





وَقَالُوا إِنَّمَا هِيَ كُنْزٌ مَّا لَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَلْيُخْرِجُوا مِمَّا نَسْتَعِينُكُمْ  
اور رسول تم کو جو احکام میں ان کو قبول کرو اور جن کاموں سے تم کو منع کریں ان سے باز رہو

# شرح صحیح مسلم

عبد بنی

جلد سیادیس

الصیید الذبائح، الاضاحی، الاشریہ، اللباس والزینۃ،  
الاداب السلام، قتل الحیات وغیرہا، الشعر، الروایا، الفضائل  
تصنیف

علامہ غلام رسول سعیدی

شیخ الحیثہ دارالعلوم نعیمیہ کراچی ۳۸

ناشر

فرید ہیکل پبلشرز  
۳۸- اردو بازار لاہور



Copyright ©

All Rights reserved

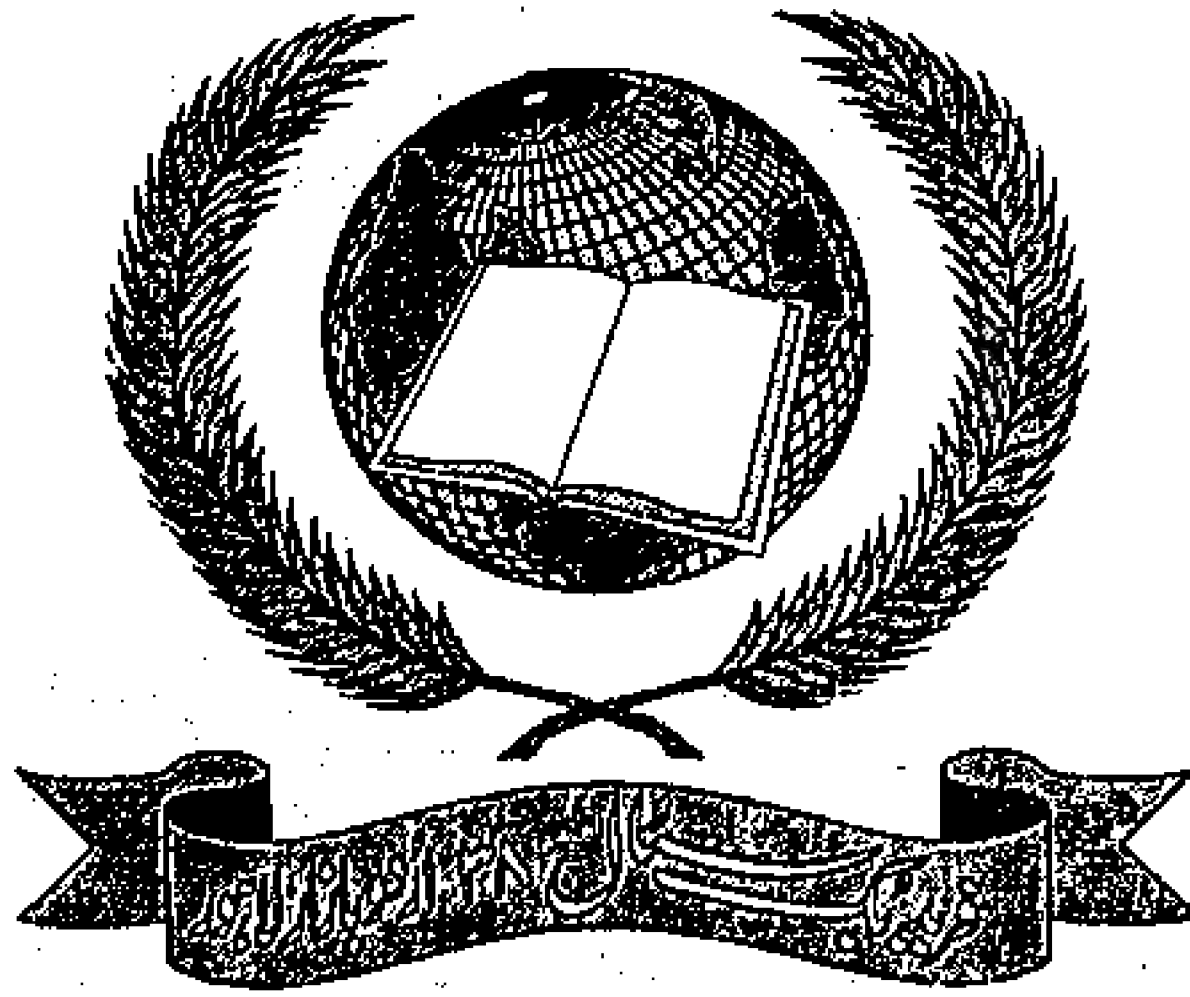
This book is registered under the copyright act. Reproduction of any part, line, paragraph or material from it is a crime under the above act.

جملہ حقوق محفوظ ہیں

یہ کتاب کاپی رائٹ ایکٹ کے تحت رجسٹرڈ ہے، جس کا کوئی جملہ، پیرا، لائن یا کسی قسم کے مواد کی نقل یا کاپی کرنا قانونی طور پر جرم ہے۔



ISBN 969-563-005-7



الطبع الثامن : دبیچ اول 1421ھ / جون 2000ء  
الطبع التاسع عشر : صکنہ 1434ھ / دسمبر 2014ء  
تصحیح : حافظ محمد ابراہیم فیضی  
مطبع : رومی پبلیکیشنز اینڈ پرنٹرز لاہور  
قیمت : 1050 روپے

**Farid Book Stall**

Phone No: 092-42-7312173-7123435

Fax No: 092-42-7224899

Email: info@faridbookstall.com

Visit us at: www.faridbookstall.com

فرید بک اسٹال ۳۸ اردو بازار لاہور

فون نمبر ۰۹۲-۴۲-۷۳۱۲۱۷۳-۷۱۲۳۴۳۵

فکس نمبر ۰۹۲-۴۲-۷۲۲۴۸۹۹

ای میل: info@faridbookstall.com

ویب سائٹ: www.faridbookstall.com



# فہرست مضامین شرح صحیح مسلم جلد سادس

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۱	معروضات	۳۸	۱۳	کے حکم میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۵۵
۲	آراء و تاثرات	۴۰	۱۴	جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۵۶
	کتاب الصيد والدبائح		۱۵	جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۵۷
۳	لائیق شکار حلال جانوروں اور ذبیحوں کا بیان۔	۴۳	۱۶	جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہاء احناف کا نظریہ اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات۔	۵۸
۴	حلال جانوروں کو کھانے کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔	۴۴	۱۷	میں کتے کو شکار پر چھوڑا اگر اس کے ساتھ دوسرا کتا شریک ہو جائے تو آیا شکار حلال ہے یا نہیں؟	۶۱
۵	اس اعتراض کا جواب کہ ذبیح کرنا عقلاً مذموم ہے کیونکہ اس سے جانور کو اذیت پہنچتی ہے۔	۴۵	۱۸	”معراض“ سے کیے ہوئے شکار کے حکم میں مذاہب فقہاء۔	۶۲
۶	ذبیح کا لغوی اور شرعی معنی اور ذبیح کی اقسام۔	۴۵	۱۹	غلیل اور کمان کی گولی اور دیگر آلات سے شکار کرنے کا حکم۔	۶۳
۷	شکار کی سبب و انتہا کا بیان۔	۴۶	۲۰	بدوق سے مارے ہوئے شکار کی تحقیق۔	۶۴
۸	سدھاتے ہوئے کتوں سے شکار کرنے کا حکم۔	۴۷	۲۱	بدوق سے مارے ہوئے شکار کو حرام کہنے والے علماء کے دلائل۔	۶۶
۹	شکار کی اقسام اور ان کے شرعی احکام۔	۵۲	۲۲	بدوق سے مارے ہوئے شکار کو حلال کہنے والے علماء کے دلائل۔	۶۷
۱۰	شکاری کتے کے از خود شکار کرنے کا حکم۔	۵۳	۲۳	فقہائے مالکیہ کے دلائل۔	۶۸
۱۱	شکار کرنے والے جانوروں کا بیان۔	۵۳			
۱۲	شکاری کتے کے معلم (سدھاتے ہوئے) ہونے کا معیار اور شرائط۔	۵۴			
۱۳	جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۵۴			



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۲۴	فقہائے احناف کے دلائل۔	۴۸	۳۸	بھینگے کے متعلق اعلیٰ حضرت کی رائے۔	۸۴
۲۵	علمائے ظاہریہ (غیر مقلدین) کے دلائل۔	۴۹	۳۹	بھینگے کا بحث میں حرف آخر۔	۸۵
۲۶	علامہ رشید رضا مصری کے دلائل	۵۰		<b>باب: ۴۷۹</b>	
۲۷	سید ابوالاعلیٰ مودودی کے دلائل	۵۰		سمندر میں مرے ہوئے جانور کی اباحت۔	۸۵
۲۸	علمائے شیعہ کے دلائل	۵۲	۴۰	باب مذکور کی حدیث کے فوائد اور مسائل۔	۸۸
۲۹	بندوق سے مارے ہوئے شکار کے متعلق		۴۱	سمندری جانوروں کے متعلق فقہائے شافعیہ	
	مصنف کی تحقیق اور بحث و نظر۔	۵۲	۴۲	کا نظریہ۔	۸۹
۳۰	اہل کتاب کے برتنوں کو استعمال کرنے کا حکم۔	۵۸	۴۳	سمندر میں طبعی موت مرکب سطح آب پر آنے والی	
	<b>باب: ۴۷۸</b>			مچھلی کے متعلق فقہائے شافعیہ کا نظریہ۔	۹۰
۳۱	کچلیوں والے درندوں اور پنجوں سے شکار		۴۴	سمندری جانوروں کے متعلق فقہائے مالکیہ کا	
	کرنے والے پرندوں کو کھانے کی ممانعت۔	۵۸		نظریہ۔	۹۰
۳۲	کچلیوں سے پھاڑنے والے درندوں اور نلفوں		۴۵	سمندری جانوروں کے متعلق فقہائے حنبلیہ کا	
	سے مارنے والے پرندوں کے حکم میں فقہار			نظریہ۔	۹۱
	شافعیہ کا نظریہ۔	۸۱	۴۶	سمندری جانوروں کے متعلق فقہائے احناف	
۳۳	کچلیوں سے پھاڑنے والے درندوں اور			کا نظریہ اور بحث و نظر۔	۹۲
	ناخنوں سے مارنے والے پرندوں کے حکم میں		۴۷	پانی میں طبعی موت سے مرکب سطح آب پر آنے	
	فقہار مالکیہ کا نظریہ۔	۸۱		والی مچھلی کی تحریم کی حدیث پر فنی اعتراضات کے	
۳۴	کچلیوں سے پھاڑنے والے درندوں اور			جوابات۔	۹۳
	ناخنوں سے مارنے والے پرندوں کے حکم میں		۴۸	اندہ ثلاثہ کے استدلال پر علامہ سرخسی کا تقاب	
	فقہار احناف کا نظریہ۔	۸۲		بحث و نظر۔	۹۴
۳۵	حشرات الارض اور بچہ وغیرہ کے متعلق فقہائے		۴۹	ساحل سمندر پر محابہ کرام جس جانور کو اشارہ	
	احناف کا نظریہ۔	۸۲		دن تک کھاتے رہے، آیا وہ مچھلی تھی یا کوئی	
۳۶	گھوڑے کے گوشت کے متعلق فقہائے احناف			اور جانور؟	۹۵
	کا نظریہ۔	۸۳		<b>باب: ۴۸۰</b>	
۳۷	پانی کے جانوروں کے متعلق فقہائے احناف			پالتو گدھوں کے کھانے کی ممانعت۔	۹۶
	کا نظریہ۔	۸۳	۵۰		



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۱۱۵	مڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہائے احناف کا نظریہ۔	۱۰۰	پالتو گدھے کی تحریم میں مذاہب فقہاء	۵۱
	<b>باب: ۴۸۴</b>	۱۰۰	نجاست سے آلودہ برتنوں کے دھونے کے حکم میں مذاہب فقہاء۔	۵۲
۱۱۵	خرگوش کھانے کا جواز		<b>باب: ۴۸۱</b>	
۱۱۶	خرگوش کھانے کے متعلق مذاہب فقہاء	۱۰۱	گھوڑوں کا گوشت کھانا	۵۳
	<b>باب: ۴۸۵</b>	۱۰۲	گھوڑے کا گوشت کھانے کے متعلق فقہائے اسلام کے نظریات۔	۵۴
۱۱۶	شکار اور دوڑ میں مدد حاصل کرنے کا جواز اور کلک پھینکنے کی کراہت۔	۱۰۳	گھوڑے کا گوشت کھانے کے متعلق فقہائے احناف کے نظریات۔	۵۵
۱۱۶	کلک مارنے سے ممانعت کی حکمت		<b>باب: ۴۸۲</b>	
	اہل بدعت اور اہل فسق سے قطع تعلق کرنے کا وجوب اور حضرت کعب بن مالک سے متاکر کی وضاحت۔	۱۰۵	گودھ کے گوشت کی اباحت	۵۶
۱۱۶	<b>باب: ۴۸۶</b>	۱۱۱	گودھ کیا چیز ہے؟	۵۷
	چھری تیز کرنے اور احسن طریقہ سے ذبح اور قتل کرنے کا حکم۔	۱۱۱	گودھ کھانے کے متعلق فقہائے شافعیہ کا نظریہ	۵۸
۱۱۹	ذکاة کی اقسام	۱۱۱	گودھ کھانے کے متعلق فقہائے مالکیہ کا نظریہ۔	۵۹
۱۲۰	ذکاة اختیاریہ کی تعریف۔	۱۱۲	گودھ کھانے کے متعلق فقہائے حنبلیہ کا نظریہ۔	۶۰
۱۲۰	ذکاة اضطراریہ کی تعریف۔	۱۱۳	گودھ کھانے کے متعلق فقہائے احناف کا نظریہ۔	۶۱
۱۲۰	ذکاة کی شرائط۔		<b>باب: ۴۸۳</b>	
۱۲۱	کتنی رگوں کے کاٹنے پر ذکاة کا مدار ہے؟	۱۱۳	مڈی کھانے کا جواز۔	۶۲
۱۲۱	ذبح ذوق المعقہ کا تحقیق۔	۱۱۳	مڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہائے مالکیہ کا نظریہ۔	۶۳
	ذبح کرنے والے آلے کی اقسام اور ان کے احکام۔	۱۱۴	مڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہائے شافعیہ کا نظریہ۔	۶۴
۱۲۲	برقی اور مشینی آلات سے ذبح کرنے کا حکم	۱۱۴	مڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہائے حنبلیہ کا نظریہ۔	۶۵



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۸۱	درآمد شدہ ڈبروں میں بند گوشت کا حکم۔	۱۲۴	۹۵	قربانی کے جانوروں کی قسموں اور عمروں کا بیان۔	۱۳۸
	<b>باب: ۶۸۷</b>		۹۶	ضآن کا لفظ و ذنب اور مینڈھے دونوں کو عام	
۸۲	جانوروں کو باندھ کر مارنے کی مانعت۔	۱۲۴	۹۷	ہے یا ذنب کے ساتھ خاص ہے۔	۱۳۸
	<b>کتاب الاضاحی</b>		۹۸	ضآن کو ذنب کے ساتھ خاص کرنے کے متعلق	
۸۳	قربانی کے حکم میں فقہائے شافعیہ کا نظریہ۔	۱۲۷	۹۹	بعض متاخرین فقہائے احناف کی تصریحات۔	۱۳۹
۸۴	قربانی کے حکم میں فقہائے حنبلیہ کا نظریہ۔	۱۲۷		کتب لغت کے حوالوں سے ضآن کے معنی کا	
۸۵	قربانی کے حکم میں فقہائے مالکیہ کا نظریہ۔	۱۲۸		بیان۔	۱۴۰
۸۶	قربانی کے حکم میں فقہائے احناف کا نظریہ۔	۱۲۸		قرآن مجید میں ضآن کے لفظ کو کس معنی میں استعمال	
۸۷	قربانی کرنے کے اول وقت میں مذاہب فقہاء	۱۳۰		کیا ہے؟	۱۴۱
۸۸	قربانی کرنے کے آخر وقت میں فقہائے شافعیہ			مذاہب اربعہ کے مفسرین کی ضآن کے معنی کی	
	کا نظریہ۔			تحقیق۔	۱۴۲
۸۹	قربانی کرنے کے آخر وقت میں فقہائے حنبلیہ	۱۳۰		مذاہب اربعہ کے فقہاء کے نزدیک ضآن کے	
۹۰	قربانی کرنے کے آخر وقت میں فقہائے مالکیہ	۱۳۰		معنی کی تحقیق۔	۱۴۲
	کا نظریہ۔			بعض متاخرین فقہاء احناف سے ضآن کے	
۹۱	قربانی کرنے کے آخر وقت میں فقہائے احناف	۱۳۱		معنی کی وضاحت۔	۱۴۳
	کا نظریہ۔			ضآن کے معنی کی بحث میں حرف آخر۔	۱۴۴
	<b>باب: ۶۸۸</b>			<b>باب: ۶۹۰</b>	
۹۲	قربانی کے وقت کا بیان۔	۱۳۱		بسم اللہ اور تکبیر پڑھ کر اپنے ہاتھ سے قربانی	
۹۳	قربانی کا وجوب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم			کا استحباب۔	۱۴۴
	کے خصوصی اختیارات	۱۳۴		قربانی کرنے پر اجر و ثواب کے متعلق احادیث	۱۴۴
	<b>باب: ۶۸۹</b>			قربانی کے جانور کے عیوب اور نقائص سے	
۹۴	قربانی کے جانوروں کی عمریں۔	۱۳۷		برمی ہونے کے بارے میں احادیث۔	۱۴۷
				قربانی کے جانور کی صفات کے متعلق احادیث	۱۴۸
				قربانی کے مسائل کے بارے میں احادیث۔	۱۵۰
				فقہائے احناف کے نزدیک قربانی کے جانور	
				کا معیار۔	۱۵۱



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۱۱۰	فقہائے احناف کے نزدیک اقل قربانی کا	۱۲۵	۱۵۲	بیان اور قربانی کے گوشت کے احکام۔	۱۴۱
۱۱۱	قربانی کے دیگر مسائل۔	۱۵۳	۱۵۳	قربانی کے دیگر مسائل۔	۱۴۱
۱۱۲	قربانی کی کھال کو دینی مدارس اور مساجد میں دینے کی تحقیق اور بحث و نظر۔	۱۵۴	۱۵۵	مسجد میں قربانی کی کھال نہ لگنے کے دلائل اور ان کا جائزہ	۱۴۲
۱۱۳	شخصیت معنویہ کی تفصیل اور تحقیق	۱۵۸	۱۵۸	شخصیت معنویہ کی تفصیل اور تحقیق	۱۴۲
۱۱۴	باب: ۴۹۱		۱۶۰	دانت، ناخن اور ہڈی کے سوا ہر خون بہانے والی چیز سے ذبح کرنے کا جواز۔	۱۴۳
۱۱۵	آلات ذبح کے بارے میں مذاہب فقہاء۔	۱۶۱	۱۶۲	ذبح کی رگوں کے بارے میں مذاہب فقہاء۔	۱۴۴
۱۱۶	ذبح اور نحر کا ایک دوسرے کے قائم مقام ہونا۔	۱۶۲	۱۶۳	ذبح اور نحر کا ایک دوسرے کے قائم مقام ہونا۔	۱۴۴
۱۱۷	فدا کا اضطراری کی تفصیل اور مذاہب فقہاء	۱۶۳	۱۶۴	باب: ۴۹۲	۱۴۵
۱۱۸	ابتداء اسلام میں تین دن کے بعد قربانی کا گوشت کھانے کی ممانعت اور پھر اس کے منسوخ ہونے کا بیان۔	۱۶۴	۱۶۵	تین دن کے بعد قربانی کا گوشت کھانے میں مذاہب فقہاء۔	۱۴۵
۱۱۹	باب: ۴۹۳		۱۶۶	غیر اللہ کی تعظیم کے لیے ذبح کرنے کی حرمت اور ذبح کرنے والے پر سنت کا بیان۔	۱۴۶
۱۲۰	غیر اللہ کی خاطر یا غیر اللہ کے نام پر جانور ذبح ہونے کا حکم۔	۱۶۶	۱۶۷	امر اللہ کی خاطر جانور ذبح کرنے کا حکم۔	۱۴۷
۱۲۱	ایصال ثواب کے لیے جانوروں کو ذبح کرنے کا حکم۔	۱۶۷	۱۶۸	ایصال ثواب کے لیے جانوروں کو ذبح کرنے کا حکم۔	۱۴۸
۱۲۲	باب: ۴۹۴		۱۶۹	غیر اللہ کی حرمت پر قرآن مجید سے دلائل۔	۱۴۹
۱۲۳	غیر اللہ کی حرمت پر احادیث اور آثار سے دلائل۔	۱۶۹	۱۷۰	غیر اللہ کی حرمت پر احادیث اور آثار سے دلائل۔	۱۴۹
۱۲۴	گذشتہ امتوں میں شراب کے حلال ہونے اور اس امت میں شراب کے حرام ہونے کی وجہ۔	۱۷۰	۱۷۱	گذشتہ امتوں میں شراب کے حلال ہونے اور اس امت میں شراب کے حرام ہونے کی وجہ۔	۱۵۰



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۱۳۵	تحریم خمر کی تاریخ اور اس کے تدریجاً نازل ہونے کا بیان۔	۱۸۳	۱۹۵	مقدار کے حلال ہونے پر فقہاء احناف کے دلائل۔	۱۹۵
۱۳۸	خمر اور دیگر نشہ آور مشروبات کے متعلق مذاہب فقہاء	۱۸۴	۱۹۷	نبیذ کی تعریف اور اس کا حکم۔	۱۹۷
۱۳۹	ہر نشہ آور مشروب کے خمر ہونے اور مطلقاً حرام ہونے پر جمہور فقہاء کے دلائل اور ان کے جوابات۔	۱۸۴	۱۹۸	مثلث اور نبیذ شدید کے حلال ہونے پر فقہائے احناف کے دلائل۔	۱۹۸
۱۴۰	خمر اور دیگر نشہ آور مشروبات کے متعلق امام ابو حنیفہ کا نظریہ۔	۱۸۵	۱۹۹	جس مشروب کا کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار کے حلال ہونے پر امام ابو یوسف اور علامہ سرخسی کے دلائل۔	۱۹۹
۱۴۱	خمر کے احکام کے متعلق دس ابحاث۔	۱۸۶	۲۰۰	حضرت عمر، حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم سے نشہ آور مشروبات کی قلیل مقدار پینے کا جواز۔	۲۰۰
۱۴۲	بحث اول ۱: خمر کی حقیقت کا بیان۔	۱۸۷	۲۰۱	تیز نبیذ پینے کی ممانعت کے متوجہ ہونے کا بیان۔	۲۰۱
۱۴۳	بحث ثانی ۲: لفظ خمر کی تعریف کا بیان۔	۱۸۷	۲۰۲	کبار صحابہ اور فقہاء تابعین سے نشہ آور مشروبات کی قلیل مقدار کے جواز کا بیان۔	۲۰۲
۱۴۴	بحث ثالث ۳: خمر کے بعینہ حرام ہونے کا بیان۔	۱۸۷	۲۰۳	حدیث ما اسکو کشیدہ فقلیلہ حرام جس کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار بھی حرام ہے کی تحقیق۔	۲۰۳
۱۴۵	بحث رابع ۴: خمر کی نجاست۔	۱۸۸	۲۰۴	کچھ نبیذ کے حلال ہونے پر دلائل۔	۲۰۴
۱۴۶	بحث خامس ۵:	۱۸۸	۲۰۵	بھنگ کا لغوی معنی اور اس کی تاثیرات کا بیان۔	۲۰۵
۱۴۷	بحث سادس ۶: مسلمان کے حق میں خمر کا مال منقوض نہ ہونا۔	۱۸۸	۲۰۶	بھنگ کے شرعی حکم میں مذاہب فقہاء۔	۲۰۶
۱۴۸	بحث سابع ۷: خمر سے نفع حاصل کرنے کی حرمت کا بیان۔	۱۸۸	۲۰۷	حشیش کی تحقیق۔	۲۰۷
۱۴۹	بحث ثامن ۸: خمر کی حد کا بیان۔	۱۸۸	۲۰۸	افیون کی تعریف اور تحقیق۔	۲۰۸
۱۵۰	بحث تاسع ۹: خمر کو پکانے کا بیان۔	۱۸۸	۲۰۹	افیون کا شرعی حکم۔	۲۰۹
۱۵۱	بحث عاشد ۱۰: خمر کو سرکہ بنانے کا بیان۔	۱۸۹	۲۱۰	سکون اور دواؤں کا شرعی حکم۔	۲۱۰
۱۵۲	غیر خمر نشہ آور مشروبات کی قلیل مقدار کے جواز پر قرآن مجید سے استدلال۔	۱۸۹	۲۱۱	تباکو نوشی کی تاریخ۔	۲۱۱
۱۵۳	غیر خمر نشہ آور مشروبات کی قلیل مقدار کی حلیت کے متعلق احادیث۔	۱۹۰	۲۱۲	تباکو نوشی کے نقصانات۔	۲۱۲
۱۵۴	جس مشروب کی تیزی سے نشہ کا عذر ہو اس میں پانی ملاسنے کے بعد اس کو پینے کا جواز۔	۱۹۰	۲۱۳	تباکو نوشی کے نقصانات کے متعلق جدید تحقیق۔	۲۱۳
۱۵۵	جس مشروب کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل	۱۹۲			



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۱۴۳	خواتین میں تنباکو نوشی کے مضر اثرات۔	۲۱۴	۱۹۲	خمر سے علاج کرنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۲۳۴
۱۴۴	تنباکو نوشی کے متعلق فقہاء احناف کا مذہب۔	۲۱۵	۱۹۳	خمر سے علاج کرنے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۲۳۴
۱۴۵	تنباکو نوشی کے متعلق فقہاء مالکیہ کا مذہب۔	۲۱۶	۱۹۴	خمر سے علاج کرنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۲۳۵
۱۴۶	تنباکو نوشی کے متعلق فقہاء شافعیہ کا مذہب۔	۲۱۷	۱۹۵	خمر سے علاج کرنے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ۔	۲۳۵
۱۴۷	تنباکو نوشی کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا مذہب۔	۲۱۷	۱۹۶	اس حدیث کی تحقیق کہ حرام چیز میں شفا نہیں ہے۔	۲۳۶
۱۴۸	تنباکو نوشی کے متعلق علامہ شامی اور مصری علماء کی رائے۔	۲۱۷			
۱۴۹	تنباکو نوشی کے سلسلہ میں مصنف کا موقف۔	۲۱۸			
۱۵۰	اکوئل اور اسپرٹ کی تحقیق۔	۲۲۰	۱۹۷	کھجور اور انگور سے بنی ہوئی شراب کا خمر ہونا۔	۲۳۷
۱۵۱	اکوئل کی قلیل مقدار کے جواز کا عمل اور ایلو پتھیک				
	دواؤں اور پرفیوم وغیرہ کے جواز کا بیان	۲۲۱	۱۹۸	کھجور اور انگور سے خمر بنائی جاتی ہے اس	۲۳۸
				حدیث کی تشریح میں ائمہ اربعہ کے نظریات	
۱۵۲	باب: ۴۹۴				
	شراب کی حرمت اور اس بات کا بیان کہ شراب				
	انگور کے شیرہ سے بنتی ہے۔	۲۲۳			
۱۵۳	اہل کتاب کے اشتراک سے کسب معاش کا جواز	۲۲۹	۱۹۹	چھوڑوں اور کشمش کو ملا کر ہمید بنانے	۲۳۹
۱۵۴	کیا حضرت حمزہ کا نشہ میں حضرت علی کی اوثینوں			کا حکم۔	
	کو کاٹنا لائق مواخذہ تھا؟	۲۲۹	۲۰۰	دو چیزوں کو ملا کر ہمید بنانے کے متعلق	
۱۵۵	نشہ میں دی ہوئی طلاق کے حکم میں مذاہب فقہاء	۲۳۰		جہود فقہاء کا نظریہ۔	۲۴۳
۱۵۶	ہر نشہ آور چیز کے خمر ہونے پر ائمہ ثلاثہ کی دلیل		۲۰۱	دو چیزوں کو ملا کر ہمید بنانے کے متعلق	۲۴۳
	اور اس کے جوابات۔	۲۳۰		فقہاء احناف کا نظریہ۔	
	باب: ۴۹۵				
۱۵۷	خمر کو سرکہ بنانے کی ممانعت۔	۲۳۲			
۱۵۸	خمر کو سرکہ بنانے کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات	۲۳۲	۲۰۲	روغن قیر اور کھوکھلے کدو کے برتنوں میں خمر	
۱۵۹	خمر کو سرکہ بنانے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ اور			اور کھوکھلی لکڑی کے برتنوں میں ہمید بنانے کی	
	ان کی دلیل۔	۲۳۳		ممانعت اور اس کے منسوخ ہونے کا بیان۔	۲۴۴
۱۹۰	خمر کو سرکہ بنانے کی ممانعت کا عمل۔	۲۳۳	۲۰۳	ان برتنوں میں ہمید بنانے کی ممانعت کی حکمت	
	باب: ۴۹۸			اور اس حکم کے منسوخ ہونے کی وجوہات۔	۲۵۳
۱۹۱	خمر سے علاج کرنے کی حرمت۔	۲۳۳			



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار
۲۴۹	کھانے پینے کے آداب اور احکام	۲۱۴		باب: ۴۰۲	
۲۴۹	کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھنے کی تفصیل۔	۲۱۵		۲۰۲	ہر نشہ آور مشروب کے خمر ہونے اور ہر خمر کے حرام ہونے کا بیان۔
۲۴۳	دائیں ہاتھ سے کھانا کھانے کی تفصیل۔	۲۱۶	۲۵۴	باب: ۴۰۳	
۲۴۴	مشک سے منہ لگا کر پانی پینے کی ممانعت کی تفصیل۔	۲۱۶		۲۰۵	جو نبیذ تیز اور نشہ آور نہ ہو اس کی اباحت کا بیان۔
۲۴۴	کھانے پینے کے شرعی احکام اور آداب۔	۲۱۸		۲۰۶	نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام نکاح دینے کے بعد رجوع کر لینا۔
۲۴۴	چل پھر کر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۲۱۹	۲۵۸	۲۰۷	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار سے تبرک کا ثبوت۔
۲۴۴	چل پھر کر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق فقہاء کے نظریات۔	۲۲۰	۲۶۲	۲۰۸	کچے نبیذ کو پینے کے دلائل۔
۲۴۴	چل پھر کر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق مصنف کا موقف۔	۲۲۱	۲۶۳	باب: ۴۰۴	
۲۴۹	باب: ۴۰۵			۲۰۹	دودھ پینے کا جواز
۲۴۹	کھڑے ہو کر پانی پینے کی کراہت۔	۲۲۲	۲۶۳	۲۱۰	بلا اجازت منترکوں کی بکری کا دودھ پینے کی تحقیق۔
۲۴۹	بھولی کر کھڑے ہو کر پینے واسے کے لیے قے کرنے کے حکم کی وضاحت۔	۲۲۳	۲۶۴	۲۱۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ اور خلقِ عظیم
۲۴۹	کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت والی احادیث کی فنی حیثیت۔	۲۲۴	۲۶۴	باب: ۴۰۵	
۲۴۹	جوستے پہن کر اور میز کرسی پر کھانے پینے کا حکم۔	۲۲۵		۲۱۲	سوتے وقت برتنوں کے ڈھکنے، مشکوں کا منہ باندھنے، دروازے بند کرنے، چراغ لگے کرنے اور آگ بجھانے کا استحباب۔
۲۴۹	باب: ۴۰۸		۲۴۵	۲۱۳	برتن ڈھانکنے کے فوائد۔
۲۴۹	پانی کے برتن میں سانس پینے کی کراہت اور برتن کے باہر تین مرتبہ سانس لینے کا استحباب۔	۲۲۶	۲۶۹	باب: ۴۰۶	

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۲۲۷	باب : ۷۹	۲۸۳	۲۳۷	حاصل کرنا۔	۳۰۰
۲۲۸	دودھ یا پانی وغیرہ کو دائیں طرف سے پلانے کا استحباب۔	۲۸۵	۲۳۸	باب : ۷۱۲	۳۰۱
۲۲۹	تبرکات اور عبادات میں دوسروں کے لیے ایشار نہیں کیا جاتا۔	۲۸۵	۲۳۹	کھجور کھاتے وقت گٹھلیاں الگ رکھنے کا جواز، مہمان کا گھر والوں کے لیے دعا کرنے کا استحباب اور نیک مہمان سے دعا کرنے کا بیان۔	۳۰۱
۲۳۰	باب : ۷۱۰	۲۸۵	۲۴۰	باب : ۷۱۵	۳۰۲
۲۳۱	انگلیاں اور برتن چٹنے کا استحباب	۲۸۵	۲۴۱	کھجور کے ساتھ لکڑی کھانے کا بیان۔	۳۰۲
۲۳۲	باب : ۷۱۱	۲۸۸	۲۴۲	باب : ۷۱۶	۳۰۳
۲۳۳	اگر مہمان کے ساتھ کچھ اور لوگ بھی ملی جائیں تو وہ کیا کرے؟	۲۹۰	۲۴۳	کھاتے وقت تواضع کا استحباب اور کھانے کے لیے بیٹھنے کا طریقہ۔	۳۰۳
۲۳۴	باب : ۷۱۲	۲۹۰	۲۴۴	باب : ۷۱۷	۳۰۴
۲۳۵	اگر میزبان کی رضامندی معلوم ہو تو اس کے ہاں بن بلائے شخص کو بیچانے میں حرج نہیں۔	۲۹۰	۲۴۵	جماعت کے ساتھ دو دو کھجوریں کھانے کی ممانعت۔	۳۰۴
۲۳۶	کثرت فتوحات اور مال غنیمت کی بہتات کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اکابر صحابہ کی زاہدانہ زندگی۔	۲۹۰	۲۴۶	دو دو کھجوریں ملا کر کھانے کا شرعی حکم۔	۳۰۵
۲۳۷	مہمان نوازی	۲۹۸	۲۴۷	باب : ۷۱۸	۳۰۵
۲۳۸	مکثیر طعام کے معجزات	۲۹۹	۲۴۸	کھجور اور دیگر طعام وغیرہ کو اپنے اہل و عیال کے ذخیرہ کرنے کا بیان۔	۳۰۵
۲۳۹	باب : ۷۱۳	۲۹۹	۲۴۹	باب : ۷۱۹	۳۰۶
۲۴۰	شوربہ کھانے کا جواز اور کدو (لوکی) کھانے کا استحباب۔	۲۹۹	۲۵۰	مدینہ منورہ کی کھجوروں کی فضیلت کا بیان	۳۰۶
۲۴۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اہلکار سے تبرک	۲۹۹	۲۵۱	عجہ کھجوروں کے شفا بخش ہونے پر اشکال کا جواب	۳۰۷



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۳۲۲	باب: ۴۰	۳۲۲	۲۴۵	کھیتی کی فضیلت اور اس سے آنکھ کا علاج - ۳۰۶	۳۲۲
۳۲۲	باب: ۴۱	۳۲۲	۲۴۶	پیلو کے سیاہ پھل کی فضیلت - ۳۰۸	۳۲۲
۳۲۲	باب: ۴۲	۳۲۲	۲۴۷	سرکہ کی فضیلت اور اس کو سالن کی جگہ استعمال کرنا - ۳۰۸	۳۲۲
۳۲۲	باب: ۴۳	۳۲۲	۲۴۸	لہسن کھانے کے جواز کا بیان - ۳۱۰	۳۲۲
۳۲۲	باب: ۴۴	۳۲۲	۲۴۹	مہمان کی تعظیم و تکریم اور اس کے لیے ایشار کرنے کا بیان - ۳۱۲	۳۲۲
۳۲۲	باب: ۴۵	۳۲۲	۲۵۰	اپنے آپ اور بچوں کو بھوکا رکھ کر مہاذوں کو کھانا کھلانا - ۳۱۸	۳۲۲
۳۲۲	باب: ۴۶	۳۲۲	۲۵۱	علم دین کے طلبہ کا اعزاز و اکرام اور آدابِ نسیانت - ۳۱۹	۳۲۲
۳۲۲	باب: ۴۷	۳۲۲	۲۵۲	طعام کی کمی کے باوجود مہمان نوازی کرنا - ۳۲۰	۳۲۲
۳۲۲	باب: ۴۸	۳۲۲	۲۵۳	مومن کا ایک آنٹ میں اوروں کا سناٹا لگنا - ۳۲۴	۳۲۲
۳۲۲	باب: ۴۹	۳۲۲			

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون
۳۴۴	اور عمامہ پہننے کا بیان۔			اور ریشم کا حرام ہونا اور عورتوں کے لیے اس کی
۳۴۶	سفید رنگ کا لباس پہننے کے متعلق احادیث۔	۲۸۲	۳۳۴	اباحت۔
	ثوپی پہننے کے متعلق احادیث آثار صحابہ و تابعین	۲۸۳	۳۴۶	کفار فروع کے مخاطب ہیں یا نہیں؟
۳۴۸	اور اقوال علماء۔		۲۴۸	مردوں پر ریشم حرام ہونے کی تفصیل اور دیگر
۳۴۲	تفصیل، شلوار، جعبہ اور قبا پہننے کے متعلق احادیث	۲۸۴	۳۴۷	مسائل۔
۳۴۲	اسلام میں لباس پہننے کی وسعت۔	۲۸۵	۳۴۷	سونے، چاندی کے بن اور گھڑی کے چین کا حکم۔
۳۴۴	غیر اسلامی ملکوں میں بننے ہوئے لباس پہننے کا جواز۔	۲۸۶		
	نیم عریاں اور فساق و فجار کے مخصوص لباس کی	۲۸۷		
۳۴۵	حمانت اور کراہت۔			
۳۴۵	حدیث من تشبه بقوم فهو منهم کی تخریج۔	۲۸۸	۳۵۰	
	کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامہ	۲۸۹		
۳۴۶	مناوی کی تحقیق۔			
	کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامہ	۲۹۰		
۳۴۷	حنفی کی تحقیق۔			
	کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامہ	۲۹۱		
۳۴۸	قاری کی تحقیق۔			
	کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں شیخ	۲۹۲		
۳۴۸	عبدالحق دہلوی کی تحقیق۔			
	کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں شاہ	۲۹۳		
۳۴۸	عبدالعزیز دہلوی کی تحقیق۔			
	کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں فقہاء	۲۹۴		
۳۴۹	احناف کی تحقیق۔			
	کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں مصنف	۲۹۵		
۳۵۰	کی تحقیق۔			
۳۸۲	کیا سبز عمامہ دیندار جماعت کا شعار ہے؟	۲۹۶	۳۴۳	ہونے کا بیان۔
۳۸۲	کیا سیاہ عمامہ رافضیوں کا شعار ہے؟	۲۹۷	۳۴۳	سبز رنگ کے لباس پہننے کے متعلق احادیث۔
	لباس میں مشابہت کی وجہ سے صرف ظاہری اور	۲۹۸		سیاہ رنگ کے لباس پہننے کے متعلق احادیث۔



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۳۹۳	مٹھنوں کے نیچے تک لمبے لباس کے متعلق فقہاء حنبلیہ کی آراء۔	۳۸۳	دنیوی حکم لاگو ہوگا۔	۲۹۹
۳۹۴	مٹھنوں کے نیچے تک لمبے لباس کے متعلق فقہاء احناف کی آراء۔	۳۸۳	بدعتیگی، بدعات اور بد اعمالیوں میں مشابہت کی وجہ سے کفر، گمراہی اور حرمت کا حکم لاگو ہوگا۔	
	<b>باب: ۴۳۷</b>		<b>باب: ۴۳۲</b>	
۳۹۵	کپڑوں پر اترانے یا اکثر کر چلنے کی ممانعت۔	۳۸۳	دھاری دار مہینی چادروں کی فضیلت	۳۰۰
	<b>باب: ۴۳۸</b>		<b>باب: ۴۳۳</b>	
۳۹۶	مردوں کو سونے کی انگوٹھی پہننے کی ممانعت۔	۳۸۴	لباس میں انکسار اور موٹے کپڑے پہننے کا بیان	۳۰۱
۴۰۲	مردوں پر سونے کی انگوٹھی حرام ہونے کا بیان۔		<b>باب: ۴۳۴</b>	
۴۰۲	چاندی کی انگوٹھی پہننے اور اس پر نقش کندہ کرنا کا بیان۔	۳۸۵	غالیچہ یا قالین کے جواز کا بیان۔	۳۰۲
	<b>باب: ۴۳۵</b>		<b>باب: ۴۳۵</b>	
۴۰۳	دائیں یا بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کے متعلق فقہاء شافعیہ اور فقہاء مالکیہ کے نظریات۔	۳۸۶	ضرورت سے زیادہ بستر اور لباس بنانے کی کراہت۔	۳۰۳
۴۰۴	دائیں یا بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ۔		<b>باب: ۴۳۶</b>	
۴۰۴	چاندی کے علاوہ کسچی اور دھات کی انگوٹھی پہننے کا حکم۔	۳۸۶	تکبر سے کپڑا ہٹا کر چلنے کی ممانعت	۳۰۴
	<b>باب: ۴۳۹</b>		مردوں کے سینے سے نیچے لٹکنے والے لباس کی ممانعت کے متعلق احادیث اور آثار۔	۳۰۵
۴۰۵	جوئیاں پہننے کا استقباب۔	۳۸۹	تکبر کے بنیر یا اتفاقیاً سینے کے نیچے لٹکنے والے لباس کی رحمت کے متعلق احادیث اور آثار۔	۳۰۶
	<b>باب: ۴۴۰</b>		مٹھنوں کے نیچے تک لمبے لباس کے متعلق فقہاء شافعیہ کی آراء۔	۳۰۷
	دائیں پاؤں میں پہلے جوتی پہننے اور بائیں پاؤں سے پہلے جوتی اتارنے کا استقباب اور ایک جوتی پہن کر چلنے کی کراہت۔	۳۹۱	مٹھنوں کے نیچے تک لمبے لباس کے متعلق فقہاء مالکیہ کی آراء۔	۳۰۸
۴۰۵		۳۹۲		
		۳۹۳		

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار
۴۲۲	بالوں کے رنگ کی تحقیق۔	۳۳۲	۴۲۱	باب: ۴۲۱	
۴۲۳	خضاب لگانے کے سلسلہ میں مذاہب اربعہ کا خلاصہ	۳۳۳	۴۲۰	ایک کپڑے میں سما اور اعتبار کی ممانعت۔	۳۲۰
۴۲۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خضاب لگانے کی تحقیق	۳۳۴	۴۱۹	باب: ۴۲۲	
۴۲۵	ڈاڑھی کا معنی	۳۳۵	۴۱۸	مردوں کو زعفران میں رنگے ہوئے کپڑوں کے	۳۲۱
۴۲۶	ڈاڑھی دراز کرنے کے متعلق احادیث۔	۳۳۶	۴۱۷	پینے سے منع کرنا۔	
۴۲۷	ڈاڑھی ترشوانے کے متعلق احادیث اور آثار۔	۳۳۷	۴۱۶	باب: ۴۲۳	
۴۲۸	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی مبارک	۳۳۸	۴۱۵	سفید بالوں کو سرخ یا زرد رنگ سے رنگنے کا	۳۲۲
۴۲۹	کا بیان۔	۳۳۹	۴۱۴	استحباب اور سیاہ رنگ کی ممانعت۔	۳۲۳
۴۳۰	ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۳۴۰	۴۱۳	سفید بالوں کو برقرار رکھنے کے متعلق احادیث	۳۲۴
۴۳۱	ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۳۴۱	۴۱۲	و آثار۔	
۴۳۲	ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۳۴۲	۴۱۱	سفید بالوں پر خضاب لگانے کے متعلق احادیث	۳۲۵
۴۳۳	ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء احناف کا نظریہ۔	۳۴۳	۴۱۰	و آثار۔	
۴۳۴	فقہائے احناف کی عبارات کی روشنی میں قبضہ	۳۴۴	۴۰۹	سفید بالوں کو سیاہ خضاب سے رنگنے کی	۳۲۶
۴۳۵	پر بحث۔	۳۴۵	۴۰۸	ممانعت کے متعلق احادیث اور آثار۔	۳۲۷
۴۳۶	واجب کی قرین۔	۳۴۶	۴۰۷	سفید بالوں کو سیاہ خضاب سے رنگنے کے	۳۲۸
۴۳۷	وجوب کو ثابت کرنے کے طریقے۔	۳۴۷	۴۰۶	جواز کے متعلق آثار صحابہ اور تابعین۔	۳۲۹
۴۳۸	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال سے وجوب	۳۴۸	۴۰۵	سفید بالوں کو رنگنے کے متعلق فقہاء شافعیہ	۳۳۰
۴۳۹	ثابت ہوتا ہے یا نہیں؟	۳۴۹	۴۰۴	کا نظریہ۔	
۴۴۰	ڈاڑھی میں قبضہ کے وجوب کو ثابت کرنے	۳۵۰	۴۰۳	سفید بالوں کو رنگنے کے متعلق فقہاء مالکیہ	۳۳۱
۴۴۱	کے دلائل کا جائزہ۔	۳۵۱	۴۰۲	کا نظریہ۔	
۴۴۲	ڈاڑھی کے متعلق مصنف کا موقف۔	۳۵۲	۴۰۱	سفید بالوں کو رنگنے کے متعلق فقہاء احناف	۳۳۲
۴۴۳	موت نہی ترشوانے کے حکم میں مذاہب فقہاء۔	۳۵۳	۴۰۰	کا نظریہ۔	
۴۴۴	باب: ۴۲۴		۳۹۹	سفید بالوں کا مسیار	۳۳۳
۴۴۵	جائدار کی تصویر بنانے کی ممانعت۔	۳۵۴	۳۹۸		
۴۴۶	تصویر یا کتے کی وجہ سے کن فرشتوں کا داخل	۳۵۵	۳۹۷		
۴۴۷	منوع ہے؟	۳۵۶	۳۹۶		



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۳۵۲	کپڑے پر بنی ہوئی تصویر کے استنثار کی تحقیق۔	۴۴۳	۳۶۵	جیوانوں کے منہ کے علاوہ جسم کے کسی اور حصہ کو داغنے کا جواز۔	۴۴۶
۳۵۳	مصوڑوں کو سب سے زیادہ عذاب مینے کی تحقیق۔	۴۴۴	۳۶۶	جیوانوں کے جسم کو داغ کر علامت بنانے میں مذاہب فقہاء۔	۴۴۷
۳۵۴	تصویر کے متعلق فقہاء شافعیہ اور مالکیہ کا نظریہ۔	۴۴۴	<b>باب: ۴۴۹</b>		
۳۵۵	تصویر کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۴۴۵	۳۶۷	سر پر کچھ بال رکھنے اور کچھ کٹانے کی ممانعت۔	۴۴۸
۳۵۶	تصویر کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ۔	۴۴۶	۳۶۸	قرض کے حکم میں مذاہب فقہاء۔	۴۴۸
۳۵۷	تصویر اور فرٹو گران کے متعلق علماء اذہر کا نظریہ۔	۴۴۹	<b>باب: ۴۵۰</b>		
۳۵۸	تصویر اور فرٹو گران کے متعلق مصنف کا موقف۔	۴۵۰	۳۶۹	راستوں پر بیٹھنے کی ممانعت اور راستوں کے حقوق کی ادائیگی کی تاکید۔	۴۴۹
<b>باب: ۴۴۵</b>			۳۷۰	راستوں پر بیٹھنے کے آداب اور احکام۔	۴۴۹
۳۵۹	سفر میں گھنٹی اور کتا رکھنے کی ممانعت۔	۴۴۳	<b>باب: ۴۵۱</b>		
۳۶۰	سفر میں کتا یا گھنٹی رکھنے کا حکم۔	۴۴۳	۳۷۱	مصنوعی بال لگانے، لگوانے، گودنے، گدوانے اور پلکوں کے بال نوچنے، پھرانے، دانتوں کو کشادہ کرنے اور اللہ کی خلقت میں تبدیلی کرنے کی ممانعت۔	۴۵۱
<b>باب: ۴۴۴</b>			۳۷۲	مصنوعی بال لگانے، گدوانے اور پھلاد غیر لگانے کے حکم میں مذاہب فقہاء۔	۴۵۱
۳۶۱	ادٹ کی گردن میں تانت کا ہار ڈالنے کی ممانعت۔	۴۴۴	<b>باب: ۴۵۲</b>		
۳۶۲	ادٹ کی گردن میں ہار ڈالنے کی ممانعت۔ وضاحت۔	۴۴۴	۳۷۳	جو عورتیں بلبوس پہننے کے باوجود عریاں ہوں گی اور براہ حق سے متجاوز ہوں گی۔	۴۵۲
<b>باب: ۴۴۷</b>			۳۷۴	بلبوس پہننے کے باوجود عریاں ہونے کی تشریح۔	۴۵۲
۳۶۳	باندروں کے منہ پر مارنے اور منہ کو داغنے کی ممانعت۔	۴۴۷	<b>باب: ۴۴۸</b>		
۳۶۴	پہرے پر مارنے اور داغ کر علامت لگانے کا حکم۔	۴۴۷	۳۷۵		۴۵۵

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۳۸۵	باب: ۷۵۳	۳۸۵	۳۸۵	شہنشاہ نام رکھنے کی ممانعت۔	۵۰۰
۳۸۶	جھوٹا لباس پہننے اور جھوٹے اوصاف ظاہر کرنے کی ممانعت۔	۳۸۶	۳۸۶	باب: ۷۵۸	۵۰۱
۳۸۷	جھوٹا لباس پہننے کی ممانعت۔	۳۸۷	۳۸۷	بچے کی پیدائش کے وقت اس کو گھٹی دینے اور اس کی پیدائش کے دن اس کا نام رکھنے کا	۵۰۲
۳۸۸	کتاب الاداب	۳۸۸	۳۸۸	استحباب اور عبد اللہ، ابراہیم اور دیگر انبیاء علیہم السلام کے نام پر نام رکھنے کا استحسان۔	۵۰۳
۳۸۹	ادب کا معنی اور اصطلاحی معنی	۳۸۹	۳۸۹	کسی عالم اور صالح شخص سے بچے کو گھٹی دلوانے اور نام رکھوانے کا بیان۔	۵۰۴
۳۹۰	باب: ۷۵۴	۳۹۰	۳۹۰	حضرت ام سلیم کی ذہانت اور راضی بہ رضا رہنے کا بیان۔	۵۰۵
۳۹۱	ابوالقاسم کنیت رکھنے کی ممانعت اور اچے ناموں کا بیان۔	۳۹۱	۳۹۱	باب: ۷۵۹	۵۰۶
۳۹۲	ابوالقاسم کنیت رکھنے کے متعلق مذاہب کی تفصیل۔	۳۹۲	۳۹۲	لا ولد شخص کے لیے کنیت رکھنے کا جواز۔	۵۰۷
۳۹۳	کنیت رکھنے کی تحقیق۔	۳۹۳	۳۹۳	پرندوں کو گھر میں رکھنے اور ان کے ساتھ بچوں کے کھیلنے کا بیان۔	۵۰۸
۳۹۴	انبیاء اور صالحین کے نام رکھنے کا جواز	۳۹۴	۳۹۴	باب: ۷۶۰	۵۰۹
۳۹۵	باب: ۷۵۵	۳۹۵	۳۹۵	کسی اور کے بیٹے کو بطور شفقت بیٹا کہنے کا جواز	۵۱۰
۳۹۶	بڑے نام رکھنے کی کراہت۔	۳۹۶	۳۹۶	باب: ۷۶۱	۵۱۱
۳۹۷	بڑے نام رکھنے کے حکم کی تفصیل۔	۳۹۷	۳۹۷	اجازت طلب کرنے کا بیان۔	۵۱۲
۳۹۸	باب: ۷۵۶	۳۹۸	۳۹۸	پراسے گھر میں داخل ہونے کے لیے اہل خانہ سے اجازت طلب کرنے کی تفصیل۔	۵۱۳
۳۹۹	بڑے ناموں کو اچے ناموں کے ساتھ بدلنے کا استحباب۔	۳۹۹	۳۹۹	اجازت طلب کرنے اور سلام کرنے میں تقدیم و تاخیر کی بحث۔	۵۱۴
۴۰۰	باب: ۷۵۷	۴۰۰	۴۰۰	اجازت طلب کرنے کی حکمت۔	۵۱۵



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۳۹۶	اجازت طلب کرنے کی کیفیت اور اس کے عموم کی بحث۔	۵۱۳	۲۱۰	باب: ۴۵	۵۲۵
۳۹۷	خبر واحد کی حجیت پر ایک اٹیکال کا جواب۔	۵۱۳	۲۱۱	سوار پیدل کو اور کم آدمی زیادہ آدمیوں کو سلام کریں۔	۵۲۶
۳۹۸	اجازت طلب کرنے والے کا "کون ہے" کے جواب میں "میں" کہنا مکروہ ہے۔	۵۱۴	۲۱۲	سلام کے احکام	۵۲۷
۳۹۹	"میں ہوں" کہنے کے مکروہ ہونے کی وجہ۔	۵۱۵	۲۱۳	باب: ۴۶	۵۲۸
۴۰۰	باب: ۴۳	۵۱۵	۲۱۴	باب: ۴۷	۵۲۸
۴۰۱	اجنبی کے مکان میں جھانکنے کی ممانعت۔	۵۱۵	۲۱۵	سلام کا جواب دینا مسلمانوں کے حقوق میں سے ہے	۵۲۸
۴۰۲	باب: ۴۴	۵۱۶	۲۱۶	باب: ۴۸	۵۲۹
۴۰۳	اجنبی عورت پر اچانک نگاہ پڑ جانے کا حکم۔	۵۱۶	۲۱۷	اہل کتاب کو ابتداءً سلام کرنے کی ممانعت اور ان کے سلام کا جواب دینے کا طریقہ۔	۵۲۹
۴۰۴	اجنبی عورت کو دیکھنے کا حکم	۵۱۶	۲۱۸	کفار اور بدعتیہ لوگوں کو سلام کرنے کا حکم اور مذاہب فقہاء۔	۵۳۲
۴۰۵	سلام کا لغوی اور شرعی معنی	۵۱۹	۲۱۹	باب: ۴۹	۵۳۳
۴۰۶	انبیاء علیہم السلام اور مومنین پر اللہ تعالیٰ کے سلام کا بیان۔	۵۱۹	۲۲۰	بچوں کو سلام کرنے کا استحباب۔	۵۳۴
۴۰۷	قرآن مجید میں سلام کرنے کے احکام اور آداب۔	۵۲۰	۲۲۱	بچوں کو سلام کرنے کے احکام۔	۵۳۴
۴۰۸	احادیث میں سلام کرنے کے احکام اور آداب۔	۵۲۱	۲۲۲	عورتوں کو سلام کرنے اور ان کے سلام کا جواب دینے میں مذاہب فقہاء۔	۵۳۴
۴۰۹	سلام کے فضائل۔	۵۲۳	۲۲۳	باب: ۵۰	۵۳۵
۴۱۰	سلام کے مسائل	۵۲۴	۲۲۴	پروردہ اٹھانے کو اجازت دینے کی علامت مقرر کرنا۔	۵۳۵
۴۱۱	مصافحہ کا شرعی حکم	۵۲۴	۲۲۵		۵۳۵
۴۱۲	.....	۵۲۴	۲۲۶		۵۳۵

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
	<b>باب: ۷۷۶</b>		<b>باب: ۷۷۱</b>		
۵۴۶	مخنث کو اجنبی عورتوں کے پاس جانے سے منع کرنا۔	۴۳۴	۵۳۶	۴۲۲	قضا حاجت کے لیے عورتوں کو باہر جانے کی اجازت
۵۴۷	مخنث کی اقسام۔	۴۳۵	۵۳۷	۴۲۳	حجاب کے تین مراحل۔
	<b>باب: ۷۷۷</b>		۵۳۸	۴۲۴	قضا حاجت کے لیے ازدواج مطہرات کے گھر سے باہر نکلنے کے تین احوال۔
۵۴۸	راستہ میں تھکی ہوئی اجنبی عورت کو اپنے ساتھ سواری پر بٹھانے کا جواز۔	۴۳۶	۵۳۸	۴۲۵	حدیث الباب کے مسائل۔
۵۴۹	بیوی کے لیے کھانا پکانا اور گھر کے دیگر کام کاج کا شرعی حکم۔	۴۳۷			<b>باب: ۷۷۲</b>
۵۴۹	سرکاری زمین کا کسی کو مالک بنانے میں مذاہب فقہاء۔	۴۳۸	۵۳۹	۴۲۶	اجنبی عورت کے پاس تنہائی میں جانے کی نیت
۵۴۹	اجنبی عورت کو اپنے ساتھ سوار کرنے کا بیان۔	۴۳۹	۵۴۰	۴۲۷	محرم کی تعریف۔
	<b>باب: ۷۷۸</b>				<b>باب: ۷۷۳</b>
۵۵۰	تیسرے شخص کی موجودگی میں اس کی رضا مندی کے بغیر دواؤں کو سرگوشی کرنے کی ممانعت۔	۴۴۰	۵۴۱	۴۲۸	جو شخص اپنی بیوی یا محرم کے ساتھ تنہا ہو تو وہ بدگمانی کے ازالہ کے لیے دیکھنے والوں کو بتا دے یہ فلاں
۵۵۱	تیسرے شخص کی موجودگی میں دواؤں کو سرگوشی کرنے میں مذاہب	۴۴۱	۵۴۲	۴۲۹	بدگمانی کے مواقع پر عذر صحیح بیان کرنے کا استحباب
	<b>باب: ۷۷۹</b>			۴۳۰	شیطان کے رگوں میں دوڑنے کی تحقیق۔
۵۵۱	طب، بیماری اور جھاڑ پھونک۔	۴۴۲			<b>باب: ۷۷۴</b>
۵۵۲	دم کرنے کی تحقیق۔	۴۴۳	۵۴۲	۴۳۱	جلس میں جہاں گنجائش ہو وہاں بیٹھے درخت بیٹھے بیٹھے
۵۵۳	تہذیبات لشکانے کی تحقیق۔	۴۴۴	۵۴۳	۴۳۲	علم اور ذکر کی مجلس میں بیٹھنے کے آداب اور احکام
۵۵۴	خون اور کسی دوسری نجس چیز کے ساتھ تہذیب نہ کرنے کا شرعی حکم۔	۴۴۵	۵۴۵	۴۳۳	اگر کوئی شخص مجلس میں سے اٹھ جائے اور پھر آئے تو وہ اپنی جگہ کا زیادہ حق دار ہے۔
	<b>باب: ۷۸۰</b>				



صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۵۴۲	تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۴۹۰	۵۵۷	جادو کا بیان	۴۴۶
۵۴۳	تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۴۹۱	۵۵۸	جادو کی تحقیق۔	۴۴۷
۵۴۴	تعلیم قرآن، امامت، اذان اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کے متعلق مصنف کا موقف۔	۴۹۲	۵۵۹	ہی پر جادو کیا جانا منصب نبوت کے خلاف نہیں ہے۔	۴۴۸
۵۴۵	باب: ۷۸۵		۵۵۹	جادو کا دائرہ کار اور جادو اور معجزہ میں فرق۔	۴۴۹
۵۴۶	دعا کے وقت اپنا لہجہ درود کی جگہ رکھنے کا استحباب۔	۴۹۳	۵۵۹	جادو کے احکام شرعیہ۔	۴۵۰
۵۴۷	باب: ۷۸۶			باب: ۷۸۱	
۵۴۸	نماز میں شیطان کے دوسرے سے پناہ مانگنے کا بیان۔	۴۹۴	۵۶۰	زہر کا بیان۔	۴۵۱
۵۴۹	باب: ۷۸۷		۵۶۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زہر آلود گوشت کھانے کا بیان۔	۴۵۲
۵۵۰	ہر بیماری کی دوا ہے اور علاج کرنے کے مستحب ہونے کا بیان۔	۴۹۵		باب: ۷۸۲	
۵۵۱	علاج کرنا توکل کے محلات نہیں ہے۔	۴۹۶	۵۶۱	مریض پر دم کرنے کا استحباب۔	۴۵۳
۵۵۲	احادیث میں مذکور بعض دواؤں کی تاثیر پر اعتراض کا جواب۔	۴۹۷		باب: ۷۸۳	
۵۵۳	عود ہندی اور گونجی کے نفع آور ہونے کا بیان۔	۴۹۸	۵۶۲	نظر لگنے، پھوٹے پھنسی، زہریلے ڈنک وغیرہ کا تکلیف میں دم کرانے کا استحباب۔	۴۵۴
۵۵۴	باب: ۷۸۸			باب: ۷۸۴	
۵۵۵	طاہون اور بدقالی وغیرہ کا بیان۔	۴۹۹	۵۶۳	قرآن مجید اور اذکار مسنونہ سے دم کرنے اور اس پر اجرت لینے کا بیان۔	۴۵۵
۵۵۶	فوائد حدیث۔	۵۰۰	۵۶۴	تعلیم قرآن پر اجرت لینے کا جواز۔	۴۵۶
۵۵۷	باب: ۷۸۹		۵۶۵	تعلیم قرآن پر اجرت لینے کے متعلق آثار صحابہ و تابعین	۴۵۷
۵۵۸			۵۶۶	تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ۔	۴۵۸
۵۵۹			۵۶۷	تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۴۵۹

صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۴۱۹	باب: ۷۹۵	۴۸۳	۵۹۶	مرض کے متعدی ہونے، بدشگون، آؤ اور صفر (کی نحوست)، ستارے (کے سبب سے بارش) اور غوک کی کوئی اصل نہیں ہے۔	۴۷۱
۴۲۰	آگ میں جلا کر سزا دینے کا حکم۔	۴۸۴	۵۹۹	مرض کے متعدی ہونے کا بیان۔	۴۷۲
	باب: ۷۹۶			باب: ۷۹۰	
۴۲۰	بلی کو مارنے کی ممانعت۔	۴۸۵		بدشگون، نیک شگون اور جن چیزوں میں نحوست ہے۔	۴۷۳
۴۲۱	جانوروں کو عذاب دینے کا حکم۔	۴۸۶	۶۰۰	نیک فال اور بد فال کا بیان۔	۴۷۴
	باب: ۷۹۷		۶۰۳		
۴۲۲	جانوروں کو کھلانے اور پلانے کی فضیلت۔	۴۸۷		باب: ۷۹۱	
۴۲۳	جانوروں کے ساتھ نیکی کرنے کی تفصیل۔	۴۸۸	۶۰۴	کہانت اور کاہنوں کے پاس جانے کی ممانعت۔	۴۷۵
	کتاب الاقاظ من الادب		۶۰۷	کہانت کا بیان۔	۴۷۶
۴۲۴	وغیر ہا			باب: ۷۹۲	
	باب: ۷۹۸		۶۰۸	مذامی سے اجتناب کا بیان۔	۴۷۷
۴۲۴	زمانہ کو برا کہنے کی ممانعت۔	۴۸۹	۶۰۸	مذامی کے احکام کا بیان۔	۴۷۸
۴۲۵	ایشتر تالی پر دہر کے اطلاق کی توجیہ۔	۴۹۰		کتاب قتل الحیات وغیر ہا	
	باب: ۷۹۹		۶۱۰	سانپ اور دیگر حشرات الارض کو مارنے کے شرعی احکام کا بیان۔	۴۷۹
۴۲۵	عنب (انگور) کو کرم کرنے کی کراہت۔	۴۹۱	۶۱۰	باب: ۷۹۳	
۴۲۶	انگور پر کرم کے اطلاق کی ممانعت کی وجہ۔	۴۹۲		سانپ مارنے کے حکم کی تفصیل۔	۴۸۰
	باب: ۸۰۰		۶۱۴		
	لفظ عبد، امّہ، مولیٰ اور سید کے اطلاق کرنے کا حکم۔	۴۹۳		باب: ۷۹۴	
۴۲۷			۶۱۶	گرگٹ کو مارنے کا استحباب۔	۴۸۱
۴۲۸	لفظ عبد اور رب کے اطلاق کی تفصیل۔	۴۹۴	۶۱۸	گرگٹ کو مارنے اور اس پر اجماع و ابطلے کی حکمت۔	۴۸۲

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۴۴۳	اسلام کی آزار			باب : ۸۰۱	
۴۴۵	باب : ۸۰۵		۴۲۹	”میرا نفس خبیث ہو گیا“ کہنے کی ممانعت	۴۹۵
۴۵۷	برے خواب کے احکام	۵۰۸	۴۲۹	مسلمان کو علی التبعین خبیث کہنے کی ممانعت	۴۹۶
۴۵۸	سچے خوابوں کے مراتب اور درجات	۵۰۹		باب : ۸۰۲	
	خواب کے اجزاء نبوت سے ہونے کے متعلق	۵۱۰		مشک کا استعمال اور ریحان اور خوشبو کو مسترد کرنے کی کراہت	۴۹۷
۴۵۸	معارض احادیث میں تطبیق		۴۳۰		
۴۵۹	اس کی تحقیق کہ خواب نبوت کا چھپا لیسواں جز ہے	۵۱۱		کتاب الشعر	
	خواب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مختلف صفات اور مختلف صورتوں میں دیکھنے کی تحقیق	۵۱۲	۴۳۲	باب : ۸۰۳	
۴۶۲	خواب اور بیداری میں کسی شخص سے ملاقات کا سبب	۵۱۳		شعر کا لغوی اور عرفی معنی	۴۹۸
۴۶۳	نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیداری میں ملاقات کی ترجیحات	۵۱۴	۴۳۵	شعر پڑھنے اور سننے کا شرعی حکم	۴۹۹
۴۶۴	کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیداری میں زیارت کرنے والا صحابی ہر جاتا ہے ؟	۵۱۵		باب : ۸۰۴	
۴۶۵	بیداری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے متعلق علماء اسلام کی تصریحات	۵۱۶	۴۳۶	زرد شیر (چوسر) کی حرمت	۵۰۰
۴۶۶	وصال کے بعد صحابہ کرام کو بیداری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کیوں نہیں ہوتی ؟	۵۱۷	۴۳۶	چوسر اور شطرنج کے متعلق فقہاء حنبلیہ کی تحقیق	۵۰۱
۴۶۷	خواب دیکھنے اور اس کی تعبیر بیان کرنے کے آداب	۵۱۸	۴۳۷	چوسر اور شطرنج کے متعلق فقہاء مالکیہ کی تحقیق	۵۰۲
	حضرت ابو بکر کے تعبیر بیان کرنے میں خطا اور صواب کا بیان	۵۱۹	۴۳۷	چوسر اور شطرنج کے متعلق فقہاء شافعیہ کی تحقیق	۵۰۳
۴۶۸	کتاب الفضائل		۴۳۸	چوسر اور شطرنج کے متعلق فقہاء احناف کی تحقیق	۵۰۴
			۴۳۸	کھیل اور ورزش کے متعلق اسلام کا نقطہ نظر	۵۰۵
۴۶۸			۴۴۳	کتاب الروایا	
۴۷۰			۴۴۳	خوابوں کا بیان	۵۰۶
				خواب کی حقیقت اور اس کی اقسام کے متعلق علماء	۵۰۷



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۴۸۱	آپ کی افضلیت	۴۷۰	باب : ۸۰۴	
۴۸۲	آپ کے ذکر کی رفعت کی وجہ سے آپ کی افضلیت	۵۳۷	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب کی فضیلت اور	۵۲۰
۴۸۳	آپ کی رسالت کے عموم اور شمول کی وجہ سے آپ کی افضلیت۔	۵۳۸	اعلانِ نبوت سے پہلے آپ کو ایک پتھر کے سلام کرنے کا بیان۔	
۴۸۴	آپ کے دین کے ناسخ الا دیان ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت۔	۵۳۹	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب۔	۵۲۱
۴۸۵	خاتم النبیین ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت	۵۴۰	قریش کی وجہ تسمیہ۔	۵۲۲
۴۸۶	مقام محمود پر فائز ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت۔	۵۴۱	قبیلہ قریش کا مصداق	۵۲۳
۴۸۷	اللہ کی رضا جوئی کی وجہ سے آپ کی افضلیت	۵۴۲	قریش کے دو بڑے گروہ	۵۲۴
۴۸۸	کثرت معجزات کی وجہ سے آپ کی افضلیت	۵۴۳	قریش کی خدمات۔	۵۲۵
۴۸۹	دنیا میں اعلانِ مغفرت ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت۔	۵۴۴	حضرت عبدالمطلب کی سیرت۔	۵۲۶
۴۹۰	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مغفرت کے اسناد کے محامل۔	۵۴۵	قریش کے چند مشہور خاندانوں کا تذکرہ۔	۵۲۷
۴۹۱	عطاء و خراسانی کے قول کا بطلان۔	۵۴۶	قریش کا مذہب۔	۵۲۸
۴۹۲	خالق اور خلق کے محبوب ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت	۵۴۷	قریش میں دعوتِ اسلام	۵۲۹
۴۹۳	نبیل اور حبیب میں فرق کا بیان۔	۵۴۸	حرقِ عادت کے اقسام	۵۳۰
۴۹۴	کلم اور حبیب میں فرق کا بیان۔	۵۴۹	باب : ۸۰۷	
۴۹۵	انبیاء سابقین علیہم السلام کے معجزات پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات کی افضلیت۔	۵۵۰	ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افضل الخلق ہونے کا بیان۔	۵۳۱
۴۹۶	سب سے پہلے قبر سے اٹھنے والی حدیث کا حضرت موسیٰ کے پہلے اٹھنے والی حدیث سے تضاد کا جواب۔	۵۵۱	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سیادت کے بیان میں دو قیامت کی قید کی وجہ۔	۵۳۲
۴۹۷	جس حدیث میں آپ نے دوسرے انبیاء پر فضیلت دینے سے منع کیا ہے اس کے جوابات۔	۵۵۲	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی سیادت بیان کرنے کا سبب۔	۵۳۳
۴۹۸		۵۵۳	آپ کی امت میں تمام انبیاء کے تقدیراً اور حکماً دخول کی وجہ سے آپ کی افضلیت۔	۵۳۴
۴۹۹		۵۵۴	رحمۃ اللعالمین ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت۔	۵۳۵
۵۰۰		۵۵۵	تمام اوصاف انبیاء کے جامع ہونے کی وجہ سے	۵۳۶

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۵۵۳	باب: ۸۰۸ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات۔	۴۰۶	۵۴۱	باب: ۸۱۳ جب اللہ تعالیٰ کسی امت پر رحمت کا ارادہ فرماتا ہے تو اس سے پہلے اس کے نبی کو اٹھالیتا ہے	۴۰۶
۵۵۴	معجزہ کی تعریف	۴۱۰	۵۴۲	باب: ۸۱۴ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض اور آپ کی صفات کا بیان	۴۱۱
۵۵۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزہ سے کم چیز زیادہ ہوئی، معدوم چیز موجود کیوں نہیں ہوئی	۴۱۱	۵۴۳	میدان حشر میں حوض کا محل وقوع اور حوض کو کوثر کہنے کی وجہ۔	۴۱۲
۵۵۶	جس چیز میں برکت ہو اس کا حساب کرنے سے اس کی برکت کیوں ختم ہو جاتی ہے؟	۴۱۲	۵۴۴	باب: ۸۱۵ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حوض کی وجہ اختتام حوض کے متعلق احادیث معنی متواتر ہیں۔	۴۱۲
۵۵۷	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا غیب کی خبریں دینا۔	۴۱۲	۵۴۵	حوض کا پانی پینے کے بعد پیاس نہ لگنے کی تحقیق۔	۴۱۲
۵۵۸	باب: ۸۰۹ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ پر توکل۔	۴۱۲	۵۴۶	جن لوگوں کو حضور نے حوض پر آنے سے روک دیا ان کے متعلق حضور کا علم اور حدیث عرض اٹھا	۴۱۲
۵۵۹	توکل کا لغوی معنی۔	۴۱۲	۵۴۷	باب: ۸۱۶ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں فرشتوں کی جنگ کا اعتراف	۴۱۲
۵۶۰	کیا اسباب اور وسائل کا حصول توکل کے منافی ہے؟	۴۱۲	۵۴۸	غیر نبی کے لیے فرشتوں کو دیکھنے کی تحقیق۔	۴۱۲
۵۶۱	باب: ۸۱۰ جس علم اور ہدایت کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کیا گیا ہے اس کی مثال۔	۴۱۲	۵۴۹	باب: ۸۱۷ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شجاعت	۴۱۲
۵۶۲	علم دین پڑھنے اور پڑھانے کی فضیلت۔	۴۱۲	۵۵۰	باب: ۸۱۸ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سخاوت	۴۱۲
۵۶۳	باب: ۸۱۱ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی امت پر شفقت۔	۴۱۲	۵۵۱	باب: ۸۱۹ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سخاوت	۴۱۲
۵۶۴	باب: ۸۱۲ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے کا بیان۔	۴۱۲	۵۵۲	باب: ۸۲۰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حسن اخلاق۔	۴۱۲
۵۶۵	خاتم کے معنی۔	۴۱۲	۵۵۳	حضرت انس رضی اللہ عنہ کے قیام مدینہ کے سلسلہ میں احادیث کے تقارن کا جواب۔	۴۱۲
۵۶۶	ختم نبوت پر قسراں مجید سے دلائل۔	۴۱۲	۵۵۴	خلق کا لغوی معنی۔	۴۱۲
۵۶۷	نبوت اور رسالت کے متعلق ہونے کے متعلق احادیث۔	۴۱۲	۵۵۵	خلق کا اصطلاحی معنی۔	۴۱۲
۵۶۸	امتی اور غلطی کی اختراع کا جواب۔	۴۱۲	۵۵۶	حسن اخلاق کی فضیلت۔	۴۱۲
۵۶۹	قسراں مجید سے اجراء نبوت پر دلائل کے جوابات۔	۴۱۲	۵۵۷		۴۱۲
۵۷۰	احادیث سے اجراء نبوت پر دلائل کے جوابات۔	۴۱۲	۵۵۸		۴۱۲

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۷۷۴	حاصل کرنا، اور آپ کا تواضع فرمانا۔	۷۷۱	خلق جلی صفت ہے یا اختیاری؟	۵۸۷
۷۷۵	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہفتوں سے تبرک حاصل کرنا۔	۷۷۲	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاقی حسنہ کے مشعلق	۵۸۸
۷۷۵	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بالوں سے تبرک حاصل کرنا۔		امادیت۔	
	<b>باب: ۸۲۵</b>		<b>باب: ۸۱۹</b>	
۷۷۶	اپنی ذات کا انتقام نہ لینا اور حدود الہی میں سختی کرنا۔	۷۷۳	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جود و سخا۔	۵۸۹
۷۷۷	مفتیوں کو چاہیے کہ فتویٰ دیتے وقت مسلمانوں			
۷۷۷	کی سہولت اور آسانی کو پیش نظر رکھیں۔		<b>باب: ۸۲۰</b>	
۷۷۸	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقام نہ لینے کے شواہد۔	۷۷۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بچوں پر شفقت	۵۹۰
۷۷۸	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق توہین آمیز کلام کفر	۷۷۴	اور آپ کی تواضع کا بیان۔	
۷۷۹	ہے، خواہ توہین کی نیت نہ ہو اور آپ کے حدود			
	معاف کرنے کی وجوہات۔		<b>باب: ۸۲۱</b>	
	<b>باب: ۸۲۶</b>	۷۷۹	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بکثرت حیا کا بیان	۵۹۱
	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بدن مبارک کی	۷۸۰	حیا کا لغوی اور شرعی معنی۔	۵۹۲
۷۸۰	ملاہمت اور خوشبو۔		<b>باب: ۸۲۲</b>	
۷۸۱	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک کی خوشبو۔	۷۸۱	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا تبسم اور حسن معاشرت	۵۹۳
۷۸۱	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات کی طہارت۔	۷۸۱	تبسم، منہسی اور قہقہہ کی تعریفیات	۵۹۴
	فضلات کریمہ کی طہارت پر ملا علی قاری کے	۷۸۱	تبسم اور منہسی کا حکم۔	۵۹۵
۷۸۳	اعتراضات کے جوابات۔	۷۸۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تبسم اور منہسی کے	۵۹۶
	فضلات کریمہ سے متعلق بعض امادیت کی فنی	۷۸۲	مواقع اور اسباب۔	
۷۸۸	جسیت اور اس مسئلہ میں جمہور علماء کا موقف۔		<b>باب: ۸۲۳</b>	
	<b>باب: ۸۲۷</b>		نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عورتوں پر رحمت۔	۵۹۷
۷۸۹	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پینہ کی خوشبو اور	۷۸۲		
	اس سے تبرک حاصل کرنا۔		<b>باب: ۸۲۴</b>	
	حضرت ام سلیم کے گھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۷۸۲	تبرک کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے تبرک اور قرب	۵۹۸



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۴۱۲	کے سونے کی وجہ - رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک سے خوشبو پھیلنے کے متعلق احادیث -	۴۹۱	۴۲۵	نصاب لگانے یا نہ لگانے کے متعلق علماء کے نظریات -	۸۰۳
۴۱۳	وحی کا لغوی اور اصطلاحی معنی اور نزول وحی کی صور تیں -	۴۹۲	۴۲۶	سیاہ نصاب لگانے کے متعلق علماء کے نظریات -	۸۰۴
۴۱۴	نزول وحی کے وقت پسینہ آنے کی وجہ -	۴۹۳	۴۲۷	باب: ۸۲۰	
۴۱۵	نزول وحی کی صورت دو صورتیں بیان کرنے کی وجہ -	۴۹۳	۴۲۸	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مہر نبوت کا بیان -	۸۰۴
۴۱۶	فرشتہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وحی سننے کی کیفیت -	۴۹۴	۴۲۹	باب: ۸۳۱	
۴۱۷	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ یقین کیسے ہوا کہ یہ فرشتہ ہے شیطان نہیں ہے ؟	۴۹۴	۴۳۰	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر مبارک کا بیان -	۸۰۴
۴۱۸	باب: ۸۲۸		۴۳۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق اور محاکمہ -	۸۱۰
۴۱۹	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بال آپ کی صفات اور آپ کے حلیہ کا بیان -	۴۹۵	۴۳۲	باب: ۸۳۲	
۴۲۰	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بالوں کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق -	۴۹۶	۴۳۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک کا بیان -	۸۱۱
۴۲۱	اہل کتاب کی موافقت کرنے کا تحقیق -	۴۹۸	۴۳۴	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک کا بیان کی تشریح -	۸۱۲
۴۲۲	ماگ نکالنے کا حکم -	۴۹۸	۴۳۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک کا بیان کی تشریح -	۸۱۵
۴۲۳	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سرخ لباس پہننے کی تحقیق -	۴۹۸	۴۳۶	باب: ۸۳۳	
۴۲۴	باب: ۸۲۹		۴۳۷	اللہ تعالیٰ کا سب سے زیادہ علم اور سب سے زیادہ خوف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے -	۸۱۵
۴۲۵	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سفید بالوں کا ذکر -	۴۹۹	۴۳۸	دین میں سہولت اور رخصت کے پسندیدہ ہونے کا بیان -	۸۱۶
۴۲۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نصاب لگانے کے متعلق علماء کے نظریات -	۸۰۱	۴۳۹	باب: ۸۳۴	
			۴۴۰	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سفائے اور مکروہات سے مجتنب ہونے کا بیان -	۸۱۶
			۴۴۱	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال کی اقتداء کا حکم -	۸۱۷

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
	<b>باب: ۸۳۸</b>			<b>باب: ۸۳۲</b>	
۸۲۹	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے فضائل۔	۴۲۷		رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر عمل کرنے کا وجوب۔	۴۳۸
	<b>باب: ۸۳۹</b>		۸۱۷	حجیت حدیث۔	۴۳۹
۸۳۱	حضرت ابراہیم علیہ السلام کے فضائل۔	۴۲۸	۸۱۸		
	حضرت ابراہیم علیہ السلام کے خیر البریہ ہونے کی توجیہ۔	۴۲۹		<b>باب: ۸۳۵</b>	
۸۳۳	حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تین (ظاہری) جھوٹ بولنے کی توجیہ۔	۴۵۰	۸۱۸	بلا ضرورت زیادہ سوال کرنے کی کراہت۔	۴۴۰
۸۳۴	گناہوں پر قدرت انبیاء علیہم السلام کی عصمت کے منافی نہیں ہے۔	۴۵۱	۸۲۴	نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ سوال کرنے کی مخالفت کی درجات۔	۴۴۱
	<b>باب: ۸۴۰</b>		۸۲۴	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ”مجھ سے جو چاہو سوال کرو“ کی تشریح۔	۴۴۲
۸۳۵	حضرت موسیٰ علیہ السلام کے فضائل۔	۴۵۲	۸۲۵	آپ کو جنت اور دوزخ حقیقتاً دکھانے اور ان کی تصویر دکھانے کے الگ الگ محل۔	۴۴۳
	پتھر کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کپڑوں کوئے کر بھاگ۔	۴۵۳		<b>باب: ۸۳۶</b>	
۸۴۱	حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ملک الموت کو تعقیب کرنے کی وجہ۔	۴۵۴		احکام شریعہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر عمل کرنے کا وجوب اور احکام و تنزیہ میں عمل کا اختیار۔	۴۴۴
۸۴۲	صالحین کے قرب میں دفن کرنے کا استحباب۔	۴۵۵	۸۲۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیروم کاری کے متعلق صحابہ سے فرمانا و بیاد ہی معاملات کو تم زیادہ جانتے ہو۔	۴۴۵
	<b>باب: ۸۴۱</b>		۸۲۷		
۸۴۳	حضرت یوسف علیہ السلام کے فضائل۔	۴۵۶		<b>باب: ۸۳۷</b>	
	<b>باب: ۸۴۲</b>			رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت اور اس کا اتنا کرنے کی فضیلت۔	۴۴۶
۸۴۴	حضرت زکریا علیہ السلام کی فضیلت۔	۴۵۷	۸۲۸		

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۸۴۲	فقیہیت صحابہ پر کتب شیعہ سے استدلال -	۴۷۵	۸۴۳	باب: ۸۴۳	
۸۴۳	باب: ۸۴۳		۸۴۴	حضرت خضر علیہ السلام کی فضیلت -	۴۵۸
۸۴۴	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے فضائل -	۴۷۶	۸۵۲	حضرت موسیٰ کا نام و نسب اور عمر کا بیان -	۴۵۹
۸۴۵	صحابہ کرام کی ایک دوسرے پر افضلیت کے	۴۷۷	۸۵۲	حضرت خضر کا نام، لقب اور کنیت	۴۶۰
۸۸۱	متعلق علماء کے مسائل اور نظریات -	۴۷۸	۸۵۳	حضرت خضر کے نبی ہونے کی تحقیق -	۴۶۱
۸۸۲	صحابہ کرام کی باہمی جنگوں کے متعلق اہلسنت کا نظریہ	۴۷۹		حضرت خضر کی حیات کے متعلق علمائے امت کی	۴۶۲
۸۸۳	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی سوانح -	۴۸۰		آرام -	
۸۸۳	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا اسلام قبول کرنا -	۴۸۱	۸۵۴	حیات خضر کی نفی پر دلائل -	۴۶۳
۸۸۴	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی ہجرت -	۴۸۲		حیات خضر کے ثبوت پر دلائل -	۴۶۴
۸۸۴	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی غزوات میں			حیات خضر کے حق میں اور اس کے خلاف دلائل	۴۶۵
۸۸۵	شرکت -	۴۸۳	۸۵۶	پر بحث و نظر -	
۸۸۶	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب	۴۸۴	۸۵۹	حیات خضر کے سلسلہ میں حرت آخر -	۴۶۶
۸۸۸	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا علم -	۴۸۵	۸۵۹	حدیث خضر سے استنباط شدہ مسائل -	۴۶۷
۸۸۸	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا زہد و تواضع	۴۸۶		کتاب فضائل الصحابة رضی اللہ عنہم	
۸۸۸	اور اللہ کی راہ میں خرچ کرنا -	۴۸۷	۸۶۱	صحابی کی تعریف	۴۶۸
۸۸۹	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت -	۴۸۸	۸۶۱	تعداد صحابہ کے متعلق راہبانیوں کا عقیدہ -	۴۶۹
۸۸۹	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت کے اہم	۴۸۹	۸۶۱	تعداد صحابہ کے متعلق اہل سنت کا عقیدہ -	۴۷۰
۸۸۹	کارنامے -	۴۹۰	۸۶۲	صحابہ کرام کے اخلاص سے ان کے دین میں استقلال	۴۷۱
۸۹۱	سفر ہجرت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ			اور ثابت قدمی پر استدلال -	
۸۹۱	ہونے کی وجہ سے حضرت ابو بکر کی افضلیت کی	۴۹۱		رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اور تبلیغ سے	۴۷۲
۸۹۱	وجہ -	۴۹۲		کثرت صحابہ پر استدلال -	
۸۹۵	خلقت اور محبت کا معنی -	۴۹۳	۸۶۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین اور	۴۷۳
۸۹۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی کو شخصی طور پر	۴۹۴		افضل المرسلین ہونے سے کثرت صحابہ پر استدلال	
۸۹۶	مستحق کرنے کے خلیفہ نامزد نہ کرنا -	۴۹۵		قرآن مجید کی آیات سے کثرت صحابہ پر استدلال	۴۷۴
۸۹۶	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت پر دلیل -	۴۹۶			
۸۹۶	خلافت سے لائنہ کی خلافت کی صحت اور حقیقت	۴۹۷			



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۹۲۵	نازل ہونے پر شیعہ علماء کی تائید۔	۸۹۷	پرسوں مجید سے استدلال۔	
۹۲۶	کتب شیعہ سے حضرت عمر کے فضائل کا بیان	۸۹۸	استدلال مذکور پر شیعہ علماء کے اعتراضات کے جوابات۔	۹۹۳
۹۲۷	ہجج البلاغہ کے حوالے سے حضرت علی کے بیان کردہ حضرت عمر کے فضائل۔	۸۹۹	قرآن مجید کی آیات سے شیعہ تفسیر کے مطابق حضرت ابوبکر کے فضائل۔	۹۹۴
۹۲۸	ابن ابی الحدید شیعہ کے حوالے سے حضرت عمر کے فضائل میں احادیث۔	۹۰۰	حضرت ابوبکر کے اہل حق پر حضرت علی کے بیعت کرنے کا کتب شیعہ سے ثبوت۔	۹۹۵
۹۲۹	ابن ابی الحدید شیعہ کے حوالے سے حضرت عمر پر اعتراضات کے جوابات۔	۹۰۱	باب: ۸۲۵	
۹۳۰	ابن ابی الحدید شیعہ کے حوالے سے حضرت عمر کے خاتمہ بالخیر پر حضرت ابن عباس اور حضرت علی کی گواہی۔	۹۰۲	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فضائل کا بیان۔	۹۹۶
	باب: ۸۲۶	۹۰۳	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۹۹۷
۹۳۱	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل	۹۰۴	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اسلام قبول کرنا۔	۹۹۸
۹۳۲	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۹۰۵	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ہجرت کرنا۔	۹۹۹
۹۳۳	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل۔	۹۰۶	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی غزوات میں شرکت۔	۱۰۰۰
۹۳۴	حضرت عثمان کے فضائل کا کتب شیعہ سے ثبوت۔	۹۰۷	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا علم۔	۱۰۰۱
۹۳۵	ہجج البلاغہ کے حوالے سے حضرت عثمان کے متعلق حضرت علی کے ستائشی کلمات۔	۹۰۸	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا لہجہ اور تواضع۔	۱۰۰۲
۹۳۶	تقیہ کا جواب۔	۹۰۹	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب۔	۱۰۰۳
۹۳۷	شیعہ فرقوں کا حکم۔	۹۱۰	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت۔	۱۰۰۴
۹۳۸	حضرت عثمان کے دور خلافت میں فترحات۔	۹۱۱	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی انفرادی اور اجتماعی (بیمبیت خلیفہ) سیرت۔	۱۰۰۵
۹۳۹	فتنہ اور اس کے اسباب۔	۹۱۲	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شہادت۔	۱۰۰۶
۹۴۰	اصلاح کی کوشش۔	۹۱۳	حضرت عمر کے لیے حضرت علی کی دعا بخیر۔	۱۰۰۷
۹۴۱	انقلاب کی کوشش۔	۹۱۴	حضرت عمر کی دینداری میں سالیقیات۔	۱۰۰۸
۹۴۲	باغیوں کی شورش۔	۹۱۵	حضرت عمر کا محدث (صاحب الہام) ہونا۔	۱۰۰۹
۹۴۳		۹۱۶	عبداللہ ابن ابی کے کہنے کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قیصر دینے کی وجہ۔	۱۰۱۰
۹۴۴		۹۱۷	حضرت عمر کی راتوں کے مطابق بعض آیات کے	۱۰۱۱

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۷۲۹	بانثار صحابہ کے مشورے۔	۹۴۶	۷۲۸	حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۹۴۳
۷۳۰	شہادت۔	۹۴۷	۷۲۹	حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۹۴۵
۷۳۱	عظمت عثمان رضی اللہ عنہ	۹۴۸			
	<b>باب: ۸۴۷</b>			<b>باب: ۸۵۰</b>	
۷۳۲	حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فضائل	۹۵۰	۷۵۰	حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ کے فضائل	۹۴۶
۷۳۳	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی سوانح	۹۵۶	۷۵۱	حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ کی سوانح	۹۴۷
۷۳۴	حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قبول اسلام	۹۵۷			
۷۳۵	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ہجرت۔	۹۵۸			
۷۳۶	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی غزوات میں شرکت۔	۹۵۹			
۷۳۷	حضرت علی رضی اللہ عنہ کا علم	۹۵۹			
۷۳۸	حضرت علی رضی اللہ عنہ کا زہد۔	۹۶۰			
۷۳۹	حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فضائل	۹۶۰			
۷۴۰	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت۔	۹۶۱			
۷۴۱	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت	۹۶۲			
۷۴۲	حضرت علی کو حضرت ہارون سے تشبیہ دینا ان کے استحقاق خلافت کو مستلزم نہیں ہے۔	۹۶۳			
۷۴۳	حضرت معاویہ کا حضرت سعد سے حضرت علی کو بُرا نہ کہنے کی وجہ دریافت کرنا۔	۹۶۴			
۷۴۴	اہل بیت کی اقسام	۹۶۴			
	<b>باب: ۸۴۸</b>			<b>باب: ۸۵۱</b>	
۷۴۵	حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے فضائل	۹۶۵	۷۵۲	حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کے فضائل	۹۴۸
۷۴۶	حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۹۶۰	۷۵۳	حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۹۸۰
	<b>باب: ۸۴۹</b>		۷۵۴	حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب۔	۹۸۰
۷۴۷	حضرت طلحہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہما کے فضائل	۹۶۱	۷۵۵	حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی شہادت۔	۹۸۲
			۷۵۶	حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۹۸۲
			۷۵۷	حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب۔	۹۸۲
			۷۵۸	حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت۔	۹۸۳
			۷۵۹	حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے خروج کا محل۔	۹۸۴
			۷۶۰	یزید کی بیعت توڑنے اور اپنی بیعت لینے کے لیے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے خطبات اور ان کی توجیہ۔	۹۸۵
	<b>باب: ۸۴۸</b>			<b>باب: ۸۵۲</b>	
۷۴۵	حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے فضائل	۹۶۵	۷۶۱	حضرت زبید بن حارثہ اور حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما کے فضائل۔	۹۹۰
۷۴۶	حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۹۶۰	۷۶۲	حضرت زبید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۹۹۱
	<b>باب: ۸۴۹</b>		۷۶۳	حضرت زبید کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ میں باپ اور چچا کو چھوڑ دینا۔	۹۹۲
۷۴۷	حضرت طلحہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہما کے فضائل	۹۶۱	۷۶۴	حضرت زبید کے دیگر فضائل و مناقب۔	۹۹۳

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۷۴۵	حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کی سوانح۔	۹۹۲	۷۴۸	حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کی سوانح۔	۱۰۲۰
	<b>باب: ۸۵۳</b>		۷۴۹	کفو کا لغوی معنی۔	۱۰۲۳
			۷۵۰	کفو کا اصطلاحی معنی۔	۱۰۲۳
۷۴۹	حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما کے فضائل۔	۹۹۵	۷۵۱	کفو کی تحقیق۔	۱۰۲۳
۷۵۰	حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما کی سوانح۔	۹۹۶	۷۵۲	غیر کفو میں نکاح کی بحث۔	۱۰۲۴
	<b>باب: ۸۵۴</b>		۷۵۳	قصر آن مجید سے غیر کفو میں نکاح کے جواز کا بیان۔	۱۰۲۵
۷۵۸	ام المؤمنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے فضائل۔	۹۹۷	۷۵۴	جمہور فقہاء کے نزدیک عام مخصوص البعض کا حجت ہونا۔	۱۰۲۶
۷۵۹	ام المؤمنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی سوانح۔	۱۰۰۰	۷۵۵	احل لکم ما وراء ذالکم میں ما کا عموم۔	۱۰۲۹
	<b>باب: ۸۵۵</b>		۷۵۶	احل لکم ما وراء ذالکم کے عموم سے فقہاء کا استدلال۔	۱۰۳۰
۷۶۰	ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے فضائل۔	۱۰۰۱	۷۵۷	فانکحوا ما طاب لکم من النساء میں ما کے عموم سے فقہاء کا استدلال۔	۱۰۳۱
۷۶۱	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی سوانح۔	۱۰۱۰	۷۵۸	وانکحوا الایامی منکم الایتہ سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔	۱۰۳۲
	<b>باب: ۸۵۶</b>		۷۵۹	غیر کفو میں نکاح کا جواز سادات کرام کی تعلیم و حکم کے منافی نہیں ہے۔	۱۰۳۳
۷۶۲	حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے فضائل۔	۱۰۱۲	۷۶۰	ولا جناح علیکم ان تنکحوا من الایتہ سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔	۱۰۳۵
۷۶۳	حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی سوانح۔	۱۰۱۷	۷۶۱	آیت تحلیل سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔	۱۰۳۶
	<b>باب: ۸۵۷</b>		۷۶۲	ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔	۱۰۳۷
۷۶۴	حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے فضائل۔	۱۰۱۸	۷۶۳	استدلال مذکور پر ایک اعتراض کا جواب۔	۱۰۳۹
۷۶۵	حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی سوانح۔	۱۰۱۹			
	<b>باب: ۸۵۸</b>				
۷۶۶	حضرت ام المؤمنین زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے فضائل۔	۱۰۱۹			
۷۶۷	حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کی سوانح۔	۱۰۲۰			



نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۷۹۴	وما كان لمؤمن ولا مؤمنة الاية	۸۰۶	۸۰۶	بالخصوص غیر کفو میں رشتہ دینے کا حکم۔	۱۰۶۳
۷۹۵	ولعبد مؤمن خير من	۸۰۷	۸۰۷	غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں کی ایک اور ترجیح	۱۰۶۴
۷۹۶	مشرک	۸۰۸	۸۰۸	سیدات کا غیر فاطمیوں کے ساتھ نکاح کا بیان	۱۰۶۵
۷۹۷	استدلال (غیر کفو میں نکاح کے جواز پر قرآن مجید	۸۰۹	۸۰۹	حضرت سیدہ ام کلثوم کے حضرت عمر سے نکاح کا	۱۰۶۶
۷۹۸	سے صریح جزیہ)	۸۱۰	۸۱۰	بیان۔	۱۰۶۷
۷۹۹	ولعبد مؤمن الاية میں "عبد" سے	۸۱۱	۸۱۱	حضرت سیدہ فاطمہ بنت حسین اور حضرت سیدہ	۱۰۶۸
۸۰۰	غلام مراد ہونے پر جمہور مفسرین کی تصریحات۔	۸۱۲	۸۱۲	سکینہ بنت حسین کے غیر فاطمی جوانوں سے	۱۰۶۹
۸۰۱	اہلسنت مترجمین کے حوالوں سے ولعبد	۸۱۳	۸۱۳	نکاح کا بیان۔	۱۰۷۰
۸۰۲	مؤمن الاية کا ترجمہ۔	۸۱۴	۸۱۴	حضرت حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب رضی	۱۰۷۱
۸۰۳	دیگر مشہور مترجمین کے حوالوں سے ولعبد	۸۱۵	۸۱۵	اللہ عنہم کی صاحبزادیوں کے نکاحوں کا بیان۔	۱۰۷۲
۸۰۴	مؤمن الاية کا ترجمہ۔	۸۱۶	۸۱۶	حضرت علی بن حسین بن علی بن ابی طالب رضی	۱۰۷۳
۸۰۵	افن جعل المسلمين كالمجرمين	۸۱۷	۸۱۷	العبادین) رضی اللہ عنہم کی صاحبزادیوں کے	۱۰۷۴
۸۰۶	سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔	۸۱۸	۸۱۸	نکاحوں کا بیان۔	۱۰۷۵
۸۰۷	فلا تزكوا انفسكم سے غیر کفو میں	۸۱۹	۸۱۹	سیدات کے غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں کی	۱۰۷۶
۸۰۸	نکاح کے جواز پر استدلال۔	۸۲۰	۸۲۰	ترجیح کا بیان۔	۱۰۷۷
۸۰۹	ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين	۸۲۱	۸۲۱	سیدہ کے غیر سیدہ سے نکاح کے متعلق اعلیٰ حضرت	۱۰۷۸
۸۱۰	سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔	۸۲۲	۸۲۲	کا موقف۔	۱۰۷۹
۸۱۱	عہد رسالت میں غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں	۸۲۳	۸۲۳	نکاح کی وجہ سے عورت کی تدلیل کی تحقیق۔	۱۰۸۰
۸۱۲	میں سے چند نکاحوں کا بیان۔	۸۲۴	۸۲۴	غیر کفو میں نکاح کے انعقاد کے لیے روئے	۱۰۸۱
۸۱۳	غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں کی ایک ترجیح کا	۸۲۵	۸۲۵	زمین کے تمام ادیان کا راضی ہونا ضروری ہے	۱۰۸۲
۸۱۴	جواب۔	۸۲۶	۸۲۶	یا صرف ولی اقرب کا راضی ہونا کافی ہے۔	۱۰۸۳
۸۱۵	اسلام میں خات پات کا امتیاز نہ کرنے پر احادیث	۸۲۷	۸۲۷	اعتبار کفو کی روایات کی فنی حیثیت۔	۱۰۸۴
۸۱۶	سے دلائل۔	۸۲۸	۸۲۸	حدیث والادیم اطا وجہت لبھا کفو	۱۰۸۵
۸۱۷	اسلام اور اچھے اخلاق کی بنا پر رشتہ دینے کا	۸۲۹	۸۲۹	کی تحقیق۔	۱۰۸۶
۸۱۸	حکم عام ازیں کہ کفو ہو یا غیر کفو۔	۸۳۰	۸۳۰	حدیث تنخیر والمنطقہ کی تحقیق	۱۰۸۷

صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
	<b>باب: ۸۵۹</b>		۱۰۷۹	پہلی سند -	۸۲۰
			۱۰۸۰	دوسری سند -	۸۲۱
۱۱۰۶	حضرت ام امین رضی اللہ عنہا کے فضائل -	۸۴۲	۱۰۸۰	تیسری سند -	۸۲۲
۱۱۰۷	حضرت ام امین رضی اللہ عنہا کی سوانح	۸۴۳	۱۰۸۰	چوتھی سند -	۸۲۳
	<b>باب: ۸۶۰</b>			حدیث لا تنكحوا الا الاكفاء	۸۲۴
			۱۰۸۲	کی تحقیق -	
	حضرت ام سلیم اور حضرت بلال رضی اللہ عنہما کے فضائل -	۸۴۴	۱۰۸۳	حدیث الاحاثك اوحجام کی تحقیق	۸۲۵
۱۱۰۸			۱۰۸۳	پہلی سند -	۸۲۶
۱۱۱۱	حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کی سوانح	۸۴۵	۱۰۸۳	دوسری سند -	۸۲۷
۱۱۱۱	حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی سوانح	۸۴۶	۱۰۸۴	تیسری سند -	۸۲۸
	نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت میں اپنے آگے	۸۴۷		حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب اثر کی تحقیق -	۸۲۹
۱۱۱۲	حضرت بلال کے جوتوں کی آہٹ سنی، اسی کی توجیہ		۱۰۸۴		
	اذان سے پہلے صلوٰۃ و سلام پڑھنے اور دیگر	۸۴۸	۱۰۸۸	حضرت سلمان فارسی کی طرف منسوب اثر کی تحقیق	۸۳۰
۱۱۱۳	معمولات اہل سنت پر ایک دلیل			روایات ضعیفہ کی بنا پر کسی چیز کی حرمت ثابت	۸۳۱
۱۱۱۵	حدیث الباب کے بقیہ فوائد اور مسائل -	۸۴۹	۱۰۸۹	کرنا بالاتفاق جائز نہیں ہے۔	
	<b>باب: ۸۶۱</b>			تحریم کا مدار اس دلیل پر ہے جو قطعی الثبوت	۸۳۲
				اور قطعی الدلالہ ہو۔	
	حضرت عبداللہ ابن مسعود اور ان کی والدہ رضی	۸۵۰	۱۰۹۱	نکاح غیر کفو میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ -	۸۳۳
۱۱۱۷	اللہ عنہما کے فضائل -		۱۰۹۲	نکاح غیر کفو میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ -	۸۳۴
۱۱۲۱	حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی سوانح	۸۵۱	۱۰۹۳	نکاح غیر کفو میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ -	۸۳۵
۱۱۲۲	حضرت عبداللہ بن مسعود کے مصحف کا بیان -	۸۵۲	۱۰۹۵	نکاح غیر کفو میں فقہاء احناف کا نظریہ -	۸۳۶
	حضرت ابن مسعود کی اپنی علمی فضیلت بیان کرنے	۸۵۳		نوادری روایت سے غیر کفو میں نکاح کے بطلان	۸۳۷
۱۱۲۳	کی توجیہ -		۱۰۹۷	پر استدلال کی تحقیق -	
	<b>باب: ۸۶۲</b>		۱۱۰۱	اشبیہ کا غیر اثنی سے نکاح کا جزیہ	۸۳۸
			۱۱۰۱	نکاح غیر کفو اور علالہ کا جزیہ -	۸۳۹
	حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ اور انصار کی ایک	۸۵۴	۱۱۰۲	نکاح غیر کفو اور علامہ ابن ہمام	۸۴۰
۱۱۲۴	جماعت کے فضائل -		۱۱۰۵	نکاح غیر کفو میں مصنف کا موقف اور حرف آخر	۸۴۱

نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر	نمبر شمار	مضمون	صفحہ نمبر
۸۵۵	حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۱۲۵	باب: ۸۶۳		
۸۵۶	حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کے فضائل	۱۱۲۶	۸۵۷	حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۱۲۷
۸۵۸	حضرت ابو ذبجانہ سماک بن خریشہ رضی اللہ عنہ کے فضائل	۱۱۲۹	۸۵۹	حضرت ابو ذبجانہ کی سوانح	۱۱۲۹
۸۶۰	حضرت جابر کے والد حضرت عبداللہ بن عمرو بن حرام رضی اللہ عنہما کے فضائل	۱۱۳۰	۸۶۱	حضرت عبداللہ بن عمرو بن حرام کی سوانح	۱۱۳۱
۸۶۲	حضرت حلیب بن رضی اللہ عنہ کے فضائل	۱۱۳۲	۸۶۳	حضرت حلیب بن رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۱۳۲
۸۶۴	حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کے فضائل	۱۱۳۳	۸۶۵	حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۱۳۹
۸۶۶	حضرت جریر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ کے فضائل	۱۱۴۰	۸۶۷	حضرت جریر رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۱۴۲
۸۶۸	باب: ۸۶۸				
۸۶۹	باب: ۸۶۹				
۸۷۰	باب: ۸۷۰				
۸۷۱	باب: ۸۷۱				
۸۷۲	باب: ۸۷۲				
۸۷۳	باب: ۸۷۳				
۸۷۴	باب: ۸۷۴				
۸۷۵	باب: ۸۷۵				
۸۷۶	باب: ۸۷۶				
۸۷۷	باب: ۸۷۷				
۸۷۸	باب: ۸۷۸				
۸۷۹	باب: ۸۷۹				
۸۸۰	باب: ۸۸۰				
۸۸۱	باب: ۸۸۱				
۸۸۲	باب: ۸۸۲				
۸۸۳	باب: ۸۸۳				
۸۸۴	باب: ۸۸۴				
۸۸۵	باب: ۸۸۵				
۸۸۶	باب: ۸۸۶				
۸۸۷	باب: ۸۸۷				
۸۸۸	باب: ۸۸۸				
۸۸۹	باب: ۸۸۹				
۸۹۰	باب: ۸۹۰				
۸۹۱	باب: ۸۹۱				
۸۹۲	باب: ۸۹۲				
۸۹۳	باب: ۸۹۳				
۸۹۴	باب: ۸۹۴				
۸۹۵	باب: ۸۹۵				
۸۹۶	باب: ۸۹۶				
۸۹۷	باب: ۸۹۷				
۸۹۸	باب: ۸۹۸				
۸۹۹	باب: ۸۹۹				
۹۰۰	باب: ۹۰۰				

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۱۱۸۱	باب: ۸۷۸ اشعری بن رضی اللہ عنہم کے فضائل	۱۱۴۷	کفار کے لیے جاسوسی کرنے والے کا حکم ہے	۸۸۱
۱۱۸۲	باب: ۸۷۹ حضرت ابو سفیان بن حرب رضی اللہ عنہ کے فضائل	۱۱۴۸	اسے اہل بدعت تم جو چاہو مل کر دو، میں نے نہا	۸۸۲
۱۱۸۳	باب: ۸۸۰ حضرت ابو سفیان رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۱۴۹	یہ منفرت کر دی ہے	۸۸۳
۱۱۸۴	باب: ۸۸۱ حضرت جعفر بن ابی طالب، حضرت اسماء بنت	۱۱۵۰	حضرت ابوبکر اور حضرت عمر اور حضرت عثمان کے	۸۸۴
۱۱۸۵	باب: ۸۸۲ عمریس اور ان کی کشتی والوں کے فضائل	۱۱۵۱	ایمان پر خاتمہ اور اسلام پر استقامت پر	۸۸۵
۱۱۸۶	باب: ۸۸۳ حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۱۵۲	علما و متبعینہ کی روایات سے استدلال اور دعویٰ	۸۸۶
۱۱۸۷	باب: ۸۸۴ حضرت اسماء بنت عمریس رضی اللہ عنہا کی سوانح	۱۱۵۳	ارتداد کا بطلان	۸۸۷
۱۱۸۸	باب: ۸۸۵ حضرت سلمان، حضرت صہیب اور حضرت بلال	۱۱۵۴	باب: ۸۷۹ اصحاب شجرہ یعنی اہل بیعت رضوان رضی اللہ	۸۸۸
۱۱۸۹	باب: ۸۸۶ رضی اللہ عنہم کے فضائل	۱۱۵۵	عنہم کے فضائل	۸۸۹
۱۱۹۰	باب: ۸۸۷ حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۱۵۶	بیعت رضوان سے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر	۸۹۰
۱۱۹۱	باب: ۸۸۸ حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۱۵۷	بیعت چودہ سو سے زائد صحابہ کے ایمان اور اسلام	۸۹۱
۱۱۹۲	باب: ۸۸۹ حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۱۵۸	کی استقامت پر استدلال	۸۹۲
۱۱۹۳	باب: ۸۹۰ حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۱۵۹	اہل سنت اور اہل تشیع کی متفق علیہ روایات	۸۹۳
۱۱۹۴	باب: ۸۹۱ حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۱۶۰	سے اصحاب بیعت رضوان کی تعداد کا بیان	۸۹۴
۱۱۹۵	باب: ۸۹۲ حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۱۶۱	بیعت رضوان سے حضرت ابوبکر کی فضیلت	۸۹۵
۱۱۹۶	باب: ۸۹۳ حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۱۶۲	پر شیخ طوسی کے اعترافات	۸۹۶
۱۱۹۷	باب: ۸۹۴ حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۱۶۳	شیخ طوسی کے اعترافات کے جوابات	۸۹۷
۱۱۹۸	باب: ۸۹۵ حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۱۶۴	بیعت رضوان کے واقعہ میں حضرت عثمان	۸۹۸
۱۱۹۹	باب: ۸۹۶ حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۱۶۵	رضی اللہ عنہ کے خصوصی فضائل	۸۹۹
۱۲۰۰	باب: ۸۹۷ حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۱۶۶	باب: ۸۷۹ حضرت ابو موسیٰ اشعری اور حضرت ابو عامر اشعری رضی اللہ	۸۹۰
۱۲۰۱	باب: ۸۹۸ حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۱۶۷	عنہما کے فضائل	۸۹۱
۱۲۰۲	باب: ۸۹۹ حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۱۶۸	حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی سوانح	۸۹۲
۱۲۰۳	باب: ۹۰۰ حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۱۶۹	حضرت ابو عامر رضی اللہ عنہ کی سوانح	۸۹۳
۱۲۰۴	باب: ۹۰۱ حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کی سوانح	۱۱۷۰	.....	.....



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	نمبر شمار
۱۲۱۳	سب صحابہ کی تحریم	۹۱۲	باب: ۸۸۴	
۱۲۱۴	سب صحابہ کرنے والے کے حکم میں فقہاء راجح کا نظریہ۔	۹۱۵	۹۰۴ بہترین لوگ۔	
۱۲۱۵	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔	۹۱۶	۹۰۵ سامنے تعریف اور پس پشت برائی کرنے کا حکم۔	
۱۲۱۶	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔	۹۱۷	باب: ۸۸۵	
۱۲۱۷	سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔	۹۱۸	۹۰۶ تسویش کی خواتین کے فضائل۔	
۱۲۱۸	روافض کی تکفیر کے متعلق میر سید شریف جرجانی کا نظریہ۔	۹۱۹	باب: ۸۸۶	
۱۲۱۹	مبتدعین اہل قبلہ کی تکفیر کے متعلق متکلمین کا نظریہ۔	۹۲۰	۹۰۷ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابہ کرام کو آپس میں بھائی بنانا۔	
۱۲۲۰	روافض کی تکفیر کے متعلق علامہ شامی کا نظریہ۔	۹۲۱	۹۰۸ حلف بالتوارث کا منسوخ ہونا۔	
۱۲۲۱	روافض کی تکفیر کے متعلق اعلیٰ حضرت کا نظریہ۔	۹۲۲	باب: ۸۸۷	
۱۲۲۲	سب صحابہ پر مشتمل شیعہ علماء کی چند عبارات۔	۹۲۳	۹۰۹ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بقا کا صحابہ کے لیے اور صحابہ کی بقا کا امت کے لیے امان ہونا۔	
۱۲۲۳	قرآن مجید میں تخریف پر شیعہ ائمہ کی روایات اور تصریحات۔	۹۲۴	باب: ۸۸۸	
۱۲۲۴	قرآن مجید میں عدم تخریف پر شیعہ علماء کی تصریحات۔	۹۲۵	۹۱۰ صحابہ تابعین اور تبع تابعین کے فضائل۔	
۱۲۲۵	روافض کی تکفیر میں مصنف کا موقف۔	۹۲۶	۹۱۱ قرن کی تعریف۔	
۱۲۲۶	باب: ۸۹۱	۹۲۷	۹۱۲ بنی طلب کے شہادت دینے سے متعلق امارت کے تنازع کا جواب۔	
۱۲۲۷	حضرت اویس قرنی رضی اللہ عنہ کے فضائل۔	۹۲۸	باب: ۸۸۹	
۱۲۲۸	باب: ۸۹۲	۹۲۹	۹۱۳ "جو لوگ اس وقت زندہ ہیں، سو سال بعد ان میں سے کوئی زندہ نہیں ہوگا" کا مطلب۔	
۱۲۲۹	اہل مصر کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت۔	۹۳۰	باب: ۸۹۰	
۱۲۳۰	باب: ۸۹۳			

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۱۲۴۱	حدیث رسول اللہ میں امام اعظم کی بشارت۔	۱۲۳۸	اہل عمان کی فضیلت	۹۲۹
	باب: ۸۹۶		باب: ۸۹۴	
۱۲۴۲	انسان اونٹوں کی طرح ہیں جن میں سوئی سے	۱۲۳۸	قبیلہ ثقیف کا کذاب اور اس کا ظالم۔	۹۳۰
	ایک بھی سواری کے لائق نہیں ہے۔	۱۲۴۰	حضرت عبداللہ بن ربیع رضی اللہ عنہما کی سوانح۔	۹۳۱
۱۲۴۲	کامل انسان کی کامل اونٹ کے ساتھ تشبیہ کی وجہ۔	۹۳۵	باب: ۸۹۵	
۱۲۴۳	اختتامی کلمات۔	۹۳۶		
۱۲۴۵	ماخذ و مراجع	۹۳۷	اہل فارس کی فضیلت۔	۹۳۲



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## معروضات

نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم

اللہ تعالیٰ کا بے حد و حساب کرم ہے اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر عنایت ہے کہ شرح صحیح مسلم کی جلد سادس  
تاریخ کرام کے اہماتوں میں پہنچ گئی اس جلد میں ۱۵۲۰ احادیث کی شرح کی گئی ہے۔ اس لحاظ سے یہ سب سے ضخیم جلد ہے، اس جلد میں  
جواہر ابحاث آگئی ہیں وہ یہ ہیں:

جندوق سے ماسے ہوئے شکار کی تحقیق، برقی اور مشینی آلات سے ذبح کرنے کا حکم، درآمد شدہ ڈبوں میں بند گوشت  
کا حکم، چھ ماہ کے فرہ و نمبر کی قربانی کی اجازت آیا میٹھے کو بھی شامل ہے یا نہیں؟ قربانی کی کھال دینی مدارس اور مساجد میں  
دینے کی تحقیق، سکون آور دواؤں کا شرعی حکم، تنباکو نوشی کا شرعی حکم، الکوئل اور اسپرٹ کی تحقیق، دواؤں اور پر فیوم وغیرہ کا شرعی  
حکم، سونے چاندی کے پٹن اور گھڑی کے پین کا حکم، غیر اسلامی ملکوں میں بنے ہوئے لباس پہننے کا جواز، کفار اور فساق کی مشابہت  
کی تحقیق، سبز عمامہ کی تحقیق، ٹخنوں کے نیچے ہم لباس پہننے کی تحقیق، بالوں کو رنگنے (حضاب) کی تحقیق، ڈاڑھی کی مقدار اور قبضہ  
کی تحقیق، تصویر اور نوٹو گراف کی تحقیق، مصنوعی بال رنگانے کا شرعی حکم، تعویذات لٹکانے کی تحقیق، تعلیم قرآن اور امامت وغیرہ پر  
اجرت لینے کا بیان، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مغفرت کا دنیا میں اعلان آپ کی عظیم خصوصیت ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل  
کی طہارت، حضرت عمر کے نبی ہونے کا بیان، حیات عصر کی تحقیق، کثرت صحابہ پر دلائل، حضرت ابو بکر صدیق کے فضائل، حضرت  
ابو بکر کی خلافت پر دلائل، خلفائے ثلاثہ پر شیعوں کے اعتراضات کے جوابات، غیر کفر میں نکاح کے جواز کی تحقیق، روافض کے  
مکفیہ کی تحقیق۔

شرح صحیح مسلم کی آٹھویں جلد، جلد سابع ہوگی، یہ نصف سے زیادہ لکھی جا چکی ہے، اس کی چند خصوصی ابحاث یہ ہیں:

اولیاء اللہ کی کرامات، انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرم کی فداوت سے توسل، ہمارے غیر اللہ، جاسوسی کا نظام، غیبت، چغلی،  
مکبر، تقدیر، عصمت ملائکہ اور عصمت انبیاء، علم کی فضیلت، خواتین کو نکھنا پڑھنا سکھانا، دواؤں کا بیان، حضرت عائشہ پر بہت  
کے واقعہ کا بیان، عبداللہ بن ابی کی نادر جنازہ پڑھانے کا بیان، بدشگونی کا شرعی حکم، روح کی تحقیق، انسان کے جسم میں جتن کے  
حلول اور تصرف کی بحث، غلاب قبر کی تحقیق، زیارت قبور کا شرعی حکم، قبر میں سوال کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کا طرف اشارہ کی تحقیق، رعدوں کا رعدوں کے احوال پر مطلع ہونا، سماں موتی کی تحقیق، یا جامع کا بیان اور بہت سے  
مسائل۔

ڈاڑھی کی مقدار میں قبضہ کے استنباب کے متعلق شرح صحیح مسلم کی جلد ثانی میں اجمالی طور پر لکھا گیا تھا اور یہ تھا کہ ان شاء اللہ

جلد سادس

کتاب اللباس میں اس پر مفصل بحث آئے گی اللہ کے کرم سے یہ وعدہ پورا ہو گیا اور اس جلد میں یہ بحث آگئی اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں اعلان مفرت اور غیر کفر میں نکاح کو بھی اس جلد میں زیادہ تفصیل سے بیان کیا گیا ہے، اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے امید ہے کہ جن ذہنوں میں ان مباحث کے متعلق کوئی غلطی اور الجھن اگر تھی تو وہ انشاء اللہ دور ہو جائے گی۔

میں نے اس کتاب میں جو مباحث لکھے ہیں وہ خوب غور و محض کر کے لکھے ہیں اور بعض مسائل میں اپنے معاصر علماء کی آراء سے بھی استفادہ کیا ہے اس کے باوجود میں انسان ہوں اور اپنے آپ کو فکری غلطیوں اور اجتہادی خطاؤں سے مبرا نہیں سمجھتا، صحابہ کرام اور ائمہ مجتہدین نے بھی بعض امور میں اپنی آراء سے رجوع کیا ہے اور یہی لہجہ کی نشانی ہے بعض چیزوں میں مجھ پر فکری غلطی ناسخ ہوئی اور میں نے ان سے رجوع کر لیا، حضرت علامہ سیالوی مدظلہ نے جہم کی بحث میں میری ایک فکری غلطی کی طرف توجہ دلائی تو میں نے اس سے رجوع کر لیا اور جلد رابع کے دوسرے ایڈیشن میں اس کی اصلاح کر دی۔ میں نے جلد ثالث میں حضرت زینب بنت جحش کو غلطی سے لاشیٰ لکھ دیا تھا، بعض دوستوں نے اس پر متنبہ کیا کہ وہ تو بنو اسد سے ہیں تو میں نے دوسرے ایڈیشن میں اس کی اصلاح کر دی اسی جلد ثالث کے دوسرے ایڈیشن میں، میں نے روزے میں الجھن لگوانے کے مسئلہ میں اپنی پہلی رائے سے رجوع کر لیا۔ بعض علماء نے متنبہ کیا کہ جلد اول میں میں نے ڈاڑھی میں قبضہ کو واجب لکھا ہے سو میں نے اس سے رجوع کر لیا اور اس کے چوتھے ایڈیشن میں اس کی اصلاح کر دی۔ بہر حال میں شرح صحیح مسلم پر مسلسل غور و فکر کرتا رہتا ہوں اور قبول حق کے لیے ہر وقت تیار رہتا ہوں، کسی مسئلہ میں میری کوئی ذاتی نظریہ نہیں ہے، میں وہی لکھتا ہوں جو مجھ پر قرآن اور سنت سے منکشف ہوتا ہے میں نے جو کچھ پہلے لکھا تھا وہ بھی اللہ کے لیے لکھا تھا اور جس رائے سے رجوع کیا وہ بھی اللہ کے لیے رجوع کیا ہے کچھ کتابت کی غلطی بھی علم میں آتی رہتی ہیں اور بعد والے ایڈیشنوں میں ان کی اصلاح کر دی جاتی ہے۔ میں اپنی طرف سے اس کتاب کی صحت اور درستگی کی بہت کوشش کرتا ہوں لیکن یہ ایک بندے اور بشر کی کوشش ہے اور غلطی اور نقائص سے منزہ نہیں ہے، کمال ذات صرف اللہ تعالیٰ کی ہے!

آخر میں میں دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب کو تار و ز قیامت باقی اور فیض آفریں رکھے اور اس کو میرے لیے ذریعہ نجات اور صدقہ جاریہ کر دے اور مجھ سمیت اس کتاب کے ناشر، کاتب، مصحح اور قارئین کو دنیا اور آخرت کی ہر پریشانی اور بلا سے محفوظ رکھے اور ہم سب کو دارین کی بے حساب برکتوں اور ساداتوں سے بہرہ مند فرمائے! آمین۔

والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین شفیع المذنبین قائد الغر المحجلین وعلی آلہ واصحابہ وازواجه واولیاء امتہ وعلیاء ملتہ اجمعین۔

غلام رسول سعیدی غفرلہ

خادم السیث دارالعلوم نعیمیہ کراچی ۳۸

۲۷، الربیع الثانی، ۱۴۱۳ھ

۲۵ اکتوبر ۱۹۹۲ء

جلد سادس



## آرام و اثرات

حضرت استاد العلماء علامہ ابوالحسنات محمد اشرف صاحب سیالوی دامت فیوضہم  
شیخ الحدیث ضیاء شمس الاسلام سیالپور

حضرت علامہ سعیدی صاحب نے ازراہ برادر نوازی اپنی مایہ ناز اور بلند پایہ شرح صحیح مسلم کی جلد رابع اور جلد خامس ارسال فرمائیں، بندہ کو اس شرح کے مطالعہ کا مدت سے اشتیاق تھا سو ان کی اس عنایت سے وہ پورا کیا ہوا ایسا بڑھ گیا ہے کہ جی چاہتا ہے یہ عظیم شرح جلد از جلد پایہ تکمیل کو پہنچے اور ہر وقت اس سے مطالعہ میں رکھ کر استفادہ کیا جائے۔

علامہ سعیدی نے اس عظیم شرح میں صرف اپنے زور بیان اور منفرد اسلوب نگارش کا لوہا ہی نہیں منوایا بلکہ تحقیق و تہقین کے جواہر نقیصہ کے خزانے کی بے دریغ سخاوت کی ہے اور کتاب کے ہر صفحہ کو طالبان تحقیق کے لیے عوان ینابنا دیا ہے اور تشنگان حقائق و معارف کے لیے اس کے ہر باب کو چشمہ آب حیراں بنا دیا ہے، آپ نے اس لاثانی شرح کے ذریعہ جہاں علماء اہل سنت کی لاج رکھ لی ہے وہاں عوام اہل سنت پر بالخصوص اور عالم اسلام پر بالعموم احسان عظیم فرمایا ہے، اللہ تعالیٰ بہ تفضیل مقربان بارگاہ نازان کی اس سعی جہیل کو قبول عام بخشے اور ہر چشمہ فیض عام بنائے۔

قدیم شارحین میں سے علامہ بدر الدین عینی نے عمدۃ القاری شرح بخاری میں جس طرح انوکھا دھارا اور دل فریب و دلکش و دل ربا اور روع پردہ انداز و اسلوب اختیار کیا تھا، اس دور کے شارحین میں علامہ موصوف نے اردو زبان میں اس طرز نگارش کا ایجاد فرمایا ہے، آپ کی معلومات میں علامہ سیوطی ایسی وسعت اور علامہ عسقلانی جیسی پختگی اور ضبط و اتقان کا جھلک نمایاں نظر آتی ہے، مخالفت کے نقطہ نظر اور اس کے دلائل کی تقریر پر پھر اس پر مواخذہ و گرفت اور جوابی کارروائی اور نقض و ابرام میں علامہ سعد الدین تفتازانی کے انداز تلویح کا عکس نظر آتا ہے، بلاشبہ اس شرح نے لکھنے والوں کو نئی راہ و روش دکھائی ہے اور یہاں اسلوب بیان سکھایا ہے اور یہ شرح ہر شارح کے لیے مشعل راہ ہے بلکہ مینارہ نور ہے اور علامہ موصوف نے اسی عظیم و دقیق شرح کے ذریعہ صرف اپنا محدث و مفسر اور اصولی و متکلم ہونا ہی تسلیم نہیں کرایا بلکہ جدید و قدیم پیچیدہ اور گہمیر مسائل پر گہری نظر رکھنے والا فقیہ اور محقق ہوتا بھی تسلیم کر لیا ہے۔

اللہ تعالیٰ علامہ سعیدی صاحب کے علمی مدارج میں مزید رفعت و ترقی عطا فرمائے اور عالم اسلام کو بالعموم اور اہل سنت کو بالخصوص ان سے بیش از بیش استفادہ کی توفیق بخشے اور انہیں جملہ امراض و استقام اور بلیات و آفات سے محفوظ اور مامون رکھے اور وہ جن عظیم علمی کارناموں کو سرانجام دینے کا عزم و ارادہ رکھتے ہیں انہیں باحسن وجہ پایہ تکمیل تک پہنچانے کی سعادت بخشے۔

یہ حقیقت محتاج بیان نہیں کہ کسی بھی مصنف کے ساتھ ہر قاری تمام مندرجات میں متفق نہیں ہو سکتا، نہ پہلے اس کی مثال ملتی ہے اور نہ ہی آئندہ اس کی توقع کی جاسکتی ہے اور ظاہر ہے کہ ہر باب میں تحقیق حق اور استحقاق صواب عطا و نسیان کے پہلے انسان کے بس کی بات نہیں ہے، اللہ تعالیٰ ہم سب کو باہم اتحاد و اتفاق اور اخوت و مودت کے جذبہ سے دینِ توہیم کی خدمت اور اس کی ترویج و اشاعت میں مقدور بھر سہی اور جدوجہد کی توفیق مرحمت فرمائے۔ آمین۔

احقر الانام ابوالحسنات محمد اشرف سیالوی  
دارالعلوم ضیاء شمس الاسلام سیال شریف



## محمد بلال احمد ایم۔ اے جنوبی افریقہ

آپ کی شرح صحیح مسلم کا مطالعہ کیا، اب اس کی جلد رابع مکمل کرنے والا ہوں، اس شرح کو پڑھنے کے بعد کسی اور شرح کے پڑھنے کا ضرورت نہیں رہتی۔ آپ نے اسلام کے اقتصادی نظام پر قلم اٹھایا ہے اور بہت سے ان جدید مسائل پر سیر حاصل بحث کی ہے، جن کو ابھی تک کسی نے نہیں چھیڑا تھا۔ آپ ایسا انداز بیان شاید ہی کسی اور کو ملا ہو جب آپ مخالفین کے نظریات اور ان کے دلائل پیش کرنے کے بعد ان کا رد کرتے ہیں تو کسی قاری کی تشنگی باقی نہیں رہتی، وہ تمام جدید فقہی مسائل جن کے متعلق جاننے کے لیے کب سے لوگ منتظر تھے آپ نے ان کی تحقیق کا حق ادا کر دیا، میرے پاس وہ الفاظ نہیں جن کے ذریعہ میں اپنے مافی الضمیر اور دلی تاثرات کو کما حقہ بیان کر سکوں، اللہ تعالیٰ آپ کی تمام علمی خدمات کو مشکور اور ماجر فرمائیں اور آپ کی تصنیفات کو آپ کے لیے صدقہ جاریہ کر دیں، آپ کو دین اور دنیا میں ہر رنج اور تکلیف سے محفوظ رکھیں اور آپ کو دارین میں سرخ روئی عطا فرمائیں۔ آمین۔

محمد بلال احمد ایم۔ اے  
جنوبی افریقہ



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا شَاكِرِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى  
خَاتَمِ النَّبِيِّينَ سَيِّدِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ أَكْرَمِ الْأَوَّلِينَ  
وَالْآخِرِينَ حَامِلِ لَوَاءِ الْحَمْدِ يَوْمَ الدِّينِ أَقُولُ الشَّافِعِينَ  
وَالْمُشَفَّعِينَ صَاحِبِ الْمَقَامِ الْمَجْهُودِ بَيْنَ الْمُحْشُورِينَ  
الَّذِي نُطِقُهُ وَحَى رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالَّذِي خَلَقَهُ مَعْيَارُ  
لِلْحُسْنِ فِي الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ  
حَبِيبُ رَبِّ الْعَالَمِينَ سَيِّدُنَا مُحَمَّدٌ وَعَلَى آلِهِ الطَّيِّبِينَ  
الظَّاهِرِينَ وَأَصْحَابِهِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ وَأَزْوَاجِهِ  
الظَّاهِرَاتِ الْمُطَهَّرَاتِ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ وَأَوْلِيَائِهِ  
أُمَّتِهِ الْوَاصِلِينَ الْكَامِلِينَ وَعُلَمَاءِ أُمَّتِهِ الرَّاسِخِينَ  
مِنَ الْمُفَسِّرِينَ وَالْمُحَدِّثِينَ وَالْأَئِمَّةَ الْمُجْتَمِعِينَ أَجْمَعِينَ





نحمدہ ونصلیٰ ونسلم علیٰ رسولہ الکریم

# کتاب الصيد والذبائح

وما یؤکل من حیوان

لالتی شکار حلال جانوروں اور ذبیحوں کا بیان

اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں پر جو ان گنت انعامات اور احسانات فرماتے ہیں، ان میں سے ایک عظیم احسان یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے کھانے کے لیے بعض جانور حلال کر دیئے ہیں اور ان کے لیے شکار کرنا بھی حلال کر دیا ہے، اور یہ بھی اللہ تعالیٰ کا احسان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے وہی جانور حلال کیے ہیں جن کا کھانا انسان کی صحت اور سلامتی کا ضامن ہے، اور جن کا کھانا اس کی صحت یا اس کے اخلاق کے لیے مضر ہے ان کو اللہ تعالیٰ نے حرام کر دیا ہے، مثلاً مردار جانور کو حرام کر دیا ہے، کیونکہ جب کوئی جانور طبعی موت سے مر جائے تو اس کی رگوں اور شریانوں میں خون جم جاتا ہے اور اس کے جسم میں ایک فاسد مادہ پیدا ہو جاتا ہے جس کو کھانا انسانی صحت کے لیے مضر ہے، اس لیے انسان کو حکم دیا کہ جانور کو ذبح کر کے کھاؤ تاکہ جانور کے خون کا ایک ایک قطرہ اس کی شریانوں کے راستہ بہہ جاتے اور اس کا جسم تمام مضر اثرات سے پاک ہو جائے، پھر اللہ تعالیٰ نے ذبح کرنے کا ایک خاص طریقہ مقرر کر دیا تاکہ دنیا کے جس خطہ زمین پر اور جس جگہ بھی مسلمان کسی جانور کو ذبح کریں تو اسی ایک طریقہ سے ذبح کریں تاکہ ذبح کرنے کے عمل میں تمام مسلمانوں کے اندر اتحاد اور یکا نگت ہو، اس معاملہ کو یونہی نہیں چھوڑا کہ جو شخص جانور کے جس عضو کو چاہے کاٹ کر اس کا سارا خون بہا دے اور سب ایک ایک طریقہ سے جانور کو ذبح کر کے کھا لیں، بلکہ سب کو ذبح کرنے کا ایک معین طریقہ بتایا کہ وہ جانور کی گردن پر چھری پھیر کر اس کی چار رگیں (حلقوم، ترمی اور دو جان بینی حلقوم کے دائیں بائیں کی دو رگیں) کاٹ دیں نیز یہ حکم دیا کہ بسم اللہ اکبر کہہ کر ذبح کریں تاکہ اسلام اور کفر کے ذبیحہ میں فرق اور امتیاز ہو۔

اللہ تعالیٰ نے پھاڑنے والے درندوں اور پنجنوں اور ناختموں سے شکار کرنے والے پرندوں کو حرام کر دیا ہے، کیونکہ انسان جن جانور کا گوشت کھاتا ہے اس کے طبعی اوصاف اس میں پیدا ہو جاتے ہیں اور چونکہ ان جانوروں میں ظلم اور بربریت کی صفت ہوتی ہے اس لیے ان کا گوشت کھانا حرام کر دیا، اسی طرح خنزیر کا گوشت حرام کر دیا کیونکہ خنزیر میں بے حیائی اور بے غیرتی ہوتی ہے، باقی جانوروں کی بربریت کے برخلاف جب خنزیر اپنی مادہ سے جنتی کر رہا ہو تو باقی خنزیر ایک لائق میں سکون سے کھڑے ہو کر انتظار کرتے ہیں اور ایک دوسرے کے قانع ہونے کے بعد دوسرا جنتی شروع کرتا ہے، خنزیر کی اس بے شرمی اور بے غیرتی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے خنزیر کو بہت سختی سے حرام کر دیا، علاوہ ازیں خنزیر کا گوشت کھانے سے بہت مہلک بیماریاں پیدا ہو جاتی ہیں، اور اس کی تصدیق یہ ہے کہ آج ہم دیکھ رہے ہیں کہ یورپ کی جو اقوام خنزیر کا گوشت بہت شوق اور رغبت سے کھاتی ہیں ان کے ہاں بے غیرتی اور بے حیائی



بھی اپنی انتہا کو پہنچی ہوئی ہے، واللہ تعالیٰ کا ہم پر یہ عظیم احسان ہے کہ اس نے ہم پر خنزیر کا گوشت حرام کر کے ہم کو بے غیرتی اور بے میانگی کے قعر مذلت میں گرنے سے بچالیا۔ اب ہم پہلے قرآن مجید کی وہ آیات بیان کریں گے جن میں اللہ تعالیٰ نے حلال جانوروں کے کھانے اور شکار کرنے کی اجازت دی ہے، اسی کے بعد اس سلسلہ میں بعض شبہات کا ازالہ کریں گے۔ شکار اور ذبح کے فقہی احکام بیان کریں گے فتقول وبالله التوفیق وبہ الاستعانة یلیق۔

## حلال جانوروں کو کھانے کے متعلق قرآن مجید کی آیات | اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

احلت لکم بہیمۃ الانعام الا ما یتلی علیکم غیر محلی الصيد وانتم حرم۔ (مائتہ ۵/۱۵۱)

وینذروا اسم اللہ فی ایام معلومات علی ما رزقہم من بہیمۃ الانعام فکلوا منها واطعموا البائس الفقیر۔ (سجہ ۲۲/۲۸)

واحلت لکم الانعام الا ما یتلی علیکم۔ (سجہ ۲۲/۳۰)

ولکل امۃ جعلنا منسکاً لہذا ذکر و اسم اللہ علی ما رزقہم من بہیمۃ الانعام۔ (سجہ ۲۲/۳۲)

اور شکار کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

احل لکم صید البحر وطعامہ متاعاً لکم وللسیارۃ وحرم علیکم صید البر ما دمتم حرمہ۔

(مائتہ ۵/۹۶)

واذا حللتہم فاصطادوا۔ (مائتہ ۵/۲۵)

یسئلونک ما اذا احل لہم قل احل لکم

الطیبات وما علمتم من الجوارح مکلین

تعلمونہن ما علمکم اللہ فکلوا مما

امسکن علیکم واذکروا اسم اللہ علیہ

وانتقوا اللہ ان اللہ سریر الحساب۔

(مائتہ ۵/۲۶)

تمہارے لیے تمام قسم کے مویشی حلال کیے گئے ہیں ماسوا ان جانوروں کے جن کا حکم تم کو بیان کیا جائے گا لیکن حالت احرام میں تم شکار کو حلال نہ کر لینا۔

ان مصلین دھرموں میں ان مویشیوں کو ذبح کرتے وقت اللہ کا نام لیں جو اللہ نے ان کو دیے ہیں تو ان میں سے تم خود بھی کھاؤ اور مصیبت زدہ محتاج کو بھی کھلاؤ۔

اور تمہارے لیے مویشی حلال کیے گئے ہیں بجز ان جانوروں کے جن کا حکم تم کو بیان کیا جائے گا۔

اور ہم نے ہر امت کے لیے ایک قربانی مقرر کی ہے تاکہ وہ اللہ کے دیے ہوئے جانوروں پر قربان کے وقت اللہ کا نام لیں۔

سمندر میں شکار کرنا (یا سمندر میں پکڑی ہوئی مچھلی)

اور سمندر کا طعام (یعنی سمندر کی مچھلی، مونی، مچھلی، تنہا سے

اور مسافروں کے لیے حلال ہے اور جب تک تم احرام

باندھے ہوئے ہو تم پر خشکی کا شکار حرام کر دیا ہے۔

اور جب تم احرام کھول دو تو تم شکار کر سکتے ہو۔

آپ سے لوگ یہ پوچھتے ہیں کہ وہ کون سی چیزیں ہیں

جو ان کے لیے حلال کی گئی ہیں، آپ فرمادیجئے: تمہارے لیے

پاک چیزیں حلال کی گئی ہیں اور جن شکاری جانوروں کو تم نے

سدھایا ہے جن کو خدا کے دیے ہوئے علم کے مطابق تم شکار

کی تعلیم دیتے ہو، وہ میں شکار کو تمہارے لیے پکڑ رکھیں اس

کو بھی تم کھا سکتے ہو، البتہ شکار پر چھوڑتے وقت تم اس

شکاری جانور پر اللہ کا نام لے کر اور اللہ سے ڈرتے رہو  
بے شک اللہ بہت جلد حساب لینے والا ہے۔

اس اعتراض کا جواب کہ ذبح کرنا عقلاً مذموم ہے کیونکہ اس سے جانور کو اذیت پہنچتی ہے۔

بعض مذاہب میں جانوروں کو ذبح کرنا جائز نہیں ہے، وہ کہتے ہیں کہ جانوروں کو ذبح کرنا ان کو درد اور اذیت پہنچاتا ہے اور درد اور اذیت پہنچانا امر قبیح ہے اور امر قبیح سے اللہ تعالیٰ ناراض ہوتا ہے اور جس فعل سے اللہ تعالیٰ ناراض ہو وہ جائز نہیں ہے، لہذا جانوروں کو ذبح کرنا بھی جائز نہیں ہے، امام راضی فرماتے ہیں: فقہاء اسلام نے اس شبہ کے متعدد جوابات دیے ہیں، بعض فقہاء نے کہا ہم یہ نہیں مانتے کہ ذبح کے وقت جانوروں کو درد ہوتا ہے بلکہ ذبح کے وقت اللہ تعالیٰ ان سے درد کو اٹھالیتا ہے، لیکن یہ جواب ہلاہت کے خلاف ہے، معتزلہ نے کہا اذیت پہنچانا مطلقاً قبیح نہیں ہے، اذیت پہنچانا اس وقت قبیح ہے جب وہ کسی جرم کی سزا ہو اس کے عوض آخرت میں کوئی اجر ہو، اور چونکہ اللہ تعالیٰ اس ذبح کے بدلہ میں جانوروں کو آخرت میں اجر دیتا ہے اس لیے یہ قبیح نہیں ہے، جس طرح مریض کا آپریشن کرتے ہیں اور اس سے اس کو بخوڑی سی تکلیف ہوتی ہے لیکن صحت کے اہم فائدہ کی خاطر اس تکلیف کو بخوڑی سے برداشت کیا جاتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ عظیم منافع کی خاطر بخوڑی سی تکلیف کو برداشت کرنا ایک امر مقول ہے، اسی طرح ذبح کا معاملہ ہے اور فقہاء اہل سنت نے اس شبہ کے جواب میں یہ کہا ہے کہ جانوروں کو ذبح کرنے کا حکم اللہ تعالیٰ نے دیا ہے اور جانور اللہ تعالیٰ کی ملک میں اور مالک اپنی ملک میں جس طرح چاہے تصرف کرے یہ اس کا حق ہے اس کو ظلم یا امر قبیح کہنا صحیح نہیں ہے۔  
شمس الائمہ شرعی حنفی لکھتے ہیں:

ہمارے مشائخ رحمہم اللہ میں سے بعض عراقی فقہاء نے یہ کہا ہے کہ حیوانات کو ذبح کرنا عقلاً ممنوع ہے کیونکہ اس فعل سے حیوان کو اذیت پہنچتی ہے اور میرے نزدیک یہ نظریہ باطل ہے کیونکہ مشیت سے پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم گوشت کھاتے تھے، اور آپ کے متعلق یہ گمان نہیں کیا جاسکتا کہ آپ مشرکین کا ذبیحہ کھاتے تھے، کیونکہ مشرکین بتوں کے نام پر جانور ذبح کرتے تھے۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ آپ جانور شکار کر کے خود ذبح کرتے تھے اور آپ ایسا کوئی فعل نہیں کر سکتے تھے جو عقلاً ممنوع ہو جیسے ظلم کرنا، جھوٹ بولنا اور جہالت کے کام کرنا عقلاً ممنوع ہیں اور اس قسم کے تمام افعال بھی صلی اللہ علیہ وسلم سے مستثنیٰ ہیں۔

حیوانات کو ذبح کرنے سے انسان کے لیے غذا حاصل ہوتی ہے اور یہ ایک ایسی منفعت ہے جو مقصود بالذات ہے، اس لیے یہ ایک مباح کام ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا** ”وہی ہے جس نے زمین کی تمام چیزوں کو تمہارے نفع کے لیے پیدا کیا“ اور اس مقصود کو حاصل کرنے کے لیے اگر جانور کو کچھ اذیت پہنچتی ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے جس طرح قصد، حجامت (مثلاً آپریشن) اور کڑوی دواؤں کو صحت کے حصول کے لیے پینے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

ذبح کا لغوی اور شرعی معنی اور ذبح کی اقسام | شمس الائمہ شرعی حنفی لکھتے ہیں:

۱۔ امام فخر الدین محمد بن قیام الدین عمر راضی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۳ ص ۳۵۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۳۹۸ھ۔

۲۔ شمس الائمہ ابو الطیف محمد بن احمد شری متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۱ ص ۲۲۱، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۸ھ۔

کسی دھار والی چیز کے کس کرنے سے حیوان میں جو حدت اور جبلت پیدا ہوتی ہے اس کو لغت میں ذکاة (ذبح) کہتے ہیں، جس طرح سورج کی شدت حرارت کو ذکاة کہتے ہیں، اسی طرح جس شخص کے ذہن میں حدت اور تیزی ہو اس کو بھی ذکی کہتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ ذکاة کی شرط طبی نوعیت کی بنا پر ہے، کیونکہ یہ گوشت کو پکانے کی ایک قسم ہے، یہی وجہ ہے کہ ذبح شدہ گوشت مردار گوشت سے زیادہ پاکیزہ اور لذیذ ہوتا ہے، اور فساد اور خرابی سے زیادہ دور ہوتا ہے، ایک قول یہ ہے کہ نجس اور فاسد خون کے بہانے کو ذکاة کہتے ہیں، کیونکہ حیوان میں بہنے والا خون حرام ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ نے محرمات کے ضمن میں فرمایا: **وَمَا مَسْفُوحًا**۔ (یا بہنے والا خون) پس نجس کے ازالہ کرنے اور ظاہر کو نجس سے متمیز کرنے کا نام ذکاة ہے۔ پھر ذکاة کی دو قسمیں ہیں (۱) قدرت اور اختیار کے وقت مذبح (وہ جگہ جس میں جانور ذبح کیا جاتا ہے) میں ذبح کرنا، جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

الذکاة بین اللبۃ والدھین " دو جیروں اور سینہ کے بالائی حصہ کی درمیانی جگہ کو کاٹنا ذبح ہے " اس کو ذکاة اختیاری کہتے ہیں۔ (۲) اگر مذبح (وہ جگہ جس میں جانور ذبح کیا جاتا ہے) میں ذبح کرنا دشوار ہو تو جانور کی جو جگہ بھی قابو میں آئے اس کو زخمی کر دینا اور اگر وہ مذبح میں ذبح کرنے پر قادر ہو تو جب تک جانور کے مذبح میں ذبح نہیں کرے گا اس وقت تک ذبح مستحق نہیں ہوگا اور جب جانور کو مذبح میں ذبح کرنا دشوار ہو تو پھر جانور کی کسی جگہ کو بھی زخمی کر دینا ذبح کے قائم مقام سمجھانے گا۔ اس کو ذکاة اضطراری کہتے ہیں۔ لہ

### شکار کی شرائط کا بیان | شمس الائمہ سرخسی حنفی لکھتے ہیں:

شکار کا جواز چند شرائط کے ساتھ مختص ہے:-

- ۱۔ جس جانور کے ساتھ شکار کیا جاتے وہ سدھایا ہوا ہو۔
- ۲۔ جانور جس کے ساتھ شکار کیا جاتے وہ زخمی کرنے والا ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَا عَلِمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلَّبِينَ يَعْلَمُونَ مَا عَلَيْكُمْ اللَّهُ**۔ اور جن شکاری جانوروں (زخمی کرنے والے) کو تم نے سدھایا ہے جن کو خدا کے دیے ہوئے علم کے مطابق تم شکار کی تعلیم دیتے ہو " جوارح (زخمی کرنے والے) کے متعلق دو قول ہیں (۱) وہ جانور اپنے دانتوں اور پنچوں سے حقیقتہً زخم ڈالے (۲) وہ شکار کو کپڑ کر لائے یا جانور ہوں کیونکہ جرح کا معنی کسب بھی ہے **وَيَعْلَمُ مَا جُوحَتُهُ بَالِغًا مَّا كَسَبَتْ**۔
- ۳۔ شکاری جانور کو بھیجا جائے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے فرمایا: جب تم نے اپنے سدھائے ہوئے کتے کو بھیجا اور اس پر بسم اللہ پڑھ لی تو اس کو کھاؤ، اور اگر تمہارے کتے کے ساتھ کوئی اور کتا شریک ہو گیا تو پھر اس (شکار) کو مت کھاؤ جب دو کتوں میں سے اگر ایک کتا بھیجا ہوا نہ ہو تو کھانا حرام ہو جاتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ کتے کو بھیجا شرط ہے نیز ذکاة علت کا سبب اس وقت ہوتا ہے جب اس کا حصول کسی آدمی سے ہوا ہو اس لیے شکار کے آدھی کا قائم مقام ہونے کے لیے یہ ضروری ہے کہ اس میں آدمی کا فعل داخل ہو اور یہ صرف شکاری جانور کو بھیجنے سے ہو سکتا ہے، اور کتے کے لیے سدھائے ہوئے کا شرط بھی اس میں بھیجنے کے تحتی کے لیے لگائی گئی ہے۔
- ۴۔ بسم اللہ پڑھ کر شکاری جانور کو بھیجے۔

۵۔ جس جانور کا شکار کیا جائے اس کا کھانا جائز ہو اور فی نفسہ وہ شکار وحشی اور غیر مانوس جانور ہو۔  
 ۶۔ شکاری جانور شکار کرنے والے کی نظر سے غائب نہ ہو یا وہ اس کو ڈھونڈنے سے تھک نہ جائے، کیونکہ جب وہ اس کی نظر سے غائب ہو گیا تو ہو سکتا ہے کہ شکار کی موت شکار کرنے والے جانور کے زخم سے نہ ہوئی ہو بلکہ کسی اور سبب سے ہوئی ہو، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا جس کو تم نے دیکھا ہے اس کو کھاؤ اور جو تمہاری نظر سے غائب ہے اس کو مت کھاؤ اور جب وہ اس کو ڈھونڈتے ڈھونڈتے تھک کر بیٹھ گیا تو اس کو یہ پتا نہیں ہے کہ اگر وہ اس کا پیچھا کرتا تو ہو سکتا ہے کہ وہ شکار زندہ اس کے ہاتھ لگ جاتا اور وہ اس کو اصل طریقہ (مذبح میں) کے مطابق مذبح کرنے پر قادر ہوتا، اور باوجود قدرت کے مذبح میں ذبح کرنے کو ترک کرنا حرام ہے اور اس میں قاعدہ یہ ہے کہ جب شکار میں "شاید" اور "ہو سکتا ہے" جمع ہو جائی تو پھر اس کا کھانا جائز نہیں ہے، اس چیز کی طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں اشارہ ہے، جب آپ نے حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے فرمایا: جب تمہارا شکار پانی میں گر جائے تو اس کو مت کھاؤ کیونکہ اب تم کو پتا نہیں کہ تمہارا وہ شکار تیرے مرا ہے یا پانی سے مرا ہے۔

اسی بنا پر ہم یہ کہتے ہیں کہ جس طرح شکاری جانور کے لیے زخمی کرنے کی شرط ہے اسی طرح تیر کے لیے بھی شرط ہے کیونکہ ابراہیم رحمہ اللہ نے یہ کہا کہ جب تیر کا پھل شکار کو چھید دے (زخمی کر دے) تو اس کو کھاؤ اور جب اس کو نہ چھیدے تو مت کھاؤ، اگر تیر کا عرض شکار کو لگے تو اس سے شکار کو چوٹ لگتی ہے وہ چھدنا نہیں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا اگر شکار تیر کی دھار سے زخمی ہو جائے تو کھلاؤ اور شکار تیر کے عرض لگنے سے مر جائے تو پھر مت کھاؤ۔ اور یہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ جلت کا مارنا خون کے بہنے پر ہے اور خون اسی وقت بہے گا جب تیر کا پھل شکار کو چھید دے یا پھاڑ دے اور جب تیر کے عرض سے شکار کے جسم کو چوٹ لگے اور وہ چھیدے یا پھٹے نہیں تو وہ موقوفہ (چوٹ کھایا ہوا) کے معنی میں ہے اور وہ اس نص سے حرام ہے یہ

سدھائے ہتھوئے کتوں سے شکار کرنے

کا حکم

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں سدھائے کتوں کو چوڑتا ہوں، وہ میرے لیے شکار کو روک کر رکھتے ہیں، اور میں اس پر بسم اللہ بھی پڑھتا ہوں، آپ نے فرمایا جب تم اپنا سدھایا ہوا کتا چوڑو اور اس پر بسم اللہ پڑھو تو پھر اس کو کھایا کرو، میں نے کہا خواہ وہ شکار کو مار ڈالے؟ آپ نے فرمایا خواہ وہ شکار کو مار ڈالے بشرطیکہ کوئی اور کتا اس کے ساتھ شریک نہ ہو، میں نے عرض کیا میں شکار پر بیٹھتا ہوں (یا پیکان) کا تیر مارتا ہوں جس سے وہ مر جاتا ہے، آپ نے فرمایا

بَابُ الصَّيْدِ بِالْكَلابِ الْمَعْلَمَةِ

۴۸۵۷۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ الْحَنْظَلِيُّ  
 اخْبَرَنَا جَوْدٌ عَنْ قُتَيْبَةَ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ عَنْ  
 هَتَامِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ  
 قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اِنِّي اُرْسِلُ الْكِلَابَ الْمَعْلَمَةَ  
 فَيُسْكُنُ عَلَيَّ وَاَذْكُرُ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ فَقَالَ اِذَا  
 اُرْسَلَتْ كَلْبُكَ الْمَعْلَمَةَ وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ  
 فَكُلْ كُلَّ وَارٍ قَتَلْتَ قَالَ وَاِنْ قَتَلْتَ مَا لَمْ  
 يَشْرِكْهَا كَلْبٌ لَيْسَ مَعَهَا قُلْتُ لَكَ فَيَا



جب تم بغیر پر (پیکان) کا تیر مارو اور وہ اس کے جسم میں نفوذ کر جاتے تو اس کو کھاؤ، اور اگر تیر کے عرض سے شکار مرے تو اس کو مت کھاؤ۔

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال کیا کہ: ہم لوگ ان کتوں سے شکار کرتے ہیں، آپ نے فرمایا جب تم اپنا سدھایا ہوا کتا چھوڑ دو اور اس پر بسم اللہ پڑھو تو کتے نے جو شکار تھارے لیے روکا ہے اس کو کھاؤ خواہ کتے نے اس شکار کو مار ڈالا ہو، البتہ اگر کتے نے بھی اس شکار سے کچھ کھالیا ہے تو پھر مت کھاؤ، کیونکہ پھر یہ غدشہ ہے کہ کتے نے شاید اپنے لیے اس کو شکار کیا ہے اور اگر تھارے کتے کے ساتھ اور کتے بھی مل جائیں تو پھر اس شکار کو مت کھاؤ۔

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بغیر پر کے تیر کے متعلق سوال کیا، آپ نے فرمایا اگر شکار تیر کی دھار سے مرا ہو تو اس کو کھاؤ، اور اگر تیر کا عرض لگنے سے مرا ہو تو وہ موقوفہ (چوٹ کھایا ہوا) ہے اس کو نہ کھاؤ، اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کتے کے شکار کا حکم معلوم کیا، آپ نے فرمایا جب تم (شکار پر) اپنے کتے کو چھوڑ دو اور اس پر بسم اللہ پڑھو تو اس کو کھاؤ، اگر کتے نے اس شکار میں سے کچھ کھالیا ہے تو اس کو مت کھاؤ، کیونکہ اب کتے نے اس شکار کو اپنے لیے روکا ہے، میں نے کہا اگر میں اپنے کتے کے ساتھ ایک اور کتے کو بھی دیکھوں اور مجھے پتا نہ ہو کہ کس کتے نے شکار کیا ہے، آپ نے فرمایا پھر تم مت کھاؤ، کیونکہ تم نے صرف اپنے کتے پر بسم اللہ پڑھی ہے دوسرے کتے پر بسم اللہ نہیں پڑھی۔

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بغیر پر کے تیر کے متعلق سوال کیا اس کے بعد جب سابق حدیث سے ہے۔

أَرَى بِالْبُعْرَاضِ الصَّيْدَ فَأَصَيْبُ فَقَالَ إِذَا رَمَيْتَ بِالْبُعْرَاضِ فَحَزَقَ فِكْلَهُ وَإِنْ أَصَابَكَ بَعْرُضٌ فَلَا تَأْكُلْهُ۔

۴۸۵۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ قُضَيْلٍ عَنْ بَيَانَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ إِنَّا قَوْمٌ نَصِيدُ بِهَذِهِ الْكِلَابِ فَقَالَ إِذَا أُرْسِلَتْ كِلَابُكَ الْمَعْلَمَةُ وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ فَكُلْ مِنْهَا أَمْسَكْنِ عَلَيْكَ وَ إِنْ قَتَلَنْ إِلَّا أَنْ تَأْكُلَ الْكَلْبُ فَإِنْ أَكَلَ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنْ أَخَافَ أَنْ يَكُونَ إِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ وَإِنْ خَالَطَهَا كِلَابٌ مِنْ غَيْرِهَا فَلَا تَأْكُلْ۔

۴۸۵۹۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ الْعَتَبِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي السَّفَرِ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبُعْرَاضِ فَقَالَ إِذَا أَصَابَ بِحَدِّهِ فَكُلْ وَإِذَا أَصَابَ بَعْرُضٌ فَقَتْلُ فَإِنَّهُ وَقِيْدٌ فَلَا تَأْكُلْ وَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْكَلْبِ فَقَالَ إِذَا أُرْسِلَتْ كَلْبُكَ وَ ذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فَكُلْ فَإِنْ أَكَلَ مِنْهُ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّهُ إِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ قُلْتُ فَإِنْ وَجَدْتُ مَعَ كَلْبِي كَلْبًا أَعْرِفُ لَا أَدْرِي أَيُّهُمَا أَخَذَهُ قَالَ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّهُمَا اسْتَمْتَتَا عَلَى كَلْبِكَ وَلَمْ تَسْمَعْ عَلَى غَيْرِهِ۔

۴۸۶۰۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عُكَيْبٍ قَالَ فَأَخْبَرَنِي شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي السَّفَرِ قَالَ سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ يَقُولُ

سَمِعْتُ عَدِيَّ بْنَ حَاتِمٍ يَقُولُ سَأَلْتُ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبُعْرَا حِينَ  
قَدْ كَرِمَتْ لَهُ -

۴۸۶۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ الْعَبْدِيُّ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ رَحْمَةَ ثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ  
بْنُ أَبِي السَّفَرِ وَ عَنْ قَاسٍ ذَكَرَ شُعْبَةُ عَنْ  
الشَّعْبِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عَدِيَّ بْنَ حَاتِمٍ قَالَ سَأَلْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبُعْرَا حِينَ  
يَمِثِلُ ذَلِكَ -

۴۸۶۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ  
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا عَنْ عَامِرٍ عَنْ عَدِيٍّ  
بْنِ حَاتِمٍ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ عَنْ صَيْدِ الْبُعْرَا حِينَ فَقَالَ مَا أَصَابَ  
بِحَدِّهِ فَكُلْهُ وَمَا أَصَابَ بِعَرْضِهِ فَهُوَ وَقِيْدٌ وَ  
سَأَلْتُهُ عَنْ صَيْدِ الْكَلْبِ فَقَالَ مَا أَمْسَكَ  
عَلَيْكَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ فَكُلْهُ فَإِنْ ذَكَرْتَهُ  
أَخَذَ كَافًا وَبَعْدَتْ عِشْدَهُ كَلْبًا أَوْ خَرَّ  
فَحَشِيتُ أَنْ يَكُونَ أَخَذَ مَعَهُ وَقَدْ قَتَلَهُ  
فَلَا تَأْكُلْ إِنَّمَا ذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ عَلَى كَلْبِكَ  
وَلَمْ تَذْكُرْهُ عَلَى عَدِيٍّ -

۴۸۶۳ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ  
أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا عَنْ أَبِي  
أَبِي مَرْثَدَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -

۴۸۶۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنِ  
عَبْدِ الْحَمِيدِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا  
شُعْبَةُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ حَدَّثَنَا الشَّعْبِيُّ  
قَالَ سَمِعْتُ عَدِيَّ بْنَ حَاتِمٍ وَكَانَ لَنَا جَازًا  
وَأَخْبَلًا وَرَبِيضًا بِالْمَهْرَيْنِ إِنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے معراض (بنیر پر کاتیر) کے متعلق سوال  
کیا، اس کے بعد مثل سابق حدیث ہے۔

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے معراض (بنیر پر کاتیر) کے شکار کے  
متعلق سوال کیا، آپ نے فرمایا اگر شکار اس کی دھار سے مرا ہوا ہو  
تو کھاؤ، اور اگر اس کے عرض سے شکار مرا ہو تو نہ کھاؤ، کیونکہ اب  
وہ وقید (چوٹ کھایا ہوا) ہے اور میں نے آپ سے کہتے کہ شکار  
کے متعلق دریافت کیا، آپ نے فرمایا: اگر کتا تمہارے لیے شکار کو روک  
رکھے اور اس سے خود نہ کھاتے تو اس کو کھاؤ، کیونکہ اس شکار کو  
کتے کا پکڑ لینا ہی اس کا ذبح کرنے ہے، اور اگر تم شکار کے پاس  
ایک اور کتے کو دیکھو اور انہیں یہ خدشہ ہو کہ دوسرے کتے نے بھی  
اس کے ساتھ پکڑا ہو گا اور مار ڈالا ہو گا تو پھر اس کو نہ کھاؤ، کیونکہ  
تم نے اپنے کتے پر بسم اللہ پڑھی ہے، دوسرے کتے پر بسم اللہ  
نہیں پڑھی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

شعبی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ نے  
میں ہمارے ہمسایہ اور شریک کار تھے۔

وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
یہ سوال کیا کہ میں شکار پر اپنا کتا چھوڑتا ہوں پھر اپنے کتے کے ساتھ  
ایک اور کتا بھی دیکھتا ہوں اور مجھے یہ پتا نہیں چلتا کہ ان میں سے

کس نے شکار کو پکڑا ہے، آپ نے فرمایا پھر تم اس کو مت کھاؤ، کیونکہ تم نے اپنے کتے پر بسم اللہ پڑھی ہے، دوسرے کتے پر بسم اللہ نہیں پڑھی۔

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حسب سابق روایت کی ہے۔

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے بیان فرمایا جب تم اپنا کتا بھیجو تو بسم اللہ پڑھو، اگر وہ تمہارے لیے شکار کر روک لے اور تم شکار کو زندہ پاؤ تو اس کو ذبح کر دو اور اگر تم شکار کو اس حال میں پاؤ کہ کتے نے مار ڈالا ہو اور اس سے کچھ کھایا نہ ہو تو اس کو کھا لو اور اگر تم اپنے کتے کے ساتھ ایک اور کتے کو پاؤ اور شکار کو کتے نے مار ڈالا ہو تو اس کو نہ کھاؤ، کیونکہ تم کو پتا نہیں کہ ان دونوں میں سے کس کتے نے اس کو مارا ہے، اور اگر تم تیرے پیچھے دو بسم اللہ پڑھو، پھر اگر ایک دن تک تمہارا شکار غائب رہے اور تمہیں اس میں اپنے تیرے علاوہ اور کوئی نشان نہ ملے تو اگر تم چاہو تو اس کو کھاؤ اور اگر تم کو شکار پانی میں ڈوبا ہوا ملے تو پھر اس کو مت کھاؤ۔

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شکار کے متعلق سوال کیا آپ نے فرمایا جب تم اپنا تیرے پیچھے دو بسم اللہ پڑھو، پھر اگر تم کو شکار ملا ہو اسے اس کو کھاؤ اور اگر تم کو شکار پانی میں ڈوبا ہوا ملے تو مت کھاؤ کیونکہ تم کو پتا نہیں کہ وہ پانی سے مرے یا تمہارے تیرے مرے۔

حضرت ابو ثعلبہ خثعمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا کہ عرض کیا یا رسول اللہ! ہم اہل کتاب کے ملک میں رہتے ہیں اور ان کے برتنوں میں

جلد سادس

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أُرْسِلَ كَلْبِي فَأَجِدُ مَعَ كَلْبِي كَلْبًا قَدْ أَخَذَ لَأَدْرِي أَيُّهُمَا أَخَذَ قَالَ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّمَا سَمَّيْتُ عَلَى كَلْبِكَ وَلَمْ تُسَمِّ عَلَى غَيْرِهِ۔

۲۸۶۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ ذَلِكَ۔

۲۸۶۶۔ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ شَبَّاحٍ السَّكُونِيُّ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مَسْرُورٍ عَنْ عَاصِمٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُرْسِلَتْ كَلْبُكَ فَأَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ فَإِنْ أَمْسَكَ عَلَيْكَ فَأَذْكُرْهُ حَيًّا فَأَذْبَحْهُ وَإِنْ أَدْرَكَ قَتَلَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ فَكُلْهُ وَإِنْ وَجَدْتَ مَعَ كَلْبِكَ كَلْبًا غَيْرَهُ وَقَدْ قَتَلَ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي أَيُّهُمَا قَتَلَهُ وَإِنْ رَمَيْتَ سَهْمَكَ فَأَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ فَإِنْ غَابَ عَنْكَ يَوْمًا فَلَمْ تَجِدْ فِيهِ إِلَّا أَثَرَ سَهْمِكَ فَكُلْ إِنْ شِئْتَ وَإِنْ وَجَدْتَهُ غَرِيبًا فِي الْمَاءِ فَلَا تَأْكُلْ۔

۲۸۶۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا عَاصِمٌ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّيْدِ قَالَ إِذَا نَمَيْتَ سَهْمَكَ فَأَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ فَإِنْ وَجَدْتَهُ قَدْ قَتَلَ فَكُلْ إِلَّا أَنْ تَجِدَهُ قَدْ وَقَعَ فِي مَاءٍ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي الْمَاءُ قَتَلَهُ أَوْ سَهْمَكَ۔

۲۸۶۸۔ حَدَّثَنَا هَنَّادُ بْنُ السَّرِيِّ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ حَيْوَةَ بْنِ تَرْيَاحٍ قَالَ سَمِعْتُ رِبِيعَةَ بْنَ يَزِيدَ الْيَمَامِيَّ يَقُولُ أَخْبَرَنِي أَبُو ذَرٍّ عَائِدُ

کھاتے ہیں، ہمارے ملک میں شکار کیا جاتا ہے، میں اپنی کمان اپنے سدھائے ہوئے کتے اور غیر سدھاتے ہوئے کتے سے شکار کرتا ہوں، آپ مجھے یہ بتلائیے کہ ان میں سے کون سا شکار ہمارے لیے حلال ہے، آپ نے فرمایا تم نے جو یہ کہا ہے کہ ہم اہل کتاب کے ملک میں رہتے ہیں، اور ان کے برتنوں میں کھاتے ہیں تو اگر تم کو اور برتن مل سکیں تو ان کے برتنوں میں نہ کھاؤ، اور اگر اور برتن نہ مل سکیں تو پھر ان کے برتنوں کو دھو کر ان میں کھاؤ، اور تم نے جو یہ کہا ہے کہ تمہارے ملک میں شکار کیا جاتا ہے تو تم جب اپنی کمان سے شکار کرو تو اس پر بسم اللہ پڑھ لو پھلے کر کھاؤ اور تم نے جو اپنے سدھائے ہوئے کتے کا شکار پایا ہے تو اس پر بسم اللہ پڑھو اور کھاؤ اور غیر سدھائے ہوئے کتے سے اگر تم نے شکار کیا ہے تو اگر تم نے شکار کو زندہ پایا ہے تو اس کو ذبح کر کے کھاؤ۔ (روایت نہیں)۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔  
البتہ ابن وہب نے اپنی روایت میں کمان کے شکار کا ذکر نہیں کیا۔

حضرت ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم شکار پر اپنا تیر مارو اور پھر شکار تم سے اوجھل ہو جائے پھر تم کو وہ مل جائے تو جب تک وہ بدبودار نہ ہو اس کو کھاؤ۔

حضرت ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کو اپنا شکار تین دن کے بعد ملے تو وہ اس میں بدبو پیدا ہونے سے پہلے اس کو کھا سکتا ہے۔

اللہ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا ثَعْلَبَةَ الثَّعْلَبِيَّ يَقُولُ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا بَارِضُ قَوْمٍ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ نَأْكُلُ فِي أَيْتِهِمْ وَأَرْضُ صَيْدٍ أَصِيدُ بِقَوْسِي وَأَصِيدُ بِكَلْبِي الْمَعْلَمِ أَوْ بِكَلْبِي الَّذِي كَيْسَ بِمَعْلَمٍ فَأَخْبَرَنِي مَا الَّذِي يَحِلُّ لَنَا مِنْ ذَلِكَ قَالَ أَمَّا مَا ذَكَرْتَ أَنْتُمْ بَارِضُ قَوْمٍ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ تَأْكُلُونَ فِي أَيْتِهِمْ قِيَانٌ وَحَدَّثُكُمْ غَيْرَ أَيْتِهِمْ فَلَا تَأْكُلُوا فِيهَا وَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَاعْسِلُوا هَاتِمًا كُلُّوا فِيهَا وَأَمَّا مَا ذَكَرْتَ أَنَّكَ بَارِضُ صَيْدٍ فَمَا أَصَبْتَ بِقَوْسِكَ فَادْكُرْ اسْمَ اللَّهِ ثُمَّ كُلْ وَهَذَا أَصَبْتَ بِكَلْبِكَ الْمَعْلَمِ فَادْكُرْ اسْمَ اللَّهِ ثُمَّ كُلْ وَمَا أَصَبْتَ بِكَلْبِكَ الَّذِي كَيْسَ بِمَعْلَمٍ فَادْكُرْ ذَكَاتَهُ وَكُلْ.

۴۸۶ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ ۚ وَحَدَّثَنِي مَرْهَاتُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا الْمُقَرِّيُّ كَلَاهُنَا عَنْ حَيَّوَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ ابْنِ الْمُبَارَكِ غَيْرَ أَنَّ حَدِيثَ ابْنِ وَهْبٍ لَمْ يَذْكُرْ فِيهِ صَيْدَ الْقَوْسِ.

۴۸۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَهْرَانَ الرَّازِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ حَمَّادُ بْنُ كَالِدٍ الْحِطَّاطُ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا مَاتَ بِسَهْمِكَ فَعَابَ عَنْكَ فَإِذَا رَكَّتْ فَكُلْ مَا لَمْ يَسْتَحِ.

۴۸۸ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي خَلْفٍ حَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ عِيسَى حَدَّثَنِي مُعَاوِيَةُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا مَاتَ بِسَهْمِكَ فَعَابَ عَنْكَ فَإِذَا رَكَّتْ فَكُلْ مَا لَمْ يَسْتَحِ.



أَبُو ثَعْلَبَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فِي الَّذِي يُدْرِكُ صَيْدَهُ بَعْدَ ثَلَاثٍ فَكُلُهُ  
مَا لَمْ يُنْتِنَ -

۲۸۴۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ  
عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ مَكْحُولٍ عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُشَعِيِّ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثُهُ فِي  
الصَّيْدِ ثُمَّ قَالَ ابْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ  
عَنْ مُعَاوِيَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جَبْرِ وَأَبِي  
الزَّاهِرِيِّ عَنْ جَبْرِ بْنِ ثَعْلَبَةَ عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ  
الْخُشَعِيِّ بِمِثْلِ حَدِيثِ الْعَلَاءِ غَيْرَ أَنَّهُ  
لَمْ يَذْكُرْ ثَلَاثًا وَقَالَ فِي الْكَلْبِ كُلُّهُ بَعْدَ  
ثَلَاثٍ إِلَّا أَنْ يُنْتِنَ فَدَعَاهُ -

امام مسلم نے حضرت ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ کی ایک اور سند سے  
روایت ذکر کی ہے اور اس میں بدبو کا ذکر نہیں ہے اور کہتے کے  
شکار کے بارے میں فرمایا تین دن کے بعد بھی اس کو کھا لیا البتہ اگر  
اس سے بدبو آئے تو پھر اس کو چھوڑ دو۔

علامہ نودوی شافعی لکھتے ہیں:

### شکار کی اقسام اور ان کے شرعی احکام

اس باب کی تمام احادیث سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ شکار کرنا مباح ہے، اس پر  
تمام مسلمانوں کا اجماع ہے، کتاب، سنت اور اجماع سے اس پر بکثرت دلائل ہیں، قاضی عیاض مالکی نے کہا ہے کہ جو شخص کسب معاش  
کے لیے شکار کرے یا ضرورت کی بنا پر شکار کرے یا شکار یا اس کی قیمت سے نفع حاصل کرنے کے لیے شکار کرے تو ان تمام  
صورتوں میں شکار کرنا جائز ہے، البتہ جو شخص بطور لہو و لعب کے شکار کھیلے لیکن اس کا قصد اس شکار کو ذبح کرنا اور اس سے نفع  
حاصل کرنا ہو اس کے جواز میں اختلاف ہے، امام مالک نے اس کو مکروہ قرار دیا ہے اور لیث اور ابن عبدالحکم نے اس کو جائز  
کہا ہے۔ قاضی عیاض نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص ذبح کی نیت کے بغیر شکار کھیلے تو یہ حرام ہے کیونکہ یہ زمین میں فساد کرنا ہے  
اور ایک جامد ار کو بے مقصد ضائع کرنا ہے۔ لہ

علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

علامہ لخمی نے شکار کے حکم کی پانچ قسمیں بیان کی ہیں۔ (۱) زندگی برقرار رکھنے کے لیے یعنی کھانے پینے کے لیے شکار کرنا  
مباح ہے۔ (۲) اہل دیال کی تنگی کے وقت یا سوال سے بچنے کے لیے شکار کرنا مستحب ہے۔ (۳) اپنے آپ کو بھوک کی ہلاکت  
سے بچانے کے لیے شکار کرنا واجب ہے۔ (۴) لہو و لعب کے لیے شکار کرنا مکروہ ہے جبکہ شکار کے بعد جانور کو ذبح کر  
کے کھایا جائے۔ (۵) ذبح کرنے اور کھانے کی نیت کے بغیر شکار کرنا حرام ہے۔  
علامہ ابی مالکی فرماتے ہیں: بلا ضرورت محض لہو و لعب کے لیے شکار کرنے میں بہت مفاسد ہیں، اس میں گمراہی کو کہتے کے

لہ۔ علامہ یحییٰ بن بشر بن نودوی شافعی متوفی ۶۷۱ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۲۵، مطبوعہ نور محمد امجد المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

جلد سادس

یہ بچے ہنگامہ کرنا ہے اور اگر باز سے شکار کیا جائے تو نظر کو اس کے پیچھے لگا کر تھکانا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ گھوڑا اس کو کسی کھائی یا گڑی میں گرا دے۔ لے

**شکاری کتے کے از خود شکار کرنے کا حکم** | اس باب کی حدیث نمبر ۴۸۵۷ میں ہے: جب تم اپنا سدھایا ہوا کتا بھجو | الحدیث، علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر کسی قید کے کتا بھیجنے کا ذکر فرمایا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ تمام اقسام کے سدھائے ہوئے کتوں کے ساتھ شکار کرنا جائز ہے خواہ وہ سیاہ رنگ کے، ہوں یا کسی اور رنگ کے، امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور جہور فقہاء اسلام کا یہی نظریہ ہے، اور حسن بصری، نخعی، قتادہ، امام احمد اور اسحاق کا یہ مسلک ہے کہ سیاہ رنگ کے کتے کے ساتھ شکار کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ وہ شیطان ہے۔

نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کتے کے ساتھ شکار کے جواز کے لیے یہ شرط ہے کہ جس کتے کو بھیجا جائے وہ سدھایا ہوا ہو، اور اس کو بھیجنا بھی شرط ہے، پس اگر ایسا کتا بھیجا جو سدھایا ہوا نہ تھا یا سدھایا ہوا کتا بغیر بھیجے از خود شکار کے لیے چلا گیا تو پھر اگر اس کتے نے شکار کو مار ڈالا تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے، جو کتا سدھایا ہوا نہ ہو اس کے شکار کے عدم جواز پر تو سب کا اتفاق ہے، اور جو کتا سدھایا ہوا ہو لیکن وہ بغیر بھیجے از خود چلا جائے اس کے مارے ہوئے شکار کا کھانا ہمارے اور جہور فقہاء اسلام کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ البتہ اہم نے اس کے کھانے کو جائز کہا ہے اور علامہ ابن منذر نے عطار اور اوزاعی سے یہ نقل کیا ہے کہ اگر اس کتے کو شکار کے لیے نکالا تھا تو پھر اس کے مارے ہوئے شکار کا کھانا جائز ہے خواہ اس کو بھیجا نہ ہو۔ لے

علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی لکھتے ہیں:

**شکار کرنے والے جانوروں کا بیان** | سدھائے ہوئے کتے، چیتے تمام زخمی کرنے والے اور سدھائے ہوئے جانوروں سے شکار کرنا جائز ہے اور جامع صغیر میں لکھا ہے کہ تمام سدھائے ہوئے اور پھاڑنے والے درندوں اور بچوں سے شکار کرنے والے پرندوں سے شکار کرنا جائز ہے، اور سدھائے ہوئے جانور کے سوا کسی اور جانور سے شکار کرنا جائز نہیں ہے، آقا پر کہ اس کو ذبح کر لیا جائے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "وما علمتم من الجوارح مكلبين" تم نے جو (شکار کا) کسب کرنے والے جانور سدھائے ہیں درآں حالیکہ وہ شکار پر مستطع ہونے والے ہیں۔ یہ آیت اپنے عموم کے اعتبار سے تمام شکار کرنے والے جانوروں کو شامل ہے اور حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ کی حدیث بھی اس کی تائید کرتی ہے ہر چند کہ حضرت عدی بن حاتم کی روایت میں کلب کا ذکر ہے لیکن لغت کے اعتبار سے ہر درندے پر کلب کا اطلاق ہوتا ہے حتیٰ کہ شیر پر بھی کلب کا اطلاق ہوتا ہے۔ امام ابو یوسف سے ایک روایت یہ ہے کہ انہوں نے ان جانوروں سے شیر اور ریچھ کا استثناء کیا ہے کیونکہ یہ جانور دوسروں کے لیے کام نہیں کرتے، شیر اپنی بلند ہمت کی وجہ سے اور ریچھ اپنی خاست کی وجہ سے، بعض علماء نے چلی کا بھی اس کی خاست کی وجہ سے استثناء کیا ہے۔ خنزیر بھی ان جانوروں سے مستثنیٰ ہے، کیونکہ وہ نجس العین ہے، اس لیے اس سے فائدہ حاصل کرنا جائز نہیں ہے، پھر ان شکاری جانوروں کو تعلیم دینا اور سدھانا نہایت ضروری ہے، کیونکہ قرآن مجید کی

علامہ ابوبکر محمد بن خلفہ دشتانی ابی مکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال العلم ج ۵ ص ۲۶۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۴۵، مطبوعہ نور محمد دایر المعارف المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

جلد سادس

نص صریح (وما علمتہ) میں تعلیم کا شرط کا ذکر ہے اور حضرت عدی بن حاتم کی روایت میں بھی تعلیم کی شرط کا ذکر ہے، اور جانور کو چھوڑنا بھی ضروری ہے، کیونکہ یہی تعلیم کا معیار ہے کہ جب جانور کو چھوڑا جائے تو وہ چلا جائے اور اپنے مالک کے لیے شکار کو پکڑ کر رکھے۔

**شکاری کتے کے معلم (سدھائے ہوئے) ہونے کا معیار اور شرائط** | شمس الانہ سرخی نے کلب معلم (سدھائے ہوئے کتے) کا حسب ذیل شرائط ذکر کی ہیں۔

- ۱۔ اپنے مالک کے پیچھے حملہ کرنے کے لیے نہ دوڑے۔
- ۲۔ مار سے نہ سکھائے بلکہ شکاری دوسرے کتے کو شکار کھانے پر مارے تاکہ اس سے وہ کتا سیکھے کہ شکار کو نہیں کھانا چاہیے اسی طرح ہر عقلمند دوسرے شخص سے نصیحت حاصل کرتا ہے۔
- ۳۔ کتا شکار پر تین بار یا پانچ بار حملہ کرے اگر اتنی بار حملہ کرنے سے وہ شکار کو پکڑے تو قبہا ورنہ اس کو سکھانا چھوڑ دے اور کہے کہ میں دوسرے شخص کے لیے اپنے آپ کو پریشانی میں نہیں ڈالتا، اور ہر عقل مند شخص کو اسی طرح کرنا چاہیے۔
- ۴۔ جب کتا شکار میں سے کچھ کھائے تو پھر وہ سدھایا ہوا نہیں رہے گا۔ کیونکہ سدھائے ہوئے کتے کی علامت یہ ہے کہ وہ خود نہ کھائے، اور سدھائے ہوئے باز کی علامت یہ ہے کہ جب اس کو بلایا جائے تو وہ فوراً آجائے، سو جس طرح اگر باز بلانے پر نہ آئے بلکہ بھاگ جائے تو یہ اس بات کی علامت ہے کہ وہ سدھایا ہوا نہیں ہے، اسی طرح جب کتا شکار سے کچھ کھائے تو وہ اس بات کی علامت ہے کہ وہ سدھایا ہوا نہیں ہے، اور امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق اس کے پہلے کیے ہوئے (موجود) شکار بھی حرام ہوں گے اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک وہ حرام نہیں ہوں گے۔ امام ابو حنیفہ کا قول احتیاط کے زیادہ قریب ہے اور اسی پر علت اور حرمت کی مداس ہے۔ اور اس کے بعد اس کا شکار کیا ہوا حلال نہیں ہے حتیٰ کہ وہ معلم (سدھایا ہوا) ہو جائے۔ بایں طور کہ وہ تین بار شکار کرے اور شکار کو نہ کھائے تو امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک اس کا چوتھی بار کیا ہوا شکار حلال ہو جائے گا، لیکن امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اس میں وقت کی کوئی قید نہیں لگائی، امام ابو حنیفہ یہ فرماتے ہیں کہ جب مالک کو یہ یقین ہو جائے کہ وہ سدھایا ہوا ہے تو پھر وہ اس کا کیا ہوا شکار کھا سکتا ہے، ابتداء کلب معلم کی تعلیم میں بھی یہی اختلاف ہے، امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک تعلیم اس وقت متحقق ہو جائے گی جب وہ اس کے بلانے پر آجائے اور جب وہ اس کو شکار پر چھوڑے تو وہ جانور کو شکار کرے اور شکار کو خود نہ کھائے، جب تین بار ایسا ہو جائے گا تو وہ کتا سدھایا ہوا قرار دیا جائے گا۔ امام ابو حنیفہ نے اس میں کسی وقت اور قید کا اعتبار نہیں کیا، وہ فرماتے ہیں کہ یہ معاملہ شکاری کے اجتہاد پر موقوف ہے، اگر شکاری کا غالب گمان یہ ہو کہ وہ کتا اب سیکھ گیا ہے تو پھر اس کو سدھایا ہوا قرار دیا جائے گا۔ امام ابو حنیفہ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ اس کتے کو دوسرے شکاریوں کے پاس لے جایا جائے اگر دوسرے شکاری یہ کہہ دیں کہ یہ کتا سدھایا ہوا ہے تو پھر اس کو سدھایا ہوا قرار دیا جائے گا۔

اس مسئلہ میں صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ سدھایا ہوا کتا شکار کو اپنے مالک کے لیے روک کر رکھتا ہے اور اس کی علامت یہ ہے کہ وہ خود اس میں سے نہ کھائے، البتہ یہ گمان کیا جاسکتا ہے کہ شاید اس کا پیٹ بھرا ہوا تھا اس لیے اس نے شکار نہیں کھایا، لیکن جب

۱۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی سنہ ۵۹۳ھ، ہایہ اخیر میں ص ۵۰۲، مطبوعہ مکتبۃ علیہ ملتان۔

جلد ہادی

وہ متعدد بار اس کو نہ کھائے تو پھر یہ احتمال زائل ہو جاتا ہے اور اس پر یقین ہو جاتا ہے کہ وہ کلب منکم ہے اور اس نے اپنے مالک کے لیے شکار روک رکھا ہے، اور ہم نے متعدد بار کو تین مرتبہ میں منضبط کیا ہے کیونکہ یہ اختیار کرنے کی عمدہ صورت ہے اور اس کی دلیل حضرت موسیٰ علیہ السلام کا واقعہ ہے جب تیسری بار حضرت خضر علیہ السلام نے ان سے فرمایا تھا ”هَذَا فِرَاقٌ بَيْنِي وَبَيْنَكَ“ یہ میرے اور آپ کے درمیان جدائی کی علامت ہے، اسی طرح شریعت میں بیع اور شراہ کی مدت اختیار تین دن ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص تین بار آنے کی اجازت طلب کرے اور اس کو اجازت نہ دی جاتے تو وہ لوٹ جاتے اور حضرت عمرؓ نے فرمایا جب تم میں سے کسی کو کسی تجارت میں تین بار نفع نہ ہو تو پھر وہ کسی اور تجارت کی طرف رجوع کرے، ان نظائر سے معلوم ہوا کہ کسی چیز کا تجربہ کرنے یا کسی چیز پر یقینی حکم لگانے میں تین کے عدد کا اعتبار کیا جاتا ہے، سوکتے پر بھی سدھائے ہوئے کا حکم لگانے کے لیے اس کا تین مرتبہ امتحان لینا کافی ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ کسی عدد اور مقدار کا تین رائے سے نہیں کیا جاسکتا اور نہ اس میں قیاس کا کوئی دخل ہے لہذا کتے کے سدھائے ہوئے کی معرفت اجتہاد پر موقوف ہوگی اور اس کے سدھائے ہوئے کا معیار یہ ہے کہ اس معاملہ میں شکار کے ماہرین سے پوچھا جائے، اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ۔ اور صاحبین کی دلیل اس لیے بھی معذرت ہے کہ تین بار شکار کو نہ کھانے سے اس کتے کا سدھا ہوا ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس نے تینوں بار اس لیے نہ کھایا ہو کہ اس کا پیٹ بھرا ہوا تھا۔

حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ سے صاحبین کی طرح تین دن کا ایک قول بھی روایت کیا ہے، لیکن امام ابو حنیفہ نے اس روایت میں یہ کہا ہے کہ تیسری بار شکار کھایا جائے، جب کہ صاحبین یہ کہتے ہیں کہ تیسری بار شکار نہیں کھایا جائے گا، کیونکہ جب کتا تیسری بار کے شکار کو مالک کے لیے روک کے رکھے گا تو اس کا یہ تیسری بار روکنا اس کے معلوم (سدھائے ہوئے) ہونے پر دلیل ہوگا اور اس کے بعد جب وہ چوتھی بار شکار کو روکے گا تو پھر اس شکار کا کھانا جائز ہوگا۔ لے

علامہ سرخسی حنفی کی عبارت سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ انھوں نے اس مسئلہ میں صاحبین کے قول کو اختیار کیا ہے۔

حسن شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ

اس باب کی حدیث نمبر ۲۸۵۸ میں

ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے فرمایا: ”جب تم اپنا سدھایا ہوا کتا پھوڑو اور اس پر بسم اللہ پڑھو تو پھر اس کو کھالیا کرو“ اس حدیث کی شرح میں علامہ شافعی نووی لکھتے ہیں:

تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ شکار پر کتے کو بھیجنے وقت اور ذبح کرنے وقت بسم اللہ پڑھنی چاہیے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ حکم واجب ہے یا سنت؟ امام شافعی اور فقہاء کی ایک جماعت کے نزدیک یہ حکم سنت ہے، اس لیے اگر کسی شخص نے سہواً یا عمداً بسم اللہ کو ترک کر دیا تو شکار یا ذبیحہ حلال ہوگا، امام مالک اور امام احمد سے بھی ایک ہی روایت ہے اور اہل ظاہر (غیر متقلدین) نے یہ کہا ہے کہ بسم اللہ کو ترک کرنے سے شکار یا ذبیحہ حلال نہیں ہوگا، عمداً ترک کیا ہو یا سہواً، شکار کے متعلق امام احمد سے بھی یہ روایت



صحیح ہے، ابن سیرین اور ابی ثور سے بھی یہی روایت ہے، اور امام ابو حنیفہ، امام مالک، ثوری اور جہور علمائے ہند نے یہ کہا ہے کہ اگر بسم اللہ کو سہواً ترک کر دیا تو شکار اور ذبیحہ دونوں جائز ہیں، اور اگر اس کو عمدتاً ترک کیا ہے تو پھر یہ دونوں جائز نہیں ہیں اور اصحاب شافعیہ کے نزدیک بسم اللہ کو ترک کرنا مکروہ ہے اور ایک قول یہ ہے کہ یہ مکروہ نہیں ہے بلکہ خلاف اولیٰ ہے اور صحیح کراہت کا قول ہے۔ جہور فقہار اسلام جو بسم اللہ پڑھنے کو واجب کہتے ہیں ان کا استدلال قرآن مجید کی اس آیت سے ہے:

وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ  
وَأَنَّهُ لَفُسْقٌ -  
جس پر اللہ کا نام نہ لیا جائے اس کو مت کھاؤ بیشک  
اس کا کھانا گناہ ہے۔

اس آیت کے علاوہ جہور فقہار کا استدلال اس باب کی احادیث سے بھی ہے، اور فقہار شافعیہ نے اس آیت سے استدلال کیا ہے:

حَوِّصَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ (الْحَيُّ قَوْلُهُ تَعَالَى)  
الْأَمَّا ذَكِيَّتُهُ -  
مرد کو تم پر حرام کیا گیا ہے، ماسوا اس کے کرم  
جانور کو ذبح کر لو،

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بسم اللہ پڑھنے کا حکم دیے بغیر ذبح کیے جانے سے جانور کو حلال قرار دیا ہے، اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ ذبح تو بسم اللہ سے ہی ہوتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ذبح کا شرعی معنی ہے اور ذبح کا لغوی معنی کاٹنا اور شق کرنا ہے، فقہار شافعیہ نے قرآن مجید کی اس آیت سے بھی استدلال کیا ہے: "وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَالٌ لَكُمْ" "اہل کتاب کا طعام تم کے لیے حلال ہے، اور اہل کتاب اپنے ذبیحہ پر بسم اللہ نہیں پڑھتے، اور صحیح بخاری کی اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے: حضرت عائشہ نے کہا یا رسول اللہ! لوگ سنتے سنتے ہابلیت سے نکلے ہیں یہ ہمارے پاس گوشت لے کر آتے ہیں اور ہمیں پتا نہیں کہ انھوں نے بسم اللہ پڑھی ہے یا نہیں، ہم ان کا لایا ہوا گوشت کھاتے یا نہیں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم بسم اللہ پڑھو اور کھاؤ، لہذا کھانے پینے کے وقت جس بسم اللہ کو پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے، اس سے مراد یہ بسم اللہ ہے، اور قرآن مجید میں جو ہے وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ "جس پر اللہ کا نام نہ لیا جائے اس کو مت کھاؤ" اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ "جس جانور کو بتوں کے نام پر ذبح کیا گیا ہو اس کو مت کھاؤ" جیسا کہ ایک اور جگہ قرآن مجید میں ہے: وَمَا ذَبَحْ عَلَى النَّصِيبِ "جن جانوروں کو بتوں کے استنانون پر ذبح کیا گیا ہو، نیز اللہ تعالیٰ نے اس کو فسخ فرمایا ہے اور تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ جو شخص بسم اللہ کو ترک کر دے وہ فاسق نہیں ہے، اس لیے آیت کریمہ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ "جو بتوں کے نام پر ذبح کیے گئے جانور پر حمل کرنا واجب ہے تاکہ ان آیات میں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں موافقت اور مطابقت ہو، اور بعض فقہار شافعیہ نے یہ کہا ہے کہ ذبیحہ پر بسم اللہ کو ترک کرنا متروک تنزیہی ہے اور جن احادیث میں ذبح کے وقت بسم اللہ پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے، ان کو استحباب پر محمول کیا ہے لیکن جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہار مالکیہ کا نقطہ یہ ہے:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے فرمایا: "جب تم شکار پر اپنا سدھایا ہو یا کتا چھوڑو اور

اس پر بسم اللہ پڑھو تو پھر اس کو کھایا کرو۔ قاضی عیاض مالکی نے فرمایا یہ حدیث شکار اور ذبیحہ پر بسم اللہ پڑھنے کے وجہ پر دلی ہے، اور ذکاۃ کی صحت کے لیے یہ شرط ہے کہ وہ قصداً بسم اللہ پڑھے، اور اگر بسم اللہ نہیں پڑھی تو امام مالک اور ان کے اصحاب کا مشہور قول یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے شکار یا ذبیحہ پر قصداً بسم اللہ کو نہیں پڑھا تو اس کو نہیں کھایا جائے گا اور اگر بھول کر بسم اللہ کو ترک کر دیا تو پھر ذبیحہ کھایا جائے گا۔ بعض فقہاء مالکیہ نے یہ کہا ہے کہ اگر کسی شخص نے بسم اللہ کو سمجھا سمجھ کر قصداً ترک کیا تو پھر اس کا ذبیحہ نہیں کھایا جائے گا۔ اہل ظاہر (غیر مقلدین) نے یہ کہا ہے کہ ذبیحہ یا شکار پر بسم اللہ کو خواہ عمداً ترک کیا جائے یا سہواً، اس ذبیحہ کو نہیں کھایا جائیگا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اِسْمَ اللّٰهِ عَلَيْهِ (جس ذبیحہ) پر اللہ کا نام نہیں لیا گیا اس کو مت کھاؤ۔ اور حضرت عدی بن حاتم کی روایت سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے، (علامہ ابی غیر مقلدین کا رد کرتے ہوئے کہتے ہیں: ہمارے نزدیک یہ آیت مردار پر عمل ہے، کیونکہ زمانہ جاہلیت میں کفار شریعت پر یہ اعتراض کرتے تھے، جس جانور کو ہم نے قتل کیا ہے اس کو کھائیں اور جس کو اللہ نے قتل کیا ہے (یعنی مردار) اس کو نہ کھائیں؛ تو اللہ تعالیٰ نے اس آیت سے ان کا رد کیا، اور ہمارے فقہاء کے نزدیک اس حدیث میں ذکر سے مراد ذکر قلب ہے، یعنی جب کوئی شخص شکار پر کتا چھوڑے تو اس کا مقصد شکار کرنا ہو، اور لہجہ و لہجہ اس کا مقصد نہ ہو اور ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ جس شخص کا مقصد شکار کرنا نہ ہو اس کا ذبیحہ نہیں کھایا جائے گا، ہمارے فقہاء یہ کہتے ہیں کہ قرآن مجید اور احادیث میں اس پر دلیل نہیں ہے کہ اگر کسی شخص نے بھولے سے بسم اللہ کو ترک کر دیا تو اس کا شکار اور ذبیحہ بھی نہیں کھایا جائے گا،

کیونکہ حدیث میں ہے میری امت سے خطا اور نسیان (پر مواخذہ کو) اٹھایا گیا، اور امام بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ انھوں نے کہا یا رسول اللہ! ہم لوگ زمانہ جاہلیت سے تازہ تازہ نکلے ہیں اور لوگ ہمارے پاس گوشت لے کر آتے ہیں اور ہمیں پتا نہیں ہوتا کہ انھوں نے اس پر بسم اللہ پڑھی ہے یا نہیں آپ نے فرمایا تم اس پر بسم اللہ پڑھ کر کھاؤ، اس سے یہ معلوم ہوا کہ اگر کسی شخص نے بھول کر بسم اللہ کو ترک کر دیا تو اس کا ذبیحہ جائز ہے۔ (کیونکہ صحابہ کرام سے یہ مقصد نہیں تھا کہ وہ عمداً بسم اللہ کو ترک کریں گے۔ سعیدی غفرلہ)۔

جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ یہ ہے: علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں:

جب شکار کرنے والا کسی شکاری جانور کو شکار پر چھوڑے تو اس کی ایک شرط یہ ہے کہ وہ بسم اللہ پڑھے، اگر اس نے بسم اللہ کو عمداً یا سہواً ترک کر دیا تو پھر وہ شکار جائز نہیں ہے، حنبلی مذہب میں یہی تحقیق ہے، اور حنبلی، ابو ثور اور ابو داؤد (ظاہری) کا بھی یہی قول ہے، حنبلی نے امام احمد سے ایک روایت یہ بھی نقل کی ہے کہ اگر اس نے شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ کو بھولے سے ترک کر دیا، لیکن غلام نے کہا ہے کہ حنبلی کو اس روایت کے نقل کرنے میں سہو ہوا ہے، امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا مذہب یہی ہے کہ اگر قصداً بھولے سے بسم اللہ کو ترک کر دیا تو شکار اور ذبیحہ جائز ہے، ان کی دلیل یہ حدیث ہے: میری امت سے نسیان اور خطا معاف ہے، اور امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ بسم اللہ کو عمداً ترک کیا ہو یا نسیاناً ترک کیا ہو ہر صورت میں شکار اور ذبیحہ جائز ہے، کیونکہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت کیا ہے کہ:

علامہ ابو سعید اللہ محمد بن علیہ دشتانی آبی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال السنہ ج ۵ ص ۲۷۱ - ۲۷۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

المسلم یذبح علی اسم اللہ سہی اولہ  
یسر۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال کیا گیا کہ :  
ارأیت الرجل منایذبح ویسئ ان  
یسئ اللہ فقال اسم اللہ فی قلب  
کل مسلم۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی اپنے نظریہ پر دلائل دیتے ہوئے لکھتے ہیں : ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا :  
ولا تأکلوا مما لم یذکر اسم اللہ  
علیہ۔ (انعام ۱۲۱)

فکلوا مما امسکن علیکم واذکروا  
اسم اللہ علیہ۔  
(ماخذ ۴۰)

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (حضرت عدی بن حاتم سے) فرمایا : جب تم (شکار پر) اپنے کتے کو چھوڑو تو بسم اللہ پڑھو اور  
پھر کھاؤ، میں نے کہا میں اپنے کتے کو بھیجتا ہوں، پھر اس کے ساتھ دوسرے کتے کو پاتا ہوں؟ آپ نے فرمایا : (پھر شکار کو) مت کھاؤ  
کیونکہ تم نے اپنے کتے پر بسم اللہ پڑھی ہے اور دوسرے کتے پر بسم اللہ نہیں پڑھی (صحیح بخاری و صحیح مسلم) اس مضمون کی بکثرت  
روایات ہیں اور ان نصوص میں بسم اللہ پڑھنے کے وجوب کی صراحت ہے۔

فقہاء احناف اور فقہاء مالکیہ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے : میری امت سے نسیان اور خطا آجاتی ہے۔ لیکن  
اس حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ نسیان اور خطا کی بنا پر اگر بسم اللہ نہیں پڑھی تو اس وجہ سے آخرت میں مواخذہ نہیں ہوگا اس کا یہ  
مطلب نہیں ہے کہ وہ فعل صحیح ہو جائے گا، مثلاً اگر کسی شخص نے بھولے سے بغیر وضو کے نماز پڑھ لی تو اس سے مواخذہ نہیں ہوگا  
لیکن اس نماز کا اعادہ کرنا فرض ہے۔ اور وہ نماز صحیح نہیں ہوتی، اور شکار اور ذبیحہ میں فرق یہ ہے، کیونکہ ذبح اپنے عمل میں  
واقع ہوتا ہے اس لیے اس میں تسامح جائز ہے بر غلاف شکار کے، اور فقہاء شافعیہ نے جو احادیث پیش کی ہیں ان کو اصحاب  
سنن مشہورہ نے ذکر نہیں کیا، اور اگر بالفرض یہ احادیث صحیح ہوں تو یہ ذبیحہ کے بارے میں ہیں، اور شکار کو ان پر قیاس کرنا  
درست نہیں ہے، کیونکہ شکار کے خصوصی احکام الگ ہیں علامہ ابن قدامہ کا یہ جواب درست نہیں ہے کیونکہ فقہاء حنبلیہ کے  
نزدیک ذبیحہ میں بھی اگر بسم اللہ پڑھنا بھول گیا، تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے۔ سیدی غفرلہ۔

جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہاء احناف کا نظریہ اور ائمہ ثلاثہ  
کے دلائل کے جوابات

علامہ ابو بکر حباص الحنفی لکھتے ہیں:

ہمارے اصحاب (فقہاء احناف) امام مالک، اور حسن بن صالح نے یہ کہا ہے کہ اگر مسلمان (شکار یا ذبیحہ پر) بعداً بسم اللہ ترک کر دے تو اس کو نہیں کھایا جائے گا، اور اگر نسیاناً بسم اللہ کو ترک کر دیا تو پھر اس کو کھایا جائے گا، امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ دونوں صورتوں میں ذبیحہ کو کھایا جائے گا، امام اوزاعی کا بھی یہی قول ہے، نسیاناً بسم اللہ کو ترک کرنے میں اختلاف ہے، حضرت علیؓ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم، مجاہد، عطاء بن ابی رباح، سعید بن مسیب، ابن شہاب اور طاؤس نے یہ کہا ہے کہ جس ذبیحہ پر بسم اللہ کو نسیاناً ترک کر دیا جائے، اس کو کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے، حضرت ابن عباس نے کہا مسلمان کے دل میں اللہ کا ذکر ہوتا ہے، جس طرح مشرک کا ذبیحہ پر اللہ کا نام لینا سود مند نہیں ہے، اسی طرح مسلمان کا بھولنے سے نام نہ لینا مضر نہیں ہے، ابن سیرین نے کہا اگر مسلمان نسیاناً بھی بسم اللہ کو ترک کر دے تو وہ ذبیحہ نہیں کھایا جائے گا۔ ابراہیم نے کہا ایسے ذبیحہ کو نہ کھانا مستحب ہے۔

علامہ ابو بکر حباص حنفی لکھتے ہیں کہ فقہاء احناف کا استدلال اس آیت سے ہے:

وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا دَلَكَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ  
وَإِنَّهُ لَفَسْقٌ - (انعام: ۱۲۱/۶)

جس ذبیحہ پر اللہ کا نام نہیں یا گیا اس کو مت کھاؤ، بلاشبہ اس کو کھانا گناہ ہے۔

اس آیت سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس (شکار یا ذبیحہ) پر اللہ کا نام نہیں یا گیا اس کا کھانا حرام ہے، خواہ اللہ کا نام بعداً ترک کیا ہو یا نسیاناً، لیکن دلائل سے یہ ثابت ہے کہ یہاں نسیان مراد نہیں ہے، البتہ اس شخص کا قول اس آیت کے خلاف ہے جس نے یہ کہا ہے کہ جس ذبیحہ پر بعداً بسم اللہ کو ترک کر دیا گیا اس کا کھانا بھی جائز ہے اور اس شخص کا یہ قول بکثرت آثار اور احادیث کے بھی خلاف ہے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس آیت میں مشرکین کے ذبیحہ کو کھانے سے منع فرمایا گیا ہے، کیونکہ حضرت ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ مشرکوں نے کہا جس جانور کو تمہارے رب نے قتل کیا اور وہ مر گیا تو تم اس کو نہیں کھاتے اور جس جانور کو تم نے قتل کیا یعنی ذبیحہ کیا اس کو تم کھا لیتے ہو، اس موقع پر یہ آیت مائل ہوتی "جس پر اللہ کا نام نہیں یا گیا اس کو مت کھاؤ" حضرت ابن عباس نے فرمایا یعنی مردار پر، اور جب اس آیت میں مردار اور مشرکین کا ذبیحہ مراد ہے تو اس میں مسلمانوں کا ذبیحہ داخل نہیں ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ اصول فقہ میں یہ قاعدہ معروف ہے کہ جب کسی آیت کا مورد نزول خاص ہو اور اس کے الفاظ عام ہوں، تو پھر خصوصیت مورد کا اعتبار نہیں کیا جاتا بلکہ عموم الفاظ کا اعتبار ہے اور خصوصیت مورد کا لحاظ نہیں ہے، اور اگر یہاں مشرکین کے ذبیحے مراد ہوتے تو اللہ تعالیٰ ان کا ذکر فرماتا، اور صرف بسم اللہ کے ترک کرنے پر اکتفا نہ فرماتا، اور ہم کہہ رہے ہیں کہ مشرکین اگر اپنے ذبیحوں پر بسم اللہ پڑھ بھی لیں تب بھی ان کا ذبیحہ حلال نہیں ہوگا۔

اس آیت میں مشرکین کے ذبیحے مراد نہ ہونے پر یہ دلیلی ہے کہ مشرکوں کا ذبیحہ کسی صورت میں حلال نہیں ہے خواہ وہ بسم اللہ پڑھیں یا نہ پڑھیں، اللہ تعالیٰ نے دوسری آیت میں مشرکوں کے ذبیحوں کے حرام ہونے کی تصریح کی ہے وہ ہے وما ذبح علی النصب - "اور جس جانور کو بتوں کے استناؤں پر ذبح کیا گیا ہو" اس سے معلوم ہوا کہ اس آیت میں مشرکوں کا ذبیحہ مراد نہیں ہے بلکہ یہ مراد ہے کہ جس جانور پر ذبح کے وقت بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کا کھانا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ ذات الشیطانین لیویحون (الحی اولیائہم لیجادلوکم) (انعام: ۱۲۱/۶) بلاشبہ شیطان نم سے سمجھا کر نے کے لیے اپنے دوستوں

مدرسہ



کے دلوں میں دوسرے ڈالتے رہتے ہیں۔ اس آیت کی تفسیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ شیطان اپنے دوستوں کے دلوں میں یہ دوسرے ڈالتے تھے کہ جس پر اللہ کا نام لیا جائے اس کو مت کھاؤ اور جس پر اللہ کا نام نہ لیا جائے اس کو کھاؤ تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ (الغاف، ۱۲۱/۶) ”جس پر اللہ کا نام نہ لیا جائے اس کو مت کھاؤ“ اس حدیث میں حضرت ابن عباس نے یہ بتایا ہے کہ مشرکوں کا جھگڑا بسم اللہ کے ترک کرنے میں تھا اور یہ آیت بسم اللہ کو واجب کرنے کے بارے میں نازل ہوئی ہے، مشرکوں کے ذبیحوں کے متعلق نازل ہوئی ہے نہ مرفار کے بارے میں، نیز بسم اللہ کو عمدتاً ترک کرنے سے ذبیحہ یا شکار کے حرام ہونے پر یہ آیت دلیل ہے:

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أَحَلَّ اللَّهُ  
الطَّيِّبَاتِ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ  
تَعْلَمُونَهُنَّ ۚ سَأَعْلِمُكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا  
أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ  
عَلَيْهِ -

(مائتہ ۵۰: ۴)

وہ آپ سے پوچھتے ہیں کہ ان کے لیے کون سی چیزیں حلال کی گئی ہیں، آپ فرما دیجئے کہ تمہارے لیے پاک چیزیں حلال کی گئی ہیں، اور تم نے جو شکاری جانور سدھالیے ہیں وہ ان حایکہ تم اللہ تعالیٰ کے بتائے ہوئے طریقہ کے مطابق انہیں شکار کا طریقہ سکھانے والے ہو، سو وہ (شکاری جانور) جس شکار کو تمہارے لیے روک رکھیں اس کو کھاؤ اور (شکار پر چھوڑتے وقت) اس (شکاری جانور) پر بسم اللہ پڑھو۔

اس آیت میں بسم اللہ پڑھنے کا امر کیا گیا ہے اور امر واجب کے لیے آنا ہے اور یہ بڑا امر معلوم ہے کہ کھانا کھانے والے پر بسم اللہ پڑھنا واجب نہیں ہے، اس سے معلوم ہوا کہ شکار پر جانور چھوڑتے وقت بسم اللہ پڑھنا واجب ہے اور اس کی تائید حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے، جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم اپنا سدھایا ہو گا چھوڑو اور اس پر بسم اللہ پڑھو تو اس کو کھایا کرو، یہ اس باب کی پہلی حدیث ہے، اس آیت کا تقاضا یہ ہے کہ اس چیز کا کھانا ممنوع ہو جس پر اللہ کا نام نہیں دیا گیا اور اس آیت کا یہ بھی تقاضا ہے کہ بسم اللہ کو ترک کرنا ممنوع ہو اور اس مخالفت کی یہ تاکید آیت کے اس جزو سے ہوتی ہے وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَیْہِ۔ جس پر اللہ کا نام نہ لیا گیا ہو اس کا کھانا گناہ ہے، یا بسم اللہ کو ترک کرنا گناہ ہے اور اس میں یہ بھی دلیل ہے کہ بسم اللہ کو عمدتاً ترک کرنا گناہ ہے، کیونکہ معمول کہ کوئی کام کرنا یا نہ کرنا گناہ نہیں ہوتا، اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ حدیث میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! دیہاتی لوگ ہمارے پاس گوشت لے کر آتے ہیں... اور وہ نئے نئے کفر سے ملکتے ہیں، ہم کو پتا نہیں کہ انہوں نے اس پر اللہ کا نام لیا ہے یا نہیں، آپ نے فرمایا تم اس پر اللہ کا نام لو اور کھاؤ، اگر بسم اللہ کو پڑھنا ذبیحہ کی شرط نہ ہوتا تو آپ یہ فرماتے کہ اگر انہوں نے بسم اللہ کو نہیں پڑھا تو پھر کیا ہوا، لیکن آپ نے فرمایا تم اس کو بسم اللہ پڑھ کر کھاؤ، کیونکہ اصل استدلال یہ ہے کہ مسلمانوں کے افعال کو جواز اور صحت پر معمول کیا جاتا ہے اور بنی کسی دلیل کے مسلمانوں کے امور اور افعال کو فساد پر معمول نہیں کیا جاتا۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اگر یہ مراد ہو کہ بسم اللہ کو نہ پڑھنا گناہ ہے تو جو شخص ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھے وہ گناہ گار ہو گا حالانکہ اس پر اجماع ہے کہ وہ گناہ گار نہیں ہوتا اس لیے اس آیت میں مشرکین کے ذبیحے یا مردار مراد ہونے چاہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ ہمیں یہ اجماع تسلیم نہیں ہے اور جو شخص ذبیحہ پر عمدتاً بسم اللہ کو ترک کرے گا وہ ہر حال گناہ گار ہو گا۔

باقی رہے کہ جو مسلمان معمول کہ بسم اللہ ترک کر دے اس کا ذبیحہ حلال ہے اس کا دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا ہے کہ جس

جائزہ پر اللہ کا نام نہ لیا جائے اس کو مست کھاؤ اور اس کو گناہ فرمایا ہے، اور یہ گناہ اسی وقت ہوگا جب وہ عمدہ اس حکم کی خلاف ورزی کرے گا کیونکہ یہ چیز انسان کی قدرت اور استطاعت میں نہیں ہے کہ وہ معمول کر بھی کوئی فعل کام نہ کرے اور انسان اپنی قدرت کے مطابق ہی مکلف ہوتا ہے۔ اور امام اوزاعی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے میری امت کا خطر نسیان اور جبر سے درگزر فرمایا ہے، اور جب وہ نسیان کی حالت میں بسم اللہ پڑھنے کا مکلف نہیں ہے تو اس صحت میں اس کا ذبیحہ فاسد نہیں ہوگا، حالت نسیان میں بسم اللہ ترک کرنے کی حالت نسیان میں شرائط نماز مثلاً تکبیر اور وضو وغیرہ ترک کرنے پر قیاس کرنا درست نہیں ہے، اس لیے کہ جب انسان کو یاد آجائے کہ اس نے بغیر وضو کے نماز پڑھی ہے تو اس پر اس کا ہمارا کفر من ہے، بایں طود کہ وہ وضو کر کے دوبارہ نماز پڑھے اور جب اس نے معمول کر بسم اللہ پڑھے بغیر جانور کو ذبح کر دیا تو اب اس کا ہمارا کفر نہیں ہو سکتا، اس لیے کہ اس کا ذبیحہ درست قرار پائے گا اس کی نظیر یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے بھولے سے روزہ میں کچھ کھا یا پی یا تو اس کا روزہ صحیح برقرار رہے گا کیونکہ وہ اس کا مکلف ہے کہ وہ اپنے قصد اور ارادے سے روزہ میں کھانے پینے سے اجتناب کرے، اور حالت نسیان میں بھی کھانے پینے سے اجتناب کرنا اس کی استطاعت میں نہیں ہے اسی طرح حالت نسیان میں ذبیحہ پر بسم اللہ پڑھنا اس کی استطاعت میں نہیں ہے۔

جس کتے کو شکار پر چھوڑا اگر اس کے ساتھ دوسرا کتا شریک ہو جائے تو آیا شکار حلال ہے یا نہیں؟

اس باب کی حدیث نمبر ۴۸۵ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: "بشر طہیک (شکار میں) تھا سے شکاری کتے کے ساتھ کوئی اور کتا نہ شریک ہوا ہوا علامہ نووی شافعی اس کی شرح میں لکھتے ہیں، اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ اگر شکاری کوئی اور کتا بھی شریک ہو جائے گا تو پھر وہ شکار حلال نہیں ہے، دوسرے کتے سے مراد وہ کتا ہے جو از خود شکار کرنے میں شریک ہو گیا ہو، یا دوسرے کتے کو کسی اور شخص نے چھوڑا ہو جو اہل ذکوة میں سے نہ ہو یا یہ امر مشکوک ہو، ان تمام صورتوں میں اس شکار کا کھانا جائز نہیں ہے اور اگر یقینی طور پر یہ معلوم ہو جائے کہ اہل ذکوة میں سے کسی شخص نے دوسرے کتے کو چھوڑا ہے تو پھر اس کا کھانا جائز ہے۔

علامہ ابن قدامہ منبلی لکھتے ہیں: صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنے کتے کو شکار پر چھوڑا اور اس نے اپنے کتے کے ساتھ ایک اور کتے کو دیکھا جس کا حال اسے معلوم نہیں اور نہ یہ معلوم ہے کہ اس میں شکار کرنے کی شرائط پائی جاتی ہیں یا نہیں اور نہ یہ معلوم ہے کہ ان میں سے کس نے اس شکار کو ہلاک کیا ہے، یا اس کو یہ معلوم ہو کہ ان دونوں نے مل کر اس کو ہلاک کیا ہے یا اس کو یہ علم ہو کہ اس نامعلوم کتے نے اس کو ہلاک کیا ہے۔ ان تمام صورتوں میں اس شکار کو کھانا جائز نہیں ہے، ہاں اگر اس نے شکار کو زندہ پایا تو پھر اس کو ذبح کر کے کھانا جائز

۱۔ علامہ ابوبکر احمد بن رازی جصاص منبلی متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۳ ص ۸-۵، غنماء، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور ۱۴۰۰ھ  
۲۔ علامہ کبیری بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۲۵، مطبوعہ نور محمد دہلی المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

جلد سادسیں

ہے، عطار، قاسم بن مخیرہ، امام مالک، امام شافعی، ابو ثور اور اصحاب رائے (فقہائے احناف) کا یہی مسلک ہے، ہمارے علم کے مطابق اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں ہے اور اس کی دلیل حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ کی (زیر بحث) روایت ہے۔  
شمس الائمہ مرقی حنفی لکھتے ہیں:

جب شکار میں کوئی ایسا کتا شریک ہو گیا جو سدھایا ہوا نہیں تھا تو پھر اس شکار کا کھانا جائز نہیں ہے اور اس کی دلیل حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ کی (زیر بحث) روایت ہے، اور اس کی عقلی دلیل یہ ہے کہ اس میں ایک سبب موجب حلت ہے اور ایک سبب موجب حرمت ہے پس موجب حرمت کو ترجیح دی جائے گی، باز کا حکم بھی کتے کی طرح ہے، کیونکہ جو جانور سدھایا ہوا نہ ہو اس کا قتل شکار کو حرام کر دیتا ہے۔

”معراض“ سے کیے ہوئے شکار کے حکم میں مذاہب فقہاء | حدیث نمبر ۴۸۵ میں ہے: حضرت عدی بن حاتم

شکار پر ”معراض“ مارتا ہوں جس سے وہ مر جاتا ہے؛ آپ نے فرمایا جب تم معراض مارو اور وہ شکار کو کاٹتا ہوا (یا چھیدتا ہوا) آپ پار ہو جائے تو اس کو کھا لو اور اگر شکار اس کی عرض کی جانب سے مرے تو پھر اس کو مت کھاؤ، کیونکہ وہ چوٹ کھایا ہوا ہے۔ (یعنی وقیفہ ہے جس کو قرآن مجید نے حرام کر دیا ہے۔)

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی ”معراض“ کی تحقیق میں لکھتے ہیں:

معراض بھاری لکڑی کو کہتے ہیں یا اس لاشی کو کہتے ہیں جس کی ایک طرف لٹا ہو یا بغیر لٹے کی لاشی ہو، معراض کی یہی تفسیر ہے، عدی نے کہا معراض بغیر پڑ اور پیکان کے تیر کو کہتے ہیں، خلیل اور لہمسی کا بھی یہی قول ہے، ایک قول یہ ہے کہ معراض اس لکڑی کو کہتے ہیں جس کے دونوں سرے باریک ہوں اور درمیان سے موٹی ہو، جب اس کو پھینکا جائے تو وہ سیدھا ہوتا ہے، ابن درید نے کہا معراض اس لٹے تیر کو کہتے ہیں جس کے چاروں طرف ہوں جب اس کو پھینکا جائے تو وہ چوڑا ہو جاتا ہے، اور موقوفہ اس مرے ہوئے جانور کو کہتے ہیں جو بغیر دھار والی کسی چیز سے مر جائے مثلاً لکڑی یا پتھر گھسنے سے مر جائے۔

امام شافعی، امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام احمد اور جمہور فقہاء اسلام کا مسلک یہ ہے کہ جب کسی شئی نے معراض سے شکار کیا اور شکار معراض کی دھار سے مرا تو حلال ہے اور اگر معراض کی جانب عرض سے مرا تو پھر وہ اس حدیث کی رو سے حلال نہیں ہے۔ اور کچھ اور داعی اور بعض دیگر فقہاء شام نے کہا کہ وہ مطلقاً حلال ہے، اسی طرح انھوں نے اور ابن ابی بلی نے یہ کہا کہ اگر خلیل کی گولی سے شکار مر جائے تو حلال ہے۔ سبید بن مسیب سے بھی یہی قول منقول ہے، اور جمہور فقہاء اسلام نے یہ کہا کہ خلیل کی گولی سے مرا ہوا شکار حلال نہیں ہے، کیونکہ وہ موقوفہ ہے بغیر دھار والی چیز کی چوٹ سے مر رہا ہے۔  
علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

امام احمد نے یہ کہا ہے کہ معراض ایک چیز ہے جو تیر کے مشابہ ہوتی ہے بسا اوقات جانور اس کی دھار سے زخمی ہو کر مر جاتا ہے

۱۔ علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المصنف ج ۹ ص ۲۹۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۰ھ

۲۔ شمس الائمہ محمد بن احمد مرقی حنفی متوفی ۶۸۳ھ، المبسوط ج ۱۱ ص ۲۷۳-۲۷۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۲۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۷۵ھ

اس صورت میں یہ مباح ہے، بسا اوقات جانور معراض کے عرض کے ثقل سے نکر کر مبرا ہے، اس صورت میں یہ موقوفہ ہے اور مباح نہیں ہے، یہ حضرت علی، حضرت عثمان، حضرت عمار اور حضرت ابن عباس کا نظریہ ہے، حنفی، حکم، امام مالک، ثوری، امام شافعی، امام ابو حنیفہ، اسحاق اور ابو ثور کی بھی یہی رائے ہے، اوزاعی اور فقہار شام یہ کہتے ہیں کہ معراض سے شکار کرنا مطلقاً حلال ہے۔ عمامہ جانور اس کی دھار سے مرے یا اس کے عرض سے، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما یہ کہتے ہیں کہ جو شکار معراض سے مرے وہ موقوفہ ہے۔ شکار کے باقی اہکات کا حکم بھی معراض کی طرح ہے۔ اگر اس اہک کی دھار سے شکار مرے تو پھر حلال ہے اور اگر اس کے عرض سے شکار مرے اور زخمی نہ ہو تو پھر حلال نہیں ہے، اسی طرح اگر اس اہک کی دھار سے شکار مرے لیکن اسی کو زخمی نہ کرے بلکہ اس کے ثقل سے جانور مرے پھر بھی جانور حلال نہیں ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو چیرا جائے یا پھاڑا جائے اس کو کھاؤ، نیز اس لیے کہ جب وہ اس اہک سے نہیں مرے گا تو وہ اس کے ثقل سے مرے گا اور یہ موقوفہ ہے۔ لہ

علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

جس جانور کو معراض سے شکار کیا ہو، اس کے کھانے میں اختلاف ہے، جمہور یہ کہتے ہیں کہ اگر وہ معراض کے عرض سے مر گیا تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے اور مکحول، اوزاعی اور فقہار شام اس کو جائز کہتے ہیں۔ اور یہ حدیث صحیح ان کے صراحۃً خلاف ہے، اسی طرح غلیل سے شکار کیے ہوئے جانور کا بھی یہی حکم ہے، ابن ابی ملی اور ابن مسیب کا فتویٰ اہل شام کے موافق ہے، باقی فقہار اس کے خلاف ہیں اور ان کی دلیل حدیث معراض ہے، کیونکہ معراض کا عرض لگنے سے زخم اُٹتا ہے نہ خون بہتا ہے بلکہ اس کے جسم پر چوٹ لگتی ہے اور اس کا کوئی عضو ٹوٹ جاتا ہے، اس کو وہ قہیذ کہتے ہیں، اور یہ قرآن مجید کی نص صریح سے حرام ہے۔ لہ

شمس اللامۃ شرعی حنفی لکھتے ہیں:

امام محمد نے کہا ہے کہ غلیل، پتھر، معراض، لامٹی اور ان کے مشابہ دوسری چیزوں سے کیا ہوا شکار جائز نہیں ہے خواہ ان سے زخم اُٹلتے۔

شمس اللامۃ شرعی حنفی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

کیونکہ یہ چیزیں جانور کو کاٹتی اور چھیدتی نہیں ہیں لہذا یہ کہ ان میں سے کوئی چیز تیر کی طرح لمبی اور دھار والی ہو اور اس کو پسینہ ممکن ہو، سو جب اسی قسم کے اہک کو پھینکا جائے اور اس کی دھار سے جانور کٹ جائے تو پھر وہ حلال ہے، کیونکہ ہم یہ بیان کر چکے ہیں کہ ذکاۃ سے مقصد خون بہانا ہے اور ہم کو کاٹنے اور چھیدنے سے یہ مقصود حاصل ہوتا ہے، لیکن جسم کے اندر کی ٹوٹ پھوٹ سے جو اندرونی زخم پیدا ہوتا ہے اور ظاہری جسم کے اوپر اس کا کوئی اثر نہیں ہوتا۔ وہ حکماً موقوفہ کسی چیز کی ضرب یا چوٹ لگانے سے ہوا ہے اور موقوفہ قرآن مجید کی نص صریح سے حرام ہے، لہذا اس کی دھار والی چیز ہو یا کسی اور دھار والی اس میں سب برابر ہیں، اسی طرح اگر کسی شخص نے شکار پر چھری پھینکی تو اگر چھری کی دھار والی جانب شکار کے لگی اور وہ زخمی ہو گیا تو اس کو کھایا جائے گا اور اگر چھری کی دوسری جانب اس جانور کے لگی یا چھری کا دستہ لگا تو پھر اس کو نہیں کھایا جائے گا، اور اگر اس نے پتھر کی دھار تیز کی اور اس سے شکار کو زخم کر لیا تو جائز ہے کیونکہ اس اہک کی دھار سے خون کا بہانا حاصل ہو گیا، اور اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت صفوان بن محرز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ میں نے دو خرگوشوں کو پکڑا اور ان کو تیز دھار والے پتھر سے زخم کر دیا۔ پھر میں نے اس کے متعلق رسول اللہ صلی

لہ۔ علامہ مرنق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنی ج ۹ ص ۲۶۶-۲۶۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

لکھ۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن مسلمہ دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المسلم ج ۵ ص ۲۶۲-۲۶۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

بلد سادس







کیونکہ اب جانور اس کے کوٹنے سے مراد ہے، اسی طرح اگر اسی پتھر کے پھینکنے سے اس کا سر الگ ہو گیا یا اس کی گردن کی رگیں الگ ہو گئیں تو وہ جانور حلال نہیں ہے کیونکہ جس طرح پتھر کی دھار سے رگیں کٹتی ہیں اسی طرح پتھر کے ثقل سے بھی رگیں کٹ جاتی ہیں، اس لیے اب شک واقع ہو گیا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ رگوں کے کٹنے سے پہلے وہ جانور مر گیا ہو۔ اور اگر جانور کو لاکھڑی یا لکڑی سے مار ڈالا تو وہ حلال نہیں ہے کیونکہ وہ لاکھڑی یا لکڑی کے ثقل سے مراد ہے، ہاں اگر اس لکڑی یا لاکھڑی کی دھار ہو اور اس سے جانور کٹ جائے تو اب اس جانور کو کھانا جائز ہے کیونکہ اب وہ لاکھڑی تلوار اور نیزے کے حکم میں ہے، اور ان تمام مسائل میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جب یہ یقین ہو جائے کہ شکار کی موت زخم کی وجہ سے ہوئی ہے تو شکار حلال ہے اور جب یہ یقین ہو کہ موت ثقل کی وجہ سے ہوئی ہے تو شکار حرام ہے اور جب یہ شک ہو اور یہ پتہ نہ چلے کہ موت زخم سے ہوئی ہے یا ثقل سے تو پھر شکار کا حرام ہونا احتیاطاً ہے۔ لہ

**بندوق سے مارے ہوئے شکار کی تحقیق** | آٹھویں صدی ہجری سے پہلے دنیا بارہوی بندوق سے متعارف نہیں ہوئی تھی۔ دائرۃ المعارف میں لکھا ہے:

دستی بندوق کا استعمال یورپ میں ۱۳۶۵ء میں شروع ہوا تھا اور مسلمان ممالک میں اس کی ابتداء سلطان قایتبا کی عہد میں ۸۹۵ھ/۱۴۹۰ء میں ہوئی (اردو دائرہ معارف اسلامیہ ج ۳ ص ۸۸۷، مطبوعہ لاہور)

بہر حال دسویں صدی تک بندوق کا استعمال عام نہیں ہوا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ بارہویں صدی سے پہلے علماء نے بندوق سے کیے ہوئے شکار کے حکم پر بحث نہیں کی، بارہویں صدی میں علماء نے اس مسئلہ پر بحث کی اور یہ بحث ہنوز جاری ہے۔ بعض علماء بندوق سے کیے ہوئے شکار کو اس بنا پر ناجائز کہتے ہیں کہ بندوق کی گولی سے شکار ٹوٹتا ہے کٹتا نہیں اور جانور اس کے ثقل سے مراد ہے اس لیے یہ مؤفودہ ہے اور حرام ہے اس کے برخلاف دوسرے علماء یہ کہتے ہیں کہ بندوق کی گولی سے شکار زخمی ہوتا ہے اس کا خون بہتا ہے اور بعض اوقات گولی شکار کے آریار ہو جاتی ہے اور ذکاۃ اضطراری کا مدار زخم لگنے اور خون بہنے پر ہے اور وہ بندوق کے شکار سے حاصل ہو جاتا ہے اس لیے بندوق سے کیا ہوا شکار جائز ہے۔ ہم پہلے مآئین کے دلائل پیش کریں گے، اس کے بعد مجوزین کے دلائل پیش کریں گے اور آخر میں اپنی رائے کا ذکر کریں گے۔ فقہ قولہ واللہ التوفیق وبہ الاستعانة یلیق۔

**بندوق سے مارے ہوئے شکار کو حرام کہنے والے علماء کے دلائل** | علامہ ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں:

یہ بات واضح رہے کہ بندوق کی گولی پر پشیر سے نکلنے کی بنا پر حلال ہے اور اس کے بوجھ کی وجہ سے زخم پیدا ہوتا ہے کیونکہ اس میں دھار نہیں ہوتی اس بنا پر بندوق سے کیا ہوا شکار حلال نہیں ہے، علامہ ابن نجیم کا بھی یہی فتویٰ ہے۔

ولا یخفی ان الجرح بالرصاصة انما هو بالاهراق والنقل بواسطة اندفاع الحنیف اذ لیس له حد فلا یحل وبہ افقی ابن نجیم ۱۷

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی لکھتے ہیں:

۱۷ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرینی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، دایہ اخیر میں ۵۱۲-۵۱۱ھ، مطبوعہ مکتبہ شرکت علیہ ملتان

۱۸ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۱۴، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

جلد سادس

اگر تکبیر کہہ کر بندوق ماری اور ذبح کرنے سے پیشتر گمراہ گیا تو حرام ہے اس واسطے کہ بندوق میں توڑ ہے کھٹ نہیں اور تیر میں کھٹ ہے۔ ۱۷

مولانا عبد علی لکھتے ہیں:

بندوق کا شکار مرنے سے پہلے حرام ہے کہ گولی یا پھرا آگہ جارہے نہیں بلکہ اپنی قوت مدافعت کی وجہ سے توڑا کرتا ہے۔ ۱۸  
مفتی محمد شفیع دیوبندی لکھتے ہیں:  
بندوق کا شکار اگر ذبح کرنے سے پہلے مرنے سے پہلے حرام ہو جاتا ہے، کھانا اس کا حلال نہیں ہے۔ ۱۹

**بندوق سے مارے ہوئے شکار کو حلال قرار دینے والے علماء کے دلائل**

**فقہاء مالکیہ کے دلائل** علامہ ابوالبرکات احمد بن درویر مالکی لکھتے ہیں:

واما صیْدہ بالرصاص فيوكل به لانه  
اقوى من السلاح كما افق به بعض  
الفضلاء واعتمده بعضهم  
بندوق کی گولی سے کیے ہوئے شکار کو کھایا جائیگا  
کیونکہ وہ ہتھیاروں سے زیادہ قوی ہے جیسا کہ بعض  
فضلاء نے اس پر فتویٰ دیا ہے اور بعض نے اس پر اعتماد  
کیا ہے۔

علامہ صادی مالکی اس عبارت کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:  
خلاصہ یہ ہے کہ بندوق کی گولی سے شکار کے متعلق متقدمین کی تصانیف میں کوئی تصریح نہیں ہے کیونکہ بارودی بندوق کا ایجاد آٹھویں  
صدی ہجری کے وسط میں ہوئی ہے اور متاخرین کا اس میں اختلاف ہے، بعض علماء نے غیل کی (مٹی کی خشک) گولی پر قیاس کر کے  
اس کو ناجائز کہا اور بعض علماء نے جائز کہا۔ چنانچہ ابو عبد اللہ القروی، ابن غازی اور سید عبد الرحمن فاسی نے اس کو جائز کہا ہے کیونکہ  
بندوق کے ذریعے خون بہایا جاتا ہے اور بہت سرعت کے ساتھ شکار کا کام تمام کر دیا جاتا ہے، جس کے سبب سے ذکاۃ مشروع  
کیا گیا ہے۔ ۲۰

علامہ ابوالبرکات سیدی احمد درویر مالکی کی اسی عبارت پر علامہ دسوقی مالکی نے اپنے حاشیہ میں لکھا ہے:  
بندوق سے کیے ہوئے شکار کے متعلق متقدمین کی تصانیف میں کوئی تصریح نہیں ہے اور متاخرین کا اس میں اختلاف ہے بعض

۱۷۔ علامہ علی حضرت احمد رضا خان بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ، الملفوظ ج ۳ ص ۴۲، مطبوعہ فوری کتب خانہ لاہور۔

۱۸۔ مولانا عبد علی متوفی ۱۳۶۷ھ، بہار شریعت ج ۱ ص ۲۳، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز کراچی۔

۱۹۔ مفتی محمد شفیع دیوبندی متوفی ۱۳۹۶ھ، فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۲ ص ۹۵۵، مطبوعہ دارالاشاعت کراچی۔

۲۰۔ علامہ ابوالبرکات احمد بن محمد درویر مالکی، الشرح الصغیر علی اقرب المسائل، مطبوعہ دارالمعارف مصر، ۱۳۸۴ھ۔

۲۱۔ علامہ احمد بن محمد صادی مالکی متوفی ۱۲۲۳ھ، حاشیۃ الصغیر علی الشرح الصغیر للدرویر مطبوعہ دارالمعارف مصر، ۱۹۴۷ء۔

جلد سادس



علامہ نے غلیل کی گولی پر قیاس کر کے اس کو ناجائز کہا ہے اور بعض علماء نے جائز کہا ہے چنانچہ ابو عبد اللہ القوری، علامہ ابن غازی، علامہ شیخ مغیر، سیدی عبد الرحمن فاسی اور شیخ عبد القادر فاسی نے اس کو جائز کہا ہے کیونکہ یہ خون بہاتی ہے اور بہت سرعت کے ساتھ شکار کا کام تمام کر دیتی ہے جس کی بنا پر ذکاۃ کو مشروط کیا گیا ہے۔ بدوق کی گولی کو غلیل کی گولی پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ سیدہ کی گولی جسم کو پھاڑتی ہے اور اس کے اثر پار گزر جاتی ہے جبکہ مٹی کی گولی میں اس طرح نہیں ہوتا مٹی کی ٹھٹھک گولی جسم کو کڑھتی ہے اور تورتی ہے (یہاں پر ہندوں کا جسم مراد ہے۔ — سیدی غفرلہ) اور جو جسم ٹوٹ جائے وہ وقینہ ہے اور وقینہ نص قسداں سے حرام ہے۔ لہ

علامہ البحریری فقہار مالکیہ کا مسلک نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

مناظرین مالکیہ میں سے بہت سے فقہاء یہ کہتے ہیں کہ بدوق سے کیے ہوئے شکار کا کھانا جائز ہے کیونکہ بدوق خون بہاتی ہے اور بہت سرعت کے ساتھ شکار کا کام تمام کر دیتی ہے اور ذکاۃ شرعی کو اس لیے مشروط کیا گیا ہے تاکہ جانور کو جلد از جلد عذاب اور تکلیف سے نجات دی جائے۔ سو جس آلہ سے جس قدر جلد شکار کا کام تمام ہو گا وہ اس قدر زیادہ بہتر ہوگا، اور زخم کے لیے چیرنا شرط نہیں ہے بلکہ پھاڑنے سے بھی زخم متحقق ہو جاتا ہے۔ لہ

علامہ رافعی حنفی لکھتے ہیں:

### فقہاء احناف کے دلائل

علامہ خادمی نے درر کے حواشی میں علامہ علی آقادی کے فتاویٰ سے یہ نقل کیا ہے کہ بدوق سے مارا ہوا شکار حلال ہے، اور انھوں نے اس کی یہ دلیل بیان کی ہے کہ آگ بھی حیوان میں ذکاۃ کا مل کرتی ہے، حتیٰ کہ اگر آگ کو مذبح میں پھینکا جائے اور اس سے رگیں جل جاتی تو اس حیوان کا کھانا جائز ہے، لیکن اس میں خون بہنے کی قید لگانا چاہیے حتیٰ کہ اگر خون منجمد ہو جائے اور نہ بہے تو پھر وہ حیوان حلال نہیں ہوگا، اور محشی (علامہ شامی) نے بنایات میں یہ لکھا ہے کہ بدوق سے قتل کرنا قتل عمد ہے کیونکہ یہ لوہے کی چٹائی سے ہے، زخمی کرتی ہے سو اس سے قصاص لیا جائے گا لیکن اگر یہ زخمی نہ کرے تو پھر اس سے قصاص نہیں لیا جائے گا، جیسا کہ علامہ طحاوی نے لکھا ہے، اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ بدوق سے مارا ہوا شکار حلال ہونا چاہیے، اور علامہ سندی نے جو اس مقام پر لکھا ہے وہ بھی صحت کا موبید ہے، وہ کہتے ہیں کہ بدوق کے زخمی کرنے میں کوئی شبہ نہیں ہے، البتہ ہدایہ میں یہ لکھا ہے کہ اگر یہ یقین ہو کہ حیوان ثقل سے مراد ہے تو حرام ہے اور اگر یہ یقین ہو کہ حیوان زخمی ہو کر مر رہا ہے تو حلال ہے اور جب اس کے ثقل یا زخم سے مرنے میں شک ہو تو پھر حرام ہے (ہدایہ نے اس صورت کو احتیاطاً حرام لکھا ہے، — سیدی غفرلہ)۔ یہ عبارت حدیث کا تقاضا کرتی ہے۔ اس میں غور نہ کرنا چاہیے۔ لہ

یہ ایک بدیہی بات ہے کہ بدوق کی گولی سے جو جانور مرتا ہے وہ زخم سے مرتا ہے اور ایسا کبھی نہیں ہوتا کہ بدوق کی گولی کھا کر کوئی جانور مرے اور اس کا نہ خون بہے اور نہ زخم آئے اور یہ بھی بالکل بدیہی بات ہے کہ بدوق کی گولی کے قتل سے جانور نہیں مرتا کیونکہ گولی اتنی بھاری نہیں ہوتی کہ اس کے پیچھے دب کر جانور مرتا ہے بلکہ گولی یا پھرے جب پریش سے لکھتے ہیں تو وہ اپنی راہ میں

- ۱۔ شیخ شمس الدین محمد بن عمر دمشقی مالکی - ۱۲۱۹ھ، حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر ج ۲ ص ۱۰۴-۱۰۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔  
 ۲۔ علامہ عبد الرحمن البحریری، الفقہ علی المذاہب الاربعہ ج ۲ ص ۲۸-۲۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔  
 ۳۔ علامہ عبد القادر رافعی حنفی، المختار فی الفقہ ج ۲ ص ۳۱۶-۳۱۵، مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ۔

مزاج میں ہونے والے جسم کو چیرتے اور پھاڑتے ہوئے اس جسم سے آر پار ہو جاتے ہیں اور اگر ان کی ورس اور پریشتر کم ہو تو بعض اوقات وہ گولی اور چھری سے جسم میں رہ جاتے ہیں لیکن زخم ڈالنے، جسم کو پھاڑنے اور خون بہنے کا عمل ہر حال میں واقع ہوتا ہے اور اضطراری ذکاۃ اور حلت کا مددگار بھی چیز ہے۔

علامہ الحزیری اخاف کا مسک نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

عجب یہ امر متحقق ہو جائے کہ حیوان زخم سے مرہے اور نقل سے نہیں مرے تو وہ حلال ہے، چھریوں کا حکم بھی گولی کی طرح ہے، سو جب کسی بڑے جانور کا چھریوں سے شکار کیا جائے تو یہ منظور نہیں ہوگا کہ وہ جانور چھری کے ثقل اور بوجھ سے مرہے اس لیے وہ بلاشبہ حلال ہے، کیونکہ اس کی موت بلاشک و شبہ زخم سے واقع ہوئی ہے، ہاں اگر چڑیا کی طرح کوئی بہت چھوٹا اور کمزور جانور چھری سے مر جائے تو اس میں یہ تصور کیا جاسکتا ہے کہ وہ چھری کے ثقل سے مر ہوگا اور حلال نہیں ہوگا، لیکن اگر یہ متحقق ہو جائے کہ وہ زخم سے مرہے تو پھر وہ بھی بلاشبہ حلال ہے۔

ثقل سے مرنے کا معیار یہ ہے کہ جانور کی کوئی ہڈی ٹوٹ جائے اور خواہ اس کے جسم کے اندر زخم ہو لیکن جسم کی بیرونی سطح سے خون نہ نکلے لیکن جب جسم کی بیرونی سطح سے خون نکلے تو یہ اس کے زخمی ہونے کی واضح دلیل ہے اور ایسا شکار بلاشبہ جائز ہے۔

دکتور احمد شربامی لکھتے ہیں :

محققین فقہاء اخاف میں سے ایک جماعت کا یہ نظر یہ ہے کہ بندوق کی گولی شکار کے جسم کو فقط دباتی نہیں ہے بلکہ فی الواقع وہ اس کی کھال کاٹتی ہے اور جسم کو پھاڑتی ہے اور خون بہاتی ہے، اس طرح بندوق کی گولی سے جو قتل متحقق ہوتا ہے وہ پتھر یا لاشی کی چوٹ کی طرح نہیں ہوتا بلکہ حقیقت میں بندوق کی گولی شکار کو زخمی کرتی ہے اور اس کے جسم کو پھاڑ کر خون بہاتی ہے لہذا بندوق سے کیا ہوا شکار موقوفہ نہیں ہے بلکہ اس آئدہ سے ذبح کیے ہوئے جانور کی طرح ہے جس سے خون بہتا ہے، سو بندوق سے جس جانور یا پرندہ کو مارا جائے وہ حلال ہوگا اور اس کا کھانا حرام نہیں ہے۔

شیخ شوکانی لکھتے ہیں :

**علماء مظاہر یہ (غیر متقدمین) کے دلائل** وہ ہے کی وہ بندوقیں جو آج کل متعارف ہیں جن میں بارود سے بھرے ہوئے سیلے کے کارتوس ہوتے ہیں ان سے جو شکار مارا جاتا ہے اس کے متعلق متقدمین اہل علم نے بحث نہیں کی کیونکہ ان کی ایجاد بد میں ہوئی ہے، اور مین کے ملک میں یہ بندوقیں دسویں صدی ہجری میں پہنچی ہیں، مجھ سے اہل علم کی ایک جماعت نے بندوق سے مارے ہوئے شکار کے متعلق سوال کیا، مجھ پر جو جواب ظاہر ہوا وہ یہ ہے کہ یہ شکار حلال ہے کیونکہ بندوق کی گولی شکار کو پھاڑتی ہے اور عموماً ایک جانب سے داخل ہو کر دوسری جانب سے نکل جاتی ہے، اور حدیث صحیح میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے : جب تم معرض چھینکو اور وہ پھاڑ دے تو اس کو کھاؤ، سو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شکار کے حلال ہونے میں اس کے پھاڑنے کا اعتبار فرمایا ہے۔

نواب صدیق حسن بھوپالی شیخ شوکانی کی مذکورہ عبارت نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں :

علامہ عبد الرحمن الحزیری، الفقہ علی المذہب الاربعہ ج ۲ ص ۲۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

دکتور احمد شربامی (الاتحاد سبامہ لازمہ) سیکرٹری فی الدین والحبیۃ، ج ۲ ص ۲۹۱، مطبوعہ دار البیروت۔

شیخ محمد بن علی شوکانی مرقی، ۱۲۵۰ھ، تفسیر فتح القدیر ج ۲ ص ۹، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت۔

خلاصہ یہ ہے کہ بندوق کی گولی سے جانور کے جسم میں جو زخم پیدا ہوتا ہے، وہ تیر، نیزے اور تلوار کے زخم سے زیادہ کاری ہوتا ہے بلکہ بندوق کا عمل ہر آگ کے عمل سے زیادہ کاری ہوتا ہے، اس لیے اس کو چوڑ سے مارنے والے آگ پر محمول کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے اور بندوق سے مارے ہوئے شکار کے کھانے کو ناجائز کہنا عقلاً صحیح ہے نہ نقلاً۔ ۱۷

علامہ رشید رضا مصری لکھتے ہیں:

علامہ رشید رضا مصری کے دلائل

حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خذف (پتھر پھینکنے) سے منع کیا ہے اور فرمایا: اس سے نہ جانور شکار ہوتا ہے اور نہ دشمن کا خون بہتا ہے، البتہ پتھر و انت توڑ دیتا ہے یا آنکھ بھوڑ دیتا ہے، کنکر یا پتھر کو ہاتھ سے پھینکا جائے یا کسی آگ (مثلاً غلیل یا کمان) سے یہ وقد (توڑنے اور چوڑ مارنے) کے معنی میں ہے کیونکہ یہ فعل حیوان کو عذاب دیتا ہے اور اس کو عذاب پہنچاتا ہے اور اس فعل سے جانور مرنے نہیں ہے پس کنکر یا پتھر سے مارنے کی ممانعت کی علت حدیث میں خود صراحتاً مذکور ہے اور وہ ہے حیوان کو عذاب دینا اور اس کو عذاب پہنچانا، نیز جانور کو کنکر یا پتھر اس کی موت کا کلی یا غالب سبب نہیں ہے۔ اس کے برخلاف آج کل جو بندوق کی گولی سے شکار کیا جاتا ہے اس سے جانور شکار ہوتا ہے اور اس کا خون بہتا ہے، اسی وجہ سے متاخرین فقہاء میں سے محققین نے بندوق سے مارے ہوئے شکار کے کھانے کو ناجائز قرار دیا۔ خلاصہ یہ ہے کہ اسلامی طریقہ ذبح کی حکمت یہ ہے کہ اس طریقہ سے جانور کو سبب کم ایذا پہنچتی ہے اور بندوق سے شکار میں بھی جانور کو نسبتاً کم ایذا پہنچتی ہے، نیز کنکر اور پتھر یا غلیل کی گولی سے منع کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس سے کلی اور عمومی طور پر جانور مرنے نہیں ہے اور نہ اس کا خون بہتا ہے اس کے برخلاف بندوق سے جانور عمومی طور پر مر جاتا ہے اور اس کا خون بہتا ہے اس لیے بندوق سے مارا ہوا شکار حلال ہے۔ ۱۸

سید ابوالاعلیٰ مودودی لکھتے ہیں:

سید ابوالاعلیٰ مودودی کے دلائل

جن جانوروں میں ذکاة اضطراری شرط ہے تو ان کا سارا جسم مقام ذبح ہے اور کسی چیز سے خواہ وہ کوئی ہوان کے جسم میں اتنا خرق (Puncture) کر دینا کافی ہے کہ خون بہہ جائے اس سلسلہ میں جو نصوص کتاب و سنت سے ہمیں ملتی ہیں وہ ترتیب وار درج ذیل ہیں۔

احل لکم الطیبات وما علمتم من الجوارح

مکلبین تعلمونہن مما علمکم اللہ فکلوا

مما امسکن علیکم واذکروا اسم

اللہ علیہ۔

حلال کر دی گئیں مہلتا ہے لیے ساری پاک چیزیں

اور جن شکاری جانوروں کو تم نے سدھایا ہو، جن کو تم خدا کے دیے ہوئے علم کی بنا پر شکار کی تعلیم دیا کرتے ہو وہ جس جانور کو مہلتا ہے لیے پکڑ رکھیں، اس کو تم کھاؤ اور اس پر اللہ کا نام لو۔

اس سے معلوم ہوا کہ سدھائے ہوئے شکاری جانور کو اگر خدا کا نام لے کر چھوڑا گیا ہو تو اس کے بخون اور کھلیوں سے جو زخم وحشی جانور کو لگ جاتا ہے اور جو خون اس طرح نکل جاتا ہے اس سے اضطراری ذکات کی شرط پوری ہو جاتی ہے اور اگر ایسا جانور

۱۷۔ نواب صدیق حسن خان بھرپالی متوفی ۱۳۰۷ھ، فتح البیان ج ۳ ص ۱۱۔ ۱۸۔ مطبوعہ مطبعہ کبری امیر یہ بلاق مصر، ۱۳۰۱ھ۔

۱۹۔ شیخ محمد رشید رضا متوفی ۱۳۵۴ھ، المآثر ج ۶ ص ۱۳۹، مطبوعہ دارالاسلام بیروت۔

جلد سادس

زبدہ نہ ملے اور اسے باقاعدہ ذبح نہ کیا جاسکا ہو تب بھی وہ حلال ہے۔

(۲) حضرت عدی بن حاتم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ ہم معراض پھینک کر شکار کرتے ہیں، حضور نے جواب دیا: کل ما خرق وما اصاب بعرضه فقتل فانہ وقینہ فلا تاکلہ۔ اگر وہ چھید دے تو کھاؤ لیکن اگر معراض اپنی عرض کی طرف سے جانور کو لگی ہو اور اس سے وہ مر گیا ہو تو وہ چوٹ (متفق علیہ) کھایا ہو جانور (موقوفہ) ہے اسے نہ کھاؤ۔

معراض ایک بھاری لکڑی یا عصا کو کہتے ہیں جس کے سرے پر یا تو سوہے کی انی لگی ہو یا ویسے ہی لکڑی کو لوک دار بنا دیا گیا ہو اس کی چوٹ سے جسم کے کسی حصہ کا اس حد تک پھٹ جانا کہ اس سے خون بہہ جائے شرط ذکاۃ پوری کرنے کے لیے کافی ہے۔

(۳) رافع بن خدیج کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اکل دشمن سے ہمارا مقابلہ ہے اور ہمارے ساتھ چھریاں نہیں ہیں کہ ہم جانوروں کو ذبح کر سکیں، تو ہم پھٹے ہوئے بانس کی کھچھی سے ذبح کر سکتے ہیں، حضور نے فرمایا: ما انہر الدہم و ذکر اسم اللہ فکل لیست السن والظفر۔ (متفق علیہ) یعنی خدا کا نام لے کر جس چیز سے بھی خون بہا دیا جائے ایسے جانور کو کھاؤ، البتہ دانتوں اور ناخنوں سے یہ کام نہ لیا جائے۔

اس سے معلوم ہوا کہ اصل چیز وہ آلہ نہیں ہے جس سے کام لیا جائے ہو بلکہ شرط ذکاۃ پوری کرنے میں صرف یہ بات معتبر ہے کہ خون بہا دیا جائے، اس کی تائید یہ حدیث کرتی ہے کہ حضرت عدی بن حاتم نے پوچھا "یا رسول اللہ! اگر ہم میں سے کسی شخص کو شکار مل جائے اور اس کے پاس چھری نہ ہو تو کیا وہ پتھر کی دھار یا پھٹی ہوئی لکڑی سے ذبح کر سکتا ہے؟ حضور نے فرمایا: امر الدم بما شئت و اذکر اسم اللہ یعنی خون بہا دو جس چیز سے چاہو اور اللہ کا نام لو۔

(۴) ابو العشرار اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ذبح کا مقام صرف حلق یا البتہ ہی نہیں ہے، آپ نے فرمایا: لو طعنت فی فخذھا لا جزأ عندک (ترمذی، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارمی) یعنی اگر تو اس کی ران میں بھی چھو دے تو کافی ہے۔ ابو داؤد کہتے ہیں کہ یہ ایسے جانور کی ذکاۃ ہے جو کسی گڑھے وغیرہ میں گر گیا ہو، ترمذی کہتے ہیں کہ تمام ضرورت کے موقعوں کے لیے یہی ذکاۃ ہے۔

اس سے ثابت ہوا کہ جو جانور ہمارے قابو میں نہیں ہے اس کے جسم کا ہر حصہ مقام ذبح ہے۔ نیز اصل شے وہ آلہ نہیں ہے جس سے کام لیا جائے بلکہ صرف جسم کو چھید دینا ہے تاکہ خون بہہ جائے۔

(۵) کعب بن مالک کہتے ہیں کہ ہماری بکریاں مقام سلع میں چڑ رہی تھیں، کہ یکا یک ہماری لکڑی نے دیکھا کہ ایک بکری مرنے کے قریب ہے اس نے فوراً ایک پتھر توڑا اور اسے ذبح کر دیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کھانے کی اجازت دے دی۔ (بخاری) عطاء بن یسار کہتے ہیں کہ بنی عارضہ میں سے ایک شخص احد کے قریب ایک گھاٹی میں ایک اذنی چرا رہا تھا۔ یکا یک اس نے دیکھا کہ اذنی مر رہی ہے مگر اسے کوئی چیز ایسی نہیں ملی جس سے وہ ذبح کر سکتا، آخر اس نے نعیمہ کاڑھنے کی ایک میخ لی اور اسے اذنی کے لبہ میں چھبھو دیا، یہاں تک کہ اس کا خون بہہ گیا، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر دی اور آپ نے اسے کھالینے کی اجازت دی، (ابو داؤد، مؤطا)۔

ٹوٹے ہوئے پتھر کی دھار تو پتھر بھی دھار کی تعریف میں آتی ہے لیکن لکڑی کی نوک دار میخ کو دھار دار آلے کی تعریف میں



جس حد تک لایا جاسکتا ہے ظاہر ہے۔

مذکورہ بالا نصوص کو سامنے رکھنے کے بعد بندوق کے مسئلہ پر غور کیجئے۔ بندوق کی گولی کو غلیل کے ٹھنڈے غلہ پر تیاں کرنا اور اس کی بنار پر یہ سمجھنا کہ اس سے جو جانور مرتا ہے وہ دراصل اس طرح کی چوٹ کھا کر مرتا ہے جیسی پتھر یا لکڑی کے عرض سے گتی ہے، صحیح نہیں ہے، گولی جس وقت سے بندوق سے نکلتی ہے اور پھر جس تیز رفتار سے نشانہ تک (تقریباً ۵۰۰ گز فی سیکنڈ) راستہ طے کرتی ہے، اس کی بنار پر وہ کوئی ٹھنڈا سنگریزہ نہیں رہتی، بلکہ اچھی خاصی گرم اور تقریباً نوکدار ہو کر جسم کو چھیدتی ہوئی اس میں گھسیتی ہے اور پھر اس سے خون بہہ کر جانور مرتا ہے یہ غسل شکاری جانور کے ناخوں اور کپلیوں اور معراض یا لکڑی کی سیخ کا سرا چھینے سے کچھ بہت زیادہ مختلف نہیں ہوتا، بلکہ خون بہانے میں بعید نہیں کہ ان سے زیادہ ہی کارگر ہو۔

ان وجوہ سے میری رائے میں اگر خدا کا نام لے کر بندوق چلائی جائے اور اس کی گولی یا پھرے سے جانور مرت جائے تو اس کے حلال نہ ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے لیکن اگر کسی شخص کا اس پر اطمینان نہ ہو اور وہ اس کو حرام ہی سمجھتا ہو تو مجھے اس پر بھی اصرار نہیں کہ وہ اسے ضرور حلال مانے اور واجب ہے کہ اسے کھائے۔ میرا اجتہاد میرے لیے قابل عمل ہے اور دوسروں کا اجتہاد یا کسی مجتہد کا اتباع ان کے لیے، اس اجتہاد اختلاف سے اگرچہ میرے اور ان کے درمیان حرام و حلال کا اختلاف ہو جاتا ہے، مگر اس کے باوجود دونوں فریق ایک ہی دین میں رہتے ہیں، الگ الگ دینوں کے پیرو نہیں ہو جاتے۔ لہ

علماء شیعہ کے دلائل | سید ابوالقاسم الموسوی الخوئی لکھتے ہیں:

یہ کہ شکار کا ہتھیار چھری اور تلوار کی طرح کاٹنے والا ہو یا نیزے اور تیر کی طرح تیز ہوتا کہ تیز ہونے کی وجہ سے حیوان کے بدن کو چاک کر دے اور اگر حیوان کا شکار جال یا لکڑی یا پتھر یا لٹھی جیسی چیزوں کے فدیہ کیا جائے تو وہ پاک نہیں ہوتا اور اس کا کھانا حرام ہے اور اگر حیوان کا شکار بندوق سے کیا جائے اور اس کی گولی اتنی تیز ہو کہ حیوان کے بدن میں گھس جائے اور اسے چاک کر دے تو وہ حیران پاک اور حلال ہے اور گولی تیز نہ ہو بلکہ دباؤ کے ساتھ حیوان کے بدن میں داخل ہو اور اسے مار دے یا اپنی گرمی کی وجہ سے اس کا بدن جلادے اور اس جلنے کے اثر سے حیوان مرت جائے تو اس حیوان کے پاک اور حلال ہونے میں اشکال ہے۔ لہ

شیخ خمینی نے بھی اس مسئلہ میں بالکل یہی لکھا ہے۔ لہ

بندوق سے مارے ہوئے شکار کے متعلق مصنف کی تحقیق اور بحث و نظر

قرآن مجید، احادیث صحیحہ اور فقہاء احناف کے قواعد کی روشنی میں مصنف کی تحقیق یہ ہے کہ بندوق سے مارا ہوا شکار حلال ہے اور اس کا کھانا جائز ہے، قرآن مجید نے شکار کی حلت کا بار شکار کو زخمی نہ کرنا قرار دیا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

قل احل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلبين - (مائتہ ۱۵/۴)

آپ فرمادیجئے کہ تمہارے لیے پاک چیزیں حلال کی گئی ہیں اور جو تم نے زخمی کرنے والے جانور سے کھالیے ہیں

لہ - سید ابوالاعلیٰ مودودی مترقی ۱۳۹۹ھ، رسائل مسائل ج ۱ ص ۹۹-۹۵، مطبوعہ اسلامک پبلیکیشنز، لائیو، ستمبر ۱۹۸۹ء

لہ - شیخ ابوالقاسم الخوئی، توضیح المسائل ص ۳۸۸-۳۸۷، مطبوعہ جامعہ تعلیمات اسلامی کراچی۔

لہ - شیخ روح اللہ خمینی مترقی ۱۴۰۹ھ، توضیح المسائل ص ۳۹۱، بارہاں تبلیغ اسلامی ایران ۱۴۰۴ھ

جلد سادس

الجوارح اجارحہ کی جمع ہے اور جارحہ زخمی کرنے والے جانور کو کہتے ہیں اور شکاری جانور کا کیا ہوا شکار اسی وقت حلال ہوتا ہے جب وہ شکار کو زخمی کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جوارح کے لیے ہونے شکار کو کھانے کا حکم دیا ہے اور جب مشتق پر حکم لگایا جائے تو مشتق کا ماخذ اشتقاق اس حکم کی علت ہوتا ہے اس لیے شکار کے حلال ہونے کی علت اس کو زخمی کرنا ہے اور بدوق کی گولی یا اس کے چھروں سے بھی چونکہ شکار زخمی ہوتا ہے، اس لیے آیت کی تصریح کے مطابق بدوق سے مارا ہوا شکار حلال ہے اور یہ موقوفہ نہیں ہے کیونکہ موقوفہ وہ ہوتا ہے جو چرٹ سے مرے، اس کو زخم آئے اور نہ اس سے خون بہے۔

احادیث صحیحہ کی روشنی میں بھی بدوق سے مارا ہوا شکار حلال ہے، امام مسلم، حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

اذا رمیت بالمعراض فحزق فكله واذا اصابه بعرضه فلا تاكله يله

جب تم شکار پر معراض پھینکو اور معراض شکار میں نفوذ کر جائے تو اس کو ماریا، اور اگر شکار معراض کے عرض سے مرے تو اس کو مت کھاؤ۔

اور بدوق کی گولی اور چھری بھی شکار میں نفوذ کر جاتے ہیں اس لیے بدوق سے مارا ہوا شکار جائز ہے۔

حافظ ابن جریر عسقلانی لکھتے ہیں:

فان قيل بالراي فهو ان يشق به يله

اگر یہ کہا جائے کہ یہ لفظ فخرق ”ر“ کے ساتھ ہے تو اس کا معنی ہے جانور میں سوراخ کرنا

خلاصہ یہ ہے کہ یہ لفظ ”ذ“ کے ساتھ ہو تو اس کا معنی ہے نفوذ کرنا اور بدوق کی گولی شکار میں نفوذ کر جاتی ہے اور اگر یہ لفظ ”ر“ کے ساتھ ہو تو اس کا معنی ہے سوراخ کرنا اور پھاڑنا اور بدوق کی گولی شکار کو پھاڑ دیتی ہے اور اس میں سوراخ کر دیتی ہے لہذا اس حدیث کے مطابق ہر تقدیر پر بدوق سے مارا ہوا شکار حلال ہے۔

اسی طرح ایک اور حدیث میں ہے جن آلہ سے بھی جانور کا خون بہہ جاتے وہ جائز ہے اور ذبیحہ اور شکار حلال ہے، امام بخاری روایت کرتے ہیں۔

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اکل ہم دشمن سے مقابلہ کریں گے اور ہمارے پاس چھریاں نہیں ہیں آپ نے فرمایا جلدی کرنا یا فرمایا اس کو جلدی کرنا (تاکہ وہ طبعی موت نہ مر جائے) جس چیز کا خون بہایا جاوے اس پر اللہ کا نام لیا جائے اس کو کھاؤ، مگر دانت اور ہڈی نہ ہوں، دانت کی وجہ یہ ہے کہ وہ ہڈی ہے اور ناعن حبشیوں کی چھری ہے، (اس غزوہ میں)

عن رافع بن خديج قال قلت يا رسول الله انا لاقو العدو وغدا وليست معنا مدى فقال اجعل اوارن ما انهم الدم وذكرا سم الله عليه فكل ليس السن والظفر وسا حذك اما السن فعظم واما الظفر فمدى الحبشة واصينا نهى ايل وغم قتله منها يعير فرما

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۵، مطبوعہ نذر محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن جریر عسقلانی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۹ ص ۴۰۰، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۳۸۱ھ

جلد شمس







قسان مجید اور احادیث سے بدوق سے مارے ہوئے شکار کا حکم واضح کرنے کے بعد اب ہم فقہاء احناف کے اصول اور قواعد کی روشنی میں اس مسئلہ کو واضح کرنا چاہتے ہیں :

شمس اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں :

الذکاة عبارة عن تسبيل الدم الفاسد النجس وهو نوعان الذی فی المذبح عند القدرة وبالجرح فی ای موضع اصابه عند تعذر الذبح والتکلیف بحسب الوعد ففی کل موضع یکون الذبح فی المذبح مقدوراً لا یشیت الحل الایه و فی کل موضع تعد یرقوم الجرح مقامه له

ذکاة (ذبح) کا معنی ہے فاسد اور نجس خون کو بہانا اور اس کی دو قسمیں ہیں، ذبح اختیاری اور ذبح اضطراری۔ ذبح اختیاری یہ ہے کہ قدرت اور اختیار کے وقت حیوان کے گلے پر چھری پھیرنا اور جب گدن پر چھری پھیرنا ممکن نہ ہو تو جانور کے جسم کے کسی حصہ پر بھی زخم ڈال دینا، ذبح اضطراری ہے کیونکہ انسان اپنی قدرت کے اعتبار سے مکلف ہوتا ہے سو جس صورت میں وہ حیوان کے گلے پر چھری پھیر سکتا ہو تو اس کے گلے پر چھری پھیرے بغیر ذکاة حاصل نہیں ہوگی اور جہاں اس پر قدرت نہ ہو وہاں جانور کے جسم میں کہیں پر بھی زخم ڈالنا اس ذکاة کے قائم مقام ہے۔

لاٹھی اور پتھر وغیرہ سے مارے ہوئے شکار کو اسی لیے ناجائز کہا گیا ہے کہ عادتاً لاٹھی اور پتھر سے اس وقت مارا جاتا ہے جب جانور قریب ہو، اور جب جانور قریب ہو تو اس کے گلے پر چھری پھیر کر ذبح کیا جاسکتا ہے، اس لیے یہاں ذبح اختیاری ہے، اضطراری نہیں ہے اور جب جانور دور ہو اور اس کو کچھ کر اس کے گلے پر چھری پھیرنا قدرت میں نہ ہو مثلاً کسی درخت پر بیٹھا ہو یا اڑ رہا ہو یا بھاگ رہا ہو اور بدوق سے ناز کر کے ان جانوروں کا شکار کر لیا جائے اور گولی یا پھر سے لگنے سے وہ جانور زخمی ہو جائے اور ان کے جسم سے خون بہہ جائے تو ان کا زخمی ہونا اور خون بہنا ذکاة اضطراری ہے اور فقہاء کے اس بیان کو وہ قاعدہ کے مطابق حلال ہے اور اس کا کھانا جائز ہے۔

بہر علامہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں :

عن ابی ہریرۃ رحمہ اللہ اذا خرق المعراض فکل واذا لم یخرق فلا تاكل والمعراض سهم لا تصل له الا ان یکون راسه محذوا وقيل سهم لا ریش له وربما یصیب السهم عرضاً یتدق ولا یتخرق وهو مروی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما اصاب بمعدہ فی جرح فکل وما اصاب بعرضه فلا تاكل وقد بینا ان الحل

ابراہیم رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ جب معراض شکار کو پھاڑ دے تو کھال اور جب نہ پھاڑے تو نہ کھال و معراض اس تیر کو کہتے ہیں جس کا پیکان نہ ہو تاکہ یہ کہ اس کا سر اور حاد والا ہو ایک قول یہ ہے کہ وہ بنیر پر کا تیر ہے، بسا اوقات تیر عرض کی جانب سے لگتا ہے اور شکار کو پھاڑتا نہیں، توڑ دیتا ہے اسی کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے کہ اگر شکار تیر کی دھار سے مرے اور زخمی ہو تو کھال اور اگر تیر کے عرض سے مرے تو مت کھال اور ہم یہ بیان کر چکے

۱۔ شمس اللہ محمد بن احمد بن عمر بن قسری متوفی ۴۸۳ھ، البیہقی، ج ۱ ص ۲۲۱، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ

باعتبار تسبیل الدم النجس وذلك  
يحصل اذا خرق ولا يحصل اذا ق  
ولم يخرق فان ذلك في معنى الموقوذة  
وهو حرام بالنص - ۱۷

ہیں کہ حلت کا مدار نجس خون کے بہنے پر ہے اور یہ اس وقت ہو  
گا جب معراض شکار کو پھاڑ دے اور اگر شکار کو پھاڑے بغیر  
توڑ دے تو خون نہ بہے گا (مثلاً اس کی ضرب سے ہڈی یا ٹانگ  
ٹوٹ جائے) اور یہ حکماً موقوذہ ہے اور یہ نفس قلعی سے  
حرام ہے۔

علامہ مشرعی کی اس عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ موقوذہ وہ جانور ہے جو کسی بھاری اور زورنی چیز سے ٹوٹ جائے (یعنی اس کی ہڈی ٹوٹ  
جائے) اس کے جسم میں زخم آئے اور نہ خون بہے اور اگر کوئی آلہ جانور کے جسم کو پھاڑ دے اور اس کا خون بہلے تو یہ حلال ہے، اور بدوق  
سے مارا ہوا شکار ایسا نہیں ہوتا کہ اس میں زخم آئے نہ خون بہے اس لیے وہ موقوذہ نہیں ہے بلکہ بدوق کی گولی اس کے جسم کو پھاڑ دیتی  
ہے، اس کے جسم میں سوراخ ہو جاتا ہے، بسا اوقات گولی اُتر پار ہو جاتی ہے اس کے جسم میں زخم آتا ہے اور خون بہتا ہے زیادہ ہے کہ  
ذکوۃ اضطراری میں پورے جسم سے خون بہنا ضروری نہیں ہے جیسا کہ کتے کے مارے ہوئے شکار کے جسم سے بسا اوقات سارا  
خون نہیں بہتا) اس لیے بدوق سے مارا ہوا شکار حلال اور طیب ہے اور اس کا کھانا جائز ہے۔

الحمد للہ علی احسانہ قرآن مجید، احادیث صحیحہ اور فقہاء اسلام کی تصریحات سے یہ واضح ہو گیا کہ بدوق سے مارا ہوا شکار حلال ہے  
میں نے اس مسئلہ میں زیادہ تفصیل اور تحقیق اس لیے کی ہے کہ اس زمانہ میں بعض اہل علم یہ کہتے ہیں کہ بدوق سے مارا ہوا شکار موقوذہ ہونے  
کا بنا پر حرام ہے۔ ظاہر ہے کہ ان علماء نے نیک نیتی سے یہ فتویٰ دیا ہے لیکن یہ علماء اس مسئلہ میں زیادہ گہرائی اور گیرائی میں نہیں گئے  
اور ان کو اس مسئلہ میں اجتہادی خطا لاحق ہوئی، آج کل بدوق سے شکار عام ہو گیا ہے اور بکثرت لوگ اس میں مبتلا ہیں اور اگر گولی یا  
چھرہ لگنے سے جانور مر جائے تو اس کو اس فتویٰ کی بنا پر مردار اور حرام قرار دیا جاتا ہے، جب کہ قرآن مجید، احادیث اور فقہاء اسلام کی  
تصریحات کے مطابق یہ حلال اور طیب ہے، اور اجتہادی مسائل میں میرا ذہن یہ ہے کہ امت مسلمہ کے لیے آسان اور سہل احکام بیان کیے  
جائیں اور قرآن مجید، احادیث اور فقہاء اسلام کے اصول اور قواعد سے امت مسلمہ کے لیے زیادہ سے زیادہ یسر اور آسانی کو حاصل  
کیا جائے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے، آسانی کہو اور لوگوں کو مشکل میں نہ ڈالو، شرح صحیح مسلم میں میرا یہی اسلوب رہا ہے کہ  
اجتہادی مسائل میں قرآن، سنت اور فقہاء اسلام کے قواعد میں مسلمانوں کے عمل کے لیے مجھے جہاں بھی کوئی یسر اور آسانی کی دلیل اور سبیل ملی ہیں  
میں نے اس کو اختیار کر لیا اور امت کی دشواری اور عسر کی راہ کو ترک کر دیا اور میں نے جب بھی کسی مسئلہ کی تحقیق کے لیے قلم اٹھایا تو قرآن مجید، سنت  
اور فقہاء اسلام کی تصریحات کو مقدم رکھا ہے اور مشکل پسند اور فقہاء عسر کے اقوال کو ترک کر دیا۔

ہر حال میں میں نے دیگر مسائل کی طرح اس مسئلہ کو بھی نیک نیتی، اخلاص اور لہیت سے لکھا ہے اگر یہ حق اور صواب ہے تو اللہ تعالیٰ  
اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے ہے اور اگر یہ غلط اور باطل ہے تو یہ میرے مطالعہ کا نقص اور میری فہم کی کمی ہے  
اللہ اور اس کا رسول اس سے بری ہیں، واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی محمد  
سید المرسلین خاتم النبیین وعلیٰ آلہ واصحابہ واذواہ وذریاتہ واولیاء امتہ وعلماہ ملتہ اجمعین۔

۱۷۔ شمس الامم محمد بن احمد مشرعی متوفی ۸۴۳ھ، المبسوط ج ۱۱ ص ۲۲۲، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ

جلد سادس

اہل کتاب کے برتنوں کو استعمال کرنے کا حکم | اس باب کی حدیث نمبر ۴۸۶۸ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

برتنوں میں مدت کھاؤ اور اگر وہ برتن نہ مل سکیں تو ان کے برتنوں کو دھو کر استعمال کر لو، علامہ نووی اس سلسلے میں لکھتے ہیں:

سنن ابو داؤد میں یہ روایت اس طرح ہے کہ ہم اہل کتاب کے پڑوس میں رہتے ہیں وہ اپنی دیگچوں میں خنزیر کا گوشت پکاتے ہیں اور اپنے برتنوں میں شراب پیتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم کو دوسرے برتن مل جائیں تو کھانے پینے کے لیے ان کو استعمال کرو، اور اگر تم کو دوسرے برتن نہ ملیں تو پانی سے دھونے کے بعد ان کو کھانے پینے کے لیے استعمال کرو۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر دوسرے برتن مل جائیں تو کفار کے برتنوں کو دھو کر استعمال کرنا بھی ممنوع اور مکروہ ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جن برتنوں میں نجاست ڈالنا کفار کی عادت ہو اس کو استعمال کرنے سے مسلمانوں کو گھن آتی ہے جیسے اگلا لدان کو دھو کر اسے کھانے پینے کے لیے استعمال کرنا مکروہ معلوم ہوتا ہے۔ لے

اس حدیث میں اہل کتاب کے برتنوں کو استعمال کرنے کے طریقہ کا بیان ہے۔ دیگر کفار اور بت پرستوں کا بیان نہیں ہے، امام بخاری نے مجوسوں کے برتنوں کو بھی اہل کتاب کے برتنوں پر نیاں کیا ہے اس لیے آئینہ المجوس "مجوسیوں کے برتن" کا عنوان قائم کر کے حضرت ابو ثعلبہ کی مذکورہ حدیث بیان کی ہے، علامہ بدرالدین عینی صنفی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اہل کتاب اور مجوسوں (آتش پرستوں) دونوں کے برتنوں کا حکم واحد ہے کیونکہ دونوں نجاسات سے نہیں بچتے، تاہم یہ برتن دھونے سے پاک ہو جاتے ہیں، کیونکہ امام بخاری نے حضرت مسلم بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ فتح خیبر کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم لوگوں نے پیلیوں میں کیا پکایا ہے؟ صحابہ نے کہا پالتو گدھوں کا گوشت، آپ نے فرمایا جو کچھ دیگچوں میں ہے اس کو گرا دو اور دیگچیاں توڑ دو۔ ایک شخص نے کھڑے ہو کر عرض کیا جو کچھ دیگچوں میں ہے گرا دیتے ہیں اور دیگچیاں دھو لیتے ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ٹھیک ہے!

امام بخاری نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ جب گدھے کے پکے ہوئے سالن والی دیگچیاں دھو کر استعمال کی جاسکتی ہیں تو دوسری نجاست سے آلودہ دیگچیاں بھی دھو کر استعمال کی جاسکتی ہیں۔ لے

باب تحریم اکل کلّ ذی ناب من

السیباع وکلّ ذی مخلب من الطیر

۴۸۷۳ - حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْتَحْيَى بْنُ إِبرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ اسْتَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ

حضرت ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر کھلی دلوں دار دانستہ والے درندے کو کھانے سے منع فرمایا ہے، اسحاق اور ابن ابی عمر کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ زہری

لے۔ علامہ یحییٰ بن شریف نووی متر ۶۷۶، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۴۶، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

لے۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متر ۸۵۵، عمدة القاری ج ۲ ص ۱۱۱، مطبوعہ دار الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۲۸ھ

نے بیان کیا کہ ملک شام میں آنے تک ہم نے اس حدیث کو نہیں سنا۔

الزُّهْرِيُّ عَنْ أَبِي إِدْرِيسٍ عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ قَالَ تَهَى  
الَّتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كُلِّ كَلٍّ ذِي  
نَابٍ مِنَ السَّبْعِ نَادٍ سَخِيٌّ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ فِي  
حَدِيثِهِمَا قَالَ الزُّهْرِيُّ وَلَمْ نَسْمَعْ بِهَذَا  
حَتَّى قَدِمْنَا الشَّامَ -

حضرت ابو ثعلبہ خثعمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ یہی حدیث  
اللہ علیہ وسلم نے ہر کچلی والے درندے کو کھانے سے منع فرمایا  
ہے، ابن شہاب زہری کہتے ہیں کہ ہم نے مجاز میں اپنے علماء سے  
یہ حدیث نہیں سنی، حتیٰ کہ شام کے فقہاء میں سے ابو ادریس نے  
مجھ سے یہ حدیث بیان کی۔

۲۸۷۴ - وَحَدَّثَنِي حُذَمَةُ بْنُ يَحْيَى  
أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ  
شَهَابٍ عَنْ أَبِي إِدْرِيسٍ الْخَوْلَانِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ  
أَبَا ثَعْلَبَةَ الْخَثَمِيَّ يَقُولُ تَهَى رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كُلِّ كَلٍّ ذِي نَابٍ  
مِنَ السَّبْعِ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ وَلَمْ نَسْمَعْ ذَلِكَ  
مِنْ عُلَمَائِنَا بِالْحِجَازِ حَتَّى حَدَّثَنِي أَبُو إِدْرِيسٍ  
وَكَانَ مِنْ فُقَهَاءِ أَهْلِ الشَّامِ -

حضرت ابو ثعلبہ خثعمی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے ہر کچلی والے درندے کو کھانے سے منع فرمایا ہے۔

۲۸۷۵ - وَحَدَّثَنِي هُرُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ  
حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ رِيْعَيْنِ ابْنُ  
الْحَارِثِ (أَنَّ ابْنَ شَهَابٍ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِي إِدْرِيسٍ  
الْخَوْلَانِيِّ عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخَثَمِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَى عَنْ كُلِّ كَلٍّ ذِي نَابٍ  
مِنَ السَّبْعِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی چار سندیں ذکر کیں سب نے  
کھانے کا ذکر کیا ہے مگر صالح اور یوسف کی روایت میں یہ ہے کہ  
آپ نے ہر کچلی والے درندے سے منع فرمایا ہے۔

۲۸۷۶ - وَحَدَّثَنِيهِ أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ  
وَهَبٍ أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ وَأَبْنُ أَبِي ذَنْبٍ  
وَعُمَرُ بْنُ الْهَادِثِ وَيُونُسُ بْنُ يَزِيدَ وَغَيْرُهُمْ  
حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ  
عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى  
بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ الْمُنَاجِشُونَ ح وَ  
حَدَّثَنَا الْحُلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ يَعْقُوبَ  
بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ  
وَكُلُّهُمْ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَ حَدِيثِ  
يُونُسَ وَعَنْهُمْ ذَكَرَ الْأَكْلَ إِلَّا صَالِحًا



وَيُوسُفَ فَإِنَّ حَدِيثَهُمَا نَهَى عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبْعِ -

۴۸۷۷ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ (يَعْنِي ابْنَ مَهْدِيٍّ) عَنْ مَالِكٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي حَكِيمٍ عَنْ عُبَيْدَةَ ابْنِ سَفْيَانَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبْعِ فَآكِلُهُ حَرَامٌ -

۴۸۷۸ - وَحَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ أَبِي جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۴۸۷۹ - وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ ابْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبْعِ وَعَنْ كُلِّ ذِي مِخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ -

۴۸۸۰ - وَحَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ حَمَّادٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۴۸۸۱ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ وَأَبُو يَعْقُوبَ عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبْعِ وَعَنْ كُلِّ ذِي مِخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ -

۴۸۸۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ أَبُو بَشِيرٍ أَخْبَرَنَا عَنْ مَيْمُونِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر کچلیوں والے درندے کو کھانا حرام ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام کچلیوں والے درندوں اور ناخنوں والے پرندوں کو کھانے سے منع فرمایا ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام کچلیوں والے درندوں اور ناخنوں والے پرندوں کو کھانے سے منع فرمایا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا اس کے بعد سب سباعی حدیث ہے۔

بْنِ مِهْرَانَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَلَّهِ سِرَّ وَحَدَّثَنِي  
 أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ  
 أَبِي بَشِيرٍ عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ  
 قَالَ تَلَّهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 بِمِثْلِ حَدِيثِ شُعْبَةَ عَنِ الْحَكَمِ

کچلیوں سے پھاڑنے والے درندوں اور ناخنوں سے مارنے والے پرندوں کے حکم میں فقہار شافعیہ  
 کا نظریہ

علامہ نودی شافعی لکھتے ہیں :

امام شافعی، امام ابو حنیفہ، امام احمد، داؤد و ظاہری اور جمہور فقہاء اسلام کا یہ نظریہ ہے کہ تمام کچلیوں والے درندے اور  
 ناخنوں والے پرندے حلال ہیں، اور ان احادیث میں جمہور کی دلیل ہے، ہمارے علماء نے یہ کہا ہے کہ کچلیوں والے درندوں  
 سے مراد وہ درندے ہیں جو دائرتوں سے شکار کرتے ہیں، امام مالک کے نزدیک ان درندوں اور پرندوں کا کھانا مکروہ ہے حرام  
 نہیں ہے۔

کچلیوں سے پھاڑنے والے درندوں اور ناخنوں سے مارنے والے پرندوں کے حکم میں فقہاء مالکیہ  
 کا نظریہ

علامہ دمشقی ابی مائی لکھتے ہیں :

امام مالک کے نزدیک درندوں سے مراد وہ جانور ہیں جو پھرتے پھاڑتے ہوں اور گوشت کھاتے ہوں، امام مالک اور  
 امام شافعی نے بلی، جنگلی چوہا، گوزہ اور قنفذ (بلی کے برابر ایک خاردار جانور) کو کھانے کی اجازت دی ہے، اگرچہ یہ بھی کچلیوں والے جانور  
 ہیں، کیونکہ یہ درندے نہیں ہیں اور حسن نے ہاتھی کے کھانے کو بھی جائز کہا ہے اور ابن حبیب نے کہا ہے کہ چوہا کھانا مکروہ تنزیہی  
 علامہ مازری مالکی نے کہا ہے کہ یہ حدیث کچلیوں سے شکار کرنے والے پرندوں کی تحریم میں ضمنی ہے، امام شافعی  
 اور امام ابو حنیفہ کا بھی مسلک ہے اور اس مسئلہ میں ہمارے دو قول ہیں، تحریم اور کراہت، ہمارے فقہار نے ان جانوروں  
 کی کراہت پر قرآن مجید کی اس آیت سے استدلال کیا ہے :

قُلْ لَا أُجِدُّ فِي مَنَاسِكِ اللَّهِ شَيْئًا مِّنْهُ يَكْفُرُ بِهِ الَّذِينَ لَدَى اللَّهِ حُلَالًا مَّا كَانَ حُلَالًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ

آپ ان سے کہیں کہ جو وحی میرے پاس آئی ہے

علامہ بخاری بن شریف نودی شافعی متوفی ۶۷۱ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۴۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

جلد سادس

یطعمہ الا ان یکون میتة او دما مسفوحا  
اولہم خنزیر فانہ رجس او قسقا اهل  
لغیر اللہ بہ۔ (انعام: ۱۴۵/۲)

اس میں کوئی ایسی چیز نہیں ہے جو کسی کھانے والے پر حرام ہو  
ما سوا ان چیزوں کے: مردار، بہایا ہوا خون، سور کا گوشت،  
یا فسق ہو جو اللہ کے سوا کسی اور کے نام پر ذبح کیا گیا ہو۔

اس آیت کے مستثنیات میں درندوں کا ذکر نہیں کیا گیا، لیکن اس دلیل پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ جس وقت یہ آیت نازل ہوئی  
تھی اس وقت تحریم کے نازل ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کے بعد بھی تحریم نازل نہ ہوئی ہو، جب کہ احکام دن بدن نازل ہوتے  
رہتے تھے، اور اس حدیث میں بھی اسی احکام کا بیان کیا گیا ہے کیونکہ یہ آیت بھی ہے اور یہ حدیث مدنی ہے۔

پچلیوں سے پھاڑنے والے درندوں اور ناخنوں سے مارنے والے پرندوں کے حکم میں فقہاء  
احناف کا نظریہ

علامہ ابوالحسن المرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں پھاڑنے والے درندے اور پرندے مراد ہیں یہ مراد نہیں ہے کہ ہر دانت اور ناخن والا درندہ اور پرندہ حرام  
ہے، سب سے زیادہ پھاڑنے والا درندہ یا پرندہ) سے مراد ہر وہ جانور ہے جو بھپٹا ہو، لوٹ مار کرتا ہو، عادتاً زخمی کرتا ہو، مارتا ہو اور  
زیادتی کرتا ہو، ان جانوروں کو بنی آدم کی کرامت کی وجہ سے حرام کیا گیا ہے، کیونکہ ان جانوروں کا گوشت کھانے سے انسان میں  
ان جانوروں کے اوصاف پیدا ہو جائے گا حدیث ہے، ان جانوروں میں بچہ اور لومڑی بھی داخل ہیں (کیونکہ یہ بھی دانتوں سے چیرتی  
پھاڑتی ہیں) اور یہ حدیث امام شافعی (اسی طرح امام مالک) کے خلاف حجت ہے، کیونکہ وہ لومڑی اور گدہ کو جائز قرار دیتے ہیں اور اسی  
بھی پچلیوں والا جانور ہے اس لیے مکروہ ہے اور جنگلی چوہا اور نیولہ جنگلی درندوں میں سے ہے، اور گدہ اور بٹا (گدہ کی طرح  
ایک پرندہ) مکروہ ہیں کیونکہ وہ مردار کھاتے ہیں، اور کھیتوں کے کوسے کو کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ وہ دانہ کھاتا ہے  
اور مردار نہیں کھاتا اور وہ پھاڑنے والے درندوں میں سے نہیں ہے، وہ سیاہ و سفید کو جو مردار کھاتا ہے حرام ہے، امام ابوحنیفہ  
نے فرمایا کہ عقیق کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ وہ دانہ اور گندگی کو ملا کر کھاتا ہے۔ اس لیے مرغی کے مشابہ ہے، اور  
امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے کہ یہ مکروہ ہے کیونکہ یہ زیادہ تر مردار کھاتا ہے۔

حشرات الارض اور بکوع وغیرہ کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ

بجوتو دانتوں سے چیرنے اور پھاڑنے والا جانور ہے، اور گدہ کی دلیل یہ ہے کہ جب حضرت عائشہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس  
کے متعلق پوچھا تو آپ نے اس کے کھانے سے منع فرمایا، یہ حدیث امام شافعی پر حجت ہے کیونکہ وہ گدہ کو حلال کہتے ہیں، اور  
بھر و موزی جانوروں سے ہے اور کھوا خبیث کیر سے مکوڑوں میں سے ہے، حشرات الارض کی تحریم کو گدہ پر قیاس کیا گیا ہے،  
پالتو گدہوں اور چھروں کو کھانا جائز نہیں ہے، کیونکہ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ  
سے۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن علقمہ دمشقی ابی ماسک متول ۸۲۸ھ اکمال اکال العلم ج ۵ ص ۲۴۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت  
لے۔ کھیتوں کے کوسے کی تعریف اور شناخت کے لیے شرح صحیح مسلم جلد ثالث صفحہ ۳۵۱ کا مطالعہ کریں۔

وہم نے گھوڑوں، خچروں اور گدھوں کے گوشت کو کھانے سے منع فرمایا۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کے دن متہ اور پالتو گدھوں کے گوشت کو حرام کر دیا۔

**گھوڑے کے گوشت کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ** | امام ابو حنیفہ کے نزدیک گھوڑے کا گوشت کھانا مکروہ ہے، امام مالک کا بھی یہی قول ہے اور امام ابو یوسف،

امام محمد اور امام شافعی رحمہم اللہ نے کہا کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ خیر کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پالتو گدھوں کے گوشت کو کھانے سے منع فرمایا اور گھوڑوں کے گوشت کی اجازت دی، اور امام ابو حنیفہ کی دلیل قرآن مجید کی یہ آیت ہے:

والخیل والبعال والحمیر لتربوھا  
وذینۃ۔ (نحل: ۸/۱۹)

اللہ تعالیٰ نے تمہاری سواری اور سجاوٹ کے

لیے گھوڑے، خچر اور گدھے پیدا کیے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے گھوڑوں، خچروں اور گدھوں کے پیدا کرنے کو اپنا احسان قرار دیا ہے اور کسی چیز کو کھانا سب سے بڑا نفع ہے اور حکیم سے یہ منظور نہیں ہے کہ وہ اعلیٰ چیز کے احسان کو چھوڑ کر ادنیٰ چیز کے احسان کو ذکر کرے، سو اگر ان جانوروں کو کھانا جائز ہو تا تو اللہ تعالیٰ فرمانا کہ ہم نے ان جانوروں کو تمہارے کھانے کے لیے پیدا کیا ہے، دوسری دلیل یہ ہے کہ گھوڑوں سے دشمن کو ڈرایا جاتا ہے اس لیے برہنہ احترام ان کا کھانا مکروہ ہے، اور یہی وجہ ہے کہ مال غنیمت میں سے گھوڑے کا حصہ بھی دیا جاتا ہے، نیز اگر گھوڑوں کے کھانے کو مباح کر دیا جائے تو جہاد کے آلات کم ہو جائیں گے، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث حضرت خالد رضی اللہ عنہ کی حدیث سے منافی ہے (حضرت خالد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کے دن گھوڑوں، خچروں اور گدھوں کے گوشت کے کھانے سے منع فرمایا تھا لیکن حضرت جابر کی حدیث صحیح ہے اور حضرت خالد کی حدیث صحیح نہیں ہے کیونکہ حضرت خالد جنگ خیر کے بعد اسلام لائے تھے۔۔۔۔۔ سعیدی غفرلہ) اور جب قاریں ہو تو عزم کو ترجیح دی جاتی ہے اس لیے حضرت خالد کی روایت راجح ہے، ایک قول یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ مکروہ تحریمی ہے اور ایک قول ہے کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے اور پہلا قول زیادہ صحیح ہے، اور گھوڑوں کے دودھ میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ ان کا دودھ پینے سے آلات جہاد میں کوئی کمی نہیں آتی۔ (آج کل جو کہ جہاد میں گھوڑوں کی ضرورت نہیں پڑتی اس لیے اب کراہت کی وجہ اٹھ گئی۔۔۔۔۔ سعیدی غفرلہ)

خبرگوشت کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جتنا خواہد گوشت ہدیہ کیا گیا، آپ نے اس کو خود بھی کھایا اور صحابہ رضی اللہ عنہم کو بھی اس سے کھانے کا حکم دیا نیز خبرگوشت درندوں میں سے ہے نہ مردار غریب ہے اس لیے وہ ہرن کے مشابہ ہے۔

**پانی کے جانوروں کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ** | پانی کے جانوروں میں سے صرف مچھلی کا کھانا جائز ہے امام مالک اور اہل علم کی ایک جماعت نے کہا کہ سمندر کے تمام جانوروں کو کھانا مطلقاً

جائز ہے، اور بعض فقہاء نے خنزیر، کتے اور انسان کا استثناء کیا، امام شافعی سے ایک روایت یہ ہے کہ انھوں نے ان تمام جانوروں کو مطلقاً حلال کہا ہے ان جانوروں کے کھانے اور ان کی بیع میں ایک جیسا اختلاف ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بغیر کسی استثناء کے فرمایا: **احل لکم صید البحر**۔ ”تمہارے لیے سمندر کا شکار حلال کیا گیا ہے“ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سمندر کے مشفق فرمایا: **هو الطہور ماؤۃ والجل صیتۃ**۔ ”سمندر کا پانی پاک کرنے والا ہے اور اس کا مردار حلال ہے“ نیز سمندری جانوروں میں عورتیں نہیں ہوتی کیونکہ خون والا جانور پانی میں نہیں رہتا، اور حرام کرنے والا خون ہے لہذا یہ جانور مچھلی کے



مشابہ ہو گئے، اور ہماری دلیل قرآن مجید کی یہ آیت ہے: **وَيَحْرَمُ عَلَيْهِمُ النَّجِاسَاتِ** ”نبی تم پر نجیث چیزوں کو حرام کرتے ہیں“ اور مچھلی کے سوا باقی جانور نجیث ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دوا سے منع فرمایا ہے جس میں میٹھا ذالابلغ اور آپ نے کیڑے کو فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے، اور احل لکھ صید البحر میں شکار کرنے کی اجازت دی ہے اور شکار حرام چیزوں کا بھی کیا جاتا ہے اور حدیث میں جو ہے کہ سمندر کا مردار حلال ہے اس مردار سے مراد مچھلی ہے اور وہ حلال ہے اور تمام مرداروں سے مستثنیٰ ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے ہمارے لیے دو مردار اور دو خون حلال کیے گئے وہ دو مردار مچھلی اور مڈھی میں اور دو خون جگر اور تلی ہیں۔ جو مچھلی اپنی طبعی موت سے مڑ کر پانی کی سطح پر اُبلے اس کو کھانا مکروہ ہے اور امام مالک اور امام شافعی رحمہما اللہ نے کہا اس میں کوئی حرج نہیں کیونکہ آپ نے فرمایا سمندر کا مردار حلال ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ جو مچھلی پانی کے زمین میں جذب ہونے سے مر جلتی اس کو کھانا مکروہ ہے اور جس چیز کو پانی باہر پھینک دے اس کو کھانا اور جو مڑ کر سطح آب پر اُبھر آئے اس کو منسک کھانا اور صحابہ کی ایک جماعت سے بھی اسی طرح مروی ہے۔

سیاہ مچھلی، مار ماہی (سانپ کی شکل کی مچھلی) اور مچھلی کی تمام اقسام اور مڈھی کو بغیر ذبح کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے، امام مالک نے کہا کہ مڈھی حلال نہیں ہے الا یہ کہ مڈھی پکڑنے والا اس کا سر کاٹ کر اس کو بھون لے کیونکہ وہ عسکی کا شکار ہے، یہی وجہ ہے کہ اس کو قتل کرنے سے حرم پر فدیہ لازم آتا ہے، ہماری دلیل وہ حدیث ہے جس کو ہم نے ابھی بیان کیا ہے، اور مچھلی کے متعلق ہمارا مسلک یہ ہے کہ جو مچھلی کسی آفت سے مر جائے وہ حلال ہے اور جو مچھلی طبعی موت سے مرے وہ حرام ہے۔

**جھینگے کے متعلق اعلیٰ حضرت کی رائے** | اعلیٰ حضرت احمد رضا قاضی بریلوی لکھتے ہیں:

ہمارے مذہب میں مچھلی کے سوا تمام دریائی جانور مطلقاً حرام ہیں تو جن بعض کے خیال میں جھینگا مچھلی کا قسم سے نہیں۔ ان کے نزدیک حرام ہوا ہی چاہیے، مگر فقیر نے کتب لغت و کتب طب و کتب علم حیوان میں بالاتفاق اسی کی تصریح دیکھی کہ وہ مچھلی ہے، قاموس میں ہے الاربیان بالکسر سمک کالدود و صراح و تاج المروس میں ہے الاربیان بہن من السمک کالدود و بکون بالبقرة صراح میں ہے قسے از ماہی شتی الارب میں ہے ار بیان قسے از ماہی ست کہ از ماہندی جھینگا سے گویند مخزن میں ہے ادبیان وار بیان نیز آمدہ بغاری ماہی رو بیان و ماہی میک و بہندی جھینگا مچھلی نامند، تحفۃ المرمین میں ہے بغاری ماہی رو بیان نامند، تذکرہ داود انطاکی میں ہے رو بیان اسم لضرب من السمک یکنز بہر العراق و انعام احمر کثیر الارجل نحو السمک الطان کذا اکثر لہما، حیاۃ الجہدان الکبریٰ میں ہے: الروبیان ہو سمک صنیر جداً احمر، تو اس تقدیر پر حسب اطلاق متون و تصریح معراج الدربابہ مطلقاً حلال ہونا چاہیے کہ متون میں جیسے انواع سمک حلال ہونے کی تصریح ہے اور معراج میں صاف فرمایا کہ ایسی چھوٹی مچھلیاں جن کا پیٹ چاک نہیں کیا جاتا اور بے آلائش نکالے بھون لیتے ہیں، امام شافعی کے سوا سب ائمہ کے نزدیک حلال ہیں، رد المحتار میں ہے: ولو وجدت سمکة فی حوصلتہ طائر توکل وعند الشافعی لا توکل لانه کالرجیع ورجیع الطائر عندہ ورجس وقلنا انما یعتبر رجیعاً اذا تغیر و فی السمک الصغار التي تغیر من غیر ان یشق جوفہ فتقال اصحابہ لا یحل اکلہ لان رجیعہ نجس وعندنا انما یعتبر رجیعاً مگر فقیر نے جو اہر اعلیٰ میں تصریح دیکھی کہ ایسی چھوٹی مچھلیاں مکروہ تحریمی ہیں اور یہ کہ یہی صحیح ترین ہے، جہاں قال السمک الصغار کلہا مکروہۃ کراہۃ التحذیر ہو الاصح جھینگے کی صورت عام مچھلیوں سے بالکل جدا اور کچھ دیگر کیڑوں سے بہت مشابہ

لے۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرینی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اخیر میں ص ۲۴۳-۲۴۰، مطبوعہ مکتبہ شریعت علیہ قتان

ہے اور لفظ ماہی غیر مسمک پر بھی بولا جاتا ہے، جیسے ماہی مستنقر حالانکہ وہ ناکہ کا بچہ ہے کہ سواحل نیل پر غشکی میں پیدا ہوتا ہے، اور ہمارے اندر سے ملت و بیان میں کوئی نص معلوم نہیں اور ٹھپلی بھی ہے زریہاں کے جھینگے ایسے ہی چھوٹے ہیں جن پر جو اہر اخلاطی کی وہ تصبیح وارد ہوگی بہر حال ایسے شبہ و اختلاف سے بے ضرورت بچنا ہی اولیٰ ہے۔ ۱۔

**جھینگے کی بحث میں حرف آخر** | اعلیٰ حضرت کی اس عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ جھینگہ کا چھوٹی ٹھپلی ہے اور ہر چند کہ تمام ائمہ اور فقہار کے نزدیک چھوٹی ٹھپلی کا کھانا بلا کراہت جائز ہے لیکن چونکہ صاحب جو اہر اخلاطی نے چھوٹی ٹھپلی کھانے کو مکروہ تحریمی کہا ہے، اس لیے اس کا نہ کھانا اولیٰ اور افضل ہے۔ گویا اعلیٰ حضرت کے نزدیک جھینگہ کھانا خلاف اولیٰ ہے لیکن یہ اس وقت ہے جب جھینگہ کا چھوٹا ہو، اور واضح ہے کہ جھینگہ چھوٹی جسامت کا بھی ہوتا ہے اور بڑی جسامت کا بھی ہوتا ہے اور بڑے جھینگے میں خلاف اولیٰ کی وجہ بھی نہیں پائی جاتی کیونکہ اس میں سب کا اتفاق ہے کہ جھینگہ ٹھپلی ہے۔

علامہ سید زبیدی لکھتے ہیں:

الاربیان بالکسر السمک

نویس معلوف لکھتے ہیں:

الاربیان : جھینگہ ٹھپلی۔ ۳۔

علامہ دمیری لکھتے ہیں:

الروبیان هو سمک صغیر جدا

روبیان (جھینگہ) سرخ رنگ کی بہت چھوٹی

ٹھپلی ہے۔

بہر حال اہل لغت اور علم الحیوانات کے ماہرین کی تصریح کے مطابق جھینگہ ٹھپلی ہے اور فقہار احناف کے نزدیک ٹھپلی کی تمام اقسام بلا کراہت جائز ہیں اور باقی مکاتب فقہ میں بھی جھینگہ حلال ہے اور اعلیٰ حضرت کے نزدیک چھوٹے جھینگے کا کھانا خلاف اولیٰ ہے اور بڑے جھینگے کے کھانے میں کسی قسم کی کوئی کراہت نہیں ہے۔

**سمندر میں مرے ہوئے جانور کی اباحت**

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حضرت ابو عبیدہ کے زیر کمان کفار قریش کے قافلے کے خلاف بھیجا، اور مجھوروں کی ایک بوری ہمیں بطور

**بَابُ إِبَاحَةِ مَيْتَةِ الْبَحْرِ**

۲۸۸۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَحَدَّثَنَا هُشَيْبُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي

۱۔ اعلیٰ حضرت امد رضا خان فاضل بریلوی متوفی ۱۲۴۰ھ، احکام شریعت ص ۲-۱، مطبوعہ برقی پریس مراد آباد

۲۔ علامہ سید محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس ج ۱ ص ۱۲۶، مطبوعہ المطبعة الخيرية، ۱۲۰۶ھ

۳۔ نویس معلوف الیسوی، المنجد (مترجم) ص ۵۲

۴۔ علامہ محمد بن موسیٰ دمیری متوفی ۸۰۸ھ، جہزۃ الجنان الکبریٰ ج ۱ ص ۲۳۵، مطبوعہ مبینہ مصر، ۱۳۰۵ھ

جلد سادس

الرَّبِيعُ عَنْ جَابِرٍ قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَ عَلَيْنَا أَبَا عُبَيْدَةَ تَتَلَّقِي غَيْرَ الْفَرِيشِ وَنَرَوْنَا جَرَابًا مِنْ تَمْرٍ لَمْ يَجِدْ لَنَا غَيْرَهُ فَكَانَ أَبُو عُبَيْدَةَ يُعْطِينَا تَمْرَةً كَمْرَةً قَالَ فَقُلْتُ كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ بِهَا قَالَ نَمَضُّهَا كَمَا يَمَضُّ الصَّبِيحُ ثُمَّ نَشْرِبُ عَلَيْهَا مِنَ الْمَاءِ فَتَكْفِينَا يَوْمَنَا إِلَى اللَّيْلِ وَكُنَّا نَضْرِبُ بِعَصِينَا النَّحِيطَ ثُمَّ نَبْكُهُ بِالْمَاءِ فَنَأْكُلُهُ قَالَ فَأُطْلَقُنَا عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ فَرَفَعْنَا عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ كَهَيْئَةِ الْكَثِيبِ الصَّخْرِ فَأَتَيْنَاهُ فَاذَاهِي دَابَّةٌ تُدْعَى الْعَنْبَرُ قَالَ قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ مَيْتَةٌ ثُمَّ قَالَ لَا بَلْ نَحْنُ رُسُلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ اضْطَرَرُّنَا فَمَكَلُوا قَالَ فَأَقْبَمْنَا عَلَيْهِ شَهْرًا وَنَحْنُ ثَلَاثٌ وَمِائَتَةٌ حَتَّى سَمِينَا قَالَ وَلَقَدْ رَأَيْنَا تَغْتَرِفُ مِنْ وَقْبٍ عَلَيْهِمْ بِالْقِلَالِ الدُّهْنِ وَنَقَطَطُ مِنْهُ الْقِدَرُ كَالْقَوْرِ أَوْ كَقَدْرِ الثُّورِ فَلَقَدْ أَخَذَ مِنَّا أَبُو عُبَيْدَةَ ثَلَاثَةً عَشَرَ رَجُلًا فَأَقْعَدَهُمْ فِي وَقْبٍ عَلَيْهِمْ وَأَخَذَ مِنْهُمْ مِنْ أَضْلَاعِهِمْ فَأَقَامَهَا ثُمَّ رَحَلَ أَعْظَمَ بَعِيرٍ مَعْنَاهُمْ مِنْ تَحْتِهَا وَتَرَوْنَا مِنْ لَحْمٍ وَشَاتِيقٍ فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ أَتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْنَا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ هُوَ رِزْقِي أَخْرَجَهُ اللَّهُ لَكُمْ فَهَلْ مَعَكُمْ مِنْ لَحْمٍ شَيْءٍ فَمَطَّعُونَا قَالَ فَأَرْسَلْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُ فَأَكَلَهُ -

۴۸۸۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ سَمِعَ عُمَرَو بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ

زاو راہ غایت فرمائی، اس کے علاوہ آپ کو اور کوئی چیز نہیں ملی، حضرت ابو عبیدہ ہر روز ہمیں ایک ایک کھجور دیا کرتے تھے (راوی کہتے ہیں) میں نے پوچھا تم ایک کھجور پر کس طرح گزارہ کرتے تھے، حضرت جابر نے کہا ہم اس کھجور کو بچہ کی طرح چوستے تھے، پھر اس کے اوپر پانی پیتے تھے، وہ کھجور ہمیں رات تک کافی ہوتی تھی، اور ہم لاکھٹیوں سے درختوں کے پتے جھاڑتے پھر ان کو پانی میں گھس کر کھا لیتے تھے، ایک دن ہم ساحل سمندر پر گئے وہاں کنارے پر ایک بڑے ٹیلے کی مانند کوئی چیز پڑی ہوئی تھی، ہم اس کے پاس گئے دیکھا تو وہ ایک جانور ہے جس کو عنبر کہا جاتا تھا، حضرت ابو عبیدہ نے کہا یہ مردار ہے پھر کہا نہیں! ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ناصدے ہیں اور اللہ کے راستے میں ہیں اور تم لوگ حالت اضطرار میں ہو سو اس کو کھا لو، ہم لوگ تین سو تھے اور وہاں ایک ماہ بٹھرائے اڑاس کو کھا کھا کر ہم موٹے ہو گئے تھے مجھے یاد ہے کہ ہم نے اس کی آنکھ کے ڈھیلے سے مشکوں سے بھر بھر کر اس جانور سے چربی نکالی تھی، اور اس میں سے بیل کے برابر گوشت کے ٹکڑے کاٹتے تھے، حضرت ابو عبیدہ نے ہم میں سے تیرہ آدمیوں کو لے کر اس کی آنکھ کے ڈھیلے میں بٹھائیے اور اس کی ایک پسلی کو کھڑا کیا اور سب سے بڑے اونٹ کی پیٹھ پر کجاوہ کس کر اس کے نیچے سے گزار دیا، اور اس کے گوشت کو ابال کر ہم نے زاو راہ تیار کر لیا، مدینہ پہنچنے کے بعد ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے اس واقعہ کا ذکر کیا، آپ نے فرمایا یہ ایک رزق ہے جو اللہ تعالیٰ نے ہم کو عطا فرمایا ہے، کیا تمہارے پاس اس کے گوشت میں سے کچھ ہے؟ اگر ہے تو ہمیں کھلاؤ، حضرت جابر کہتے ہیں پھر ہم نے اس میں سے کچھ گوشت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا اور آپ نے اس کو تناول فرمایا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں سو سو اردن کے ساتھ ہمیں بھیجا اور ہم اسے امیر حضرت ابو عبیدہ بن الجراح سے ہم قریش کے قافلہ

ثَلَاثَ مِائَةٍ رَاكِبٍ وَأَمِيرُونَا أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ  
كَرَّصَدُ عِيَالٍ قُرَيْشٍ فَأَقَمْنَا بِالسَّاحِلِ نِصْفَ  
شَهْرٍ فَأَصَابَنَا جُوعٌ شَدِيدٌ حَتَّى أَكَلْنَا التَّحِيَّطَ  
فَسَيَّ جَيْشُ التَّحِيَّطِ فَأَلْفَى لَنَا الْبَحْرُ دَابَّةً يُقَالُ  
لَهَا الْعَنْبَرُ فَأَكَلْنَا مِنْهَا نِصْفَ شَهْرٍ وَادَّهَنَّا  
مِنْ وَدَكِهَا حَتَّى تَبَايَتْ أَجْسَامُنَا قَالَ فَأَتَا  
أَبُو عُبَيْدَةَ ضِلَعًا مِنْ أَضْلَاعِهِ فَتَصِيَهُ ثُمَّ  
نَظَرَ إِلَى أَطْوَلِ رَجُلٍ فِي الْجَيْشِ وَأَطْوَلِ جَمَلٍ  
فَعَمَلَهُ عَلَيْهِ فَمَرَّ تَمَنَّهُ قَالَ وَجَلَسَ فِي حَتَّاجٍ  
عَيْنِهِ تَفَرُّهُ قَالَ وَأَخْرَجْنَا مِنْ وَطْبٍ عَيْنِهِ كَذَا  
وَكَذَا قُلَّةً وَكَذَا قَالَ وَكَانَ مَعَنَا جَرَاكٌ مِنْ  
تَمَرٍ فَكَانَ أَبُو عُبَيْدَةَ يُعْطِي كُلَّ رَجُلٍ مِنْ قَبْضَةً  
قَبْضَةً ثُمَّ أَعْطَانَا تَمْرَةً تَمْرَةً فَلَمَّا فَنِيَ  
وَجَدْنَا فَقْدَهُ -

کی گھات میں تھے، ہم نصف ماہ تک ساحل سمندر پر غیر سے رہے  
ہم کو شدید بھوک کا سامنا تھا، حتیٰ کہ ہم نے وزخموں کے پتے کھائے  
اور اس لشکر کا نام ہی "پتوں کا لشکر" پڑ گیا، سمندر نے ہمارے  
لیے ایک جانور نکال کر پھینکا جس کو عنبر کہتے تھے، ہم نصف ماہ  
تک اس کو کھاتے رہے اور بدن پر اس کا تیل لگاتے رہے  
یہاں تک کہ ہم خوب فریاد ہو گئے، حضرت ابو عبیدہ نے اس کی ایک  
پسلی نصب کی اور لشکر کے سب سے طویل آدمی کو سب سے اونچے  
ارٹ پر سوار کیا تو وہ ارٹ اس پسلی کے نیچے سے گزر گیا، اور  
اس کی آنکھ کے ڈھیلے میں کئی آدمی بیٹھ گئے حضرت جابر کہتے ہیں  
کہ ہم نے اس کی آنکھ کے ڈھیلے میں سے اتنے اتنے گھڑے چربا  
شکالی، ہمارے ساتھ کھجوروں کی ایک بوری تھی، حضرت ابو عبیدہ  
پہلے ہر شخص کو ایک ایک مٹی کھجور دیتے تھے، پھر ایک ایک  
کھجور دینے لگے اور جب کھجور ملنا بند ہو گئی تو ہم نے جان بیا کر  
اب کھجوری ختم ہو گئیں۔

۳۸۸۵- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْجَبَّارِ ابْنُ الْعَلَاءِ  
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ سَمِعَ عُمَرَ وَجَابِرًا يَقُولُ فِي  
جَيْشِ التَّحِيَّطِ إِنَّ رَجُلًا مِنْ ثَلَاثِ جَزَائِرِ ثُمَّ  
ثَلَاثًا ثُمَّ ثَلَاثًا ثُمَّ تَمَّهَا أَبُو عُبَيْدَةَ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ "پتوں کے  
لشکر" میں ایک دن ایک شخص نے تین ارٹ ذبح کیے، پھر تین  
ذبح کیے، پھر تین ذبح کیے، اس کے بعد حضرت ابو عبیدہ نے  
اس کو مشق کر دیا۔

۳۸۸۶- وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ (يَعْنِي ابْنَ سُلَيْمَانَ) عَنْ هِشَامِ  
بْنِ عُرْوَةَ عَنْ وَهَبِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ  
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَعَثَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَمَعَهُ ثَلَاثُ مِائَةٍ نَحْمِلُ أَرْوَادَنَا عَلَى رِقَابِنَا  
۳۸۸۷- وَحَدَّثَنَا شَيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ  
أَبِي نَعِيمٍ وَهَبِ بْنِ كَيْسَانَ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ  
الْخَبَرَةَ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں روانہ کیا اس وقت ہم تین سو تھے، ہم اپنے  
اپنے زاد راہ کو اپنے کندھوں پر اٹھائے ہوئے تھے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین سو کا ایک لشکر بھیجا اور حضرت  
ابو عبیدہ بن جراح کو اس کا امیر بنایا، جب ان کا زاد راہ ختم ہو گیا تو  
حضرت ابو عبیدہ نے سب کے زاد راہ جمع کیے اور ہم کو کھجوریں کھاتے تھے اور آخر میں

سَرِيَّةٌ ثَلَاثَ مِائَةٍ وَأَمَرَ عَلَيْهِمُ أَبَا عُبَيْدَةَ  
بْنَ الْجَرَّاحِ فَقَتَلَ زَادَهُمْ فَجَمَعَ أَبُو عُبَيْدَةَ  
زَادَهُمْ فِي مِرْدَدٍ فَكَانَ يُقَوِّتُنَا حَتَّى كَانَ  
يُصَيِّبُنَا كُلَّ يَوْمٍ كَمَرَةً.

ہر روز ایک ایک کھجور دیتے تھے۔

۴۸۸۸- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ  
حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ رِيعِيُّ ابْنِ كَثِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ  
وَهْبَ بْنَ كَيْسَانَ يَقُولُ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ  
يَقُولُ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
سَرِيَّةً أَنَا فِيهِمْ إِلَى سَيْفِ الْبَحْرِ وَسَاقُوا جَمِيعًا  
بَقِيَّةَ الْحَدِيثِ كَنَحْوِ حَدِيثِ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ  
وَأَبِي الزُّبَيْرِ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ وَهْبِ بْنِ  
كَيْسَانَ فَأَكَلَ مِنْهَا الْجَيْشُ ثَمَانِي عَشْرَةَ  
لَيْلَةً.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سمندر کے کنارے ایک لشکر روانہ فرمایا۔  
میں بھی اس لشکر میں تھا، اس کے بعد صبح سابی حدیث ہے، البتہ  
وہب بن کیسان کی روایت میں یہ ہے کہ لشکر نے اٹھارہ دن تک  
اس (مچھلی) کا گوشت کھایا۔

۴۸۸۹- وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا  
عُثْمَانُ بْنُ عَمْرٍو وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا  
أَبُو الْيُسُفِّ الْقَدَّائِي كَلَاهُ عَنْ دَاوُدَ بْنِ قَيْسٍ  
عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ مِقْسَمٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ  
قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بَعْثًا إِلَى أَرْضِ جُهَيْنَةَ وَاسْتَعْمَلَ عَلَيْهِمْ  
رَجُلًا وَسَاقَ الْحَدِيثُ بَنَحْوِ حَدِيثِهِمْ.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارض جہینہ کی طرف ایک لشکر روانہ  
فرمایا اور ایک شخص کو اس کا امیر بنایا۔

باب مذکور کی حدیث کے فوائد اور مسائل (۱) علامہ بدر الدین عینی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
اس لشکر کو رجب آٹھ ہجری میں روانہ فرمایا تھا۔

(۲) علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ صحابہ کرام دنیا سے بے رغبتی رکھتے تھے اور دنیا سے بہت کم فائدہ اٹھاتے  
تھے، اور سخت کوشی اور محنت پر صبر کرتے تھے اور ہر حال میں جہاد کے لیے تیار رہتے تھے۔

(۳) اس حدیث میں دشمنان اسلام کے قاتلوں کی گھات میں رہنے اور بطور غنیمت ان کا مال لوٹنے کا ثبوت ہے۔

(۴) اس حدیث میں ہے کہ حضرت ابو عبیدہ نے تمام لشکریوں کے زاد راہ کو جمع کیا، یہ فعل اہل لشکر کی رضا مندی پر محمول ہے۔

۱۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی حنفی متروقی ۸۵۵ھ، مدۃ القاری ج ۱۳ ص ۱۴۱، مطبوعہ ادارۃ المطابع المشرقیہ مصر، ۱۳۲۸ھ



تاکہ سب کا مال اکٹھا ہونے پر برکت حاصل ہو، اشتری اسی طرح کیا کرتے تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کی تعریف کرتے تھے۔ ہمارے علماء نے یہ کہا ہے کہ اگر کچھ لوگ لی کر سفر کریں تو ان کے لیے مستحب یہ ہے کہ وہ اپنے کھانوں کو جمع کر لیں اور لی کر کھائیں۔

(۵)۔ پہلے حضرت ابو عبیدہ نے اس مچھلی کو مردار کہا اور انھوں نے اپنے اجتہاد سے یہ سمجھا کہ مردار حرام ہے پھر ان کا اجتہاد متغیر ہوا کہ ہم لوگ حالت اضطرار میں ہیں اور حالت اضطرار میں مردار کھانا جائز ہے، بعد میں اپنے فتویٰ کی تصدیق کے لیے انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ دریافت کیا، اس سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بھی قیاس اور اجتہاد جائز اور معمول تھا جیسا کہ آپ کے دصال کے بعد اجتہاد جائز اور معمول ہے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حضرت حباب سے یہ فرمایا کہ اگر تمہارے پاس اس میں سے کچھ گوشت ہے تو ہمیں کھاؤ " اس میں تین چیزوں کی تعلیم مقصود تھی۔ (ا) مفتی کے لیے مستحسن ہے کہ وہ اپنے فتویٰ پر خود عمل کر کے دکھائے تاکہ مستفتی کو تسلی ہو۔ (ب) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مچھلی کے گوشت کو کھا کر یہ تعلیم دی کہ اگر سمندر کسی مری ہوئی مچھلی کو باہر پھینک دے تو وہ حلال ہے یعنی اس کو بغیر اضطرار کے بھی کھانا حلال ہے۔ (ج) اگر استاد اپنے شاگرد سے اس کے کسی مال کا سوال کرے تو یہ سوال جائز نہیں ہے اس کی بنا پر ہوتا ہے۔ اس سوال کی ممانعت نہیں ہے۔ ممانعت اس سوال کی ہے کہ کسی اجنبی شخص سے مال حاصل کرنے کی غرض سے سوال کیا جائے۔

(۶)۔ ایک سوال یہ ہوتا ہے کہ صحابہ کرام اس مچھلی کے گوشت کو چند روز تک کھاتے رہے، حالانکہ چند روز دن میں تو گوشت خراب ہو جاتا ہے اور مضر جاتا ہے۔ علامہ دمشقانی مالکی نے اس کے دو جواب دیے ہیں، ایک یہ ہے کہ اس مچھلی میں چربی بہت تھی اور چربی اور تیل کی وجہ سے گوشت مٹھنے سے محفوظ رہتا ہے، دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ گوشت ہوا لگنے سے خراب ہوتا ہے اور وہ چونکہ بہت بڑی مچھلی تھی، اس میں گوشت کی کمی تھیں تھیں تو جس تہہ پہ ہوا نہیں پہنچتی تھی وہ ٹھیک رہتا تھا۔ اور میرا خیال یہ ہے کہ یہ خرق عادت ہے اور صحابہ کرام کی کرامت ہے۔

(۷)۔ اس حدیث میں صحابہ کرام کی قوت ایمان کا ثبوت ہے کیونکہ اگر بالفرض ان کا ایمان کمزور ہوتا تو ایک بوری کھجوروں کے زاد راہ پر اتنے لمبے سفر کے لیے نہ نکلتے۔

(۸)۔ اس حدیث میں حضرت ابو عبیدہ بن جراح کی فضیلت ہے اور ان کے علم، فراست اور قوت اجتہاد کا بیان ہے۔

(۹)۔ اس حدیث میں قوم کے مسائل اور مشکلات حل کرنے کا ثبوت ہے۔

(۱۰)۔ اس میں تقدیر پر راضی اور شاکر رہنے اور امیر کی اطاعت کرنے کا بیان ہے۔

(۱۱)۔ اس حدیث میں زاد راہ جمع کرنے اور لی کر کھانے کا ثبوت ہے۔

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں۔

سمندری جانوروں کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ | اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ سمندر کے تمام مردار جائز۔

مسئلہ۔ امام مسلم نے ایک روایت میں ایک ماہ تک کھانے کا ذکر کیا ہے، ایک روایت میں نصف ماہ تک اور ایک روایت میں اٹھارہ دن تک اور امام بخاری نے کتاب الشکرۃ اور کتاب المغازی میں اٹھارہ دن کا ذکر کیا ہے اور کتاب العید میں نصف ماہ کا، محدثین نے ان مختلف روایات میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ اصل میں اٹھارہ دن تھے، بعض روایوں نے کسر کو حذف کر کے اس کو نصف ماہ سے تعبیر کیا اور بعض نے اس کو تقریباً ایک ماہ سے تعبیر کیا۔ (سیدہ غفرلہ)

حلال ہیں خواہ وہ اپنی طبعی موت سے مرے ہوں یا ان کو شکار کیا جائے اور مچھلی کے حلال ہونے پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے، ہمارے فقہاء نے یہ کہا ہے کہ میٹھک حرام ہے کیونکہ حدیث میں اس کو قتل کرنے کی ممانعت ہے، اور میٹھک کے علاوہ باقی جانوروں کے متعلق تین قول ہیں: (۱) تمام سمندری جانور حلال ہیں، یہ قول زیادہ صحیح ہے اور اس کی دلیل یہ حدیث ہے (۲) حلال نہیں ہیں۔ (۳) جس جانور کی نظیر خشکی میں حلال ہے وہ سمندر میں بھی حلال ہے اس قول کی بناء پر سمندری گھوٹے، سرن اور بکریاں کھائی جائیں گی اور سمندری کتا، خنزیر اور گدھا نہیں کھایا جائے گا۔ حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم اور امام مالک کا قول یہ ہے کہ سمندر کے تمام جانور حلال ہیں، اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ مچھلی کے سوا کوئی اور جانور حلال نہیں ہے۔

**سمندر میں طبعی موت مر کر سطح آب پر آنے والی مچھلی کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ** | علامہ ندوی شافعی لکھتے ہیں:

سبب کے بغیر مرنے والے وہ ہمارے مذہب (شافعی) میں حلال ہے، حضرت ابو بکر صدیق، حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہما، عطار، مکحول، نخعی، امام مالک، امام احمد، ابو ثور، داؤد ظاہری اور جہور فقہاء اسلام کا بھی یہی موقف ہے۔ اس کے برخلاف حضرت جابر بن عبد اللہ، حضرت جابر بن زید، طاؤس اور امام ابو حنیفہ کا موقف یہ ہے کہ یہ مچھلی حلال نہیں ہے، ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **احل لکم صید البحر و طحامہ** (مائتہ ۵: ۹۶) ”سمندر میں شکار کرنا اور اس کا طعام تمہارے لیے حلال کر دیا گیا ہے“ حضرت ابن عباس نے فرمایا سمندر کا شکار وہ ہے جس کو تم شکار کرتے ہو اور سمندر کا طعام وہ ہے جس کو سمندر پھینک دیتا ہے (یہ تفسیر امام ابو حنیفہ کے خلاف نہیں ہے کیونکہ جس مچھلی کو سمندر پھینک دے وہ ان کے نزدیک حلال ہے، جیسا کہ ہدایہ کے حوالے سے گذر چکا ہے، اختلاف اس مچھلی میں ہے جو مر کر سطح آب پر آجائے، سعیدی غفرلہ) اور حضرت جابر کی یہ حدیث بھی ہماری (شافعیہ کی) دلیل ہے، (یہ حدیث بھی فقہاء احناف کے خلاف نہیں ہے، سعیدی غفرلہ) اور اس حدیث سے بھی فقہاء شافعیہ نے استدلال کیا ہے: **هو الطهور ماؤه والحل ميتته** ”سمندر کا پانی پاک کرنے والا ہے اور اس کا مرنا حلال ہے، یہ حدیث صحیح ہے (امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس حدیث میں مرنا مرے مراد مچھلی ہے۔ سعیدی غفرلہ)۔ اس کے علاوہ اور بھی دلائل ہیں، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس چیز کو سمندر پھینک دے یا جس چیز سے سمندر مہٹ جائے اس کو کھالو اور جو چیز سمندر میں مر کر سطح آب پر اُبھر آئے اس کو مت کھاؤ“ (یہ امام ابو حنیفہ کی دلیل ہے) سو یہ حدیث اللہ حدیث کے اتفاق سے ضعیف ہے اس حدیث سے استدلال جائز نہیں ہے، جب کہ یہ قرآن اور حدیث کے مادمضیٰ بھی ہے (قرآن مجید کی جو تفسیر علامہ ندوی نے حضرت ابن عباس سے نقل کی ہے اس میں سمندر میں مرنے والی مچھلی کا ذکر نہیں ہے اور نہ اس باب کی حدیث میں ہے اور بحث اسی میں ہے، اس لیے اس حدیث کا قرآن مجید اور حدیث سے تعارض نہیں ہے اور ضعف کا جواب عنقریب آ رہا ہے، سعیدی غفرلہ)۔

**سمندری جانوروں کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ** | علامہ دشتانی المالکی لکھتے ہیں:

امام مالک کے نزدیک تمام اقسام کے سمندری جانور حلال ہیں،

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف ندوی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۸۸، مطبوعہ دار محمد صبح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ ”شرح مسلم ج ۲ ص ۱۸۸“

کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **احل لکم صید البحر و طعمہ**۔ ”تمہارے لیے سمندر کا شکار اور طعام حلال کیا گیا ہے۔“  
 ائمہ سندری حنفیہ پر یہی امام مالک نے توقف کیا ہے مدونہ کی کتاب الصيد میں لکھا ہے امام مالک نے فرمایا تم اس کو خنزیر کہتے ہو، اور  
 ایک قل یہ ہے کہ امام مالک نے توقف نہیں کیا بلکہ اس کو خنزیر کہنے سے انکار کیا ہے، سمندر کے جو جانور خشکی میں بھی رہتے ہیں جیسے  
 میٹک، کچھوا اور کیگڑا، ان میں اختلاف ہے۔ مدونہ میں لکھا ہے کہ بغیر ذبح کے حلال ہیں اور ان کا مردار حلال ہے اور ابن نافع اور باجی  
 نے محمد بن دینار سے یہ روایت کیا ہے کہ ان کو بغیر ذبح کے کھانا جائز نہیں ہے اور ان کا مردار کھانا جائز نہیں ہے اور ابن قاسم نے  
 یہ فرق کیا ہے کہ جن جانوروں کے رہنے کی اصل جگہ پانی ہے وہ اگر خشکی میں ہوں تو ان کو ذبح کر کے کی ضرورت نہیں ہے اور جن  
 کے رہنے کی اصل جگہ خشکی ہے وہ اگر پانی میں ہوں تو ان کو ذبح کرنے کی ضرورت ہے۔ علامہ ابن رشد نے کہا یہ امام مالک  
 کے مذہب کا تفسیر ہے، اور جو جانور بغیر کسی خارجی سبب کے پانی میں مکر سطح آب پر آجائے وہ حلال ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا: سمندر پاک کرنے والا ہے اور اس کا مردار حلال ہے۔ ۱۷

علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں:

### سمندری جانوروں کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ

جو سمندری جانور خشکی میں رہتے ہیں وہ بغیر ذبح کے حلال نہیں ہیں۔  
 جیسے سمندری پرندے، کچھوا، اور پانی کا کتا، ان میں جانور میں خون نہ ہو وہ بغیر ذبح کے بھی حلال ہے، جیسے کیگڑا، امام احمد نے کہا کیگڑے  
 کو ذبح کرنے کی ضرورت نہیں ہے، کیونکہ ذبح سے مقصود خون نکالنا ہوتا ہے اور جس میں خون نہیں ہے اسی کو ذبح کرنے کی ضرورت نہیں  
 ہے اور باقی پانی کے جانوروں (جو خشکی میں رہتے ہوں) کو ذبح کرنا ضروری ہے اور ایک قوم نے کہا ان کو ذبح کرنے کی ضرورت نہیں ہے  
 کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **هو الطھوس ما وکد والحل صیۃ** (سنن ابن ماجہ ص ۲۳۳) ”سمندر پاک کرنے والا ہے  
 اور اس کا مردار حلال ہے“ اس لیے پھل اور کیگڑا وغیرہ بغیر ذبح کے حلال ہے، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا: سمندر کے تمام  
 جانوروں کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے حلال کر دیا ہے۔ اور امام احمد نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 فرمایا: **کل شیء فی البحر مذیوح** ”سمندر کی ہر چیز مذبح ہے“ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **ان الله ذبح**  
**کل شیء فی البحر** کا بن آدم۔ ”اللہ تعالیٰ نے ابن آدم کے لیے سمندر میں ہر چیز کو ذبح کر دیا“ اور ہماری  
 دلیل یہ ہے کہ جو حیوان خشکی میں رہتا ہے اس کا بہنے والا خون ہوتا ہے اس لیے وہ پرندوں کی طرح بغیر ذبح کے حلال نہیں ہوتا، اور جو  
 اماریت بیان کی گئی ہیں وہ خشکی میں رہنے والے سمندری جانوروں پر محمول ہیں۔

جو سمندری جانور صرف پانی میں رہتے ہیں جیسے پھل اور اس کی مثل وہ بغیر ذبح کے حلال ہیں اور ہمارے علم کے مطابق اسی مسئلہ میں کسی کا  
 اختلاف نہیں ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہمارے لیے دوسرا دار اور دوسرا حلال کیے گئے، رہے دوسرا تو وہ پھل اور  
 مٹکی ہیں اور حدیث صحیح میں ہے کہ حضرت ابو عبیدہ اور ان کے اصحاب نے سائل سمندر پر غنیمت نام کا ایک جانور مرا ہوا دیکھا وہ ایک  
 مادہ ایک اسی کا گوشت کھاتے رہے اور اس کا تیل لگاتے رہے حتیٰ کہ خوب فرہ ہو گئے اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے تو  
 آپ نے فرمایا یہ وہ رزق ہے جو اللہ تعالیٰ نے تم کو عطا فرمایا ہے، کیا تمہارے پاس اس میں سے ہمارے کھانے کے لیے کچھ ہے؟  
 صحیح بخاری و صحیح مسلم

ہماری دلیل تسرک مجید کی آیت کا عموم ہے، (یعنی تمہارے لیے سمندر کا شکار اور طعام مباح کر دیا گیا ہے، — مادہ: ۹۲) اسی طرح حدیث میں بھی عموم ہے (یعنی سمندر میں مرا ہوا حلال ہے، — ابن ماجہ) عبد اللہ کہتے ہیں میں نے اپنے والد سے سمندر کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے اپنی سند کے ساتھ یہ حدیث بیان کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”سمندر کی ہر چیز مذبوہ ہے“ ابو عبد اللہ نے کہا ہم سمندری کتے کو ذبح کریں گے، امام احمد نے کہا اگر ایک ٹھیلی دوسری ٹھیلی کے پیٹ میں پائی جائے تو وہ بھی حلال ہے بیہ سمندر میں مری ہوئی ٹھیلی اگر سطح آب پر آجائے تو حلال ہے۔ ۱

**سمندری جانوروں کے متعلق فقہاء احناف کا نظر یہ اور بحث و نظر** | علامہ ابو بکر الجصاص الحنفی لکھتے ہیں: ہمارے فقہاء (احناف) نے یہ کہا ہے کہ پانی کے جانوروں میں سے صرف ٹھیلی کو کھانا جائز ہے، جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ سمندر کے تمام جانور مباح ہیں ان کے قول کے بطلان کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ہمارے لیے دوسرا دار اور دوسرا حلال کیے گئے، ٹھیلی اور ٹڈی، قرآن مجید میں ہے: **حوصت علیکم المیتۃ** ”تم پر مردار حرام کیے گئے“ ان میں سے صرف دوسرے ہوئے جانوروں ٹھیلی اور ٹڈی کا استثناء کیا گیا ہے، اور حضرت عبدالرحمان بن عثمان بیان کرتے ہیں کہ ایک طبیب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک دوا کا ذکر کیا، اور یہ کہا کہ اس دوا میں میٹھک ڈالا جاتا ہے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے میٹھک کو قتل کرنے سے منع فرمایا، اور جب حدیث سے میٹھک کی تحریم ثابت ہو گئی تو ٹھیلی کے سوا پانی کے باقی جانوروں کا بھی یہی حکم ہے، کیونکہ ہمارے علم میں کوئی ایسا شخص نہیں ہے جو میٹھک اور باقی دریائی جانوروں میں فرق کرتا ہو۔ ۲

علامہ ابو الحسن المرغینانی حنفی نے یہ دلیل قائم کی ہے کہ ٹھیلی کے سوا باقی دریائی جانور نجیث ہیں اور تسرک مجید میں ہے: **و یحرم علیہم الخبائث** ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نجیث چیزوں کو تم پر حرام کرتے ہیں“ سو معلوم ہوا کہ ٹھیلی کے سوا تمام پانی کے جانور نجیث ہیں؛ ۳

نجیث سے مراد یہ ہے کہ جس چیز کو طبیعت ناپسند کرتی ہو اور اس سے متنفر ہوتی ہو اور اس سے گھن آتی ہو، لیکن اس پر اعتراض یہ ہے کہ بہت سی حلال چیزوں سے بھی گھن آتی ہے اور طبیعت متنفر ہوتی ہے لیکن وہ چیزیں حرام نہیں ہیں، مثلاً گندی نالیوں کا پانی پینے والی مرغیوں اور بطخوں سے گھن آتی ہے، بعض آدمیوں کو کسی چیز کے کھانے سے قے آجاتی ہے ان کی طبیعت اس سے متنفر ہوتی ہے لیکن اس کو اہمیت کی وجہ سے وہ چیز حرام نہیں ہوتی، اگر آپ کسی بڑے ہوٹل یا بیکری میں آنا گوندھنے والے شخص کو دیکھیں تو عام طور پر وہ ایک لنگوٹ باندھ کر بیروں سے آنا گوندھتا ہے اور گندہ میوں کے مبینوں میں اس کے میلے پھیلے برتن سے سر سے پاؤں تک پسینہ بہہ کر اس آٹے میں جذب ہوتا رہتا ہے اور میں نے کئی جگہ روٹی پکالے والے نانباں کو دیکھا وہ قمیص اتار کر روٹی پکاتا ہے اور روٹیوں میں اس کا پسینہ جذب ہوتا رہتا ہے۔ بیکری کے بنے ہوئے خوش نما رنگ برنگ کیک اور بیسٹریاں اور انواع و اقسام کی لڈیو مٹھائیاں سب اسی مراحل سے گزرتی ہیں اور مٹھائی کے کارخانوں، بیکریوں اور نانباؤں کی مصنوعات کو دیکھ کر ہر مسلم الطبع شخص کی طبیعت متنفر ہوگی لیکن اس طبع کو اہمیت، نفرت اور گھن کی وجہ سے وہ چیزیں حرام تو نہیں ہو جاتی۔ ۱

۱۔ علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنی ج ۹ ص ۳۳۹-۳۴۰، ملخصاً، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۲۔ علامہ ابو بکر احمد بن علی رازی جصاص متوفی ۳۷۰ھ احکام القرآن ج ۲ ص ۴۹، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ۱۴۰۰ھ۔

۳۔ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر المرغینانی حنبلی متوفی ۵۹۳ھ، ہایہ اخیرین ص ۴۲۲، مطبوعہ مکتبہ شرکتہ علیہ عثمان۔



دوسرا اعتراض یہ ہے کہ طبعی متغیر اور ناپسندیدگی ایک اضافی چیز ہے ایک شخص کو ایک چیز ناپسند ہوتی ہے اور دوسرے شخص کو وہی چیز پسند ہوتی ہے، اسی لیے یہ کہا جاسکتا ہے کہ فقہار اخاف کو مچھلی کے سوا باقی سمندری جانور طبعاً ناپسند ہوں اور ائمہ ثلاثہ کے اس پسندیدہ ہوں! دراصل یہ حدیث علیہ السلام علیہ الصلوٰۃ والسلام "خبیث چیزوں کو حرام کرتے ہیں" اس سے مراد وہی چیزیں ہیں جن کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام کر دیا مثلاً کتا، گدھا، سانپ، بچھو، چیل، کڑا اور مذکور جانور کے وہ سات اجزاء جن کو آپ نے حرام کر دیا ہے (مثلاً ذکر، غصیلین، حرام مغز اور شاد وغیرہ) اور یہ کہ کسی چیز کے خبیث ہونے یا نہ ہونے کا معاملہ افراد امت کی صواب دید پر موقوف نہیں ہے، خبیث صرف وہی اشیاء ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام کر دیا اور پس! کسی چیز کے طیب اور خبیث اور حلال اور حرام کو متعین کرنے صرف شارع علیہ السلام کا منصب ہے اور امت کے علماء کا کام صرف ابلاغ ہے، جب تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی چیز کی مخالفت ثابت نہ ہو تو اس کو مکروہ تنزیہی بھی نہیں کہہ سکتے حرام تو بہت دور کی بات ہے، علامہ شامی لکھتے ہیں:

لا يلزم من تولد المستحب ثبوت الكراهة اذ لا مستحب كالحرام فيكون له أثر في كونه حراماً

مکروہ کے لیے خاص دلیل ضروری ہے۔

بدلہا من دلیل خاص۔ ۱۷

اس سلسلہ میں دوسری بحث یہ ہے کہ ائمہ ثلاثہ کا استدلال قرآن مجید کی اس آیت سے ہے: احل لكم صيد البحر وطعامه (مائۃ: ۹۴) "سمندر کا شکار اور طعام قبلہ سے یہ حلال کر دیا اور طعام کا لفظ عام ہے جو سمندر کے ہر جانور کو شامل ہے اور اس کو بعض روایات سے مچھلی کے ساتھ مقتیدہ قرآن مجید کے عموم کو اخبار اُحاد سے مقتیدہ کرنا ہے اور یہ خود اخاف کے اصول کے خلاف ہے، نیز فقہار اخاف کا اصول ہے کہ قرآن مجید کو حدیث پر مقدم رکھتے ہیں اور اس سلسلہ میں فقہار اخاف نے بعض روایات (جن کو ہم نے ابھی علامہ جصاص کے حوالے سے بیان کیا ہے) کی بنا پر سمندری جانوروں میں سے مچھلی کی تفسیر کی ہے تاکہ قرآن مجید سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ سمندر کا طعام مطلقاً حلال ہے عام ازیں کہ وہ مچھلی ہو یا کوئی اور جانور۔

پانی میں طبعی موت سے مراد سطح آب پر آنے والی مچھلی کی تحریم کی حدیث پر فتنی اعتراضات کے جوابات۔

ائمہ ثلاثہ اس مری ہوئی مچھلی کو حلال کہتے ہیں جو بغیر کسی خارجی سبب کے طبعی موت سے مراد سطح آب پر آجائے اور امام ابو حنیفہ اس مچھلی کو حرام کہتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ حدیث ہے: امام ابو داؤد وروایت کرتے ہیں:

عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اتى البحر او جزر عنه فكلوه وما مات فيه وطحاً فلا تأكلوه۔ ۱۸

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کو سمندر پھینک دے، یا جس سے سمندر ہٹ جائے اس کو کھاؤ اور جو سمندر میں مڑ کر سطح آب پر آجائے اس کو مت کھاؤ۔

۱۸۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۶۱۱، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۱۹۔ امام ابو داؤد سیلم بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۷۸، مطبوعہ مطبعہ معتبائی پاکستان لاہور، ۱۴۰۶ھ



اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۷

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں :

امام بیہقی نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند میں ایک راوی ہے یحییٰ بن سلیم وہ بہت دہمی تھا اور اس کا حافظہ خراب تھا، اور اس کے سوا دوسرے راویوں نے اس حدیث کو موقوفاً روایت کیا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یحییٰ بن سلیم ثقہ راوی ہے۔ امام بخاری اور امام مسلم نے اس کی احادیث کو روایت کیا ہے، اور ابن القطان نے اپنی کتاب میں یحییٰ سے نقل کیا ہے کہ وہ ثقہ ہے اس حدیث کا ایک راوی ہے اسماعیل بن امیہ، علامہ ابن جوزی نے اسی کو متروک لکھا ہے لیکن اس معاملہ میں علامہ ابن جوزی کو غلط فہمی ہوئی ہے۔ کیونکہ جو راوی متروک الحدیث ہے وہ اسماعیل بن امیہ ابو الصلت الزراعی ہے اور یہ راوی اسماعیل بن امیہ قرشی اموی ہے اور ابو الصلت الزراعی اس کے طبقہ کا نہیں ہے۔ امام ابو داؤد نے یہ کہا ہے کہ ثوری، ایوب اور حاد نے ابو الزبیر سے اس حدیث کو حضرت جابر سے موقوفاً روایت کیا ہے (یعنی یہ حضور کا ارشاد نہیں حضرت جابر کا قول ہے) اور ابن ابی الذئب از ابی الزبیر از جابر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کو بہ طریق ضعیف روایت کیا ہے، امام ترمذی کہتے ہیں کہ میں نے امام بخاری سے اس حدیث کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا یہ حدیث غیر محفوظ ہے، اور حضرت جابر نے اس کے خلاف روایت کی ہے، اور میں ابن ابی الذئب کی ابو الزبیر سے کوئی روایت نہیں پہچانتا، علامہ عینی کہتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ امام بخاری کا یہ کہنا کہ میں ابن ابی الذئب کی ابو الزبیر سے کوئی روایت نہیں پہچانتا ان کے اس مذہب کی بنا پر ہے کہ وہ حدیث مسنن کے لیے سماع کی شرط عائد کرتے ہیں، امام مسلم نے ان کی اس شرط پر شدید انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ من گھڑت قول ہے اور حدیث مسنن کے اتصال کے لیے صحت علقات اور سماع کا امکان کافی ہے، اور ابن ابی الذئب نے ابو الزبیر کا زمانہ پایس ہے اور ان کا اس سے سماع ممکن ہے۔ اگر یہ اعتراض ہو کہ امام بیہقی نے کہا ہے کہ اس حدیث کو عبد العزیز بن عبد اللہ نے دہیب بن کبیان سے اور انہوں نے حضرت جابر سے موقوفاً روایت کیا ہے اور عبد العزیز ضعیف ہے اس کی روایت سے استدلال نہیں کیا جاتا تو اس کا جواب یہ ہے کہ حاکم نے مستدرک میں اس سے ایک حدیث روایت کی ہے اور اس کی سند کو صحیح قرار دیا ہے اور اس حدیث کو امام طحاوی نے احکام القرآن میں روایت کیا ہے۔ نیز قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا حوریت علیکھم المیتۃ۔ تم پر وہ حرام کیا گیا ہے، اور جو بھیلی کسی خارجی سبب رشتہ شکار سے مری ہو یا جو بھیلی سمندر کے باہر پھینکنے سے مر گئی ہو، اس آیت کے عموم سے بالاتفاق خاص کر لی گئی ہے اور جو بھیلی طبعی موت سے مر کر سطح آب پر ابھر آتی ہو وہ مختلف فیہ ہے اور جو مختلف فیہ ہو اس کو اس آیت کے عموم سے خاص نہیں کیا جاسکتا لہذا وہ اس عموم میں شامل رہے کہ بدستور حرام رہے گی اور یہ نہایت قوی دلیل ہے یہ۔

**ائمہ ثلاثہ کے استدلال پر علامہ سرخسی کا تعاقب اور بحث و نظر** | اس باب کی حدیث میں ہے کہ عنبر نامی ایک جانور کو سمندر نے لاکر کنارے پر پھینک دیا اور اس کو صحابہ اٹھا رہے دن تک کھاتے رہے، ائمہ ثلاثہ نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ صحابہ کرام کا اتنے دنوں تک عنبر نامی جانور کھاتے رہنا اس بات کی دلیل ہے کہ بھیلی کے علاوہ دوسرے سمندری جانوروں کو کھانا بھی جائز ہے، پس ائمہ ثلاثہ سرخسی نے اس کے دو جواب دیے ہیں ایک جواب یہ ہے کہ انہوں نے اس کو حالت المنظرار میں کھایا تھا دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ واقعہ

۱۷۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ ابن ماجہ قسطنطنیہ میں متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۲۳۲، مطبوعہ دار محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۱۸۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۳ ص ۱۰۵، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

ويعوم عليهم الغبائث۔ کے نازل ہونے سے پہلے کا ہے اور جب یہ آیت نازل ہو گئی تو غبیث جانور حرام ہو گئے اور مچھلی کے علاوہ باقی سمندری جانور غبیث ہیں اس لیے وہ غیر ناجی جانور بھی غبیث ہے اور حرام ہے۔ لے  
شمس الائمہ سرسی کے دونوں جواب صحیح نہیں ہیں پہلا جواب اس لیے صحیح نہیں ہے کہ اس سفر سے واپسی کے بعد صحابہ کرام نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس جانور کے گوشت کھانے کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا:

هو رزق اخبرجه الله لكم فهل معكم من لحمه  
شئ فتنطعمونا قال فارسلنا الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم منه فاكله۔ لے  
یہ وہ رزق ہے جو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے  
(سمندر سے) نکالا ہے کیا تمہارے پاس اس کا کچھ گوشت ہے  
جو ہمیں کھلاؤ؟ حضرت جابر کہتے ہیں کہ پھر ہم نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اس میں سے کچھ گوشت بھیجا سو  
آپ نے اس کو کھایا۔

اگر یہ جانور حرام ہوتا اور صحابہ کرام کا اس کو کھانا صرف اضطرار کی وجہ سے جائز تھا تو اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو اضطرار میں  
نہیں تھے۔ آپ نے اس کو منگوا کر کیوں کھایا؟۔

دوسرا جواب اس لیے صحیح نہیں ہے کہ حضرت ابو عبیدہ کی قیادت میں صحابہ کرام کا اس غزوہ میں جانا مدینہ منورہ میں ہجرت کے  
بعد کا واقعہ ہے اور دیموم علیہم الغبائث ”نبی ان پر غبیث چیزیں حرام کرتے ہیں“ سورہ اعراف کی آیت نمبر ۱۵ ہے  
اور سورہ اعراف مکی ہے اور ہجرت سے پہلے نازل ہوئی ہے، اس لیے علامہ سرسی کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ یہ واقعہ اس آیت کے نازل  
سے پہلے کا ہے بلکہ واقعہ اس کے برعکس ہے۔ یہ واقعہ اس آیت کے نزول کے بعد کا ہے اور اب یہ ائمہ ثلاثہ کی واضح دلیل ہے کہ اگر  
اگر یہ جانور غبیث ہوتا تو صحابہ کرام اس کو نہ کھاتے یا بعد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے منع فرمادیتے۔ سو معلوم ہوا کہ مچھلی کے علاوہ  
باقی جانور بھی حلال ہیں!

ساحل سمندر پر صحابہ کرام جس جانور کو اٹھارہ دن تک کھاتے رہے آیا وہ مچھلی تھی یا کوئی اور جانور | ہر چند کہ صحیح مسلم  
میں اس جانور

کو ان الفاظ سے تعبیر کیا ہے: دابة تدعى العنبر لے ”وہ ایک جانور تھا جس کو عنبر کہتے تھے“ مسلم کی ایک  
اور روایت میں ہے: فالتقى لنا البعور دابة يقال لها العنبر لے ”سمندر نے ہمارے لیے ایک جانور نکال  
پھینکا جس کو عنبر کہتے تھے“

لیکن بعض روایات میں اس جانور کو مچھلی سے بھی تعبیر کیا گیا ہے:  
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

لے شمس الائمہ محمد بن احمد سرسی متوفی ۴۸۳ھ، الميسوط ج ۱۱ ص ۲۴۹، مطبوعہ دارالمعرفت بیروت الطبعة الثالثة ۱۳۹۸ھ  
لے امام ابوالحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۷، مطبوعہ فورٹ سید کارخانہ تجارت کتب کراچی ۱۳۵۱ھ  
لے ”صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۷“  
لے ”صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۸“

فاذا هي حوت مثل الطرب له

وہ پہاڑی کی طرح ایک ٹھیلی تھی۔

امام بخاری نے دوسری سند کے ساتھ بھی یہی الفاظ روایت کیے ہیں۔

البتہ امام بخاری نے تبصری سند کے ساتھ اس حدیث کو جہاں ذکر کیا ہے وہاں یہ الفاظ ہیں:

فالتقى البحر حوتا يقال له العنبر له

پھر سمندر نے ایک ٹھیلی نکال پھینکی جس کو عنبر کہتے تھے۔

اس روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ ٹھیلی ہی کی قسم کا ایک جانور تھا اور اس کو عنبر کہا جاتا تھا اس لیے ائمہ ثلاثہ کا ”اس حدیث“ سے یہ استدلال کرنا درست نہیں ہے کہ تمام سمندری جانور حلال ہیں۔

پالتو گدھوں کے کھانے کی ممانعت

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیبر کے دن عورتوں کے ساتھ متہ کرنے اور پالتو گدھوں کے گوشت کو کھانے سے منع فرمادیا۔

بَابُ تَحْرِيجِ أَكْلِ لَحْمِ الْحُمْرِ الْإِنْسِيَّةِ

۴۸۹۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَالْحَسَنِ ابْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِمَا عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ مُتْعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ خَيْبَرٍ وَعَنْ لُحُومِ الْحُمْرِ الْإِنْسِيَّةِ -

امام مسلم نے اس حدیث کو چار سندوں کے ساتھ روایت کیا یونس کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پالتو گدھوں کے گوشت سے منع فرمایا ہے۔

۴۸۹۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا حَبِيبُ اللَّهِ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي لَطَايِرٍ وَحَرَمَلَةُ قَالَ لَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ وَحَبِيبُ بْنُ حَبِيبٍ قَالَ لَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ كُلُّهُمْ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ فِي حَدِيثِ يُونُسَ وَعَنْ أَكْلِ لُحُومِ الْحُمْرِ الْإِنْسِيَّةِ -

حضرت ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پالتو گدھوں کے گوشت کو حرام کر دیا۔

۴۸۹۲ - وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ كِلَاهُمَا عَنْ يَعْقُوبَ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۳۷، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۲۵، ”

۳۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۲۶، ”

بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّ أَبَا ذَرٍّ رَأَى أَخْبَرَ أَنَّ أَبَا ثَعْلَبَةَ قَالَ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَحُومَ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ -

۲۸۹۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا شَيْخُ نَافِعٍ وَسَالِمٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ أَكْلِ لَحْمِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ -

۲۸۹۴ - وَحَدَّثَنَا هُرُوثُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ قَالَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا أَبِي وَمَعْنُ بْنُ عِيسَى عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ الْحِمَارِ الْأَهْلِيَّةِ يَوْمَ خَيْبَرَ وَكَانَ النَّاسُ اخْتَلَفُوا فِيهَا -

۲۸۹۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ رَافِعٍ أَوْفَى عَنْ لَحْمِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ فَقَالَ أَصَابْتَنَا مَجَاعَةٌ يَوْمَ خَيْبَرَ وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ أَصَبْنَا لِلْقَوْمِ خَمْرًا خَارِجَةً مِنَ الْمَدِينَةِ فَتَحَرَّفْنَا هَافَاتًا قَدْ وَرَرْنَا لَتَغْلِي إِذْ نَادَى مُنَادِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْكُفْرَ الْقُدُّ وَرَدَا قَطَعُوا مِنْ لَحْمِ الْحُمُرِ شَيْئًا فَقُلْتُ حَرَّمَهَا تَحْرِيمَ مَاذَا قَالَ تَحَدَّثْنَا بَيْنَنَا فَقُلْنَا حَرَّمَهَا الْبَيْتَ وَحَرَّمَهَا مِنْ أَجْلِ أَنَّهَا لَمْ تُخَمَّسْ -

۲۸۹۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ رَضِيَ ابْنُ زِيَادٍ حَدَّثَنَا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پالتو گدھوں کے گوشت کو کھانے سے منع فرما دیا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کے دن پالتو گدھوں کے گوشت کو کھانے سے منع فرما دیا مگر لوگوں کو اس کی ضرورت تھی۔

شیبانی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہما سے پالتو گدھوں کے گوشت کے متعلق دریافت کیا، انھوں نے بتایا کہ خیر کے دن ہمیں بھوک لگی ہوئی تھی، ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے، ہم نے شہر سے باہر نکلنے والے یہودیوں کے گدھوں کو پکڑ لیا، ہم نے ان کو ذبح کر دیا، ہماری دیگیوں میں ان کا گوشت پک رہا تھا، اتنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے یہ اعلان کیا کہ دیگیوں الٹ دو اور گدھوں کے گوشت کو بالکل نہ کھاؤ، میں نے پوچھا کہ آپ نے اس کو حرام کرتے ہوئے کیا فرمایا تھا؟ انھوں نے کہا آپ نے اس کو یقینی طور پر حرام کیا اور اس وجہ سے حرام کیا کہ اس میں خمس نہیں نکالا گیا تھا۔

حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جنگ خیر کی راتوں میں ہمیں بھوک لگی، ہم پالتو گدھوں



پر ٹوٹ پڑے، جس وقت ان کا گوشت ہماری دیگیوں میں پک رہا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے یہ اعلان کیا کہ دیگیوں الٹ دو، پالتو گدھوں کے گوشت بالکل نہ کھاؤ۔ اس وقت بعض صحابہ نے یہ کہا کہ ان کو اس لیے حرام کیا ہے کہ ان کا خنس نہیں نکالا گیا، اور بعض نے کہا کہ ان کو جتنی طور پر حرام کر دیا گیا۔

سَلِيمَانُ الشَّيْبَانِيُّ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى يَقُولُ أَصَابَتْنَا جَاعَةٌ لِيَالِي خَيْبَرَ فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ خَيْبَرَ وَقَعْنَا فِي الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ فَانْتَحَرْنَا مَا فَلَمَّا غَلَتْ بِهَا الْقُدُورُ نَادَى مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَكْفُوا الْقُدُورَ وَرَوَّلْنَا كُلُّوا مِنْ لَحْمِ الْحُمْرِ شَيْئًا قَالَ فَقَالَ نَاسٌ إِنَّمَا تَهَى عَنْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّهَا لَمْ تُخَسَّسْ وَقَالَ آخَرُونَ تَهَى عَنْهَا الْبَيْتَةُ -

حضرت برادر اور حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے یہ اعلان کیا کہ دیگیوں الٹ دو۔

۲۸۹۷ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ صَعَادٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَدِيِّ بْنِ رُوْحَانَ بْنِ قَابِطٍ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى يَقُولَانِ أَصَابَنَا حُمْرٌ أَقْطَبَخْنَاهَا فَنَادَى مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْفُوا الْقُدُورَ -

حضرت برادر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ خیمبر کے دن ہم نے گدھے پکڑ لیے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے یہ اعلان کیا کہ دیگیوں الٹ دو۔

۲۸۹۸ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ قَالَ قَالَ الْبَرَاءُ أَصَبْنَا يَوْمَ خَيْبَرَ حُمْرًا فَنَادَى مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَكْفُوا الْقُدُورَ -

حضرت برادر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہمیں پالتو گدھوں کا گوشت کھانے سے منع کر دیا گیا۔

۲۸۹۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَاسْتَحَقُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ إِسْحَقَ عَنْ مِسْعَرٍ عَنْ ثَابِتِ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يَقُولُ فَبَيْنَا عَنْ لَحْمِ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ -

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں پالتو گدھوں کے گوشت کو پھینکنے کا حکم دیا خواہ کچا ہو یا پکا، اور پھر ہمیں اس کے کھانے کا حکم نہیں دیا گیا۔

۲۹۰۰ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَدُّهُ عَنْ عَاصِمٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نُلْقِيَ لَحْمَ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ نِيئَةً وَنَصِيجَةً ثُمَّ لَمْ يَأْمُرْنَا بِأَكْلِهَا -

۲۹۰۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْأَشَجَرِيُّ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ (يَعْنِي ابْنَ غِيَاثٍ) عَنْ عَاصِمٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ مجھے بتایا نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گدھوں کا گوشت کھانے سے اس لیے منع فرمایا تھا کہ وہ بوجھاٹھانے کے کام آتے ہیں سو آپ نے اسے ناپسند کیا کہ بوجھاٹھانے کا ذریعہ ختم ہو جائے یا آپ نے جگ خیر کے دن پالتو گدھوں کے گوشت کو حرام کر دیا۔

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خیبر گئے، پھر اللہ تعالیٰ نے ہمارے لیے خیبر فتح کر دیا۔ فتح کے دن لوگوں نے شام کو بہت آگ جلائی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پرچیا یہ کیسی آگ جل رہی ہے کیا پکار رہے ہو؟ صحابہ نے عرض کیا کہ ہم گوشت پکار رہے ہیں! آپ نے پرچیا کس چیز کا گوشت، پکار رہے ہو؟ صحابہ نے کہا پالتو گدھوں کا گوشت پکار رہے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دیگیجاں اللہ! دو اور ان کو توڑ دو، ایک شخص نے عرض کیا اگر ہم دیگیجاں انڈیل کر دھولیں؟ آپ نے فرمایا ایسا کرو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر فتح کر لیا تو ہم نے بستی سے باہر نکلے دس گدھوں کو پکڑ لیا، اور ان کا گوشت پکایا اتنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے یہ آواز دی: سنو! اللہ اور اس کا رسول تم کو اس سے منع کرتے ہیں! کیونکہ

۲۹۰۲ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْأَزْدِيُّ حَدَّثَنَا عَنْ بَنِي حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ عَامِرٍ عَنْ عَامِرِ بْنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَا أَدْرِي إِنَّمَا نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ كَانَ حِمْلَةً النَّاسِ فِكْرَهُ أَنْ تَذْهَبَ حُمُولُهُمْ أَوْ حَرَمَهُ فِي يَوْمٍ خَيْرَ لَحْمٍ مِنَ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ

۲۹۰۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَاتِمٌ (وَهُوَ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ) عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى خَيْبَرِ ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ فَتَحَهَا عَلَيْهِمْ فَلَمَّا آمَسَى النَّاسُ الْيَوْمَ الَّذِي فَتَحَتْ عَلَيْهِمْ أَوْقَدُوا نِيرَانًا كَثِيرَةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا هَذِهِ النَّيِّرَانِ عَلَى آتِي شَيْءٍ تَوْقِدُونَ قَالُوا عَلَى لَحْمٍ قَالَ عَلَى آتِي لَحْمٍ قَالُوا عَلَى لَحْمِ حُمُرٍ أَيْسِيَةٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْرَ يَقُوهَا وَكُسْرُوهَا فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ تَنْهَرُ يَقُوهَا وَتَفْسِلُهَا قَالَ أَوْ ذَاكَ

۲۹۰۴ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ مَسْعَدَةَ وَصَفْوَانُ بْنُ عَيْسَى ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ التَّمِيمِيُّ كُلُّهُمْ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ بِهَذَا السَّنَادِ

۲۹۰۵ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمَّا فَتَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ أَصْبَحْنَا حُمُرًا خَارِجًا مِنَ الْقَرْيَةِ فَطَبَخْنَا مِنْهَا فَتَنَادَى مَنَادِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا إِنَّ اللَّهَ

وَرَسُولُهُ يَنْهَىٰ نَعْمًا عَنْهَا فَإِنَّهَا رَجَسٌ مِّنْ  
عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَإِذَا كُفِنَتْ الْقُدُورُ بِمَا فِيهَا  
وَأَتَتْهَا لَتَفُورُ بِمَا فِيهَا۔

۴۹۰۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَنَهَالٍ الصَّرِيرُ  
حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ سَائِعٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ  
حَسَّانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَيْبٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ  
مَالِكٍ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ خَيْبَرَ جَاءَ جَاءَ فَقَالَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكَلَتِ الْحُمُرُ ثُمَّ جَاءَ آخَرُ فَقَالَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكَلَتِ الْحُمُرُ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا طَلْحَةَ فَنَادَى إِنَّ اللَّهَ وَ  
رَسُولُهُ يَنْهَىٰ نَعْمًا عَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ فَإِنَّهَا رَجَسٌ  
أَوْ رَجَسٌ قَالَ فَإِذَا كُفِنَتْ الْقُدُورُ بِمَا فِيهَا۔

یہ نجس ہے اور عمل شیطان سے ہے، پھر ان دیگچیوں کو  
الٹ دیا گیا وراں حاکم ان میں گوشت ابل رہا تھا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
جنگ خیبر کے دن ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! گدھوں کا  
گوشت کھا لیا گیا، پھر ایک اور نے کہا: یا رسول اللہ! گدھوں  
کو فنا کے گھاٹ اتار دیا گیا۔ تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
حضرت ابو طلحہ کو حکم دیا: اور انھوں نے یہ اعلان کیا کہ اللہ اور اس کا  
رسول تم کو پالتو گدھوں کا گوشت کھانے سے منع کرتے ہیں،  
کیونکہ وہ ناپاک ہیں پھر دیگچیوں کو گوشت سمیت الٹ دیا گیا۔

پالتو گدھے کی تحریم میں مذاہب فقہاء علامہ نوری لکھتے ہیں:

علماء نے ان احادیث صحیحہ کی بنا پر یہ کہا ہے کہ پالتو گدھا حرام ہے، حضرت ابن عباس نے کہا کہ حرام نہیں ہے، امام مالک کے اس  
مسئلہ میں تین قول ہیں، زیادہ مشہور قول یہ ہے کہ یہ بہت شدید مکروہ تشریہی ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ حرام ہے اور تیسرا قول یہ  
ہے کہ یہ مباح ہے، اور صحیح یہ ہے کہ یہ حرام ہے جیسا کہ ان احادیث صحیحہ کی بنا پر جمہور فقہاء اسلام کا مذہب ہے۔ امام  
ابوداؤد نے حضرت غالب الجعفی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ایک سال ہم قحط میں مبتلا ہوئے اور پالتو گدھوں کے سوا  
میرے پاس اپنے بال بچوں کو کھلانے کے لیے اور کوئی چیز نہیں تھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پالتو گدھوں کو حرام کر چکے  
تھے، میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم قحط میں مبتلا ہو گئے اور میرے پاس اپنے  
بال بچوں کو کھلانے کے لیے ماسواہ فرہ گدھوں کے اور کوئی چیز نہیں ہے، اور آپ نے پالتو گدھوں کے گوشت کو حرام کر دیا  
ہے، آپ نے فرمایا تم اپنے بال بچوں کو اپنا فرہ گدھا کھلا دو، میں نے اس بستی کے گندگی کھانے والے گدھوں کو حرام کیا تھا اس  
حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے مطلقاً پالتو گدھوں کو حرام نہیں کیا بلکہ کسی عارضہ کی بنا پر صرف خیبر کے گدھوں کو حرام کیا تھا  
اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو اس حدیث کی سند میں شدید اضطراب ہے اور اگر بالفرض یہ صحیح ہو تو یہ حالت اضطراب پر محمول ہے

نجاست سے آلودہ برتنوں کے دھونے کے حکم میں مذاہب فقہاء حدیث نمبر ۴۹۰۳ میں ہے کہ ایک صحابی  
سات کر لیں، آپ نے فرمایا: یا ایہا کہ لو! اس حدیث میں یہ ثبوت اسے کہ جس برتن میں نجاست تھی اس کو دھونا واجب

۱۔ علامہ یحییٰ بن شریف نوری شافعی متذنی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۲۹، مطبوعہ دار المعرفۃ، کراچی، ۱۳۷۵ھ

جلد سادس

ہے، (یعنی اس کو دھوئے بغیر استعمال کرنا جائز نہیں ہے) اور یہ کہ نجس برتن ایک بار دھوئے سے پاک ہو جاتا ہے، اور جب کہتے اور سنزیر کے علاوہ اور کوئی نجاست ہو تو اس کو سات بار دھونا ضروری نہیں ہے، یہ امام شافعی اور مہر کا مذہب ہے، امام ابو حنیفہ کے نزدیک کتے اور سنزیر کا جھوٹا برتن بھی تین بار دھوئے سے پاک ہو جاتا ہے، اور سات بار کی روایت استحباب پر معمول ہے۔ سعیدی غفرلہ۔ مشہور روایت کے مطابق امام احمد کے نزدیک برتن کسی قسم کی نجاست سے بھی اکودہ بار اس کو سات بار دھونا ضروری ہے۔ مہر کے استدلال کی وجہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نجاست سے اکودہ برتنوں کو دھوئے کا حکم دیا اور عدد کی قید نہیں لگائی اور ایک مرتبہ دھوئے سے بھی اس حدیث پر عمل ہو جاتا ہے، اگر ایک سے زیادہ مرتبہ دھونا واجب ہوتا تو اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیان فرماتے ہی صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے برتن توڑنے کا جو حکم دیا تھا وہ وحی سے تھا یا اجتہاد سے تھا اور جب برتنوں کو دھوئے کا حکم دیا تو برتن توڑنے کا حکم منسوخ ہو گیا اور اب برتن توڑنا جائز نہیں ہے کیونکہ اس میں مال کو ضائع کرنا ہے۔ لہ

## بَابُ فِي أَكْلِ لَحْمِ الْخَيْلِ

## گھوڑوں کا گوشت کھانا

۴۹۰۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو الزَّيْنِعِ الْعَتَكِيُّ وَفُتَيْبَةُ بْنُ مَعِينٍ (وَالْقُطَيْبِيُّ) قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ تَمِيمٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ دِينَارٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّمَ يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ لَحْمِ الْخَمْرِ الْأَهْلِيَّةِ فَأَذِنَ فِي لَحْمِ الْخَيْلِ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جنگ خیبر کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پالتو گھوڑوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا اور گھوڑوں کا گوشت کھانے کی اجازت دی۔

۴۹۰۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ أَكَلْنَا زَمَنَ خَيْبَرَ الْخَيْلَ وَخَمْرَ الْوَحْشِ وَكُنَّا نَالِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَمْرِ الْأَهْلِيَّةِ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جنگ خیبر کے دنوں میں ہم نے جنگی گھوڑوں اور گھوڑوں کا گوشت کھایا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو پالتو گھوڑوں کے گوشت سے منع فرمایا۔

۴۹۰۹۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي الْقَاسِمِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ عَنْ وَحْدَةَ ثَنِيٍّ يَعْقُوبُ بْنُ الدَّوْنَقِيِّ وَأَحْمَدُ بْنُ عُثْمَانَ التَّوَحُّلِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ بِهَذَا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۴۹۱۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي وَحَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ وَوَكِيلُ بْنُ

حضرت اسامہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ہم نے ایک گھوڑا ذبح کر کے کھایا۔



عَنْ هِشَامٍ عَنْ قَاطِمَةَ عَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ  
تَحَرَّنَا فَرَسًا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكَلْنَاهُ -

۴۹۱۱ - وَحَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا  
أَبُو أَسَامَةَ يَكْلَاهُمَا عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

گھوڑے کا گوشت کھانے کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات | علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں:

امام شافعی اور جمہور متقدمین اور متاخرین کا مسلک یہ ہے کہ گھوڑوں کا گوشت مباح ہے، اور اس میں کوئی کراہت نہیں ہے، حضرت  
عبداللہ بن زبیر، حضرت فضالہ بن عبید، حضرت انس بن مالک، حضرت اسماء بنت ابی بکر، حضرت سوید بن غفلہ رضی اللہ عنہم، علقمہ،  
اسود، عطار، شریح بن جبیر، حسن بصری، ابراہیم نخعی، حماد بن سلیمان، امام احمد، اسحاق، ابو ثور، امام ابو یوسف، امام داؤد ظاہری، اور  
جمہور محدثین وغیرہ کا یہی مسلک ہے، اس کے برخلاف حضرت ابن عباس، حکم، امام مالک اور امام ابو حنیفہ یہ کہتے ہیں کہ گھوڑے کا  
گوشت کھانا مکروہ ہے، اس کا کھانا گناہ ہے لیکن بیزاہم (قطعی) نہیں، امام ابو حنیفہ کا استدلال قرآن مجید کی اس آیت سے ہے۔  
وَالْخَيْلُ وَالْبِغَالُ وَالْحَمِيرُ لَكُمْ كَيْوَهاً وَمَيْتَةً  
وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ -

(النحل: ۸/۱۶)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے ان انعامات اور احسانات کا ذکر کیا ہے جو اس نے جانوروں میں رکھے ہیں اور کھانے  
کا ذکر نہیں کیا اگر گھوڑوں کا کھانا بھی جائز ہوتا تو اللہ تعالیٰ ذکر فرماتا کہ گھوڑوں، گدھوں اور خچروں کو تمہارے کھانے کے لیے پیدا  
کیا، جب کہ اس سے پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ نے جانوروں کا ذکر کیا اور اس میں ان کو کھانے کا ذکر فرمایا ہے وہ آیت یہ ہے:  
وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمَتَاعٌ  
ثَابِتٌ -

(التحل: ۵/۱۶)

اس آیت کے علاوہ امام ابو حنیفہ کا دوسرا استدلال سنن ابو داؤد کی اس حدیث سے ہے: حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ  
بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑوں، خچروں، گدھوں اور تمام بھارتوں کے واسطے درندوں کا گوشت کھانے  
سے منع فرمایا ہے اس حدیث کو امام ابو داؤد، امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

امام ابو حنیفہ نے اس حدیث سے جو استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ تمام ائمہ حدیث اس حدیث کے ضعیف پر متفق ہیں  
اور بعض محدثین نے کہا کہ یہ حدیث منسوخ ہے، امام دارقطنی، اور امام بیہقی نے اس حدیث کو اسی سند کے ساتھ روایت کیا اور کہا  
یہ حدیث ضعیف ہے اس کی سند میں ایک راوی ہے صالح بن یحییٰ یہ دونوں باپ بیٹے غیر مسروٹ ہیں، امام بخاری نے کہا اس  
حدیث کی سند میں اعتراض ہے، امام بیہقی نے کہا اس حدیث کی سند مضطرب ہے، اس کی سند میں منظر ہے، امام ابو داؤد نے کہا

جلد سادس

یہ حدیث مشہور ہے، امام نسائی نے بھی اس کو منسوخ قرار دیا، مجہور کا استدلال گھوڑوں کو کھانے کے جواز کی ان احادیث سے ہے جن کو امام مسلم اور دیگر محدثین نے سعادت کیا ہے،

امام ابو حنیفہ نے قرآن مجید کی جس آیت سے استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں سورہ اور زینت کا ذکر کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ گھوڑوں کے منافع انہی کے ساتھ مختص ہیں اور سورہ اور زینت کا ذکر اس لیے فرمایا کہ گھوڑے رکھنے کا ریاہ مقصود سورہ اور زینت ہی سے ہے، اس کا نظیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا حرمات علیکم المیتۃ والد مرد لحم الخنزیر۔ مرنے والا حن اور خنزیر کا گوشت تم پر حرام کیا گیا ہے، اس آیت میں صرف خنزیر کے گوشت کا ذکر فرمایا ہے، حالانکہ خنزیر کے لحم اس کی ٹہریاں اور تمام اجزاء حرام ہیں، اس پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے، نیز سورہ نحل کی اس آیت میں گھوڑوں پر بوجھ لادنے کا ذکر نہیں فرمایا حالانکہ اس سے پہلی آیت میں جہاں چر پائیوں کا ذکر فرمایا ہے وہاں بوجھ لادنے کا ذکر بھی فرمایا ہے وہ آیت یہ ہے:

وَتَحْمِلِ اثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّكُمْ تَكُونُوا بِالْغَيْبِ  
الابشاق الانفس۔

اور وہ چر پائے تمہارا وزن فی سامان اٹھا کر ان شہروں تک لے جائے گا۔  
مک لے جائے گا۔  
بغیر نہیں پہنچ سکتے تھے۔

(نحل: ۷/۱۶)

تو کیا اب اس سے یہ استدلال کیا جا سکتا ہے کہ گھوڑوں کے ساتھ بوجھ لادنے کا ذکر نہیں کیا تو پھر ان پر بوجھ لادنا جائز نہیں ہے حالانکہ یہ بالاتفاق جائز ہے، اسی طرح اگر گھوڑوں کے ساتھ کھانے کا ذکر نہیں فرمایا تو اس سے بھی کھانے کا عدم جواز لازم نہیں آئے گا۔

شمس الانارہ شرعی حنفی لکھتے ہیں: | حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ

## گھوڑے کا گوشت کھانے کے متعلق فقہاء احناف کے منطریات

بیان کرتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں گھوڑے کا گوشت کھایا ہے، جو فقہاء گھوڑے کا گوشت کھانے کی اجازت دیتے ہیں وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں، امام ابو یوسف، امام محمد اور امام شافعی کا بھی یہی نظر یہ ہے، اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ گھوڑے کے گوشت کو مکروہ قرار دیتے ہیں، کتاب الصيد کی ظاہری عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ کراہت تشریحی ہے کیونکہ اس میں لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے کہا کہ بعض علماء رحمہم اللہ نے گھوڑے کا گوشت کھانے کی اجازت دی ہے، لیکن مجھے اس کا کھانا اچھا نہیں لگتا، اور جامع صغیر میں ہے امام ابو حنیفہ نے کہا کہ میں گھوڑے کے گوشت کو مکروہ قرار دیتا ہوں، یہ قول کداحۃ تحریم پر دلالت کرتا ہے، کیونکہ امام ابو یوسف نے امام ابو حنیفہ سے پوچھا جب آپ کسی چیز کو مکروہ کہتے ہیں تو اس سے آپ کی کیا مراد ہوتی ہے، آپ نے فرمایا مکروہ تحریمی۔ جو فقہاء گھوڑے کے گوشت کو مباح کہتے ہیں وہ مسلمانوں کے مخالف ظاہر سے استدلال کرتے ہیں کیونکہ بازاروں میں بغیر کسی اعتراض اور انکار کے گھوڑوں کا گوشت فروخت ہوتا ہے اور اس لیے بھی کہ گھوڑے کا جوتا مطلقاً پاک ہے اور اس کا پیشاب ان جانوروں کے پیشاب کے حکم میں ہے جن کا گوشت کھایا جاتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ گھوڑا اور چر پائیوں کا طرح کھایا جاتا ہے اور اگر اس کو کھانے کی کراہت ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت گھوڑے کم تھے اور مسلمانوں کو جنگ میں گھوڑوں کی ضرورت پڑتی تھی اس وجہ سے اس کا گوشت کھانے سے منع فرمایا نہ کہ اس کی حرمت کی وجہ سے، اس کے بعد علامہ سرخسی نے

لکھا۔ علامہ سبکی بن شرف نووی متوفی ۷۶۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۵۰، مطبوعہ دارالحدیث کراچی، ۱۳۷۵ھ

جلد سادس

سورۃ نحل کی آیت نمبر ۸ کو امام ابو حنیفہ کی طرف سے استدلال میں پیش کیا ہے جس کو ہم پہلے ہدایہ کے حوالے سے نقل کر چکے ہیں لیکن علامہ نووی نے اس دلیل کو نہایت معقول طریقہ سے رد کر دیا ہے، علامہ سرخسی نے دوسری دلیل سنن ابو داؤد سے حدیث پیش کی ہے، جس کی سند نہایت ضعیف ہے جیسا کہ علامہ نووی نے بیان کیا ہے باقی علامہ سرخسی کا یہ فرمانا بھی صحیح نہیں ہے کہ جب حلت اور حرمت کے دلائل میں تقارض ہو تو حرمت کے دلائل کو ترجیح دی جاتی ہے کیونکہ یہ اس وقت ہوتا جب دونوں دلائل مساوی قوت کے ہوں اور یہاں حرمت کی دلیل سنن ابو داؤد اور سنن ابن ماجہ کی ضعیف سند روایت سے اور حلت کی دلیل صحیح مسلم کی احادیث صحیحہ ہیں اور جب دونوں حدیثیں مساوی قوت کی نہیں ہیں تو پھر ترجیح اس حدیث کو دی جائے گی جس کی سند قوی اور صحیح ہے۔ سیدی عقیل (۱)۔

نیز علامہ سرخسی لکھتے ہیں: جن فقہانے یہ کہا کہ یہ کراہت تنزیہ کے لیے ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ گھوڑا بعض اعتبار سے انسانوں کے حکم میں ہے کیونکہ گھوڑے سے بھی دشمن کو مرعوب کیا جاتا ہے اور مال غنیمت سے گھوڑے کا حصہ نکالا جاتا ہے اور انسان کا کھانا اس کی عزت اور کرامت کی وجہ سے ممنوع ہے نہ کہ اس کی نجاست ہے، اسی طرح گھوڑے کا کھانا بھی اس کی کرامت کی وجہ سے ممنوع ہے لہذا یہ کراہت تنزیہی ہے کیونکہ گھوڑا نجس نہیں ہے اسی وجہ سے گھوڑوں کا جھوٹا پاک ہے اور اس کا پیشاب ان جانوروں کے پیشاب کے حکم میں ہے جن کا گوشت کھایا جاتا ہے ۱۔

علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی لکھتے ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ نے اپنی موت سے تین دن پہلے گھوڑے کی تحریم سے رجوع کر لیا تھا اور اسی قول پر فتویٰ ہے (عمادیہ)۔ ۲۔

علامہ شامی اس کی تشریح میں لکھتے ہیں:

لہذا گھوڑے کا گوشت کھانا مکروہ تنزیہی ہے اور یہی ظاہر الروایہ ہے جیسا کہ کفایۃ البیہقی میں ہے اور فخر الاسلام وغیرہ کی تصحیح کے مطابق یہی صحیح ہے، (رقبستانی)۔ (ہم نے مبسوط سرخسی کی جو عبارت نقل کی ہے اس سے بھی کراہت تنزیہی ظاہر ہوتی ہے اور مبسوط کتب ظاہر الروایہ کا خلاصہ ہے) البتہ خلاصہ، ہدایہ، محیط، منہج، قاضی خاں، عمادی اور دیگر متون میں کراہت تحریمی کا تصریح ہے۔ ۳۔

میں کہتا ہوں کہ کتب ظاہر الروایہ کے مقابلہ میں ان متون کی کوئی حیثیت نہیں ہے، اس لیے صحیح یہی ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک گھوڑے کا گوشت کھانا مکروہ تنزیہی ہے اور یہ کراہت تنزیہی بھی اس بنا پر تھی کہ جہاد میں گھوڑوں کی ضرورت پڑتی تھی اور اب جبکہ ٹینک، توپ، ٹرک اور جیپ کا دور ہے اور گھوڑوں کی جہاد میں مطلقاً ضرورت نہیں ہے تو اب امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق بھی گھوڑوں کا گوشت کھانا مکروہ تنزیہی نہیں ہے اور قرآن مجید اور احادیث کی روشنی میں گھوڑے کا گوشت کھانا بلا کراہت جائز ہے، وجہ استدلال یہ ہے کہ گھوڑا پاک اور طیب جانور ہے اسی بنا پر فقہاء احناف نے بھی گھوڑے کا جھوٹا پاک قرار دیا ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے احل لکم الطیبات۔ نہ کہ اس لیے پاک چیزیں حلال کر دی گئی ہیں اور اس بات میں

۱۔ شمس الائمہ محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۱ ص ۲۲۴، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۸ھ

۲۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۸۰۸ھ، در مختار علی ہامش رد المحتار ج ۵ ص ۲۶۵، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۲ھ

۳۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۲۶۶

جو احادیث صحیحہ وارد ہیں وہ سب گھڑے کی ملت میں نفوس صریحہ ہیں اور قسراں مجیدہ اور احادیث صحیحہ کی صراحت کے بعد پھر کسی اور چیز کی ضرورت نہیں ہے!

## گوہ کے گوشت کی اباحت

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے گوہ کے متعلق سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا میں اس کو کھاتا ہوں نہ حرام کرتا ہوں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گوہ کھانے کے متعلق سوال کیا، آپ نے فرمایا میں اس کو کھاتا ہوں نہ حرام کرتا ہوں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص نے گوہ کھانے کے متعلق سوال کیا وہاں حلالہ آپ منبر پر تھے، آپ نے فرمایا میں اس کو کھاتا ہوں نہ حرام کرتا ہوں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

امام مسلم نے چھ مختلف اسانید کے ساتھ حضرت ابن عمر کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حسب سابق روایت بیان کی، البتہ ایوب کی روایت میں یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گوہ لائی گئی تو آپ نے اس کو نہیں کھایا، اور نہ اس کو حرام کیا اور اس امر کی روایت میں ہے کہ ایک شخص مسجد میں کھڑا ہوا وہاں حاکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تھے۔

## بَابُ ابَاحَةِ الصَّبِّ

۴۹۱۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَ قُتَيْبَةُ وَ ابْنُ حُجْرٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّبِّ فَقَالَ لَسْتُ بِأَكْلِهِ وَلَا مُحَرَّمٍ.

۴۹۱۳۔ وَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا كَيْثُ بْنُ وَحْدَةَ ثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ كُافِرٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ الصَّبِّ فَقَالَ لَا أَكْلُهُ وَلَا أُحَرِّمُهُ.

۴۹۱۴۔ وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْمَيْمَنَةِ عَنْ أَكْلِ الصَّبِّ فَقَالَ لَا أَكْلُهُ وَلَا أُحَرِّمُهُ.

۴۹۱۵۔ وَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ.

۴۹۱۶۔ وَ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الرَّبِيعُ وَ قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ وَ حَفْصَةُ ثَنِي نُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ كَلَامَهُمَا عَنْ أَبِي كَثِيرٍ وَ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ مَعْمَرٍ وَ حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَكْرُ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ وَ حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ الْوَلِيدِ قَالَ سَمِعْتُ مُوسَى بْنَ



عُقْبَةُ بْنُ وَحْدَةَ ثَنَا هُرُورُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ  
حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي أَسَامَةُ كُلُّهُمْ عَنْ  
ثَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فِي الضَّبِّ يَمْنَعُنِي حَدِيثُ اللَّيْثِ عَنْ ثَافِعٍ  
غَيْرَ أَنَّ حَدِيثَ أَيُّوبَ أَبِي رَسُولٍ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِضَبِّ قَلَمٍ يَأْكُلُهُ وَلَمْ يُحَرِّمْهُ وَفِي  
حَدِيثِ أَسَامَةَ قَالَ قَامَ رَجُلٌ فِي الْمَسْجِدِ وَرَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ

۴۹۱۷ - وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا  
أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ تَوْبَةَ الْعَنْبَرِيِّ سَمِعَ الشَّعْبِيَّ  
سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ  
مَعَ نَاسٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فِيهِمْ سَعْدٌ وَآكُوا بِلَحْمٍ  
ضَبِّ فَتَادَتْ امْرَأَةٌ مِنْ نِسَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ لَحَمٌ ضَبِّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُوا فَإِنَّهُ حَلَالٌ وَلَكِنَّهُ  
لَيْسَ مِنْ طَعَامِي

۴۹۱۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ تَوْبَةَ الْعَنْبَرِيِّ  
قَالَ قَالَ لِي الشَّعْبِيُّ أَرَأَيْتَ حَدِيثَ الْحَسَنِ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَاعَدَتْ ابْنُ عُمَرَ قَرِيبًا  
مِنْ سِتَتَيْنِ أَوْ سِتَّةٍ وَنِصْفٍ قَلَمٌ أَسْمَعُ رَوَى عَنِ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرَ هَذَا أَقَالَ كَانَ  
نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِمْ  
سَعْدٌ بِمِثْلِ حَدِيثِ مُعَاذٍ

۴۹۱۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ  
عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ  
بْنِ حَنْظَلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتَايَسٍ قَالَ دَخَلْتُ  
أَنَا وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ بَيْتَ مَيْمُونَةَ فَأَتَى بِضَبِّ مَحْنُودٍ فَأَهْوَى

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کے ساتھ آپ کے کچھ اصحاب تھے جن میں حضرت سعد بنی  
تھے، اتنے میں گورہ کا گوشت لایا گیا اس وقت نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم کی کسی زوجہ نے یہ آواز دی کہ یہ گورہ کا گوشت ہے، رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھاؤ، کیونکہ یہ حلال ہے لیکن  
یہ میرا طعام نہیں ہے۔

عسبری کہتے ہیں کہ مجھ سے شعبی نے کہا تم نے حسن کی  
وہ حدیث سنی ہے جس کو وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت  
کرتے ہیں، میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ دیر  
یا دو سال بیٹھا رہا لیکن میں نے ان سے اس حدیث کے علاوہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی اور روایت نہیں سنی، نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے حضرت سعد بنی اس  
کی مثل روایت کرتے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ میں اور حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہما رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کے ساتھ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے گھر گئے، اتنے  
میں ایک بھنی موزی گورہ لائی گئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے اس کی طرف ہاتھ بڑھانے کا قصد کیا، حضرت میمونہ رضی

الْبَرِّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ  
فَقَالَ بَعْضُ النَّسَرَةِ اللَّاتِي فِي بَيْتِ مَيْمُونَةَ  
أَخْبَرُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا يُرِيدُ أَنْ  
يَأْكُلَ فَدَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَدَهُ قُلْتُ أَحْرَامٌ هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا  
وَلَكِنَّهُ لَمْ يَكُنْ بِأَرْضِ قَوْمِي فَأَجِدُنِي أَعَافُهُ  
قَالَ خَالِدٌ فَأَجْتَرَرْتُهُ فَأَكَلْتُهُ وَرَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ

۴۹۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ جَمِيعًا  
عَنِ ابْنِ وَهْبٍ قَالَ حَرَمَلَةُ أَخْبَرَنَا ابْنُ  
وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ أَبِي  
أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنَافٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ  
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ  
الَّذِي يُقَالُ لَهُ سَيْفُ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ دَخَلَ  
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَيْمُونَةَ  
زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ خَالَتُهُ  
وَحَالَتُهُ ابْنِ عَبَّاسٍ فَوَجَدَ عِنْدَهَا صَبًّا مُعْوَدًا  
قَدِمَتْ بِهِ أَخْتُهَا حَفِيدَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ مِنْ  
تَحْدِ قَعْدَةِ مِثِ الصَّبِّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ وَكَانَ قَلَمًا يُقَدَّمُ إِلَيْهِ طَعَامٌ حَتَّى يُحَدِّثَ  
بِهِ وَيَسْتَسْئِلَ لَهُ فَأَهْوَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَدَهُ إِلَى الصَّبِّ فَقَالَتْ امْرَأَتُهُ مِنَ  
النَّسَرَةِ الْحَضْرَاءُ أَخْبَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ بِمَا قَدْ مَثَّنَ لَهُ قُلْنَ هُوَ الصَّبُّ يَا رَسُولَ  
اللَّهِ فَدَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَدَهُ وَقَالَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ أَحْرَامٌ الصَّبُّ يَا  
رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا وَلَكِنَّهُ لَمْ يَكُنْ بِأَرْضِ قَوْمِي  
فَأَجِدُنِي أَعَافُهُ قَالَ خَالِدٌ فَأَجْتَرَرْتُهُ فَأَكَلْتُهُ  
وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ

اللہ عنہا کے گھر جو عورتیں تھیں ان میں سے کسی نے کہا رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم جو چیز کھانا چاہتے ہیں وہ آپ کو بخلاؤ، یہ  
سننے ہی آپ نے اپنا ہاتھ کھینچ لیا، میں نے پوچھا: یا رسول  
اللہ! کیا یہ حرام ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں، لیکن یہ بائز ہمارے  
زمین میں نہیں ہوتا اس بنا پر مجھے اس سے کراہت آتی ہے  
حضرت خالد کہتے ہیں پھر میں نے اس گورہ کو اپنی طرف کھینچا اور  
کھایا اور اُن مابیکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ملاحظہ فرما رہے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ حضرت  
خالد بن ولید رضی اللہ عنہما کہتا ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ  
وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کی زوجہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے، حضرت  
میمونہ، حضرت خالد اور حضرت ابن عباس دونوں کی خالہ تھیں۔  
وہ ان کی بہن حضرت حفیدہ بنت الحارث، نجد سے ہونے والی  
ایک بھتیجی ہونے لگے کہ آپ اور اس گورہ کو رسول اللہ صلی اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے سامنے جب، بھی کوئی طعام پیش کیا جاتا تو سب سے پہلے ایسا ہوتا  
تھا کہ آپ کو بتایا نہ جاتا ہو کہ وہ کیا چیز ہے (رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم نے اس گورہ کی طرف اپنا ہاتھ بڑھانے کا قصد  
کیا تو اس مجلس میں جو عورتیں ماضی تھیں انہوں نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کو بتلایا کہ انہوں نے کیا چیز پیش کی ہے  
انہوں نے کہا یا رسول اللہ! یہ گورہ ہے؟ (یہ سن کر) رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ کھینچ لیا، حضرت خالد بن ولید رضی  
اللہ عنہ نے پوچھا: یا رسول اللہ! کیا گورہ حرام ہے؟ آپ نے  
فرمایا نہیں! لیکن یہ ہم لوگوں کے علاقہ کا بائز نہیں ہے، اس لیے  
مجھے اس سے کراہت معلوم ہوتی ہے، حضرت خالد کہتے ہیں  
پھر میں نے اس کو گھسیٹ کر کھایا اور اُن مابیکہ رسول اللہ صلی اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم ملاحظہ فرما رہے تھے اور آپ نے مجھے اس سے منع  
نہیں فرمایا۔

فَلَمْ يَنْهَيْهِ.

۲۹۲۱- وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ وَعَبْدُ  
 بَنُ حَمِيدٍ قَالَ عَبْدُ أَخْبَرَنِي وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ  
 حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا إِبْنُ  
 عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ ابْنِ أُمَامَةَ  
 بْنِ سَهْلٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ خَالِدَ  
 بْنَ الْوَلِيدِ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَيْمُونَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ  
 وَهِيَ خَالَتُهُ فَقَدِمَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ لَحْمٌ صَبَّ جَاءَتْ بِهِ أُمُّ حَفِيدٍ بِنْتُ  
 الْحَارِثِ مِنْ تَجْدٍ وَكَانَتْ تَحْتَ رَجُلٍ مِنْ بَنِي  
 جَعْفَرٍ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 لَا يَأْكُلُ شَيْئًا حَتَّى يَعْلَمَ مَا هُوَ ثُمَّ ذَكَرَ  
 بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَ وَزَادَ فِي آخِرِ الْحَدِيثِ  
 وَحَدَّثَهُ ابْنُ الْأَصَمِّ عَنْ مَيْمُونَةَ وَكَانَ فِي  
 حَاجِرِهَا.

۲۹۲۲- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ أَخْبَرَنَا  
 عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الرَّهْزِيِّ عَنْ  
 ابْنِ أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ عَنْ حَنُوفٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ  
 قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ  
 فِي بَيْتِ مَيْمُونَةَ بِضَبَّيْنِ مَشْرُيَيْنِ بِمِثْلِ  
 حَدِيثِهِمْ وَلَمْ يَدْ كُرَيْزِيدَ بْنَ الْأَصَمِّ عَنْ  
 مَيْمُونَةَ.

۲۹۲۳- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ  
 بْنُ اللَّيْثِ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ حَدَّثَنَا خَالِدُ  
 بْنُ يَزِيدَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي هِلَالٍ عَنْ  
 ابْنِ الْمُبَكِّكِ أَنَّ أَبَا أُمَامَةَ بْنَ سَهْلٍ أَخْبَرَهُ عَنْ  
 ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي بَيْتِ مَيْمُونَةَ وَعِنْدَهُ خَالِدُ

حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ حضرت میمونہ بنت حارث رضی اللہ عنہا  
 کے پاس گئے وہ ان کی خالہ تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے  
 گوہ کا گوشت لایا گیا، اس گوہ کو ام حفیدہ بنت الحارث نجد سے لائی  
 تھیں، یہ بڑھپن کے ایک شخص کے نکاح میں تھیں، اور رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت تک کوئی چیز نہیں کھاتے تھے جب تک  
 کہ آپ یہ جان نہ لیں کہ وہ کیا چیز ہے؟ اس کے بعد سب سابق  
 حدیث سے اور اس میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت خالد حضرت میمونہ  
 کی زیر پرورش تھے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے گھر  
 بیٹھے ہوئے تھے، اتنے ہی دو بھئی سودی گوہ لائی گئیں، اس  
 کے بعد سب سابق حدیث سے اور یزید بن اسلم نے میمونہ کا  
 ذکر نہیں کیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے گھر تشریف فرما  
 تھے، اور ان کے ساتھ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ بھی تھے،  
 اتنے میں گوہ کا گوشت لایا گیا، اس کے بعد سب سابق حدیث  
 سے ہے۔

بْنِ الْوَلِيدِ يَدْخُلُ صَبِيَّةً فَذَكَرَ بِمَعْنَى حَدِيثِ  
الْزَّهْدِيِّ -

۴۹۲۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَأَبُو بَكْرِ  
بْنُ تَافِعٍ قَالَ ابْنُ تَافِعٍ أَخْبَرَنَا عُثْمَانُ بْنُ  
مُغَيْبَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ  
سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ أَهْدَتْ خَالَتِي أُمُّ  
حَقِيذٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمْنًا  
وَأَقِطًا وَاضْبًا فَأَكَلَ مِنَ السَّمْنِ وَالْأَقِطِ وَ  
تَرَكَ الضَّبَّ تَقْدَرًا وَأَكَلَ عَلَى مَا يَدَّ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ حَرَامًا مَا أَكَلَ  
عَلَى مَا يَدَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۴۹۲۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ  
عَلِيِّ بْنِ مُسْهِرٍ عَنِ الْقِيَّاسِيِّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْأَصَمِ  
قَالَ دَعَانَا عَرُوسٌ بِالنَّدِيَّةِ فَقَرَّبَ إِلَيْنَا ثَلَاثَةَ  
عَشَرَ ضَبًّا فَأَكَلْنَا وَتَارَكْنَا فَلَقِيتُ ابْنَ عَبَّاسٍ مِنَ  
الْعَدَاةِ فَأَخْبَرْتُهُ فَأَكْثَرَ الْقَوْمُ مَحْوُكَةً حَتَّى قَالَ  
بَعْضُهُمْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لَا أَكُلُهُ وَلَا أَهْلِي عَنْهُ وَلَا أَحَرِمُهُ فَقَالَ  
ابْنُ عَبَّاسٍ بَشَسَ مَا قُلْتُمْ مَا بُوِثَ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا مُحِلًّا وَمَحْرَمًا إِنَّ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتِمَّا هُوَ عِنْدَ مَيِّتُونَ  
وَعِنْدَهُ الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ وَ  
أُمُّ الْأَكْحَرِ إِذَا قَرَّبَ إِلَيْهِمْ يَحْوَانُ عَلَيْهِ لَحْمٌ  
فَلَمَّا أَرَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَأْكُلَ  
قَالَتْ لَهُ مَيِّتُونَ إِنَّهُ لَحْمٌ صَبِيَّةٍ فَكَفَّ يَدَهُ  
وَقَالَ هَذَا لَحْمٌ لَعَلَّكُمْ قَطُّ وَقَالَ لَهُمْ كُلُوا  
فَأَكَلَ مِنْهُ الْفَضْلُ بْنُ الْوَلِيدِ وَالْمُزَنَّى  
وَقَالَتْ مَيِّتُونَ لَا أَكُلُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا  
لَهُ يَأْكُلُ كُلُّ مَيْتَةٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میری ماں  
ام حفیدہ رضی اللہ عنہا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گھی،  
پنیر اور گوہ کر بھیجا، آپ نے گھی اور پنیر کو کھالیا، اور گوہ کو ناپسند  
کرتے ہوئے ترک کر دیا، اور گوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
دستر خوان پر کھائی گئی تھی اگر یہ حلال ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کے دسترخوان پر نہ کھائی جاتی۔

یزید بن اہم بیان کرتے ہیں کہ مدینہ منورہ میں ایک بولہ  
نے ہماری دعوت کی اور ہمارے سامنے تیرہ عدد رکھے ہوئے  
گوہ رکھے، ہم میں سے بعض نے گوہ کھالی اور بعض نے ترک کر  
دی، دوسری دن میری حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ملاقات  
ہوئی، اور میں نے ان کو یہ اتھ سنایا اس وقت حضرت ابن عباس کے  
گرد بہت سے لگے تھے، ایک شخص نے کہا رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا تھا میں اس کو کھاتا ہوں نہ منع کرتا ہوں نہ  
حرام کرتا ہوں، حضرت ابن عباس نے کہا تم نے بری بات کہی،  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو صرف حلال یا حرام کرنے ہی کے لیے  
مبعوث ہوئے تھے۔ جس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت  
میمونہ رضی اللہ عنہا کے ہاں تشریف فرما تھے اور آپ کے پاس  
حضرت فضل بن عباس اور خالد بن ولید اور ایک عورت تھی اتنے  
میں سب کے سامنے ایک دسترخوان پیش کیا گیا، جس میں گوشت  
تھا جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کھانے کا ارادہ کیا تو  
حضرت میمونہ نے کہا یہ گوہ کا گوشت ہے، آپ نے اس سے  
لوگوں کو کھینچ لیا اور فرمایا یہ وہ گوشت ہے جس کو میں نے کبھی نہیں کھایا  
اور لوگوں سے فرمایا کھاؤ، سو اس گوہ سے (حضرت فضل اور  
حضرت خالد بن ولید اور ایک عورت نے کھایا اور حضرت میمونہ



اللہ علیہ وسلم۔

نے کہا میں تو صرف اس چیز سے کھاؤں گی جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھاتے گئے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گروہ لائی گئی۔ آپ نے اسی کو کھانے سے انکار فرمایا اور یہ فرمایا میں (از خود) نہیں جانتا شاید یہ ان قوموں میں سے ہو جن کو مسیح کر دیا گیا تھا۔

۴۹۲۶ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ  
يُزُجْمِيدٍ قَالَا اخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ  
اَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ اَنَّمَا سَمِعَ جَابِرَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ  
اَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِضَبِّ فَأَبَى  
أَنْ يَأْكُلَ مِنْهُ وَقَالَ لَا أَذِيرُكُمْ لَعَلَّكُمْ مِنَ الْقُرُونِ  
الَّتِي مُسِخَتْ۔

ابو الزبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر سے گروہ کے متعلق سوال کیا، انھوں نے کہا اس کو مت کھاؤ اور اس سے اظہار نفرت کیا، اور بیان کیا کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گروہ کو حرام نہیں کیا، بلاشبہ اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ بہتوں کو نفع پہنچاتا ہے، عام چرواہوں کی غذا صرف یہی ہے، اگر یہ میرے پاس ہوتی تو میں اس کو کھاتا۔

۴۹۲۷ - وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا  
الْحَسَنُ بْنُ أَعْيَنَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ  
قَالَ سَأَلْتُ جَابِرًا عَنِ الضَّبِّ فَقَالَ لَا تَطْعَمُوهُ  
وَقَدِيرٌ هُوَ وَقَالَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ إِنَّ النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يُحَرِّمُهُ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ  
وَجَلَّ يَنْفَعُ بِهِ غَيْرَ وَاحِدٍ فَمَا شَاءَ طَعَامُ عَامَّةِ  
الرِّعَاءِ مِنْهُ وَلَوْ كَانَ عِنْدِي طَعْمُهُ۔

۴۹۲۸ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ دَاوُدَ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي  
سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا بَارَحْنَا  
مَضَبَةً فَمَا تَأْمُرُنَا أَوْ فَمَا تَنْهَيْنَا قَالَ ذِكْرِي  
أَنَّ أُمَّةً مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مَسِيحَتْ فَلَمْ يَأْمُرْ  
وَلَمْ يَنْهَ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ  
قَالَ عُمَرُ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَيَنْفَعُ بِهِ غَيْرَ وَاحِدٍ  
وَإِنَّهُ لَطَعَامُ عَامَّةٍ هَذِهِ الرِّعَاءُ وَلَوْ كَانَ عِنْدِي  
لَطَعْمُهُ إِشْمَاعًا فَدُرُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

۴۹۲۹ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا  
بَهْزُ حَدَّثَنَا أَبُو عَسِيلٍ الدَّوْمَقِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو نَضْرَةَ عَنْ  
أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ أَعْرَابِيًّا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي فَاسِطٌ مَّضَبَةٍ وَإِنَّ عَامَّةً

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! ہم ایسے علاقہ میں رہتے ہیں جہاں گروہ بکثرت ہوتے ہیں، آپ ہمیں کیا حکم دیتے ہیں یا کہا کیا فتویٰ دیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا مجھے بتایا گیا کہ بنو اسرائیل کا ایک گروہ مسیح کر کے گروہ بنا دیا گیا، آپ نے مجھے گروہ کھانے کا حکم دیا اور نہ اس سے روکا، اس واقعہ کے بعد حضرت عمر نے کہا اللہ عزوجل گروہ کو بہتوں کو نفع دیتا ہے، عام چرواہوں کی غذا بھی جانتا ہے، اگر یہ میرے پاس ہوتی تو میں تم کو اس سے کھاتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو اس سے صرف کرامت کا اظہار فرمایا تھا۔

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک صحابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا میں ایک نشیبی علاقہ میں رہتا ہوں جہاں پر گروہ بکثرت ہوتے ہیں اور میرے گھروالوں کی عام غذا یہی ہے، آپ نے اسی کو کھائی ہوا

طَعَامُ أَهْلِي قَالَ فَلَکُمْ یُحِبُّهُ فَقُلْنَا عَادَۃُ  
فَعَادَۃُکَ فَلَکُمْ یُحِبُّهُ ثَلَاثًا ثُمَّ نَادَاهُ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فِي الثَّلَاثَةِ فَقَالَ يَا أَعْرَابِیُّ  
إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ أَوْعَصِبَ عَلَى سَبْطِی مِنْ بَنِي إِسْرَآئِیلَ  
فَمَسَخَهُمْ دَوَابَّ یَدْبُونُ فِي الْأَرْضِ فَلَا أَدْرِی  
لَعَلَّ هَذَا مِنْهَا فَلَسْتُ أَكُلُهَا وَلَا أَتَعْنَاهَا۔

نہیں دیا، ہم نے اس سے کہا دوبارہ عرض کرو، اس نے دوبارہ  
عرض کی، مگر آپ نے تین بار تک کوئی جواب نہیں دیا، پھر تیسری  
بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو آواز دی اور فرمایا: آگے  
اگر ای! اللہ تمہارے لئے بنی اسرائیل کے کسی گروہ پر لعنت کی یا لعنہ  
فرمایا اور ان کو زمین پر چلنے والے جانوروں کی شکل میں مسخ کر دیا۔  
مجھے علم نہیں، شاید یہ انہیں جانوروں میں سے ہو، سو میں اس کو  
کھاتا ہوں نہ اس سے مدد کرتا ہوں۔

علامہ کمال الدین دیرمی لکھتے ہیں: | گوہ کیا چیز ہے؟

گوہ جنگل کا ایک مشہور جانور ہے، یہ کبھی پانی کے گھاٹ پر نہیں جاتی، اہل عرب کا محارہ ہے، اس  
کام کو اس وقت تک نہیں کروں گا جب تک کہ گوہ پانی پر نہ چلی جائے، ابن خالد نے یہ لکھا ہے کہ گوہ پانی نہیں پیتی اور سات سو یا اس  
سے زیادہ سال تک زندہ رہتی ہے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ وہ چالیس دن بعد ایک قطرہ پیشاب کرتی ہے اور اس کا دانت نہیں گرتا،  
اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اس کے دانت الگ الگ نہیں ہوتے بلکہ سالم ایک ٹکڑا ہوتا ہے، پانی کے اعتبار سے پھلی اور گوہ بالکل متغنا  
ہوتی ہیں، اگر گٹ، چھپکلی، سانپ کی چھتری اور گوہ سب کی شکل ملتی جلتی ہے۔ گوہ میں نہ کے دودھ نہ ہوتے ہیں اور مادہ کی دو  
فروج ہوتی ہیں، اس کی بہت لمبی عمر ہوتی ہے اور اس لحاظ سے یہ سانپ کے مشابہ ہوتی ہے۔ لے

نشر جالندھری لکھتے ہیں:

گوہ: موت چھپکلی جیسا ایک جانور، سو سمار، لے

مولوی فیروز الدین لکھتے ہیں:

سو سمار: گوہ جو چھپکلی کی قسم کا بڑا سا جانور ہے۔ لے

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:

گوہ کھانے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ | تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ گوہ ہلاکراہت حلال ہے، البتہ اصحاب

ابو حنیفہ سے اس کی کراہت منقول ہے، اور قاضی عیاض نے ایک قوم کا یہ مذہب نقل کیا ہے کہ گوہ حرام ہے، میرے نزدیک یہ نقل  
صحیح نہیں ہے اور اگر بالفرض یہ کسی کا مذہب ہو تو سابقین کے اجماع اور نصوص صریحہ سے مردود ہے۔ لے

علامہ دشتانی آبی مانکی لکھتے ہیں:

گوہ کھانے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ | اس باب کی احادیث گوہ کھانے کی اباحت میں ظاہر ہیں یا نفی میں اور

لے۔ علامہ محمد بن مرسی الدیرمی متوفی ۸۰۸ھ، حیوۃ ۱۳ حیوان المکبری ج ۲ ص ۴۸، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر، ۱۳۰۵ھ

لے۔ شیخ ابن قیم عبدالحکیم خان نشر جالندھری، قائمہ اللغات ص ۸۳، مطبوعہ حامد اینڈ کمپنی لاہور

لے۔ اسحاق فیروز الدین، فیروز اللغات (فارسی) ج ۲ ص ۵۱، مطبوعہ فیروز سنز لمیٹڈ لاہور، ۱۹۶۸ء

لے۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۴۹ھ، شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۵۱، مطبوعہ نور محمد مداح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

جلد سادس

اگر یہ احادیث نہ ہوتیں تو پھر گوہ کا کم سے کم درجہ کراہت تھا، بعض علماء نے گوہ کھانے کو مکروہ کہا ہے یہ قول ان احادیث صحیحہ مرہجہ کے خلاف ہے۔ ۱۰

**گوہ کھانے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ** | علامہ بھوتی حنبلی لکھتے ہیں:-  
گوہ مباح ہے، حضرت ابو سعید نے کہا ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب مرغی کی بہ نسبت گوہ کے ہدیہ سے زیادہ خوش ہوتے تھے۔ ۱۱

**گوہ کھانے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ** | شمس الامامہ سرخسی حنفی لکھتے ہیں:-  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان کے پاس ایک

گوہ کا ہدیہ آیا، انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے کھانے کے متعلق سوال کیا۔ آپ نے اسی کو ناپسند فرمایا پھر ایک سال آیا، حضرت عائشہ نے چاہا کہ اس سائل کو وہ گوہ کھلا دیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم وہ چیز کھلا رہی ہو جس کو تم خود نہیں کھاتیں؟ (علامہ سرخسی حنفی فرماتے ہیں) ہم اس حدیث پر عمل کرتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ گوہ کا کھانا جائز نہیں ہے اور شافعی رحمہ اللہ یہ کہتے ہیں کہ گوہ حلال ہے کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے گوہ کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا یہ ہماری قوم کا طعام نہیں ہے، اس وجہ سے میں اپنے نفس میں اس سے کراہت پاتا ہوں، میں اس کو حلال کرتا ہوں نہ حرام کرتا ہوں۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دسترخوان پر گوہ کو کھایا گیا اور کھانے والوں میں حضرت، البرکری بھی تھے، اور ہمارا اعتماد حضرت، عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث پر ہے، جس میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گوہ کھانا اس کی حرمت کی بنا پر تھا نہ اس بنا پر کہ آپ اس کو ناپسند کرتے تھے (علامہ سرخسی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی جو روایت بیان کی ہے، اس میں حرمت کے الفاظ نہیں ہیں بلکہ کراہت کے الفاظ ہیں، اللہ تعالیٰ علامہ سرخسی پر رحمت فرمائے یہاں ان سے تسامح ہو گیا۔ سعیدی غفرلہ) کیا تم نہیں دیکھتے کہ آپ نے حضرت عائشہ کو گوہ صدقہ کرنے سے منع فرمایا اور اگر کھانے کی کراہت حرمت کی وجہ سے نہ ہوتی تو آپ اس کو صدقہ کرنے کا حکم دیتے، جیسا کہ آپ نے انصاری کی بکری کو صدقہ کرنے کا حکم دیا تھا اور فرمایا تھا اسے قیدیوں کو کھلا دو، اور جس حدیث میں اباحت کی دلیل ہے وہ ثبوت حرمت سے پہلے کے واقعہ پر محمول ہے، نیز قاعدہ یہ ہے کہ جب دو دلیل متعارض ہوں، ایک حرمت کو واجب کرتی ہو اور دوسری اباحت کو تو حرمت والی دلیل کو ترجیح دینا واجب ہے، بعض متاخرین نے یہ کہا ہے کہ گوہ مسخ کیے جانے کی وجہ سے حرام ہے جیسا کہ بعض روایات میں ہے کہ بعض نافرمانی کرنے والے یہودیوں کو بندر، خنزیر اور گوہ بنا دیا گیا، لیکن یہ روایت غیر مشہور ہے اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ جن کو مسخ کیا جاتا ہے ان کی نسل آگے نہیں چلتی، پس یہ گوہ جواب پائی جاتی ہے یہ ان میں سے نہیں ہے اگرچہ اس کی جنس میں مسخ کیا گیا تھا، لیکن یہ خبیث ہے اسی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو مکروہ قرار دیا، اور گوہ کے حرام ہونے کی یہ وجہ بھی ہے کہ یہ خبیث ہے اور باقی حشرات الارض کی طرح طبعیت اس سے منتظر ہوتی ہے، لہذا یہ یحرم علیہم الخبائث سے حرام ہے۔ ۱۲

۱۰۔ علامہ ابو سعید اللہ محمد بن خلفہ دمشقی ابی مکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال العلم ج ۵ ص ۲۸۷، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۱۔ علامہ منصور بن یونس بن ادیس بھوتی حنبلی، کشاف الفتا ج ۶ ص ۱۹۲، مطبوعہ عالم الکتب بیروت

۱۲۔ شمس الامامہ محمد بن احمد سرخسی حنفی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۱ ص ۲۳۲-۲۳۱، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن عبد الرحمن بن شبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن اكل الضب

حضرت عبدالرحمان بن شبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گورہ کا گوشت کھانے سے منع فرمایا۔

ہر چند کہ صحیح بخاری، صحیح مسلم اور دیگر کتب صحاح میں ایسی احادیث بہ کثرت ہیں جن سے گورہ کھانے کے جواز کا پتا چلتا ہے لیکن یہ ہر کتاب ہے کہ یہ احادیث مقدم ہوں اور ممانعت کی حدیث موخر ہو۔ اور یہ بات بھی ملحوظ رکھنی چاہیے کہ یہ بات کسی حدیث میں نہیں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود گورہ کو تناول فرمایا ہو بلکہ اس کے برعکس گورہ سے آپ کی کراہت اور ناپسندیدگی کا ذکر بکثرت احادیث میں ہے، علاوہ انہی اس کا حشرات الارض میں سے ہونا اور طبائع سلیمہ کے نزدیک اس کا متنفّر اور خبیث ہونا بھی بدیہی ہے۔ اس لیے دیگر حشرات الارض کی طرح اس کا مکروہ تحریمی ہونا ہی صحیح قول ہے۔

## بَابُ إِبَاحَةِ الْجَرَادِ

## ٹڈی کھانے کا جواز

۴۹۳۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي يَعْقُوبٍ مَرَّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَ عَشْرَ قَابَ نَاكُلُ الْجَرَادِ۔

حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھی سات غزوات میں گئے جس میں ہم ٹڈیاں کھاتے رہے۔

۴۹۳۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي يَعْقُوبٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ أَبُو بَكْرٍ فِي رِوَايَتِهِمْ سَبْعَ عَشْرَ وَابْنُ إِسْحَقَ وَقَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ سِتًّا أَوْ سَبْعَةً۔

ایک اور سند سے یہ روایت ہے، اس میں ابن عمر نے چھ یا سات غزوات کا ذکر کیا۔

۴۹۳۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي يَعْقُوبٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ سَبْعَ عَشْرَ وَابْنُ

ابو یعفر نے اس حدیث کو اسی سند سے روایت کیا ہے اس میں سات غزوات کا ذکر ہے۔

ٹڈی کھانے اور اس کو ذبح کر کے متعلق فقہاء مالکیہ کا منظر یہ

علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ٹڈی کے متعلق پوچھا گیا، آپ نے فرمایا وہ اللہ تعالیٰ کی کثیر التعداد مخلوق ہے، ہم اس کو



کھاتے ہیں نہ حرام کرتے ہیں، اور ایک اور حدیث میں ہے کہ آپ نے ٹڈی نہیں کھائی سو اس باب کی حدیث میں جو ہے کہ ہم سات غزوات میں ٹڈی کھاتے رہے اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ آپ نے ان کے ساتھ ٹڈی نہ کھائی ہو، لیکن بعض روایات میں یہ ہے کہ ہم آپ کے ساتھ ٹڈی کھاتے تھے۔ بعض شافعیہ نے اس کی یہ تاویل کی ہے کہ صحابہ نے آپ کے ساتھ ٹڈی کھائی اور آپ نے اس پر انکار نہیں کیا اور آپ کا انکار نہ فرمانا اس کی اباحت کی دلیل ہے، علامہ خطابی نے کہا ہے کہ ٹڈی کی اباحت میں اختلاف نہیں ہے، علامہ آل سیوطی کہتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ ابن بزیہ نے ٹڈی کی اباحت اور کراہت میں اختلاف کا ذکر کیا ہے، کیونکہ اس بارے میں احادیث مختلف ہیں، علامہ خطابی نے کہا کہ اختلاف اس میں ہے کہ ٹڈی کو ذبح کرنا ضروری ہے یا نہیں، علامہ مازری مالکی لکھتے ہیں: "ہمارے نزدیک مشہور قول یہ ہے کہ اسی کو ذبح کرنے کی ضرورت ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: حرمت علیکم المیتۃ "تم پر مردار حرام کیے گئے ہیں" مطوف نے کہا ہے کہ جمہور متقدمین کے نزدیک اس کو ذبح کرنے کی احتیاج نہیں ہے، کیونکہ حدیث میں ہے: "ہمارے لیے دو مردار حلال کیے گئے ہیں بھلی اور ٹڈی" علامہ مازری مالکی لکھتے ہیں کہ جو علماء یہ کہتے ہیں کہ ٹڈی کو ذبح کرنا ضروری ہے ان میں بھی اختلاف ہے، ابن سب یہ کہتے ہیں کہ اس کو پکڑ لینا ہی اس کی ذکاۃ ہے اس قول کی بنا پر زندہ پکڑنے اور مردہ پکڑنے میں فرق ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ ٹڈی میں کوئی ایسا فعل کرنا ضروری ہے جس سے اس کی جلد موت واقع ہو جائے، مثلاً اس کا سر کاٹ دیا جائے اس کو آگ میں ڈال دیا جائے یا اس کو گرم پانی میں ڈال دیا جائے تو یہ اس کی اتفاقاً ذکاۃ ہے۔ ابن قسار نے کہا اگر ٹڈی از خود آگ یا دیگی میں مر جائے تو اس کو نہیں کھایا جائے گا، یا ایسا فعل کیا جائے جس سے جلد موت واقع نہ ہو پھر بھی اس کو نہیں کھایا جائے گا۔ مدوہ میں اسی طرح ہے اور سمخون مالکی کا رجحان اس طرف ہے کہ مردہ ٹڈی کو کھانا جائز ہے۔ لہ

**ٹڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا منظر یہ** | علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں: اس باب کی احادیث میں ٹڈی کی اباحت کا

ثبوت ہے، اس کی اباحت پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے، پھر امام شافعی، امام ابو حنیفہ، امام احمد اور جمہور فقہاء یہ کہتے ہیں کہ ٹڈی خواہ ذبح کرنے سے مرے یا مسلمان یا مجوسی کے شکار کرنے سے مرے یا طبعی موت مرے، یا اس کے بعض اجزاء رکھ جائیں یا اس میں کوئی سبب حادث کیا جائے ہر صورت میں ٹڈی حلال ہے، امام مالک کا مشہور قول اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ اگر ٹڈی کسی سبب کے نتیجے میں مرے یا اس طور کہ اس کے بعض اعضاء کو کاٹ دیا جائے یا پانی میں جوش دیا جائے یا زندہ کو آگ میں ڈال دیا جائے یا بھون لیا جائے تو حلال ہے، اور اگر وہ طبعی موت مر جائے یا کسی برتن میں مر جائے تو پھر حلال نہیں ہے۔ لہ

**ٹڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا منظر یہ** | علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں: اہل علم کا اس پر اجماع ہے کہ ٹڈی کھانا

مباح ہے، امام احمد، امام شافعی، محدثین اصحاب، راوی (فقہاء احناف) ابن منذر اور جمہور اہل علم کے نزدیک ٹڈی کسی سبب سے مرے یا بغیر کسی سبب کے مرے ہر صورت میں حلال ہے اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ اگر وہ ٹڈی کا سرے تو پھر جائز نہیں اور اگر بغیر سبب کے مرے پھر بھی اس کا کھانا جائز نہیں ہے، امام مالک کا یہی مذہب ہے اور سعید بن مسیب سے بھی

لہ۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتیانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۱۵، ص ۲۸۴-۲۸۶، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

لہ۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲، ص ۱۵۲، مطبوعہ نوریہ مدارج المطالع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

ہی مردی ہے۔

ہماری دینی جمہور کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر کسی فرق کے فرمایا، اللہ تعالیٰ نے دو مردار ہمارے لیے حلال کر دیے، مچھلی اور مڈی اور جب مردہ مڈی کے لیے کسی سبب کی ضرورت نہیں ہے تو مارنے کے لیے سبب کی کیوں ضرورت ہو گی؟ مڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ

شمس الانامہ نسخہ حقی کھتے ہیں

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

کہ مچھلی اور مڈی کی ذکاة (ذبح) ان کو پکڑنا ہے۔ اس روایت سے مراد یہ ہے کہ مچھلی اور مڈی میں ذبح کرنا شرط نہیں ہے، بلکہ بغیر ذبح کے ان کو کھینا ہی ان کے حلال ہونے کے لیے کافی ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ مجوسی یا بت پرست کے پکڑنے سے یہ حرام نہیں ہوتیں حالانکہ جس چیز میں ذکاة شرط ہے اس میں ذبح کرنے والے کی اہلیت بھی شرط ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ہمارے لیے دو مردار اور دو خون حلال کیے گئے ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص زمین سے مڈیاں پکڑتا ہے اور اس میں مری ہوئی مڈیاں بھی ہوتی ہیں؟ حضرت علی نے فرمایا ان سب کو کھا لو، ہمارا عمل اسی مدیٹ پر ہے، اور مڈی خواہ مری ہوئی ہو اس کے کھانے میں کوئی خرچ نہیں ہے، مڈی کھانے کی اباحت پر یہ دلیل ہے کہ روایت میں ہے کہ حضرت مریم رضی اللہ عنہا نے گشت کھانے کا سوال کیا تو ان کو مڈی دی گئی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ مڈی کھانے کے بہت شوقین تھے، حتیٰ کہ ایک دن فرمایا: کاش ہمارے پاس کھانے کے لیے مڈیوں کا ایک پیالہ ہوتا! لے

## خرگوش کھانے کا جواز

## بَابُ إِیَاحَةِ الْأَرْنَبِ

۴۹۳۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ نَافِعٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ مَرَرْنَا فَاسْتَنْقَضْنَا أَرْنَبًا بِمَوَاطِنَ الظُّهْرِ فَسَعَوْا عَلَيْهِ فَنَظَرُوا وَقَالَ فَسَعَيْتُ حَتَّى أَذْرَكُهَا فَأَتَيْتُ بِهَا أَبَا طَلْحَةَ فَذَبَحَهَا فَبَعَثَ بِوَرَكِهَا وَفَخَذَ بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَيْتُ بِهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَبِلَهَا.

۴۹۳۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا حَرْبٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ الْحَارِثِ كَلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ بْنِ الْإِسْكَانِ فِي حَدِيثِ يَحْيَى بْنِ زَيْدٍ أَنَّ أَبَا طَلْحَةَ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم (ایک جگہ) جا رہے تھے، ہم نے مرا نظر ان کے مقام پر ایک خرگوش کا پیچھا کیا، رنگ دوڑے اور تھک گئے، پھر میں دوڑا حتیٰ کہ میں نے اس کو پکڑ لیا اور اس کو حضرت ابو طلحہ کے پاس لایا انھوں نے اس کو ذبح کیا اور اس کی سون اور دو رانیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجیں، میں ان کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے ان کو قبول کر لیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند ذکر کی ہے اس میں سون اور رانوں کو "ار" (دکھ شک) کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

۱۳۰۵ھ علامہ موفق الدین ابوسعید عبد اللہ بن احمد قدامہ منبلی متوفی ۶۲۰ھ المتوفی ۹۵۷ھ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۰۵ھ

۱۳۰۸ھ شمس الانامہ نسخہ حقی متوفی ۶۸۳ھ، المطبوعہ ج ۱ ص ۲۲۹، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۰۸ھ

جلد سادس

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں:

خرگوش کھانے کے متعلق مذاہب فقہاء امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ، امام احمد اور تمام علماء کے نزدیک خرگوش حلال ہے، البتہ حضرت عبداللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ عنہما اور ابن ابی سیسی اس کو مکروہ کہتے ہیں، جمہور کی دلیل یہ حدیث ہے اور دیگر کتب، احادیث میں بھی اس قسم کی احادیث ہیں اور اس کی ممانعت میں کوئی حدیث نہیں ہے۔ لہ

بَابُ ابَا حَةَ مَا يُسْتَعَانُ بِهِ عَلَى الْإِصْطِيَادِ  
وَالْعَدُوِّ وَكَرَاهَةُ الْخَذْفِ!

شکار اور دوڑ میں مدد حاصل کرنے کا جواز اور کنکر پھینکنے کی کراہت

۴۹۳۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعْقِلٍ عَنْ ابْنِ بَرْدٍ قَالَ رَأَى عَبْدُ اللَّهِ ابْنَ الْمَعْقِلِ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِهِ يَخْذِفُ فَقَالَ لَهُ لَا تَخْذِفْ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكْرَهُهُ أَوْ قَالَ يَنْهَى عَنِ الْخَذْفِ فَإِنَّهُ لَا يَصْطَادُ بِهِ الصَّيْدَ وَلَا يُنْكَأُ بِهِ الْعَدُوُّ وَلَكِنَّهُ يَكْسِرُ السِّنَّ وَيَفْقَأُ الْعَيْنَ ثُمَّ رَأَاهُ بَعْدَ ذَلِكَ يَخْذِفُ فَقَالَ لَهُ أَخْبِرْكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكْرَهُهُ أَوْ يَنْهَى عَنِ الْخَذْفِ ثُمَّ أَرَاكَ تَخْذِفُ لَا أُكَلِّمُكَ كَذَا وَكَذَا۔

ابن بریدہ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن معقل رضی اللہ عنہ نے اپنے اصحاب میں سے ایک شخص کو کنکر پھینکتے ہوئے دیکھا تو انہوں نے کہا کنکر مت پھینکو، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناپسند فرماتے تھے، یا کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کنکر پھینکنے سے منع فرماتے تھے، کیونکہ کنکر سے کسی چیز کو شکار نہیں کیا جاتا اور نہ اس سے دشمن ہلاک ہوتا ہے، لیکن یہ دانت توڑتا ہے اور آنکھ پھوڑتا ہے، اس واقعہ کے بعد پھر حضرت عبداللہ نے اس شخص کو کنکر پھینکتے ہوئے دیکھا تو اس سے فرمایا میں نے تم کو بتایا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو ناپسند کرتے تھے، یا کہا تھا کہ آپ کنکر پھینکنے سے منع فرماتے تھے، پھر میں تم کو کنکر پھینکتے ہوئے دیکھ رہا ہوں، میں تم سے انتہی مدت تک بات نہیں کروں گا۔

۴۹۳۶۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي وَدَّادٍ سَكِينَانُ بْنُ مَعْبُدٍ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عَمَرَ أَخْبَرَنَا كَثِيرٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ۔

۴۹۳۷۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ قَالَا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ صُهَيْبَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ قَالَ تَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

حضرت عبداللہ بن معقل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کنکر پھینکنے سے منع فرمایا، ابن جعفر کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ کنکر دشمن کو ہلاک کرتا ہے نہ شکار مارتا ہے لیکن یہ دانت توڑتا ہے یا آنکھ پھوڑتا ہے

لہ۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ شرح مسلم ۲/۱۵۲، مطبوعہ دار محمد صالح المنجد کراچی، ۱۳۷۵ھ

جلد سادس

اللہ علیہ وسلم عن النخوف قال ابن جعفر  
فی حدیثہ وقال إنا لا نیکما العدو ولا یقتل  
المکید ویکتہ یکسر السبق ویفعا العین  
قال ابن مہدی إنا لا نیکما العدو ولا  
یذکر تفعا العین۔

اور ابن مہدی نے کہا یہ دشمن کو ہلاک نہیں کرتا اور آنکھ پھوڑنے کا  
ذکر نہیں کیا۔

۴۹۳۷۔ وحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ  
جَبْرِ أَنَّ قُرَيْبًا لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ حَدَّثَ  
قَالَ قَتَمَاءُ وَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ النُّخُوفِ وَقَالَ إِنَّمَا لَا قَصِيدُ  
صَيْدٍ أَوْ لَا تَنْكَا عَدُوًّا وَلَكِنَّهَا تَكْسِرُ السَّبْقَ وَ  
تَقْفَا الْعَيْنَ قَالَ قَعَادُ فَقَالَ أَحَدُ ثَلَاثٍ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْهُ ثُمَّ تَعَدَّى  
لَا كَلِمَتِكَ أَبَدًا۔

ابن جبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن معقل رضی  
اللہ عنہ کے کسی رشتہ دار نے کنکر پھینکا، انہوں نے اس کو منع  
فرمایا اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کنکر پھینکنے سے  
منع فرمایا ہے اور فرمایا کہ کنکر نہ کسی جانور کو شکار کرتا ہے، نہ  
دشمن کو ہلاک کرتا ہے لیکن یہ دانت توڑتا ہے اور آنکھ پھوڑتا  
ہے، راوی کہتے ہیں کہ اس شخص نے دوبارہ کنکر مارا، حضرت  
عبداللہ بن معقل نے فرمایا میں نے تم کو حدیث سنا کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے اور تم پھر  
کنکر پھینک رہے ہو! میں تم سے کبھی بات نہیں کروں گا۔  
امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

۴۹۳۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا الثَّقَفِيُّ  
عَنْ أَيُّوبَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ۔

کنکر مارنے سے ممانعت کی حکمت | اس باب کی احادیث میں کنکر پھینکنے سے منع فرمایا ہے، کیونکہ کنکر مارنے میں کوئی  
مصلحت نہیں ہے، اور اس کے مفاسد کا خدشہ رہتا ہے، اور مردہ چیز جس  
میں کوئی خیر نہ ہو اور اس کے شر کا خدشہ ہو اس کا یہی حکم ہے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دشمن کے قتل کرنے  
میں یا شکار کو پکڑنے میں جس چیز کی ضرورت ہو یا اس میں مصلحت ہو، وہ چیز جائز ہے، اس وجہ سے بڑے بڑے پرندوں کا  
غیل سے شکار کرنا جائز ہے جب کہ غیل کی گولی سے پرندہ مرے نہیں اور اس کو بعد میں ذبح کیا جاسکے (اسی طرح  
بارودی بدوق سے شکار کرنا جائز ہے خواہ شکار مر جائے کیونکہ بدوق کی گولی شکار کو زخمی کرتی ہے اور اس کا خون بہاتی  
ہے اور یہی ذکاۃ منظر الی ہے، اس پر تفصیلی بحث، ہم کر چکے ہیں — سعیدی مفرقہ)

اہل بدعت اور اہل فسق سے قطع تعلق کرنے کا وجوب اور حضرت کعب بن مالک سے متارک کی وضاحت۔

جب حضرت عبداللہ بن معقل رضی اللہ عنہ نے اپنے رشتہ دار کو حدیث سنا کہ کنکر مارنے سے منع کیا اس کے باوجود  
وہ شخص کنکر مارتا رہا تو حضرت عبداللہ بن معقل رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں تم سے کبھی بات نہیں کروں گا، علامہ بیہقی بن شرف نووی  
میں کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ اہل بدعت، اہل فسق اور تارکین سنت سے دامن قطع تعلق کر لینا جائز ہے اور تین دن سے



زیادہ قطع تعلق کرنے کی ممانعت ان لوگوں کے بارے میں ہے جو اپنے نفس یا کسی دنیاوی وجہ کی بناء پر قطع تعلق کریں، اور اہل بدعت اور اہل فسق سے دائی تعلق منقطع کرنا چاہیے۔ علامہ نووی نے لکھا ہے کہ اس کی تظہیر حضرت کعب بن مالک کا واقعہ ہے۔ اے حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ کے واقعہ کو اس کی تظہیر بنانا صحیح نہیں ہے، حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ طبعی سستی کی بناء پر غزوہ تبوک میں جانے سے رہ گئے تھے۔ انھوں نے بارگاہ رسالت میں حاضر ہو کر اپنی غلطی کا اعتراف کیا اور منافقین کی طرح جھوٹا مذہب نہیں تراشا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عارضی طور پر تادیباً ان سے مقاطعہ اور ان کی توبہ کا معاملہ مؤخر کر دیا تھا، اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول فرمائی اور قرآن مجید میں ان کے متعلق یہ آیت نازل فرمائی:

وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنَّهُ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ -

(توبہ: ۱۱۸/۹)

اور اللہ تعالیٰ نے ان تین (حضرت کعب بن مالک، حضرت بلال بن امیہ اور حضرت مرارہ بن ربیع رضی اللہ عنہم) کی توبہ بھی قبول فرمائی جن کے معاملہ کو مؤخر کر دیا گیا تھا، حتیٰ کہ جب زمین اپنی وسعت کے باوجود ان پر تنگ ہو گئی اور خود ان کی جانب بھی ان پر بوجھ بن گئیں اور ان کو یہ یقین ہو گیا کہ اللہ (کے عذاب) سے بچنے کے لیے خود اللہ کے (دامن رحمت کے) سوا اور کوئی جانے پناہ نہیں ہے، تو پھر اللہ نے ان کی توبہ قبول کر لی تاکہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف لڑٹ آئیں اور بلا شیعہ وہ بہت توبہ قبول کرنے والا اور بڑا مہربان ہے۔

اللہ تعالیٰ علامہ نووی پر رحم فرماتے بھلا حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ کی توبہ مؤخر کرنے کا معاملہ اہل بدعت، اہل فسق اور تباہ کین سے دائی مقاطعہ کی تظہیر کیسے بن سکتا ہے! البتہ اہل بدعت اور اہل فسق سے دائی مقاطعہ پر قرآن مجید اور احادیث میں دیگر دلائل ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَمَا تَسْكُمُ النَّارَ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ شَحْ لَا تَتَصَدَّقُونَ - (ہود: ۱۱۳/۱۱)

وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ط وَ أَمَّا يَتَسَوَّنَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدَ بَعْدَ الذِّكْرَىٰ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ - (انعام: ۶۸/۶)

امام مسلم اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

اور ظالموں سے میل جول نہ رکھو ورنہ تمہیں (بھی) جہنم کا عذاب پہنچے گا، اور اللہ کے سوا تمہارا کوئی مددگار نہیں ہوگا، پھر تمہاری مدد نہیں کی جاتے گی۔

اور اسے مخاطب (ا) جب تم ہماری آیات میں کج محنتی کرنے والے لوگوں کو دیکھو تو ان سے اعراض کر دو۔ یہاں تک کہ وہ کسی اور کام میں مشغول ہو جائیں، اور اگر شیطان تم کو بھلا دے تو یاد آنے کے بعد ظالموں کے پاس نہ بیٹھا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اخیر زمانہ میں دجال اور کذاب ظاہر ہوں گے وہ تم کو ایسی احادیث سنائیں گے جن کو تم نے سنا ہو گا نہ تمہارے باپ دادا نے، تم ان سے دکر رہنا وہ تم سے دکر رہیں، کہیں وہ تم کو گمراہ نہ کر دیں اور تم کو فتنہ میں نہ ڈال دیں۔

عليه وسلم يكون في آخر الزمان دجالون كذابون  
ياتونكم من الاحاديث بما لم تسمعوا انتم ولا اباؤكم  
فاياكم واياهم لا يصطلونكم ولا يفتنونكم

اور امام ابو داؤد اپنی سند کے ساتھ خالد بن ابی عمر سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت جبرائیل نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ داتا تعلیم کی:

نخلع و نترك من يكفرك ۱۰  
اے امیر! جو شخص تیرا انکار کرے ہم اس کو چھوڑتے ہیں اور اس سے الگ ہوتے ہیں۔

علامہ شرنبلال نے اس دعا کو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے:  
و نخلع و نترك من ينجوك ۱۱  
جو شخص تیری ناشکری اور نافرمانی کرے ہم اس کو چھوڑتے ہیں اور اس سے الگ ہوتے ہیں۔

بہر حال قسطنطنیہ اور احادیث صحیحہ کی نصروں صریحہ سے یہ بات واضح ہے کہ جو شخص علی الاعلان اللہ تعالیٰ کی معیت کرے اور اس پر اصرار کرے اس سے قطع تعلق کرنا واجب ہے اور اس سے گھل مل کر رہنا گناہ اور موجب عذاب ہے۔

يَا أَيُّهَا الْمَرْيَا حُسَانُ الذَّبِيحِ وَالْقَتْلِ  
وَتَحْدِيدِ الشَّفْرِ  
چھری تیز کرنے اور احسن طریقہ سے ذبح اور قتل کرنے کا حکم

حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دو باتیں یاد رکھی ہیں آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کے ساتھ نیکی کرنے کا حکم دیا ہے، سو جب تم کسی کو قتل کرو تو اس طریقہ سے قتل کرو اور جب تم ذبح کرو تو اس طریقہ سے ذبح کرو، تم میں سے کسی شخص کو پاپ ہے کہ وہ چھری تیز کرے اور اپنے ذبیحہ کو آرام پہنچائے۔

۴۹۴۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
إِسْمَاعِيلُ بْنُ عُلَيَّةَ عَنْ خَالِدِ بْنِ الْحَدَّادِ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ  
عَنْ أَبِي الْأَشْعَثِ عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ  
ثَلَاثَانِ حَقُّنُهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى  
كُلِّ شَيْءٍ فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ وَإِذَا  
ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَ وَلِيُحِدَ أَحَدُكُمْ  
شَفْرًا فَلْيُزَيِّرْ وَيُخْتَتِ

۱۰۔ امام ابوالحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۰۶ مطبوعہ نور محمد اربع المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

۱۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سیستانی متوفی ۲۷۵ھ، مراسیل ابو داؤد ص ۸، مطبوعہ مطبع معتبائی پاکستان ۵ ہجری، ۱۴۰۵ھ۔

۱۲۔ علامہ حسن بن عمار شرنبلالی متوفی ۱۰۶۹ھ، مراسل الفلاح ص ۱۲۸، مطبوعہ مطبع معصیۃ ابابلی وادود مصر، ۱۳۵۶ھ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی پانچ سندیں ذکر کیں۔

۴۹۲۱۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا  
هَشِيمٌ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ اَخْبَرَنَا  
عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ  
تَافِعٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ اَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ  
بْنُ يُوْسُفَ عَنْ سَقِيَّانٍ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ  
اِبْرَاهِيْمَ اَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنصُورٍ كُلُّهُمَا عَنْ عَنِ حَالِدِ  
الْحَدَّادِ بِسَنَدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ وَمَعْنَى حَدِيثِهِ -

**ذکاة کی اقسام** فقہار نے ذبح کی دو قسمیں کی ہیں ذکاة اضطراری اور ذکاة اختیاری، جب مسلمان شخص جانور کے گلے پر چھری پھیرنے کی قدرت رکھتا ہو اور بسم اللہ پڑھ کر اس کو ذبح کر سکتا ہو تو یہ ذکاة اختیار ہے اور اگر وہ اس کے گلے پر چھری پھیر کر ذبح نہ کر سکے تو پھر یہ ذکاة اضطرار ہے، مثلاً وہ وحشی جانور ہو اور اس کی گرفت میں نہ آئے یا پالتو جانور ہو لیکن بھاگ گیا ہو مثلاً مرغی درخت پر چڑھ گئی ہو، یا جانور بھاگ جائے اور اس کی گرفت میں نہ آئے یا جانور کنوئیں یا کسی گڑھے میں گر جائے یا جانور کے مرنے کا خطرہ ہو اور بر وقت ذبح کا آلہ دستیاب نہ ہو، یہ تمام اضطرار کی صورتیں ہیں، ایسی صورتوں میں کسی بھی دستیاب آلہ سے جانور کے بدن کے کسی حصہ کو زخمی کر کے خون بہا دیا جائے تو وہ جانور حلال ہوگا، الغبۃ ناخن اور ہڈی سے احتراز ضروری ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے۔

**ذکاة اختیاریہ کی تعریف** ذکاة اختیاریہ کا رکن ذبح اور نحر ہے، یعنی بکری اور گائے کو ذبح کیا جائے اور اونٹ کو نحر کیا جائے جبکہ ذبح اور نحر پر قدرت ہو، ذبح کی تعریف یہ ہے کہ سینہ کے بالائی حصہ اور جیڑوں کے درمیان جو رگیں ہیں ان کو کاٹ دیا جائے، اور نحر کی تعریف یہ ہے کہ آخر حلق کی رگوں کو کاٹ دیا جائے، اور اگر نحر کی جگہ ذبح اور ذبح کی جگہ نحر کر دیا جائے تب بھی جانور حلال ہوگا لیکن یہ فعل مکروہ ہے کیونکہ سنت یہ ہے کہ اونٹ کو نحر کیا جائے اور باقی جانوروں کو ذبح کیا جائے (بدائع الصنائع) جامع الصغیر میں لکھا ہے کہ جانور کے بالائی حصہ یا درمیانی حصہ یا نچلے حصہ غرض حلق کو کسی جگہ سے بھی کاٹ دیا جائے تو ذبح صحیح ہے۔

**ذکاة اضطراریہ کی تعریف** ذکاة اضطراریہ کا رکن یہ ہے کہ جانور کے بدن کے کسی بھی حصہ کو زخمی کر دیا جائے، ذکاة اضطراریہ شکار میں ہوتی ہے یا اگر اونٹ، گائے یا بکری بھاگ جائے اور انسان اس کے پکڑنے پر قادر نہ ہو، ہر چند کہ یہ پالتو جانور ہیں لیکن اس صورت میں یہ بھی شکار کے حکم میں ہیں، خواہ یہ پالتو جانور شہر میں بھاگیں یا جنگل میں، امام عسکری سے اسی طرح مروی ہے، اسی طرح اگر جانور کنوئیں میں گر جائے اور اس کو نکال کر ذبح یا نحر کر لے پر قدرت نہ ہو تو اس صورت میں بھی اس کی اضطراری ذکاة جائز ہے۔

**ذکاة کی شرائط** (۱) ذکاة کا قائل مائل ہو، اس لیے پاگل اور ناسمجھ بچے کا ذبیحہ جائز نہیں ہے، اور اگر بچہ کو ذبح

کرنے کی سوجھ بوجھ اس کا ذبیحہ جائز ہے اسی طرح نشہ میں مبتلا شخص کا ذبیحہ بھی جائز ہے۔

(۲)۔ ذکاۃ کا فاعل مسلمان ہو یا اہل کتاب میں سے ہو، اس لیے مشرک اور مرتد کا ذبیحہ جائز نہیں ہے۔ اہل کتاب کا ذبیحہ اس وقت جائز ہے جب مسلمان شخص ذبیحہ کے وقت موجود نہ ہو یا وہ موجود نہ ہو تھا لیکن اس نے کتابی سے کوئی کلمہ نہیں سنا، یا اس سے ذبیحہ کے وقت صرف اللہ کا نام سنا، اور اگر اس نے ذبیحہ کے وقت مسیح کا نام یا اللہ اور مسیح کا نام یا یا یہ کہا اللہ کے نام سے ذبیحہ کرتا ہوں جنہیں میں سے ایک ہے تو ان صورتوں میں اس کا ذبیحہ جائز نہیں ہے۔

(۳)۔ ذبیحہ کے وقت اللہ کا نام لیا جائے اور شرط یہ ہے کہ ذبیحہ کرنے والا اللہ کا نام لے اگر کسی اور نے اللہ کا نام لیا اور ذبیحہ لے لیا چپ کھڑا رہا تو ذبیحہ جائز نہیں ہے۔ ان اگر بھول گیا تو پھر جائز ہے۔

(۴)۔ یہ بھی ضروری ہے کہ بسم اللہ ذبیحہ کے قصد سے پڑھے اگر کام شروع کرنے کے ارادہ سے بسم اللہ پڑھی تو پھر ذبیحہ جائز نہیں ہے۔

(۵)۔ ذبیحہ کے وقت اللہ کے نام کے ساتھ اور کوئی نام نہ لیا جائے، حتیٰ کہ بھی صلی اللہ علیہ وسلم کا نام بھی نہ لیا جائے۔

(۶)۔ اللہ کا نام بالخصوص اس کی تعظیم کے لیے لیا جائے اس میں دعا کا ملحوظ نہ ہو مثلاً اہم اغفر لہ کہے۔

(۷)۔ ذکاۃ اختیار یہ میں ضروری ہے کہ ٹھیک ذبیحہ کے وقت اللہ کا نام لیا جائے اس میں تقدیم تاخیر نہ ہو۔

(۸)۔ ذکاۃ اضطرار میں تیر پھینکتے وقت (یا بند رقبے سے فائر کرتے وقت) یا شکار پر جانور چھوڑتے وقت بسم اللہ پڑھے۔

(۹)۔ جس وقت جانور کو ذبیحہ کیا جائے اس وقت اس میں حیۃ کا ہر نام ضروری ہے۔ کیا ذبیحہ کے بعد خون کا نکلنا بھی ضروری ہے۔ اس

میں ہمارے فقہار سے کوئی روایت نہیں ہے، تاہم دو چیزوں میں سے ایک ضروری ہے یا جانور حرکت کرے یا اس کا خون

ورنہ ذبیحہ جائز نہیں ہے۔ لے

کتنی رگوں کے کاٹنے پر ذکاۃ کا مدار ہے؟ | ذکاۃ میں جن رگوں کو کاٹنا جاتا ہے وہ چار رگیں ہیں (۱) علقوم (۲) ریہ سانس کی نالی ہے) (۳) مری (۴) ریہ بخارک کی نالی ہے) (۵) دوجان (۶) گردن کے دائیں اور بائیں جانب خون کی دو نالیاں ہیں اگر یہ چاروں نالیاں کٹ جائیں تو ذبیحہ بالاتفاق حلال ہے اور اگر اکثر رگیں کٹ جائیں تب بھی امام ابوحنیفہ کے نزدیک حلال ہے، اور امام ابو یوسف اور امام محمد یہ کہتے ہیں کہ علقوم، مری اور دوجان میں سے کسی ایک رگ کا کٹنا ضروری ہے امام ابوحنیفہ کا قول صحیح ہے کیونکہ اکثر رگوں کے حکم میں ہوتا ہے، اگر بکری کو گدی کی جانب سے کاٹا جائے اور اس کے مرنے سے پہلے اس کی اکثر رگیں کٹ جائیں تو وہ حلال ہے، اور اگر وہ رگیں کٹنے سے پہلے مر جائے تو حلال نہیں ہے، لیکن یہ فعل مکروہ ہے کیونکہ یہ غلات

سنت ہے اور اس فعل سے جانور کو زیادہ اذیت پہنچتی ہے۔ اور علقوم کی جانب سے ذبیحہ کرنا مستحب ہے اور گدی کی جانب سے ذبیحہ کرنا مکروہ ہے اور تمام رگوں کا کاٹنا مستحب ہے۔ اور بعض رگوں کا ترک کر دینا مکروہ ہے، ذبیحہ کرتے ہوئے سڑاگ نہ کرے اگر کیا

تو مکروہ ہے۔ لے

ذبیحہ فوق العقدہ کی تحقیق | علامہ ابن عابدین شامی حنفی کہتے ہیں:

جامع معیئر میں لکھا ہے کہ خلق کے درمیان میں، اس کے اوپر اور اس کے نیچے، ہر جگہ ذبیحہ کرنے میں کوئی



خرج نہیں ہے اور مبسوط میں ہے کہ سینہ کے بالائی حصہ اور جیڑوں کے درمیان کو کاٹنا ذبح ہے جیسا کہ حدیث میں ہے (الذبح بین اللبۃ واللحیۃ) نہایت ہی نکھار ہے کہ ان دونوں عبارتوں میں اختلاف ہے کیونکہ اگر فرق العقده (حلقوم کی گره کے اوپر) ذبح کر دیا تو مبسوط کی عبارت کے لحاظ سے ذبح ہو جائے گا کیونکہ یہ سینہ کے بالائی حصہ اور جیڑوں کے درمیان ذبح ہے اور جامع صغیر کی عبارت کے اعتبار سے ذبح نہیں ہو گا کیونکہ جب فوق العقده ذبح ہوا تو حلق محل ذبح نہیں بنا، ذخیرہ میں نکھار ہے کہ اس صورت میں ذبح صحیح نہیں ہے، لیکن علامہ رستغنی نے کہا ہے کہ یہ قول غیر معتبر ہے اور ذبیحہ حلال ہے خواہ حلقوم کی گره ہنر کی یا شب رسہ یا سینہ کی جانب کیونکہ ہمارے نزدیک اکثر رگوں کا کاٹنا معتبر ہے، اور وہ کٹ گئیں، غنائہ میں نکھار ہے کہ مبسوط کی عبارت حدیث کے مطابق ہے، اور ذخیرہ کی عبارت ظاہر حدیث کے خلاف ہے، علامہ قہستانی نے جامع صغیر کی عبارت کی ترجیح میں نکھار ہے کہ گردن پر بھی حلق کا اطلاق ہوتا ہے، اور علامہ رستغنی نے ذخیرہ کا رد کرتے ہوئے نکھار ہے کہ لام عسہ نے جامع صغیر میں نکھار ہے کہ یا حلقوم کے اوپر سے کاٹ دے اور جب حلقوم کے اوپر سے کاٹے گا تو حلقوم کی گره لازماً نیچے رہ جائے گی اور گره کاٹنے کا حکم قرآن میں ہے نہ حدیث میں بلکہ حدیث میں یہ ہے کہ ذکاۃ سینہ کے بالائی حصہ اور جیڑوں کے درمیان ہے اور وہ حاصل ہو گئی۔ خصوصاً اس لیے کہ امام اعظم کا قول بھی یہ ہے کہ چار رگوں میں سے تین رگوں کا کاٹنا ضروری ہے، اور جب حلقوم کو بالکل ترک کر دینا جائز ہے تو جب حلقوم کے اوپر سے کاٹنا جائز ہے اور گره نیچے رہ جائے تو بطریق ادنیٰ جائز ہو گا۔ حاصل بحث یہ ہے کہ اگر ذبح فرق العقده سے تین رگیں کٹ جاتی ہیں تو ذبیحہ جائز ہے ورنہ جائز نہیں۔ لہ

ذبح کرنا چاہئے آلے کی اقسام اور ان کے احکام | آلہ ذبح کی دو اقسام ہیں، ایک کاٹنے والا، دوسرا فسخ کرنے والا،

کاٹنے والے آلہ کی پھر دو قسمیں ہیں تیز دھار والا آلہ اور کمز آلہ جو تیز دھار والا آلہ ہو اس سے بغیر کراہت کے ذبح کرنا جائز ہے، خواہ وہ لوہے کا ہو یا نہ ہو مثلاً چھچی سے ذبح کرے یا سنگ مرمر سے یا لاش کی ایک طرف سے یا ہڈی سے (ہڈی سے ذبح کرنا حدیث میں ممنوع ہے۔ سعیدی مقرر لہ) کند دھار والے آلے سے ذبح کرنا مکروہ ہے، اگر اکھاڑے ہوئے دانت یا ناخن سے ذبح کیا تو حلال ہے لیکن مکروہ ہے، جو دانت اور ناخن جسم کے ساتھ قائم ہوں یہ فسخ کرنے والے آلات ہیں ان کے ساتھ ذبح کرنا بالاجماع جائز نہیں ہے، اور اگر ذبح کیا تو وہ مردار ہو گا۔ اونٹ کو کھڑا کر کے اور اس کا اٹا پیر باندھ کر نہر کرنا چاہیے اور اگر ٹاڈی تو پھر بھی جائز ہے اور افضل کھڑا کرنا ہے، اگلے اور بکری کو ٹا کر قبلہ رخ ذبح کریں۔ (جو ہرہ فیہ) لوہے کے تیز دھار والے آلہ سے دن کے وقت ذبح کرنا مستحب ہے، جیسے چھری، تلوار یا اس کی مثل کوئی چیز اگر لوہے کا آلہ نہ ہو یا لوہے کا کند آلہ ہو تو اس سے ذبح کرنا مکروہ ہے۔ لہ

برقی اور مشینی آلات سے ذبح کرنے کا حکم | مصری علماء سے یہ سوال کیا گیا کہ اکثر ممالک میں آج کل برقی آلہ سے جانوروں کو ذبح کیا جاتا ہے مصری علماء نے جو اس سوال کا جواب نکھا

اس کا خلاصہ یہ ہے کہ ذبح کی صحت کے لیے حسب ذیل شرائط ہیں:

(۱)۔ ذبح کرنے کا آلہ تیز اور دھار والا ہو جو طعن بہاؤ سے، البتہ ناخن اور ہڈی نہ ہو اور نہ ہی جانور کی موت کا باعث آلہ کا شق ہو۔

لہ۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ ردالمحتار ج ۵ ص ۲۵۶، ۲۵۷ مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

لہ۔ علاء الدین حنفی متوفی ۱۱۹۱ھ، فتاویٰ ہندیہ ج ۵ ص ۲۸۷، مطبوعہ مطبعہ امیر یہ کبریٰ بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ

(۱) ذبح کرنے والا مسلمان یا اہل کتاب ہو، مجبوراً تمہ کے نزدیک بسم اللہ کو خدا ترک کرنا بھی شرط ہے، البتہ امام شافعی کے نزدیک بسم اللہ پڑھنا شرط نہیں ہے۔

(۲) مجبوراً تمہ کے نزدیک سینہ کے بالائی حصہ اور جیڑوں کے درمیان سے کاٹنا شرط ہے، فقہاء احناف کے نزدیک کم از کم تین رگوں کا کاٹنا ضروری ہے۔ فقہاء مالکیہ کے نزدیک حلقوم اور غن کی دو رگوں کا کاٹنا شرط ہے۔ حنابلہ کا نالی (مری) کا کاٹنا شرط نہیں ہے، اور فقہاء شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک حلقوم اور مری کا کاٹنا شرط ہے۔

چونکہ مسائ نے برقی آلہ سے ذبح کرنے کے طریقہ کار کا سوال میں ذکر نہیں کیا اس لیے ہم یہ قاعدہ کلیہ بیان کر رہے ہیں کہ اگر دیرالائہ مشین ذبیحہ کا آپریٹر مسلمان ہو یا اہل کتاب سے ہو اور مشین میں چھری لگی ہو جس سے مذکور الصدر رگیں کٹ جائیں (اس جگہ یہ شرط بھی ہونی چاہیے کہ مدیرالائہ ہر جانور کے ذبح کے وقت الگ الگ بسم اللہ پڑھے۔ سعیدی مقررہ) تو اس برقی آلہ کو ذبح کے تحت میں چھری کے قائم مقام قرار دیا جائے گا اور یہ ذبیحہ حلال ہوگا، اور جب یہ شرائط پوری نہ ہوں تو ذبیحہ حلال نہیں ہوگا، اور اگر جانور بجلی کے جھٹکے سے مر جائے یا گلا گھٹنے سے مر جائے یا مذکور الصدر رگوں کے کٹنے کے علاوہ کسی اور طریقہ سے مر جائے تو پھر ذبیحہ حلال نہیں ہوگا۔

فقہ العصر حضرت مولانا نور اللہ بصیر پوری رحمہ اللہ سے سوال کیا گیا:

یہاں ناروے میں جانوروں کو ذبح کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ نوہے کا ایک مٹھوڑا رستی کے ذریعہ اوپر لٹک رہا ہوتا ہے، جانور کو عین وسط میں کھڑا کر دیا جاتا ہے اور رسی کھول دی جاتی ہے اور وہ مٹھوڑا اچانک جانور کے سر پر آگتا ہے جس سے وہ بے ہوش ہو جاتا ہے، اس کے بعد اس کو حلال کرنے کی اجازت دے دیتے ہیں۔

حضرت فقہ العصر علامہ بصیر پوری اس سوال کے جواب میں لکھتے ہیں:

اگر وہ جانور بے ہوش ہو جانے کے بعد زندہ رہ جاتا ہو اور زندگی ہی میں اس کو شریعت کے مطابق ذبح کیا جاتا ہو تو اس کا گوشت حلال ہے اور اس کا کھانا بلاشبہ جائز ہے اور اگر وہ ذبح کرنے سے پہلے مر گیا ہو تو پھر ناجائز ہے۔

ہمارے دوست مفتی محمد رفیع حسنی ربیعہ طیفیم دوسال پہلے آسٹریلیا کے شہر ملبورن اس غرض سے گئے تھے کہ وہاں جا کر یہ دیکھیں کہ مشین ذبیحہ کا کیا طریقہ کار ہے اور آیا مشین ذبیحہ حلال ہے یا نہیں، انہوں نے یہ مشاہدہ کیا کہ وہاں کی ایک کمپنی جو مسلمانوں اور عیسائیوں کے ملکوں میں گوشت بھیجتی ہے اس نے مسلمانوں کے لیے ایک مسلمان ذابح رکھا ہوا ہے اور عیسائیوں کے لیے ایک عیسائی ذابح رکھا ہوا ہے، نیز چھوٹے جانور مثلاً بکری، دنبہ اور بچھڑے کو ذبح کرنے کا اور بڑے جانوروں مثلاً گائے، بیل اور بھینس کو ذبح کرنے کا الگ الگ طریقہ ہے، چھوٹے جانوروں کا ایک ریوڑ مشین میں اس طرح داخل کیا جاتا ہے کہ اس کا خانہ بتدریج تنگ ہوتا جاتا ہے حتیٰ کہ آخر میں اس خانے کے اندر صرف ایک جانور رہ جاتا ہے وہاں مشین ٹل جاتی ہے اس کے سر میں ایک سوئے کی ضرب لگائی جاتی ہے جس سے وہ بے ہوش ہو جاتا ہے اور وہاں ایک مسلمان شخص کھڑا ہوتا ہے جو اس کے بے ہوش ہوتے ہی بسم اللہ اکبر کہہ کر اس کے گالے پر چھری پھیر دیتا ہے، چھری پھیرنے سے باقاعدہ اس کی رگیں کٹتی ہیں اور اس کا خون بہتا ہے۔ مفتی صاحب موصوف نے یہ بھی اطمینان کر لیا کہ وہ جانور اس سوئے کی ضرب سے مرنے لگا ہوا ہے نہ کہ مرنا نہیں ہے، انہوں نے اس بے ہوش شدہ جانور کو

ملکہ الفتاویٰ الاسلامیہ میں دلائل القادۃ المصریہ ج ۷ ص ۲۶۱۴ - ۲۶۱۵، ملخصاً، مطبوعہ مصر

ملکہ مولانا ابوالخیر محمد نور اللہ رحمہ اللہ مفتی ۱۴۰۳ھ، فتاویٰ لاریہ ج ۳ ص ۳۰۱ - ۳۰۸، ملخصاً، مطبوعہ بصیر پور، ۱۹۸۳ء

جلد شادیں

مشین سے نکلوا یا تو وہ حقوڑی دیر بعد اٹھ کھڑا ہوا۔ بڑے جانوروں کو سڑا مار کر بے ہوش نہیں کیا جاتا بلکہ مشین کی عمل سے جانور کا صرف سر ایک خانہ میں پھنس کر باہر نکل آتا ہے دریاں مایکے اس کا سر آسمان کی جانب ہوتا ہے اور مسلمان ذابح اس کے گلے پر طولاً پھری پھرتا ہے جس سے اس کی مطلوبہ رگیں کٹ جاتی ہیں اور خون بہہ جاتا ہے۔ مفتی صاحب موصوف نے اس طریقہ کار کے جواز کا فتویٰ اس کمپنی کو لکھ کر دے دیا اور ہماری معلومات کے مطابق آج کل تمام دنیا میں مشین ذبیحہ کا یہی طریقہ کار ہے سو اگر ایسا ہی ہے تو اس کے جواز میں کوئی شبہ نہیں ہے۔

**درآمد شدہ ڈبوں میں بند گوشت کا حکم** | مصری علماء سے یہ سوال کیا گیا کہ درآمد شدہ گوشت، ڈبوں میں پیک مرغیوں اور پرندوں کو کھانا جائز ہے یا نہیں؟ اس کے جواب میں انھوں نے یہ لکھا کہ یہ بات قطعی طور پر ثابت ہے کہ ان جانوروں کو اسلامی طریقہ سے ذبح نہیں کیا جاتا، ان کا طریقہ یہ ہے کہ بھاری ٹوسے سے جانوروں کے سر پر ضرب لگاتے ہیں یا اس کے سر پر پستول سے گولی مارتے ہیں، یا بجلی کے تار سے جھٹکا لگاتے ہیں، پھر ان جانوروں کو لپٹتے ہوئے پانی میں ڈال دیتے ہیں، جس سے ان کی کھال و پیرہ اتر جاتی ہے اور یہ جانور منخنقہ (گلا گھونٹ کر مارا گیا) اور موقوڑہ (چوٹ مار کر ہلاک کیا گیا) میں داخل ہیں اور قرآن مجید کی نص قطعی نے منخنقہ اور موقوڑہ کو حرام کر دیا ہے۔ لہ

ڈبہ میں بند مرغیوں اور دیگر پرندوں کو اگر اسی طرح ذبح کیا جاتا ہے جس طرح مصری علماء نے بیان کیا ہے تو ان کے حلال ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے اگر ان کو مسلمان شخص بسم اللہ پڑھ کر اسلامی طریقہ سے ذبح کرے تو پھر ان کے جواز میں کوئی کلام نہیں ہے۔ اس سلسلہ میں اس وقت تک کوئی قطعی حکم نہیں لگایا جاسکتا جب تک کہ ان کے ذبیحہ کی پوری تحقیق نہ کر لی جائے۔

## کتاب النہی عن صبر البہائم

### جانوروں کو باندھ کر مارنے کی ممانعت

ہشام بن زید بن انس کہتے ہیں کہ میں اپنے دادا حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے ساتھ حکم بن ایوب کے گھر آیا، وہاں کچھ لوگ ایک مرغی کو باندھ کر اس پر تیر اندازی کی مشق کر رہے تھے، وہ کہتے ہیں کہ حضرت انس نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جانوروں کو باندھ کر مارنے سے منع فرمایا ہے۔

۴۹۴۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ زَيْدٍ بْنَ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ جَدِّي أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ دَارَ الْحَكَمِ بْنِ أَيُّوبَ فَإِذَا قَوْمٌ قَدْ نَصَبُوا دَجَاجَةً يَرْمُونَهَا قَالَ فَقَالَ أَنَسٌ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُصْبَرَ الْبَهَائِمُ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین اور سندیں بیان کی ہیں۔

۴۹۴۳ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ كُلُّهُمْ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ مَعْدٍ الْإِسْتَدِ۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی جاندار کو ہدف مٹ بناؤ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا چند لوگوں پر گزر ہوا جو ایک مرغی کو نصب کر کے تیر اندازی کر رہے تھے جب انھوں نے حضرت ابن عمر کو دیکھا تو ادھر ادھر ہو گئے حضرت ابن عمر نے کہا یہ کون کر رہا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کام کرنے والے پر لعنت کی ہے۔

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر کا قریش کے چند جوانوں پر گزر ہوا جو ایک پرندے کو باندھ کر اس پر تیر انداز کی مشق کر رہے تھے اور انھوں نے پرندے والے سے یہ طے کر لیا تھا کہ جس کا تیر نشانہ پر نہیں لگے گا وہ اس کو کچھ دے گا، جب انھوں نے حضرت ابن عمر کو دیکھا تو ادھر ادھر ہو گئے، حضرت ابن عمر نے فرمایا جو شخص اس طرح کرے اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو، جو شخص کسی جاندار کو ہدف بنائے، بلاشبہ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت کی ہے۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی جانور کو باندھ کر مارنے سے منع فرمایا ہے۔

۴۹۴۴۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَدِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَتَّخِذُوا شَيْئًا فِيهِ الرُّوحُ غَرَضًا۔

۴۹۴۵۔ وَحَدَّثَنَا كَاهِلٌ مَحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ۔

۴۹۴۶۔ وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ وَأَبُو كَامِلٍ (وَالْفُطَيْلِيُّ كَامِلٌ) قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ مَرَّ ابْنُ عُمَرَ بِنَهْرٍ قَدْ نَصَبُوا دَجَاجَةً يَتَرَامُونَهَا فَلَمَّا رَأَوْا ابْنَ عُمَرَ تَغَرَّقُوا فَوَاعَتْهَا فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ مَنْ فَعَلَ هَذَا إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ مَنْ فَعَلَ هَذَا۔

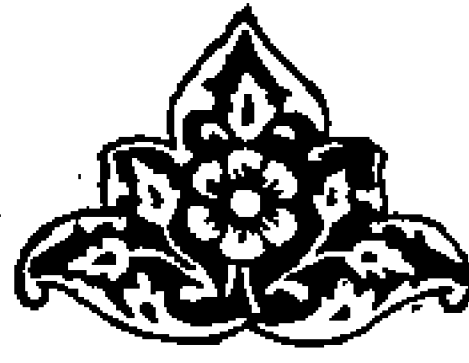
۴۹۴۷۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا أَبُو بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ مَرَّ ابْنُ عُمَرَ بِغَتِيَّانٍ مِنْ قُرَيْشٍ قَدْ نَصَبُوا طَيْرًا وَهُمْ يَرْمُونَهُ وَقَدْ جَعَلُوا لِصَاحِبِ الطَّيْرِ كُلِّ سَخِاطَةٍ مِنْ تَبْلِهِمْ فَلَمَّا رَأَوْا ابْنَ عُمَرَ تَغَرَّقُوا فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ مَنْ فَعَلَ هَذَا لَعَنَ اللَّهُ مَنْ فَعَلَ هَذَا إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ مَنْ اتَّخَذَ شَيْئًا فِيهِ الرُّوحُ غَرَضًا۔

۴۹۴۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَبِيبٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا هُرُوثُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا حَجَّابُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقْتَتَلَ شَيْءٌ مِنْ الدَّوَابِّ صَبْرًا۔

بلد سادس



فت: جانور کو بامدھ کر تیر اندازی کی مشق کرنا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فعل پر لعنت کی ہے، نیز اس میں جان اور مال کو بغیر کسی منفعت کے ضائع کرنا ہے۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## کتاب الاضاحی

قربانی کرنے کے حکم میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:

امیر پرانویہ (قربانی) کے وجہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، جمہور فقہاء یہ کہتے ہیں کہ امیر کے حق میں قربانی کرنا سنت ہے، اگر اس نے بلا عذر قربانی کو ترک کر دیا تو گنہگار نہیں ہوگا، اور نہ اس پر قضا لازم ہے، حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ، حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ، حضرت بلال، حضرت ابوسعود البدری، سعید بن مسیب، علقمہ، اسود، عطاء، امام مالک، امام احمد (اسی طرح امام شافعی)، امام ابو یوسف، اسحق، ابو ثور، مزنی، ابن المنذر، اور داؤد ظاہری وغیرہ کا یہی مسلک ہے، اس کے برخلاف ربیعہ، اوزاعی، امام ابو حنیفہ اور لیث لے کہا کہ امیر آدمی (صاحب نصاب) پر قربانی کرنا واجب ہے، نبض مالیکہ کا بھی یہی نظریہ ہے، بخاری نے کہا امیر آدمی پر قربانی واجب ہے البتہ حج کرنے والے امیر پر مستحب میں قربانی واجب نہیں ہے، اور محمد بن حسن نے کہا کہ شہر دن میں رہنے والوں پر قربانی واجب ہے، امام ابو حنیفہ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ جو شخص مقیم ہو (یعنی مسافر نہ ہو) اور صاحب نصاب ہو اس پر قربانی واجب ہے۔

قربانی کرنے کے حکم میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

اکثر اہل علم کا یہ نظریہ ہے کہ انویہ (قربانی کرنا) سنت متوکلہ ہے واجب نہیں ہے، حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت بلال، حضرت ابوسعود بدری رضی اللہ عنہم کا یہی مسلک ہے، اسی طرح سعید بن علفہ، علقمہ، اسود، عطاء، امام شافعی، اسحق، ابو ثور اور ابن منذر کا بھی یہی مسلک ہے، اس کے برخلاف ربیعہ، امام مالک، ثوری، اوزاعی، لیث اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ واجب ہے کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "جو شخص کے پاس گنچائش ہو اور وہ قربانی نہ کرے وہ ہماری عید گاہ میں نہ آئے" اور حنف بن سلیم سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر اہل بیت پر ہر سال میں قربانی اور عید ہے (رجب کے پہلے عشرہ میں جس جانور کو ذبح کیا جائے اسے عیدہ یا رجبیہ کہتے ہیں، تفصیل آگے آئے گی، انشاء اللہ) علامہ ابن قدامہ حنبلی فرماتے ہیں: ہماری دلیل یہ ہے کہ امام دارقطنی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تین چیزیں ایسی ہیں جو مجھ پر فرض کی گئی ہیں اور تم پر وہ نفل ہیں: دتر، قربانی اور فجر کی دو رکعات (یعنی سنتیں) نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص قربانی کا ارادہ کرے اور عشرہ (ذی الحج) داخل ہو جائے تو وہ اپنے بال کاٹے نہ ناخن تراشے، اس حدیث میں قربانی کرنے کا ارادہ پر موقوف کیا ہے اور واجب ارادہ پر موقوف نہیں ہوتا، نیز قربانی کے گشت کو تقسیم کرنا

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۹ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۵۲، مطبوعہ دارالحدیث کراچی، ۱۳۷۵ھ

جلد سادس

واجب نہیں ہے سورہ عقیقہ کی طرح ہے اور جس حدیث سے فقہاء احناف نے استدلال کیا ہے اس کو محمد بنی نے ضعیف قرار دیا ہے اور اگر یہ حدیث صحیح ہو تو ہم اس کو استحباب کی تاکید پر محمول کرتے ہیں جس طرح آپ نے فرمایا "ہر بالغ پر جمہ کا غسل واجب ہے، نیز آپ نے فرمایا: "جس شخص نے ان دو درختوں (لہسن اور پیاز) سے کھایا وہ ہماری مسجدوں کے قریب نہ آئے" اور امام احمد سے عقیقہ کے متعلق یہ روایت ہے کہ اگر وہ امیر ہو تو اس کا ولی اس کی طرف سے قربانی کرے" لیکن یہ حکم عید کے دن بطور توسع ہے بطور ایجاب نہیں ہے بلکہ

**قربانی کے حکم میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ** | علامہ ابوالولید باجی مالکی لکھتے ہیں: ابن حبیب نے امام مالک سے یہ روایت کیا ہے کہ مرد پر یہ لازم ہے کہ وہ اپنی طرف سے قربانی دے اور اس کی اولاد میں سے جن کا خرچ اس پر واجب ہے (یعنی کم سن اور نابالغ بچے) بیوی کی طرف سے قربانی کرنا اس پر لازم نہیں اور نہ غلام کی طرف سے۔ لہ

علامہ وشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

ہمارے نزدیک قربانی سنت مؤکدہ ہے، اور امام ابوحنیفہ نے صاحب نصاب کے لیے قربانی کو واجب کہا ہے، مدونہ کی ایک عبارت سے ہمارے نزدیک بھی قربانی کے وجوب کی تخریج کی گئی ہے وہ عبارت یہ ہے: جس شخص کے پاس قربانی ہو اور وہ اس کو مؤخر کر دے حتیٰ کہ ایام خرگزر جائیں، تو وہ شخص گنہگار ہوگا، اسی طرح ابن المواز نے لکھا ہے کہ یہ سنت واجبہ ہے، اسی طرح اصحاب مالکیہ میں سے بہت بڑے فقیہ ابن حبیب نے یہ کہا ہے کہ جس شخص نے قربانی کو ترک کیا وہ گنہگار ہوگا، علامہ ابی مالکی نے مدونہ کی عبارت کی یہ توجیہ کی ہے کہ خریدنے سے اس شخص پر قربانی واجب ہوگئی، اور ابن المواز نے جو سنت واجبہ کہا ہے اس سے مراد سنت مؤکدہ ہے، اور ابن حبیب نے جو کہا ہے کہ قربانی کو ترک کرنے والا گنہگار ہوگا، تو ہو سکتا ہے کہ یہ اس قول کی بناء پر ہو کہ ترک سنت بھی گناہ ہے اور بظاہر اس عبارت میں وجوب کی تصریح ہے، اسی کے بعد علامہ وشتانی نے قربانی کے سنت ہونے پر وہی دلائل پیش کیے ہیں جن کو علامہ نووی وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ قربانی کے حکم میں فقہاء مالکیہ کے دو قول ہیں متقدمین مالکیہ قربانی کے وجوب کے قائل ہیں اور متاخرین کے نزدیک قربانی سنت مؤکدہ ہے۔

**قربانی کے حکم میں فقہاء احناف کا نظریہ** | شمس الاممہ سرخسی حنفی لکھتے ہیں:

بہ طریق اتلاف ہے جسے آزاد کرنا، قربانی میں یہ دونوں قسمیں جمع ہو جاتی ہیں، اس میں جانور کا خون بہا کہ تقرب حاصل کیا جاتا ہے، یہ اتلاف ہے، اور اس گوشت کو صدقہ کیا جاتا ہے یہ تہنیک ہے۔ ہمارے نزدیک قربانی امیروں پر اور اقامت گزینوں (غیر سافروں) پر واجب ہے، جامع میں امام ابو یوسف سے ایک یہ روایت ہے کہ یہ سنت ہے، اور یہی امام شافعی کا قول ہے، کیونکہ یہی صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قربانی مجھ پر فرض کی گئی ہے اور تم پر فرض نہیں کی گئی، نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں تین چیزوں کے ساتھ غاص کیا گیا ہوں اور تمہارے لیے وہ سنت ہیں، قربانی چاشت کی نماز اور قمر، نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لہ۔ علامہ موفق الدین ابومحمد عبداللہ بن احمد بن کلامہ متوفی ۶۲۰ھ، المعنی ج ۱ ص ۳۴۵، مطبوعہ داراللمعہ بیروت، ۱۴۰۵ھ

لہ۔ علامہ ابوالولید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی متوفی ۴۹۲ھ، مستطقی ج ۲ ص ۱۰۸، مطبوعہ مطبع السقاۃ مصر، ۱۳۳۲ھ

جلد سادس

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَفَ فِي وَجْهِهِ الْجُوعَ فَقَالَ لِعُلَامِهِ  
وَيْحَكَ اَصْنَعْ لَنَا طَعَامًا لِمَنْسَةِ نَقْرِ فَإِنِّي أُرِيدُ  
أَنْ أَدْعُو النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَامْسَ  
خَمْسَةً قَالَ فَصَنَعَ شُرَّ أَقْبِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا هُ خَامِسَ خَمْسَةٍ وَاتَّبَعَهُمْ  
رَجُلٌ فَلَمَّا بَلَغَ الْبَابَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا اتَّبَعَنَا فَإِنْ شِئْتُمْ أَنْ تَأْذَنَ لَهُ  
وَأَنْ شِئْتُمْ رَجَعْنَا قَالَ لَا بَلْ أَذْنُ لَهُ يَا رَسُولَ  
اللَّهِ -

۵۱۹۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِوبُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ  
اسْتَحَقُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَجَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ ح  
وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ وَأَبُو سَعِيدٍ  
الْأَشْجَرِيُّ وَاحِدًا ثَنَا أَبُو أُسَامَةَ ح وَحَدَّثَنَا  
عَبِيدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ  
ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ عَنْ سُفْيَانَ كُثْلُهُمْ  
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ بِهَذَا  
الْحَدِيثِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْخُو  
حَدِيثِ جَرِيرٍ قَالَ نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ فِي رِوَايَتِهِ  
لِهَذَا الْحَدِيثِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ  
حَدَّثَنَا شَقِيقُ بْنُ سَلَمَةَ حَدَّثَنَا أَبُو مَسْعُودٍ  
الْأَنْصَارِيُّ وَسَأَلْتُ الْحَدِيثَ -

۵۱۹۴ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ رَافِعٍ وَ  
بْنُ أَبِي رَوَّادٍ حَدَّثَنَا أَبُو الْيُؤُوبِ حَدَّثَنَا عَمْرُو  
(وَهُوَ ابْنُ رَافِعٍ) عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ  
عَنْ جَابِرٍ ح وَحَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ حَدَّثَنَا  
الْحَسَنُ بْنُ أَعْيَنَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ  
عَنْ شَقِيقٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ

الاداء ہے کہ میں پانچ آدمیوں سمیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت  
دوں، اُس نے کھانا تیار کر لیا، پھر وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے  
پاس گیا اور آپ کو بہ شمول پانچ آدمیوں کے دعوت دی، آپ  
کے ساتھ ایک اور شخص بھی چل پڑا، حسب وہ شخص دروازہ پر  
پہنچا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ شخص ہمارے ساتھ  
چل پڑا، اگر تم چاہو تو اس کو اجازت دے دو اور اگر تم چاہو  
تو یہ شخص لوٹ جائے، اس نے کہا نہیں یا رسول اللہ! بلکہ میں  
اس کو اجازت دیتا ہوں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی چار سندیں ذکر کیں، اس میں  
ابو داؤد کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مثل سابق روایت ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، ان میں  
حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ کی مثل سابق روایت ہے۔

جَابِرٌ بِهَذَا الْحَدِيثِ -

۵۱۹ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ  
ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ جَامِرَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَإِذَا كَانَ طَيِّبَ الْمَرْقِ فَصَنَعَ لِلرَّسُولِ  
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَقَرًا عَادَ يَدُ عُوَّةُ فَقَالَ  
وَهَذِهِ لِعَائِشَةَ فَقَالَ لَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا فَعَادَ يَدُ عُوَّةُ فَقَالَ رَسُولُ  
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَذِهِ قَالَ لَا قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا ثُمَّ عَادَ  
يَدُ عُوَّةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَهَذِهِ قَالَ تَعَمَّرُ فِي الثَّلَاثَةِ فَقَامَا يَتَدَا فَعَانِ  
حَتَّى آتَيَا مَنْزِلَهُ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کے پڑوس میں ایک فارسی رہتا تھا، وہ شور باہت اچھا بناتا  
تھا، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے شور با بنایا، پھر  
اگر آپ کو دعوت دی، آپ نے حضرت عائشہ کی طرف اشارہ کر  
کے فرمایا: ان کی بھی ہے، اس نے کہا نہیں! آپ نے فرمایا: پھر  
نہیں، وہ دوبارہ دعوت دینے آیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا: ان کی بھی ہے، اس نے کہا نہیں، رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا: پھر میں بھی نہیں آتا، وہ سہ بارہ دعوت دینے  
کے لیے آیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کی دعوت بھی  
ہے، سو تم میری بار اس کے کہا، ان پھر آپ دونوں اٹھ کر اس  
کے مکان میں گئے۔

ف: اس باب کی پہلی حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جس شخص کو دعوت نہ دی گئی ہو اس کو میزبان کے ہاں بنیر اجازت کے نہیں جانا  
چاہیے اور اگر اس شخص کو دعوت دینے میں کوئی خرابی نہ ہو تو میزبان کو چاہیے کہ اس کو بھی اجازت دے دے، اور اگر اس شخص کو  
اجازت دینے میں کوئی خرابی ہو مثلاً وہ حاضرین کو ایذا دے یا وہ شخص فسق و فجور میں مصروف ہو اور لوگ اس کو ناپسند کرتے ہوں تو  
پھر اس کو اجازت نہ دے۔

دوسری حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ اگر کسی شخص کی دعوت قبول کرنے سے کوئی عذر مانع ہو تو پھر اس کی دعوت قبول نہ کرے  
اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کی دعوت اس لیے قبول نہیں کی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بھوک بھوک تھیں اور آپ نے اس کو  
محبت اور حسن معاشرت کے خلاف جانا کہ حضرت عائشہ کے بغیر کھانا کھا آئیں۔

اگر میزبان کی رضا مندی معلوم ہو تو اس کے ہاں  
بن بلائے شخص کو لے جانے میں حرج نہیں

بَابُ جَوَازِ اسْتِثْبَاعِهِ غَيْرُهُ إِلَى  
دَائِرَةِ مَنْ يَشُقُّ بِرِضَاكَ بِذَلِكَ

۵۱۹۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
خَلْفُ بْنُ خَلِيفَةَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي  
حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ أُولَيْلَةٍ فَإِذَا هُوَ بِأَبِي  
بَكْرٍ وَعُمَرَ فَقَالَ مَا أَخْرَجَكُمَا مِنْ بَيْتِكُمَا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن یا  
ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لے گئے، اچانک  
آپ کو حضرت ابو بکر اور حضرت عمر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس وقت  
تھا ہے اپنے گھروں سے نکلنے کا کیا سبب ہے؟ ان دونوں نے کہا یا رسول  
اللہ بھوک لگی ہے آپ نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے

جلد سادس



لِهَذِهِ السَّاعَةِ قَالَا الْجُوعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَأَنَا  
وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أَخْرَجَنِي إِلَيْنِ أَخْرَجَكُمَا  
قَوْمٌ مُوَافِقًا مُوَامَعَةً فَأَتَى رَجُلًا مِّنَ الْأَنْصَارِ  
فَإِذَا هُوَ لَيْسَ فِي بَيْتِهِ فَلَمَّا رَأَتْهُ الْمَوَاةُ  
قَالَتْ مَرْحَبًا وَاهْلًا فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّنَ فَلَانٌ قَالَتْ  
ذَهَبَ يَسْتَعِذُّ بِلَنَا مِنْ الْمَاءِ إِذْ جَاءَ الْأَنْصَارُ  
فَنَظَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ  
صَاحِبِيهِ ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ مَا أَحَدٌ الْيَوْمَ  
أَكْرَمَ أَضْيَاءً فَأَمَتِي قَالَ فَأَنْطَلَقَ فَبَاءَ هُمُ  
بِعَدَقٍ فِيهِ بُسْرٌ وَتَمْرٌ وَرَطَبٌ فَقَالَ كُلُوا مِنْ  
هَذِهِ وَآخِذَ الْمُدِّيَّةَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّنَاكَ وَالْحَلُوبُ فَذَ بَحْرٌ لَهُمْ  
فَأَكَلُوا مِنْ الشَّاةِ وَمِنْ ذَلِكَ الْعِدَقِ وَشَرِبُوا  
فَلَمَّا أَنْ شَبِعُوا وَرَوُوا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بِيْ بَكْرٍ وَعُمَرُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ  
لَيْسَ لَكُنَّ عَنْ هَذَا النَّعِيمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَذَّيْجُكُمْ  
مِنْ يَوْمِ تَكُونُ الْجُوعُ ثُمَّ لَوْ تَرَجِعُوا حَتَّى أَصَابَكُمْ  
هَذَا النَّعِيمُ

۵۱۹۷۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا  
أَبُو هِشَامٍ رَّبِيعِيُّ الْمُعِيرَةِ بْنِ سَلَمَةَ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ حَدَّثَنَا أَبُو  
حَازِمٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ بَيْنَا أَبُو بَكْرٍ  
قَاعِدٌ وَعُمَرُ مَعَهُ إِذْ أَتَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا أَقْعَدَكُمَا هَهُنَا قَالَا  
أَخْرَجَنَا الْجُوعُ مِنْ بُيُوتِنَا وَالَّذِي يَعْشَقُ بِالْحَقِّ  
بَتَمْرٍ وَكَرْمٍ وَحَدِيثُ خَلْفِ بْنِ خَلِيفَةَ

۵۱۹۸۔ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ حِجَّاجٍ عَنْ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا  
الْطَّحَاكِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ رُقَيْعَةَ عَارِضٍ لِي بِهَا تَمْرٌ

قبضہ و قدرت میں میری جان ہے میرے نکلنے کا بھی وہی سبب  
ہے جو تمہارے نکلنے کا سبب ہے اٹھو اسودہ دونوں آپ  
کے ساتھ کھڑے ہو گئے، پھر آپ ایک انصاری کے گھر گئے وہ اس  
وقت گھر میں نہیں تھے، جب اس کی بیوی نے دیکھا تو کہا مرحبا  
خوش آمدید، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا :  
فلاں شخص کہاں ہے، اس نے کہا وہ ہمارے لیے میٹھا پانی لینے گئے  
ہیں، اتنے میں وہ انصاری آگیا، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
اور آپ کے دونوں صاحبوں کو دیکھا، اس نے کہا: الحمد للہ آج  
میرے مہانوں سے بڑھ کر کسی کے معزز مہمان نہیں ہیں، پھر وہ  
چلے گئے اور کھجوروں کا ایک خوشہ لے کر آئے اس میں ادھ بکری  
کھجوریں، چھوڑے اور تازہ کھجوریں تھیں، اس نے کہا ان کو کھا بیٹے  
اور اس نے چھری پکڑ لی، آپ نے فرمایا دودھ دینے والی (بکری)  
سے اجتناب کرنا، اس نے ایک بکری ذبح کی، اور سب نے  
اس بکری کا گوشت اور کھجوریں کھائیں اور پانی پیا، جب وہ سب  
کھا پی کر سیر ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر  
اور حضرت عمر سے فرمایا، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت  
میں میری جان ہے قیامت کے دن تم سے ان نعمتوں کے متعلق  
ضرر رسوا کیا جائے گا، تم کو گھروں سے بھوک باہر آئی سستی کہ  
تم کو یہ نعمتیں مل گئیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک روز  
حضرت ابو بکر اور حضرت عمر بیٹھے ہوئے تھے، اتنے میں ان کے  
پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے، آپ نے  
فرمایا تم یہاں کس سبب سے بیٹھے ہو، انھوں نے کہا قسم اس ذات کی جس نے  
آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے ہم بھوک کی بناء پر اپنے گھروں سے  
نکلے ہیں، اس کے بعد یہ حدیث مثل سابق ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب  
خدیق کھودی گئی تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بھوک

عبداللہ

قَرَأَهُ عَلَىَّ قَالَ أَخْبَرَنَا هُخْتَلَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ  
 حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَيْمَنَةَ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ  
 عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ لَمَّا خَفِرَ الْخَنْدَقُ رَأَيْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمَصًا فَأَنْكَفَأْتُ إِلَيْهِ  
 أَمْرًا قِيْلَ لَهَا هَلْ عِنْدَكَ شَيْءٌ فَبَاتِي  
 رَأَيْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمَصًا  
 شَدِيدًا فَأَخْرَجْتُ لِي جَذَابًا فِيهِ صَاعٌ مِنْ  
 شَعِيرٍ وَلَنَا بِهِيمَةٌ رَاجِحٌ قَالَ قَدْ بَحَثْتَهَا وَ  
 لَحِثْتُ فَفَرَعْتُ إِلَى قَدَاغِي فَقَطَعْتُهَا فِي بُرْمَتِهَا  
 ثُمَّ وَلَيْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 فَقَالَتْ لَا تَفْضُخْنِي بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ وَمَنْ مَعَهُ قَالَ فَبِئْسَتْ نَسَارُ رُتَّةٍ فَقُلْتُ  
 يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَدُّ ذَيْبَنَا بِهِيمَةً لَنَا وَ  
 طَحَنَتْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ كَانَتْ عِنْدَنَا فَتَعَالَ  
 أَنْتَ نِيْ نَقَرِ مَعَكَ فَصَاخَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ يَا أَهْلَ الْخَنْدَقِ إِنَّ جَابِرًا  
 قَدْ صَنَعَ لَكُمْ سُورًا فَخَيَّلَ بِكُمْ وَقَالَ رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُنْزِلَنَّ بُرْعَتَكُمْ  
 وَلَا تُخْزِلَنَّ عَجِيْنَتَكُمْ حَتَّى آجِئَ فَجِئْتُ وَجَاءَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْدُمُ النَّاسَ  
 حَتَّى جِئْتُ أَمْرًا قِيْلَ لِي فَخَرَجْتُ لَهُ بِعِجِيْنَتِنَا  
 فَبَصَقَ فِيهَا وَبَارَكَ ثُمَّ عَمَدَ إِلَى بُرْمَتِنَا فَبَصَقَ  
 فِيهَا وَبَارَكَ ثُمَّ قَالَ ادْعِيْهَا بِرَدٍّ فَلْتُخْزِلَنَّ مَعَكُمْ  
 وَادْعِيْ مِنْ بُرْمَتِكُمْ وَلَا تُنْزِلُوْهَا وَهِيَ أَلْفُ  
 قَاتِسِمٍ يَا اللَّهُ لَا كُلُّوا حَتَّى تَرْكُوْهُ وَانْخَرْقُوا وَإِنْ  
 بُرْمَتُنَا لَتَوْطُ كَمَا هِيَ وَإِنْ عَجِيْنَتُنَا أَوْ كَمَا قَالَ  
 الصُّعَاكُ لَتُخْزِلَنَّ كَمَا هُوَ -

۵۱۹۹ - وَحَلَّ ثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ

کے آثار دیکھے، میں اپنی بیوی کے پاس گیا اور اس سے پوچھا کیا  
 تنہا ہے پاس کوئی چیز ہے؟ کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم میں شدید بھوک کے آثار دیکھے یہی اس نے ایک تھینا نکالا  
 جس میں چار کلو جو تھے اور ہمارے پاس ایک پالتو بکری تھی میں  
 نے اس بکری کو ذبح کیا اور میری بیوی نے اٹا پیسا وہ بھی میرے  
 ساتھ ساتھ فارغ ہو گئی، میں نے بکری کا گوشت کاٹ کر دیوچی میں  
 ڈالا، پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جانے لگا،  
 میری بیوی نے کہا مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے  
 صحابہ کے سامنے شرمندہ نہ کرنا، میں آپ کے پاس پہنچا اور آپ  
 سے سرگوشی میں کہا: یا رسول اللہ ہم نے بکری کا ایک بچہ ذبح  
 کیا ہے اور ایک صاع (چار کلو گرام) جو پیس لیے ہیں، جو ہمارے  
 پاس تھے، آپ چند ساتھیوں کو لے کر ہمارے پاس چلیے، رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے بہ آواز بلند فرمایا: اے اہل خندق جابر نے  
 تمہاری دعوت کی ہے! سو تم لوگ چلو، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے فرمایا جب تک میں نہ آؤں تم اندری اتارنا نہ روٹی پکانا  
 پھر میں آیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی صحابہ کے ساتھ تشریف  
 لے آئے۔ میں اپنی بیوی کے پاس گیا، اس نے کہا تمہاری ہی  
 رسوائی اور فضیحت ہوگی، میں نے کہا میں نے وہی کیا ہے جو  
 تم نے مجھ سے کہا تھا، پھر اس نے اپنا گندھا ہوا اٹا نکالا، آپ  
 نے اس میں لعاب دہن ڈال دیا اور برکت کی دعا کی، پھر آپ نے  
 ہماری دیوچی کا قصد کیا اور اس میں لعاب دہن ڈال کر برکت کی  
 دعا کی، پھر فرمایا ایک اور روٹی پکانے والی کو بلا لو جو تمہارے ساتھ  
 لی کر روٹیاں پکائے، دیوچی میں سے سالی نکالنا لیکن اس کو  
 دھو لے (سے) نیچے نہ اتارنا، اس موقع پر ایک ہزار صحابہ تھے،  
 اللہ کی قسم! ان سب نے کھانا کھایا اور بچا دیا اور میں وقت  
 وہ واپس آگئے تو ہماری دیوچی اسی طرح جوش کھا رہی تھی اور ہمارا  
 گندھا ہوا اٹا اتنا ہی تھا اور اس کی اسی طرح روٹیاں پک رہی  
 تھیں۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

عَلَى مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
 أَبِي طَلْحَةَ أَنَّهُ سَمِعَهُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ قَالَ  
 أَبُو طَلْحَةَ لَا أَمَّ سُلَيْمٍ قَدْ سَمِعْتُ صَوْتَ رَسُولِ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَعِيفًا أَعْرَفْتُ  
 فِيهِ الْجَوْعَ فَهَلْ عِنْدَكَ مِنْ شَيْءٍ فَقَالَتْ نَعَمْ  
 فَأَخْرَجَتْ أَقْرَاصًا مِنْ شَعِيرٍ ثُمَّ أَخَذَتْ خِمَارًا  
 لَهَا فَكَلَفَتْ الْخُبْزَ بِيَعُضِهِ ثُمَّ دَسَتْهُ تَحْتَ  
 ثَوْبِي وَرَدَّ ثَنِي بِيَعُضِهِ ثُمَّ أَرْسَلَتْنِي إِلَى رَسُولِ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَدْ هَبْتُ بِهِ  
 فَوَجَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 جَالِسًا فِي الْمَسْجِدِ وَمَعَهُ النَّاسُ فَقُمْتُ عَلَيْهِمْ  
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرُ سَلَاكَ  
 أَبُو طَلْحَةَ قَالَ فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ أَلْطَعَامِ  
 فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ لِمَنْ مَعَهُ قُومُوا قَالَ فَا نَطْلُقَ  
 وَانْطَلَقْتُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ حَتَّى جِئْتُ أَبَا طَلْحَةَ  
 فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ يَا أُمَّ سُلَيْمٍ قَدْ  
 جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ  
 وَلَيْسَ عِنْدَنَا مَا نَطْعِمُهُمْ فَقَالَتْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ  
 أَعْلَمُ قَالَ فَا نَطْلُقَ أَبُو طَلْحَةَ حَتَّى لَقِيَ رَسُولَ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهُ حَتَّى دَخَلَ فَقَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ كُنِيَ مَا عِنْدَكَ  
 يَا أُمَّ سُلَيْمٍ فَأَنْتِ بِذَلِكَ الْخُبْزِ فَأَمَرِيهِ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفَتَتْ وَعَصَرَتْ عَلَيْهِ  
 أُمَّ سُلَيْمٍ عَكَةً لَهَا فَادَمَتْهُ ثُمَّ قَالَ فِيهِ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَاءَ اللَّهُ  
 أَنْ يَقُولَ ثُمَّ قَالَ أَثْنَانِ لِعَشْرَةٍ فَأَذِنَ لَهُمْ  
 فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ خَرَجُوا ثُمَّ قَالَ أَثْنَانِ

حضرت ابو طلحہ نے حضرت ام سلیم سے کہا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز میں نقاہت محسوس کی، لگتا ہے آپ کو بھوک لگی ہے، کیا تمہارے پاس کوئی چیز ہے، انھوں نے کہا ہاں! پھر انھوں نے جو کچھ روٹیاں نکال کر ان کو اپنے دوپٹہ میں لپیٹا، اور ان کو میرے کپڑوں کے نیچے چھپا دیا، اور کپڑے کا کچھ حصہ مجھ پر ڈال دیا، پھر مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیج دیا، حضرت انس کہتے ہیں میں ان روٹیوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گیا، میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے اور آپ کے ساتھ کچھ صحابہ بھی تھے، میں ان کے پاس کھڑا ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم کو ابو طلحہ نے بھیجا ہے؟ میں نے کہا ہاں! آپ نے فرمایا کیا کھانے کے لیے؟ میں نے کہا ہاں! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ساتھیوں سے کہا، چلو، حضرت انس کہتے ہیں حضور روانہ ہوئے اور میں ان کے آگے آگے چل پڑا، حتیٰ کہ میں نے حضرت ابو طلحہ کے پاس جا کر ان کو یہ خبر دی، حضرت ابو طلحہ نے کہا: اسے ام سلیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو سب لوگوں کو لے کر آگئے ہیں، اور تمہارے پاس اتنا کھانا نہیں ہے کہ ان کو کھلا سکیں، انھوں نے کہا اللہ اور اس کا رسول زیادہ جانتے ہیں، حضرت انس کہتے ہیں کہ پھر حضرت ابو طلحہ نے آگے بڑھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا استقبال کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ آئے حتیٰ کہ وہ دونوں گھر میں داخل ہو گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے ام سلیم جو کچھ تمہارے پاس ہے وہ لے آؤ! وہ جا کر ان روٹیوں کو لے آئیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان روٹیوں کو توڑنے کا حکم دیا، سو ان کو توڑا گیا، یعنی ان کے ٹکڑے کیے گئے، حضرت ام سلیم کے پاس گھی کا ایک کپہ تھا، وہ انھوں نے ان روٹیوں پر پھونڈ دیا وہ سالن کے قائم مقام ہو گیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ دعائیہ کلمات کہے، اور جو اللہ نے چاہا وہ پڑھتے رہے، پھر آپ نے فرمایا، دس آدمیوں کو آواز دے کہ آواز دے دو، سو انھوں نے دس آدمیوں کو اجازت

دی انھوں نے کھانا کھایا حتیٰ کہ سیر ہو گئے اور پھر چلے گئے، پھر فرمایا دس آدمیوں کو اجازت دو، پھر انھوں نے کھایا اور سیر ہو کر چلے گئے، آپ نے پھر فرمایا دس آدمیوں کو اجازت دو، یہ سلسلہ یہی چلتا رہا حتیٰ کہ پوری قوم کھا کر سیر ہو گئی، اور ان کی کل تعداد ستر یا اسی تھی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلانے کے لیے مجھے آپ کے پاس بھیجا، دریں حالیکہ انھوں نے کھانا تیار کر رکھا تھا۔ حضرت انس کہتے ہیں میں گیا اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کے ساتھ بیٹھے تھے، آپ نے جب میری جانب دیکھا تو مجھے شرم آئی، میں نے کہا حضرت ابو طلحہ کی دعوت قبول کیجئے، آپ نے لوگوں سے کہا اٹھو چلو، حضرت ابو طلحہ نے کہا یا رسول اللہ میں نے تو آپ کے لیے تھوڑا سا کھانا تیار کیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کھانے کو چھوا اور اس پر برکت کی دعا کی، پھر فرمایا میرے اصحاب میں سے دس صحابہ کو بلاؤ، اور فرمایا کھاؤ، اور اپنی انگلیوں کے درمیان سے کچھ نکالا، سو انھوں نے کھایا اور سیر ہو گئے، پھر وہ چلے گئے، آپ نے فرمایا دس آدمیوں کو بلاؤ، پھر انھوں نے کھایا اور سیر ہو گئے اور چلے گئے، پھر اسی طرح دس دس آتے اور جاتے رہے، حتیٰ کہ ان میں سے کوئی بھی باقی نہ بچا اور سب نے کھایا اور سیر ہو گئے، پھر آپ نے کھانا منگوایا تو وہ اتنا ہی تھا جتنا ان کے کھانے کے وقت تھا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے حضرت ابو طلحہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجا، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے، البتہ اس میں یہ اضافہ ہے کہ اس کے بعد جو کھانا بچا آپ نے اس کو جمع کیا اور اس میں برکت کی دعا فرمائی، وہ کھانا پھر پہلے جتنا ہو گیا، آپ نے فرمایا کہ یہ کھانا اسے لے۔

لِعَشْرَةٍ فَأَذِنَ لَهُمْ فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ خَرَجُوا  
ثُمَّ قَالَ أَتَذَنَ لِعَشْرَةٍ حَتَّى أَكَلَ الْقَوْمُ كُلُّهُمْ  
وَشَبِعُوا وَالْقَوْمُ سَبْعُونَ رَجُلًا أَوْ ثَمَانُونَ.

۵۲۰۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَالْقَطُ  
لَهُ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَتَّابٍ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
أَبْنُ بِن مَالِكٍ قَالَ بَعَثَنِي أَبُو طَلْحَةَ إِلَى رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَدْعُوهُ وَقَدْ جَعَلَ  
طَعَامًا قَالَ فَاقْبَلْتُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ مَعَ النَّاسِ فَتَنَظَّرَ إِلَيَّ فَاسْتَحْيَيْتُ فَقُلْتُ  
أَجِبْ أَبَا طَلْحَةَ فَقَالَ لِلنَّاسِ تَوَمُّوا فَقَالَ  
أَبُو طَلْحَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا صَنَعْتُ لَكَ شَيْئًا  
قَالَ فَمَسَّهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَدَعَا فِيهَا بِالْبَرَكَةِ ثُمَّ قَالَ ادْخُلْ تَفَرَّأْ مِنْ  
أَصْحَابِي عَشْرَةً وَقَالَ كُلُوا وَآخِرُجْ لَهُمْ شَيْئًا  
مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا فَخَرَجُوا  
فَقَالَ ادْخُلْ عَشْرَةً فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا إِنَّمَا رَأَى  
يَدْخُلُ عَشْرَةً وَيُخْرِجُ عَشْرَةً حَتَّى لَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ  
أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَ فَأَكَلَ حَتَّى شَبِعَ ثُمَّ هَيَّأَهَا  
فَإِذَا هِيَ مِثْلُهَا حِينَ أَكَلُوا مِنْهَا.

۵۲۰۱۔ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْأُمَوِيُّ  
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَتَّابٍ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ  
سَمِعْتُ أَسْبَنَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ بَعَثَنِي أَبُو طَلْحَةَ  
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَأَلَ  
الْحَدِيثَ يَنْخُوحُ حَدِيثُ ابْنِ نُمَيْرٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ  
فِي آخِرِهِ ثُمَّ أَخَذَ مَا بَقِيَ فَجَمَعَهُ ثُمَّ دَعَا فِيهِ  
بِالْبَرَكَةِ قَالَ فَقَدْ كَسَا كَانَ فَقَالَ دُونَكُمْ



ہذا۔

۵۲۰۲۔ وَحَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الرَّقِّيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي أَيْلَى عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ أَمَرَ أَبُو طَلْحَةَ أُمَّ سُلَيْمٍ أَنْ تَصْنَعَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا لِنَفْسِهِ خَاصَّةً ثُمَّ أَرْسَلَنِي إِلَيْهِ وَدَسَاقَ الْحَدِيثِ وَقَالَ فِيهِ فَوَضَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ وَسَمَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَذِنَ لِعَشْرَةٍ فَأَذِنَ لَهُمْ فَدَخَلُوا فَقَالَ كُلُوا وَسَمُوا اللَّهَ فَأَكَلُوا حَتَّى فَعَلَ ذَلِكَ بِثَمَانِينَ رَجُلًا ثُمَّ أَكَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ وَأَهْلُ الْبَيْتِ وَتَدَكُّوا سُورًا۔

۵۲۰۳۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ بِهِنَا الْقِصَّةُ فِي طَعَامِ أَبِي طَلْحَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ فِيهِ فَقَامَ أَبُو طَلْحَةَ عَلَى الْبَابِ حَتَّى آتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا كَانَ شَيْءٌ يُسِيرُ قَالَ هَلُمَّهْ فَإِنَّ اللَّهَ سَيَجْعَلُ فِيهِ الْبَرَكَاتِ۔

۵۲۰۴۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ الْبَجَلِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِنَا الْحَدِيثِ وَقَالَ فِيهِ ثُمَّ أَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَكَلَ أَهْلُ الْبَيْتِ وَأَفْضَلُوا مَا أَيْلَعُوا حِينَئِذٍ لَهُمْ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ نے حضرت ام سلمہ سے یہ کہا کہ تم بالخصوص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کھانا تیار کرو، پھر مجھے حضور کی طرف بھیجا، اس کے بعد وہی بیان ہے، اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (کھانے پر) اپنا ہاتھ رکھا اور بسم اللہ پڑھی، پھر فرمایا دس آدمیوں کو اجازت دو، انہوں نے دس آدمیوں کو اجازت دی، وہ آئے آپ نے فرمایا بسم اللہ پڑھو اور کھاؤ سو انہوں نے کھایا حتیٰ کہ اسی آدمیوں نے کھایا، اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور گھروالوں نے کھایا اور (پھر بھی) کھانا بچا دیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو طلحہ کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت کرنے کا قصہ بیان کیا، اس میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ دروازے پر کھڑے ہوئے تھے، حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے، حضرت ابو طلحہ نے حضور سے کہا یا رسول اللہ صرف تھوڑا سا کھانا ہے، آپ نے فرمایا اے آؤ، عنقریب اللہ تعالیٰ اس میں برکت ڈال دے گا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہی قصہ روایت کیا اور اس میں یہ اضافہ ہے کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھایا اور اہل بیت نے کھایا، اور باقی ماندہ پڑوسیوں کو دے دیا۔

جلد سادس



حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد میں لیٹے ہوئے دیکھا آپ کا پیٹ پیٹھ سے لگا ہوا تھا، پھر وہ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کے پاس گئے اور کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد میں لیٹے ہوئے دیکھا ہے، آپ کا پیٹ پیٹھ سے لگ رہا ہے اور میرا گمان یہ ہے کہ حضور بھوکے ہیں، اس کے بعد حدیث بیان کی، اور اس میں یہ کہا کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابو طلحہ، اور حضرت ام سلیم اور انس بن مالک نے کھانا کھایا اور کچھ کھانا بچ گیا جو ہم نے اپنے پڑوسیوں کو دے دیا۔

۵۲۰۵۔ وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي سَيْعَةَ جَرِيرُ بْنُ زَيْدٍ يُحَدِّثُ عَنْ عُمَرُو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ رَأَيْتُ أبا طَلْحَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُضْطَجِعًا فِي الْمَسْجِدِ يَتَقَلَّبُ ظَهْرًا لِبَطْنٍ فَأَتَى أُمُّ سُلَيْمٍ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُضْطَجِعًا فِي الْمَسْجِدِ يَتَقَلَّبُ ظَهْرًا لِبَطْنٍ وَأَطْنَهُ جَائِعًا وَسَمِعَ الْحَدِيثَ وَقَالَ فِيهِ ثُمَّ أَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو طَلْحَةَ وَأُمُّ سُلَيْمٍ وَأَنَسُ بْنُ مَالِكٍ وَفَضَلْتُ فَضْلَةً فَأَهْدَيْتَاهُ لِحَبِيرَانِنَا۔

۵۲۰۶۔ وَحَدَّثَنَا حَزْمَةُ ابْنُ يَحْيَى التَّحِيْبِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي أَسَامَةُ بْنُ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيِّ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ جِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فَوَجَدْتُهُ جَائِعًا مَرًّا أَضْحَاهُ يُحَدِّثُهُمْ وَقَدْ عَصَبَ بَطْنُهُ بِعَصَابَةٍ قَالَ أَسَامَةُ وَأَنَا أَشْكُ عَلَى حَجَرٍ فَقُلْتُ لِبَعْضِ أَضْحَاهُ لِمَا عَصَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَطْنُهُ فَقَالُوا مِنَ الْجُوعِ قَدْ هَبْتُ إِلَى أَبِي طَلْحَةَ وَهُوَ ذَوْبٌ أُمُّ سُلَيْمٍ بِنْتُ مِلْحَانَ فَقُلْتُ يَا أَبَتَا هَذَا قَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَصَبَ بَطْنُهُ بِعَصَابَةٍ فَسَأَلْتُ بَعْضَ أَضْحَاهُ فَقَالُوا مِنَ الْجُوعِ قَدْ خَلَّ أَبُو طَلْحَةَ عَلَى أُنْتَى فَقَالَ هَلْ مِنْ شَيْءٍ فَقَالَتْ نَعُو عِنْدِي كِسْرٌ مِنْ خُبْزٍ وَتَمْرَاتٌ فَإِنْ جَاءَ نَارَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ایک دن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا، آپ مسجد میں اپنے اصحاب کے ساتھ بیٹھے ہوئے باتیں کر رہے تھے، اور آنحضرت آپ کے پیٹ پر ایک پٹی بندھی ہوئی تھی میں نے آپ کے بعض اصحاب سے پوچھا اس کا کیا سبب ہے؟ صحابہ نے کہا یہ بھوک کی وجہ سے ہے، پھر میں ابو طلحہ کے پاس گیا، وہ حضرت ام سلیم بنت لہان کے قافلہ تھے، میں نے ان سے کہا: اسے ابا جان! میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس حال میں دیکھا ہے کہ ان کے پیٹ پر پٹی بندھی ہوئی ہے، میں نے آپ کے بعض اصحاب سے پوچھا اس کا کیا سبب ہے؟ انہوں نے کہا بھوک! پھر حضرت ابو طلحہ میری ماں کے پاس گئے اور پوچھا، کیا کوئی چیز ہے؟ انہوں نے کہا ہاں میرے پاس روٹی کا ایک ٹکڑا اور کچھ کھجوریں ہیں، اگر صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکیلے ہمارے پاس آئے تو ہم آپ کو سیر کر دیں گے، اور اگر آپ کے ساتھ کوئی اور بھی آیا تو یہ کھانا کم ہو گا اس کے بعد باقی حدیث ہے۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحْدَهُ أَشْبَعْنَا ۖ وَإِنْ جَاءَ آخَرُ  
مَعَهُ قُلْ عَنْهُمْ ثُمَّ ذَكَرَ سَائِرَ الْحَدِيثِ  
بِقِصَّتِهِ -

۵۲۰۷ - وَحَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا  
يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا حَرْبُ بْنُ مَيْمُونٍ  
عَنِ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي طَعَامِ أَبِي  
طَلْحَةَ نَحْوَ حَدِيثِهِمْ -

حضرت انس بن مالک نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت  
ابو طلحہ کی دعوت کا واقعہ روایت کیا ہے -

کثرت فتوحات اور مال غنیمت کی بہتات کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اکابر صحابہ کی زاہدہ زندگی

حدیث نمبر ۵۱۹۶ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر نکلے، باہر حضرت ابو بکر  
اور حضرت عمر سے بھی ملاقات ہوئی، انھوں نے بتایا کہ وہ بھوک کی شدت کی بناء پر گھر سے نکلے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا میں  
بھی اسی وجہ سے باہر آیا ہوں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور کبار صحابہ اپنے پاس دنیاوی مال بہت کم رکھتے تھے، اور اکثر اوقات تنگ دستی  
اور بھوک میں مبتلا رہتے تھے، بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ یہ واقعہ فتوحات کی کثرت اور مال غنیمت وغیرہ کے حصول سے پہلے کا ہے، لیکن  
یہ قول صحیح نہیں ہے کیونکہ اس حدیث کے راوی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں، اور وہ فتح خیبر کے بعد اسلام لائے تھے، اگر یہ اعتراض کیا جائے  
کہ ہو سکتا ہے کہ یہ حدیث مرا سیل صحابہ میں سے ہو، لیکن یہ واقعہ حضرت ابو ہریرہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یا کسی اور صحابی سے سنا  
ہو اور اس کو بطور خود روایت کر دیا ہو، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ احتمال ظاہر کے خلاف ہے اور بلا ضرورت خلاف ظاہر پر محمول کرنے کی  
کوئی ضرورت نہیں ہے، اور صحیح امر واقعہ اس کے خلاف ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقت وصال تک تنگ دستی اور کشادہ حالی  
میں متقلب ہوتے رہتے تھے، کبھی آپ کے پاس مال زیادہ ہوتا اور کبھی آپ کے پاس مال ختم ہو جاتا، جیسا کہ حدیث صحیح میں حضرت ابو ہریرہ  
رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے تشریف لے گئے اور آپ نے کبھی جو کی روٹی بھی پیٹ بھر کر نہیں کھائی  
اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب سے ہم دینہ میں آئے کبھی نگاتار تین راتیں ایسی نہیں آئیں کہ آل محمد نے پیٹ بھر کر  
کھانا کھایا ہو، حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال اس حال میں ہوا کہ آپ کی زیر گھر دانوں کی ضروریات کے لیے جو کے عوض گروی رکھی ہوئی  
تھی، اس قسم کی بکثرت روایات ہیں جن سے یہ واضح ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کسی وقت کشادہ دست ہوتے پھر چند دنوں میں آپ کا مال ختم ہو  
جاتا تھا، کیونکہ آپ مال و دولت کو اللہ کی راہ میں بہت زیادہ خرچ کرتے تھے اور ضرورت مندوں، ھماڑوں اور مسافروں کے لیے بہت اشیاء  
کرتے تھے، اور جہاد کے لیے لشکر روانہ کرتے رہتے تھے، حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور آپ کے اکثر اصحاب کا بھی یہی طریقہ تھا اور مہاجرین  
اور انصار صحابہ میں سے جو خوش حال اصحاب تھے ان کو بعض اوقات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ضروریات کا علم نہیں ہوتا تھا، کیونکہ وہ نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم کو اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہوئے لوگوں کے ساتھ حسن سلوک اور مہمان نوازی کرتے رہتے اور نیکی اور بھلائی کے راستوں میں مال خرچ  
کرتے ہوئے بکثرت دیکھتے تھے، اس لیے بعض اوقات نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور اسی طرح حضرت ابو بکر اور عمر پر سخت تنگی کا حال آجاتا

جلد سادس

اور صحابہ کو خبر نہ ہوتی، اگر کسی صحابی کو بھی صلے اللہ علیہ وسلم کی کسی ضرورت کا پتا چل جاتا تو وہ فوراً اس ضرورت کو پورا کرنے کی کوشش کرتا، لیکن نبی صلے اللہ علیہ وسلم تنگ دستی کو برداشت کرنے اور مصائب پر صبر کرنے کو ترجیح دیتے اور کسی شخص پر اپنے حال کا اظہار نہیں کرتے تھے، لیکن اگر کسی صحابی کو آپ کو ضرورت کا پتہ چل جاتا تو وہ اس کو فوراً پورا کرتا تھا جس طرح حدیث نمبر ۵۱۹۸ میں ہے کہ حضرت جابر نے رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم میں بھوک کے آثار دیکھے تو فوراً کھانا تیار کر کے حضور کو بلایا، اور حدیث نمبر ۵۱۹۹ میں ہے کہ حضرت ابو طلحہ نے آپ میں بھوک کے آثار دیکھے تو فوراً کھانا تیار کر کے آپ کو بلایا، اسی طرح اس سے پہلے باب کی حدیث نمبر ۵۱۹۲ میں ہے کہ حضرت ابو شیبہ انصاری رضی اللہ عنہ نے آپ میں بھوک کے آثار دیکھے تو فوراً کھانا تیار کر کے آپ کو کھانے کی دعوت دی، اس طرح کے بہت سے واقعات ہیں جن کا احادیث صحیحہ میں ذکر ہے صحابہ کو ام ایک دوسرے کے ساتھ ایشیا کرتے رہتے تھے، اور جس صحابی کو بھی دوسرے کی کسی حاجت کا علم ہوتا تو وہ اس کو پورا کرنے کی فوراً کوشش کرتا تھا۔ یہی تو اللہ تعالیٰ نے نہیں فرمایا: **وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ (حشر: ۵۹/۹)** اور وہ (دوسروں کو) اپنی جانوں پر مقدم رکھتے ہیں خواہ ان کو خود شدید حاجت ہو۔ نیز فرمایا: **(حما: بینہم) (فتح: ۲۸/۲۹)** وہ آپس میں بڑے نرم دل ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما جو بھوک کی شدت سے باہر نکلے اس کی وجہ یہ تھی کہ شدید بھوک کی بنا پر بشری تقاضے سے انسان کامل یکسوئی اور طمانیت قلب کے ساتھ عبادت نہیں کر سکتا، اس لیے اللہ تعالیٰ کی عبادت کو استغراق اور انہماک کے ساتھ ادا کرنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ جسم کو کوئی ایسا عارضہ لاحق نہ ہو جس کی بناء پر عبادت سے توجہ ہٹ جائے، یہی وجہ ہے کہ جب انسان کو بول بھرا پیشاب وغیرہ کی سخت حاجت ہو تو آپ نے اس کی فراغت سے پہلے نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے، اسی طرح جب کھانا حاضر ہو اور اس کو سخت بھوک لگی ہو تو کھانے سے پہلے نماز پڑھنے سے آپ نے منع فرمایا، اسی طرح نقیض و نگارواں لباس پہن کر اور جوگ باتیں کر رہے ہوں ان کے پاس نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے، تاکہ نماز کی توجہ نماز کی طرف سے نہ ہٹے، قاضی عیاض نے لکھا ہے کہ جب انسان شدید غصہ میں ہو یا اس کو سخت بھوک لگی ہو یا بہت خوشی ہو تو وہ اس حالت میں مقدمات کا فیصلہ نہ کرے۔

**مہمان نوازی** | اسی حدیث میں ہے کہ نبی صلے اللہ علیہ وسلم ایک انصاری کے گھر گئے وہ گھر میں نہیں تھے ان کی بیوی نے آپ کو خوش آمدید کہا اور آپ کے پر چھنے پر بتایا کہ وہ پانی لینے گئے ہیں، اس انصاری نے آکر کھجوروں سے آپ کی ضیافت کی اور آپ کو کھلانے کے لیے بکری ذبح کر۔

اس حدیث میں مہمان کی عزت کرنے کا بیان ہے اور یہ کہ مہمان کے آنے پر خوشی کا اظہار کرنا چاہیے اور خوش آمدید ایسے کلمات کہہ کر عزت سے اس کا استقبال کرنا چاہیے، اور نبی صلے اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ پر اور پریم آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس کو مہمان کی عزت کرنی چاہیے، اس حدیث میں اجنبی عورت کا گفتگو سننے کا جواز ہے اور ضرورت کی بناء پر اس سے بات چیت کرنے اور سوال کرنے کا بھی جواز ہے، اور یہ کہ اگر یہ معلوم ہو کہ کسی شخص کی غیر موجودگی میں اس کے گھر جانا اس کو ناپسندیدہ نہ ہو گا تو وہ اس کی غیر موجودگی میں بھی اس کے گھر جا سکتا ہے۔

اس حدیث میں یہ بیان بھی ہے کہ پھل وغیرہ کھانے سے پہلے کھائے چاہیے یا ہو سکتا ہے اس کی وجہ یہ ہو کہ فوری طور پر مہمان نوازی کے لیے وہ پھل موجود تھے سو ان کو پیش کر دیا، اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ جب سب نے سیر ہو کر کھانا کھا لیا تو نبی صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے، تم سے قیامت کے دن ان نعمتوں کے متعلق ضرور سوال کیا جائے گا: اس میں یہ دلیل ہے کہ پیٹ بھر کر کھانا کھانا ہے اور جن روایات میں پیٹ بھر کر کھانے کی کراہت کا ذکر ہے وہ اس شخص کے بارے

تشریف طعام کے معجزات | حدیث نمبر ۵۱۹۸ میں یہ ذکر ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے پاس تھوڑے سے جڑ تھے اور ایک بکری کا بچہ تھا، انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا، آپ چند ساتھیوں کے ساتھ تشریف لے آئیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام اہل خندق کو لے کر حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے گھر آگئے، اور گندھے ہوئے آٹے اور سالن میں اپنا عذاب دہن ڈالا تو وہ معمول سا کھانا تمام اہل خندق کے لیے کافی ہو گیا بلکہ بچ رہا، اور حدیث نمبر ۵۱۹۹ میں ہے حضرت ابو طلحہ نے کچھ جڑ کی روٹیاں پکوائیں اور حضرت انس کو بھیج کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلوایا آپ نے برکت کی دعا کی اور وہ قلیل کھانا سب کے لیے کافی ہو گیا، کم کھانے کا زیادہ لوگوں کے لیے پورا ہوا جانا اور اس قسم کے دوسرے معجزات حدیث کے ساتھ مروی ہیں، امام بیہقی نے دلائل النبوة میں ان سب معجزات کو جمع کر دیا ہے، ان احادیث میں علم نبوت کا بھی بیان ہے، کیونکہ آپ کو علم تھا کہ ان کے گھر کھانا کم ہے اور آپ کو یہ بھی علم تھا کہ اللہ تبارک کے فضل اور آپ کی دعا سے وہ کھانا سب کو کافی ہو جائے گا بلکہ بچ رہے گا۔

يَا أَيُّهَا جَوَازُ أَكْلِ الْمَرْقِ وَ  
اِسْتِحْبَابِ أَكْلِ الْيَقِطَيْنِ

٢٠٨ هـ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ  
ابْنِ أَنَسٍ فِيهِمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ اسْحَقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ  
بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ  
رَأَيْتُ خِيَّاطًا دَعَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لِطَعَامٍ صَنَعَهُ قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَدْ هَبْتُ  
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى ذَلِكَ  
الطَعَامِ فَقَرَّبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
خُبْزًا مِنْ شَعِيرٍ وَمَرَقًا فِيهِ دُبَّاءٌ وَقَدْ بَدَأَ قَالَ  
أَنَسُ قَرَأْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لِلشَّعِيرِ الدُّبَّاءَ مِنْ حَوَالِي الصُّحُفَةِ قَالَ فَلَوْ  
أَزَلُّ أَحَبُّ إِلَيَّ دُبَّاءُ مِنْ يَوْمَئِذٍ -

٥٢٠٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ الْيُكْرَبِيُّ  
حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ الْمُخْتَلَرِ  
عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت دی، میں بھی آپ کے ساتھ گیا، آپ کے لیے شور بے دلا کھڑا لایا گیا، رسول اللہ صلی اللہ



علیہ وسلم اس میں سے کدو کھا رہے تھے، کدو آپ کو پسند تھا، جب میں نے یہ دیکھا تو میں نے خود کدو نہیں کھائے اور حضور کے سامنے رکھنے لگا، حضرت انس کہتے ہیں کہ اس دن کے بعد سے مجھے کدو بہت پسند ہے۔

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ فَأَنْطَلَقْتُ مَعَهُ فَبِخْتٍ بِمَرْقَةٍ فِيهَا دُبَّاءٌ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ مِنْ ذَلِكَ الدُّبَّاءِ وَيُجِيبُهُ قَالَ فَلَمَّا دَارَ آيَتُ ذَلِكَ جَعَلْتُ أُلْقِيهِ إِلَيْهِ وَلَا أَطْعِمُهُ قَالَ فَقَالَ أَنَسٌ فَمَا زِلْتُ بَعْدُ يُعْجِبُنِي الدُّبَّاءُ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص درزی تھا، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت دی، ..... ثابت کہتے ہیں کہ حضرت انس نے کہا اس دعوت کے بعد عرب میں سالن پکراتا تو اگر ممکن ہوتا تو اس میں کدو ضرور ڈالتا۔

۵۲۱۰۔ وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ ثَابِتِ بْنِ مَالِكٍ الْبُخَارِيِّ وَعَاصِمِ بْنِ أَبِي النَّاسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَجُلًا خَبَا طَادَعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَزَادَ قَالَ ثَابِتٌ فَسَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ فَمَا صَنَعْتُ طَعَامًا بَعْدَ أَقْدَامٍ عَلَى أَنْ يُصْنَعُ فِيهِ دُبَّاءٌ إِلَّا صَنَعَ۔

فت: اس حدیث میں متعدد فوائد ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار سے تبرک حاصل کرنا

۱۔ دعوت قبول کرنا۔ ۲۔ درزی کے پیشہ کا جواز۔

(۳) شوربہ کھانے کا جواز (۴) کدو کھانے کی فضیلت۔ ۵۔ کدو سے محبت رکھنے کا استحباب۔ ۶۔ اسی طرح ہر وہ چیز جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پسند کرتے ہوں، اس سے محبت رکھنے کا استحباب اور اس کو حاصل کرنے کی حرص کرنا۔ ۷۔ اور یہ کہ دسترخوان پر رکھے ہوئے کھانے میں سے شیخ اور استاد کی پسند پر اپنی پسند پر ترجیح دینا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے اپنے قریب سے کھاؤ اور اس موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیالہ کے ارد گرد سے کدو کے قتلے تلاش کیے، اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ نے اس لیے منع فرمایا ہے کہ جب انسان پیالہ میں ہر طرف ہاتھ ڈالے گا تو اس کے ساتھ کھانے والے کو گھن آئے گی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جھوٹے سے کوئی گھن نہیں کرتا بلکہ حضور کے جھوٹے کو تبرک سمجھا جاتا ہے، صحابہ کرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لعاب دہن اور آبِ ہبی کو تبرک سمجھ کر لیتے تھے اور اپنے چہرے پر ملتے تھے، بعض صحابہ نے نعد کے بعد آپ کا عون پی لیا، بعض نے آپ کا پیشاب پی لیا، اس کے علاوہ حضور کے آثار سے تبرک حاصل کرنے کے اور بہت سے واقعات ہیں (مثلاً حضور کے وضو کے پچے ہوئے پانی کے حصول کے لیے صحابہ ایک دوسرے پر ٹوٹ پڑتے تھے، جس کو وہ پانی نہیں ملتا تھا وہ دوسرے شخص کے جسم پر لگی ہوئی اس پانی کی تری کو اپنے جسم پر لگا لیتا تھا، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۹۱)۔

✽



بَابُ اسْتِحْبَابِ وَضْعِ التَّوَيِّ خَارِجَ  
التَّمْرِ وَاسْتِحْبَابِ دُعَاءِ الضَّيْفِ لِأَهْلِ  
الطَّعَامِ وَطَلَبِ الدُّعَاءِ مِنَ الضَّيْفِ الصَّالِحِ  
۵۲- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَنَزِيُّ  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ يَزِيدَ  
بْنِ خُبَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ بُسْرِ قَالَ نَزَلَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى آتِي قَالَ فَقَرَّبْنَا  
إِلَيْهِ طَعَامًا وَطَبَّةً فَأَكَلَ مِنْهَا ثُمَّ أَتَى بِتَمْرٍ  
فَكَانَ يَأْكُلُهُ وَيُلْقِي التَّوَيَّ بَيْنَ أَصْبَعَيْهِ وَ  
يَجْمَعُ السَّبَابِيَةَ وَالْوُسْطَى قَالَ شُعْبَةُ هُوَ طَبَّةٌ  
وَهُوَ فِيهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ الْقَاءُ التَّوَيَّ بَيْنَ  
الْأَصْبَعَيْنِ ثُمَّ أَتَى بِشَرَابٍ فَشَرِبَهُ ثُمَّ تَوَلَّى  
الَّذِي عَنْ يَمِينِهِ قَالَ فَقَالَ آتِي وَأَخَذَ يَلْبَعَامِ  
دَآئِبَتِهِ أَدْعُرُ اللَّهَ لَنَا فَقَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ  
لَهُمْ فِي مَا مَرَرْتُمْ بِهِمْ وَاعْفِرْ لَهُمْ  
وَارْحَمْهُمْ

۵۲۱۲- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا  
ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ  
الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ كِلَاهُمَا عَنْ  
شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَشْكَا فِي الْقَاءِ  
التَّوَيَّ بَيْنَ الْأَصْبَعَيْنِ -

ن: اس حدیث میں مہمان کی ضیافت اور مہمان سے دعا طلب کرنے اور مہمان کے دعا کرنے کا بیان ہے۔

بَابُ أَكْلِ الْقَشَاءِ بِالرُّطْبِ  
۵۲۱۳- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَ  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَوْنٍ الْهَلَالِيُّ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
وَقَالَ ابْنُ عَوْنٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ سَعْدِ

کھجور کھاتے وقت گٹھلیاں الگ رکھنے کا جواز  
مہمان کا گھر والوں کے لیے دعا کرنے کا استحباب  
اور نیک مہمان سے دعا کرنے کا بیان

حضرت عبداللہ بن بسر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے والد کے پاس تشریف لائے، ہم  
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کھانا، پنیر اور برنی کھجور  
کا علوہ پیش کیا، آپ نے اس میں سے کچھ تناول فرمایا، پھر آپ  
کے پاس کھجوریں لائی گئیں، آپ کھجوریں کھاتے اور دو انگلیوں  
کے درمیان گٹھلیاں ڈالتے، اور شہادت کی انگلی اور درمیانی انگلی  
کو جمع کرتے، شبہ کہتے ہیں کہ میرا ہی گمان ہے اور اس حدیث میں ہے ان شاء اللہ  
گٹھلیوں کو دو انگلیوں کے درمیان ڈالنا، پھر آپ کے پاس  
ایک مشروب لایا گیا، آپ نے اس کو پی کر دائیں جانب دالے کو  
وسے دیا، پھر میرے والد نے آپ کی سواری کی رگام پکڑ کر کہا:  
ہمارے لیے اللہ سے دعا کیجئے، آپ نے فرمایا: اے اللہ! جو  
کچھ ان کو دیا ہے اس میں برکت فرما، ان کی بخشش فرما اور ان  
پر رحم فرما۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، اس میں  
گٹھلیوں کو دو انگلیوں کے درمیان ڈالنے کے متعلق شبہ کے  
شک کا ذکر نہیں ہے۔

کھجور کے ساتھ ککڑی کھانے کا بیان

حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں  
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھجور کے ساتھ ککڑی کھاتے  
ہوئے دیکھا ہے۔

جلد سادس

عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ رَأَيْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ  
الَّتِي تَشَاءُ بِالزُّطْبِ -

ف: اس میں یہ مصلحت ہے کہ کھجور گرم ہوتی ہے اور ککڑی ٹھنڈی اور دونوں کے امتزاج سے اعتدال پیدا ہو جاتا ہے۔

کھاتے وقت تواضع کا استحباب اور کھانے  
کے لیے بیٹھنے کا طریقہ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بر طریق اقامہ بیٹھے ہوئے کھجوریں کھا  
رہے تھے۔ اقامہ کا مطلب ہے انسان دونوں گھٹنوں کھڑے کر کے  
سیرین کے بل بیٹھ جائے اور دونوں گھٹنوں کے گرد ہاتھ باندھ  
لے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خدمت میں کھجوریں پیش کی گئیں،  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کو تقسیم کرنے لگے، آپ اس طرح بیٹھے  
ہوئے تھے جیسے کوئی شخص جلدی میں بیٹھتا ہے اور جلدی جلدی  
کھا رہے تھے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ تَوَاضُعِ الْأَكْلِ  
وَصِفَةِ قَعُودِهِ !

۵۲۱۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو  
سَعِيدٌ الْأَشَجَرُ كِلَاهُمَا عَنْ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ عَنْ مُصْعَبِ  
ابْنِ سُلَيْمٍ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ رَأَيْتُ  
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُقْعِيًا يَأْكُلُ تَمْرًا -  
۵۲۱۵ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي  
عُمَرَ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا  
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سُلَيْمٍ  
عَنْ أَنَسٍ قَالَ أَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَتَمَرُّ فَيَجْعَلُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَهْسِمُهُ وَهُوَ مُحْتَفِزٌ يَأْكُلُ مِنْهُ أَكْلًا  
ذَرِيعًا وَنِيْ رِوَايَةِ زُهَيْرٍ أَكْلًا حَشِيثًا -

ف: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جلدی اس لیے تھی کہ آپ نے کھانے کے بعد کوئی اہم کام کرنا تھا، اس حدیث سے بظاہر یہ  
معلوم ہوتا ہے کہ کھانے کے لیے بر طریق اقامہ بیٹھنا سنت ہے، بعض احادیث میں عجیب رنگا کر بیٹھ کے کھانے سے منع فرمایا ہے  
بعض علماء نے اس حدیث کو چار زانو یعنی آلتی پالتی بیٹھ کر کھانے کی ممانعت پر محمول کیا ہے، اس کا مطلب ہے کہ دو زانو بیٹھ کر  
یا اکثروں بیٹھ کر کھانا، صحیح طریقہ ہے۔

جماعت کے ساتھ دو دو کھجوریں کھانے کی ممانعت

جلیل بن سحیم بیان کرتے ہیں کہ جن دلوں لوگ قحط سالی  
میں مبتلا تھے، حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما ہمیں کھجوریں  
کھلاتے تھے، میں وقت ہم کھجوریں کھا رہے تھے، اس وقت

بَابُ نَهْيِ الْأَكْلِ مَعَ جَمَاعَةٍ  
عَنْ قِرَانِ تَمْرَتَيْنِ !

۵۲۱۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ  
جَبَلَةَ بْنَ سَحِيمٍ قَالَ كَانَ ابْنُ الزُّبَيْرِ يَرِزُّنَا

حضرت ابن عمر تشریف لے آئے، حضرت ابن عمر نے فرمایا: دو دو کھجوریں ملا کر مت کھاؤ، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح ملا کر کھجوریں کھانے سے منع فرمایا ہے، اہل اگر کوئی شخص اپنے بھائی سے اجازت لے لے تو پھر کوئی حرج نہیں، شعب کہتے ہیں کہ میرے خیال میں اجازت لینے کا قول حضرت ابن عمر کا ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کی ہیں، ان دونوں حدیثوں میں شعبہ کا قول نہیں ہے اور نہ یہ ہے کہ اس زمانہ میں لوگ قحط میں مبتلا تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے کہ کوئی شخص اپنے ساتھیوں سے اجازت لیے بغیر دو، دو کھجوروں کو ملا کر کھائے

الْتَّمَرُ قَالَ وَقَدْ كَانَ أَصَابَ النَّاسَ يَوْمَ مَعِينٍ جُهْدٌ وَكُنَّا نَأْكُلُ قِيمَرُ عَلَيْنَا ابْنُ عَمْرٍو نَحْنُ نَأْكُلُ فَيَقُولُ لَا تُقَارِفُوا فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْإِقْرَانِ إِلَّا أَنْ يَسْتَأْذِنَ الرَّجُلُ أَخَاهُ قَالَ شُعْبَةُ لَا أَرَى هَذِهِ الْكَلِمَةَ إِلَّا مِنْ كَلِمَةِ ابْنِ عَمْرٍو يَعْنِي الْإِسْتِثْنَاءَ - ۵۲۱۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عُبَيْدٍ اللَّهُ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُهْدِيٍّ كَلَاهُ عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَ لَيْسَ فِي حَدِيثِهِمَا قَوْلُ شُعْبَةَ وَلَا قَوْلُهُ وَقَدْ كَانَ أَصَابَ النَّاسَ يَوْمَ مَعِينٍ جُهْدٌ -

۵۲۱۸ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ جَبَلَةَ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَمْرٍو يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقْرَتَ الرَّجُلُ بَيْنَ التَّمَرَيْنِ حَتَّى يَسْتَأْذِنَ أَصْحَابَهُ -

علامہ یحییٰ بن شرف لودی لکھتے ہیں:

دو، دو کھجوریں ملا کر کھانے کا شرعی حکم

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ساتھ کھانے والوں کی اجازت کے بغیر دو، دو کھجوریں ملا کر کھانا ممنوع ہے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ کراہت تحریمی ہے یا تنزیہی، قاضی عیاض نے بیان کیا ہے کہ اہل ظاہر (غیر متقلدین) کے نزدیک یہ مانعیت تحریمی ہے، اور دوسرے علماء کے نزدیک تنزیہی ہے، لیکن اس مسئلہ کے صحیح حکم میں تفصیل ہے، اگر کھانے والوں کی مشترک کھجوریں ہوں تو پھر ان کی اجازت کے بغیر دو، دو کھجوریں ملا کر کھانا حرام ہے (کھانے کی چیز کھجور ہو یا کوئی اور چیز مثلاً انگور وغیرہ سب کا یہی حکم ہے) اور اگر دوسرے کھانے والوں کی اجازت اور رضا مندی معلوم ہو جائے عداہ صراحتہ یا کنایتہ اور اس بات کا علم یقینی یا ظن قوی حاصل ہو جائے کہ وہ ایک شخص کے دو، دو کھجوریں ملا کر کھانے پر راضی ہیں تو پھر صحیح ہے اور اگر اس میں شک ہو تو پھر یہ حرام ہے، اور اگر کھجوریں کسی اور شخص کی ہوں یا کھانے والوں میں سے کسی ایک کی ہوں تو پھر مالک کی اجازت کے بغیر دو، دو کھجوریں ملا کر کھانا جائز نہیں ہے اور اس وقت مستحب یہ ہے کہ باقی کھانے والوں سے اجازت طلب کر لی جائے، اور اگر کھجوریں اس کی اپنی ملکیت ہوں اور کھانے والے اس کے مہمان ہوں تو پھر اگر وہ ملا کر کھائے تب بھی کوئی حرج نہیں۔

اگر کھانا یا کھجوریں ایک ہوں تو دو چیزوں کو ملا کر کھانا مستحب ہے اور اگر کھانا ضرورت سے زیادہ ہو تو پھر ملا کر کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے، پھر بھی ادب کا تقاضا یہ ہے کہ انسان حرام کو ترک کر دے اور ایک ایک کھجور کھائے اہل اگر اس کو کسی کام

کی جلدی ہو تو پھر معاملہ جدا ہے، علامہ خطابی نے کہا ہے کہ یہ حکم اس وقت تھا کہ حب کھانے کی چیزوں کی تنگی تھی لیکن اب جب کہ اللہ تعالیٰ نے وصیت اور فراخی عطا کر دی ہے تو اب اجازت لینے کی کوئی ضرورت نہیں ہے، لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے بلکہ صحیح وہی تفصیل ہے جس کو ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں، کیونکہ حدیث میں مذکور الفاظ کے عموم کا اعتبار ہے، خصوصیت سبب معتبر نہیں ہے، اور یہ بھی اس وقت ہے جب کہ یہ ثابت ہو کہ آپ نے تنگی کے زمانہ میں یہ حکم دیا تھا اور یہ ثابت نہیں ہے۔

کھجور اور دیگر طعام وغیرہ کو اپنے اہل و عیال کے لیے ذخیرہ کرنے کا بیان

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس گھر میں کھجوریں ہوں وہ لوگ بھوکے نہیں ہوتے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے عائشہ! جس گھر میں کھجوریں نہ ہوں وہ لوگ بھوکے ہیں، اسے عائشہ! جس گھر میں کھجوریں نہ ہوں وہ لوگ بھوکے ہیں۔ آپ نے یہ کلمات دو یا تین بار فرمائے۔

يَا بَنِي إِدْخَارِ التَّمْرِ وَنَحْوَهُ مِنَ الْأَقْوَاتِ لِلْعِيَالِ !

۵۲۱۹۔ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّاتٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَجُوعُ أَهْلُ بَيْتٍ عِنْدَهُ التَّمْرُ۔

۵۲۲۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ طَحْلَاءٍ عَنْ أَبِي الرَّجَالِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أُمِّهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ بَيْتٌ لَا تَمْرَ فِيهِ جِيَاعٌ أَهْلُهُ يَا عَائِشَةُ بَيْتٌ لَا شَرْفَ فِيهِ جِيَاعٌ أَهْلُهُ أَوْ جِيَاعٌ أَهْلُهُ قَالَتْ هَا مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا۔

ت: اس حدیث میں کھجور کی فضیلت ہے اور گھر میں طعام کو جمع کر کے رکھنے کا جواز ہے اور ان لوگوں کا رد ہے جو مل جمانے کو توکل کے خلاف کہتے ہیں۔

مدینہ منورہ کی کھجوروں کی فضیلت کا بیان

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے مدینہ کے دو پتھر لیے کناروں کے درمیان صبح کے وقت سات کھجوریں کھائیں

يَا بَنِي قَضِيلِ تَمْرٍ الْمَدِينَةِ !

۵۲۲۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ (يَعْنِي ابْنَ بِلَالٍ) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ بْنِ أَبِي



۴۹۴۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْبِشِينَ أَمْلَحَيْنِ أَفْرَئِينَ قَالَ وَرَأَيْتُهُ يَذُبُّهُمَا بِبِيَدِهِ وَرَأَيْتُهُ وَاضِعًا قَدَمَهُ عَلَى صَفَاحِهِمَا قَالَ وَسَبَّحِي وَكَبَّرِي ۴۹۴۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ (يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ) حَدَّثَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنِي قَتَادَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ قَالَ قُلْتُ أَنْتَ سَمِعْتَهُ مِنْ أَنَسٍ قَالَ نَعَمْ

۴۹۴۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرَ آتَاهُ قَالَ وَيَقُولُ بِاسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ

۴۹۴۶ - حَدَّثَنَا هَرُونَ بْنُ مَعْرُوفٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ قَالَ قَالَ حَبِيبُ أَخْبَرَنِي أَبُو صَخْرٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ قُسَيْطٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِكَبْشٍ آخَرٍ يَطَأُ فِي سَوَادٍ وَيَبْرُلُ فِي سَوَادٍ وَيَنْظُرُ فِي سَوَادٍ فَأَتَى بِهِ لِيُصَلِّيَ بِهِ فَقَالَ لَهَا يَا عَائِشَةُ هَلِيَّ الْمُدِّيَةَ ثُمَّ قَالَ أَشْعَدُ يَهَا يَحْجِرُ فَفَعَلْتُ ثُمَّ أَخَذَهَا وَأَخَذَ الْكَبْشَ فَأَصْبَحَهُ ثُمَّ ذَبَحَهُ ثُمَّ قَالَ بِاسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَإِنِّي مُحَمَّدٌ وَمِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ ثُمَّ صَلَّى بِهِ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو گندمی رنگ کے سینگ ٹالے مینڈھوں کی قربانی کی۔ حضرت انس کہتے ہیں کہ میں دیکھ رہا تھا آپ نے ان کو اپنے ہاتھ سے ذبح کیا، ان کے پہلوؤں پر اپنا قدم مبارک رکھا اور بسم اللہ اکر کہا،

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کی اس کے بعد اس کی مثل حدیث ہے، میں نے راوی سے کہا کیا تم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث خود سنی ہے؟ انھوں نے کہا: ہاں!

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت کی البتہ انھوں نے یہ کہا کہ آپ فرماتے تھے: بسم اللہ، اللہ اکبر۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سینگوں والا مینڈھ حالانے کا حکم دیا، جس کے ہاتھ پیر اور آنکھیں سیاہ ہوں سو قربانی کرنے کے لیے ایسا مینڈھ حالایا گیا، آپ نے فرمایا: اے عائشہ! چھری لاؤ، پھر فرمایا: اس کو پتھر سے تیز کر دو، میں نے اس کو تیز کیا، پھر آپ نے چھری لی، مینڈھ سے کو پکڑا، اس کو ٹایا اور ذبح کرنے لگے، پھر فرمایا: اللہ کے نام سے، اے اللہ! محمد، آل محمد اور امت محمدیٰ کی طرف سے اس کو قبول فرما، پھر اس کی قربانی کی۔

اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ اپنے ہاتھ سے قربانی کرنا مستحب ہے، کیونکہ یہ وہ خون ہے جو اللہ کی راہ میں بہایا جاتا ہے، لہذا اپنے ہاتھ سے یہ خون بہانا مستحب ہے، اور اگر کوئی شخص دوسرے شخص کو ذبح کرنے کی اجازت دے دے تو یہ بھی جائز ہے، اس حدیث میں یہ بھی ذکر ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گندمی اور سیاہ رنگ کے مینڈھوں کو ذبح کیا۔ اس سلسلہ میں ہم پہلے قربانی کے فضائل کا ذکر کریں گے اس کے بعد قربانی کے جانوروں کا جن عیوب سے پاک ہونا ضروری ہے اس کو بیان کریں گے اور آخر میں قربانی کے ضروری مسائل بیان کریں گے۔



قربانی کرنے پر اجر و ثواب کے متعلق احادیث | امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال ما عمل ادمي من عمل يوم النحر احب الى الله  
من اهرق الدم انه لياتي يوم القيامة يقرونها  
واشعارها واظلافها وان الدم لم يقطع من الله  
يمكن قبل ان يقع من الارض فطيبوا بها  
نفسا له

اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۲  
حافظ نور الدین البیہقی ذکر کرتے ہیں:

عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا قاطمة قومي إلى اضحيّتك فاشهديها فإن لك بكل قطرة تقطر من دمها أن يغفر لك ما سلف من ذنوبك قالت يا رسول الله! التاخاصة أهل البيت أولنا والمسلمين قال بل لنا و للمسلمين - رواه البيهقي - ٣٥

وعن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
أيها الناس ضجوا واحتسبوا بدمائكم فإن الدم  
وإن وقع في الأرض فإنه يقع في حوزة الله عزو  
جل - رواه الطبراني ٤٢

عن حسن بن علي رضى الله عنهما قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضحك طيبة

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یوم الاضحیٰ کو کسی شخص کا کوئی عمل اللہ کے نزدیک خون بہانے سے زیادہ پسندیدہ نہیں ہے، کیونکہ قیامت کے دن قربانی کا جانور اپنے سینگوں، اپنے بالوں اور اپنے کھڑن سمیت آتے گا اور قربانی کا خون زمین پر گرنے سے پہلے اللہ کے ہاں مقبول ہو جاتا ہے پس تم خوشی سے قربانی کرو۔

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے غلطہ کھڑی ہو، اپنی قربانی پر حاضر ہو کیونکہ قربانی کے ہر خون کے قطرہ کے بدلہ میں تمہارے پچھلے گناہوں کو بخش دیا جائے گا، حضرت غلطہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا یہ اجر ہم اہل بیت کے لیے خاص ہے یا ہمارے اور تمام مسلمانوں کے لیے یہ اجر ہے؟ آپ نے فرمایا: بلکہ ہمارے اور تمام مسلمانوں کے لیے ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے لوگو! قربانی کرو اور قربانی کے خون میں ثواب کی میت کرو۔ کیونکہ قربانی کا خون ہر جگہ زمین پر گرتا ہے لیکن وہ اللہ عز و جل کی حفاظت میں ہوتا ہے۔

حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا احسن شمع فی ثواب کی نیت سے اور

[illegible]

خوشی کے ساتھ قربانی کی وہ اس کے لیے آگ سے حجاب ہو جائیگی۔

نفسہ محتسبا لا ضحیتہ کانت له حجابا من النار۔  
علامہ علی متقی ذکر کرتے ہیں:

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ سے فرمایا: اسے فاطمہ اکٹری ہو! اور اپنی قربانی پر حاضر ہو، بے شک قربانی کے خون کے پہلے نظرہ کے ساتھ منہا سے ہر کچھلے گناہ کی مغفرت کر دی جائے گی اور سنو! قربانی کا جانور قیامت کے دن اپنے گوشت اور خون کے ساتھ لایا جائیگا اور اس کو ستر درجہ بڑھا کر تیرے میزان میں وزن کیا جائے گا، حضرت ابوسعید خدری نے کہا: یا رسول اللہ! کیا یہ اجر صرف آل محمد کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ وہ اس خیر کے اہل ہیں یا یہ آل محمد اور تمام لوگوں کے لیے ہے؟ آپ نے فرمایا بلکہ یہ اجر آل محمد اور تمام لوگوں کے لیے ہے۔

عن علی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قتال لفاطمۃ، قومی یا فاطمۃ فاشہدی اضحیتک امان لك باول قطرة تقطر من دمها مغفرة کل ذنب اصبته امانا نہ یجاء بها یوم القیامة بل حوصھا ودمائھا سبعین ضعفا ثم توضع فی میزانک قال ابوسعید الخدری ای رسول اللہ، اھذا لآل محمد خاصة فھم اھل لما خصوا بہ من خیر؟ امر لآل محمد وللناس عامة؟ قال بل ہی لآل محمد وللناس عامة (رواہ ابن ابی الدنیا) ۱۷

قربانی کے جانور کے عیوب اور تقاض سے بری ہونے کے بارے میں احادیث

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس کھڑے ہوئے اور فرمایا چار قسم کے جانوروں کی قربانی جائز نہیں ہے، کاناجس کا کانا ہونا ظاہر ہو، بیمار جس کا مرض ظاہر ہو، ٹنگڑا جس کا ٹنگڑا ہونا ظاہر ہو اور بڑھا جس کی بڑھائی میں گودا نہ ہو۔

عن برادر بن عازب رضی اللہ عنہ قال قام فیما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال اربع لا یتجوز فی الاضاحی فی العوداء بین عورھا والمریضۃ بین مرضھا والعرجاء بین ظلعھا والکیوتۃ التی لا تنقی ۱۷

اس حدیث کو امام ترمذی، امام بیہقی اور امام ابن حبان نے بھی روایت کیا ہے۔  
امام ابوداؤد روایت کرتے ہیں

حضرت عتبہ بن عبد السلمی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عن عتبۃ بن عبد السلمی قال انما نہی

- ۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۴ ص ۱۷، مطبوعہ دار الکتب العربی، ۱۴۰۲ھ
- ۲۔ علامہ علاؤ الدین علی بن حسام الدین ہندی برہان پوری متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۵ ص ۲۲۱، مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت، ۱۴۰۵ھ
- ۳۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۳۱، مطبوعہ مطبعہ مجتہائی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ
- ۴۔ امام ابوعلیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۳۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۵۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۹ ص ۲۷۲، مطبوعہ نشر السنۃ عمان
- ۶۔ امیر علاؤ الدین علی بن بلبان فارسی متوفی ۷۲۹ھ، الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان ج ۸ ص ۵۶۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ ۱۴۰۷ھ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المصفرۃ  
والمستاصلة والتجقاء والمشیعة والکسراء

علیہ وسلم نے اس جانور کی قربانی سے منع فرمایا ہے جس کا کان اکھاڑ لیا  
جائے اور اس کا سوراخ ظاہر ہو جائے، اور اس جانور کی قربانی سے  
منع فرمایا ہے جس کے سینک جڑ سے اکھاڑ لیے جائیں، اور جس کی آنکھ  
میں روشنی نہ رہے اور جو اس قدر بڑا ہو کہ بکریوں کے ریوڑ کے  
ساتھ چل نہ سکے اور جس کی ٹانگ ٹوٹی ہوئی ہو۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۷  
امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن علی قال امرنا رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم ان نستشرف العین والاذن ولا  
نضحي بعوداء ولا مقابلة ولا مدايرة ولا خرقاء  
ولا شرقاء۔ ۱۸

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا ہے کہ ہم قربانی کے جانوروں کی آنکھوں اور  
کانوں کو بغور دیکھ لیا کریں، اور کانے جانور کی قربانی نہ کریں اور نہ  
اس کی جس کے کان کی اگلی جانب کٹی ہوئی ہو، اور نہ اس کی جس کے  
کان کی پھلی جانب کٹی ہوئی ہو اور نہ اس کی جس کے کان میں بطور  
علامت سوراخ ہو اور نہ اس کی جس کا کان چرا ہوا ہو۔

اس حدیث کو امام ترمذی اور امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۹

عن علی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینہی ان  
یضحي بعصباء الاذن والقرن۔ ۲۰  
حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم نے کان کٹے ہوئے اور سینک ٹوٹے ہوئے جانور کی قربانی  
سے منع فرمایا۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۲۱

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

قربانی کے جانور کی صفات کے متعلق احادیث

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی

عن جابر بن عبد اللہ قال ذبح النبی صلی

۱۷۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث مشرقی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۳۱، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۱۸۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی مشرقی ۴۵۸ھ، سنن کبری ج ۹ ص ۲۷۵، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۱۹۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث مشرقی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۳۲، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۲۰۔ امام ابو علی محمد بن عیسیٰ ترمذی مشرقی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۳۵، مطبوعہ دار محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۲۱۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی مشرقی ۴۵۸ھ، سنن کبری ج ۹ ص ۲۷۵، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۲۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث مشرقی ۲۷۵ھ، سنن ابی داؤد ج ۲ ص ۳۲، مطبوعہ مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۲۳۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی مشرقی ۴۵۸ھ، سنن کبری ج ۹ ص ۲۷۵، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

اللہ علیہ وسلم یوم الذبح کیشین اقوفین  
املحین موجوئین۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۷  
امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابی سعید الخدری قال ضحی رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم بکیش اقرن فحیل یا کل  
فی سواد ویمشی فی سواد وینظر فی سواد ۳۵

اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔  
نیز امام بیہقی روایت کرتے ہیں :

عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال دم عقر اء احب الى  
الله من دم سوداوين

عن عمران بن حصين رضي الله عنه قال  
الشي أحب إلى الله من الهرم<sup>ه</sup>

عن بقیة قال، قال النبی صلی اللہ علیہ و  
سلم ان احب الضحایا الی اللہ اغلاها و  
اسمنها۔ کہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کے دن دوسری رنگ کے سینگوں  
 والے نختی مینڈھے ذبح کیے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سینگوں والا نمبر مینڈھا ذکر کیا جو سیاہی میں کھاتا تھا، سیاہی میں پلتا تھا اور سیاہی میں دیکھتا تھا۔ (یعنی مکمل سیاہ تھا)۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سفید رنگ کے جانور کی قربانی اللہ تعالیٰ کے نزدیک سیاہ رنگ کے دو جانوروں کی قربانی سے زیادہ پسندیدہ ہے۔ (اس سے پہلی حدیث بیان جواز کا ذکر ہے)۔  
حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بوسے جانور کی بہ نسبت اللہ تعالیٰ کے نزدیک نٹھی (جس کے سامنے کے دانت گر گئے ہوں) کی قربانی زیادہ پسندیدہ ہے۔ (یعنی ایک سال کا بکرا، دو سال کی گائے اور پانچ سال کا اونٹ)۔

حضرت بقیہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ پسندیدہ قرآنی وہ ہے جو زیادہ مہنگی اور زیادہ فریبہ ہو۔

۱۔ امام ابو داؤد و سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابی داؤد ج ۲ ص ۳۰، مطبوعہ مطبع مجتبائی پاکستان لاہور ۱۴۰۵ھ

۲۔ امام ابو بکر احمر بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبری ج ۹ ص ۲۷۳، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۳۵۰۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ ھ / جامع ترمذی ص ۶۳۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۱۱۰۰ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبری ج ۱ ص ۲۷۳، مطبوعہ نشر السنۃ مکان

۵۔ " " " سنن کبریٰ ج ۹ ص ۲۴۳، " "

سنن کبری ج ۹ ص ۲۷۳

۴۰ " " " سنن کبری ج ۹ ص ۱۲۴

ملک

جلد سادس

## قربانی کے مسائل کے بارے میں احادیث

امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

عن مغيرة بن حذاف العبسي قال كنا مع علي رضي الله عنه بالرحبة فباع رجل من همدان يسوق بقرّة معها ولدها فقال اني اشتريتها اضحى بها وانها ولدت قال فلا تشرب من لبنها الا فضلا عن ولدها فاذا كان يوم النحر فأنحرها علي ولدها علي سبعة له

مغیرہ بن حذاف عبسی کہتے ہیں کہ ہم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ ایک کھلے میدان میں تھے، اتنے میں ہمدان سے ایک شخص ایک گائے اور اس کے بچہ کو ہنکاتا ہوا آیا، اس نے کہا میں نے قربانی کے لیے اس گائے کو خرید لیا تھا اب اس نے بچہ دے دیا ہے حضرت علی نے فرمایا اس گائے کا دودھ نہ پیو، البتہ بچہ سے پنجہ جائے، اور جب قربانی کا دن آئے تو گائے اور اس کے بچہ کو سات افراد کی طرف سے ذبح کر دو۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس قربانی کے جانور کی دم کٹی ہوئی ہو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بأس بالاضحية المقطوعة الذنب

ابو حصین کہتے ہیں کہ حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما نے کچھ ہدی کے جانور دیکھے جن میں ایک اوشنی کافی تھی، انھوں نے فرمایا اگر یہ خریدنے سے پہلے کافی تھی تو اس کو تبدیل کر لو اور خریدنے کے بعد میں اس میں یہ عیب پیدا ہوا تو چلنے دو نافع کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہما یہ فرماتے تھے کہ جس شخص نے کوئی ہدی کا جانور لیا اور وہ گم ہو گیا تو اگر وہ نذر کا ہو تو دوسرے لے اور اگر وہ نقلی ہو تو اس کو اختیار ہے خواہ اس کے بدلہ میں دوسرا جانور لے اور خواہ اس کو ترک کر دے۔

عن ابي حصين ان ابن الزبير رضي الله عنهما عنهما دای هدايا له فيها ناقّة عوصا فقال ان كان اصا بها بعد ما اشتريتها فاصنوها وان كان اصا بها قبل ان تشتروها فابدلها

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا کہ میں آپ کے اونٹوں کی طرف جاؤں، اور یہ کہ میں ان کی کھالوں اور جمل کو تقسیم کروں اور آپ نے مجھے حکم دیا کہ میں ان کی کھال سے قصاب کا بروت نہ دوں

عن علي رضي الله عنه قال امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقوم على بدنه وان اقسام جلودها وجلالها وامرني ان لا اعطي الجاز منها شيئا وقال نحن نعطيها من

- ۱۔ امام ابوبکر احمد بن حنبل بیہقی متوفی ۲۵۸ھ سنن کبری ج ۹ ص ۲۸۸، مطبوعہ نشر السنّة لمكان  
 ۲۔ " " " " سنن کبری ج ۹ ص ۲۸۹  
 ۳۔ " " " " سنن کبری ج ۹ ص ۲۸۹  
 ۴۔ " " " " سنن کبری ج ۹ ص ۲۸۹



عند

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من باع جلد اضحية  
فلا اضحية له ٢٥

اور حضرت غلی نے بتایا کہ ہم قصاب کی اجرت اپنے پاس سے دیتے تھے۔  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے قربانی کا کھال فروخت  
کر دی اس کی کوئی قربانی نہیں ہے۔

عالم گیری میں ہے :

فقہاء احناف کے نزدیک قربانی کے جانور کا معیار

● جس جانور کا خلقیتہ سینک نہ ہو یا اس کا سینک ٹوٹا ہوا ہو اس کی قربانی جائز ہے۔ (کافی)

• اگر سینگ کی ٹوٹ پڑی کے جوڑ تک پہنچ گئی تو مہر قربانی جائز نہیں ہے۔ (بدائع الصنائع)۔

• اگر جانور اندھا، کانایا بنگٹا ہو اور اس کے عیب بالکل ظاہر ہوں تو اس کی قبر بانی جائزہ نہیں، اسی طرح اگر اس کی بیماری ظاہر ہو

جس کے دونوں کان کٹے ہوئے ہوں یا جس کی چھتی یا دم بالکل کٹی ہوئی ہو یا جس کا پیدالشی کان نہ ہو اس کی قربانی جائز نہیں، جس کا کان

چھوٹا ہو اس کی قربانی جائز ہے، جس کا ایک کان پورا کٹا ہوا ہو یا جس کا پیدائشی صرف ایک کان ہو اس کی قربانی جائز نہیں، اگر کان چھوٹا ہو

دھم اور آنکھ کا زیادہ حصہ ضائع ہو گیا ہو تو اس کی قربانی جائز نہیں اور کم ضائع ہوا ہو تو پھر جائز ہے انتہائی یا اس سے کم حصہ اگر ضائع

ہوا تو جائز ہے اور تہائی سے زیادہ حصہ ضائع ہو گیا تو ناجائز ہے۔ (جامع صغیر و کافی)

● جس جانور کے دانت نہ ہوں تو اگر وہ چارا کھا لیتا ہے تو اس کی قربانی جائز ہے ورنہ نہیں۔ (محیط فخری)

• جس جانور کے دانت ٹوٹ گئے ہوں تو اگر اتنے دانت باقی ہیں جن سے وہ چارا کھا سکتا ہے تو اس کی قربانی جائز ہے ورنہ

نہیں۔ (قاضی خاں بر حاشیہ عالمگیری ج ۳ ص ۵۳)

• جو جانور مہنگے ہو گیا ہو تو اگر وہ چار اگھا سکتا ہو تو اس کی قربانی جائز ہے ورنہ نہیں، خارش زدہ جانور اگر فرہ ہو تو اس کی قربانی جائز ہے۔

ہے درندہ نہیں۔ جس جانور کا کان طول کی جانب سے چیرا ہوا ہو اس کی قربانی جانتے ہے اسی طرح جس کے کان کا اگلا حصہ یا پھیلا

حصہ لکھا ہوا ہو اس کی قربانی جائز ہے یا جس کا کان پھٹا ہوا ہو اس کی قربانی بھی جائز ہے۔ حدیث میں جو ایسے جانوروں کی قربانی

● جس جافور کی ناک کٹی ہوئی ہو اس کی قربانی جائز نہیں۔ (خطہریہ)

• جو جانور بھیڑنگا ہو یا جس کا اون کاٹ لیا گیا ہو اس کی قربانی جائز ہے۔

• جس کے حق کا رٹا لے گئے ہوں، یا جس کے حق خشک ہو گئے ہوں یا جو اپنے بچے

(مخفی نہ رہی)

• اگر بکری کی زبان

الحمد لله الذي جعلنا من هذه الدنيا داراً لعباده وداراً لعدائه

۱۷۰۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۹ ص ۲۹۴، مطبوعہ نشر السنۃ عمان۔

سنہ ۱۲۹۲ء

## جلد سادس

- اگر بکری کی زبان نہ ہو تو اس کی قربانی جائز ہے اور اگر گلے کی زبان نہ ہو تو پھر جائز نہیں۔ (خلاصہ)
- (جلالہ) جو جانور بید اور گوبر وغیرہ کھاتا ہو اس کی قربانی جائز نہیں، اگر جلالہ اونٹ ہو تو اس کو چالیس دن بند کرنا ضروری ہے لگائے کو بیس دن، بکری کو دس دن اور مرغی کو تین دن۔ (رقاضی خاں)
- جس جانور کی چار ٹانگوں میں سے ایک ٹانگ کٹی ہوئی ہو اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔ (خزانہ و تنار خانہ)
- مشائخ نے یہ قاعدہ بیان کیا ہے کہ ہر وہ عیب جو کسی منفعت کو بالکل زائل کر دے یا جمال کو بالکل ضائع کر دے اس کی وجہ سے قربانی جائز نہیں ہے اور جو عیب اس سے کم درجہ کا ہو اس کی وجہ سے قربانی ممنوع نہیں ہے۔
- صاحب نصاب نے اس قسم کے عیب والے جانور کو خرید یا خریدنے کے بعد اس میں ایسا عیب پیدا ہو گیا جس کی وجہ سے قربانی ممنوع ہے تو ہر صورت میں صاحب نصاب کا اس جانور کی قربانی کرنا جائز نہیں اور جو صاحب نصاب نہ ہو وہ ہر صورت میں اس جانور کی قربانی کر سکتا ہے۔ (محیط) ۱۷

## فقہاء احناف کے نزدیک افضل قربانی کا بیان اور قربانی کے گوشت کے احکام | فتاویٰ عالمگیری میں ہے

- خصی جانور کی قربانی نہ کی بہ نسبت افضل ہے کیونکہ اس کا گوشت زیادہ لذیذ ہوتا ہے۔ (محیط)
- اس میں مشائخ کا اختلاف ہے کہ اونٹ کا ساتواں حصہ افضل ہے یا بکری؛ تحقیق یہ ہے کہ جس کی قیمت زیادہ ہو وہ افضل ہے۔ (ظہیر یہ)
- اگر قیمت برابر ہو تو گائے کے ساتویں حصہ سے بکری افضل ہے کیونکہ بکری کا گوشت زیادہ لذیذ ہوتا ہے۔ (خلاصہ)
- زیادہ فریب، زیادہ حسین اور زیادہ عظیم جانور کی قربانی مستحب ہے اور بکریوں کی جنس میں سرمی رنگ کا سینگوں والا خصی مینڈھا افضل ہے نیز یہ مستحب ہے کہ چھری تیز ہو اور گلے پر چھری پھیرنے کے بعد اتنی دیر انتظار کرنا مستحب ہے جتنی دیر میں اس کے تمام اعضاء ٹھنڈے ہو جائیں اور اس کے تمام جسم سے جان نکل جائے اور اس کے جسم کے ٹھنڈا ہونے سے پہلے اس کی کھال اتارنا مکروہ ہے۔ (بدائع الصنائع)
- قربانی کے جانور سے خود کھانا اور دوسروں کو کھلانا مستحب ہے اور افضل یہ ہے کہ تیسرا حصہ صدقہ کرے اور تیسرے حصہ سے اپنے دوستوں اور رشتہ داروں کی ضیافت کرے اور باقی تیسرے حصہ کو ذخیرہ کرے اور غنی اور فقیر سب کو کھلانے۔ (بدائع الصنائع)
- قربانی کے گوشت کو جسے چاہے بہرے، غنی کو، فقیر کو، مسلم کو اور ذمی کو (غیاثیہ)۔
- اگر قربانی کا سارا گوشت صدقہ کر دیا یا سارا گوشت اپنے لیے رکھ لیا تو جائز ہے، اور اس کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ تین دن سے زیادہ بھی گوشت کو ذخیرہ کرے۔ لیکن اس کو کھلانا اور صدقہ کرنا افضل ہے البتہ اگر کوئی شخص کثیر العیال ہو تو اس کے لیے افضل اس لیے اہل و عیال کو کھلانا ہے۔ (بدائع الصنائع)
- اگر قربانی کے جانور کی ندرمانی تھی تو پھر اس کے گوشت کو خود کھانا جائز ہے اور نہ اس میں سے انعیاء کو کھلانا جائز ہے عام ازیں



قربانی کی کھال کو دینی مدارس اور مساجد میں دینے کی تحقیق اور بحث و نظر | اس مسئلہ میں متاخرین علماء کا اختلاف ہے کہ قربانی کی کھال مساجد اور دینی مدارس

کو بغیر حیلہ کے دی جاسکتی ہے یا نہیں؟ ہمارے اکثر علماء نے اس کو جائز قرار دیا ہے اور بعض علماء ناجائز کہتے ہیں۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی سے سوال کیا گیا کہ: قیمت جلد قربانی یا عقیقہ براہ راست مسجد یا مدرسہ دینیہ میں صرف کی جاسکتی ہے یا تکیہ مسکین کی ضرورت واقع ہوگی؟ اعلیٰ حضرت اس کے جواب میں لکھتے ہیں:

اے جلد براہ راست صرف کی جاسکتی ہے: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واتجدوا۔ (امام ابو داؤد حضرت نبی شریف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کے گوشت کے متعلق فرمایا: اس کو کھاؤ، ذخیرہ کرو، اور اس میں اجر طلب کرو، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۳۳، سیّدی غفرلہ) اور اگر مسجد مدرسہ میں دینے کے لیے دامنوں کو فروخت کی تو دام بھی براہ راست صرف کیے جاسکتے ہیں، تبیین الحقائق میں ہے: لانه قربان کا لتصدق ان صورتوں میں تملیک ضروری جانتا شرع مطہر میں زیادہ کرنا جس پر کوئی دلیل شرعی نہیں، تو اپنی طرف سے ایجاد واجب ہوا، ما انزل اللہ بہا من سلطن۔ اے اپنے خرچ میں لانے کے لیے دامنوں کو بیچی تو اس کی سبیل تصدق ہے کہ ملک خبیث ہے براہ راست مسجد مدرسہ میں دے۔ لے مولانا امجد علی لکھتے ہیں:

اور قربانی کا چمڑا اپنے کام میں بھی لاسکتا ہے اور ہوسکتا ہے کہ کسی ایک کام کے لیے دے مثلاً مسجد یا دینی مدرسہ کو دیدے۔ بلکہ یہ جواز اس مفروضہ پر مبنی ہے کہ مسجد کی انتظامیہ مسجد کی دیکل ہوتی ہے اور وہ مسجد کی طرف سے کھال کو وصول کرتی ہے اور چونکہ کھال اغنیاء اور احباب کو ہدیہ دی جاسکتی ہے اس لیے لوگ مسجد کو کھال ہمہ کرتے ہیں اور انتظامیہ مسجد کی طرف سے یہ کھال ہدیہ وصول کرتی ہے۔

بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ قربانی کی کھال کو فروخت کرنے کے بعد اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے اور قربانی کی جود کھالیں مسجد کو دی جاتی ہیں ان کو فروخت کر دیا جاتا ہے سو فروخت کے بعد ان کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہوا، اور صدقہ واجبہ بغیر حیلہ کے مسجد یا مدرسہ پر نہیں لگتا، لیکن یہ دلیل بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ قربانی کی کھال کو فروخت کرنے کے بعد اس کی قیمت کا صدقہ کرنا اس وقت واجب ہوتا جب اس کھال کو قربانی کرنے والا خود فروخت کرے لیکن اگر قربانی کرنے والے نے وہ کھال کسی فقیر کو صدقہ دے دی یا کسی غنی کو ہدیہ دے دی اور اس فقیر یا اس غنی نے اس کھال کو فروخت کر دیا تو اب ان پر اس کھال کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب نہیں ہے علیٰ ہذا القیاس جب مسجد یا مدرسہ کو قربانی کی کھال ہدیہ دے دی گئی اور مسجد کی انتظامیہ نے اس کو مسجد کی طرف سے فروخت کر دیا تو اب انتظامیہ پر اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب نہیں ہے۔ فتاویٰ مظہریہ میں لکھا ہے:

(سوال نمبر ۵) قربانی کی کھالوں کو امام مسجد، مؤذن یا مسجد کے خدمت گاروں کو دینا جائز ہے یا نہیں، اگر مسجد کی صفوں وغیرہ کے

۱۔ اعلیٰ حضرت احمد رضا خاں فاضل بریلوی مفتی ۱۳۴۰ھ، عرفان شریعت ج ۲ ص ۱۶، مطبوعہ رضوی کتب خانہ بریلی، بار دوم

۲۔ مولانا امجد علی مفتی ۱۳۶۰ھ، بہار شریعت ج ۱۵، ص ۱۴۸، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز کراچی

یہ ضرورت ہو تو اس کی رقم مسجد کے اخراجات پر لگائی جاسکتی ہے یا نہیں؟  
 الجواب: قربانی کی کھالیں منادۃ میں تو کسی خدمت کے نہیں دی جاسکتیں اور بلا منادۃ جس کو چاہیں دے سکتے ہیں خواہ امام ہو یا مؤذن یا اور کوئی، اور جب ان کو دے دی جاوے تو یہ لوگ اپنی طرف سے مسجد کی ضروریات میں صرف کر سکتے ہیں۔ فقط محمد منظر اللہ عفرلہ (۱۷)

مولانا نور اللہ بصیر پوری رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

قربانی کی کھال مسجد پر جائز ہے مگر زکوٰۃ جائز نہیں۔ ۱۷

شیخ عزیز الرحمن دیوبندی لکھتے ہیں:

مسجد میں قربانی کی کھال نہ لگنے کے دلائل اور ان کا جائزہ

اگر کھال کو مسجد کے متزیلان یا پیش اماموں کو مسجد میں بنانے کے

لیے دے دی جائے کہ یہ لوگ اس کی قیمت کو تعمیر مسجد میں صرف کریں وہ بھی جائز نہ ہو گا کیونکہ یہاں بھی شرط تملیک جو رکن ہے پائی نہیں جاتی، کیونکہ تملیک کے معنی ہی یہ ہیں کہ کسی شخص کو مالک بنا دیتا تاکہ وہ بعد مالک ہونے کے جو چاہے کرے، اور بصورت مذکورہ اس قسم کا مالک نہیں بنایا جاتا بلکہ دینے والے اس لیے دیتے ہیں کہ یہ رقم تعمیر مسجد میں صرف کی جاوے اور یہ تملیک نہیں بلکہ سراسر توکیل ہے، قربانی کرنے والے کو ایسا مجاز نہیں کہ کھال کی قیمت تعمیر مسجد میں صرف کرے ویسا ہی ان کو یہ بھی مجاز نہیں کہ کسی دوسرے کو مساجد وغیرہ کی تعمیر میں اسے صرف کرنے کو وکیل بناوے کیونکہ جس تصرف کے لیے خود موکل کو مجاز نہیں ہے اس کے واسطے دوسرے کو وکیل بنانا بھی جائز نہیں ہے۔۔۔۔۔ خلاصہ یہ ہے کہ قربانی کی کھال جب فروخت کر دی گئی پھر اس کی قیمت کا مساجد وغیرہ میں تصرف کرنا شرعاً ممنوع ہے اور نہ اسے دوسرے کو اس لیے دینا جائز ہے کہ بعد فروخت اس کی قیمت تعمیر مسجد میں صرف کریں۔ ۱۸

شیخ عزیز الرحمن دیوبندی کی یہ دلیل اس مقروضہ پر مبنی ہے کہ مسجد یا مدرسہ کی انتظامیہ قربانی کی کھال دینے والے کی وکیل ہوتی ہے اور جب قربانی کرنے والا خود کھال فروخت کر کے اس کی رقم کو مسجد کی تعمیر پر صرف نہیں کر سکتا تو اس کا وکیل یعنی انتظامیہ بھی کھال فروخت کرنے کے بعد اس کو مسجد پر صرف نہیں کر سکتی۔

لیکن یہ مقروضہ صحیح نہیں ہے، مساجد اور مدارس کو جو عطیات اور چندے کی رقم دی جاتی ہیں ان میں انتظامیہ مساجد اور مدارس کی وکیل ہوتی ہے۔ چندہ دینے والوں کی وکیل نہیں ہوتی، اگر انتظامیہ چندہ دینے والوں کی وکیل ہو تو پھر یہ لازم ہو گا کہ چندہ کی رقم کو چندہ دینے والوں کے احکام کے مطابق خرچ کیا جائے۔ اور ان رقم کے خرچ کرنے میں انتظامیہ کی تجاویز اور ان کی صواب و بد اور فیصلوں کا کوئی دخل نہ ہو، حالانکہ فی الواقع ایسا نہیں ہوتا چندہ کی ان رقم کو منتظمین، مساجد یا مدارس کی ضروریات اور ان کے تقاضوں کے اعتبار سے خرچ کرتے ہیں، اور اس سلسلہ میں چندہ دینے والوں سے مطلقاً مشورہ یا اجازت نہیں لیتے، نیز مساجد اور مدارس کے منتظمین مساجد اور مدارس کی ضروریات کے اعتبار سے چندہ کرتے ہیں، مثلاً مسجد کے لیے مینار بنانا ہے یا مسجد کے لیے غسلخانے بنانے ہیں یا اس کے صحن کو وسیع کرنا ہے یا اس کی ضروریات کے لیے دکانیں بنانی ہیں یا امام اور خطیب کے لیے مکان بنانا ہے یا طلبہ کے لیے

۱۷۔ مفتی محمد منظر اللہ دہلوی متوفی ۱۳۸۶ھ، فتاویٰ مظہری ص ۱۵۸، مطبوعہ مدینہ پبلیشنگ کمپنی کراچی، ۱۳۹۰ھ

۱۸۔ مولانا نور اللہ بصیر پوری، فتاویٰ نزیہ ج ۳ ص ۳۸۸، مطبوعہ کتابیں پرنٹرز لاہور، ۱۹۸۳ء

۱۹۔ شیخ عزیز الرحمن، فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۱ ص ۷۱۲، مطبوعہ دارالاشاعت کراچی

جلد سادس



رہنشی کرے بنانے ہیں یا لائبریری بنانی ہیں یا اور کوئی تعمیر اور توسیع کرنی ہیں یا اساتذہ اور اساتذات کو تنخواہیں دینی ہیں، مساجد اور مدارس کی یہ ضروریات اور مسائل مصالح ہیں جن کے لیے منتظمین اہل ثروت حضرات سے تعاون کی اپیل کرتے ہیں اور چندہ کرتے ہیں اور یہ بات بالکل بدیہی اور ظاہر ہے کہ اس عمل میں منتظمین مساجد اور مدارس کے وکیل ہوتے اور متمول حضرات سے چندہ حاصل کر کے اس کو مساجد اور مدارس کی ضرورت اور مصالح پر خرچ کرتے ہیں۔ سو اسی طرح قربانی کی کھالیں جب مساجد یا مدارس کے منتظمین کو دی جاتی ہیں تو وہ ان کھالوں کو مساجد اور مدارس کے وکیل ہونے کی حیثیت سے وصول کرتے ہیں اور عرف بھی اس پر شاہد ہے کہ جب کھال دینے والے آکر مسجد یا مدرسہ میں انتظامیہ کو کھال دیتے ہیں تو ان کا یہ قصد اور ارادہ نہیں ہوتا کہ وہ اپنے کسی نمائندہ اور وکیل کو کھال دے رہے ہیں جو ان کے احکام کے مطابق اس کھال میں تصرف کرے گا، بلکہ وہ فی الحقیقت مسجد یا مدرسہ کو کھال دے کر جاتے ہیں اور انتظامیہ مسجد یا مدرسہ کو نمائندہ یا وکیل ہونے کی حیثیت سے ان سے کھال وصول کرتی ہے۔

اگر یہ کہا جائے کہ اہل ثروت منتظمین مدرسہ یا مسجد کو چندہ دیتے ہیں اور وہ منتظمین کو اس چندہ میں تصرف کر کے عام اجازت دے دیتے ہیں کہ منتظمین اپنی صواب دید کے مطابق اس ادارہ میں جہاں چاہیں اس رقم کو خرچ کریں لہذا اس اعتبار سے انتظامیہ چندہ دینے والوں کی وکیل قرار پائی نہ کہ مسجد یا مدرسہ کی وکیل ہوئی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس صورت میں یہ لازم آئے گا کہ جب تک انتظامیہ چندہ کی رقم کو مستحقین پر خرچ نہ کر دے اس وقت تک وہ رقم ادا شدہ نہ سمجھی جائے بعض اوقات چندہ دینے والوں کی رقمیں کئی کئی سال تک متعلقہ اداروں کے اکاؤنٹ میں پڑی رہتی ہیں اور منتظمین کسی مصلحت کی بناء پر ان کو خرچ نہیں کرتے یوں چندہ دینے والوں کی رقمیں چندہ دینے کے بعد بھی معلق رہیں گی اور ان کو ادا نہیں سمجھا جائے گا حالانکہ جب کوئی شخص مدرسہ میں کوئی عطیہ یا زکوٰۃ دے کر آتا ہے تو اس کو یہ یقین ہوتا ہے کہ اس نے زکوٰۃ ادا کر دی ہے یا صدقہ یا عطیہ دے دیا ہے، اور اس مفروضہ پر وہ تاحال ادا نہیں ہوا بلکہ تعلیق اور توثیق میں پڑا ہوا ہے، نیز یہ مفروضہ عرف اور عادت کے بھی خلاف ہے کیونکہ عرف، عادت اور لوگوں کا تعامل یہی ہے کہ مسجد اور مدرسہ کی انتظامیہ مسجد اور مدرسہ ہی کے وکیل ہوتے ہیں چندہ دینے والوں کے وکیل نہیں ہوتے، مسجد اور مدارس کی ضروریات اور مصالح کی بناء پر منتظمین اہل خیر کو چندہ دینے کے لیے بلا تے ہیں، اہل خیر اپنی زکوٰۃ و صدقات اور چرم قربانی کی تقسیم کے لیے ان اداروں کے منتظمین کو اپنا وکیل نہیں بناتے بلکہ اپنی خیرات اور صدقات کا ایک حصہ مساجد اور مدارس کی انتظامیہ کو دیتے ہیں جو مدارس اور مساجد کے وکیل اور نمائندے ہوتے ہیں۔ کھال دینے والوں کا وکیل اس شخص کو کہا جاسکتا ہے مثلاً قربانی کرنے والا اپنی قربانی کی کھال کسی شخص کو دے اور اس کو یہ کہے کہ جاؤ فلاں مدرسہ، فلاں مسجد یا فلاں غریب شخص کو یہ کھال جا کر دے آؤ تو اب یہ شخص کھال دینے والے کا وکیل ہے۔ اور جو شخص کسی مسجد یا مدرسہ کے لیے اس کی انتظامیہ کو کھال دے کر آتا ہے وہ انھیں کسی کو کھال دینے کے لیے وکیل نہیں بناتا اور یہ بالکل واضح ہے۔

اس بحث میں ایک اہم اعتراض یہ کیا گیا ہے کہ مؤکل کی شرط یہ ہے کہ وہ عاقل اور جاہلدار ہو، یا بالغ گیری میں ہے؛

مؤکل اس شخص کو ہونا چاہیے جو اس فعل پر قادر ہو جس کا

اس نے کسی کو وکیل بنایا ہے اس لیے مجنون اور نا سمجھ بچے کا کسی

کو وکیل بنانا صحیح نہیں ہے اسی طرح وہ سمجھ دار بچہ جو کسی فعل پر خود

قادر نہ ہو وہ اس فعل کے لیے کسی کو وکیل نہیں بنا سکتا، مثلاً طلاق

دینا، آزاد کرنا، ہمہ کرنا، صدقہ کرنا اور اس قسم کے دوسرے

دھواں یكون ممن يملك فعل ما وكل به

بنفسه فلا يصح التوكيل من المجنون والصبي الذي

لا يعقل اصلاً وكذا من الصبي العاقل به لا يملكه

بنفسه كالطلاق والعقاق والهبة والصدقة ونحوها

من التصرفات الصادرة المصححة ويصح

بلد سادس

بالتصرفات النافعة لقبول الهبة والصدقة  
من غیر اذن الولی۔ لہ

تصرفات جو ضرر محض سے عبارت ہیں جن کو سمجھ دار بچہ خود نہیں کر سکتا  
ان میں وہ کسی کو وکیل بھی بنا سکتا، اور جو تصرفات فائدہ مند ہوں  
جیسے ہبہ اور صدقہ کو قبول کرنا جن کو وہ ولی کی اجازت کے بغیر کر  
سکتا ہے ان میں وہ کسی کو وکیل بھی بنا سکتا ہے۔

اور جب یہ واضح ہو گیا کہ مؤکل کے لیے جاندار اور عاقل اور بالغ ہونا ضروری ہے تو مسجد یا مدارس کو مؤکل، اور منتظمین کو ان کا وکیل  
نہیں قرار دیا جاسکتا کیونکہ اگر منتظمین مسجد کے وکیل ہوں گے تو لامحالہ مسجد مؤکل ہوگی اور مؤکل کے لیے جاندار اور عاقل اور بالغ ہونا ضروری  
ہے، اور مسجد یا مدرسہ ایک بے جان اور جامد چیز ہے، عاقل اور بالغ نہیں ہے۔

اس سوال کا جواب دینے سے پہلے ہم مسجد یا مدرسہ کی انتظامیہ کی حیثیت بیان کرنا ضروری سمجھتے ہیں، مسجد اور مدارس کے منتظمین  
در اصل متولی، قیم یا ناظر ہوتے ہیں اور ان کے فرائض میں سے یہ ہے کہ وہ مدرسہ، مسجد یا کسی بھی وقف کی ضروریات اور مصالح کے  
حصول کے لیے انتظامات، اور اقدامات کریں۔

علامہ ابن ہمام کہتے ہیں:

وللمتولی ان يستاجر من يخدم المسجد بكنسه و  
نحو ذلك باجرة مثله او نأيا ديتغابن فيها فان كان  
اكثر فالاجارة له وعليه الدفع من مال نفسه ويضمن  
الدفع من مال الوقف وله ان يشتري من غلة المسجد  
دهنا وحصيرا واجدا وجصا لفرش المسجد  
ان كان الواقف وسع فقال يفعل ما يراه مصلحة له  
یہ واضح کرنے کے بعد کہ مسجد کے منتظمین متولی اور قیم ہوتے ہیں، اور وہ مسجد اور مدرسہ کی ضروریات اور مصالح کے کفیل ہوتے ہیں اور  
مسجد کی انتظامیہ نمازیوں کی نمائندہ ہوتی ہے اور مدارس کی انتظامیہ طلبہ کی نمائندہ ہوتی ہے، کیونکہ یہ منتظمین نمازیوں اور طلبہ کی ضروریات  
اور ان کے مسائل اور مصالح کے حصول کے لیے کوشش کرتے ہیں اس وجہ سے یہ کہا جاتا ہے کہ یہ لوگ مسجد اور مدرسہ کے وکیل ہوتے  
ہیں حالانکہ یہ لوگ مسجد کے نمازیوں اور مدرسہ کے طلبہ کے وکیل ہوتے ہیں اور نمازی اور طلبہ چونکہ عاقل اور جاندار ہیں اس لیے یہ اغراض  
میں قائل ہو گیا کہ اگر انتظامیہ کو مسجد اور مدرسہ کا وکیل قرار دیا گیا تو یہ لازم آئے گا کہ کسی بے جان اور بے عقل چیز نے انتظامیہ کو وکیل بنایا  
ہے حالانکہ مؤکل کا عاقل اور جاندار ہونا ضروری ہے۔

یہ واضح کرنے کے بعد کہ مسجد کے منتظمین متولی اور قیم ہوتے ہیں، اور وہ مسجد اور مدرسہ کی ضروریات اور مصالح کے کفیل ہوتے ہیں اور  
مسجد کی انتظامیہ نمازیوں کی نمائندہ ہوتی ہے اور مدارس کی انتظامیہ طلبہ کی نمائندہ ہوتی ہے، کیونکہ یہ منتظمین نمازیوں اور طلبہ کی ضروریات  
اور ان کے مسائل اور مصالح کے حصول کے لیے کوشش کرتے ہیں اس وجہ سے یہ کہا جاتا ہے کہ یہ لوگ مسجد اور مدرسہ کے وکیل ہوتے  
ہیں حالانکہ یہ لوگ مسجد کے نمازیوں اور مدرسہ کے طلبہ کے وکیل ہوتے ہیں اور نمازی اور طلبہ چونکہ عاقل اور جاندار ہیں اس لیے یہ اغراض  
میں قائل ہو گیا کہ اگر انتظامیہ کو مسجد اور مدرسہ کا وکیل قرار دیا گیا تو یہ لازم آئے گا کہ کسی بے جان اور بے عقل چیز نے انتظامیہ کو وکیل بنایا  
ہے حالانکہ مؤکل کا عاقل اور جاندار ہونا ضروری ہے۔

اس سوال کا دوسرا جواب یہ ہے کہ اسلام میں شخصیات معنویہ کا بھی تصور ہے جو حاکم عاقل اور جاندار ہیں اور ان کے حقوق اور  
فرائض ایسے ہی ہیں جیسے جاندار اور عاقل کے حقوق اور فرائض ہیں مثلاً حکومت، بیت المال، ٹرسٹ کے تحت چلنے والے ادارے مثلاً

۱۔ انتظام الدین متوفی ۱۱۶۱ھ، فتاویٰ عالمگیری ج ۳ ص ۵۶۱، مطبوعہ مطبع امیر کبری بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ  
۲۔ اعلام کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، نسخ القدیر ج ۵ ص ۴۵۰، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ، سکھر

جلد سادس

مدارس، مساجد، ہسپتال، قومی ملکیت میں لیے ہوئے ادارے مثلاً بینک، بیمہ کمپنی، ریلوے، ایئر لائنز، اسکول اور کالج وغیرہ اسی طرح مختلف تجارتی کمپنیاں کسی بھی ایسے ادارے پر وہ تمام احکام لاگو ہوتے ہیں جو کسی زندہ شخص پر عائد ہوتے ہیں، مثلاً بجلی، پانی اور گیس کے بل ان اداروں کے نام آتے ہیں، اسی طرح مختلف قسم کے ٹیکس ان اداروں کے نام آتے ہیں، بعض اوقات ان اداروں پر کوئی مقدمہ کر دیا جاتا ہے، اس قسم کے تمام احکام میں یہ ادارہ مسئول ہوتا ہے اور جو شخص بھی اس ادارہ کا منتظم ہو وہ اس ادارہ کا وکیل ہوتا ہے اور اس کے تمام معاملات اور مقدمات کی پیروی کرتا ہے اسی طرح مسجد اور مدرسہ کے جس قدر حقوق اور فرائض ہیں ان کا تعلق اس کے متولی، قیّم یا ناظر کے ساتھ ہوتا ہے اور وہی مسجد یا مدرسہ کے تمام معاملات کی وکالت کرتا ہے اور چونکہ مسجد اور مدرسہ بھی ایک شخص معنوی ہے اس لیے اس کی طرف سے وکالت کی جاسکتی ہے۔

میں نے اس مسئلہ پر بہت غور و خوض کیا بہر حال اس مسئلہ میں مجھ پر یہی واضح ہوا کہ مسجد اور مدرسہ کو کھال دی جاسکتی ہے اور بغیر کسی حیلہ کے اس کھال کو مسجد پر لگایا جاسکتا ہے، اگر یہ رائے صحیح ہے تو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے ہے اور اگر یہ غلط ہے تو یہ میرے مطالعہ کی کمی اور فہم کی کوتاہی ہے، اللہ اور اس کا رسول اس سے بری ہیں۔ وَاُخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ محمد وعلیٰ آلہ واصحابہ اجمعین۔

**شخصیت معنویہ کی تفصیل اور تحقیق** | چونکہ اس بحث میں شخصیت معنویہ کا ذکر آگیا ہے، اس لیے ہم اس موضوع پر دلائل کی روشنی میں اسلامی نقطہ نظر بیان کرنا چاہتے ہیں، شخصیت معنویہ ایک دہمی اور تصوراتی وجود ہے، جس کا تعلق کسی نہ کسی مادی اور محسوس چیز سے ہوتا ہے، یہ مادی چیز کبھی تنظیم یا جمعیت کا شکل میں ہوتی ہے جیسے ہسپتال، یونیورسٹی، یا حکومت کو چلانے والے ادارے اور تنظیمیں اور یا یہ کبھی مال کے ایک مجموعہ کا شکل میں ہوتی ہے جس کو کسی مبین اور مخصوص غرض کے لیے جمع کیا جاتا ہے، جیسے مختلف مقاصد کے لیے فنڈز (Funds) جمع کیے جاتے ہیں اور کبھی یہ مادی چیز ایک حقیقی شخص سے عبارت ہوتی ہے خواہ وہ ایک شخص ہو یا چند اشخاص، اس لحاظ سے شخصیت معنویہ کی تین قسمیں ہیں۔

- ۱۔ تنظیم اس کو قانون کی اصطلاح میں انسٹی ٹیوشن (Institution) کہا جاتا ہے، مثلاً کسی ہسپتال یا کسی یونیورسٹی کو چلانے والی تنظیم۔

- ۲۔ نقدی یعنی مال کا مجموعہ جس کو کسی معین مقصد کے لیے جمع کیا گیا ہو خواہ وہ منقول ہو، جیسے فنڈز یا غیر منقول ہو جیسے زمین وغیرہ (Endowment) لیکن شخصیت معنویہ کی یہ قسم لوگوں کی ایک جماعت کے بغیر قائم نہیں ہو سکتی اس جماعت کو اصطلاح میں ٹرسٹ (Trust) کہا جاتا ہے، قانون کی نظر میں نقدی کے بجائے لوگوں کی اس جماعت کو شخصیت معنویہ کہنا زیادہ بہتر ہے۔
- ۳۔ مؤسسہ (Corporation) اس کی دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ اس کا بانی صرف ایک شخص ہو، اور ایک کے بعد دوسرا اور پھر اس کے بعد تیسرا شخص آتا ہے، یا اس کی بانی ایک جماعت ہو، اور ایک جماعت کے بعد دوسری اور پھر تیسری آتی رہے، اس کی پھر دو قسمیں ہیں:

(ا)۔ (CORPORATION SOLE) مثلاً سربراہ حکومت، صدر یا وزیر اعظم یا وزیر اعلیٰ وغیرہ۔

(ب)۔ (CORPORATION AGGREGATE) اس کی مثال کمپنی ہے۔

ہر چند کہ ان تمام صورتوں میں شخصیت معنویہ کہ ایک شخص کی احتیاج ہوتی ہے لیکن اس کو کسی مبین اور مخصوص شخص کی احتیاج نہیں ہوتی، لیکن یہ کہ ایک شخص ختم ہو جائے اور دوسرا شخص اس کی جگہ لے لے جیسے سربراہ مملکت، یہ ایک شخصیت معنوی ہے۔

جو کسی خاص شخص میں محقق ہوتا ہے اور اس خاص شخص کے مرنے سے سربراہ مملکت نہیں مرتا بلکہ ایک جسدِ منفردی مرتا ہے اور اس کی جگہ دوسرا شخص یا دوسرا جسدِ منفردی سربراہ مملکت ہو جاتا ہے، جیسے انگلستان میں کہتے ہیں کہ۔ *The King never dies*۔ "بادشاہ کبھی نہیں مرتا۔"

جب ہم اس لحاظ سے کمپنی کو دیکھتے ہیں تو پتا چلتا ہے کہ خود اس کا وجود دائمی ہے، اگر حصہ داروں (SHARE HOLDERS) میں سے کوئی اپنا حصہ نکال لے یا اپنے حصہ کو مارکیٹ میں بیچ دے یا وہ حصہ دار مر جائے تو کمپنی پھر بھی باقی رہتی ہے، اور نہ ہی یہ ہوتا ہے کہ کمپنی کے حصہ دار کمپنی کے مالک بن جائیں، کمپنی کی ذمہ داری صرف اتنی ہوتی ہے کہ حصہ دار کا جو مال کمپنی میں جمع ہے وہ اس کو مطالبہ کی صورت میں واپس کر دے، اور جو ذمہ داریاں (LIABILITIES) اور حقوق و فرائض ہوتے ہیں ان کا تعلق صرف کمپنی سے ہوتا ہے الگ الگ حصہ داروں سے نہیں ہوتا۔

ڈاکٹر عیسیٰ عابدہ لکھتے ہیں :

شخصیت اعتباریہ کی سند کتبِ اسلامیہ میں موجود نہیں ہے لیکن عرب (جدید) اور عام مسلمانوں کی تصانیف میں اس کا بکثرت ذکر ہے جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ شخصیت معنویہ ایک لائق اعتبار چیز ہے (العقد الشرعیہ الحاکمۃ ص ۲۵)۔ علامہ عبدالقادر غودہ لکھتے ہیں :

اسلامی شریعت ابتداء ہی سے معنوی شخصیات سے متعارف ہے، یہی وجہ ہے کہ فقہاء اسلام نے بیت المال کو ایک جہت اور وقت کو دوسری جہت قرار دیا ہے، یعنی اس کو شخص معنوی قرار دیا ہے، یہی حال مدرسہ، ہسپتال اور دارالامان وغیرہ کا ہے، ان اداروں کو مالکانہ حقوق اور تصرف کا اہل قرار دیا گیا ہے لیکن ان پر مسئولیت جنائثہ نہیں ہے، کیونکہ مسئولیت جنائثہ اور اک اور اختیار پر موقوف ہے جو بلاشبہ ان میں موجود نہیں ہے، ان اگر کسی ادارہ کا متولی یا قیّم کسی جرم کا مرتکب ہو تو اسے اس جرم کی سزا ضرور ملے گی خواہ وہ متولی اس شخص معنوی کی بہتری کے لیے عمل کر رہا ہو۔

ہر چند کہ ہماری عام فقہی کتابوں میں شخصیت معنویہ سے مستقل طور پر بحث نہیں کی گئی اور اس اصطلاح کو اختیار نہیں کیا گیا، لیکن حکومت، بیت المال، وقت مدرسہ اور مسجد وغیرہ کے جو احکام اسلام میں بیان کیے گئے ہیں ان سے شخصیت معنویہ کی تعریف اور خصوصیات معلوم ہوتی ہیں، مثلاً "حکومت کی ذمہ داری ہے کہ وہ نماز کا نظام قائم کرے، زکوٰۃ کی وصولیابی کرے، ملک میں امن و امان قائم کرے، عدالتیں مقرر کرے، ملک کے دفاع کے لیے فوج اور اسلحہ کا بندوبست کرے، دیگر ممالک سے تجارت کرے، لوگوں کو شہری سہولتیں پہنچانے کے لیے ٹیکس وصول کرے وغیرہ وغیرہ، یہ حکومت کے فرائض اور حقوق ہیں جن کا تعلق حکومت کے کسی خاص سربراہ سے نہیں ہے بلکہ نفس حکومت سے ہے، مثلاً بیرونی تجارت، زکوٰۃ اور ٹیکسوں سے جو دولت حاصل ہوگی وہ سربراہ حکومت کی جیب میں نہیں جائے گی اور نہ اس کے مرنے کے بعد اس میں وراثت جاری ہوگی بلکہ حکومتی ذرائع سے جس قدر مال و دولت حاصل ہوگا وہ سب بیت المال میں جمع ہوگا اور حکومت کی ملکیت قرار پائے گا، اسی طرح حکومت ترقیاتی کاموں کے لیے جو دیگر ممالک سے قرض لیتی ہے اس قرض کی ادائیگی حکومت پر ہے سربراہ مملکت پر نہیں ہے، اگر سربراہ مملکت مر گیا تو قرض دینے والے ممالک اس سربراہ کے وارثوں کی طرف رجوع نہیں کریں گے، علیٰ ہذا اقیاس تمام فرائض کی ادائیگی اور

حقوق کا حاصل کرنا حکومت سے متعلق ہوتا ہے، حکومت کا سربراہ مرہم ہے یا معزول ہو یا مستغنی ہو اس سے حکومت کے حقوق اور فرائض میں کوئی فرق نہیں پڑتا حکومت بدستور اپنے فرائض کے بارے میں مسئول بھی ہوتی ہے اور اپنے حقوق کی طالب بھی ہوتی ہے۔

یہی حال مسجد اور مدرسہ کا ہے، مسجد کی آمدنی کے لیے مثلاً جو دکانیں وغیرہ بنائی جاتی ہیں ان کا کرایہ مسجد کے فائدہ میں جمع ہوتا ہے اور جو عطیات اور چندے وغیرہ دیے جاتے ہیں وہ بھی مسجد کی آمدنی ہیں، مسجد کے متولی یا قیّم کی ذاتی اور نجی ملکیت نہیں ہیں، اگر کوئی دکاندار کرایہ دینے سے انکار کر دے تو اس پر مسجد کی طرف سے مقدمہ قائم کیا جائے گا اور متولی صرف اس کی وکالت کرتا ہے، اسی طرح مسجد میں جو بجلی خرچ ہوتی ہے اس کی ادائیگی بھی مسجد کے ذمہ ہے اس سے واضح ہو گیا کہ مسجد اپنے حقوق کی طالب ہے اور اپنے فرائض پر مسئول ہے اور ہر وہ ادارہ جو اپنے حقوق کا طالب ہو اور اپنے فرائض پر جواب دہ ہو اس کو شخصیت معنویہ یا شخصیت اعتباریہ کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے۔

تجارتی کمپنیاں بھی شخصیات معنویہ ہیں اور ان کے ساتھ بھی حقوق اور فرائض متعلق ہوتے ہیں ان کے عروجی اثاثے پر زکوٰۃ وصول کرنی چاہیے اور اگر کسی کمپنی میں غیر مسلم بھی شریک ہو تو اس سے زکوٰۃ کی مقدار کو بطور شکیس وصول کیا جاسکتا ہے۔

بَابُ جَوَازِ الذَّبْحِ بِجُلٍّ مَا أَنْتَهَرَ الدَّمَ إِلَّا  
السِّنَّ وَالظُّفْرَ وَسَائِرَ الْعِظَامِ  
دانت، ناخن اور ہڈی کے سوا ہر خون بہانے والی  
چیز سے ذبح کرنے کا جواز

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم کل دشمن سے مقابلہ کریں گے اور ہمارے پاس چھریاں نہیں ہیں، آپ نے فرمایا جس چیز سے بھی خون بہ جائے جلدی کرنا، جس چیز پر بھی خدا کا نام لیا جائے سو اس کو کھالو، بشرطیکہ دانت اور ناخن سے ذبح نہ کیا جائے، اور میں عنقریب تم کو بناؤں گا رہے دانت تو وہ ہڈی ہیں اور رہے ناخن تو وہ جھڑیوں کی چھری ہے! حضرت رافع کہتے ہیں کہ ہمیں مالی غنیمت میں اونٹ، اور بکریاں حاصل ہوئیں ان میں سے ایک اونٹ بھاگ گیا ایک شخص نے اس کے تیر مارا اس تیر نے اس کو ٹھہرا لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان اونٹوں میں سے بعض اونٹ وحشی ہوتے ہیں اگر ان میں سے کوئی اونٹ تمہاری گرفت میں نہ آئے تو اس کے ساتھ ایسا ہی کرو۔

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم ذوالحلیفہ کے مقام پہنچے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۴۹۷۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَتَرِيُّ  
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سُفْيَانَ حَدَّثَنَا أَبُو  
عَنْ عُبَايَةَ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ عَنْ  
رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَقْبَضَ الْعَدُوُّ  
عَدَاؤَ كَيْسَتْ مَعَنَا مَدَى قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ أَجْلٌ أَوْ أَرَقِي مَا أَنْتَهَرَ الدَّمَ وَذِكْرُ اسْمِهِ  
اللَّهُ فَكُلْ لَيْسَ السِّنُّ وَالظُّفْرُ وَسَائِرُ ثَلَاثٍ أَمَّا  
السِّنُّ فَعَظْمٌ وَأَمَّا الظُّفْرُ فَهَدْيُ الْحَبِيشَةِ قَالَ  
وَاصْبِنَا نَهَبَ إِبِلٌ وَغَنِمَ فَنَدَّ مِنْهَا بِعَبْرَ قَوْمًا  
رَجُلٌ بِسَهْمٍ فَحَبَسَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِهَذِهِ الْإِبِلِ أَوَابًا كَأَوَابِ  
الْوَحْشِ فَإِذَا غَلَبَكُمْ مِنْهَا شَيْءٌ فَاصْنَعُوا  
بِهِ هَكَذَا۔

۴۹۷۸۔ وَحَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ  
وَكَيْعَةَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَشْرِوقٍ عَنْ



کے ہمراہ تھے، ہم کو مال غنیمت میں کچھ بکریاں اور اونٹ حاصل ہوئے، لوگوں نے جلدی سے لٹریوں میں ان کا گوشت چڑھا دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دیگیوں کو لٹنے کا حکم دیا، پھر آپ نے دس بکریوں کو ایک اونٹ کے مساوی قرار دیا، اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

أَبِيهِ عَنْ عُبَايَةَ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَيْتِ الْحَلِيفَةِ مِنْ قَوْمِ قَا صَبْنَا غَنَمًا وَإِبِلًا فَعَجِلَ الْقَوْمُ فَأَغْلَوْا بِهَا الْقُدُورَ فَأَمَرَبَهَا فَكُفِّتَتْ ثُمَّ عَدَلَ عَشْرًا مِّنَ الْغَنَمِ بِجَذُورِهَا وَذَكَرَ بَاقِيَ الْحَدِيثِ كَنَحْوِ حَدِيثِ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ -

۴۹۷۹ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ عَنْ عُبَايَةَ عَنْ جَدِّهِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُبَايَةَ بْنِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَا قُوَّةَ لِّلْعَدُوِّ وَعَدَا وَكَيْسَ مَعَنَا مَدَى فَتَدْرِكُنَا بِاللَّيْطِ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِقِصَّتِهِ وَقَالَ فَتَدْرِكُنَا بَعِيرٌ مِّنْهَا فَرَمِينَا بِالْبَيْتِ حَتَّى وَهَضَنَا -

۴۹۸۰ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ الْقَاسِمُ بْنُ زَكْرِيَّا عَنْ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ مَرْثَدَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ بِهَذَا إِلَّا سَنَادَ الْحَدِيثِ إِلَى آخِرِهِ يَتَنَامِيهِ وَقَالَ فَيُرَى وَكَيْسٌ مَعَنَا مَدَى أَقْتَدُ بِحَرْبٍ بِالْعَصَبِ -

۴۹۸۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنِ عَبْدِ الْحَمِيدِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ عَنْ عُبَايَةَ ابْنِ رَافِعَةَ بْنِ رَافِعِ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَا قُوَّةَ لِّلْعَدُوِّ وَعَدَا وَكَيْسَ مَعَنَا مَدَى وَسَكَتَ الْحَدِيثُ وَلَمْ يَذْكُرْ فَعَجِلَ الْقَوْمُ فَأَغْلَوْا بِهَا الْقُدُورَ فَأَمَرَبَهَا فَكُفِّتَتْ وَذَكَرَ سَائِرَ الْقِصَّةِ

آلات ذبح کے بارے میں مذاہب فقہاء

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ہر وہ چیز جو خون بہا

بلد سادس

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کل ہمارا دشمن سے مقابلہ ہو گا اور ہمارے پاس چھریاں نہیں ہیں، کیا ہم بانس کی کھچپیوں سے ذبح کر سکتے ہیں، اس روایت میں یہ بھی ہے کہ ہمارا ایک اونٹ بھاگ گیا تو ہم نے اس کو تیر مار مار کر گرا دیا۔

ایک اور سند میں ہے کہ انھوں نے کہا کہ ہمارے پاس چھری نہیں ہے کیا ہم بانس سے ذبح کر لیں؟

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: کہ انھوں نے کہا یا رسول اللہ! کل ہم دشمن سے مقابلہ کرنے والے ہیں اور ہمارے پاس چھریاں نہیں ہوں گی، اس کے بعد حسب سابق روایت ہے، البتہ اس روایت میں یہ نہیں ہے کہ قوم نے جلدی سے لٹریاں چڑھا دیں اور آپ نے لٹریاں گرانے کا حکم دیا۔

Marfat.com

کو کھالو۔ اس میں اس پر دلیل ہے کہ جس میں نحر ہے اس کو ذبح کیا جاسکتا ہے اور جس میں ذبح ہے اس کو نحر کیا جاسکتا ہے۔ یہ تمام علماء کے نزدیک جائز ہے، البتہ داؤد ظاہری اس کو منوع کہتے ہیں اور امام مالک کے نزدیک یہ مکروہ تنزیہی ہے، اور ایک روایت میں مکروہ تحریمی ہے اور ایک روایت میں مباح ہے اور اس پر بھی اجماع ہے کہ اونٹ، میں نحر کرنا سنت ہے اور گائے اور بکری میں ذبح کرنا سنت ہے۔

**ذکاة اضطراری کی تفصیل اور مذاہب فقہاء** | اس باب کی حدیث نمبر ۲۹۷۷ میں ہے ایک اونٹ بھاگ گیا ایک شخص نے اس کے تیر مارا سو اس تیر نے اس کو ٹھیرا لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان اونٹوں میں سے بعض اونٹ وحشی ہوتے ہیں، اگر ان میں سے کوئی اونٹ تنہا گرتے ہوئے تو اس کے ساتھ ایسا ہی کر دو۔ علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جو جانور بھاگ جاتے اور اس کو ذبح یا نحر کرنے کی قدرت نہ ہو تو اس کے جسم کے کسی حصہ کو بھی زخمی کر دیا جائے تو یہ جائز ہے (یہ ذکاة اضطراری ہے) اور فقہاء نے یہ کہا ہے کہ جس جانور کا گوشت کھایا جاتا ہے اس کی دو قسمیں ہیں ایک قسم وہ ہے جس کے ذبح پر قدرت ہو اور دوسری قسم وہ ہے جو وحشی جانور ہو پہلی قسم کا حکم یہ ہے کہ جب تک اس کو حلق اور لہہ درمیان سے نہ کاٹا جائے وہ حلال نہیں ہے، خواہ وہ پالتو جانور ہو یا وحشی ہو، مثلاً کسی شخص نے شکار یا وحشی جانور کو پکڑ لیا تو اب وہ حلق اور لہہ کے درمیان کاٹے بغیر حلال نہیں ہے، اور جو جانور وحشی ہو مثلاً شکار (جب وہ گرفت میں نہ آئے) تو اس کا پورا جسم مقام ذبح ہے لہذا اس کے جسم کے کسی حصہ پر بھی تیر لگ جائے یا اس پر کوئی زخم کرنے والا جانور چھوڑا جائے اور اس سے وہ جانور مر جائے تو اس کا کھانا بالاجماع جائز ہے (بندوق کی گولی کا بھی یہی حکم ہے جیسا کہ ہم اس سے پہلے با وضاحت بیان کر چکے ہیں۔ سیدی غفرلہ)۔

اسی طرح اگر پالتو جانور بھاگ جائے تو وہ شکار کی طرح ہے، یا کوئی پالتو جانور (مثلاً بیل یا اونٹ) کنویں میں گر جائے اور اس کو معروف طریقہ سے ذبح کرنا ممکن نہ ہو تو اس کے جسم کے کسی بھی حصہ کو زخمی کر دیا تو وہ حلال ہے، حضرت علی بن ابیطالب، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس، طاؤس، عطاء، شعبی، حسن بصری، اسود بن یزید، حکم، حاد، نخعی، ثوری، امام ابوحنیفہ، امام احمد، امام شافعی، مزنی، داؤد ظاہری اور جمہور فقہاء کا یہی مسلک ہے، امام مالک کہتے ہیں کہ ان صورتوں میں بھی حلق اور لہہ کے درمیان ذبح کیے بغیر حلال نہیں ہے اور جمہور فقہاء کی دلیل حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی حدیث مذکور ہے۔ ۱۷

ابتداء اسلام میں تین دن کے بعد قربانی کا گوشت کھانے کی ممانعت اور پھر اس کے منسوخ ہونے کا بیان

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا كَانَ مِنَ التَّهْيِ عَنْ أَكْلِ لَحُومِ الْأَضَاحِيِّ بَعْدَ ثَلَاثٍ فِي ذَوْلِ الْإِسْلَامِ وَبَيَانِ نَسَبِهِ وَإِيَّا حَتَمِ إِلَى مَتَى شَاءَ ۚ ۲۹۸۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَبَّارِ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ قَالَ شَهِدْتُ

ابو عبید کہتے ہیں کہ میں عید میں حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا، حضرت علی نے خطبہ سے پہلے نماز

الْعِيدَ مَعَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَبْلَ آيَاتِ الصَّلَاةِ قَبْلَ  
الْخُطْبَةِ وَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
نَهَانَا أَنْ نَأْكُلَ مِنْ لَحْمٍ نُسَكِّنَا بَعْدَ ثَلَاثٍ -  
۲۹۸۳ - حَدَّثَنَا حُذَيْفَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ  
وَهْبٍ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنَا أَبُو  
عَبِيدٍ مَوْلَى ابْنِ أَرْهَرٍ أَنَّ شَهْدَ الْعِيدِ مَعَ عُمَرَ بْنِ  
الْخَطَّابِ قَالَ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ  
فَصَلَّى لَنَا قَبْلَ الْخُطْبَةِ ثُمَّ خَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ  
إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ نَهَاكُمْ  
أَنْ تَأْكُلُوا الْحَوْمَ نُسُكَكُمْ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ فَلَا  
تَأْكُلُوا -

۲۹۸۴ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شِهَابٍ  
حَدَّثَنَا حَسَنُ الْحُلَوَانِيُّ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ  
إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَمْرٍو حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ  
حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ  
كُلُّهُمْ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۲۹۸۵ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
لَيْثُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ  
عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا يَأْكُلُ أَحَدٌ مِنْ لَحْمِ أَصْحَابِي  
فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ -

۲۹۸۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا  
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ  
بْنُ زَاوِرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي قُدَيْكٍ أَخْبَرَنَا الضَّمَالِيُّ  
(يَعْنِي ابْنَ عُمَانَ) كِلَاهُمَا عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ  
اللَّيْثِ -

۲۹۸۷ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ وَعَبْدُ بْنُ مُنِيرٍ

پڑھائی اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن کے بعد  
میں اپنی قربانیوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا ہے۔

ابن ازہر کہتے ہیں کہ وہ عید کے دن حضرت عمر بن الخطاب  
رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے پھر انہوں نے حضرت علی بن ابیطالب  
رضی اللہ عنہ کے ساتھ نماز پڑھی حضرت علی نے پہلے ہمیں نماز پڑھائی  
پھر لوگوں کو خطبہ دیا اور فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
تم کو تین راتوں سے زیادہ اپنی قربانیوں کا گوشت کھانے سے  
منع فرمایا ہے، سو تم مت کھاؤ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین مزید سندیں بیان کی ہیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص اپنی قربانی کا گوشت  
تین دن سے زیادہ نہ کھائے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
اس کی مثل حدیث روایت کی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم

صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن کے بعد قربانی کا گوشت کھانے سے منع فرمایا ہے، سالم نے کہا حضرت ابن عمر تین دن سے اوپر قربانی کا گوشت نہیں کھاتے تھے اور ابن ابی عمر نے تین دن کے بعد کا لفظ کہا۔

قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا وَقَالَ عَبْدُ أَخْبَرَنَا  
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ  
سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ تُؤْكَلَ لُحُومُ الْأَضَاحِيِّ  
بَعْدَ ثَلَاثٍ قَالَ سَالِمٌ فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا يَأْكُلُ  
لُحُومَ الْأَضَاحِيِّ فَوْقَ ثَلَاثٍ وَقَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ  
بَعْدَ ثَلَاثٍ

حضرت عبداللہ بن واقد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین (دن) کے بعد قربانی کا گوشت کھانے سے منع فرمایا، عبداللہ بن ابی بکر کہتے ہیں کہ میں نے عمرو سے اس حدیث کا ذکر کیا، عمرو نے کہا انھوں نے سچ کہا میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عبدالاضحیٰ کے موقع پر دیہات سے کچھ لوگ آئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم تین دن تک گوشت کو جمع کرو اس کے بعد قربانی بچے اس کو صدقہ کر دو، اس کے بعد صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! لوگ اپنی قربانی (کی کھانوں) سے مشکیں بناتے تھے اور اس (قربانی) کی چربی رکھتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اب کیا ہوا؟ صحابہ نے کہا آپ نے تین دن کے بعد قربانی کا گوشت کھانے سے منع فرمادیا ہے، آپ نے فرمایا میں نے تم کو ان محتاجوں کی وجہ سے منع کیا تھا جو اس وقت آئے تھے، اب قربانیوں کو کھاؤ، جمع کرو اور صدقہ کرو۔

۲۹۸۸ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ الْخَطَّابِيُّ  
أَخْبَرَنَا رَوْحٌ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَاقِدٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ لُحُومِ  
الضَّحَايَا بَعْدَ ثَلَاثٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ  
فَكَذَرْتُ ذَلِكَ لِعُمْرَةَ فَقَالَتْ صَدَقَ سَمِعْتُ  
عَائِشَةَ تَقُولُ دَفَّ أَهْلُ أَبْيَاتٍ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ  
حَضْرَةَ الْأَضْحَى زَمَنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
ادْخِرُوا ثَلَاثًا ثُمَّ تَصَدَّقُوا بِمَا بَقِيَ فَلَمَّا كَانَ  
بَعْدَ ذَلِكَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ النَّاسَ يَتَّخِذُونَ  
الْأَسْقِيَةَ مِنْ ضَحَايَا هُمْ وَيَحْمِلُونَ مِنْهَا الْوَدَّ لِنَبِيِّ  
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا ذَاكَ  
قَالُوا نَهَيْتَ أَنْ تُؤْكَلَ لُحُومُ الضَّحَايَا بَعْدَ ثَلَاثٍ  
فَقَالَ إِنَّمَا نَهَيْتُكُمْ مِنْ أَجْلِ الدَّافَةِ السَّحَابِ  
دَفَّتْ فَكُلُوا وَادْخِرُوا وَتَصَدَّقُوا

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تین (دن) کے بعد قربانیوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا تھا اس کے بعد فرمایا: کھاؤ اور زادِ راہ بناؤ اور اکٹھا کرو۔

۲۹۸۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ  
عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى عَنْ أَكْلِ  
لُحُومِ الضَّحَايَا بَعْدَ ثَلَاثٍ ثُمَّ قَالَ بَعْدَ كُلِّ  
وَسَوْدٍ وَوَادْخِرُوا

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں

۲۹۹۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا



کہ ہم منیٰ کے تین دنوں سے زیادہ اپنے اونٹوں کی قربانیوں کا گوشت  
نہیں کھاتے تھے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں رخصت دی  
اور فرمایا کھاؤ اور زادِ راہ بناؤ (راہی کہتے ہیں) میں نے عطا سے کہا  
حضرت جابر نے یہ کہا تھا کہ حق کہ ہم مدینہ آگئے؟ انہوں نے کہا ہاں!

عَلَى بْنِ مُسْرِمٍ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي  
حَدَّثَنَا ابْنُ عُكَيْتٍ وَكُلَاهُمَا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ  
عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ  
حَاتِمٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ  
عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا عَطَاءٌ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ  
بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ كُنَّا لَا نَأْكُلُ مِنْ لُحُومِ بُدْنِنَا  
فَوْقَ ثَلَاثِ مِثْقَالٍ فَارْتَحَصَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كُلُوا وَتَزَوَّدُوا قُلْتُ  
لِعَطَاءٍ قَالَ جَابِرٌ حَتَّى جِئْنَا الْمَدِينَةَ فَتَالَ نَعَمْ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
ہم تین (دن) سے زیادہ قربانیوں کا گوشت نہیں کھاتے تھے، پھر  
ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا کہ ہم اس کو زادِ راہ  
بنائیں اور اس سے کھاتے رہیں یعنی تین (دن) سے زیادہ۔

۴۹۹۱۔ حَدَّثَنَا اسْلَحُ بْنُ ابِرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا  
زَكْرِيَاءُ بْنُ عَدِيٍّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ  
زَيْدِ بْنِ أَبِي أَنَسٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي رَبَاحٍ  
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا لَا نُمِيسُ لُحُومَ  
الْأَضَاحِيِّ فَوْقَ ثَلَاثِ مِثْقَالٍ فَامَرَّ نَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَتَزَوَّدَ مِنْهَا وَنَا كُلَّ مِنْهَا  
(يَعْنِي فَوْقَ ثَلَاثِ)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں قربانیوں کا گوشت بطور  
زادِ راہ مدینہ منورہ لے جاتے تھے۔

۴۹۹۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عُمَرَ وَعَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرِ  
قَالَ كُنَّا نَتَزَوَّدُ هَا إِلَى الْمَدِينَةِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے اہل مدینہ! تین دنوں سے  
زیادہ قربانیوں کا گوشت نہ کھاؤ، ابنِ مثنیٰ کی روایت میں تین دن  
سے، پھر حضرات صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ  
شکایت کی کہ ہمارے بال بچے اور لوگ چاکر ہیں، آپ نے فرمایا  
کھاؤ اور کھلاؤ، اور اس کو رکھو یا ذخیرہ کرو، ابنِ مثنیٰ نے کہا  
کہ عبد الاعلیٰ کو ان الفاظ میں شک ہے۔

۴۹۹۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الْأَعْلَى عَنِ الْبَجَرِيِّ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي  
سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ  
الْمُنْثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا سَعِيدُ  
عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَهْلَ  
الْمَدِينَةِ لَا تَأْكُلُوا لُحُومَ الْأَضَاحِيِّ فَوْقَ ثَلَاثِ  
وَقَالَ ابْنُ الْمُنْثَنَّى ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ فَشَكُّوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَهُمْ عِيَالًا وَحَشَمًا وَخَدَمًا

فَقَالَ كُلُوا وَاطْعَمُوا وَاجْبِسُوا وَادْخِرُوا قَالَ ابْنُ الْمُنْثَنَّى شَكَكَ عَبْدُ الْأَعْلَى

۴۹۹۴۔ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَحَّحَ مِنْكُمْ فَلَا يُصِخَّرُ فِي بَيْتِهِمْ بَعْدَ ثَالِثَةِ نَسَبٍ فَلَمَّا كَانَ فِي الْعَامِ الْمُقْبِلِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَفَعَلْ كَمَا فَعَلْنَا عَامَ أَوَّلِ فَتْنٍ لَا رَيْبَ أَنَّ ذَلِكَ عَامٌ كَانَ النَّاسُ فِيهِ بِجَهْدٍ فَأَسَادَتْ أَنْ يَفْشَوْ فِيهِمْ۔

۴۹۹۵۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ عِيسَى حَدَّثَنَا مَعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ أَبِي الزَّاهِرِيِّ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صِحِّيَّتَهُ ثُمَّ قَالَ يَا ثَوْبَانُ أَصْلَحَ لَحْمَ هَذِهِ فَلَمْ أَزَلْ أَطْعِمُهُ مِنْهَا حَتَّى قَدِمَ الْمَدِينَةَ۔

۴۹۹۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ رَافِعٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ جُنَابٍ سَمِعَ وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ كَلَاهُمَا عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ۔

۴۹۹۷۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا أَبُو مُسْهِرٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَّزَةَ حَدَّثَنَا أَبُو زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ثَوْبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ أَصْلَحَ لَحْمَ الدَّخَمِ قَالَ فَأَصْلَحْتُهُ فَلَمْ يَزَلْ يَأْكُلُ مِنْهُ حَتَّى بَلَغَ الْمَدِينَةَ۔

۴۹۹۸۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُبَارَكِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَّزَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَقُلْ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ۔ ۴۹۹۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص تم میں سے قربانی کرے تو تین دن کے بعد اس کے گھر میں (اس میں سے) کوئی چیز نہ رہے جب اگلا سال آیا تو صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ہم اسی طرح کریں جس طرح پہلے سال کرتے تھے! آپ نے فرمایا نہیں، اس سال لوگوں کو (گوشت کی) زیادہ احتیاج تھی تو میں نے یہ چاہا کہ گوشت ان میں پھیل جائے۔

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی قربانی کو ذبح کیا، پھر فرمایا اسے ثوبان اس گوشت کو سنبھال کر رکھو! پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو برابر اس گوشت میں سے کھلاتا رہا حتیٰ کہ آپ مدینہ آگئے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر حج سے یہ فرمایا اس گوشت کو ٹھیک ٹھاک کر کے رکھو! پھر میں نے اس کو ٹھیک ٹھاک کیا اور آپ مدینہ منورہ پہنچے تک اس گوشت میں سے کھاتے رہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے اس میں حجۃ الوداع کے الفاظ نہیں ہیں۔

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے تم کو پہلے زیارت قبور سے منع کیا تھا، لیکن اب تم زیارت کیا کرو، اور میں نے پہلے تم کو تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت رکھنے سے منع کیا تھا، اب تمہارا جب تک جی چاہے قربانی کا گوشت رکھ لیا کرو، اور میں نے تم کو مشک کے علاوہ تمام برتنوں میں ہمید استعمال کرو، البتہ نشہ آور چیز تھا، اب تم تمام برتنوں میں ہمید استعمال کرو، البتہ نشہ آور چیز کو نہ پینا۔

بْنُ الْمُنْتَنَى قَالَ لَأَحَدَثْنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُضَيْلٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ عَنْ أَبِي سِنَانٍ وَقَالَ ابْنُ الْمُنْتَنَى عَنْ ضِرَارِ بْنِ مُرَّةَ عَنْ مُعَارِبٍ عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ قُضَيْلٍ حَدَّثَنَا ضِرَارُ بْنُ مُرَّةَ أَبُو سِنَانٍ عَنْ مُعَارِبِ بْنِ دِقَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ قَرُورًا وَهَذَا كَهَيْتُكُمْ عَنْ لُحُومِ الْأَضَاحِيِّ فَوَقَّ ثَلَاثَ فَأَمْسِكُوا مَا بَدَا لَكُمْ وَنَهَيْتُكُمْ عَنِ النَّبِيدِ إِلَّا فِي سِقَاءٍ فَأَشْرَبُوا فِي الْأَسْقِيَةِ كُلِّهَا وَلَا تَشْرَبُوا مَسْكِرًا۔

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے تم کو پہلے منع کیا تھا، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

۵۰۰۰۔ وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا الصَّنَخَالِيُّ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ فَذَكَرَ بِمَعْنَى حَدِيثِ أَبِي سِنَانٍ۔

تین دن کے بعد قربانی کا گوشت کھانے میں مذاہب فقہاء علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں: علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں: قاضی عیاض نے بیان کیا ہے کہ ان احادیث سے احکام مستنبط کرنے میں علماء کا اختلاف ہے، بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ قربانی کے گوشت کو جمع کرنا اور تین دن کے بعد اس سے کھانا حرام ہے، اور یہ کہ تحریم کا حکم اب بھی باقی ہے، حضرت علی اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہی نظریہ ہے، اور جمہور فقہاء اسلام کا یہ نظریہ ہے کہ قربانی کے گوشت کو جمع کرنا اور تین دن کے بعد اس کو کھانا جائز ہے، اور بعض احادیث میں جو ممانعت کی گئی ہے وہ دوسری قاعدہ صریحہ سے منسوخ کر دی گئی ہے، خصوصاً حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ممانعت کی واضح تصریح ہے، اور یہ سنت سے ثابت شدہ حکم کی سنت سے منسوخ ہونے کی مثال ہے، اور بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ یہ نسخ نہیں ہے بلکہ پہلے تین دن سے زیادہ گوشت رکھنے کی ممانعت ایک علت کی بنا پر کی گئی تھی اور جب وہ علت زائل ہو گئی تو وہ ممانعت منسوخ ہو گئی جیسا کہ حضرت سلمہ رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے، ایک قول یہ ہے کہ پہلے جو ممانعت کی گئی تھی وہ تشریہاً تھی اور یہ کہ اس تشریہ اب بھی باقی ہے لیکن حرام نہیں ہے، اور اگر وہ علت آج بھی پیدا ہو جائے اور لوگوں میں فقر اور گوشت کی احتیاج زیادہ ہو جائے تو اب بھی گوشت کو جمع کرنا مکروہ ہی ہوگا، انھوں نے کہا کہ حضرت علی اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم کے قول کا بھی یہی عمل ہے، اور صحیح یہ ہے کہ یہ ممانعت اب مطلقاً منسوخ ہو گئی ہے اور اب گوشت رکھ لینا حرام ہے نہ مکروہ، لہذا اب گوشت رکھ لینا بھی جائز ہے اور تین دن کے بعد قربانی کا گوشت کھانا بھی جائز ہے، جیسا کہ حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ اور حضرت سلمہ وغیرہ کی احادیث میں اس کی تصریح ہے، اور حضرت

نہان رضی اللہ عنہ کی روایت (۲۹۹۵) میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا گوشت کو سنبھال کر رکھو پھر مدینہ منورہ پہنچنے تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس گوشت کو کھاتے رہے ان احادیث سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ کھانے پینے کی چیزوں کو جمع کرنا تو کل کے خلاف نہیں ہے۔

اس باب کی آخری حدیث میں ہے کہ پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زیارت قبور سے منع فرمایا تھا اور بعد میں اس کی اجازت دے دی، زیارت قبور پر مفصل بحث شرح صحیح مسلم جلد ثانی کی کتاب الجنائز میں گذر چکی ہے، اسی طرح نسخ پر مفصل بحث بھی شرح صحیح مسلم کی جلد ثانی میں گذر چکی ہے۔

## فرع اور عتیرہ کا حکم

## بَابُ الْفَرْعِ وَالْعَتِيرَةِ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فرع کوئی چیز ہے نہ عتیرہ اور ابن رافع کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ فرع اونٹنی کے پہلے بچہ کو کہتے ہیں جس کو مشرک ذبح کیا کرتے تھے۔

۵۰۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ وَهَيْثَرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْطَرُونَ حَدَّثَنَا سَعْدَانُ بْنُ عَمِيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّمَّانُ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا فَرْعَ وَلَا عَتِيرَةَ زَادَ ابْنُ رَافِعٍ فِي رَوَايَتِهِ وَالْفَرْعُ أَوَّلُ الْبَشَائِرِ كَانَ يُنْتَبِهُ لَهُمْ فَمِنْهُمْ يَحْوَنُ

فرع اور عتیرہ کا معنی علامہ یحییٰ بن شریف نووی لکھتے ہیں:

اہل لغت نے کہا ہے کہ فرع اور عتیرہ اس ذبیحہ کو کہتے ہیں جس کو رجب کے پہلے عشرہ میں ذبح کیا جاتا تھا اس کو رجبیہ بھی کہتے ہیں، عتیرہ کی اس تفسیر پر علماء کا اتفاق ہے اور فرع کی یہ تفسیر بھی کی ہے کہ یہ اونٹنی کا نومولود بچہ ہے جس کو اہل جاہلیت ذبح کرتے تھے، امام شافعی اور ان کے اصحاب نے کہا ہے کہ وہ جانور کا نومولود بچہ ہے جس کو وہ ذبح کرتے تھے اور اس کا نام میں برکت اور کثرت نسل کی امید سے اسی بچہ کو ملکیت میں نہیں رکھتے تھے، بہ کثرت اہل لغت وغیرہ نے اسی طرح تفسیر کی ہے اور بہ کثرت علماء نے یہ بھی کہا ہے کہ فرع اس نومولود بچہ کو کہتے ہیں جس کو وہ بتوں اور طواغیت کے لیے ذبح کرتے تھے، صحیح بخاری ص ۱۵۸ سنن ابوداؤد ص ۱۱۱ تفسیر ہے ایک قول یہ ہے کہ جس شخص کے اونٹوں کا تعداد سو تک پہنچ جائے وہ اس کے بعد جس نومولود بچہ کو ذبح کرے اس کو شایع کہتے ہیں، ابراہامک نے بیان کیا ہے کہ جس شخص کے اونٹ سو ہو جاتے تو وہ ایک جوان اونٹ کرے کر آتا اور

اپنے بت کے لیے اس کو خر کرتا، اس کو وہ لوگ فرع کہتے تھے۔

**فرع اور عتیرہ کے متعلق دیگر احادیث** | فرع اور عتیرہ کے متعلق اس حدیث میں بھی حکم ہے اور اس کے علاوہ اور بھی متعدد احادیث میں اس کے بارے میں حکم ہے، حضرت نبی ﷺ رضی اللہ عنہما بیان کرتی ہیں

کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کو ندا کی اور کہا ہم زمانہ جاہلیت میں رجب کے مہینہ میں عتیرہ ذبح کیا کرتے تھے، آپ نے فرمایا جس ماہ میں چاہو اللہ کے لیے ذبح کرو اور اللہ کے لیے نیک کام کرو اور کھلاؤ، کہا ہم زمانہ جاہلیت میں فرع کو ذبح کرتے تھے، آپ ہمیں اس کے متعلق کیا حکم دیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا ہر رشتہ قدرتی گھاس چرنے والے جانوروں میں ایک ذبیحہ ہے، تمہارے پیشی چرتے رہیں حتیٰ کہ جب وہ بوجھ اٹھانے (یا عاجیوں کے سفر کے) قابل ہو جائیں تو تم ان کو ذبح کرو اور ان کے گوشت کو صدقہ کر دو۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے، اور امام بیہقی نے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہر بچاس جانوروں میں سے ایک جانور ذبح کرنے کا حکم دیا ہے، اور ایک روایت میں ہے کہ ہر بچاس بکریوں میں سے ایک بکری (کے ذبح) کا حکم دیا ہے، ابن منذر نے کہا کہ حضرت عائشہ کی حدیث صحیح ہے، اور سنن ابو داؤد میں از عمر بن شعیب از والد از جد روایت ہے کہ نبی ﷺ سے فرع کے متعلق سوال کیا گیا۔ آپ نے فرمایا فرع حق ہے اور اگر تم اس کے ذبح کرنے کو ترک کر دو حتیٰ کہ وہ جوان ہو جائے یا ایک یا دو سال کا ہو جائے اور تم وہ کسی بیوہ کو دے دو یا اس کو اللہ کی راہ میں دے دو تو وہ اس کو اس طرح ذبح کرنے سے بہتر ہے، جس ذبح میں اس کا گوشت اس کی کھال سے چپکا ہوا ہوتا ہے (اور تم ایسا کر کے) اپنا برتن اوندھا کر دیتے ہو، اور اونٹنی کو بے چین کر دیتے ہو، ابو عبید نے اس حدیث کی تفسیر میں یہ کہا کہ نبی ﷺ نے یہ فرمایا کہ فرع حق ہے، لیکن وہ اس کو پیدا ہوتے ہی ذبح کر دیتے تھے۔ اور اس میں کوئی قربی نہیں ہوتی تھی، اسی لیے فرمایا کہ تم اس کو ذبح کرتے ہو دریاں حایکہ اس کا گوشت اس کی کھال سے چپکا ہوا ہوتا ہے، اور اس حدیث میں یہ بیان بھی ہے کہ بچہ کے چلے جانے سے اس اونٹنی کا دودھ منقطع ہو جاتا ہے، اس طرح تم گویا اپنا دودھ بہا کر اپنے برتن کو اوندھا کر دیتے ہو اور اونٹنی کو بے چین کر دیتے ہو۔ اس طرح آپ نے یہ اشارہ فرمایا کہ فرع (نومولود) بچہ کو ذبح کرنا ترک کر دو، حتیٰ کہ وہ ایک سال کا یا دو سال کا ہو جائے اور اس کو اس وقت ذبح کیا جائے جب اس کا گوشت لذیذ ہو چکا ہو اور اس کی ماں سے دودھ حاصل کیا جا چکا ہو اور اس کی جہاں اس کی ماں کے لیے رنج کا باعث نہ ہو اور وہ اس سے مستغنی ہو چکی ہو۔ امام بیہقی نے حضرت عمار بن عمر رضی اللہ عنہ سے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ کی خدمت میں عرفات یا منیٰ میں حاضر ہوا آپ سے ایک شخص نے عتیرہ کے متعلق سوال کیا آپ نے فرمایا: جو شخص چاہے عتیرہ کرے اور جو شخص چاہے نہ کرے اور جو شخص چاہے فرع کرے (یعنی نومولود جانور کو ذبح کرے) اور جو شخص چاہے نہ کرے۔

اور حضرت ابن سیرین سے روایت ہے انھوں نے کہا: یا رسول اللہ! ہم زمانہ جاہلیت میں رجب میں جانور ذبح کرتے تھے اور اس کا گوشت خود کھاتے تھے اور لوگوں کو کھلاتے تھے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور حضرت مخنف بن سلیم سے مروی ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ میدان عرفات میں وقوف کیے ہوئے تھے، اس وقت میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا اسے لوگوں پر گھرانے پر ہر سال میں قربانی اور عتیرہ ہے، کیا تم جانتے ہو کہ عتیرہ کیا ہے؟ عتیرہ وہ ہے جس کو رجبہ کہا جاتا ہے (یعنی جس جانور کو رجب میں ذبح کیا جائے) اس حدیث کو امام ابو داؤد امام ترمذی اور امام نسائی وغیرہم نے روایت کیا ہے، امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے اور علامہ خطابی نے کہا یہ حدیث ضعیف



لے، کیونکہ اس کی سند میں ابوہریرہ مجہول ہے

**فرع اور عتیرہ کے متعلق احادیث کی وضاحت** | فرع اور عتیرہ کے متعلق جو احادیث آئی ہیں یہ ان کا مختصر بیان ہے، امام شافعی

نے کہا کہ فرع وہ چیز ہے جس کو ذبح کر کے اہل جاہلیت اپنے اموال میں برکت کو حاصل کرتے تھے، کوئی شخص اپنی جان اور مٹنی یا بکری کو ذبح کرتا اور برکت کی امید سے اس کو خود نہیں کھاتا تھا دوسروں کو کھلاتا تھا، پھر صحابہ کرام نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق سوال کیا آپ نے فرمایا اگر تم چاہو تو ذبح کر لیا کرو، ان کا سوال اس لیے تھا کہ زمانہ جاہلیت میں جو وہ ذبح کرتے تھے کہیں وہ اسلام میں مکروہ تو نہیں ہے سو آپ نے ان کو یہ خبر دی کہ یہ فعل مکروہ نہیں ہے اور ان سے یہ فرمایا کہ مستحب یہ ہے کہ وہ اس جانور کو کھلا پلا کر بڑا کریں پھر اس کو اللہ کی راہ میں دے دیں، امام شافعی نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا ہے کہ فرع حق ہے اس کا معنی یہ ہے کہ یہ باطل نہیں ہے کیونکہ سائل کا مقصد یہی تھا کہ یہ کہیں باطل تو نہیں ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا: ”کوئی فرع ہے نہ عتیرہ“ اس کا مطلب یہ ہے کہ فرع واجب ہے نہ عتیرہ، امام شافعی نے کہا دوسری حدیث اسی معنی پر دلالت کرتی ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سائل کو ذبح کرنے کی اجازت دی اور اس بات کو ترجیح دی کہ وہ اس جانور کو بڑا کر کے کسی بیوہ کو دے دے یا اللہ کی راہ میں دے دے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عتیرہ کے متعلق فرمایا جس مہینہ میں چاہو اللہ کے لیے ذبح کر دو، یعنی اگر تم چاہو تو کسی بھی مہینہ میں اللہ کے لیے جانور کو ذبح کر دو اور اس کو رجب کے مہینہ میں ذبح کرنے کی کوئی خصوصیت نہیں ہے۔

**فرع اور عتیرہ کے متعلق مذاہب فقہاء** | علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں کہ ہمارے فقہاء کا صحیح قول یہ ہے کہ فرع اور عتیرہ مستحب ہے، امام شافعی نے بھی اسی کی تصریح کی ہے اور لافزع

ولا عتیرہ۔ ”کوئی فرع ہے نہ عتیرہ“ کا یہ جواب دیا ہے کہ اس حدیث میں وجوب کی نفی ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں جو مشرکین اپنے بتوں کے تقرب کے لیے ذبح کرتے تھے اس حدیث میں اس کی نفی ہے، تیسرا جواب یہ ہے کہ اس کا قربانی کی طرح ثواب نہیں ہے، البتہ مساکین پر گوشت تقسیم کرنا نیکی اور صدقہ ہے، یہ ہمارے مذہب کی تفصیل ہے اور قاضی بیاض مالکی نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ فرع اور عتیرہ کا امر منسوخ ہو چکا ہے۔ لے

علامہ علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

فرع اور عتیرہ دونوں اسلام میں منوع ہیں اور مانعت کی علت بتوں کے لیے ذبح کرنا ہے اگر اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کرنے کے لیے ذبح کیا جائے تو پھر منوع نہیں ہے کیونکہ حضرت بے بیٹہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! ہم زمانہ جاہلیت میں رجب میں عتیرہ ذبح کرتے تھے، اب آپ ہمیں اس کے متعلق کیا حکم دیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: اللہ کے لیے ذبح کرو خواہ کس ماہ میں ذبح کرو، اور اللہ کے لیے نیکی کرو اور لوگوں کو کھلاؤ۔ یہ حدیث اجتہاد اسلام پر محمول ہے بعد میں آپ نے لافزع ولا عتیرہ۔

کوئی فرع ہے نہ عتیرہ، فرما کر ان سے بالعموم منع فرمادیا کیونکہ اس میں بہر حال بت پرستوں کے عمل سے مشابہت ہے۔ لے

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

علامہ عینی بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۶۰-۱۵۹، مطبوعہ فور عب سراج المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

علامہ ابن سلطان عسکری متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقات ج ۲ ص ۳۱۵، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ مکان، ۱۳۹۰ھ

حدیث میں ہے لا فرع ولا عتیرة "کوئی فرع ہے نہ کوئی عتیرة" امام شافعی نے اس کی یہ تاویل کی ہے کہ فرع اور عتیرة واجب نہیں ہیں، یہی کہتا ہوں کہ یہ تاویل سنن نسائی کی اس روایت سے مردود ہے:

ذہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن القسوع و العتیرة۔  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرع اور عتیرة سے منع فرمایا ہے۔

فرع اور عتیرة کے سلسلہ میں متعدد متعارض روایات ہیں، امام نسائی نے عمار بن عمار سے یہ روایت کیا ہے کہ حجتہ الوداع میں ان کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات ہوئی.... ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ عتائر اور فرائع کا کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا: جو چاہے عتیرة کو ذبح کرے اور جو چاہے نہ ذبح کرے اور جو چاہے فرع کو ذبح کرے اور جو چاہے نہ کرے نیز امام نسائی نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابوذر بن نفیع بن عامر عقیلی نے کہا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم زمانہ جاہلیت میں رجب میں ایک جانور ذبح کرتے، خود بھی اس سے کھاتے تھے اور جو شخص ہمارے پاس آتا اس کو بھی کھلاتے تھے؟ آپ نے فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں ہے، پھر علامہ عینی نے ان احادیث کا ذکر کیا ہے جن کو ہم علامہ نووی کے حوالے سے بیان کر چکے ہیں، اس کے بعد علامہ عینی لکھتے ہیں: یہ تمام احادیث فرع اور عتیرة کی اباحت پر دلالت کرتی ہیں، علامہ ابن بطلان نے لکھا ہے کہ علامہ ابن سیرین رجب میں عتیرة کو ذبح کرتے تھے اور امام طحاوی نے اشارہ کیا ہے کہ حضرت ابن عمر عتیرة ذبح کرتے تھے، فقہاء شافعیہ نے اس کو مستحب لکھا ہے، اور قاضی عیاض اور علامہ حارثی نے لکھا ہے کہ جس حدیث میں آپ نے فرع اور عتیرة سے منع فرمایا ہے وہ جواز کی احادیث کی تاریخ ہے اور جمہور علماء کا اسی پر عمل ہے۔ لہ

باب ۱۹ ذہی من دخل علیہ عشر ذی الحجۃ وہو قریبان کرنے والے کے لیے قربانی کرنے سے

پہلے بال اور ناخن کٹوانے کی ممانعت  
حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب عشرہ ذوالحجہ شروع ہو جائے اور تم میں سے کوئی شخص قربانی کرنے کا ارادہ کرے، تو وہ اپنے بالوں اور ناخنوں کو بالکل نہ کاٹے، سفیان (راوی) سے کہا گیا کہ بعض راوی اس حدیث کو مرفوعاً بیان نہیں کرتے، انھوں نے کہا میں اس کو مرفوعاً بیان کرتا ہوں۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب عشرہ ذوالحجہ داخل ہو جائے تو جس شخص کے پاس قربانی ہو اور وہ قربانی کرنے کا ارادہ رکھتا

۵۰۲۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ سَمِعَ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يُحَدِّثُ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دَخَلْتَ الْعَشْرَ وَارَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَصْطَحِيَ فَلَا يَمْسَسْ مِنْ شَعْرِهِ وَبَشِيرِهِ شَيْئًا قِيلَ لِسُفْيَانَ كَانَ بَعْضُهُمْ لَا يَدْفَعُهُ قَالَ لَيْكِنِّي أَدْفَعُهُ۔

۵۰۳۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ

ہو وہ اپنے بالوں کو کاٹے نہ ناخنوں کو۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم ذرا الحجہ کا لالہ دیکھو اور تم میں سے کوئی شخص قربانی کا ارادہ کرے وہ اپنے بالوں اور ناخنوں کو اسی حال پر رہنے دے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کے پاس ذبح کرنے کے لیے کوئی ذبیحہ ہو تو جب ذوالحجہ کا چاند نظر آجائے تو وہ قربانی کر لے تک اپنے بالوں اور ناخنوں کو بالکل نہ کاٹے۔

عمر بن مسلم بن عمار لیثی بیان کرتے ہیں کہ عبد الاضغی سے کچھ پہلے ہم حمام میں تھے، بعض لوگوں نے چرنے سے اپنے بال صاف کیے، بعض اہل حمام نے کہا کہ سعید بن مسیب اس فعل کو مکروہ کہتے ہیں یا اس سے منع کرتے ہیں، میری سعید بن مسیب سے ملاقات ہوئی تو میں نے ان سے اس بات کا ذکر کیا انھوں نے

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ تَرَفَعَتْ قَالَتْ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ وَبَعْدَهُ أُضْحِيَّةٌ يُرِيدُ أَنْ يُضَحِّيَ فَلَا يَأْخُذَنَّ شَعْرًا وَلَا يَقْلِمَنَّ ظَفْرًا۔

۵۰۴۔ وَحَدَّثَنِي حُجَّابُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ الْعَنْبَرِيُّ أَبُو عَسَّانَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دَايْتُمْ هِلَالَ ذِي الْحِجَّةِ وَارَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يُضَحِّيَ فَلْيُمْسِكْ عَنْ شَعْرِهِ وَظَفَرِهِ۔

۵۰۵۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ الْحَكَمِ الْهَاشِمِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ عُمَرَ أَوْ عُمَرَ وَبْنِ مُسْلِمٍ مِنْ هَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ۔

۵۰۶۔ وَحَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو النَّخَعِيُّ عَنْ عُمَرَ بْنِ مُسْلِمٍ بْنِ عَمَّارِ بْنِ الْكَيْمَةِ الْكَلْبِيِّ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ سَمِعْتُ أُمَّ سَلَمَةَ تَرْوِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ لَهُ ذُبُّ يَدَيْهِ فَإِذَا هِلَا هِلَالَ ذِي الْحِجَّةِ فَلَا يَأْخُذَنَّ مِنْ شَعْرِهِ وَلَا مِنْ ظَفَرِهِ شَيْئًا حَتَّى يُضَحِّيَ۔

۵۰۷۔ حَدَّثَنِي الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَانِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو حَدَّثَنَا عُمَرُ وَبْنُ مُسْلِمٍ عَنْ عَمَّارِ بْنِ الْكَيْمَةِ قَالَ كُنَّا فِي الْحَمَامِ كُنْبِلَ الْأَضْغَى فَاطَّلَعَ فَمَرَّ نَاسٌ فَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْحَمَامِ إِنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ

يَكْرَهُ هَذَا اَوْ يَنْهَى عَنْهُ فَلَقِيْتُ سَعِيدَ بْنِ  
الْمُسَيَّبِ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ يَا ابْنَ اَخِي  
هَذَا حَدِيثٌ قَدْ نُسِيَ وَ تَرِكَ حَدَّثَنِي اُمُّ سَلَمَةَ  
رَوْحُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ مُعَاذٍ  
۵۰۰۸ - وَحَدَّثَنِي حُرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى وَ أَحْمَدُ  
بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَخِي ابْنِ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي حَيُّوَةُ أَخْبَرَنِي خَالِدُ  
بْنُ يَزِيدَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ  
مُسْلِمٍ الْجُنْدِيِّ أَنَّ ابْنَ الْمُسَيَّبِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أُمَّ  
سَلَمَةَ رَوْحَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ  
وَذَكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِهِمْ

نے کہا اے بھتیجے یہ حدیث بھلا دی گئی اور ترک کر دی گئی مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت بیان کی۔

## عشرہ ذوالحجہ میں قربانی کرنے والے کے بال اور ناخن کاٹنے میں مذاہب فقہاء

علامہ یحییٰ بن شرف نور دمشقی لکھتے ہیں :

عشرہ ذوالحجہ داخل ہونے کے بعد قربانی کرنے والے کے لیے اپنے بال اور ناخن کاٹنے کے متعلق علماء کا اختلاف ہے، سعید بن مسیب، ربیعہ، امام احمد، اسحاق، داؤد و ظاہری اور بعض اصحاب شافعی نے یہ کہا ہے کہ عشرہ ذوالحجہ میں قربانی کرنے والے پر قربانی سے پہلے بالوں اور ناخنوں کو کاٹنا حرام ہے، اور امام شافعی اور ان کے اصحاب نے یہ کہا کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے حرام نہیں ہے، اور امام مالک کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ یہ مکروہ ہے اور ایک قول یہ ہے کہ یہ مکروہ نہیں ہے۔ اور ایک قول یہ بھی ہے کہ نفل قربانی میں یہ حرام ہے اور جو قربانی واجب ہو اس میں حرام نہیں ہے، جو فقہاء اس کو حرام قرار دیتے ہیں ان کا استدلال ان احادیث سے ہے امام شافعی اور دوسرے فقہاء جو حرمت کے قائل نہیں ہیں ان کا استدلال صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی اس حدیث سے ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدی (قربانی کا جانور) کے لیے بارہ نبتی غنّی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ ہر اس کے گلے میں ڈال کر اس کو روانہ کر دیتے اور جو چیزیں اللہ تعالیٰ نے آپ پر حلال کی تھیں ان میں سے کوئی چیز آپ پر حرام نہیں ہوتی غنّی یہاں تک کہ آپ کی ہدی کی قربانی ہو جاتی ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں ہدی کو بھیجنا قربانی کرنے کے ارادہ سے زیادہ قوی ہے اور جب ہدی بھیجنے سے کوئی چیز حرام نہیں ہوتی تو قربانی کرنے کے ارادہ سے کوئی چیز حرام نہیں ہوتی۔

اس وجہ سے امام شافعی نے اس باب کی احادیث کو کماہنت تنزیہیہ پر محمول کیا ہے۔

بال کاٹنے کی ممانعت سے مراد عام ہے خواہ کسی طریقہ سے یا جسم کے کسی حصہ کے بال بھی کاٹے جائیں، ہمارے علماء نے یہ کہا ہے کہ بال کاٹنے کی ممانعت میں حکمت یہ ہے کہ انسان اپنے تمام اجزاء کے ساتھ مکمل طور پر باقی رہے تاکہ مکمل جہنم سے آزاد

ہو، بعض علماء نے کہا یہ ممانعت اس وجہ سے ہے کہ قربانی کرنے والے کی محرم کے ساتھ مشابہت ہو لیکن یہ غلط ہے کیونکہ بال اور ناخن نہ کاٹ کر وہ محرم کے ساتھ مشابہ نہیں ہوتا کیونکہ نہ وہ عورتوں سے پرہیز کرتا ہے نہ خوشبو اور سلعے ہوتے کپڑے پہننے کو ترک کرتا ہے حالانکہ محرم ان چیزوں کو ترک کرتا ہے، یہ اعتراض صحیح نہیں ہے کیونکہ مشابہت صرف بعض اوصاف میں اشتراک سے ہو جاتی ہے مشابہت کے لیے مکمل اشتراک ضروری نہیں ہے۔ (سبیدی غفرلہ)

نکاح علی قاری حنفی لکھتے ہیں :

امام ابو حنیفہ کے نزدیک عشرہ ذوالحجہ میں قربانی کرنے والے کے لیے قربانی سے پہلے بالوں اور ناخنوں کو کاٹنے کی نصیحت ہے اور یہ ممانعت تنزیہی ہے یعنی قربانی کے ایام میں بالوں اور ناخنوں کو کاٹنا مکروہ تنزیہی یا خلاف اولیٰ ہے اور یہی مذہب شافعی ہے۔

باب ۶۹۵ تحریر الذبیح لغير الله تعالى

غیر اللہ کی تعظیم کے لیے ذبح کرنے کی حرمت اور

وَلَعْنُ فَاعِلِهِ

ذبح کرنے والے پر لعنت کا بیان

عام بن دائد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے پاس تھا، آپ کے پاس ایک شخص آیا اور کہنے لگا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم آپ سے سرگوشیوں میں کیا کہتے تھے، حضرت علی رضی اللہ عنہ ناراض ہوئے اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے کوئی راز نہیں بتایا جس کو اور لوگوں سے چھپا یا ہو، البتہ آپ نے مجھے چار باتیں ارشاد فرمائی ہیں اس نے پوچھا اے امیر المؤمنین وہ کیا باتیں ہیں، آپ نے کہا حضور نے فرمایا جو شخص اپنے والد پر لعنت کرے اسی پر اللہ کی لعنت ہے اور جو شخص غیر اللہ کے لیے ذبح کرے اسی پر اللہ کی لعنت ہے اور جو شخص کسی بدعتی کو پناہ دے اسی پر اللہ کی لعنت ہے اور جو شخص زمین کی (جندی) کے نشانات کو مٹائے اسی پر اللہ کی لعنت ہے۔

۵۰۹۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَسُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ كِلَاهُمَا عَنْ مَرْوَانَ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْفَزَارِيُّ حَدَّثَنَا مَنصُورُ بْنُ حَيَّانَ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّغْيَلِ عَامِرُ بْنُ وَاقِلَةَ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَأَتَاكَ رَجُلٌ فَقَالَ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسِرُّ إِلَيْكَ قَالَ فَغَضِبَ وَقَالَ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسِرُّ إِلَيَّ شَيْئًا يَكْتُمُهُ النَّاسُ غَيْرَ أَنَّهُ قَدْ حَدَّثَنِي بِكَلِمَاتٍ أَرْبَعٍ قَالَ فَقَالَ مَا هُنَّ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ لَعَنَ وَالِدَهُ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللَّهِ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ أَوَى مُحَدِّثًا وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ غَيَّرَ مَنَارَ الْأَرْضِ

۵۱۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

ابو الطغیل کہتے ہیں ہم نے حضرت علی بن ابی طالب رضی

۱۔ علامہ سیوطی بن شرف ترمذی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۶۰، مطبوعہ نور محمد امج المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ، مرقات ج ۳ ص ۳۰۷، مطبوعہ مکتبۃ اعدادیر ملتان، ۱۳۹۰ھ



أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ سَلِيمَانُ بْنُ حَيَّانَ عَنْ مَنْصُورٍ  
بْنِ حَيَّانَ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ قَالَ قُلْنَا لِعَلِيٍّ بِنِ  
أَبِي طَالِبٍ أَخْبِرْنَا بِشَيْءٍ أَسْرَهُ إِلَيْكَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا أَسْرَ إِلَيَّ  
شَيْئًا كَتَمَهُ النَّاسُ وَلَكِنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ  
لَعَنَ اللَّهُ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللَّهِ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ  
أَوَى مُحَدِّثًا وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ لَعَنَ وَالِدَيْهِ وَ  
لَعَنَ اللَّهُ مَنْ غَيَّرَ الْمَنَارَ -

۵۰۱۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ  
بْنُ بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ  
الْقَاسِمَ بْنَ أَبِي بَزَّةٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ  
قَالَ سُمِلَ عَلَيَّ أَحْصَكُمُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَيْءٍ فَقَالَ مَا أَحْصَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَيْءٍ لَمْ يَعْمَرْ بِهِ النَّاسُ كَأَفْئَةٍ  
إِلَّا مَا كَانَ فِي قَرَابِ سَيْفِي هَذَا قَالَ فَأُخْرِجَ  
صَحِيفَةً مَكْتُوبٌ فِيهَا لَعَنَ اللَّهُ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ  
اللَّهِ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ سَرَقَ مَنَاءً إِلَّا رَضَ  
وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ لَعَنَ وَالِدَاهُ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ  
أَوَى مُحَدِّثًا -

اللہ عنہ سے کہا ہمیں وہ لازم تھا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے آپ کو بتلایا ہے، آپ نے فرمایا حضور نے مجھے کوئی ایسی  
چیز نہیں بتائی جس کو لوگوں سے چھپایا ہو لیکن میں نے آپ کو یہ  
فرماتے ہوئے سنا ہے: جس شخص نے غیر اللہ کے لیے ذبح  
کیا اس پر اللہ کی لعنت ہے اور جس نے کسی بدعتی کو پناہ دی  
اس پر اللہ کی لعنت ہے اور جس نے اپنے والدین پر لعنت  
کی اس پر اللہ کی لعنت ہے اور جس نے زمین (کی حد بندی)  
کے نشانات تبدیل کیے اس پر اللہ کی لعنت ہے۔

ابو الطفیل کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہ سوال  
کیا گیا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو کسی چیز کے ساتھ  
خاص کر لیا ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے ہم کو کسی ایسی چیز کے ساتھ خاص نہیں کیا جس کی خبر  
اور لوگوں کو نہیں دی، البتہ میری اس تلوار کی نیام میں کچھ احکام  
ہیں چھ آپ نے ایک صحیفہ نکالا جس میں لکھا ہوا تھا جو شخص غیر اللہ  
کے لیے ذبح کرے اس پر اللہ کی لعنت ہو اور جو شخص زمین کی (حد بندی)  
کی (نشانی چولے اس پر اللہ کی لعنت ہو اور جو شخص اپنے والد پر  
لعنت کرے اس پر اللہ کی لعنت ہو اور جو شخص کسی بدعتی کو پناہ دے  
اس پر اللہ کی لعنت ہو۔

غیر اللہ کی خاطر یا غیر اللہ کے نام پر جانور ذبح کرنے کا حکم | والدین کو لعنت کرنا گناہ کبیرہ ہے، کتاب الامانی  
میں اس کی مکمل وضاحت ہو چکی ہے، اور بدعت  
کی مکمل بحث شرح صحیح مسلم کی جلد ثانی میں گزر چکی ہے، باقی رہا غیر اللہ کے لیے ذبح کرنا جو اس کے متعلق علامہ بیہقی بن شرف نووی شافعی  
کہتے ہیں:

غیر اللہ کے لیے ذبح کر لے سے مراد یہ ہے کہ غیر اللہ کے نام پر جانور ذبح کیا جائے، مثلاً کوئی شخص بت یا پتھر کے نام  
پر جانور ذبح کرے یا ذبح کے وقت حضرت موسیٰ یا حضرت عیسیٰ یا کعبہ کا نام لے، اس قسم کے تمام ذبیحے حرام ہیں اور یہ ذبیحہ حلال نہیں  
ہے خواہ ذبح کرنے والا مسلمان ہو یا یہودی یا عیسائی ہو، امام شافعی نے اس کی تصریح کی ہے اور ہمارے اصحاب شافعیہ کا اس پر  
اتفاق ہے اور جس کے نام پر ذبح کیا ہے اگر اس کی تعظیم اور عبادت کا قصد کیا تو یہ کفر ہے اگر ذبح کر لے والا پہلے مسلمان تھا  
تو اس طرح ذبح کر لے کے بعد مرتد ہو جائے گا، شیخ ابراہیم مروزی شافعی نے ذکر کیا ہے کہ بادشاہ کے استقبال کے وقت اس

کا تقرب حاصل کرنے کے لیے جو جانور ذبح کیا جاتا ہے اہل بخارا نے اس کی تحریم کا فتویٰ دیا ہے کیونکہ یہ ما اہل بہ بغیر اللہ کا مصداق ہے اور علامہ رافعی نے کہا کہ وہ لوگ بادشاہ کے آنے کی خوشی میں ذبح کرتے ہیں سو یہ ذبیحہ عقیقہ کی طرح ہے اور اس کے حرام ہونے کی کوئی شرعی وجہ نہیں ہے۔ ۱۷

امیر کی خاطر جانور ذبح کرنے کا حکم | علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں:

لغیر اللہ - (غیر اللہ کے لیے آواز بلند کرنا) ہے خواہ اس میں ذبیحہ پر اللہ کا نام لیا جائے یا نہیں، اور اگر اس نے مہمان کی خاطر جانور ذبح کیا تو یہ حرام نہیں ہے کیونکہ یہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ کی سنت ہے، اور مہمان کی عزت کرنا اللہ کی عزت کرنا ہے وجہ فرق یہ ہے کہ اگر وہ خود کھانے یا مہمان کو کھلانے کے لیے ذبح کرتا ہے تو یہ ذبح کرنا اللہ کے لیے ہوگا اور اس کی منفعت مہمان کے لیے ہوگی یا دعوت کے لیے یا قصاص کو اس کا نفع ہوگا اور اگر کھانے کے لیے ذبیحہ پیش نہیں کیا یعنی نہ خود کھایا نہ امیر کو کھلایا بلکہ کسی اور کو دے دیا تو یہ غیر خدا کی تعظیم ہوئی اور یہ ذبیحہ حرام ہوگا۔ اور کیا وہ کافر ہو جائے گا؟ اس میں دو قول ہیں، (بزاز یہ و شرح در ہیئتہ) میں کہتا ہوں کہ منیہ کی کتاب الصيد میں یہ لکھا ہے کہ یہ مکروہ ہے اور وہ کافر نہیں ہوگا، کیونکہ ہم کسی مسلمان کے متعلق یہ بدگمانی نہیں کرتے کہ وہ اس ذبح کے ساتھ کسی انسان کا تقرب حاصل کرے گا۔ ۱۸

علامہ شامی لکھتے ہیں: کسی انسان کا تقرب بطور عبادت حاصل کرنا کفر ہے اور مسلمان کے حال سے یہ بہت بعید ہے کہ وہ کسی آدمی کا بطور عبادت تقرب حاصل کرے اس لیے جو شخص کسی امیر کے آنے پر جانور ذبح کرتا ہے اس کا اس ذبح سے دنیاوی نائدہ حاصل کرنا مطلوب ہوتا ہے یا اس کی محبت کو حاصل کرنا مقصود ہوتا ہے کہ وہ اس کے لیے ایک جانور کا فدیہ دے رہے ہیں چونکہ اس ذبیحہ میں اس امیر کی تعظیم مقصود ہوتی ہے اس لیے حکماً ذبح کے وقت ذبیحہ پر اللہ کا نام لینا محض اللہ کے لیے نہیں رہتا اور یہ ایسا ہے جیسے ذبح کے وقت کوئی کہے "اللہ کے نام پر اور فلاں کے نام پر" سو یہ ذبیحہ حرام ہے لیکن حرمت کو کفر لازم نہیں ہے۔ ۱۹

ایصال ثواب کے لیے جانوروں کو ذبح کرنے کا حکم | مسلمانوں کا معمول ہے کہ وہ بزرگان دین کے ایصال ثواب کے لیے جانور کو ذبح کر کے اس کا گوشت صدقہ کرتے ہیں یا گوشت

کو پکا کر کھانے کو فقراء پر صدقہ کرتے ہیں اور اس صدقہ کا ثواب کسی اللہ کے ولی کو پہنچاتے ہیں، بعض لوگ اس عمل کو ناجائز کہتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ یہ جو کہا جاتا ہے کہ یہ فلاں بزرگ کا بکرا ہے یعنی فلاں بزرگ کو ثواب پہنچانے کے لیے یہ بکرا ہے) یہ اہلال لغیر اللہ ہے (غیر اللہ کے نام پر پکارنا ہے) اور اہلال لغیر اللہ - شرک ہے لہذا جس شخص نے کسی جانور کو کسی بزرگ کے ساتھ نامزد کیا وہ مشرک ہو گیا اور وہ ذبیحہ حرام ہے۔

اس باب کی حدیث اور فقہاء کی عبارات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی بزرگ کی تعظیم کی خاطر کسی جانور کو ذبح کرے

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شریف نووی متوفی ۶۷۹ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۶۱، مطبوعہ نور محمد صالح الطالیع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۸۔ علامہ علاؤ الدین محمد بن علی بن محمد حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی لامش رد المحتار ج ۵ ص ۲۷۰، مطبوعہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۱۹۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۲۷۰، مطبوعہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

تو وہ ذبیحہ حرام ہوگا تاہم یہ کفر نہیں ہے، کفر اس وقت ہوگا جب وہ اس بزرگ کی تعظیم بطور عبادت کرے اور یہ مسلمان کے حال سے بہت بعید ہے کہ وہ کسی بزرگ کی بطور عبادت تعظیم کرے، اور اگر جانور کو ذبح کرنے سے اس بزرگ کی تعظیم مقصود نہیں ہے، مقصود تو اس جانور کے گوشت یا اس گوشت سے تیار شدہ کھانے کو صدقہ کرنا ہے اور جانور کو ذبح کرنا صرف اس کے گوشت کے حصول کے لیے ہے تو یہ بلاشبہ جائز ہے اور یہ ایسے ہی ہے جیسے کوئی شخص اپنے مہمان کے لیے جانور ذبح کرتا ہے اس لیے عام مسلمانوں کے متعلق بدگمانی نہیں کرنی چاہیے اور ان کے افعال کو صحیح وجہ پر محمول کرنا چاہیے، ہاں اگر اولیاء اللہ کو ایصالِ ثواب کر کے والا کوئی شخص راہ اعتدال اور صحیح طریقہ سے ہٹا ہوا ہو تو اس کو اپنی اصلاح کر لینی چاہیے وہ صرف گوشت کے حصول کے لیے ذبح کرے اور اس ذبح سے اللہ کے سوا اور کسی کی تعظیم کا قصد نہ کرے البتہ جب اس گوشت کو صدقہ کر کے اس صدقہ کا ایصالِ ثواب کرے اور اس میں اولیاء اللہ کی تعظیم کا قصد کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔



کتاب الاثرية

(نشنہ آور مشروبات کا بیان)

خمر انگور کے اس شیرہ کو کہتے ہیں جو نشہ آور ہو کیونکہ وہ عقل کو ڈھانپ لیتا ہے، ابو حنیفہ دینوری نے یہ کہا کہ دانوں سے جو شراب بنائی جاتی ہے اس کو خمر کہتے ہیں، ابن سیدہ نے کہا میرے گمان میں یہ علامہ دینوری کا تسامح ہے کیونکہ خمر کی حقیقت انگور ہیں نہ کہ دوسری اشیاء، اور عرب انگوروں کو خمر کہتے ہیں، ابن سیدہ نے کہا میرے گمان میں انگوروں کو خمر اس لیے کہتے ہیں کہ خمر انگوروں سے بنائی جاتی ہے ابو حنیفہ دینوری نے اس قول کی حکایت کی ہے اور کہا کہ یہ مین کی سنت ہے، نیز انھوں نے کہا کہ قسراً مجید میں ہے اذ اراقی اعصر خمداً۔ ”میں نے عراب میں دیکھا کہ میں خمر پچوڑ رہا ہوں“ یہاں خمر سے مراد انگور ہیں، ابن عرب نے کہا کہ خمر پچوڑنے کا معنی ہے انگور پچوڑ

والخمر ما اسكر من عصير العنب لانها  
تعمرت العقل وقال ابو حنيفة قد تكون الخمر  
من الحبوب فجعل الخمر من الحبوب قال ابن  
سيدة واظنه تسبها منه لان حقيقة الخمر انها  
هي العنب دون ما ثوالا شياء..... والعرب تسمى  
العنب خمر قال واظن ذلك لكونها منه، حكاهما  
ابو حنيفة قال وهي لغة يمانية وقال في قوله تعالى  
انني ارا في اعصر خمر ان الخمر هي العنب وقال  
ابن عمر فاعصر خمر اي استخرج الخمر واذا  
اعصر العنب فانيما يستخرج به الخمر فلذلك  
قال اعصر خمر قال ابو حنيفة: ثم عمر بعض

الرواة انه رأى يمانياً فقد حمل عنباً فقال له: ما تحمل؟ فقال: خمرًا: فسعى العنب خمرًا. ۱۷

کو خمر حاصل کرنا اور جب انگور پھوڑے جانے تو اس سے خمر حاصل ہوتی ہے اس لیے اس نے کہا میں خمر پھوڑ رہا ہوں۔ ابو حنیفہ نے کہا کہ بعض راویوں نے کہا کہ انھوں نے یمن کے ایک شخص کو دیکھا جو انگور اٹھٹے جارہا تھا اس سے پوچھا تم نے کیا اٹھایا ہوا ہے؟ اس نے کہا خمر! سو اس نے انگوروں پر خمر کا اطلاق کیا۔

علامہ سید محمد تقی زبیدی لکھتے ہیں:

الخمر ما اسكر من عصير العنب خاصة وهو مذهب ابي حنيفة رحمه الله تعالى والكوفيين مراعاة لفقه اللغة او عام اي ما اسكر من عصير كل شيء لان المداد على السكر و غيبوبة العقل وهو الذي اختاره الجماهير وقال ابو حنيفة الدينوري وقد تكون الخمر من الحبوب قال ابن سيدة واظنه تسميها منه لان حقيقة الخمر انما هي للعنب دون سائر الاشياء.... والعرب تسمي العنب خمرًا قال ابن سيدة واظن ذلك لكونها منه. ۱۸

علامہ سعید خوری شرتونی لکھتے ہیں:

الخمر ما اسكر من عصير العنب وفي المصباح الخمر اسم لكل مسكر خا من العقل اي غطاه وفي القرآن اني اداني احص خمر اي عنباً. ۱۹

خمر انگور کے اس شیرہ کو کہتے ہیں جو نشہ آور ہو، اور مصباح میں ہے خمر ہر اس نشہ آور چیز کا نام ہے جو عقل کو ڈھانپ لے، قرآن مجید میں ہے "میں نے خواب میں اپنے آپ کو خمر پھوڑتے ہوئے دیکھا، یعنی انگور پھوڑتے ہوئے دیکھا۔"

کتب لغت کو بہ طریق انصاف دیکھنے سے یہ واضح ہوتا ہے کہ خمر انگور کے نشہ آور (کچے) شیرہ کو کہتے ہیں عرب کا یہ محاورہ تھا اور قرآن مجید میں چونکہ لغت عرب میں نازل ہوا ہے اس لیے قرآن مجید میں بھی انگوروں پر خمر کا اطلاق کیا گیا ہے، اس لیے اس مسئلہ میں امام اعظم ابو حنیفہ ہی کی رائے صحیح ہے، ائمہ ثلاثہ اور دیگر فقہاء کی رائے میں ہر نشہ آور مشروب کو خمر کہتے ہیں، اس اختلاف کا حاصل یہ ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک خمر یعنی انگور کے نشہ آور کچے شیرہ کی حرمت قطعی ہے اور باقی نشہ آور مشروبات کی حرمت نقلی ہے اور باقی ائمہ کے نزدیک ہر نشہ آور مشروب خمر ہے اور اس کی حرمت قطعی ہے، یہ واضح رہے کہ اس اختلاف کے باوجود

۱۷۔ علامہ جمال الدین محمد بن مکرم ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۴ ص ۲۵۵، مطبوعہ نشر ادب السخوة ایران، ۱۳۰۵ھ

۱۸۔ علامہ سید محمد تقی زبیدی سیسی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج الکرسی ج ۳ ص ۱۸۴-۱۸۵، مطبوعہ المطبعة الخيرية مصر، ۱۳۰۶ھ

۱۹۔ علامہ سعید خوری شرتونی، اقرب الیاد ج ۱ ص ۱۳۱، مطبوعہ منشورات مکتبۃ آیت اللہ العظمیٰ، ایران، ۱۳۰۲ھ



نام ائمہ اور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ہر نشہ آور چیز حرام ہے البتہ حرمت کی نوعیت میں اختلاف ہے، امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک خمر کی حرمت قطعی ہے اس کا ایک قطرہ بھی حرام ہے، خواہ نشہ ہو یا نہ ہو اور اس کے پینے پر حد مطلقاً واجب ہے خواہ ظہر کو بہ قدر نشہ پیا جائے یا اس سے کم اور باقی مشروبات جس مقدار میں نشہ آور ہوں اس مقدار میں پیئے جائیں تو حرام ہیں اور نشہ ہونے پر حد واجب ہے اور اگر نشہ آور مشروبات کو اس سے کم مقدار میں پیا جائے تو حرام ہیں نہ نجس اور نہ ان پر حد واجب ہے، اس کے برخلاف باقی ائمہ کے نزدیک ہر نشہ آور مشروب حرام ہے اور اس کو پینا مطلقاً حرام ہے خواہ بہ قدر نشہ پیا جائے یا اس سے کم۔

خمر کے سلسلہ میں نبوی و صحاح کرام کے بعد پہلے ہم قرآن مجید اور احادیث صحیحہ سے خمر کی حرمت پر دلائل بیان کریں گے، پھر خمر کے بارے میں مذاہب فقہاء بیان کریں گے اور چہرہ الفقہاء کے دلائل کا ذکر کریں گے اور آخر میں خمر کے متعلق امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مسلک کو دلائل سے پیش کریں گے۔ فتقول وبالله التوفیق وبہ الاستعانة یلیق۔

## خمر کی حرمت پر قرآن مجید سے دلائل

اے ایمان والو! شراب، جوار، بت اور فال کے تیر صرف شیطانی کام ہیں سو تم ان کاموں سے بچو تاکہ تم کا میاب ہو سکوا، شیطان تو صرف یہ چاہتا ہے کہ شراب اور جئے کے ذریعہ تمہارے درمیان بغض اور عداوت پیدا کر دے اور تمہیں اللہ کو یاد کرنے اور نماز پڑھنے سے روک دے، تو کیا تم ان کاموں سے باز آنے والے ہو۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوا لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ

(مائتا ۹۱/۹۰-۹۱)

امام رازی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں شراب جئے، بت اور فال کے تیروں کو نجس اور شیطانی کام قرار دیا ہے، اور ان کا شیطانی کام ہونا بھی ان کی نجاست کو مؤکد کرتا ہے کیونکہ شیطان نجس اور نجیٹ ہے کیونکہ وہ کافر ہے اور کفار نجس ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: إِنَّمَا الْمَشْرَكُونَ نَجَسٌ "مشرکین نجس ہیں" اور جو نجس ہو وہ نجاست کی دعوت دیتا ہے، اللہ تعالیٰ نے جب ان کاموں سے اجتناب کا حکم دیا تو ان کی دو خرابیاں بیان کیں ایک دنیاوی خرابی اور ایک اخروی خرابی دنیاوی خرابی شراب اور جئے کی وجہ سے بغض اور عداوت ہے اور اخروی خرابی اللہ کی یاد اور نماز سے محرومی ہے، شراب اور جئے سے بغض اور عداوت پیدا ہونے کی تفصیل یہ ہے کہ جو شخص اپنے ساتھیوں کے ساتھ شراب پیتا ہے اس کا مقصد اپنے ساتھیوں کے ساتھ لطف و محبت کے ساتھ وقت گزارنا ہوتا ہے لیکن معاملہ اس کے برعکس ہو جاتا ہے کیونکہ شراب عقل کو ناکر دیتی ہے اور عقل زائل ہونے کے بعد شہوت اور غضب کا علم ہو جاتا ہے اور اس بنا پر ساتھیوں سے لڑائی ہو جاتی ہے اور آپس میں عداوت اور بغض پیدا ہو جاتا ہے، اور جئے میں جب ایک امیر آدمی اپنے کسی ساتھی سے جو اکمیل کے اپنی تمام پونجی مار کر مقلس اور تلاش ہو جاتا ہے اور اس کا ساتھی اس کی تمام دولت پر قابض ہو جاتا ہے تو ہارنے والے کے دل میں جیتنے والے کے غلات بغض اور عداوت پیدا ہو جاتی ہے۔

شراب اور جئے کا اللہ کی یاد اور نماز سے روکنا بھی واضح ہے، کیونکہ شراب پی کر انسان لذات دنیاویہ میں مستغرق ہو

جاتا ہے اور جب انسان دنیاوی لذتوں میں منہمک اور مستغرق ہو جائے تو دل میں خدا کی یاد رہتی ہے نہ نماز پڑھنے کا کوئی تحریک ہوتی ہے اور جو شخص جوئے کا رسیا ہو جائے اسے مخالف سے جیتنے کی دھن کے سوا اور کسی چیز کا ہوش نہیں ہوتا۔ لہٰذا نحر کی حرمت پر احادیث اور آثار سے دلائل امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن انس قال حرمت الخمر حين حرمت وما نجد يعني بالمدينة خمر الا عناب الا قليلا وعامة خمرنا البسر والتمر۔ ۳۵

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔ ۳۵ امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله الخمر وشاربها وساقها وبائعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة اليها۔ ۳۶

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شرب الخمر لم تقبل له صلاة اربعين صباحا فان تاب تاب الله عليه فان عاد لم يقبل الله صلوة اربعين صباحا فان تاب تاب الله عليه فان عاد لم يقبل الله صلوة اربعين صباحا فان تاب تاب الله عليه فان عاد والرابعة لم يقبل الله صلوة اربعين صباحا فان تاب لم

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس وقت شراب حرام کی گئی اس وقت مدینہ منورہ میں انگوروں سے بنی ہوئی شراب بہت کم تھی اور ہماری عام شرابیں کچی کھجوروں اور پھواروں سے بنی ہوئی ہوتی تھیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے شراب پر، شراب پینے والے پر، شراب پلانے والے پر، شراب فروخت کرنے والے پر، شراب خریدنے والے پر، شراب بچھڑانے والے پر، شراب بچھڑانے والے پر، شراب اٹھانے والے پر، اور شراب منگوانے والے پر لعنت کا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے شراب پی اس کی چالیس روز کی نمازیں قبول نہیں کی جائیں گی، اگر اس نے توبہ کی تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کرے گا اور اگر اس نے دوبارہ شراب پی تو اللہ تعالیٰ اس کی چالیس روز کی نمازیں قبول نہیں کرے گا اور اگر اس نے توبہ کی تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کرے گا اور اگر اس نے پھر شراب پی تو اللہ تعالیٰ اس کی چالیس روز کی نمازیں قبول نہیں

- ۱۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین بن عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۳ ص ۴۴۶-۴۴۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ  
 ۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۳۶، مطبوعہ نور محمدیہ مطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ  
 ۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ نور محمدیہ مطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ  
 ۴۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۶۱، مطبوعہ مطبعہ مکتبائی پاکستان، لاہور، ۱۴۰۵ھ

يَتَّبِعُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسْقَاهُ مِنْ نَهْرِ الْخَبَالِ قِيلَ يَا  
أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَمَا نَهْرُ الْخَبَالِ قَالَ نَهْرُ مَنْ  
صَدِيدُ أَهْلِ النَّارِ ۝

کرے گا اور اگر اس نے توبہ کی تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کرے گا  
اور اگر اس نے چوتھی بار شراب پی تو اللہ تعالیٰ اس کی چالیس روز  
کی نمازیں قبول نہیں کرے گا، اور اس نے توبہ کی تو اللہ تعالیٰ اس  
کی توبہ قبول نہیں کرے گا اور اس کو نہر خبال سے پلانے کا کہا گیا  
کہ اسے ابو عبد الرحمن! نہر الخبال کیا ہے؟ انھوں نے بتایا کہ  
وہ جہنمیوں کی پیپ کی نہر ہے۔

گزشتہ امتوں میں شراب کے حلال ہونے اور اس امت میں شراب کے حرام ہونے کی وجہ  
علامہ بدر الدین عینی

نشہ اور مشروبات کی تحریم کی حرمت بالکل واضح ہے کیونکہ یہ عقل کو زائل کر دیتی ہے جس سے خطاب الہی متعلق ہوتا ہے اور جس پر احکام  
کا مکلف ہونا موقوف ہے، البتہ یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ پھر شراغ سابقہ میں شراب کو کیوں حلال قرار دیا گیا تھا، اس کا جواب یہ ہے کہ گزشتہ  
امتوں کی عمریں بہت لمبی تھیں اور ان کے اجسام بہت مضبوط تھے ان کے جسموں میں ایسی قوت مدافعت رکھی گئی تھی جو شراب کی خرابیوں  
کا ٹوڑ کر لیتی تھی، اس کے برخلاف اس امت کی عمریں کم ہیں اور اجسام کمزور ہیں اس وجہ سے وہ شراب کی فتنہ انگیزیوں کا مقابلہ نہیں کر  
سکتے، اس لیے ان کی بھلائی اسی میں تھی کہ ان پر شراب کلیتہً حرام کر دی جائے، اور ابتداءً اسلام میں شراب کو حرام نہ کرنے کی وجہ یہ تھی کہ  
لوگ شراب کی خرابیوں کا عود مشاہدہ کریں، دوسری وجہ یہ ہے کہ اسلام نے احکام تدریجاً نازل کیے تاکہ لوگوں پر ان کا عمل کرنا دشوار  
نہ ہو۔ ۝

علامہ قرطبی مالکی لکھتے ہیں:

تحریم خمر کی تاریخ اور اس کے تدریجاً نازل ہونے کا بیان

سورۃ مائدہ کی آیت نمبر ۹۱-۹۰ نازل ہونے سے پہلے خمر

حرام نہیں تھی، اس کی تحریم تین ہجری میں غزوہ احد کے بعد نازل ہوئی اور غزوہ احد تین ہجری، شوال کے مہینہ میں ہوا تھا، خمر کی تحریم تدریجاً  
کئی حادثات کے بعد نازل ہوئی، کیونکہ عرب کے لوگ شراب پینے کے خوگر اور رسیا تھے، اس سلسلہ میں سب سے پہلے یہ آیت نازل ہوئی:  
يَسْلُوْنَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيْهِمَا  
اَثَمٌ كَبِيْرٌ وَمَنْفَعَةٌ لِلنَّاسِ -  
(بقرہ ۲۱۹)۔  
لوگ آپ سے شراب اور جتنے کے متعلق پوچھتے ہیں، آپ  
کہیے کہ ان دونوں میں بڑا گناہ ہے اور لوگوں کے لیے کچھ فائدے  
بھی ہیں اور ان کے فائدے سے ان کا گناہ زیادہ بڑا ہے۔

جب یہ آیت نازل ہوئی تو بعض لوگوں نے شراب کو ترک کر دیا اور کہنے لگے ہمیں اس کام کو کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے  
جس میں بڑا گناہ ہو، اور بعض دوسرے لوگوں نے شراب کو ترک نہیں کیا اور کہا ہم اس کے گناہ کو ترک کریں گے اور اس کی منفعت کو حاصل  
کریں گے تب یہ آیت نازل ہوئی:

لَا تَقْرَبُوا الصَّلٰوةَ وَاَنْتُمْ سَكَارٰى حَتّٰى تَعْلَمُوْا  
اے ایمان والو! نشہ کی حالت میں نماز کے قریب مت

۱۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۴۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۲۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۴ ص ۳۲۲، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنيرية مصر ۱۳۳۸ھ

بہر سادس

ما تقولون۔ (نساء ۴۳/۴۴)

جاؤ، حتیٰ کہ تم یہ سمجھنے لگو کہ تم کیا کہہ رہے ہو۔  
پھر بعض لوگوں نے شراب کو ترک کر دیا اور کہا جس چیز کی وجہ سے ہم کو نماز ترک کرنی پڑے ہمیں اس کو پینے کی کوئی ضرورت نہیں ہے اور بعض دوسرے لوگ اوقات نماز کے علاوہ شراب پیتے رہے حتیٰ کہ پھر یہ آیت نازل ہو گئی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ  
رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوا لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ (مائدہ: ۹۰) شیطانی کام ہیں سو تم ان کاموں سے بچو، تاکہ تم کامیاب ہو سکو۔  
اس آیت کے نازل ہونے کے بعد شراب کلیتہً حرام ہو گئی، ابو میسرہ نے کہا شراب کی تحریم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سبب سے نازل ہوئی ہے، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے شراب کی خرابیاں بیان کیں، اور یہ بیان کیا کہ شراب پینے سے لوگوں کی کیا حالت ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ سے شراب کی تحریم نازل کرنے کی دعا کی اور کہا: اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً  
”اے اللہ ہمارے لیے شراب کے متعلق واضح حکم نازل فرما، تب یہ آیات نازل ہوئیں۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

خمر اور دیگر نشہ آور مشروبات کے متعلق مذاہب فقہاء

حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عمر، حضرت ابو ہریرہ، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت ابی بن کعب، حضرت انس اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم، فقہاء تابعین میں سے عطار، طاؤس، مجاہد، قاسم، قتادہ، اور عمر بن عبد العزیز، ائمہ میں سے امام احمد، امام مالک اور امام شافعی کا یہ مسلک ہے کہ ہر نشہ آور مشروب حرام ہے اور خواہ وہ قلیل ہو یا کثیر حرام ہے، اور اس کا حکم وہی ہے جو انگور کے کچے شیرہ (جب کہ وہ ستر جائے اور جھاگ چھوڑ دے) کا ہے اور اس کے پینے پر حد واجب ہے، اور امام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ انگور کا شیرہ جب پکا لیا جائے اور اس کا دو ثلث اڑ جائے اور چھواروں اور منقح کا پکا ہوا پانی خواہ اس کا دو ثلث نہ اڑا ہو، اور گندم، جوار، جو وغیرہ کا بیبہ خواہ کچا ہو یا پکا یہ تمام مشروبات اگر نشہ آور نہ ہوں تو حلال ہیں (یعنی اتنی کم مقدار جو نشہ نہ دے وہ حلال ہے اور جس مقدار میں یہ نشہ آور ہوں وہ حرام ہے اور نشہ پر حد واجب ہے۔ (سبیدی غفر لہ) لیکن انگور کا کچا شیرہ جب گاڑھا ہو جائے اور جھاگ چھوڑ دے یا جوش دینے کے بعد اس کا دو تہائی سے کم اڑ جائے یا چھواروں اور منقح کا کچا پانی جب گاڑھا ہو جائے تو یہ مطلقاً حرام ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر، کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

حرمت الخمر لعيونها والمسكر من كل شراب۔ ۲۵  
خمر کو بعینہ حرام کیا گیا اور باقی مشروبات بشرط نشہ حرام کیے گئے ہیں۔

ہر نشہ آور مشروب کے خمر ہونے اور مطلقاً حرام ہونے پر جمہور فقہاء کے دلائل اور ان کے جوابات

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نشہ آور چیز خمر

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۸۵ھ، الجامع لاحکام القرآن ج ۴ ص ۲۸۶-۲۸۵، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۳۸۶ھ

۲۔ علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المعنی ج ۹ ص ۱۳۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

جلد سادس

ہے اور ہر حرام ہے، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو چیز کثیر (مقدار میں) نشہ آور ہو وہ قلیل (مقدار میں) بھی حرام ہے، ان دونوں حدیثوں کو امام ابو داؤد اور ائرم وغیرہ نے روایت کیا ہے (حضرت ابن عمر کی روایت ہر نشہ آور چیز خمر ہے صحیح بخاری، صحیح مسلم، سنن ابو داؤد، جامع ترمذی، سنن نسائی، سنن ابن ماجہ، مسند دارمی، مؤطا امام مالک اور مسند احمد میں ہے اور حضرت جابر کی روایت: جو چیز کثیر مقدار میں حرام ہو وہ قلیل مقدار میں بھی حرام ہے سنن ابو داؤد، جامع ترمذی، سنن نسائی، سنن ابن ماجہ، مسند دارمی اور مسند احمد میں ہے۔ سیدی غفرلہ) اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر نشہ آور چیز حرام ہے اور آپ نے فرمایا جس چیز کا ایک ذرہ (بارہ گلو) نشہ آور ہو اس کا ایک چلہ بھی حرام ہے، اس حدیث کو امام ابو داؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: خمر کی تحریم نازل ہوئی اور وہ انگور، چھوڑوں، شہد، گندم اور جو سے بنتی تھی اور خمر وہ چیز ہے جو عقل کو دھانپ لیتی ہے یہ حدیث صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے نیز اس لیے کہ یہ چیزیں نشہ آور ہیں سو یہ انگور کے شیرہ کے مشابہ ہیں (فقہاء احناف بھی یہی کہتے ہیں کہ انگور کے کچے شیرہ کے علاوہ باقی نشہ آور مشروبات کو احادیث اور آثار میں برہنہ مناسبہت مجازاً خمر فرمایا ہے یعنی حقیقت میں انگور کا سٹرا ہوا کچا شیرہ خمر ہے اور باقی نشہ آور مشروبات تشبیہاً اور مجازاً خمر ہیں۔ سیدی غفرلہ) اور فقہاء احناف نے جس حدیث سے استدلال کیا ہے (یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خمر کو بعینہ حرام کیا گیا ہے اور باقی مشروبات بشرط نشہ حرام کیے گئے ہیں) اس کے متعلق امام احمد نے فرمایا نشہ آور چیز کی رخصت نہیں کوئی حدیث صحیح نہیں ہے نشہ آور چیز کی رخصت کے فقہاء احناف قائل نہیں ہیں البتہ خمر کے علاوہ جو چیز کم مقدار میں نشہ آور نہ ہو اس کی رخصت کے قائل ہیں۔ سیدی غفرلہ) حضرت ابن عباس کی حدیث کو سید نے مسعر سے روایت کیا ہے، اور ابو عون نے ابن شداد سے اور اخون کے کہا کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا ہر مشروب سے نشہ آور حرام ہے اور ابن منذر نے کہا کہ اہل کوفہ نے اتحاد معمول سے استدلال کیا ہے ہم نے ان احادیث کو ان دلیل کے ساتھ بیان کیا ہے اور ائرم نے بیان کیا کہ فقہاء کوفہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کی احادیث سے استدلال کرتے ہیں اور اس لیے ان تمام روایات کا ضعف بیان کیا، ایک قول یہ ہے کہ حضرت ابن عباس کی روایت موقوف ہے رے فقہاء احناف نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے: خمر بعینہ حرام کی گئی ہے اور باقی مشروبات بقدر نشہ حرام کیے گئے ہیں۔ اس حدیث کا حرفہ نما ہونا تو صحیح نہیں ہے لیکن اس کا موقوف ہونا صحیح ہے اور یہ حدیث اسانید متذہب سے روایت کی گئی ہے جس کا اظہار علامہ ابن قدامہ نے بھی کیا ہے اور ہم بھی اس کو ان شار اللہ تفصیل سے بیان کریں گے اور جو حدیث متذہب اسانید سے مروی ہو وہ ضعیف نہیں رہتی بلکہ حسن لغیر ہو جاتی ہے اور اس سے استدلال کرنا صحیح ہوتا ہے علاوہ ازیں جمہور فقہاء کا استدلال جس حدیث سے ہے یعنی "جس چیز کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار بھی حرام ہے" دراصل اس حدیث کی سند ضعیف ہے نیز اس حدیث میں ایک اور احتمال بھی ہے لہذا اس سے استدلال صحیح نہیں ہے، عنقریب ہم اس کو ان شار اللہ وضاحت سے بیان کریں گے۔

خمر اور دیگر نشہ آور مشروبات کے متعلق امام ابو حنیفہ کا منظر یہ | امام ابو حنیفہ کے نزدیک چار شرابیں حرام ہیں (۱) خمر (۲) طلا یا باریق (۳) سکر (۴) قلع الزبیب،

علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ بن توفی ۶۲۰ھ المعنی ج ۱ ص ۱۳۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ



ان میں خمر حرام قطعی ہے اور باقی تین حرام ظنی ہیں، خمر کا ایک قطرہ پینا بھی حرام اور حد کا موجب ہے اور باقی تین شرابیں اگر بقدر نشہ پی جائیں تو حرام اور حد کی موجب ہیں اور اس سے کم مقدار میں حرام اور نجس نہیں ہیں، ان کی تعریفات حسب ذیل ہیں:

**خمر:**

**طلاء بازق:** انگور کا پکا ہوا شیرہ جو پکنے کے بعد دو تہائی سے کم اڑ جائے اور نشہ آور ہو۔

**سکر:**

جس کچے پانی میں تازہ کھجوروں کو ڈالا گیا ہو، وہ پانی سکر کہ جھاگ چھوڑ دے، اور اس کی مٹھاس چلی جائے۔

**نقیع الزبيب:**

جس کچے پانی میں کشمش کو ڈالا گیا ہو وہ پانی سکر کہ جھاگ چھوڑ دے اور اس کی مٹھاس چلی جائے۔

یہ تعریفات علامہ علاؤ الدین حصکفی اور علا نظام الدین کی عبارات سے ماخوذ ہیں۔  
امام محمد لکھتے ہیں:

محمد بن یعقوب عن ابی حنیفۃ رضی اللہ عنہما قال الخمر حرام قلیلہا وکثیرہا والسكر وهو النبی من ماء التمر ونقیع الزبيب اذا اشتد حرام مکروه والطلاء وهو الذی ذہب اقل من ثلثہ من ماء العنب وما سوی ذلک من الاشریۃ فلا یاس بہ۔  
امام محمد، امام ابو یوسف سے روایت کرتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا: خمر مطلقاً حرام ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور سکر پھواروں کا کچا پانی ہے اور نقیع الزبيب (یعنی کشمش کا کچا پانی سکر) جب گاڑھا ہو جائے تو مکروہ تحریمی ہے (اور اسی طرح) طلاء اور یہ وہ ہے کہ انگوروں کا شیرہ پکا یا جائے اور اس کا دو تہائی سے کم اڑ جائے، اور اس کے سوا باقی مشروبات حلال ہیں (یعنی جب نشہ آور نہ ہوں)۔

جامع صغیر کی اس عبارت سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان چار مشروبات کے علاوہ ہر شراب جائز ہے خواہ وہ نشہ آور ہو، صاحب ہایہ، ہلایہ کے شارحین اور بعض دوسرے فقہاء نے اس عبارت سے یہی مغالطہ کھایا ہے لیکن درحقیقت امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہر نشہ آور مشروب بقدر نشہ حرام ہے اور اس کا پینا حد کا موجب ہے اس کی بادلائل وضاحت ہم نے شرح صحیح مسلم جلد رابع ص ۳۲۲-۳۲۰ میں کر دی ہے، اس بحث کو وہاں دیکھ لیا جائے۔

**خمر کے احکام کے متعلق دس ابکات:** علامہ مرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

خمر میں دس وجوہ سے بحث ہے:

- ۱۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ در مختار علی ما شبہہ رد المحتار ج ۵ ص ۳۹۶، لمصنفا، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ
- ۲۔ علا نظام الدین متوفی ۱۱۶۱ھ عالمگیری ج ۵ ص ۴۱۰-۴۰۹، مطبوعہ مطبعہ امیریہ کبریٰ بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ
- ۳۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ کتاب الاشرار ص ۱۵۴، ادارۃ النشران کراچی، ۱۴۰۷ھ

## بحث اول: خمر کی حقیقت کا بیان

انگور کا کچا پانی جب نشہ آور ہو جاتے تو اس کو خمر کہتے ہیں، یہ تعریف ہمارے نزدیک ہے اور اہل لغت اور اہل علم کے نزدیک بھی خمر کا یہی معنی معروف ہے، بعض لوگوں نے کہا کہ ہر نشہ آور چیز کو خمر کہتے ہیں کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ہر نشہ آور چیز خمر ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ ”خمران دو درختوں سے بنائی جاتی ہے“ یہ فرما کر آپ نے انگور کی بیل اور کھجور کے درخت کی طرف اشارہ کیا، نیز خمر کا لفظ مخمرۃ العقل (عقل کو ڈھانپ لینا) سے ماخوذ ہے اور یہ وجہ اشتقاق ہر نشہ آور چیز میں پائی جاتی ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ اہل لغت کا اس پر اتفاق ہے کہ انگور کے نشہ آور شیرہ کو خمر کہتے ہیں اسی بنا پر خمر کا استعمال مرت اسی میں مشہور ہے، نیز خمر کی حرمت قطعی ہے اور باقی نشہ آور مشروبات کی حرمت ظنی ہے اور ان کی حرمت کے دلائل بھی ظنی ہیں، اور باقی نشہ آور مشروبات کو خمر کہا جاتا ہے وہ مخمرۃ العقل کی وجہ سے نہیں کہا جاتا بلکہ اس وجہ سے کہا جاتا ہے کہ ان کا ذائقہ بھی خمر کی طرح کڑوا ہوتا ہے (یعنی اطلاق بطور مجاز و استعارہ ہے) نیز اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ خمر کا لفظ مخمرۃ العقل سے ماخوذ ہے تب بھی یہ وجہ اشتقاق اس بات کے منافی نہیں ہے کہ خمر انگور کے ساتھ مخصوص ہو، کیونکہ خمر کا لفظ نجوم سے ماخوذ ہے جس کا معنی ظہور ہے اس کے باوجود نجوم کا لفظ شراب کے ساتھ مخصوص ہے اور ہر ظاہر چیز کو نجوم نہیں کہا جاتا، اللہ ثلاثہ نے جو پہلی حدیث پیش کی ہے (یعنی ہر نشہ آور چیز خمر ہے) اس کو یحییٰ بن معین نے مطعون قرار دیا ہے۔ (یحییٰ بن معین نے کہا یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے، اور یحییٰ بن معین امام، حافظ اور ثقہ ہیں حتیٰ کہ امام احمد بن حنبل نے کہا جس حدیث کو یحییٰ بن معین نہ پہچانتے ہوں وہ حدیث نہیں ہے۔ عنایہ) اور دوسری حدیث (یعنی خمران دو درختوں سے بنائی جاتی ہے) اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منشا کھجور کی شراب کا حکم بیان کرنا تھا اور یہی بیان منصب رسالت کے لائق ہے (یعنی جب کھجور کی شراب کی مقدار کثیر نشہ آور ہو تو وہ بھی خمر کی طرح ہے یہی حرام ہے اور اس سے مد لازم آتی ہے۔ عنایہ)

## بحث ثانی: لفظ خمر کی تعریف کا بیان

خمر کا مذکور الصدر تعریف امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے مطابق ہے، امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول یہ ہے کہ جب انگور کا شیرہ گاڑھا ہو جائے تو وہ خمر ہے (وہ جھاگ چھوڑنے کی شرط نہیں لگاتے کیونکہ خمر کا لفظ فقط اتنی تعریف سے ثابت ہو جاتا ہے، اسی طرح محرم ہونے کا سبب جو فساد میں موثر ہے اس کا مفہوم گاڑھا ہونے کی قید سے واضح ہو جاتا ہے، اور امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ شیرہ کا جوش کھانا گاڑھا ہونے کی ابتداء ہے اور اس کی تکمیل جھاگ چھوڑنے سے ہوتی ہے اور جھاگ سے ہی صاف کدھرے متاثر ہوتا ہے اور احکام شرعیہ ظنی ہیں لہذا ان کی حد متعین ہونی چاہیے اور وہ جھاگ چھوڑنا ہے جو جھاگ چھوڑنے کے بعد کوئی انگور کے کچے شیرہ کو حلال سمجھے تو وہ کافر ہو گا اور اس کو فردخت کرنا حرام ہو گا وغیرہ وغیرہ۔

## بحث ثالث: خمر کے بعینہ حرام ہونے کا بیان

خمر بعینہ حرام ہے اس کا حرام ہونا نشہ پر موقوف نہیں ہے، بعض لوگوں نے خمر کے بعینہ حرام ہونے کا انکار کیا اور یہ کہا کہ جو خمر نشہ آور ہو وہ حرام ہے کیونکہ اسی خمر کے پینے سے فساد ہوتا ہے اور وہی اللہ کی یاد سے روکتی ہے، اور یہ قول کھڑے ہے، کیونکہ یہ کتاب اللہ کا انکار ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خمر کو (مطلقاً) حرام (نجس) قرار دیا ہے اور جس بعینہ حرام ہوتا ہے اور سنت متواترہ سے ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خمر کو حرام قرار دیا اور اس پر اجماع منعقد ہو چکا ہے، نیز خمر کی قلیل مقدار زیادہ پینے پر ابھارتی ہے اور یہ خمر کی خصوصیت ہے، یہی وجہ ہے کہ زیادہ خمر پینے سے زیادہ لذت حاصل ہوتی ہے اور اس کی زیادہ طلب ہوتی ہے اس کے

برعکس کھانے پینے کی دوسری چیزوں کی یہ خصوصیت نہیں ہے، پھر ہمارے نزدیک خمر کی حرمت نشہ کی وجہ سے نہیں ہے (بلکہ خمر فی نفسہ حرام ہے نشہ دے یا نہ دے) اور باقی نشہ آور چیزوں پر اس کا حکم لاگو نہیں ہوتا (کہ ان کا بھی ایک قطرہ حرام اور نجس ہو اور منہجی مقدار پینے سے بھی حد واجب ہو اگرچہ ان کا بقدر نشہ پینا حرام ہے جس کا ثبوت دیگر احادیث صحیحہ سے ہے۔ سیدی غفرلہ) اس کے برعکس امام شافعی (بلکہ ائمہ ثلاثہ) باقی نشہ آور مشروبات پر بھی خمر کا حکم عائد کرتے ہیں۔ اور یہ قول بے بیہوشی ہے کیونکہ یہ سنت مشہورہ کے خلاف ہے کیونکہ حضرت ابن عباس نے فرمایا خمر بے بیہوشی حرام ہے اور باقی مشروبات بہ قدر نشہ حرام ہیں) امام شافعی مخامرة انقل کے اشتراک کی بناء پر اس کا حکم ہر نشہ آور مشروب پر عائد کرتے ہیں حالانکہ کسی اسم کی وجہ اشتقاق کی بناء پر حکم متعدي نہیں کیا جاتا۔

**بحث رابع: خمر کی نجاست** | خمر کی نجاست غلیظہ ہے، جس طرح پیشاب کی نجاست ہے کیونکہ میں طرح ہم بیان کر چکے ہیں اس کا ثبوت دلائل قطعیہ سے ہے۔

**بحث خامس:** | خمر کو حلال سمجھنے والا کافر ہے، کیونکہ وہ دلیل قطعی کا انکار کرتا ہے۔

**بحث سادس:** | مسلمان کے حق میں خمر کا مال متقوم نہ ہونا | اگر مسلمان نے کسی شخص کی خمر تلف کر دی یا غضب کر لی تو وہ اس کا ضامن نہیں ہوگا اور خمر کو فروخت کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ جب اللہ تعالیٰ نے اس کو نجس قرار دیا تو اس کو بے وقعت اور بے قیمت قرار دیا، اور کسی چیز کا قیمت والا ہونا اس کی عزت اور کرامت پر دلالت کرتا ہے اور حضور علیہ السلام نے فرمایا: جس ذات نے خمر کے پینے کو حرام کیا ہے اسی نے اس کو فروخت کر لے اور اس کی قیمت کھانے کو حرام قرار دیا ہے، خمر کی مالیت کے سقوط میں اختلاف ہے اور زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ خمر مال ہے، کیونکہ طبائع خمر کی طرف میلان کرتی ہے سو کسی شخص نے اگر مسلمان کی کوئی رقم دینی ہو تو وہ اس کو خمر نہیں دے سکتا نہ مسلمان کا لینا جائز ہے اور اگر دمی کو کوئی رقم دینی ہو تو وہ اس کے بدلہ میں خمر دے سکتا ہے کیونکہ ان کے ہاں خمر کی خرید و فروخت جائز ہے۔

**بحث سابع:** | خمر سے نفع حاصل کرنے کی حرمت کا بیان | خمر سے نفع حاصل کرنا حرام ہے کیونکہ خمر نجس ہے اور خمر سے نفع حاصل کرنے میں خمر سے اجتناب کرنا واجب ہے۔

**بحث ثامن:** | خمر کی حد کا بیان | خمر پینے والے پر مد لگائی جائے گی عداوت اس کو نشہ نہ ہو، کیونکہ حضور علیہ السلام کا ارشاد ہے: جو شخص خمر پیے اس کو کوڑے لگاؤ اگر دوبارہ پیے تو پھر کوڑے لگاؤ اگر سہ بار پیے تو پھر کوڑے لگاؤ اور اگر پھر خمر پیے تو اس کو قتل کر دو، البتہ قتل کرنے کا حکم منسوخ ہو گیا اور کوڑے لگانے کا حکم باقی ہے کیونکہ حضور علیہ السلام نے فرمایا مسلمان کا خون صرف تین وجوہ سے جائز ہے: قتل کے بدلہ میں قتل کیا جائے یا شادی شدہ زانی کو رجم کیا جائے یا جو شخص مرتد ہو جائے، غناہ (صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا اس پر اجماع ہے اور اجماع صحابہ سے خمر کی حد اسٹی کوڑے مقرر کی گئی ہے۔) اس کا مکمل بیان ہم کتاب الحدود میں کر چکے ہیں۔

**بحث ناسط:** | خمر کو پکانے کا بیان | خمر کو (آگ پر) پکانا اس میں مؤثر نہیں ہے (یعنی اس کے باوجود خمر حرام رہے گی)، البتہ اگر کسی نے خمر کو آگ پر جوشن دے کر پیا اور اس کو نشہ نہیں ہوا تو اس پر حد واجب نہیں ہے، کیونکہ قلیل مقدار پیے پر حد، انگوڑے کے کچے شیرہ کے ساتھ خاص ہے جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں اور اس کو پکا یا جاکا

بحث اشرار: خمر کو سرکہ بنانے کا بیان | خمر کو سرکہ بنانے میں امام شافعی کا اختلاف ہے اور ہمارے نزدیک خمر کو سرکہ بنانا جائز ہے، کتاب البیوع میں ہم اس کو تفصیلاً بیان کر چکے ہیں۔ لہٰذا غیر نشہ آور مشروبات کی قلیل مقدار کے جواز پر قرآن مجید سے استدلال | اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكراً وذقاً حسناً۔ (نحل: ۶۷)

علامہ اُکوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

فقہاء احداث نے اس آیت سے یہ استدلال کیا ہے کہ نبیذ کی غیر نشہ آور مقدار کو پینا جائز ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان چیزوں کے پیدا کر کے اپنے بندوں پر احسان قرار دیا ہے اور احسان اسی چیز کا ہو سکتا ہے جو حلال ہو، لہٰذا یہ آیت اس پر دلیل ہے کہ جب تک نبیذ نشہ آور نہ ہو اس کا پینا جائز ہے اور جب وہ نشہ کی حد کو پہنچ جائے تو پھر اس کا پینا جائز نہیں ہے اس استدلال کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے: امام دارقطنی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خمر کو بعینہ حرام کیا گیا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب میں سے نشہ آور (مقدار) کو حرام کیا گیا ہے، ابراہیم نخعی، امام ابو جعفر طحاوی اور سفیان ثوری وغیرہ کا یہ مذہب ہے کہ نبیذ جب تک نشہ کی حد کو نہ پہنچے اس کا پینا جائز ہے۔ لہٰذا نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

اے ایمان والو! شراب، جہاں بُت اور فال کے تیر صرف شیطانی کام ہیں سو تم ان کاموں سے بچو! تاکہ تم کامیاب ہو سکو، شیطان تو صرف یہ چاہتا ہے کہ شراب اور جوتے کے ذریعہ تمہارے درمیان بغض اور عداوت پیدا کر دے اور تمہیں اللہ کو یاد کرنے اور نماز پڑھنے سے روک دے، تو کیا تم ان کاموں سے باز آنے والے ہو!

يا ايها الذين امنوا انما الخمر والميسر والاذناب والاذلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون۔ انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر فيصدكم عن ذكر الله وعن الصلوة فهل انتم منتهون۔ (مائده: ۹۰-۹۱)

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ نشہ آور چیز کی قلیل مقدار حرام نہ ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خمر کو حرام کرنے کی یہ وجہ بیان کی ہے کہ خمر اللہ کے ذکر اور عبادت سے روکتی ہے اور بغض اور عداوت پیدا کرتی ہے اور نشہ آور مشروب کو قلیل مقدار میں پینے سے یہ اوصاف پیدا نہیں ہوتے، اور اگر ہم ظاہر آیت کا لحاظ کریں تو قلیل مقدار میں خمر بھی حرام نہیں ہونی چاہیے، لیکن ہم نے خمر کی قلیل مقدار میں اس قیاس کو چھوڑ دیا، کیونکہ تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ خمر مطلقاً حرام ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر۔ البتہ خمر کے علاوہ باقی نشہ آور مشروبات میں ظاہر آیت کا اعتبار کیا جائے گا کیونکہ ان کی قلیل مقدار اللہ کے ذکر سے روکتی ہے نہ نماز سے اور نہ بغض و عداوت پیدا کرتی ہے۔

علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر عینی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اخیرین ص ۲۹۵-۲۹۲، مطبوعہ شرکتہ علمیہ عمان

علامہ ابو الفضل شہاب الدین محمود اُکوسی متوفی ۸۲۷ھ، روح المعانی ج ۴ ص ۱۸۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، نہایہ ج ۲ ص ۳۲۳، مطبوعہ ملک ایڈٹرز فیصل آباد

جلد سادس

غیر خمر نشہ آور مشروبات کی قلیل مقدار کی حلت کے متعلق احادیث | ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ہر نشہ آور مشروب مطلقاً حرام ہے خواہ اس کی مقدار کثیر ہو یا قلیل، اور امام ابوحنیفہ

کے نزدیک خمر تو مطلقاً حرام ہے اور خمر کے علاوہ باقی نشہ آور مشروبات جس مقدار میں نشہ آور ہوں اس مقدار میں حرام ہیں اور اس سے کم مقدار میں حرام ہیں نہ نجس اور ان کا پینا حلال ہے، امام ابوحنیفہ کا استدلال ان احادیث سے ہے، امام ابوحنیفہ روایت کرتے ہیں:

ابوحنیفۃ عن ابی عون محمد الثقفی عن عبد اللہ بن شداد عن ابن عباس انہ قال حرمت الخمر قلیلها وکثیرها والسکر من کل شراب۔ ۱۰

امام ابوحنیفہ، ابوعمون اور عبد اللہ بن شداد کے واسطے سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ خمر کو (مطلقاً) حرام کیا گیا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے۔

امام ابو یوسف نے بھی اس حدیث کو امام ابوحنیفہ سے اسی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ ۱۱ امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

حدثنا ابو بکر قال حدثنا محمد بن بشر قال حدثنا مسعر عن ابی عون عن ابن شداد قال: قال ابن عباس: حرمت الخمر بعینہا قلیلها وکثیرها والسکر من کل شراب۔ ۱۲ اس حدیث کو امام دارقطنی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۳ حافظ نور الدین الہیثمی ذکر کرتے ہیں:

عن ابن عباس قال حرمت الخمر بعینہا القلیل منها وکثیرها والسکر من کل شراب۔ قلت عزاء صاحب الاطراف الى النساء ولم اراه۔ (مواہ الطبرانی باسانید ورجال بعضها رجال الصحیح) ۱۴

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ خمر کو بعینہ حرام کیا گیا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ خمر کو بعینہ حرام کیا گیا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے، صاحب اطراف نے اس حدیث کی امام نسائی کی طرف نسبت کی ہے لیکن میں نے اس حدیث کو سنن نسائی میں نہیں دیکھا، اس حدیث کو امام طبرانی کو متعدد اسانید کے ساتھ روایت کیا ہے اور بعض اسانید کے راوی حدیث صحیح کے راوی ہیں۔

۱۰۔ امام ابوحنیفہ نoman بن ثابت کوفی متوفی ۱۵۰ھ، مسامام اعظم ص ۳۵۴ مترجم، مطبوعہ عسکریہ سیدہ اینڈ سنز کراچی

۱۱۔ امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم متوفی ۱۸۲ھ، کتاب الآثار ص ۲۲۸، مطبوعہ مکتبۃ اثریہ سائنگھری

۱۲۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۵ ص ۸، مطبوعہ اذادۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

۱۳۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۴ ص ۲۵۶، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۱۴۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۵۳، مطبوعہ دار الکتاب العربی، ۱۴۰۲ھ



حافظ الہیثمی نے اس حدیث کو سنن نسائی میں نہیں دیکھا، لیکن یہ حدیث سنن نسائی میں پانچ سندوں کے ساتھ موجود ہے جن کو ہم سطور ذیل میں پیش کر رہے ہیں، اور ظاہر ہے کہ یہ تقاضائے بشری سے حافظ الہیثمی کا تسامح ہے۔  
امام نسائی روایت کرتے ہیں:

اخبرنا ابو بكر بن علي قال اخبرنا القواريري قال  
ثنا عبد الوارث قال سمعت ابن شبرمة يذكر عن عبد الله  
بن شداد بن الهاد عن ابن عباس قال حرمت الخمر قليلا  
وكثيرا والسكر من كل شراب له

اخبرنا ابو بكر بن علي قاتنا سريح بن يونس قال  
 ثنا هشيم عن ابن شبرمة قال حدثني الثقة عن عبد الله  
 بن شداد عن ابن عباس قال حرمت الخمر بعينها قليلا  
 وكثيرها والسكر من كل شراب <sup>فيه</sup>

اخبرنا محمد بن عبد الله بن الحكم قال ثنا  
محمد بن واخبرنا الحسين بن منصور قال ثنا احمد بن  
عنبيل قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعيب بن  
معسر عن ابي عون عن عبد الله بن شداد عن ابن عباس  
قال حرمت الخمر بعينها قليلا وكثيرا والمسكر  
من كل شراب

اخبرنا الحسين بن منصور قال ثنا احمد بن  
 حنبل قال ثنا ابراهيم بن ابي العباس قال ثنا شريك  
 عن عباس بن ذريح عن ابي عون عن عبد الله بن  
 شاذان عن ابن عباس قال حرمت الخمر قليلاً  
 وكثيراً وما اسكر من كل شراب .  
 امام بیہقی روایت کرتے ہیں :

عن ابن عباس قال حرمت الخمر بعينها القليل  
منها والكثير والسكر من كل

امام نسائی اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ خمر کو بعینہ حرام کیا گیا ہے ، خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے ۔

امام نسائی دوسری سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ خمر کو بیعینہ حرام کیا گیا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے۔

امام نسائی و مسندوں کے ساتھ (یعنی تیسری اور چوتھی) حضرت ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ خمر کو بعینہ حرام کیا گیا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے۔

امام نسائی پانچویں ہند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ عمر کو بعینہ حرام کیا گیا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
خمر کو بعینہ حرام کیا گیا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب

۵۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۸۹، مطبوعہ نور محمد کازانہ تجارت کتب کراچی

سنی سنائی ج ۲ ص ۲۵۹

سنن شافعی ج ۲ ص ۲۸۹

سنن شانی ج ۲ ص ۲۸۱

عبد سادق

شراب لے

میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے۔

ہم نے حضرت ابن عباس کی اس روایت کے مستند کتب احادیث سے دس طرق بیان کیے ہیں، لہذا اس حدیث کے مشہور ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے اور اس حدیث کی بعض اسانید کے تمام راوی صحیح ہیں، جیسا کہ ماقظ البیہقی نے تصریح کی ہے اور یہ حدیث حکماً مرفوع ہے اس لیے فقہاء احناف کا اس حدیث سے یہ استدلال بالکل صحیح ہے کہ جس مشروب کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار حلال ہے اور اس کا پینا جائز ہے۔

جس مشروب کی تیزی سے نشہ کا خدشہ ہو اس میں پانی ملانے کے بعد اس کو پینے کا جواز | جس مشروب کی کثیر مقدار نشہ آور

ہو اس کی قلیل مقدار کے جائز ہونے پر فقہاء احناف نے اس سے بھی استدلال کیا ہے کہ جس ہمیز میں شدت اور حدت ہو اور وہ اس شدت کی بناء پر نشہ آور ہو اس ہمیز میں پانی ملا کر اس کی شدت کو کم کر کے اور اس کی حدت کو توڑ کر پینا جائز ہے اور یہ عمل خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کثیر صحابہ اور فقہاء تابعین سے ثابت ہے :  
امام محمد روایت کرتے ہیں :

امام محمد اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک نشہ میں مدہوش اعرابی کو لایا گیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے عذر طلب کیا، جب وہ اپنی مدہوشی کی وجہ سے کچھ نہ بتا سکا تو آپ نے فرمایا اس کو باندھ دو، جب اس کو ہوش آجائے تو اس کو کوڑے لگا دینا، پھر حضرت عمر نے اس اعرابی کے مشکیزہ میں بچے ہوئے مشروب کو منگوایا، پھر آپ نے اس کو چکھا تو وہ بہت تیز اور سخت (تلخ) ہمیز تھا، آپ نے پانی منگوایا اس کی شدت اور حدت کو توڑا، پھر آپ نے اس کو پیا اور اپنے ساتھیوں کو پلایا، پھر آپ نے فرمایا جب اس کی تیزی اور نشہ تم پر غالب آجائے تو اس کو پانی سے توڑ لیا کہ وہ امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔

محمد قال: اخبرنا ابو حنیفۃ عن حماد عن ابراہیم ان عمر رضی اللہ عنہ اتی یا عرابی قد سکر فطلب له عذراً فلما اعیاه الاذہاب عقل قتال احبوه فاذا صحا فاجلدوه، ودعا بفضلة فضلت فی اداوتہ، فذاقها فاذا نبین شدید ممتنع قد عابہاء فکسره فکان عمر رضی اللہ عنہ یحب الشراب الشدید) فشرّب و سقّی جلساءہ ثم قال هذا کسروہ بالماء اذا غلبکم شیطانہ قال محمد وہ بہ فاخذ وهو قول ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ ۛ

اس حدیث کو امام ابو یوسف نے بھی روایت کیا ہے۔ ۛ

نیز اس حدیث کو امام عبد الرزاق نے بھی روایت کیا ہے۔ ۛ

ۛ۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۸ ص ۲۹۷، مطبوعہ نشر السنۃ بلقان

ۛ۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ، کتاب الآثار ج ۱ ص ۱۸۳، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۷ھ

ۛ۔ امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم متوفی ۱۸۲ھ، کتاب الآثار ج ۲ ص ۲۲۶، مطبوعہ مکتبۃ اثریہ ساکنہ دہلی

ۛ۔ امام عبد الرزاق بن ہمام صنفی متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۹ ص ۲۲۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ

جلد سادس

امام عبدالرزاق روایت کرتے ہیں:

عن مجاهد قال: عهد النبي صلى الله عليه وسلم الى السقاية سقاية زمزم فشرب من البئذ فشد وجهه ثم امر به الثانية فكسر بالماء ثم شرب منه فشد وجهه ثم امر به الثالثة فكسر بالماء ثم شرب به.

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زمزم کی سبیل سے پانی پینے کا ارادہ کیا پھر آپ نے نبیذ پیا اور آپ کے چہرہ پر ناگواری کے آثار ظاہر ہوئے، پھر آپ نے اس کو دوبارہ ٹکویا اور اس کی شدت کو پانی سے توڑا، پھر آپ نے اس کو پیا اور پھر آپ کو ناگوار ہوا پھر آپ نے تیسری منزلہ اس کی تیزی کو پانی سے توڑنے کا حکم دیا اور پھر اس کو پی لیا۔

امام ابن ابی شیبہ نے اس حدیث کو زیادہ وضاحت سے روایت کیا ہے:

عن عكرمة عن ابن عباس قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم السقاية فقال اسقوني من هذا فقال العباس الانسقيك مما نصنع في البيوت؟ قال لا ولكن اسقوني مما يشرب الناس قال فاتي بقدر من نبذ فذاقه فقطب ثم قال هلموا ماء فصبه عليه ثم قال نهد فيه مرتين او ثلاثا قال: اذا اصابكم هذا فاصنعوا به هكذا.

اس حدیث کو امام بیہقی نے دو سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے۔

یہ امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر قال: كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فاتي بقدر فيه شراب فقربه الى فيه ثم رده فقال له بعض جلسائه احرام هو يا رسول الله! قال: فقاتي ردوه فردوه ثم دعا بماء فصبه عليه ثم شرب به، فقال انظروا هذا الا مشروب تن اذا اغتسلت عليكم فاقطعوا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے آپ کے پاس ایک پیالے میں ایک مشروب (سخت حدت والا نبیذ) لایا گیا، آپ اس کو منہ کے قریب لے گئے پھر واپس کر دیا، بعض مشرک کاہن مجلس نے پوچھا: یا رسول اللہ! کیا یہ حرام ہے؟ آپ نے فرمایا اس کو واپس کر دو اس کو واپس کر دیا گیا۔ پھر آپ نے اس میں پانی ملا کر اس کو پی لیا۔ پھر آپ نے فرمایا ان مشروبات کو غور سے دیکھا کرو جب یہ شربت

۱۔ امام عبدالرزاق بن ہمام صنفی متون ۲۱۱ھ، المصنف ج ۹ ص ۲۲۶، مطبوعہ مکتبہ اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ

۲۔ امام ابوبکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ صنفی متون ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۱۳۹، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

۳۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متون ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۸ ص ۳۰، مطبوعہ نشر المکتبۃ

جلد سادس

متونها بالماء۔<sup>۱۵</sup>

جوش کھا رہے ہوں تو ان میں پانی ملا کر ان کی قوت کو کم کیا کرو۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے تین سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے۔<sup>۱۶</sup>

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن ابی مسعود ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم عطش وهو یطوف بالبيت حول الکعبة فاستسقی فاتی نبید من السقاية فشمه فقطب فقال: علی بذنوب زمزم فصب علیہ و شرب فقال رجل: حرام هو یا رسول اللہ؟ قال: لا۔<sup>۱۷</sup>

حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کے گرد طواف کر رہے تھے، آپ کو پیاس لگی اور آپ نے پانی مانگا، آپ کے پاس ایک برتن سے نبید لایا گیا، آپ نے اس کو سونگھا اور پھر ماتھے پر شکن ڈال کر فرمایا میرے پاس زمزم کا ڈول لاؤ، پھر آپ نے اس میں پانی ملا کر اس کو پی لیا، ایک شخص نے پوچھا یا رسول اللہ کیا یہ حرام ہے؟ آپ نے فرمایا

نہیں! اس حدیث کو امام بیہقی نے تین سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے۔<sup>۱۸</sup> نیز اس حدیث کو امام نسائی اور امام دارقطنی نے بھی روایت کیا ہے۔

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن عمرو بن ميمون قال: قال عمر: انا نشرب هذا الشراب الشديد لنقطع به لحوم الابل في بطوننا ان يثؤذينا فمن رآه شىء فليمنزجه بالماء۔<sup>۱۹</sup>

عمرو بن ميمون کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے کہا ہم یہ تیز مشروب (نبید) پیتے ہیں تاکہ اس کی حدت سے ہمارے پیٹوں میں جواؤٹوں کا گوشت ہے وہ گل جلتے اور ہمیں اس سے تکلیف نہ ہو جس شخص کو اس نبید کی تیزی سے (نشہ کا) خدشہ ہو وہ اس میں پانی ملائے۔

اس حدیث کو امام دارقطنی نے بھی روایت کیا ہے۔<sup>۲۰</sup>

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

۱۵۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۱۴۰-۱۳۹، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

۱۶۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبری ج ۸ ص ۳۰۵-۳۰۴، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۱۷۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۱۴۰، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

۱۸۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبری ج ۸ ص ۳۰۴، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۱۹۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب زائی متوفی ۳۴۳ھ، سنن زائی ج ۲ ص ۲۹۰، مطبوعہ لورڈ محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، ۱۴۰۶ھ

۲۰۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۴ ص ۲۴۳، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۲۱۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۱۴۳-۱۴۲، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۲۲۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۴ ص ۲۴۰، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

عن همام قال اتى عمر بن عبد العزيز بن جبيب من  
بنيد الطائف قال فلما ذاقه قطب فقال:  
ان لبنيذ بن جبيب الطائف لغراما (لعله لغراما  
سعيد بن غفرله) ثم دعا بماء فصبه عليه فشرب  
وقال اذا اشتد عليكم فصبوا عليه بالماء واشربوا  
عن سعيد بن المسيب ان قوما من ثقيف  
لقوا عمر بن الخطاب وهو قريب من مكة فدعاهم  
فما لبستهم فأتوه بقدر من بنيذ فخر به من فيه  
ثم دعا بماء فصبه عليه مرتين او ثلاثا فقال اكسروه  
بالماء ۱۰

ہمام کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس طائف کی  
کشمش کا بنید لایا گیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو چکھ کر  
تیزی چڑھاں اور فرمایا طائف کی کشمش کے بنید میں شدت  
اور حدت ہوتی ہے، پھر آپ نے پانی منگا کر اس میں ڈال دیا اور  
فرمایا جب تم کو کوئی بنید شدید گے تو اس میں پانی ڈال کر پی لو۔  
سید بن مسیب بیان کرتے ہیں کہ مکہ کے قریب ثقیف  
کے لوگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ملے، آپ نے کہا تم لوگ اپنے  
اپنے بنید لے کر آؤ وہ لوگ ایک پیالہ میں بنید لے کر آئے، آپ  
نے اس کو منہ کے قریب لگایا پھر پانی منگا کر اس پر دو یا تین  
بار ڈالا پھر فرمایا اس کی تیزی کو پانی سے توڑ لیا کرو۔

اس حدیث کو امام عبدالرزاق نے بھی روایت کیا ہے ۱۱ نیز اس حدیث کو امام نسائی اور امام دارقطنی نے بھی روایت کیا ہے۔  
ہر چند کہ امام نسائی اور امام دارقطنی نے ان میں سے بعض احادیث کی اسانید کو ضعیف کہا ہے لیکن تعدد طرق اور کثرت اسانید کی  
وجہ سے یہ احادیث لائق استدلال اور قابل احتجاج ہیں اور ان احادیث اور آثار سے یہ واضح ہو گیا کہ جو بنید یا کوئی اور مشروب اپنی تیزی  
کی وجہ سے نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار جائز ہے اور اس میں پانی ملا کر اس کو کثیر مقدار میں پینا بھی حلال ہے کیونکہ اگر یہ ناجائز ہوتا تو  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان تیز مشروبات کو گرانے کا حکم دیتے لیکن آپ نے اس کے برعکس ان میں پانی ملا کر ان کو استعمال کرنے کی اجازت  
دی تو اس سے معلوم ہوا کہ جو بنید اپنی تیزی کی وجہ سے نشہ آور ہو اس میں پانی ملا کر اس کی تیزی توڑ کر اس کو استعمال کرنا جائز ہے۔  
اور یہی فقہاء اخلاف کثر ہم اللہ کا نظریہ ہے نیز ان احادیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جن دواؤں میں قلیل مقدار میں انکو حل شامل ہو  
(خواہ وہ ایڑ پیچک دوائیں ہوں یا ہرمیو پیچک) ان کا پینا جائز ہے کیونکہ اولیٰ تران میں انکو حل کی مقدار بہت کم ہوتی ہے ثانیاً  
یہ کہ دوسری دواؤں کی آمیزش کے بعد انکو حل کی شدت یا حدت ختم ہو جاتی ہے صرت اس کا اتنا اثر رہتا ہے جس سے اس دوا  
کو طویل عرصہ تک محفوظ کیا جاتا ہے۔

جس مشروب کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار کے حلال ہونے پر فقہاء اخلاف کے دلائل !  
۱۲ امام نسائی روایت کرتے ہیں :

- ۱۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۱۴۲-۱۴۳، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ  
۲۔ امام عبد الرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۹ ص ۲۲۴-۲۲۵، مطبوعہ مکتب علمیہ بیروت، ۱۳۹۰ھ  
۳۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب متوفی ۳۰۰ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۹۱، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی  
۴۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۴ ص ۲۶۰، مطبوعہ نشر السنۃ عمان



حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ پیو اور نشہ نہ کرو۔

عن عائشة قالت اشربوا ولا تسكروا  
امام دارقطنی روایت کرتے ہیں :

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ابطح (ایک وادی) میں گئے، وہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ارشادات فرمائے ان میں یہ بھی فرمایا کہ میں تم کو (پہلے) قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا، سو اب ان کی زیارت کیا کرو یہ تم کو آخرت کی یاد دلائیں گی، اور میں تم کو تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت جمع کرنے سے منع کیا تھا سو اب تم کھاؤ اور ذخیرہ کرو، اور میں تم کو (چند) برتنوں (کے استعمال) سے منع کیا تھا، حالانکہ برتن کسی چیز کو حلال نہیں کرتے اب تم ان برتنوں میں پیو اور نشہ نہ کرو۔

عن عبد اللہ بن مسعود قال بینا نحن نزول مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالابطح فذكر الحديث وقال فیہ انی کنت نهیتکم عن زیارة القبور فزوروها تذکرکم آخرتکم ونهیتکم عن لحوم الاضاحی ان تأکلوها فوق ثلاث فکلوا وادخروا ونهیتکم عن الاوعية ، وان الوعیة لا تحرم شیئاً فاشربوا ولا تسکروا۔

علامہ ابوبکر رازی لکھتے ہیں :

حضرت ابوبردہ بن نیار بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”برتنوں میں پیو اور نشہ نہ کرو“ آپ کا یہ ارشاد کہ برتنوں میں پیو ان مشروبات کے پینے کی طرف راجع ہے جن کا پینا پہلے ممنوع تھا، آپ نے اس حدیث میں ان کے پینے کو مباح کر دیا، اور یہ معلوم اور مقرر تھا کہ اس سے آپ کی مراد ان مشروبات کا پینا تھا جن کی کثیر مقدار نشہ آور ہوتی ہے کیونکہ یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ پانی پیو اور نشہ نہ کرو، کیونکہ پانی کسی حال میں نشہ آور نہیں ہے سو اس سے ثابت ہوا کہ آپ کی مراد یہ تھی کہ جس چیز کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار پینا جائز ہے۔ بہ کثرت صحابہ کرام سے ہمیں شدید کہ پینا ثابت ہے، بعض آثار یہ ہیں : علقمہ اور اسود بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس گئے تو انھوں نے ہم کو عبید شمرید پلایا۔ نسیم بن حماد بیان کرتے ہیں کہ ہم یحییٰ بن سعید قطان کے پاس کوفہ میں بیٹھے ہوئے تھے وہ ہمیں عبید کی تحریم کے متعلق حدیث بیان کر رہے تھے اتنے میں ابوبکر بن عیاش آگئے انھوں نے یہ سن کر کہا : اسے رٹ کے خاموش ہو اور کہا اعمش از ابراہیم نے علقمہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے ہم کو سخت تیز عبید پلایا جس کا آخر نشہ آور تھا۔ علقمہ بیان کرتے ہیں کہ ایک اعرابی نے حضرت عمر کے مشروب سے کچھ پی لیا تو حضرت عمر نے اس کو کڑے لگائے، اعرابی نے کہا میں نے تو آپ کے مشروب سے پیا ہے، حضرت عمر نے اپنے مشروب کو منگایا اور پانی ملا کر اس کی تیزی کو توڑا پھر اس سے پیا اور فرمایا جس شخص کو اپنے مشروب کی تیزی سے (نشہ دینے) کا حدشہ ہو وہ اس میں پانی ملائے، ابراہیم نخعی نے بھی حضرت عمر سے اس کی مثل روایت کیا ہے اور اس روایت میں ہے کہ حضرت عمر نے اس اعرابی کو مارنے کے بعد اس مشروب کو پیاسیہ

۱۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۸۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۲۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۵۹، مطبوعہ نشر السنۃ بلقان

۳۔ اس واقعہ کے متعلق امام دارقطنی نے یہ روایت بیان کی ہے : (بقیہ آئندہ صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں)

علامہ ابن ابی میمونہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس نے فرمایا کہ حضرت ام سلمہ اور حضرت ابوطالب رضی اللہ عنہما کشمش اور چھوڑوں کو ملا کر ان کا نمید پیتے تھے۔ ان سے کہا گیا کہ اسے ابوطالب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے، اسی کشمش اور چھوڑوں کے مخلوط نمید سے انہوں نے کہا نہیں صلی اللہ علیہ وسلم نے اس زمانہ میں تنگی کی بنا پر اس سے منع فرمایا تھا، جس طرح کھجوروں کو ملا کر کھانے سے منع فرمایا تھا۔

علامہ جصاص فرماتے ہیں: اس سلسلہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بکثرت روایات ہیں جن کو ہم نے کتاب الاشراب میں بیان کیا ہے اور یہاں دوبارہ اس کی تطویل سے ہم نے اجتناب کیا ہے۔ ہمارے فقہاء احناف نے جن مشروبات کو حلال قرار دیا ہے ہمارے علم میں صحابہ اور تابعین میں سے کسی نے ان کو حرام نہیں کیا، صحابہ کرام اور فقہاء تابعین سے صرف نقتعہ الزبیب (کچے پانی میں کشمش کو ڈال دیا جائے وہ پانی سرکہ جھاگ چھوڑ دے اور اس کی مٹھاس چلی جائے۔ سعیدی غفرلہ) کو حرام کہا ہے، اور انگور کے پکے ہوئے اس شیرہ کو حرام کہا ہے جو پکنے کے بعد دو ثلث سے کم اڑ جائے اور نشہ آور ہو، اس کو علامہ اوردہ بازق کہتے ہیں صحابہ کرام اور فقہاء تابعین کے بعد ایک قوم نے نمید پانی میں انگوروں یا کھجوروں کو ڈال کر معمولی جوش دیا جائے حتیٰ کہ پانی میں ان کی مٹھاس آجائے (کے معاملہ میں تشدد کا اور اس کو حرام قرار دیا، حالانکہ اگر نمید حرام ہوتا تو اس کی حرمت توازن سے منقول ہوتی جیسا کہ خمر کی تحریم منقول ہے کیونکہ اس کے پینے میں عام لوگ مبتلا رہتے کیونکہ عام لوگوں کا مشروب کچی کھجوروں اور چھوڑوں کا مشروب تھا اور اس سے یہ ثابت ہوا کہ جو لوگ نمید کو حرام کہتے ہیں ان کا قول باطل ہے۔

علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

**نمید کی تعریف اور اس کا حکم** | نمید چھوڑوں، کشمش، شہد اور گندم وغیرہ سے بنایا جاتا ہے بایں طور کہ ان کو پانی میں

(ماشیہ صفحہ سابقہ)

عن عامر ان اعرابياً شرب من اداوة عمه نمیدا  
فسكر فضربه عن الحد۔ (سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۶۱)  
میر امام دارقطنی روایت کرتے ہیں:

عن الشعبي ان رجلاً شرب من اداوة علي نمیدا  
بصفين فسكر فضربه علي عليه السلام الحد۔  
(سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۶۱)  
شعبي بیان کرتے ہیں کہ صفین میں ایک شخص نے حضرت علی علیہ السلام کے مشکیزہ سے نمید پیا جس سے اس کو نشہ ہو گیا، تو حضرت علی نے اس کو مد لگائی۔

اس سے واضح ہوا کہ حضرت علی اور حضرت عمر ایسا ہی نمید پیتے تھے جس کی کثیر مقدار نشہ آور تھی، انہوں نے اعرابی اور اس شخص کو مد اس لیے لگائی کہ اس نے وہ نمید زیادہ مقدار میں پیا اگر وہ کم مقدار میں پیتا جس سے نشہ نہ ہوتا تو کوئی حرج نہ تھا۔ امام دارقطنی کا ان روایات کو غیر ثابت کہنا ان کے مسلکی تعصب کی بنا پر ہے، تاہم انہوں نے ان کو باطل یا مفسد نہیں کہا، اور یہ آثار متعدد اسانید سے ثابت ہیں اور ہمارے ائمہ نے ان سے استدلال کیا ہے اس لیے ان کا ضعف جاکار۔ سعیدی غفرلہ

علامہ جصاص نے ان تمام آثار کو مکمل اسانید کے ساتھ بیان کیا ہے، ہم نے اختصار کی وجہ سے ان اسانید کو مدن کہ دیا۔ سعیدی غفرلہ  
علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۲ ص ۴۶۵-۴۶۴، مطبوعہ مہیبل اکیڈمی لاہور، ۱۴۰۰ھ

ڈال کر آگ پر معمولی جوش دے لیا جائے، جوش دینے کی قید اس لیے لگائی ہے کہ جس کو آگ پر پکایا نہ جائے، وہ اجماع صحابہ سے حرام ہے، یعنی کشمش یا چھواروں کو پانی میں ڈال دیا جائے اور وہ گارٹھا ہو کر جھاگ چھوڑ دے۔ چھواروں کے نبیذ کی حرمت اور حلت دونوں کے متعلق احادیث آئی ہیں اور جب حرمت کی احادیث کو کچے نبیذ پر اور حلت کی احادیث کو پکائے ہوئے نبیذ پر محمول کیا جائے تو ان میں تطبیق ہو جاتی ہے اور تارض اٹھ جاتا ہے۔ لہٰذا کچے نبیذ کا حرام ہونا اور پکے ہوئے کا حلال ہونا فلولہ کی روایت ہے، ظاہر الروایہ میں دونوں حلال ہیں۔ سیدی غفرلہ)

**مثلث اور نبیذ شریذ کے حلال ہونے پر فقہاء احناف کے دلائل** | مثلث: انگور کے شیرہ کو آگ پر پکایا جائے حتیٰ کہ دو مثلث اڑ جائے اور ایک مثلث باقی رہ جائے۔ (اس کی کثیر مقدار نشہ آور ہوتی ہے۔)

**نبیذ شدید:** کشمش یا چھواروں کے پانی کو آگ پر پکا کر گارٹھا کر لیا جائے اور اس کا ذائقہ تلخ اور تیز ہو جائے (اس کی بھی کثیر مقدار نشہ آور ہوتی ہے۔)

علامہ مرسعی حنفی لکھتے ہیں:

جابر بن حصین اسدی رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کے پاس حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا مکتوب آیا جس میں انھوں نے یہ حکم دیا کہ وہ کھانے کو مضہم کرنے کے لیے مشروب مثلث پیائیں، اور حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ یہ کہتے تھے کہ میں اس کے پینے کو ترک نہیں کروں گا کیونکہ میں نے دیکھا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ خود بھی مثلث پیتے تھے اور لوگوں کو بھی پلاتے تھے، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ وہ شخص ہیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خمر کی تحریم کا خود سوال کیا تھا، اس لیے ان کے متعلق یہ گمان نہیں کیا جاسکتا کہ جس چیز کی تحریم کو نص قرآن شامل ہے (جیسا کہ ائمہ ثلاثہ کہتے ہیں) اس کو حضرت عمر خود بھی پیتے تھے اور لوگوں کو بھی پلاتے تھے۔

اگر بہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت عمر میٹھا مثلث پیتے تھے اور ایسا مثلث نہیں پیتے تھے جس کی کثیر مقدار نشہ آور ہو، کیونکہ حضرت عمر یہ کہتے تھے کہ پکانے سے شیطان کا حصہ اور جنون ختم ہو جاتا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عمر کھانا مضہم کرنے کے لیے مثلث پیتے تھے اور مثلث اس وقت مضہم ہوتا ہے جب کہ وہ تلخ اور تیز ہو نہ کہ میٹھا ہو، اس کی دلیل وہ آثار ہیں جن کو امام محمد نے اپنی کتاب میں بیان کیا ہے ان میں سے بعض یہ ہیں:

زیادہ کہتے ہیں کہ مجھے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ایسا مشروب پلایا کہ قریب تھا مجھے اپنے گھر کا راستہ نہ ملتا، میں نے صبح ان سے اس واقعہ کا ذکر کیا، انھوں نے کہا ہم نے تمہیں عجوبہ (ایک قسم کی عمدہ کھجور) اور کشمش کے نبیذ کے سوا اور کوئی چیز نہیں پلائی دیکھئے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا وہ واقعہ معروف اور مستلم ہے، ان کے متعلق یہ گمان نہیں کیا جاسکتا کہ وہ ایسی چیز پیتے یا پلاتے ہوں گے جس کے بارے میں تحریم نازل ہو چکی ہو، حضرت ابن عمر نے زیادہ کر چیز نبیذ پلایا تھا جس کا ان کے ذہن پر البسا اثر ہوا کہ ان کو گھر کا راستہ ملنا مشکل ہو گیا، اس واقعہ کو اس طرح تفسیر کرنا ان کا مبالغہ تھا یہ نشہ نہیں تھا اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ کشمش اور کھجور کا معمولی جوش دیا ہوا تیز قسم کا نبیذ پینا جائز ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ کشمش اور کھجور کا مخلوط نبیذ پینا بھی جائز ہے اس کے برخلاف بعض متشدد لوگ یہ کہتے ہیں کہ مخلوط مشروب



اور جس گھونٹ کے بعد نشہ پیدا ہو وہ حرام ہے اور وہ کثیر مقدار کا آخری گھونٹ ہے، حضرت ابن عباس نے فرمایا جو پیالہ نشہ آور ہو صرف وہ حرام ہے۔ امام ابو یوسف نے فرمایا: اس کی مثال کپڑے میں خون کی طرح ہے اگر کپڑے میں قلیل خون ہو تو اس کے ساتھ نماز جائز ہے اور اس کی مثال نفقہ کی طرح ہے اگر انسان اپنی کمائی سے اپنے اور اپنے اہل و عیال پر خرچ کرے تو جائز ہے اور اگر خرچ میں اسراف کرے (یعنی ناجائز محل پر خرچ کرے) تو یہ ناجائز ہے۔ اسی طرح ہمیشہ اگر اس کو کھانے کے بعد پیالہ کوئی حرج نہیں ہے اور اگر اس کو بہ قدر نشہ پیدا تو ناجائز ہے کیونکہ یہ اسراف ہے اس لیے ہمیشہ پیتے ہوئے جب نشہ ہونے لگے تو اس کو چھوڑ دے۔ دیکھئے مثلاً دودھ حلال ہے لیکن اگر کسی شخص کو زیادہ دودھ پینے سے نشہ ہونے لگے تو وہ زیادتی ناجائز ہوگی، نیز غور کیجئے کہ بھنگ سے علاج کرنا جائز ہے لیکن اگر بھنگ سے کسی شخص کی عقل مافون ہونے لگے تو وہ ناجائز ہوگی، اور اس تمام تفصیل سے یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ حرمت کا مدار نشہ لانے والے جز پر ہے البتہ غیر مطلقاً حرام ہے، نیز خمر کو خورشی مقدار میں پینا زیادہ پینے کا محرک ہوتا ہے اس لیے اس کی خورشی مقدار بھی حرام ہے، اس کے برخلاف مثلث کی قلیل مقدار کثیر کی محرک نہیں ہوتی بلکہ اس کی قلیل مقدار کھانے کو مضہم کرتی ہے اور عبادت کرنے کی قوت دیتی ہے اور اس کی کثیر مقدار سر میں درد کر دیتی ہے، کیا یہ مشاہدہ نہیں ہے کہ جو لوگ نشہ آور مشروبات کو پیتے ہیں وہ مثلث میں بالکل رعیت نہیں کرتے۔ لہ

### حضرت عمر، حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم سے نشہ آور مشروب کی قلیل مقدار پینے کا جواز

ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک اعرابی لایا گیا جو نشہ میں تھا، اس کے پاس ہمیشہ مثلث کا ایک مشکیزہ تھا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کے چھٹکائے کی کسی سبیل کا ارادہ کیا مگر وہ شخص بالکل مدہوش تھا، آپ نے اس کو قید کرنے کا حکم دیا، جب اس کے ہوش و حواس درست ہو گئے، تو آپ نے اس کے مشکیزے کو منگایا اس میں ہمیشہ تھا اس کو چکھا اور کہا وہ! اس نے یہ کام کیا، پھر اس ہمید کو ایک برتن میں ڈالا اور اس میں پانی ملا کر خود پیا اور اپنے اصحاب کو پلایا اور کہا جب تم کو کسی ہمید کے بارے میں (نشہ آور ہونے کا) شک ہو تو اس میں پانی ملا کر اس کی تیزی کو توڑ لو، اس امر میں یہ دلیل ہے کہ پکے ہوئے ہمید کو پینے میں کوئی حرج نہیں ہے، خواہ وہ تیز ہو کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو خود پیا اور اصحاب کو پلایا، بلکہ اس میں یہ بھی دلیل ہے کہ نشہ آور مشروب کو قلیل مقدار میں پینا جائز ہے کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ جانتے ہوئے کہ وہ ہمیشہ نشہ آور تھا اس کو چکھا، اگر خمر کی طرح اس کی قلیل مقدار بھی نجس اور حرام ہوتی تو حضرت عمر اس کو کیسے پیتے جن کے بابار کے بدترین خمر نازل ہوتی تھی! مسیدی غفرلہ نیز روایت ہے کہ اس اعرابی نے پوچھا کیا آپ نے مجھے ہمید پینے پر مدد لگائی ہے؟ آپ نے فرمایا میں نے تم کو صرف نشہ کی بناء پر مدد لگائی ہے۔

حماد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ کے پاس گیا وہ صبح کے وقت ناشتہ کر رہے تھے، انھوں نے ہمید لگا کر پیا اور مجھے پلایا، جب انھوں نے میرے چہرے پر کراہت کے آثار دیکھے تو کہا مجھے ملوئے یہ حدیث بیان کی کہ وہ حضرت عبداللہ بن مسعود کے پاس جاتے اور ان کے پاس ناشتہ کرتے اور ان کے پاس گھڑے میں سکھا ہوا ہمید پیتے تھے اور روایت ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو ہمید کی عادت تھی حتیٰ کہ ابو عبیدہ نے روایت کیا ہے کہ انھوں نے وہ سبز گھڑا دکھا با جس میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے لیے ہمید بنایا جاتا تھا اسی طرح حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ تیز ہمید پیتے تھے اور ہمید پینے کے عادی تھے، عبدالرحمان بن ابی بکر روایت کرتے ہیں کہ مجھے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ہمید پلایا اور جب انھوں نے مجھ میں تیزی کے آثار دیکھے تو انھوں نے میری رہنمائی کے لیے میرے ساتھ قنبر کو بھیجا۔ (یعنی جب ان میں نشہ کی ابتدائی کیفیات دیکھیں۔)

لے۔ شمس الامۃ محمد بن احمد بن عیسیٰ متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۲۲ ص ۸۰۹، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۸ھ



عبدالرحمن بن ابی یعلیٰ روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ایک آدمی سلال مشروب پر رنج ہوتا ہے اور اس کو اس حد تک پیتی ہے کہ وہ ان پر حرام ہو جاتا ہے، ایسی جب وہ نشہ کی حد تک پہنچتی ہے، اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ مثلث پیتے تھے اور لوگوں کو مثلث بنانے کا حکم دیتے تھے اور لوگوں کو تیز مثلث پلاتے تھے اور چونکہ مثلث پینے کی اباحت میں بہ کثرت آثار مروی ہیں اسی لیے امام ابو حنیفہ نے مذہب اہل سنت و جماعت کی خصوصیات میں سے یہ شمار کیا ہے کہ گھڑے میں بنائے ہوئے ہمیز کو حرام نہ کہا جائے اور بعض سلف سے مروی ہے کہ اگر آسان سے گھر کو میرے دو ٹکڑے ہو جائیں تو میرے نزدیک یہ ہمیز کو حرام کہنے سے بہتر ہے، کیونکہ ہمیز کو حرام کہنے سے ان آثار مشہورہ کو رد کرنا لازم آتا ہے اور بڑے بڑے اولوالعزم صحابہ کے اقوال کو بڑا کھنا لازم آتا ہے اور یہ جائز نہیں ہے، اور ہمیز کو حلال کہنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہر شخص اس کو پیئے۔ ہمیز پینے کی رخصت تحریم کے بعد دی گئی ہے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہمیز کی تحریم کے وقت میں بھی اسی طرح موجود تھا جس طرح تم موجود تھے، پھر میں اس کو حلال قرار دینے کے وقت بھی حاضر تھا اور میں نے اس کی تحلیل کو یاد رکھا اور تم بھول گئے، حضرت ابن مسعود کے اس ارشاد سے واضح ہو گیا کہ ہمیز کی حرمت کے متعلق جس قدر آثار مروی وہ سب اس کی رخصت کے حکم کے بعد منسوخ ہو گئے۔

**تیز ہمیز پینے کی ممانعت کے منسوخ ہونے کا بیان** | ابراہیم رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ لوگوں کا یہ کہتا صحیح نہیں ہے کہ جس کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار حرام

ہے، صرف وہ گھونٹ حرام ہے جس سے نشہ ہو، حضرت علی بن حسین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک میں گئے، وہاں آپ کا ایسے لوگوں پر گزر ہوا جو کشتی پر رال لگا رہے تھے، آپ نے پوچھا یہ کون لوگ ہیں؟ عرض کیا یہ اپنی شراب پینے سے بیمار ہو گئے تو آپ نے ان لوگوں کو کھدکے بٹے ہوئے برتن، سبز گھڑوں اور تار کو لگے ہوئے برتنوں کے استعمال سے منع کر دیا۔ ان برتنوں میں ہمیز بنایا جاتا تھا، جب آپ اس غزوہ سے واپس لوٹے تو ان لوگوں نے بد معنی کی شکایت کی، آپ نے ان کو ان برتنوں کے استعمال کی اجازت دے دی اور نشہ آور مقدار سے منع فرمایا، اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ ہمیز پینے کی ممانعت پہلے تھی اور رخصت بعد میں دی گئی ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اجتہاد میں نشہ آور ہمیز سے مطلقاً منع فرمایا تھا اور بعد میں اس کی قلیل مقدار پینے کی اجازت دی یہ شرطیکہ اس کو نشہ آور حد تک نہ پیا جائے۔

**کبار صحابہ اور فقہار تابعین سے نشہ آور مشروب کی قلیل مقدار کے جواز کا بیان** | علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

امام ابن ابی شیبہ نے مروی مہمون سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہم یہ تیز ہمیز اس لیے پیتے ہیں کہ ہمارے پیٹ میں براؤنٹ کا گوشت ہے وہ کئی جلتے۔ اور ہم کو ایذا دے جس شخص کو اپنے ہمیز کے بارے میں نشہ آور ہونے کا شک ہو وہ اس میں پانی ملائے۔

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں کہ واؤد بن ابی ہمدان نے سید ابن المسیب سے پوچھا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو کس مشروب کی اجازت دی تھی؟ انہوں نے کہا طلاء کی مٹی، انگور کے شیرہ کو پکایا جائے جس کا دو مثلث اڑ جائے اور ایک مثلث باقی رہے۔

شمس اللہ محمد بن احمد غفرلہ متوفی ۴۸۳ھ، البیہود ج ۲ ص ۱۲-۱۱ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۸ھ

البیہود ج ۲ ص ۱۲-۱۱

جلد سادس



حدیث فاسکر کثیرہ فقلیلہ حرام جس کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار بھی حرام ہے  
کی تحقیق

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں: یہ حدیث آٹھ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مروی ہے:

الأول: حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما | امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے عبید اللہ بن عمرو بن شعیب  
عن ابیہ عن جده روايت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا جس کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار حرام ہے، اور امام عبدالرزاق نے بھی اپنی مصنف میں اس روایت کا ذکر کیا ہے۔

الثانی: حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما | امام ابوداؤد، امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے ان کی حدیث کو اس سند کے ساتھ  
روایت کیا ہے: عن داؤد بن بکیر عن محمد بن منکر عن

جابر مرفوعاً، امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن غریب ہے، امام ابن حبان نے اپنی مسند میں اس حدیث کو اس سند کے ساتھ  
روایت کیا ہے: عن موسیٰ بن عقبہ عن محمد بن منکر عن جابر۔

الثالث: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ | امام نسائی نے اس حدیث کو اس سند کے ساتھ روایت کیا ہے:

عن محمد بن عبد اللہ بن عمار الموصلی عن الولید  
بن کثیر عن الضحاک بن عثمان عن بکیر بن عبد اللہ بن الاصم عن عامر بن سعد بن ابی وقاص عن

سعد۔ نیز اس حدیث کو امام ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

الرابع: حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ | امام دارقطنی نے ان کی حدیث اس سند کے ساتھ روایت کیا ہے: عن  
عیسیٰ بن عبد اللہ بن محمد بن عمرو بن علی حدیثی ابی عن

ابیہ عن جده عن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ۔ اس سند میں عیسیٰ بن عبد اللہ مترک راوی ہے۔

الخامس: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا | امام ابوداؤد اور امام ترمذی نے ان کی حدیث کو اس سند کے ساتھ روایت کیا ہے:

عن ابی عثمان عن عمرو بن سلمہ الانصاری عن القاسم عن محمد بن  
عائشہ رضی اللہ عنہا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نشہ آور چیز حرام ہے جس چیز کا ایک فرقہ (آٹھ کلو کا پیمانہ)

نشہ آور ہو اس کا ایک گونٹ بھی حرام ہے۔ اس حدیث کی سند میں عمرو بن سالم ضعیف ہے، امام دارقطنی نے اس حدیث کو مسترد  
اسانید کے ساتھ روایت کیا ہے اور وہ سب ضعیف اسانید ہیں۔

السادس: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما | امام اسحاق بن راہویہ نے ان کی حدیث کو اپنی مسند میں روایت کیا ہے،  
اس کی یہ سند ہے: اخبرنا ابو عاصم العقیدی حدیثنا ابو معمر

عن موسیٰ بن عقبہ عن سالم بن عبد اللہ بن محمد عن ابیہ مرفوعاً، اس کو امام  
طبرانی نے بھی روایت کیا ہے۔

السابع: نوات بن جبیر رضی اللہ عنہ | ان کی حدیث کو حاکم نے مستدرک کی کتاب الفعائل میں روایت کیا اور سند کے متعلق سکوت اختیار کیا۔

الثامن: زید بن ثابت رضی اللہ عنہ | ان کی حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے۔

ان تمام روایات کا جواب یہ ہے کہ یحییٰ بن معین نے کہا ہے کہ یہ احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہیں اور امام احمد نے کہا ہے کہ جس حدیث کو یحییٰ بن معین نہ پہچانتے ہوں وہ حدیث نہیں ہے، ثانیاً یہ حکم منسوخ ہو گیا، ابتداء میں جب شراب کے معاملے میں سختی کی گئی تھی تو نشہ آور مشروب کی قلیل مقدار کو بھی حرام کر دیا تھا، بعد میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیز بنانے والے برتنوں میں پینے کی اجازت دی اور فرمایا پیو اور نشہ نہ کرو تو یہ حکم منسوخ ہو گیا اور بکثرت صحابہ سے تیز ہمیز کی قلیل مقدار کا پینا ثابت ہے۔ یہ تمام بحث ہم نے اس سے پہلے باحوالہ بیان کر دی ہے۔ ثالثاً نشہ آور مشروب کا وہ آخری گھونٹ حرام ہے جو نشہ لانے کا موجب ہو اور اس حدیث میں قلیل سے مراد وہی آخری گھونٹ ہے، اس کی تائید ان احادیث سے ہوتی ہے:

امام دارقطنی حلقہ سے روایت کرتے ہیں:

عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل مسكر حرام قال عبد الله هي الشربة التي اسكرتك

علقمة، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نشہ آور (مشروب) حرام ہے، حضرت عبداللہ نے کہا حرام وہ گھونٹ ہے جو تم کو نشہ میں لائے۔

امام دارقطنی، ابراہیم سے روایت کرتے ہیں:

عن ابراهيم عن ابن مسعود قال كل مسكر حرام هي الشربة التي تسكر

ابراہیم ابن مسعود سے روایت کرتے ہیں، کہ ہر نشہ آور (مشروب) حرام ہے، اور حرام وہ گھونٹ ہے جو تم کو نشہ میں لائے۔

خمر قلیل اور کثیر ہر صورت میں حرام ہے، کیونکہ خمر کی قلیل مقدار کثیر کی طرح ہوتی ہے، لیکن دوسرے مشروبات (مثلاً بید و غیرہ) باوجود تیز اور گارے ہونے کے ان کی قلیل مقدار کثیر کی طرح نہیں ہوتی، اس لیے ان کی قلیل مقدار مباح ہے البتہ جو مقدار نشہ آور ہو وہ حرام ہے، اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ نشہ آور آخری گھونٹ یا آخری پیالہ ہوتا ہے اور اس کا حکم اس مقدار کے خلاف ہے جو نشہ آور ہو، اس کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص نے چنہ پیالے پانی پیا پھر اس نے ایک پیالہ مٹری، تو اس پر مٹری وجہ سے حد لازم آئے گی نہ کہ مٹری سے پہلے پیتے ہوئے پیالوں کی وجہ سے، سو اس کی بھی یہی مثال ہے، اگر کسی مشروب کی کثیر مقدار نشہ آور ہوتی

۱۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، بنایہ ج ۴ ص ۳۲۲، مطبوعہ ملک سنٹر فیصل آباد

۲۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۴ ص ۲۵۰، مطبوعہ نشر المسند عمان

۳۔ " " " " سنن دارقطنی ج ۴ ص ۲۵۱

ہے تو اس سے یہ لادم نہیں آتا کہ اس کی قلیل مقدار بھی حرام ہو جیسا کہ بھنگ اور گھوڑی کے دودھ کا حکم ہے، حدیث میں جسے کہ ہر نشہ اور حرام ہے یہ ہم کو تسلیم ہے اور اس سے مراد وہ آخری گھونٹ ہے جو نشہ آور ہوتا ہے، امام ابو یوسف نے اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص کسی مشروب کو نشہ کے ارادہ سے پیئے تو اس مشروب کی قلیل اور کثیر مقدار حرام ہے، لیکن اگر کوئی شخص کھانا، معکم کرنے کے لیے کسی نشہ آور مشروب کی قلیل مقدار کو پیتا ہے اس کا یہ حکم نہیں ہے اس کی نظیر چلنا ہے زنا کے قصد سے چلنا حرام ہے اور عبادت کے قصد سے چلنا عبادت ہے، اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جو یہ ارشاد ہے: "جس کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار حرام ہے" وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق اس آخری پیالہ پر محمول ہے جو نشہ کا موجب ہو خواہ قلیل ہو یا کثیر۔

علاوہ ازیں ہم بیان کر چکے ہیں کہ یہ حکم ابتداء میں تھا جب شراب کے معاملہ میں سختی کی گئی تھی، پھر اس کے بعد قلیل مقدار پینے کی رخصت دے دی گئی اور جب اماد بیٹ کر جمع کرنا ممکن ہو تو یہ اس سے بہتر ہے کہ بعض اماد بیٹ پر عمل کیا جائے اور بعض کو ترک کر دیا جائے۔

شخص الامہ نسری حنفی لکھتے ہیں:

بچے ہمیز کے حلال ہونے پر دلائل

چھاروں اور کچی کھجوروں کو ملا کر ہمیز بنانے یا ان میں سے کسی ایک کا ہمیز بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے بشرطیکہ ان کو پکا لیا جائے، کیونکہ کچی کھجور بھی چھاروں کی ایک قسم ہے، اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ چھاروں کا پکا ہوا ہمیز حلال ہے اور اس کی جو مقدار نشہ آور ہو وہ حرام ہے، اسی طرح چھاروں اور شمش کو ملا کر ہمیز بنانا یا کچی کھجوروں اور شمش کو ملا کر ہمیز بنانا حلال ہے اس ہمیز کو غلیطین کہتے ہیں اور ہم اس کے جواز پر دلائل بیان کر چکے ہیں، اسی طرح شہد جوار، گندم، جو، شمش اور چھاروں میں سے ہر ایک کا ہمیز بنانا جائز ہے، ان میں سے ہر ایک کا الگ الگ ہمیز بنانا بھی جائز ہے اور ان کو ملا کر ہمیز بنانا بھی جائز ہے، چھاروں اور شمش کے ہمیز کا حکم ہم بیان کر چکے اور باقی چیزوں کے ہمیز کے متعلق ظاہر حکم یہ ہے کہ ان کا ہمیز جائز ہے خواہ کچا ہو یا پکا۔ اور نوادر میں مشام نے امام محمد رحمہ اللہ نے یہ روایت بھی کی ہے کہ گاڑھا ہو جانے کے بعد کچا ہمیز پینا جائز نہیں ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "خمر پانچ چیزوں سے بنائی جاتی ہے کھجور، انگور، گندم، جو اور جوار"۔ اس حدیث سے یہ مراد نہیں ہے کہ ان چیزوں سے حقیقتاً خمر بنی ہے، اس سے ان چیزوں کو خمر سے تشبیہ دینا مراد ہے، یعنی ان چیزوں کی شراب کا پینا بھی خمر کی طرح حرام ہے، اور یہ بات دلیل سے ثابت ہو چکی ہے کہ چھاروں اور شمش کا کچا پانی اگر گاڑھا ہو تو اس کا پینا حلال نہیں ہے، اسی طرح باقی چیزوں کا کچا پانی بھی اگر گاڑھا ہو تو حرام ہے (یہ نوادر کی روایت تھی، اور ظاہر الروایہ کے مطابق کچا پانی ہو یا جرش دیا ہوا ہر صورت میں حلال ہے) ظاہر الروایہ کی دلیل یہ ہے کہ شہد، جوار اور جو حلال ہیں خواہ وہ پک کر متغیر ہوں یا غیر متغیر، سو اگر ان کو پانی میں ڈال دیا جائے تو وہ پانی بھی حلال ہو نا چاہیے، خواہ اس کو پکا کر متغیر کیا جائے یا نہیں، کیونکہ طعام کا تغیر اور گاڑھا ہونا حرمت میں مؤثر نہیں ہے۔ ان تمام دلائل کا خلاصہ یہ ہے کہ خمر (انگور کا سٹرا ہوا شیرہ جو جھاگ چھوڑ چکا ہو) بھنیہ حرام ہے، خواہ اس کی مقدار کم ہو

علامہ: شخص الامہ محمد بن احمد نسری حنفی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۲ ص ۲۲۷، ۱۷، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ

علامہ: شخص الامہ محمد بن احمد نسری حنفی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۲ ص ۱۸-۱۷، ۱۷، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ

جلد سادس



یا زیادہ اور خمر کے علاوہ باقی نشہ آور مشروبات کو اتنی مقدار میں پینا حرام ہے جتنی مقدار میں وہ نشہ آور ہوں اور اس سے کم مقدار میں (جس میں وہ نشہ آور نہیں ہے) اس کا پینا جائز ہے۔ اس مقدار میں وہ حرام ہیں نہ نجس۔ اس تفصیل سے اس اہم مسئلہ پر بحث کرنا مقصود ہے کہ ایلو پیتھک اور ہومیو پیتھک دوا میں جن میں الکوحل استعمال کی جاتی ہے اور انجکشن وغیرہ لگانے کے سلسلہ میں اسپرٹ استعمال ہوتا ہے اور اسی طرح پر فیوم وغیرہ میں بھی الکوحل استعمال ہوتی ہے، آیا ان کا استعمال شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں پہلے ہم دیگر اسلامی مفکرین کی اُراء پیش کریں گے اس کے بعد دلائل سے اپنا نقطہ نظر واضح کریں گے۔ لیکن پہلے ہم دیگر مروجہ نشہ آور اشیاء کا حکم بیان کریں گے۔

**بھنگ کا لغوی معنی اور اس کی تاثیرات کا بیان** | علامہ سید مرتضیٰ دہلوی بھنگ کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

غیر ہے عقل کو ماؤن کر دیتی ہے، جنون لاتی ہے، ورم، چالوں اور درووں میں سکون مہیا کرتی ہے۔ لے شیخ عبدالحق محدث دہلوی بھنگ کے نقصانات بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

بعض حکماء نے بھنگ کے دنیاوی اور دینی نقصانات کی تعداد ایک سو بیس تک گنوائی ہے، یہ تفکرات اور اندیشوں کو جنم دیتی ہے، جسمانی رطوبتوں کو خشک کر دیتی ہے اور جسم کو گرم بیماریوں کی آماجگاہ بنا دیتی ہے، دبیائے اسلام کے مشہور طبیب محمد بن زکریا نے کہا بھنگ کو کھانا اور دوسرے باعث ہے، منی کو خشک کر دیتا ہے، تفکرات، عقل و دماغ، دق، ریل، علت المشائخ (مفعولیت)، استسقاء اور اچانک موت آنے کا سبب ہے بعض علماء نے کہا کہ شراب کے تمام نقصانات شیش میں موجود ہیں، بھنگ نشہ آور ہے اور عقل کو برباد کرتی ہے۔ اس سے گفتگو کا توازن بیکر مہمان ہے اور دل میں پوشیدہ رکھنے والی باتیں زبان پر آ جاتی ہے، ابو العباس بن یحییٰ نے کہا کہ صحیح بات یہ ہے کہ بھنگ شراب کی طرح نشہ آور ہے کیونکہ اس کے کھانے سے نشہ اور دماغی فوٹر لاحق ہو جاتا ہے۔ لے

**بھنگ کے شرعی حکم میں مذاہب فقہاء** | علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

تاج الشریعہ نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص لاعلمی میں بھنگ پیئے اور اسی حال میں اپنی بیوی کو طلاق دے دے تو اس کی طلاق واقع نہیں ہوگی، لیکن اگر کوئی شخص عمدتاً بھنگ پیئے اور نشہ میں طلاق دے دے تو اس کی طلاق واقع ہو جائے گی، صاحب المہیط نے کہا یہ تفصیل امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے منقول ہے نیز صاحب المہیط نے بیان کیا کہ بھنگ کا نشہ حرام ہے اور بھنگ کے نشہ میں دی ہوئی طلاق واقع ہو جائے گی۔ شیخ الاسلام خواجہ شاد نے اپنی شرح میں لکھا ہے کہ سقونیا اور بھنگ کو علاج کی غرض سے قلیل مقدار میں کھانا جائز ہے، اور اگر وہ مقدار سے زیادہ اور عقل کو فاسد کرے تو پھر اس کا کھانا حرام ہے۔ لے علامہ ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں:

ابو المرائی کی کتاب الطلاق میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص لہو و لیسب کے قصد سے بھنگ یا افیون کھائے اور اس کی عقل ماؤن ہو جائے تو اس کی دی ہوئی طلاق واقع ہو جائے گی، کیونکہ یہ معصیت ہے اور اگر اس نے علاج کی غرض سے بھنگ یا افیون کھائی تو اس کی دی ہوئی طلاق واقع نہیں ہوگی، کیونکہ اب ان کو کھانا معصیت نہیں ہے، فتح القدیر میں بھی اسی طرح ہے، اس عبارت میں یہ تصریح ہے کہ بغیر غرض علاج

۱۔ علامہ سید محمد مرتضیٰ دہلوی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج التروس ج ۲ ص ۱۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۲۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، الشیخہ اللغات ج ۲ ص ۲۸۸، مطبوعہ مطبعہ تیج کار لکھنؤ۔

۳۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، بنایہ ج ۲ ص ۱۴۴، مطبوعہ ملک ستر تفصیل آباد۔

کے بھنگ یا افیون کھانا حرام ہے اور بزازیم میں لکھا ہے کہ اس علت سے معلوم ہوا کہ علاج کی غرض سے بھنگ اور افیون کا کھانا جائز ہے۔ (المنہر الفائق میں بھی اس تفصیل کو لکھنے کے بعد اس کو صحیح قرار دیا ہے۔)

خلاصہ یہ ہے کہ بھنگ کی کثیر اور نشہ آور مقدار کو استعمال کرنا مطلقاً حرام ہے اور اس کی قلیل مقدار کو بطور لہو و لعب کے استعمال کرنا بھی حرام ہے اور اگر اس سے نشہ ہو گیا اور نشہ میں طلاق دے دی تو طلاق واقع ہو جائے گی اور قلیل مقدار کو بضرع علاج استعمال کرنا جائز ہے اور اگر اس سے نشہ ہو گیا اور نشہ میں طلاق دے دی تو وہ طلاق واقع نہیں ہوگی۔ ۱۷ علامہ درویر مائلی لکھتے ہیں:

حشیش، افیون اور بھنگ ظاہر ہیں کیونکہ یہ جامد چیزیں ہیں اور ان کو استعمال کرنا حرام ہے کیونکہ یہ عقل کو معطل کر دیتی ہیں، البتہ ان کا بدن میں خارجی استعمال جائز ہے۔ ۱۸ علامہ صاوی مائلی اس کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

خلاصہ یہ ہے کہ جو چیز عقل کو بے کار کر دے وہ مسکر (نشہ آور) ہوتی ہے، اور جو عاقل کو سدا دے اور کیفیت دوسرہ پیدا کرے اس کو عذر (مسکت) کہتے ہیں، پہلی چیز نجس اور حرام ہے اور دوسری چیز ظاہر اور حرام ہے۔ ۱۹ ہر چند کہ علامہ درویر مائلی اور علامہ صاوی مائلی نے بھنگ اور حشیش وغیرہ کے کھانے کو مطلقاً حرام کہا ہے لیکن علامہ دسوقی مائلی نے یہ لکھا ہے کہ ان کو بہ مقدار نشہ کھانا حرام ہے اور اس سے کم مقدار میں کھانا جائز ہے، علامہ دسوقی مائلی لکھتے ہیں:

حشیش، برش (ایک قسم کی گھاس) اور افیون مخدرات (مسکت اشیاء) میں سے ہیں، علامہ قرانی کی یہ تحقیق ہے اور یہی مختار ہے، اس کے برخلاف علامہ منونی نے ان کو نشہ آور قرار دیا ہے، ان کی جو مقدار عقل کو مادیات نہ کرے اس کا استعمال جائز ہے۔ ۲۰ علامہ دسوقی کی یہ عبارت فقہاء احناف کے نظریہ کا مؤید ہے۔

علامہ شربینی شافعی لکھتے ہیں:

مادہ اشیاء میں سے جو چیز عقل کو زائل کر دے اس کے استعمال پر حد نہیں ہے جیسے بھنگ اور حشیش کیونکہ ان میں کوئی قوت ہے نہ سرور اور ان کو کم مقدار میں پینا زیادہ مقدار میں پینے کا محرک نہیں ہوتا۔ البتہ ان میں تعذیر ہے۔ ۲۱ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:

قال الدوئیانی والنبات الذی یسکر ویس فیہ شدۃ مطبوعۃ یحدم اکلہ ولا یحد علی اکلہ قال علامہ رویانی لے کہا ہے کہ جو جڑی بوٹی نشہ آور ہو اور سرور لائے والی نہ ہو، اس کا کھانا حرام ہے اور اس کے کھانے

۱۷۔ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متون ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۵۰۵-۵۰۴، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ ضعیف آباد

۱۸۔ علامہ ابوالبرکات احمد بن محمد درویر مائلی، الشرح الصغیر علی اقرب المسائل ج ۱ ص ۴۷، مطبوعہ دارالمعارف مصر، ۱۳۸۴ھ

۱۹۔ علامہ احمد بن محمد صاوی مائلی متون ۱۲۲۳ھ، حاشیہ الصاوی علی شرح الصغیر ج ۱ ص ۴۷، مطبوعہ دارالمعارف مصر، ۱۳۸۴ھ

۲۰۔ شیخ شمس الدین محمد بن عرفہ دسوقی مائلی، حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر ج ۱ ص ۵۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۲۱۔ علامہ محمد شربینی شافعی الخلیف من قرن العاشر مغنی المحتاج ج ۴ ص ۱۸۷، دار احیاء التراث العربی بیروت

وَيَجُوزُ اسْتِعْمَالُهُ فِي الدَّوَاءِ وَإِنْ أَفْضَى إِلَى  
السُّكْرِ مَا لَمْ يَكُنْ مِنْهُ بِدَقَالٍ وَمَا يَسْكُرُ مَعَ غَيْرِهِ وَلَا  
يَسْكُرُ بِنَفْسِهِ إِنْ لَمْ يَنْتَفِعْ بِهِ فِي دَوَاءٍ وَغَيْرِهِ فَهُوَ  
حَرَامٌ وَإِنْ كَانَ يَنْتَفِعُ بِهِ فِي التَّدَاوِي حُلُّ التَّدَاوِي  
بِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ۝

دالے پر حد نہیں ہے اور یہ کہا کہ دوا میں اس کا استعمال کرنا  
جائز ہے خواہ اس سے نشہ پیدا ہو، بہ شرطیکہ اس دوا کے سوا اور  
کوئی چارہ کار نہ ہو، اور جو جڑی بوٹی بنفسہ نشہ نہ دیتی ہو لیکن  
دوسری چیز کے ساتھ مل کر نشہ دیتی ہو اگر اس سے کسی دوا میں  
فائدہ حاصل نہ کیا جائے تو وہ اور دوسری چیز حرام ہے اور  
اگر اس سے کسی دوا میں فائدہ حاصل کیا جائے تو جائز ہے

علامہ نووی نے علامہ رویانی کی یہ عبارت روضۃ الطالبین میں بھی نقل کی ہے۔ ۱۰

شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

أَيُّ حَرَامٍ اسْتَقِيلَ كَسْكْرِ نِيَارٍ، تَصْرِيحٌ بِمَا  
نَوَوِيٌّ فِي مَشْرِحِ الْمَهَذِّبِ كَحَرَامِ نَيْسَتِ أَكْلِ قَلِيلٍ مِنْ حَشِيشٍ دَالِي  
قَوْلِهِ (يُشْبِهُهُ تَمَانِدٌ كَمَا فِي مَشْأَلِ شَوَدِ بَرْمَنْدِ سَبِّ شَانِعِيهِ بِرَقُولِ  
كَسْ كَمَا كَوْبِدَارِ ائِشَالِ كَمَا وَسْ مَسْكِرِ اسْتِ وَحَالًا كَمَا تَزْدُ  
اِئِشَالِ هَرْجِ كَثِيرِ وَسْ مَسْكِرِ بَاشِدِ قَلِيلِ وَسْ حَرَامِ اسْتِ ۱۱

بھنگ کی قلیل مقدار جو نشہ آور نہ ہو آیا وہ حلال ہے  
یا نہیں؟ علامہ نووی نے شرح المہذب میں تصریح کی ہے کہ  
حشیش کی قلیل مقدار کھانا حرام نہیں ہے، اور یہ بات مخفی  
نہ ہے کہ مذہب شافعی کا قاعدہ یہ ہے کہ جس چیز کی کثیر مقدار  
نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار حرام ہے ترجمہ شافعی علماء کے  
نزدیک بھنگ نشہ آور ہے، ان کے نزدیک اس کی قلیل  
مقدار کیسے جائز ہوگی؟

غالباً حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ نے خود شرح المہذب کو نہیں دیکھا اور کسی کا حوالہ دیکھ کر علامہ نووی  
کی طرف یہ منسوب کر دیا کہ وہ بھنگ کی قلیل مقدار کو شرح المہذب میں جائز لکھتے ہیں، حالانکہ علامہ نووی شافعی نے شرح المہذب  
اور روضۃ الطالبین دونوں کتابوں میں یہ لکھا ہے کہ نشہ آور جڑی بوٹی کو کھانا حرام ہے البتہ اضطراب کی صورت میں بطور دوا اس  
کا استعمال جائز ہے اور یہ ایک الگ بات ہے۔

ہم نے حضرت شیخ کی اس عبارت کی اس لیے وضاحت کی ہے کہ کوئی شخص اس عبارت کو پڑھ کر فقہاء شافعیہ کے مسلک  
کے بارے میں غلط فہمی کا شکار نہ ہو جائے۔  
شیخ ابن تیمیہ حنبلی لکھتے ہیں:

جَوْشِيشٍ نَشَةٍ أَوْ دَوَاءٍ اس کے پینے پر مد واجب ہے، اور صحیح قول یہ ہے کہ یہ نجس ہے، کیونکہ جس طرح انگور کی کچی  
شراب نشہ دیتی ہے (یعنی غیر) اسی طرح یہ بھی نشہ دیتی ہے، برخلاف اس چیز کے جو نشہ نہ دے بلکہ صرف عقل کو مآؤف  
کر دے جیسے بھنگ اور جس شخص نے یہ گمان کیا کہ حشیش نشہ نہیں دیتی بلکہ بنیر لذت کے صرف عقل کو مآؤف کرتی ہے اس

۱۰۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح المہذب ج ۹ ص ۳۷، مطبوعہ داراللمکۃ بیروت

۱۱۔ روضۃ الطالبین ج ۳ ص ۲۸۲، مطبوعہ مکتبہ اسلامی بیروت، ۱۴۰۵ھ

۱۲۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، اشعۃ اللمعات ج ۳ ص ۲۹۹، مطبوعہ مطبعہ تیج کمار کھنڈر

نے حشیش کی حقیقت کو نہیں جانا، کیونکہ اگر حشیش میں لذت نہ ہوتی تو لوگ اس کو کیوں کھاتے؟ البتہ بھنگ اس کے خلاف ہے، کیونکہ اس میں کوئی لذت نہیں ہے اور شارب نے لذت دینے والی حرام چیزوں اور لذت نہ دینے والی حرام چیزوں میں فرق کیا ہے اول میں حد لازم کی ہے اور ثانی میں تنزیہ اور حشیش پہلی قسم سے ہے اور بھنگ دوسری قسم سے ہے۔ لہ

نیز شیخ ابن تیمیہ حنبلی لکھتے ہیں:

ہر وہ چیز جو عقل کو ذائل کر دے وہ حرام ہے خواہ اس سے لذت اور سرور حاصل نہ ہو، کیونکہ مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ عقل کو مآوٹ کرنا حرام ہے، البتہ بھنگ کی اتنی مقدار جو نشہ دے کہ عقل کو غائب کرے، اس میں تنزیہ ہے۔ لہ

علامہ سید مرتضیٰ حنفی زبیدی حشیش کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

**حشیش کی تحقیق** حشیش ایک قسم کی سوکھی ہوئی گھاس ہے، بعض لوگوں نے کہا سبز گھاس کو حشیش کہتے ہیں لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔ لہ

علامہ بدر الدین عینی حنفی حشیش کے متعلق لکھتے ہیں:

حشیش، بھنگ کے علاوہ ایک قسم کی گھاس ہے، یہ ہلاک نہیں کرتی لیکن اعضاء کو بے حس کر دیتی ہے، اور سستی اور کاہلی پیدا کرتی ہے اور اس کی تاثیرات مذموم ہیں، اس لیے اس کے کھانے کے حرام ہونے پر متاخرین کا اجماع ہے لہ

علامہ وشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

اگر نشہ آور چیز مشروبات کی صنف سے نہ ہو (یعنی جامد چیز ہو) جیسے حشیش تو اس کے کھانے والے کو تا دیا سزا دی جائے گی، لیکن اس میں حد نہیں ہے، اس کی طہارت میں عین اقوال ہیں جن کو قرآن نے ذکر کیا ہے، کیونکہ نشہ سے مراد وہ کیفیت ہے جس سے عقل فاسد ہو جائے اور اس سے بھی عقل فاسد ہو جاتی ہے، اسی طرح بھنگ بھی حرام ہے خواہ اس میں لذت نہ ہو۔

شیخ ابن تیمیہ حنبلی لکھتے ہیں:

حشیش حرام ہے خواہ وہ نشہ دے یا نہ دے، حشیش کی جو مقدار نشہ آور ہو اس کے حرام ہونے پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے، اور جو شخص اس کو عقل کے اس سے قریب طلب کرنی چاہیے اگر وہ توبہ کرے تو فیہا ورزہ اس کو بطور مرتد قتل کرنا لازم ہے، اس کی نافرمانی پر شہر میں جلانے کی سزا ہے اور اس کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا جائے گا اور اگر کوئی شخص اس کو عبادت سمجھے اور کہے کہ یہ ذکر و فکر میں معاون ہے (جیسا کہ آج کل کے بناوٹی درویش جو مزارات پر بیٹھ کر بھنگ پیتے ہیں پرس کے دم لگاتے ہیں اور حق ہو کے نمبرے بلند کرتے ہیں) تو یہ اللہ کے دین پر بڑی جرات ہے، یہ امر نصاریٰ کے دین میں ہے وہ لوگ شراب کو عبادت سمجھ کر پیتے ہیں یہ فراحت کو عبادت بنا دیتا ہے، قرآن مجید میں ہے:

وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آيَاتِنَا

نہ شیخ ابوالعباس نقی الدین احمد بن تیمیہ حنبلی متوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاویٰ ج ۲۲ ص ۱۹۸، مطبوعہ سعودی عرب

لہ مجموع الفتاویٰ ج ۳۲ ص ۱۲۱

نہ علامہ سید محمد مرتضیٰ حنفی زبیدی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس ج ۲ ص ۲۹۸، مطبوعہ المطبعة الخيرية، ۱۳۰۶ھ

نہ علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، بنایہ ج ۲ ص ۳۳۴-۳۳۵، مطبوعہ ملک اینڈ سنز فیصل آباد

نہ علامہ ابوالعباس محمد بن حلقہ وشتانی ابی مالکی متوفی ۵۸۲ھ، الکمال الکمال العلم ج ۵ ص ۳۳۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

ملک سادات

واللہ امرنا بها قل ان اللہ لایامر بالفحشاء  
اقتولون علی اللہ ما لا تعلمون

(اعراف : ۲۸)

ہیں یہ ہم سے باپ دادا سے ہوتا آیا ہے، اور اللہ نے ہم کو  
اس کا حکم دیا ہے، آپ کہیے کہ اللہ تعالیٰ بے حیائی کا حکم نہیں دیتا،  
کیا تم اللہ پر ایسی باتیں لگاتے ہو جو تم نہیں جانتے۔

اور جس شخص نے یہ جان لیا کہ یہ حرام ہے اور پھر اس کی حرمت کا اقرار نہیں کیا وہ کافر اور مرتد ہے۔ لہ

**افیون کی تعریف اور تحقیق** | افیون (انیم) یہ لفظ یونانی زبان سے ماخوذ ہے، افیون اس خشک شدہ لیس دار عرق کا نام ہے  
جو پوست (خشخاش) کے کچے ڈوڈے سے نکالا جاتا ہے۔ مسلمانوں کے زمانہ میں افیون

طبعی ضروریات کے لیے اور بطور مخدر استعمال کی جاتی تھی، بالائی مصر میں پوست کی کاشت بہت قدیم زمانہ سے ہوتی تھی ساتویں صدی  
ہجری (تیسری صدی عیسوی) میں بہترین افیون ابوتیج میں تیار کی جاتی تھی جو اسبوطا کے جنوب میں ہے، پوست کی کاشت اور  
افیون کی تیاری کا کام مصر میں انیسویں صدی میلاد کے اوائل تک فروغ پر رہا، ایشیائے کوچک میں پوست کی کاشت کا رواج  
صلیبی جنگوں کے بعد عام ہوا اور ترکوں کے عہد میں اس پودے کو قرہ حصار کے قرب و جوار کی آب و ہوا خصوصیت سے بہت  
راس آئی چنانچہ اس شہر کا عرف ہی افیون قرہ حصار ہو گیا، یہ شہر انیسویں صدی میلادی تک پوست کی کاشت اور افیون کی تیاری اور  
برآمد کامرکز بنا رہا۔

ایران اور ترکی میں افیون کو تریاق (دافع زہر) بھی کہتے ہیں، یزد اور اصفہان سے افیون ہندوستان اور ترکی کو برآمد  
کی جاتی تھی، افیون نے ہندوستان میں خاصا اہم کردار ادا کیا، یہاں ان ڈوڈوں کو بن سے افیون نکالی جاتی ہے پوست کہتے  
ہیں، اور انھیں جوش دے کر عرق نکال لیا جاتا ہے، افیون تیار کرنے کا علم اہل چین کو ازمنہ وسطی کے ہندوستان سے حاصل  
ہوا۔ ۳

علامہ ابن نابین شامی حنفی لکھتے ہیں :  
افیون خشخاش کا عرق ہے، اگر کوئی شخص مسلسل چار دن افیون کھائے تو اس کا عادی ہو جاتا ہے، اور اس کو چھوڑنے  
سے اس کی موت واقع ہو جاتی ہے، یہ جسم میں ایک سوراخ کر دیتی ہے جو افیون کے سوا اور کسی چیز سے نہیں بھرتا۔ ۳  
**افیون کا شرعی حکم** | افیون نشہ آور ہے اور اعضاء کو سست اور اعصاب کو ڈھیلا کر دیتی ہے، اور ہر وہ چیز جو نشہ آور  
ہو اور اعضاء کو سست اور ڈھیلا کر دے اس کو کھانا یا پینا حرام ہے۔

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں :

عن امر سلمة قالت نهى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عن كل مسكر ومفتور يلهي  
حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر نشہ دہنے والی اور اعضاء کو ڈھیلا کرنے  
والی چیز سے منع فرمایا ہے۔

۱۔ شیخ نعمی الدین احمد بن تیمیہ منوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاوی، ج ۳۲ ص ۲۱۱-۲۱۰، مطبوعہ سعودی عرب

۲۔ اردو دائرۃ المعارف الاسلامیہ ج ۳ ص ۲-۳، مطبوعہ لاہور، ۱۳۹۷ھ

۳۔ علامہ سید محمد امین ابن نابین شامی حنفی منوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۵۰۵، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۴۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث مترقی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ مطبعہ مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

جلد ساتویں



اس حدیث کو امام احمد نے بھی حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے۔ لے

علامہ علاؤ الدین اعصکفی حنفی لکھتے ہیں:

افیون کھانا حرام ہے کیونکہ یہ عقل کو فاسد کرتا ہے اور اللہ کے ذکر اور نماز سے روکتی ہے، لیکن اس کی حرمت غم سے کم ہے، سو اگر کسی نے افیون کھا تو اس پر حد نہیں ہوگی خواہ اس کو افیون سے نشہ ہو گیا ہو، بلکہ اس کو حد سے کم تزییر لگائی جائے گی لے

علامہ ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں:

بھنگ اور ستمو نیا کو علاج کی غرض سے کھانا جائز ہے اور اس سے زیادہ حرام ہے، اسی طرح دیگر جامد اشیا جو عقل کو فاسد کرتی ہیں ان کو علاج کی غرض سے اتنی مقدار میں استعمال کرنا جائز ہے جس سے نفع ہو اور اس سے زیادہ مقدار میں استعمال کرنا جائز نہیں ہے جو نقصان کا باعث ہو۔ لے

سکون اور دواؤں کا شرعی حکم | سکون اور ادویہ مثلاً اسے۔ ٹی۔ ون، ڈائزوپام، ولیم، ہیرم اور تفرائیل وغیرہ کو بھی مرض کی حالت میں ڈاکٹر کی ہدایت کے مطابق استعمال کرنا جائز ہے، بے غواہی، بے پیمانی، مایوسی اور دیگر دماغی امراض میں ان ادویہ کا استعمال صحیح ہے، لیکن ان دواؤں کو بطور عادت یا نشہ استعمال کرنا جائز نہیں ہے اسی طرح لاکٹ اور مینڈرس کا استعمال جائز نہیں ہے کیونکہ یہ تمام دوائیں وقتی طور پر اعصابی ہیجان کو دور کرتی ہے لیکن ان کے مابعد اثرات زندگی اور صحت کے لیے بہت مضر ہیں سکون اور ادویہ استعمال کرنے والے شخص کے پچھلے کمزور ہو جاتے ہیں اور اخیر عمر میں اس پر عیش طاری ہو جاتا ہے۔

تباہ کنوشی کی تاریخ | کو لمبیس نے صرن امریکہ ہی نہیں دریافت کیا اس نے تباہ کنوشی دریافت کی۔ انڈین لوگ اسے چباتے بھی تھے۔ نسوار کی طرح چمکتے بھی تھے۔ انہیں اس کی کاشت کا طریقہ بھی آتا تھا۔ یہ طریقہ زرداروں نے بھی سیکھ لیا۔ مشکل سے چالیس سال بعد ہی اس کی کاشت ویٹ انڈیز میں ہونے لگی۔ ۱۹۶۰ء میں یہ یورپ میں بھی لگائی جانے لگی ۱۹۶۱ء میں یہ پورا برازیل میں بھی پھیل گیا۔

۱۹۶۰ء میں ہی دائرہ ریلے نے تباہ کنوشی کو انگلینڈ میں عام کر دیا۔ یہاں سے یہ پیرس میں بھی اگایا جانے لگا۔ اور پھر یہ اتنا مقبول ہو گیا کہ مقبولیت کاشت سے بھی بڑھ گئی۔ اٹھارویں صدی تک اس کی بڑی تعداد ورجینیا اور میری لینڈ سے برآمد ہو رہی تھی۔ سگریٹ ترقیوں صدی میں متعارف ہوا۔ ۱۹۰۰ء تک یہ زیادہ مقبول نہ تھا۔ تاہم پہلی جنگ عظیم میں اس کی مقبولیت تیزی سے بڑھی حتیٰ کہ مورقوں نے بھی سگریٹ پینا شروع کر دیا۔

چونکہ اس کے اثرات پر کوئی تحقیق نہیں ہوئی تھی، لہذا اس کا استعمال عام ہوتا چلا گیا اور کسی جانب سے کوئی اعتراض نہ اٹھا۔ اس وقت تقریباً .... کاشت کار صرن امریکہ میں اس پودے کی کاشت کرتے ہیں۔ آمدنی کا حساب طین فاروں میں کیا جاتا ہے۔ امریکہ میں تباہ کنوشی کی صنعت ایک بڑی صنعت ہے۔ اگر صرف ان سگریٹوں کو جو امریکہ میں سال بھر استعمال ہوتی ہیں۔ ایک

لے۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۶ ص ۳۰۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

لے۔ علامہ علاؤ الدین اعصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، درمختار علی ہاشمی رد المحتار ج ۵ ص ۵۰۵، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

لے۔ علامہ سید ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۴۰۴، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

ساتھ رکھ کر جوڑا جائے تو یہ نیویارک سے لندن تک کے فاصلے کو گیارہ ہزار چھ سو اسی مرتبہ گھیر سکتی ہیں۔

**تبا کو نوشی کے نقصانات** | تبا کو نوشی بمقابلہ وزن :- بھاری بھر کم تبا کو نوشیوں کی تعداد ان لوگوں سے کم ہے جو تبا کو نوشی نہیں کرتے مگر موٹے ہیں۔ تبا کو نوشی وزن بڑھانے سے روکتی ہے۔ مگر یہ ضروری نہیں کہ تبا کو نوشی چھوڑ کر موٹا ہوا جاسکے۔

زکام :- ایک سگریٹ پینے سے بدن میں تقریباً ۵ ڈگری حرارت کم ہو جاتی ہے۔ خون کی نایاں سکڑتی ہیں۔ آکسیجن کی سپلائی کم ہو جاتی ہے جس سے زکام ہونے کا خطرہ بڑھ جاتا ہے اور آگے چل کر لقوہ وغیرہ بھی ہو سکتا ہے۔

**تبا کو نوشی بمقابلہ زندگی** | جو تبا کو نوشی نہیں کرتے ان کے مقابلہ میں تبا کو پینے والوں میں موت زیادہ پائی گئی ہے۔ یہ شرح اموات % ۷۰ ناممکن ہیں۔

جب نکوٹین خون میں مل جاتی ہے تو دل کی دھڑکنیں تقریباً % ۴۰ بڑھ جاتی ہیں۔ نکوٹین کے نشہ اور اثرات کو ختم کرنے کے لیے بدن کو شکر زیادہ ملانی پڑتی ہیں۔ ڈاکٹر لائٹس نے جنہیں دوبارہ ذہنی پرائز مل چکا ہے تحقیق سے بتایا ہے کہ اگر آپ دن میں بیس سگریٹیں پیتے ہیں اور آپ کی عمر پچاس سال ہو تو آپ جان لیں کہ آپ کی حالت ۵۸ سالہ بوڑھے جیسی ہوگی جو سگریٹ نہیں پیتا۔ گویا ہر سگریٹ آپ کی زندگی میں سے ۱۲، ۱۲ منٹ کی کمی کرتی چلی جاتی ہے۔

معلوم ہوا کہ سگریٹ نوشی سے جو نکوٹین ہمارے اندر جاتی ہے۔ وہ ہمارے بدن میں کوہلیٹرول کی بڑی مقدار پیدا کرتی ہے۔ سگریٹ نوشی سے بدن کے اندر پیدا ہونے والے نشہ اور عناصر ہمارے مٹانے میں جمع ہوتے رہتے ہیں اس سے تبا کو نوشیوں کے ہاں مٹانے کے کینسر کا خطرہ بڑھ جاتا ہے۔

اگر آپ کی عمر تیس سے پچاس سال کے درمیان ہے۔ اور آپ سگریٹ بھی بہت پیتے ہیں تو ان کے مقابلے میں جو سگریٹ نہیں پیتے آپ کی زندگی کو % ۹۸ موت کا خطرہ لاحق ہو سکتا ہے۔

امریکہ کے سرجن جنرل کا دعویٰ ہے کہ سگریٹ پینے والوں کی بڑی تعداد سگریٹ پینے والوں کے مقابلے میں (خون کی شریانیں سکڑنے، پیپیمٹروں کے کینسر، کھانسی، دسے، اور امراض قلب سے مرئی ہے۔

آپ کی ہر سیاری سگریٹ کے کش میں کاربن مونو آکسائیڈ اور ہائیڈروجن سائینائیڈ ہوتا ہے۔ یہ دونوں گیسیں دہریا ہیں۔ یاد رکھیں کہ نکوٹین ایسا زہر ہے جو کبیرے کوڑے مارنے کے لیے استعمال ہوتا ہے۔

نکوٹین ایک قسم کی تحریک دیتی ہے اور ہدیہ بھی ڈپریشن کا باعث بنتا ہے۔ اس کے باعث جو شکر بدن میں بنتی ہے اور اثرات اعصاب پر مرتب ہوتے ہیں وہ بھوک کو ختم کر دیتے ہیں تاہم اس کو چھوڑنے کے بعد بھوک پھر چپک اٹھتی ہے (سگریٹ نوشی چھوڑیے، ص ۱۲-۹، مطبوعہ کراچی)۔

**تبا کو نوشی کے نقصانات کے متعلق جدید تحقیق** | اگر یہ کہا جائے سگریٹ نوشی ایک خوبصورت لہجہ بیٹھا زہر ہے تو بے جا نہ ہوگا! آج کل زیادہ تر اموات براہ راست تبا کو نوشی سے ہیں۔

امریکہ اور برطانیہ کے سائنس دان برسہا برس تبا کو نوشی پر تحقیقات کے بعد اس نتیجے پر پہنچے کہ : ۹۰ فیصد اموات پیپیمٹروں کے سرطان سے۔

۶۵ فی صدر دل کے امراض سے۔

۶۶ فی صدر سے اور نظام تنفس کی خرابیوں سے واقع ہوتی ہیں۔

وطن عزیز میں ایک محتاط انداز سے کے مطابق ہر سال پانچ سے دس لاکھ افراد سگریٹ نوشی کی بھینٹ چڑھ جاتے ہیں۔ برطانیہ میں ہر سال چالیس ہزار افراد جو ساڑھے برس سے کم عمر رکھتے ہیں، سگریٹ نوشی سے موت کے منہ میں چلے جاتے ہیں اور جو زندہ بچتے ہیں وہ درد سر، حائلے کی کمزوری، سکتہ، فالج، بے خوابی، دیرانگی، کھانسی، دھڑاں اور یرقان جیسے مہلک بیماریوں کا شکار رہتے ہیں۔

آج کل ساری دنیا میں تنہا کو نوشی کے خلاف شور و غوغا بلند ہو رہا ہے۔ سگریٹ نوشی کے مضر اثرات پر جو تحقیقات ہو رہی ہیں، ان میں روز بروز اضافہ ہوتا چلا جا رہا ہے۔ جدید سائنسی تحقیق کے مطابق سگریٹ نوشی سے جگر بہت زیادہ متاثر ہوتا ہے۔ سگریٹ کے تباہ کن دھوئیں میں بائیڈوسائٹک ایسڈ، کاربن مونو آکسائیڈ اور دوسے پانچ فی صد نکوٹین کی زیادہ مقدار استعمال کرنے سے دانت فرسودہ اور پیلیے ہونے کے ساتھ ساتھ قوت ذائقہ متاثر ہونے کا بھی خطرہ رہتا ہے۔ اس نے سینے میں گرمی اور جلن کا احساس پیدا ہو جاتا ہے جو بعض اوقات صدر سے تک پھیل جاتا ہے جس کی وجہ سے تپ اور السر (ذغم صدر) کی شکایات پیدا ہو سکتی ہیں، تنہا کو کا سب سے پہلا اثر آنکھوں پر ہوتا ہے، بچے اور عادی سگریٹ نوشوں کی بصارت شاذ و نادر ہی درست رہتی ہے۔ بعض اوقات آدمی بالکل ہی اندھا ہو جاتا ہے۔ تنہا کو نوشی کے اثرات جہاں تمام جسم انسانی پر مرتب ہوتے ہیں وہاں خون بھی اس کے متاثر سے محفوظ نہیں رہتا۔ جدید تحقیق سے یہ بات سامنے آئی ہے کہ تنہا کو نوشی سے جسم پیلا، سست اور رنگت زردی مائل پڑ جاتی ہے۔ زبان پر مسلسل سناہٹ اور میٹھی میٹھی کھجلی کا ہونا اس بات کی علامت ہے کہ نکوٹین کا دہرا پنا اثر دکھا رہا ہے۔ اس کیفیت کے جاری رہنے کی صورت میں زبان کا سرطان پیدا ہونے کا خطرہ لاحق رہتا ہے۔ اتنے مہلک اثرات کا پتہ لگ جانے کے بعد اگر یہ کہا جائے کہ نوع انسانی کو ایٹم دباؤ ورجن بموں سے اتنا خطرہ نہیں جس قدر سگریٹ نوشی سے ہے تو غلط نہ ہو گا۔

ہمارا المیہ یہ ہے کہ ہمارے ہاں سگریٹ نوشی فیشن کے طور پر اپنائی جا رہی ہے۔ چائے خانہ ہو، کتب خانہ، اسٹیشن ہو، کہ کالج یونیورسٹی کا محاطہ اسپورٹس کلبس تک کہ قبرستان، ریل، بس، گاڑی احباب تو ہر جہاں میں بھی آپ کو تنہا کو نوشی کے دلدادہ نظر آئیں گے۔ ایک سروے رپورٹ کے مطابق تیس سے چالیس فی صد طلبہ و طالبات اور ساڑھے سے ستر فی صد مزدور طبقہ اس بُری لت یعنی تنہا کو نوشی میں مبتلا ہے۔ (سائنس میگزین کراچی جولائی ۱۹۹۱ء)۔

۱۹۹۲ء میں پہلی بار محکمہ صحت کی طرف سے یہ اعلان ہوا کہ سگریٹ نوشی پھیپھڑوں کے سرطان کا سبب ہے، نیز سگریٹ نوشی سے اعصاب اور اعصاب بہت کمزور ہو جاتے ہیں اور اس سے دل کے دورے پڑنے شروع ہو جاتے ہیں، سگریٹ نوشی سے دھمک ہرگز نہیں پیدا ہوتی ہیں، کاربن مونو آکسائیڈ اور نکوٹین۔

سگریٹ نوشی کے اثرات فی الفور رہنا نہیں ہوتے، بلکہ اس کے اثرات بہ تدریج رگ دریشیر میں سرایت کر جاتے ہیں کیونکہ کاربن مونو آکسائیڈ ہرگز نہیں سے پانچ فی صد تک مرث و دھوئیں سے اعتد ہوتا ہے یہ سب سے پہلے آکسیجن کو تباہ و برباد کرتا ہوا خون کے سرخ خلیوں پر مادی ہو کر ان کو مسموم کر دیتا ہے اس کے بعد تباہ شدہ آکسیجن کا دل کی طرف رجوع ہوتا ہے۔ نکوٹین ایک زہر آلود ہے جو دھوئیں کی شکل میں سانس میں لے جاتا ہے اور دل کو جوشیلا کرتے ہوئے دل کا دھڑکن کو تیز کرتا ہے۔

جلد سانس

کرتی ہے اور یہی چیز بلڈ پریشر کی ابتداء ہے۔

تحقیق اور تفتیش سے معلوم ہوا کہ زیادہ اموات کا سبب سگریٹ نوشی ہے۔ امریکہ میں سگریٹ نوشی کرنے والوں کی سالانہ اموات کی تعداد تین لاکھ ۹۰ ہزار ہے، جن میں سے ایک تہائی لوگ دل کی بیماریوں سے مرتے ہیں، دھوئیں کے اثرات سے رگ دریائے اس حد تک ناکارہ ہو جاتے ہیں کہ بائی پاس آپریشن کرانا پڑتا ہے، فی الحال امریکہ میں سالانہ تباکو نوشی کرنے والے دو لاکھ پینتیس ہزار افراد کا بائی پاس آپریشن کیا جاتا ہے۔  
 "ڈوی نیوز انٹرنیشنل" ۲۴ مئی ۱۹۹۱ء

۱۹۸۵ء میں پھیپھڑوں کا سرطان، پستانوں کے سرطان سے ہلاکت خیزی میں نمبر نمبر کیا اور یرجھان برقرار رہے گا۔ مردوں میں پھیپھڑوں کا سرطان سب سے زیادہ چمک ہے۔ سرطان کی انجن کے مطابق اس سے ۱۹۸۶ء میں ۸۷ ہزار اموات اور ۱۹۸۶ء میں ۸۹ ہزار اموات ہیں۔

### خواتین میں تباکو نوشی کے مضر اثرات

سگریٹ نوشی پھیپھڑوں کے سرطان کے علاوہ سب سے پرانے امراض سے وابستہ ہے ان میں دل کے بیماریاں جمل اور بچہ کی پیدائش سے متعلق مسائل شامل ہیں۔

عورتوں کی طبی انجن کی سابقہ صدر ڈاکٹر کانسٹینس بیل نے کہا کہ ہم نے عورتوں کی صحت کے مسائل کے بارے میں آواز اٹھائی ہے۔

سگریٹ نوشی عورتوں کی بہبود کے بہت سے پہلوؤں کو متاثر کرتی ہے اور ان کی اور ان کے بچوں کی زندگیوں کے لیے خطرہ ہے، ہم کے لیے سگریٹ نوشی کا انتخاب اس خطرہ کے پیش نظر کیا گیا کہ اس سال پھیپھڑوں کے سرطان سے ۴۱ ہزار عورتیں ہلاک ہو جائیں گی۔ دانشگاہ میں بیمار بچوں کے ہسپتال کی ڈائریکٹر ڈاکٹر بیل نے کہا ہے کہ اگر آج سے ہر عورت سگریٹ نوشی ترک کر دے تب بھی ۲۰۱۲ء میں ۴۱ ہزار اموات سالانہ ہوں گی۔

برطانیہ میں مختلف پیشوں سے منسلک ۵ فی صد خواتین اور ۲۴ فی صد غیر ہنرمند خواتین سگریٹ نوشی کرتی ہیں۔ بے روزگار، بیوہ اور مطلقہ خواتین شہروں سے علیحدگی کے بعد زیادہ سگریٹ نوشی کرتی ہیں۔ سگریٹ نوشی سے عورتوں کو نہ صرف ان خطرات کا سامنا کرنا ہوتا ہے جو مردوں کو لاحق ہوتے ہیں بلکہ کچھ دوسرے خطرات سے بھی دوچار ہونا پڑتا ہے۔ جو ان کی جنس کے باعث ان کے لیے مخصوص ہیں۔ جو عورتیں سگریٹ نوشی کرتی ہیں ان میں شرح اموات عام عورتوں کے مقابلے میں کہیں زیادہ ہوتی ہیں۔ عالمی ادارہ صحت نے اندازہ لگایا ہے کہ ان ممالک میں جن کے سرطان کے اعداد و شمار قابل اعتماد ہیں، عورتوں میں ہر سال ۲۴ ہزار پھیپھڑوں کے سرطان کے کیس ہوتے ہیں۔ انگلستان اور ویلڈ میں ۶۵ سال سے کم عمر کے مردوں میں پھیپھڑوں کے سرطان میں کمی ہو رہی ہے لیکن عورتوں میں اس مرض سے اضافہ ہو رہا ہے۔ پھیپھڑے کے سرطان سے مردوں میں ہونے والی اموات سیر فرسٹ ہیں جبکہ عورتوں میں سینہ کے سرطان کے بعد پھیپھڑے کے سرطان سے سب سے زیادہ اموات ہوتی ہیں۔

عورتیں سگریٹ نوشی سے پیدا شدہ سرطان کی دوسری قسموں سے بھی محفوظ نہیں ہیں جن کا شکار مرد ہوا کرتے ہیں۔ لیکن حالیہ ریسرچ سے یہ بات سامنے آئی ہے کہ سگریٹ نوشی کا اہم اور آزاد اثر رحم کے سرطان کی پیچیدہ وجوہات پر بھی پڑتا ہے۔ ریاستہائے متحدہ کے سرجن جنرل نے کہا ہے کہ سگریٹ نوشی پھیپھڑے کی بیماری کی بڑی وجہ ہے جو امریکہ میں مردوں اور عورتوں دونوں کو ہمارا کرتی ہے۔

زیادہ تر ممالک میں پرانے دور اور پھیپھڑے کی بیماریوں کے بعد دل کی بیماری مردوں میں عام ہو رہی ہے لیکن یہاں بھی







کرنے سے منع کیا جائے گا اور اس سے روک ٹوک جاتا ہے، اور علامہ نابلسی نے لکھا ہے کہ شکر ہرگز یہ حق ہے کہ وہ اپنی زوجہ کو لہسن، پیاز اور ہر بدبودار چیز کے کھانے سے منع کرے، اس کا مقتضی یہ ہے کہ وہ اس کو تبا کو نوشی سے بھی منع کرے کیونکہ اس سے منہ سے بدبو آتی ہے، خصوصاً جبکہ خاوند تبا کو نوشی نہ کرتا ہو۔ علامہ شیخ ابو نعیم مالکی اور علامہ عبد الغنی نابلسی نے تبا کو نوشی کی اباحت پر رسالے لکھے ہیں (یہ علماء اس لیے معذور ہیں کہ ان کے زمانہ میں تبا کو نوشی کے مضر اثرات کے متعلق اتنی تحقیق نہیں ہوئی تھی۔ سیدی غفرلہ)

علامہ حمادی کی عبارت سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ تبا کو نوشی مکروہ تحریمی ہے اور تبا کو نوشی کرنے والا فاسق ہے، کیونکہ انھوں نے جماعت کی فصل میں لکھا ہے: جو شخص سود خوری میں معروف ہو، یا کسی اور حرام کام میں مشہور ہو، یا کسی بدعت مکروہہ پر اصرار کرتا ہو جیسے اس زمانے میں تبا کو نوشی کرنا، اس کی اقتدار میں نماز پڑھنا مکروہ ہے، اور انصاف یہ ہے کہ اس کو کچی پیاز اور کچا لہسن کھانے کے ساتھ لائق کرنا چاہیے۔

علامہ ابو سعید نے کہا تبا کو نوشی مکروہ تنزیہی ہے اور یہ اباحت کے ساتھ جمع ہوتا ہے، اور بعض فقہاء نے کہا تبا کو نوشی مکروہ تحریمی ہے کیونکہ مسجد میں کچا لہسن، کچی پیاز کھا کر آنے سے منع فرمایا ہے اور یہ ان کے ساتھ لائق ہے، اور ظاہر یہ ہے کہ قرآن مجید پڑھتے وقت تبا کو نوشی مکروہ ہے کیونکہ اس سے قرآن مجید کی تعظیم میں خلل آتا ہے۔ (رد المحتار ج ۵ ص ۳۶)

**تبا کو نوشی کے متعلق فقہاء مالکیہ کا مذہب** | شیخ علیش اپنے فتاویٰ میں لکھتے ہیں، ہمارے شیخ علامہ سالم سنہوری سے تبا کو نوشی کے متعلق سوال کیا گیا تو انھوں نے اس کی تحریم کا فتویٰ دیا۔ اور تاجیات اس فتویٰ پر قائم رہے، اور ان کے معاصرین علماء میں سے کسی نے ان کی مخالفت نہیں کی اور فقہاء احناف وغیرہ نے بھی ان کی موافقت کی۔

بعض لوگوں کا یہ خیال ہے کہ تبا کو نوشی ہر بیماری کا دوا ہے، یہ محض شیطان کا دوسوہ ہے کیونکہ دھوئیں کی کثافت سے پیٹ کی کٹا بیماری اور اسراض پیدا ہوتے ہیں اور اس سے کئی مزمن اور مہلک بیماریاں پیدا ہوتی ہیں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ "اپنے آپ کو ہلاک نہ کرو"

بعض علماء ورم نے تبا کو نوشی کی تحریم کا فتویٰ دیا اور اس پر ایک رسالہ لکھا اور یہ کہا کہ اس میں قطعاً کوئی شفا نہیں ہے اور اکثر تبا کو پینے والوں میں اس کے نقصانات کا مشاہدہ ہو چکا ہے۔

تبا کو نوشی کا حکم معلوم کرنے کے لیے یہ لازم ہے کہ کسی ماہر طبیب سے دریافت کیا جائے اگر تبا کو نوشی کرنا انسان کے بدن میں فوٹ یا کچھ عرصہ بعد کسی ضرر یا نقصان کا موجب ہو تو پھر تبا کو نوشی حرام ہے کیوں کہ انسان پر اپنے بدن کی حفاظت کرنا واجب ہے۔

اگر تبا کو نوشی بے حیاء کپڑے اور بدن سیاہ ہوں، اور اس سے ناگوارہ بدبو آئے تب بھی تبا کو نوشی سے منع کیا جائے گا خاص طور پر جب آدمی کسی محفل میں جائے یا جماعت سے نماز پڑھنے کے لیے مسجد میں جائے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گرم کھانا کھانے سے منع فرمایا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ہم کو آگ نہیں کھلائی، اور آپ نے فرمایا جس چیز میں نمک ہو اس کو ترک کر کے اس

بیز کر اختیار کرو جس میں شک نہ ہو، اور تبا کو نوشی پر مال حرمت کے شک اور اضطراب سے خالی نہیں ہے۔ (فتاویٰ الشیخ علیش ج ۱ ص ۱۱۸)۔

## تبا کو نوشی کے متعلق فقہاء شافعیہ کا مذہب

فقہاء شافعیہ نے تبا کو نوشی کو بھنگ اور حشیش کے ساتھ لاحق کیا ہے، انہوں نے کہا یہ جسم کے مسامات کو کھول کر ان میں مضر صحت اثرات کو قبول کرنے کی استعداد پیدا کرتی ہے، اس سے نظر کمزور ہوتی ہے، سر میں چکر آتے ہیں اور یہ اتنا بڑا ضرر ہے جس کا وجہ سے اس کو حرام قرار دینا ضروری ہے۔ (تقیوہ و عمیرہ علی شرح العلامة جلال الدین المحلی علی منہاج ابطالین للنووی ج ۱ ص ۶۹، مطبوعہ دار احیاء الکتب العربیہ و شربی علی شرح البہجتہ ج ۱ ص ۳۹، مطبوعہ المطبعة المیمنہ مصر)۔

## تبا کو نوشی کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا مذہب

بعض علماء حنبلیہ نے اس مسئلہ میں سکوت کیا، بعض نے اس کو مباح کہا اور بعض نے اس کو مکروہ کہا، اور حق یہ ہے کہ اس کے مکروہ ہونے میں کوئی شک نہیں ہے، کیوں کہ یہ صحت کے لیے مضر ہے، اس سے مال ضائع ہوتا ہے، اس کے پینے سے منہ سے بدبو آتی ہے اور یہ انسان کے وقار کے خلاف ہے۔ (مطالب اول الشہ فی شرح دار اجداد غایۃ المنتہی ج ۶ ص ۲۲۰ - ۲۱۷، مطبوعہ ۱۳۸۱)۔

## تبا کو نوشی کے متعلق علامہ شامی اور مصری علماء کی رائے

علامہ ابن عابدین شامی متقی لکھتے ہیں: تبا کو نوشی میں علماء کی آراء مختلف ہیں، بعض علماء نے اس کو مکروہ کہا ہے، بعض علماء نے اس کو حرام کہا ہے اور بعض علماء نے اس کو مباح کہا ہے۔ سیدی عبد الغنی نابلسی نے تبا کو نوشی کے جواز پر "الصلح بین الاخوان فی اباحتہ شرف الدخان" کے نام سے ایک رسالہ لکھا ہے اور جو لوگ تبا کو نوشی کو حرام یا مکروہ کہتے ہیں، ان پر سخت تنقید کی ہے، کیونکہ حرمت اور کراہت دونوں حکم شرعی ہیں اور بغیر دلیل کے کسی چیز کی حرمت یا کراہت ثابت نہیں ہو سکتی، اور تبا کو نوشی کی حرمت یا کراہت پر کوئی دلیل نہیں ہے، کیونکہ نہ اس کا نشہ آور ہو نا ثابت ہے نہ اس کا اعضاء کو سست کرنا ثابت ہے نہ اس کا نقصان دینا ثابت ہے (علامہ نابلسی کے ساتھ میں تبا کو نوشی کا نقصان دینا ثابت ہو گا، لیکن اب جدید میڈیکل سائنس نے ثابت کر دیا ہے کہ تبا کو نوشی سے کھانسی، آبی بلغم، پیشاب، کھنکھائیہ، ہلکے امراض پیدا ہو جاتے ہیں، تحفظنا اللہ تعالیٰ عنہا) بلکہ اس کے مبالغہ ثابت ہیں (حقیقت یہ ہے کہ تبا کو نوشی کوئی نفع نہیں ہے چند عطائی قسم کے حکیم الجبر کہتے ہیں کہ تبخیر معہ کے لیے تبا کو نوشی مفید ہے، لیکن یہ علم سے خالی اور محض بے سند بات ہے۔ سیدی عقیل (اور چونکہ قاعدہ ہے کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے اس لیے تبا کو نوشی میں اصل کے اعتبار سے مباح ہے، اور اگر فرض کر لیا جائے کہ بعض لوگوں کو تبا کو نوشی سے نقصان ہوا ہے تو اس سے یہ

لکھ: موسوعۃ الفقہ الاسلامی ج ۱۲ ص ۷۰ - ۷۵، ملخصاً، مطبوعہ القاہرہ، ۱۴۱۰ھ

جلد سادس

لازم نہیں آتا کہ ہر شخص پر تمباکو پینا حرام کر دیا جائے، کیونکہ صغیرادی مزاج والوں کو شہد نقصان دیتا ہے اور بسا اوقات ان کو بیمار کر دیتا ہے، حالانکہ اس کا شفا ہونا نص صریح سے ثابت ہے اور کسی چیز کو بلا دلیل حرام یا مکروہ کہہ کر اللہ تعالیٰ پر افترا باندھنے میں کوئی احتیاط نہیں ہے البتہ اس کے مباح ہونے پر دلیل ہے کیونکہ اشیاء میں اصل اباحت ہے، دیکھتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم شارع ہیں، اس کے باوجود آپ نے خمر کو حرام قرار دینے میں توقف کیا، حالانکہ خمر اجماع الثبوت ہے اور جب تک قرآن مجید میں اس کی صریح ممانعت نازل نہیں ہوئی آپ نے اس سے منع نہیں فرمایا۔ اس لیے انسان کو میری طرح یہ کہنا چاہیے کہ تمباکو نوشی مباح ہے، البتہ اس کی بدبو طبیعت کو ناپسندہ ہے اس لیے یہ طبعاً مکروہ ہے شرعاً مکروہ نہیں ہے۔ لے

مصری علماء دیکھتے ہیں ۱

علامہ طحاوی نے کہا ہے کہ ہر چند کہ تمباکو نوشی فی نفسہ مباح ہے لیکن کسی عارضہ کی بنا پر مکروہ تحریمی ہو جاتا ہے مثلاً مسجد میں تمباکو پینا کیونکہ تمباکو سے بدبو آتی ہے اور بدبو کی وجہ سے مسجد میں لہسن اور پیاز کھا کر جانا ممنوع ہے، امام بخاری نے اپنی صحیح میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ غزوہ خیبر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے اس درخت یعنی لہسن سے کھایا وہ ہماری مسجد میں نہ آئے اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے لہسن یا پیاز کھائی وہ ہماری مساجد سے دور رہے اور اپنے گھر بیٹھے، اس ممانعت کی علت لہسن اور پیاز کی بدبو ہے اور مسلمانوں کو اس بدبو سے ایذا پہنچانا ہے، اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ تمباکو کی بہت کڑیہ بدبو ہوتی ہے۔ اس وجہ سے مسجد میں تمباکو پینا ممنوع ہے۔ اسی طرح قرآن مجید کے پڑھنے اور سننے کے درمیان بھی تمباکو نوشی ممنوع ہے اور علامہ غزالی شافعی نے تمباکو نوشی کو مکروہ تحریمی کہا ہے، لیکن فقہاء شافعیہ نے اس قول کو ضعیف قرار دیا ہے، ان کے نزدیک تمباکو نوشی مکروہ تنزیہی ہے، البتہ کسی عارضہ کی وجہ سے اس کی کراہت تحریمی ہوگی، اس بیان سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ تمباکو نوشی کا کاروبار اور تجارت جائز ہے اور اس کا نفع حلال اور طیب ہے۔ لے

## تمباکو نوشی کے سلسلہ میں مصنف کا موقف

مصنف کی رائے یہ ہے کہ اگر انسان کبھی بھی تمباکو پر لے تو یہ مباح ہے لیکن تمباکو نوشی کو عادت بنا لینا اور مستقل تمباکو پینا جائز نہیں ہے

لے۔ علامہ سید محمد امین ابن فادین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ رد المحتار ج ۵ ص ۴۱ مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۶ھ

لے۔ الفتاویٰ الاسلامیہ من دارالافتاء المصریہ، ج ۲ ص ۱۳۰، ۱۳۰، ۱۳۰، مطبوعہ قاہرہ، ۱۳۰۰ھ

کیونکہ اب جدید میڈیکل سائنس کی اس تحقیق کو تمام دنیا میں تسلیم کر لیا گیا ہے کہ تبا کو نوشی انسانی صحت کے لیے مضر ہے، تبا کو سے بالعموم لوگوں کو کھانسی ہو جاتی ہے یہ ایک عام مشاہدہ ہے جس کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔ تبا کو سے پھیپھڑوں کی بیماریاں پیدا ہوتی ہیں، بلڈ پریشر بڑھ جاتا ہے، اور کینسر ہو جاتا ہے، اس کے علاوہ اور بہت امراض ہوتے ہیں جن کی تفصیل ہم بیان کر چکے ہیں۔ ہمارے پاس یہ جسم اللہ تعالیٰ کی امانت ہے، ہمیں اس جسم کو نقصان پہنچانے کا کوئی حق نہیں ہے اور ہر وہ چیز جس سے اس جسم کو نقصان پہنچے اس سے احتراز لازم ہے اور اس کا ارتکاب کرنا ممنوع ہے۔ علامہ نجفی بن شرف نووی لکھتے ہیں:

فما یضر الا یحل اكله کالسم والزجاج والتراب  
والحجر والدلیل علیہ قوله تعالی ولا تقتلوا انفسکم  
وقوله تعالی ولا تفسدوا باید یکھالی التھلکۃ  
واکل هذه الاشياء تھلکۃ فوجب ان لا یحل لہ  
جو چیزیں نقصان دہ ہوں ان کا کھانا جائز نہیں ہے مثلاً نہ ہر  
نیشہ، مٹی اور پتھر اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: (ترجمہ) اپنے  
آپ کو قتل نہ کرو گواہ یہ ارشاد ہے: اپنے آپ کو ہلاکت میں نہ ڈالو۔ اور ان چیزوں  
کا کھانا ہلاکت ہے، اس لیے ان کا حلال نہ ہونا واجب ہے۔

علامہ عبدالحئی نابلسی نے کہا ہے کہ تبا کو نوشی بعض لوگوں کو نقصان ہوتا ہے۔ اس سے یہ کب لازم آتا ہے کہ تبا کو نوشی  
سب پر حرام ہو جائے، جیسا کہ جس شخص پر صفراد کا غلبہ ہو اس کو شہد نقصان دیتا ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ سب لوگوں  
پر شہد کھانا حرام ہو جائے، اس اعتراض کے دو جواب ہیں:

پہلا جواب: مٹی کھانا بالاتفاق منوع ہے، حالانکہ بعض عوریں پیام حل میں مٹی کھاتی ہیں اور انہیں کوئی تکلیف نہیں ہوتی  
ہر سکتا ہے کہ بعض کو مٹی کھانے سے ضرر ہو اور سب کے لیے مٹی کھانا کیسے حرام ہو گیا؟

دوسرا جواب: تبا کو نوشی کا شہد پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے، شہد فی نفسہ سب کے لیے شفا دہ ہے جس انسان پر صفراد  
کا غلبہ ہو اس کے لیے شہد کا نقصان دہ ہونا ایک عارضہ کی بناء پر ہے اگر اس کی صفراد اعتدال پر آجائے تو شہد اس کے لیے  
بھی شفا بخش ہے اس کے برعکس تبا کو نوشی فی نفسہ نقصان دہ ہے، تبا کو نوشی کا نقصان پہنچانا کسی عارضہ کی بناء پر نہیں ہے کہ  
کسی شخص کے مزاج میں فلاں خرابی ہو تو اس کو تبا کو نقصان دے گا، اگر ایک صحیح اور صحت مند شخص عادتہ تبا کو پینا شروع کر  
لے تو وہ گلے کی خرابی، کھانسی، دمہ یا پھیپھڑوں کی دیگر بیماریوں کا شکار ہو جائے گا اس کا فشار خون بند ہو جائے گا اور  
اسی کو کینسر کا خطرہ لاحق رہے گا۔ خلاصہ یہ ہے کہ شہد فی نفسہ شفا دہ کا سبب ہے اور تبا کو نوشی فی نفسہ بیماری کا سبب ہے  
اور یہ تبا کو نوشی میں انسانی صحت کے لیے کوئی فائدہ ہے محض خود فریبی اور جہالت ہے۔ علامہ نابلسی کو ہم معذور سمجھتے  
ہیں کیونکہ ان کے زمانہ میں تبا کو نوشی پر اس قدر تحقیقات نہیں ہوئی تھیں۔

علامہ ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں:

نقصان پہنچانے والی چیزوں میں قاعدہ یہ ہے کہ وہ حرام اور ممنوع ہوں، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد  
فرمایا ہے: "لا ضرر ولا ضرار فی الاسلام" اسلام میں کسی کو تکلیف دینا اور نقصان پہنچانا جائز نہیں ہے۔  
یہ فقہائے اربعہ نے بیان کیا ہے کہ تحریم کا مدلول تو کسی چیز کے نشہ آور ہونے پر ہے جیسے منگ، یا بدن انسانی کو نقصان پہنچانے

علامہ نجفی بن شرف نووی متوفی ۷۶۸ھ، شرح المہذب ج ۱ ص ۳۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت

بلد حجاز



پر ہے جیسے مٹی اور تریاق، یا کسی چیز کے گھناؤنے ہونے پر ہے جیسے ناک اور متوک اور یہ تمام اسباب حلالی چیزوں میں ہیں، خلاصہ یہ ہے کہ اگر تمباکو نوشی میں ضرر محض ہو اور نفع بالکل نہ ہو تو اس کی تحریم کا فتویٰ دینا جائز ہے اور اگر اس کا نفع دینا ثابت نہ ہو (جب کہ وہ نقصان دہ نہ ہو) تو پھر اس کا حلال ہونا اصل ہوگا، ہاں اگر کسی شخص کی طبیعت کے لیے یہ مضر ہو تو پھر اس کے حق میں یہ حرام ہوگا۔ لے

انکوحل اور اسپرٹ کی تحقیق | میتھے نول کو وسیع پیمانے پر محل کے طور پر استعمال کیا جاتا ہے اس سے فارم ایڈیٹائیٹ (FORMALDEHYDE) تیار کی جاتی ہے یہ بہت دہریلا مرکب ہے اس سے اندھان

بلکہ بعض اوقات موت بھی واقع ہو سکتی ہے۔ اس لیے میتھے نول (METHANOL) کو میتھے نول (ETHANOL) میں شامل کر دینے سے میتھے نول (ETHANOL) پینے کے قابل نہیں رہتا۔ یعنی ڈینیچر (DENATURED) ہو جاتا ہے۔

میتھے نول (ETHANOL) زمانہ قدیم سے میتھے نول (ETHANOL) چینی کے محلول پانے کے نشاستے کی تخمیر سے تیار کیا جاتا رہا ہے۔ تخمیر (FERMENTATION) ایک حیاتی کیمیائی (BIOCHEMICAL) عمل ہے جو خمیر (YEAST) یا دیگر باریک جراثیموں (MICRO ORGANISMS) میں پائے جانے والے اینزائمز (ENZYMES) کی موجودگی میں واقع ہوتا ہے۔ یہ اینزائمز (ENZYMES) پیچیدہ نامیاتی عمل انگیز ہیں جن کا عمل مخصوص ہوتا ہے۔

عمل تخمیر سے محلول میں ۱۲ فی صد میتھے نول (ETHANOL) پیدا ہوتا ہے۔ تخمیر شدہ محلول کی کسری کشیدہ عمل تخمیر سے محلول میں ۱۲ فی صد میتھے نول (ETHANOL) پیدا ہوتا ہے۔ تخمیر شدہ محلول کی کسری کشیدہ (FRANCTIONAL DISTILLATION) سے ۹۵ فی صد میتھے نول حاصل ہوتی ہے جسے ایکٹیو فائیڈ اسپرٹ (RECTIFIED SPIRIT) بھی کہتے ہیں۔ مکمل طور پر غیر آبیہ انگل (سوئی صد فاصل) حاصل کرنے کے لیے ۹۵ فی صد میتھے نول میں CaO ملا کر آمیزے کو کشید کر لیتے ہیں۔ ڈسٹیلیٹ یعنی حاصل کشید کو خاص یا مطلق انگل (ABSOLUTE ALCOHOL) کہتے ہیں۔ ۱ میتھے نول کو ناقابل استعمال مشروب بنا دینے کے لیے اس میں میتھے نول...

(METHANOL) جیسی زہریلی اشیاء ملا دی جاتی ہیں۔ یہ انگل کو ڈینیچر کرنا (DENATURING OF ALCOHOL) کہلاتا ہے۔ جب ایٹھائی انگل میں میتھائی انگل ملا کر اسے ڈینیچر کر دیا جاتا ہے تو اسے میتھیلیٹڈ اسپرٹ (METHYLATED SPIRIT) کہتے ہیں۔ لے

شہد، شیر، مختلف دانوں، جو، انناس، گندم، اورک کی جڑ اور دیگر نشاستہ دار اجزاء سے انکوحل کو تیار کیا جاتا ہے، اس نشاستہ میں پانی شامل کر کے اسے جوش دیتے ہیں اور زیادہ سے زیادہ رقیق کرتے ہیں، پھر اس میں مختلف کیمیائے شامل کرتے ہیں جس کے بعد یہ مرکب ایک مرتبہ میں انگل بن جاتا ہے اور اس کی ایک خاص مقدار نشہ آور ہوتی ہے اسی طرح اسپرٹ بھی ایک خاص مقدار میں نشہ دیتی ہے، اور قلیل مقدار میں انکوحل نشہ دیتی ہے نہ اسپرٹ۔

ہم اس بحث کے شروع میں قرآن مجید، احادیث صحیحہ، اہل تائیدین اور ائمہ احناف کی تصریحات سے بیان کر چکے ہیں کہ خمر کے علاوہ باقی نشہ آور مشروبات قلیل مقدار میں جائز ہیں اس لیے ایلو پیتھک اور ہومیو پیتھک دوا میں جائز ہیں

لے۔ علامہ سید محمد امین امین فاضل دینی شامی مترق ۱۲۵۲ھ، تنقیح الفتاویٰ النجاشیہ ج ۲ ص ۳۶۶، دارالاشاعت العربیہ کوئٹہ

لے۔ کیمیا ص ۳۵۲-۳۵۳، مطبوعہ کراچی



ہن میں انکو محل استعمال کی جاتی ہے۔ اسی طرح قلیل مقدار میں طبی ضروریات کی بنا پر اسپرٹ کا استعمال بھی جائز ہے اور سینٹ اور پرفیوم وغیرہ جن میں انکو محل می ہوتی ہے ان کا استعمال بھی جائز ہے۔

**انکو محل کی قلیل مقدار کے جواز کا محل اور ایلو پیٹھک دواؤں اور پرفیوم وغیرہ کے جواز کا بیان** | یہ امر ملحوظ ہے کہ انکو محل اور

اسپرٹ کا قلیل مقدار میں استعمال اس وقت جائز ہے جب ان کو طبی ضروریات کے لیے استعمال کیا جائے یا قوت حاصل کرنے کے لیے بطور ٹامک استعمال کیا جائے اور اگر ان کا استعمال بطور لہو دہش و طرب ہو تو پھر یہ استعمال ناجائز ہے، اگر کوئی شخص ناجائز نفسانی خواہشوں کو پورا کرنے کے لیے ان کو بطور ٹامک استعمال کرتا ہے تو یہ بھی ناجائز ہے البتہ نیکی اور جائز کاموں کے لیے ان کو دواؤں کو بطور ٹامک استعمال کرنا جائز ہے۔

علامہ ابراہیم بن مرغینانی حنفی کہتے ہیں:

وعصير العنب اذا طعم حتى ذهب ثلثاه وبقى  
ثلثه حلال وان اشتد وهذا عند ابي حنيفة  
وابي يوسف وقال محمد ومالك والشافعي  
حرام وهذا الخلاف فيما اذا قصد به  
التقوى اما اذا قصد به التلذذ لا يحل  
بالاتفاق وعن محمد مثل قولهما وعنه  
انه كره ذلك وعنه انه توقع فيه لعم  
في اثبات الحرمة قوله عليه السلام  
كل مسكر خمر وقوله عليه السلام ما اسكر  
كثيره فقليله حرام ويروى عنه عليه  
السلام ما اسكر البقرة منه فالجبرعة منه  
حرام ولان المسكر يفسد العقل فيكون  
حراما قليلا وكثيرا كالخمر ولهما  
قوله عليه السلام حرمت الخمر لعينها  
ويروى بعينها قليلا وكثيرا و  
السكر من كل شراب خص السكر بالتحريم  
في غير الخمر اذا تعطف للمفا شربة  
لان المفسد هو القدر المسكر وهو

انگور کے شیرہ کو جب پکا یا جائے اور اس کا دھتائی  
اڑ جائے اور ایک تہائی باقی رہ جائے تو وہ حلال ہے خواہ وہ  
گاڑھا اور تیز ہو، یہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا نظریہ  
ہے، اور امام محمد، امام مالک اور امام شافعی نے کہا یہ  
حرام ہے، یہ اختلاف اس وقت ہے جب اس تیز شیرہ سے  
قوت حاصل کرنے کا قصد کیا جائے اور اگر اس شیرہ کو لہو  
دہش کے قصد سے پیا جائے تو پھر یہ بالاتفاق حرام ہے، امام  
محمد کا ایک قول شیخین کے قول کی مثل ہے اور ایک قول  
کرامت کا ہے اور ایک قول قوت کا ہے۔ امام محمد اور  
باقی ائمہ کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نشہ  
آدھ چیز خمر ہے اور فرمایا جس چیز کی کثیر مقدار نشہ آدھ ہو اس  
کی قلیل مقدار حرام ہے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت  
ہے جس کا ایک مشکانشہ ہے اس کا ایک گونٹ بھی حرام ہے  
اور اس لیے کہ نشہ آدھ چیز عقل کو فاسد کرتی ہے، اس لیے خمر  
کی طرح اس کی قلیل اور کثیر مقدار حرام ہوگی، اور امام ابو حنیفہ اور  
امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
خمر بیدہ حرام ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب میں سے نشہ  
آدھ (مقدار) حرام ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خمر

حَرَامٌ عِنْدَنَا وَانَّمَا يَحْرُمُ الْقَلِيلُ مِنْهُ لِأَنَّهُ  
يَدْعُو لِرَفْعَتِهِ وَلَطَافَتِهِ إِلَى الْكَثِيرِ فَأَعْطَى  
حُكْمَهُ وَالْمَثَلُ لِفُلْظِهِ لَا يَدْعُو وَهُوَ  
فِي نَفْسِهِ غَذَاءٌ فَبَقِيَ عَلَى الْإِبَاحَةِ وَ  
الْحَدِيثُ الْأَوَّلُ غَيْرُ ثَابِتٍ لَمَّا بَيَّنَّا أَنَّهُ  
هُوَ مَحْمُولٌ عَلَى الْقَدْحِ الْآخِرِ إِذَا هُوَ  
الْمُسْكِرُ حَقِيقَةً ۚ

خمر مشروبات میں سے بالخصوص نشہ آور مقدار کو حرام کیا ہے  
کیونکہ عطف تناسل کو چاہتا ہے نیز فساد عقل کا سبب وہ آخری  
پیالہ ہے جو نشہ دیتا ہے اور وہ ہمارے نزدیک حرام ہے  
اور خمر کی قلیل مقدار اس لیے حرام کی ہے کہ وہ اپنی رقت اور  
لطاقت کی وجہ سے زیادہ مقدار میں پینے کی محرک ہوتی ہے  
اس لیے قلیل خمر کو بھی کثیر خمر کا حکم دیا گیا ہے اور مشکت اپنے  
گاڑھے ہونے اور حدت کی وجہ سے زیادہ پینے کا محرک  
نہیں ہوتا نیز وہ فی نفسہ غذا ہے اس لیے وہ اپنی اباحت  
پر باقی ہے، ائمہ ثلاثہ کی پیش کر دی ہوئی حدیث رحبن کی کثیر  
مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار حرام ہے ثابت نہیں ہے  
جیسا کہ ہم اس سے پہلے بیان کر چکے ہیں نیز ہمارے نزدیک  
وہ آخری پیالہ پر محمول ہے کیونکہ یہی حقیقت نشہ آور ہے

علامہ ابوالحسن مرغینانی کی اس عبارت میں تصریح ہے کہ امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک طاقت حاصل کرنے کے  
لیے خمر کے علاوہ نشہ آور مشروب کی قلیل مقدار کو پینا جائز ہے البتہ لہو ولہب کے لیے پینا جائز نہیں ہے اور امام محمد کے اس  
مسئلہ میں چار قول ہیں، ایک قول یہ ہے کہ اس صورت میں بھی حرام ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ مکروہ ہے، تیسرا قول یہ ہے کہ مباح  
ہے اور چوتھا قول توقف کا ہے۔ علامہ ابوالحسن مرغینانی کا مختار امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کا قول ہے اور وہ اصحاب ترجیح  
میں سے ہیں اسی لیے انہی کی ترجیح کا اعتبار ہو گا۔

ہر چند کہ بعد کے مشائخ نے امام محمد کے قول پر فتویٰ دیا ہے لیکن ہماری رائے یہ ہے کہ بعد کے مشائخ کے مقابلہ  
میں علامہ ابوالحسن مرغینانی صاحب ہدایہ کی ترجیح کا اعتبار کرنا ہی صحیح ہے، کیونکہ ان مشائخ کے برخلاف علامہ مرغینانی صاحب  
ترجیح ہیں جبکہ امام محمد کا ایک قول بھی امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے مطابق ہے، اور سدران مجید، احادیث، آثار  
صحابہ اور اقوال تابعین کا بھی یہی منشاء ہے کہ خمر کے علاوہ دیگر نشہ آور مشروبات کی صرف وہ مقدار حرام ہے جو نشہ آور ہو اور  
وہ قلیل مقدار جو نشہ آور نہ ہو وہ حلال ہے، البتہ ان مشروبات کو بطور لہو ولہب استعمال کرنا جائز نہیں ہے اور وہ دو اشیا  
جن میں انکو حل استعمال کی جاتی ہے اور وہ خوشبویات جن میں انکو حل یا اسپرٹ استعمال ہوتی ہے ان دلائل کی روشنی میں ان کا  
استعمال جائز ہے، کیونکہ ان مرکبات میں انکو حل یا اسپرٹ بہت قلیل مقدار میں ہوتی ہے۔  
میں نے اس مسئلہ میں کافی تفصیل سے گفتگو کی ہے اور اس سے میرا مقصد شریعت کی دی ہوئی گنجائش کی روشنی میں مسلمانوں  
کے لیے تسر اور آسانی فراہم کرنا ہے، کیونکہ اب علاج کے عام ذرائع میں انکو حل اور اسپرٹ استعمال کی جاتی ہے، بعض علماء نے

علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۵۹ھ، ۴۱۶ھ، ۴۱۸ھ، مطبوعہ شرکتہ علمیہ لبنان

۱۔ اعلیٰ حضرت لکھتے ہیں: انگریزی رقیق درائیں جو شہر کہلاتی ہیں ان میں عموماً اسپرٹ پڑتی ہے اور اسپرٹ یقیناً شراب بلکہ شراب کی  
نہایت بڑے قسموں میں سے ہے وہ مخمّر ہے، ان کا کھانا حرام، بدن پاکیزہ سے یا دواؤں کا مجموعہ پر حاشیہ صفحہ ۱۸۰ مشرقیہ ص ۱۸۰

ابو حنبلہ اور اسپرٹ آمیز وداؤل کو حرام لکھا ہے اور ان کے اس فتویٰ سے شاید ہی کوئی مسلمان حرام خوردی کے مصداق سے بچ سکا ہو، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: یسروا ولا تعسروا۔ "آسانی فراہم کرو اور مسلمانوں کو مشکل میں نہ ڈالو" سوجہاں احکام شرعیہ میں مسلمانوں کے لیے وسعت اور گنجائش ہو، میں دلائل شرعیہ کے ساتھ آسان احکام بیان کرتا ہوں، اللہ تعالیٰ میری اس کاوش کو قبول فرمائے، میری مغفرت فرمائے اور مجھ پر دارین میں رحمتوں کے دروازے کھول دے! وانحد عوانا ان الحمد لله رب العلمین والصلوة والسلام علی محمد خاتما النبیین سید المرسلین قائد الغر المحجلین وعلیٰ الہ واصحابہ وازواجه واولیاء امتہ وعلما ملتہ اجمعین۔

## باب ۶۹۶ تحريم الخمر وبيان أنها تكون من عصير العنب

شراب کی حرمت اور اس بات کا بیان کہ شراب انگور کے شیرہ سے بنتی ہے

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بدر کے مال غنیمت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مجھے ایک اونٹنی ملی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک اونٹنی اور عطا فرمائی۔ ایک دن میں نے ان دونوں اونٹنیوں کو ایک انصاری کے دروازہ پر بٹھایا، میں یہ ارادہ رکھتا تھا کہ میں ان پر اذخر (ایک قسم کی گھاس) لاد کر لاؤں اور اس کو فروخت کروں، اس وقت میرے ساتھ بنو قینقاع کا ایک شاعر بھی تھا، میں اس (گھاس کی آمدنی سے) حضرت نائلہ کے ولیہ کی تیاری کرنا چاہتا تھا، اس گھر میں حضرت حمزہ بن

۵۰۱۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ أَخْبَرَنَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا ابْنُ شَقَابٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ حُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِجَاءِ طَالِبٍ قَالَ أَصَبْتُ شَارِقًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَغْتَمٍ يَوْمَ بَدْرٍ وَأَعْطَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَارِقًا أُخَذِي كَأَفْغَتَهُمَا يَوْمًا عِنْدَ بَابِ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَأَنَا أُبِيدُ أَنْ أَحْمِلَ عَلَيْهِمَا إِذْ خِرًا لَا يَبِيعُهُ وَمَعِيَ صَائِرُ

سہ (عاشقہ منعمہ گذشتہ) ملاکر اگر ایک روپیہ بھر جگہ سے زیادہ میں ایسی شے لگی ہو نہاد نہ ہوگی، (الی قولہ) انگریزی عطروں کا حال فقیر کو معلوم نہیں ہوا اس کے کہ بہت بد بودار کریمہ الراضیہ ہوتی ہیں۔ رقیق اشیاء میں ان کی قوت رکھنے کے لیے ڈاکٹری نسخوں میں اسپرٹ ہی کا مطلقاً استعمال ہے لہذا ان سے احتراز ہی چاہیے اور اگر ثابت ہو جائے کہ ان میں اسپرٹ ہے تو ان کا نہ صرف لگانا بلکہ سونگنا بھی ناجائز ہے کہ شراب کے مول لینے والے، اٹھانے والے پر بھی لعنت فرماتے ہیں۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۱۱ ص ۱۰۵، مطبوعہ مدینہ پبلیشنگ کمپنی کراچی)

اعلیٰ حضرت نے اس فتویٰ میں اسپرٹ پر خمر کا حکم لا کر کیا ہے اور یہ امام شافعی وغیرہ کا مذہب ہے، امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے مذاہب کے لحاظ سے اسپرٹ کی تلیل مقدار جائز ہے اور علاج کے معاملہ میں امام محمد کا بھی یہی قول ہے جیسا کہ ہدایہ کے حوالہ سے ہم نے ابھی بیان کیا ہے، علاوہ ازیں صاحب ہدایہ نے امام اعظم اور امام ابو یوسف کے قول کو ترجیح دی ہے اور وہ اصحاب ترجیح سے ہیں لہذا ہم کے مشائخ کے مقابلہ میں اسی کا قول واجب الاعتبار ہے۔ منہ

مِنْ بَنِي قَيْنِقَاعَ فَاسْتَعِينَ بِهِ عَلَى وَلِيمَةِ فَاطِمَةَ  
وَحَمْرَةَ ثُمَّ عَبْدُ الْمُطَلِّبِ يَشْرَبُ فِي ذَلِكَ الْبَيْتِ  
مَعَ قَيْنَةَ تُغْنِيهِ فَقَالَتْ أَلَا يَا حَنَزُ لِلشَّرَفِ  
النَّوْآءِ فَتَارَ إِلَيْهِمَا حَمْرَةَ بِالسَّيْفِ فَجَبَتْ أَسْمَتُهُمَا  
وَبَقَرَتْ حَوَاصِرَهُمَا ثُمَّ أَخَذَ مِنْ أَكْبَا وَهَمًا قُلْتُ  
لَا بِنَ شَهَابٍ وَهِيَ السَّنَامُ قَالَ قَدْ جَبَتْ أَسْمَتُهُمَا  
فَدَهَبَ بِهَا قَالَ ابْنُ شَهَابٍ قَالَ عَلِيٌّ فَتَنَظَّرْتُ  
إِلَى مَنْظَرٍ أَفْطَعَنِي فَأَتَيْتُ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَهُ تَمِيمُ بْنُ حَارِثَةَ فَأَخْبَرْتُهُ  
الْخَبَرَ وَخَرَجَ وَمَعَهُ زَيْدٌ وَأُتِلَقْتُ مَعَهُ فَدَخَلَ  
عَلَى حَمْرَةَ فَتَغَيَّظَ عَلَيْهِ فَكَرَعَ حَمْرَةَ بَصَرَةً فَقَالَ  
هَلْ أَنْتُمْ إِلَّا عِبِيدٌ لِأَبَائِي فَرَجِعْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْمُقِرُّ حَتَّى خَرَجَ عَنْهُمْ

عبد المطلب شراب پی رہے تھے اور ان کے پاس ایک باندی گامری  
تھی، اس نے کہا: اسے حمزہ ان فریہ اور نیشیوں کو ذبح کرنے کے  
لیے اٹھو، حضرت حمزہ تلوار لے کر ان اور نیشیوں پر چھپے، اور  
ان کے کونوں اور کونوں کو کاٹ ڈالا اور پھر ان کی کلیجیاں نکال  
لیں، راوی کہتے ہیں کہ میں نے ابن شہاب سے پوچھا: کیا کو ان  
سے بھی کچھ لے گئے، انہوں نے کہا وہ ان کے کونوں کو کاٹ  
کر لے گئے ابن شہاب کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا  
جب میں نے یہ اندوہناک منظر دیکھا تو میں بھی صلی اللہ علیہ وسلم  
کی خدمت میں گیا اس وقت آپ کے پاس حضرت زید بن حارثہ  
رضی اللہ عنہ بیٹھے ہوئے تھے، میں نے آپ کو اس واقعہ کی خبر  
دی، آپ حضرت زید کے ساتھ چلے، اور میں بھی آپ کے ساتھ  
چل پڑا، آپ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے پاس گئے اور ان پر  
غضب ناک ہوئے، حضرت حمزہ نے اپنی نظر اٹھا کر حضور کی  
طرف دیکھا اور کہا: تم لوگ میرے اجداد کے غلام ہی تو ہو۔  
یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لٹے پیروٹ گئے اور  
واپس چلے آئے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

۵۰۱۳۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنِي  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَنِي ابْنُ جَدِّهِ بِهَذَا  
الْإِسْنَادِ مِنْكَ

۵۰۱۴۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ أَخْبَرَنَا  
سَعِيدُ بْنُ كَثِيرٍ ابْنُ عَفِيرٍ أَبُو عَثْمَانَ الْبَصْرِيُّ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ  
يَزِيدَ ابْنُ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ  
بْنِ عَلِيٍّ أَنَّ حُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيًّا  
قَالَ كَانَتْ لِي شَارِبَةٌ مِنْ تَصِيبِي مِنَ الْمَغْنَمِ  
يَوْمَ بَدْرٍ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ أَعْطَانِي شَارِبًا مِنْ النَّخْلِ يَوْمَئِذٍ فَلَمَّا أَرَادَ  
أَنْ يَتَنَبَّأَ بِفَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاعْتَدَتْ بِهَا لَهْلَا صَوَاعِقًا مِنْ بَنِي

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے بدر کے  
مال غنیمت کے حصہ میں سے ایک اونٹنی ملی تھی، اور ایک اونٹنی  
اس دن مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خمس میں سے  
عطا فرمائی، جب میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عاجز  
سیدتنا حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ شب رفات  
گزارنے کا ارادہ کیا، تو میں نے بنو قینقاع کے ایک سناہ  
سے یہ وعدہ لیا کہ وہ میرے ساتھ چلے گا اور ہم اور خدا ایک  
قسم کا گھاس (سے) کر آئیں گے، میرا ارادہ تھا کہ میں وہ گھاس  
شاروں کو فروخت کر دوں گا، اور اس کی آمدنی سے شادی  
کے دلیہ کی تیاری کروں گا سو میں وقت میں اپنی اونٹنیوں



فَبَقِيَ عَزْرِيذُ تَحِلُّ مَعِيَ فَنَأْتِي بِأَذْخِرِ أَرَدْتُ أَنْ  
 أَتِيَهُ مِنَ الصَّوْغِ غَيْرِ فَنَأْتِيهِ فِي وَدِيعَةٍ  
 مَعَهُ سَبْعٌ فَبَيْنَا أَنَا أَجْمَعُ لَشَارِ فِي مَتَاعًا هُنَّ  
 الْأَقْتَابُ وَالْفَرَارُ وَالْحَبَالُ وَشَارِ فَنَأْتِي  
 مَنَاحِنَ إِلَى جَنْبِ حُجْرَةٍ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ  
 وَجَمَعْتُ حِينَ جَمَعْتُ مَا جَمَعْتُ فَكَذَا  
 شَارِ فَنَأْتِي أَجْتَبْتُ أَسْنِيَتَهُمَا وَيَقْرُتُ  
 تَوَاصِرُهُمَا وَآخِذٌ مِنَ الْكِبَا دِهْمًا فَلَمْ أَمْلِكْ عَيْنِي  
 حِينَ رَأَيْتُ ذَلِكَ الْمُنْظَرِ مِنْهُمَا قُلْتُ مَنْ فَعَلَ  
 هَذَا قَالُوا فَعَلَهُ حَمَزَةُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَهُوَ  
 فِي هَذَا الْبَيْتِ فِي شَرْبٍ مِنَ الْأَنْصَارِ غَنَّتُهُ  
 قَيْنَةٌ وَأَصْحَابُهُ فَتَأَلَّتْ فِي غَنَائِهَا الْإِيَا  
 حَمَزَةُ لِلشُّرُوفِ الْقَوَا وَفَقَامَ حَمَزَةُ بِالسَّيْفِ  
 فَاجْتَبَتْ أَسْنِيَتَهُمَا وَبَقِيَ تَوَاصِرُهُمَا فَآخَذَ  
 مِنَ الْكِبَا دِهْمًا فَقَالَ عَلِيٌّ فَأَنْطَلَقْتُ حَتَّى أَدْخُلَ  
 عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَكَ  
 زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ قَالَ فَعَرَفْتُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي وَجْهِهِ الَّذِي لَقِيتُ  
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 مَا لَكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّهُ مَا رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ قَطُّ  
 عِنْدَ أَحْمَرَةٍ عَلَى نَاقَتِي فَاجْتَبَتْ أَسْنِيَتَهُمَا وَ  
 بَقِيَ تَوَاصِرُهُمَا وَهَاهُوَذَا فِي بَيْتٍ مَعَ شَرْبٍ  
 قَالَ فَقَدْ عَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 لِيَوْمَ آخِرِهِ فَأَرْقَدَا لَمْ يَنْطَلِقْ يَمْسِي وَاتَّبَعَتْهُ  
 كَا وَزَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ حَتَّى جَاءَ الْبَابَ الَّذِي  
 فِيهِ حَمَزَةُ فَاسْتَأْذَنَ فَأَذِنُوا لَهُ فَأَدَا هُمُ  
 شَرْبِي فَطَلَعْتُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 يَكُونُ مَرَحَمَةً لِيَوْمَ آخِرِهِ فَآخَذَ أَحْمَرَةً وَحَمْدَةً  
 لِيَوْمَ فَتَطَرَّ حَمَزَةُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کے سامان یعنی پالان کے تختے، بریاں اور رسیاں جمع کرنے  
 لگا اور میری دونوں اونٹنیاں اس وقت ایک انصاری کے حجرہ  
 کے پاس بیٹھی ہوئی تھیں، جب میں وہ سامان جمع کر چکا تو اچانک  
 کیا دیکھتا ہوں کہ دونوں اونٹیوں کے کوران کٹے ہوئے ہیں  
 اور ان کی کونکھیں کٹی ہوئی ہیں اور ان کی کلیجیاں نکلی ہوئی ہیں،  
 یہ منظر دیکھ کر میں اپنی آنکھوں پر تابرنہ رکھ سکا، میں نے پوچھا  
 یہ کام کس نے کیا ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ حضرت حمزہ بن عبدالمطلب  
 نے اور وہ اس گھر میں چند شراب خور انصار کے ساتھ ہیں،  
 انھیں اور ان کے ساتھیوں کو ایک گارنے والی نے ایک شعر  
 سنایا تھا: سنو اسے حمزہ! ان نر بہ اونٹیوں کو ذبح کرنے کے  
 لیے اٹھو، سو حضرت حمزہ تلوار سے کر گئے اور ان اونٹیوں  
 کے کورانوں کو کاٹ ڈالا اور ان کی کونکھوں کو بھی کاٹ دیا، اور  
 ان کی کلیجیاں نکال لیں، حضرت علی نے کہا پھر میں دامن سے  
 لڑھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اس  
 وقت آپ کے پاس حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ بھی بیٹھے تھے  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے چہرے کو دیکھ کر میرے دل  
 کی کیفیت کو جان لیا، سو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:  
 تمہیں کیا ہوا؟ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے آج سے  
 پہلے اتنا اندوہناک منظر نہیں دیکھا۔ حضرت حمزہ نے میری اونٹنیاں  
 پر حملہ کر کے ان کے کورانوں کو کاٹ ڈالا اور ان کی کونکھیں چیر دیں  
 اور وہ اس گھر میں چند شراب پینے والوں کے ساتھ بیٹھے ہیں،  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی وقت اپنی چادر منگوائی اور  
 چادر اوڑھ کر پیدل ہی چل دیئے اور میں اور حضرت زید بن حارثہ  
 آپ کے پیچھے چل پڑے اور اس دروازہ پر جا پہنچے جہاں حضرت  
 حمزہ رضی اللہ عنہ بیٹھے تھے، آپ نے اجازت مانگی انھوں نے  
 آپ کو اجازت دے دی، وراں حایکہ وہ لوگ شراب پینے  
 ہوئے تھے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت  
 حمزہ کو ان کی کارستانی پر ملامت کرنی شروع کی، حضرت  
 حمزہ کی آنکھیں سرخ ہو گئیں انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم



ثُمَّ صَعِدَ النَّظَرَ إِلَى مَكْبَتَيْهِ ثُمَّ صَعِدَ النَّظَرَ  
فَنَظَرَ إِلَى سُرَّتِهِ ثُمَّ صَعِدَ النَّظَرَ فَنَظَرَ إِلَى وَجْهِهِ  
فَقَالَ حَمْرَهُ وَهَلْ أَنْتُمْ إِلَّا عِبِيدٌ لِي فِي نَعْرِفَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ تَمَلَّكَ  
فَنَلَّكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى  
عَقْبَيْهِ الْفَهْقَرَى وَخَرَجَ وَخَرَجْنَا مَعَهُ -

۵۱۵۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
قَهْزَاذٍ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
بْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ يُونُسَ بْنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ  
مِثْلَهُ -

۵۱۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي الْوَيْصِ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ  
الْعَسْكَرِيِّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِي ثَرْيَدٍ الْأَحْبَرِ أَنَّ  
تَابِتَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنْتُ سَاقِيَ الْقَوْمِ  
يَوْمَ حَرَمَتِ الْخَمْرُ فِي بَيْتِ أَبِي طَلْحَةَ فَهَاجَرُوا إِلَهُمُ  
إِلَّا الْفَضِيئَةَ الْبُسْرَ وَالْخَمْرَ فَإِذَا مَنَادٌ يُنَادِي فَقَالَ  
أَخْرِجْ فَإِنْظُرْ فَخَرَجْتُ فَإِذَا مَنَادٌ يُنَادِي أَلَا  
إِنَّ الْخَمْرَ قَدْ حَرَمَتْ قَالَ فَخَرَجْتُ فِي سِكَكِ  
الْمَدِينَةِ فَقَالَ لِي أَبُو طَلْحَةَ أَخْرِجْ فَأَهْرَقَهَا  
فَهَرَقْتُهَا فَقَالُوا أَوْ قَالَ بَعْضُهُمْ قَتَلَ فُلَانٌ قَتَلَ  
فُلَانٌ وَهِيَ فِي بَطْنِهِمْ قَالَ فَلَا أَدْرِي هُوَ مِنْ  
حَدِيثِ أَنَسٍ كَمَا نَزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ  
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ قِيَمًا يَطْعَمُوا إِذَا  
مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ -

۵۱۷۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي الْوَيْصِ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ  
الْعَسْكَرِيِّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِي ثَرْيَدٍ الْأَحْبَرِ أَنَّ  
تَابِتَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنْتُ سَاقِيَ الْقَوْمِ  
يَوْمَ حَرَمَتِ الْخَمْرُ فِي بَيْتِ أَبِي طَلْحَةَ فَهَاجَرُوا إِلَهُمُ  
إِلَّا الْفَضِيئَةَ الْبُسْرَ وَالْخَمْرَ فَإِذَا مَنَادٌ يُنَادِي فَقَالَ  
أَخْرِجْ فَإِنْظُرْ فَخَرَجْتُ فَإِذَا مَنَادٌ يُنَادِي أَلَا  
إِنَّ الْخَمْرَ قَدْ حَرَمَتْ قَالَ فَخَرَجْتُ فِي سِكَكِ  
الْمَدِينَةِ فَقَالَ لِي أَبُو طَلْحَةَ أَخْرِجْ فَأَهْرَقَهَا  
فَهَرَقْتُهَا فَقَالُوا أَوْ قَالَ بَعْضُهُمْ قَتَلَ فُلَانٌ قَتَلَ  
فُلَانٌ وَهِيَ فِي بَطْنِهِمْ قَالَ فَلَا أَدْرِي هُوَ مِنْ  
حَدِيثِ أَنَسٍ كَمَا نَزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ  
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ قِيَمًا يَطْعَمُوا إِذَا  
مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ -

پر نظر ڈالی پھر حضور کے گھٹنوں کی طرف دیکھا، پھر حضور کی ناف کی  
طرف دیکھا، پھر اوپر نظر اٹھائی اور حضور کے چہرے کی طرف دیکھا،  
پھر حضرت حمزہ نے کہا: تم لوگ میرے باپ کے غلام ہی تو ہو! رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جان لیا کہ اس وقت حضرت  
حمزہ نشہ میں ہیں، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اگلے پاؤں لوٹ  
گئے اور ہم بھی آپ کے ساتھ چلے آئے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
جس دن شراب حرام کی گئی اس دن میں حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ  
کے گھر لوگوں کو شراب پلا رہا تھا، وہ شراب صرف شمش اور  
چھوڑوں سے بنی ہوئی تھی، اتنے میں کسی منادی کی آواز سنائی  
دی، حضرت ابو طلحہ نے کہا: ہاؤ دیکھو، میں نے جاکر دیکھا تو  
ایک منادی یہ ندا کر رہا تھا: سنو! خمر (انگوری شراب) حرام  
کر دی گئی ہے، اور مدینہ کی گلیوں میں شراب بہہ رہی تھی۔  
حضرت ابو طلحہ نے مجھ سے کہا: اٹھو اور تمام شراب بہا دو، سو  
میں نے شراب کو بہا دیا، اس وقت کسی نے کہا: فلاں اور  
فلاں شہید ہوئے تھے اور ان کے پیٹوں میں شراب تھی،  
راوی کہتے ہیں کہ مجھے پتا نہیں کہ یہ حضرت انس کی حدیث کا  
حصہ ہے یا نہیں! تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی  
(توجہ: جو لوگ ایمان لائے اور جنہوں نے اعمال صالحہ کیے  
ان سے ان کی کھائی ہوئی چیزوں پر کوئی مواخذہ نہیں ہوگا)  
جب کہ وہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہے اور وہ ایمان  
لا چکے تھے اور انہوں نے اعمال صالحہ کیے تھے۔

عبدالعزیز بن حبیب کہتے ہیں کہ لوگوں نے حضرت انس  
بن مالک رضی اللہ عنہ سے فریغ رکھو، روں کا کچا شیر و عسل  
پڑے جوش کھا کر جھاگ چھوڑ دے، کے متعلق سوال کیا

انہوں نے فرمایا تھا اسے اس فیتخ کے علاوہ ہماری کوئی خمر (شراب) تھی ہی نہیں، یہ وہی شراب ہے جس کو تم فیتخ کہتے ہو، میں حضرت ابو طلحہ، حضرت ابویوب اور دیگر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے گھر میں کھڑے ہو کر یہی شراب پلا رہا تھا، اچانک ایک شخص نے آکر کہا: کیا تم کو خبر معلوم ہوئی؟ ہم نے کہا نہیں! اس نے کہا: خمر حرام کر دی گئی، حضرت ابو طلحہ نے کہا: اسے انس! ان مشکوں کو بہا دو، اسی خبر کے بعد انہوں نے کبھی شراب نہیں پی اور نہ انہوں نے اس کے بعد پھر اس خبر کے متعلق کوئی سوال کیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں اپنے علم زاد قبیلہ والوں کو فیتخ پلا رہا تھا، اور میں ان میں سب سے کم سن تھا، اتنے میں ایک شخص نے آکر کہا: "خمر حرام کر دی گئی" صحابہ نے کہا اسے انس اس کو بہا دو، سو میں نے بہا دیا۔ راوی کہتے ہیں میں نے حضرت انس سے پوچھا وہ کس چیز کی شراب تھی انہوں نے کہا وہ سچی اور سچی ہونی کھجوروں کی شراب تھی، ابو بکر بن انس نے کہا ان دنوں ان کی یہی خمر (شراب) تھی ایک روایت یہ ہے کہ حضرت انس بن مالک نے بھی یہی فرمایا تھا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں کھڑا ہوا اپنے قبیلہ کو شراب پلا رہا تھا، اس کے بعد ابن علیہ کی رقا کی مثل ہے البتہ اس میں یہ ہے کہ ابو بکر بن انس نے کہا ان دنوں ان کی شراب یہی تھی، اس وقت حضرت انس رضی اللہ عنہ موجود تھے اور انہوں نے اس کا انکار نہیں کیا اور بعض روایات میں یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا ان دنوں ان کی خمر (شراب) یہی تھی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت ابو طلحہ، حضرت ابو دھانہ، حضرت معاذ بن جبل اور انصار کی ایک جماعت کو شراب پلا رہا تھا، اسی وقت ایک آنے والے

فَقَبِيحُكُمْ هَذَا الَّذِي تَسْتَوْنَهُ الْفَضِيحَةُ إِنِّي لَقَدْ رَأَيْتُكُمْ أَشْقِيئًا أَبَا طَلْحَةَ وَأَبَا أَيُّوبَ وَرِجَالًا مِّنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِنَا إِذْ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ هَلْ بَلَّغَكُمْ الْخَبْرُ قُلْنَا لَا قَالَ فَإِنَّ الْخَمْرَ قَدْ حُرِّمَتْ فَقَالَ يَا أَكْسُ أَرَأَيْتَ هَذِهِ الْقِلَالُ قَالَ فَمَارًا جَعُوهَا وَلَا سَالُوا عَنْهَا بَعْدَ تَحْبِيرِ الرَّجُلِ۔

۵۱۸۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا ابْنُ عَلِيٍّ قَالَ وَاخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ التَّمِيمِيُّ حَدَّثَنَا أَكْسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ إِنِّي لَقَدْ رَأَيْتُ عَلَى الْحَيِّ عَلَى عُمُومَتِي أَشْقِيئَهُمْ مِنْ قَضِيئِهِ لَهُمْ وَأَنَا أَضْعُوهُمْ سِنًا فَبَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ الْخَمْرَ قَدْ حُرِّمَتْ الْخَمْرُ فَقَالُوا الْفِئْتَاهَا يَا أَكْسُ فَكَفَّ أَتَاهَا قَالَ قُلْتُ لِأَنْسٍ مَا هُوَ قَالَ بُسْرٌ وَرَطْبٌ قَالَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَنَسٍ كَانَتْ خَمْرُهُمْ يَوْمَئِذٍ قَالَ سُلَيْمَانُ وَحَدَّثَنِي رَجُلٌ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ أَيْضًا۔

۵۱۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ أَنَسُ كُنْتُ قَائِمًا عَلَى الْحَيِّ أَشْقِيئَهُمْ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ عَلِيٍّ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَنَسٍ كَانَ خَمْرُهُمْ يَوْمَئِذٍ وَأَنَسٌ شَاهِدٌ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ بِشَيْءٍ ذَلِكَ وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ تَحَدَّثَنِي بَعْضُ مَنْ كَانَ مَعِيَ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسًا يَقُولُ كَانَ خَمْرُهُمْ يَوْمَئِذٍ۔

۵۲۰۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا ابْنُ عَلِيٍّ قَالَ وَاخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ التَّمِيمِيُّ إِنِّي عَرَفْتُ عَنْ تَسَاوَى عَنْ أَكْسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنْتُ أَشْقِي أَبَا طَلْحَةَ وَ

أَبَا دُجَانَةَ وَمَعَاذُ بَنِ جَبَلٍ فِي رَهْطٍ مِنَ الْأَنْصَارِ  
فَدَخَلَ عَلَيْنَا دَاخِلٌ فَقَالَ حَدَّثَ خَيْرٌ نَزَلَ تَحْرِيمُ  
الْخَمْرِ فَالْكَفَانَا هَا يَوْمَئِذٍ دَاخِلُهَا لَخَلِيطُ الْبُسُورِ  
الْخَمْرِ قَالَ فَتَنَادَاهُ وَقَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ لَقَدْ حَرَمَتِ  
الْخَمْرُ وَكَانَتْ عَامَّةُ خُمُورٍ هُوَ يَوْمَئِذٍ خَلِيطُ  
الْبُسُورِ الشَّامِ

۵۰۲۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ السَّيِّدِيُّ وَحَمَّادُ  
بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالُوا أَخْبَرَنَا مَعَاذُ بْنُ هِشَامٍ  
حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ  
إِنِّي لَأَسْقِي أَبَا طَلْحَةَ وَأَبَا دُجَانَةَ وَسُهَيْلَ بْنَ  
بَيْضَاءَ مِنْ مَزَادَةٍ فِيهَا خَلِيطُ بُسُورٍ وَتَمْرٍ يَنْحُو  
حَدِيثُ سَعِيدٍ

۵۰۲۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ  
عَمْرِو بْنِ سَرْجٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ  
أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ قَتَادَةَ بْنَ دَعَامَةَ  
حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ إِنَّ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يُخْلَطَ الْخَمْرُ  
وَالزَّهْوُ ثُمَّ يُشْرَبَ وَإِنْ ذَلِكَ كَانَ عَامَّةَ خُمُورِهِمْ  
يَوْمَ حَرَمَتِ الْخَمْرُ

۵۰۲۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ  
وَهَبٍ أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ إِسْحَاقَ ابْنِ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ  
قَالَ كُنْتُ أَسْقِي أَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجَدَّاحِ وَأَبَا طَلْحَةَ  
وَأَبِي بَنٍ كَعْبُ شَدَابَا مِنْ قَوْصِيْنٍ وَكُنْتُ قَائِلًا هُمْ  
أَبِي فَقَالَ إِنَّ الْخَمْرَ قَدْ حَرَمَتْ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ  
يَا أَنَسُ قُمْ إِلَى هَذِهِ الْجَوَّةِ فَاسْكُرْهَا فَقُمْتُ  
إِلَى مِثْمَا إِيَّا كُنَّا فَصَبَّ بَنُهَا بِأَسْقِيَةٍ حَتَّى تَنْكَسِرَتْ  
۵۰۲۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا

أَبُو بَكْرِ رِيعِيُّ الْحَمَّانِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ

نے اکر کہا ایک مٹی خیر آئی ہے، خمر کی تحریم نازل ہو گئی ہے،  
یہ سنتے ہی ہم نے اسی دن شراب کو بہا دیا، وہ کچی کھجوروں اور  
چھواروں کی شراب تھی، قنادہ کہتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک  
نے کہا کہ خمر حرام کر دی گئی اور ان دنوں ان کی عام شرابیں کچی  
کھجوروں اور چھواروں سے بنائی جاتی تھی۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
میں حضرت ابو طلحہ، حضرت ابو دجانہ اور حضرت سہیل بن بیضاء  
کو ایک مشک سے شراب پلا رہا تھا، جس میں گدڑی کھجوروں  
اور چھواروں کی شراب تھی۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گدڑی کھجوروں اور  
چھواروں کو ملا کر بھگو نے اور پھر اس کو پینے سے منع فرمایا  
ہے اور جس دن خمر شراب حرام ہوئی اس دن ان کی عام  
شراب یہی ہوتی تھی۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ میں حضرت ابو عبیدہ بن جراح، حضرت ابو طلحہ، اور حضرت  
ابی بن کعب کو قضیع اور چھواروں کی شراب پلا رہا تھا، اس  
وقت ایک آنے والا آیا اور اس نے کہا کہ اب خمر حرام کر دی  
گئی ہے، حضرت ابو طلحہ نے کہا اسے انس! اس گھڑے کو  
تڑ دو، میں نے پتھر کا ایک ٹکڑا اٹھایا اور اس گھڑے کو  
نیچے سے مارا حتیٰ کہ وہ ٹوٹ گیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
جب اللہ تعالیٰ نے وہ آیت نازل فرمائی جس میں خمر شراب

جَعْفَرًا حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ  
لَقَدْ أَمَرَ اللَّهُ الْأَيَّةَ الَّتِي حَكَّمَ اللَّهُ فِيهَا الْخَمْرَ وَمَا  
بِالْمَكِينَةِ قَهْرًا بَلْ يُشْرَبُ إِلَّا مِنْ تَمْرٍ۔  
کو حرام کیا تھا اس وقت مدینہ میں کھجور کے علاوہ اور کوئی شراب  
نہیں پل جاتی تھی۔

اہل کتاب کے اشترک سے کسبِ مباح کا جواز | حدیث نمبر ۵۰۱۲ میں ہے: حضرت علی بن قینقہ کے ایک شخص کو لے کر اذخر لینے گئے، تاکہ  
اس کی آمدنی سے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا دلیر کر سکیں، علامہ یحییٰ بن شریف نووی شافعی  
لکھتے ہیں: بنو قینقہ یہود مدینہ کا ایک قبیلہ تھا، اس حدیث میں یہودیوں کے ساتھ مل کر کام کرنے اور کسبِ مباح کی دلیل ہے،  
(دوسرے اہل کتاب اور ذمی بھی اسی حکم میں ہیں، البتہ کفار اور مشرکین سے محبت کے ساتھ میل جول ناجائز اور حرام ہے۔ سعیدی غفرلہ)  
اس حدیث میں جنگل سے کٹے ہوئے اور ان کو فروخت کرنے کا جواز ہے اور یہ کہ یہ کام وقار اور رکھ رکھاؤ کے خلاف نہیں ہے، نیز اس  
میں دلیر کرنے کا بھی ثبوت ہے، خواہ اسی شخص کے پاس مال ہو یا نہ ہو، اس کی تفصیل کتاب النکاح میں گذر چکی ہے۔ لے

کیا حضرت حمزہ کا نشہ میں حضرت علی کو اونٹنیوں کو کاٹنا لائقِ مواخذہ تھا؟ | اس حدیث میں ہے کہ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ  
نے شراب کے نشہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ  
کی اونٹنیوں کے کولان اور کھین کاٹ ڈالیں، اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر ملامت کی تو انھوں نے کہا تم لوگ میرے  
باپ دادا کے غلام ہی تو ہو، علامہ نووی لکھتے ہیں کہ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ سے جبراً افعال صادر ہوئے اس میں ان کا کوئی گناہ ہے نہ ان سے  
ان افعال پر مواخذہ ہوا، کیونکہ شراب پینا اور نشہ حاصل کرنا اس وقت تک مباح تھا، کیونکہ اس وقت تک خمر کی حرمت نازل نہیں ہوئی تھی  
بعض علماء نے یہ کہا کہ نشہ ہی حرام رہا ہے، یہ قول بالکل باطل ہے اس کی کوئی اصل نہیں ہے، حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ سے جس حال میں یہ افعال  
صدر ہوئے اس حال میں وہ غیر ممکن تھے، جیسے کوئی شخص ضرورت کی بنا پر کوئی دوا پیئے اور اس سے اس کی عقل زائل ہو جائے، یا  
کوئی شخص خمر (شراب) کو سرکہ سمجھ کر پی لے یا کسی شخص کو زبردستی شراب پلائی اور اس کو نشہ ہو گیا تو وہ اس نشہ میں غیر مکلف ہے اور اس  
نشہ میں جو افعال صادر ہوں ان پر اس سے بالاتفاق کوئی مواخذہ نہیں ہوگا، البتہ وہ نشہ میں جو کسی کا نقصان کرے گا اس کا تاوان ادا  
کرنا اس کو لازم ہوگا، حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ نے حضرت علی کی جو اونٹنیاں تلف کر دی تھیں، ان کا تاوان ان کے مال سے ادا کرنا لازم تھا،  
لیکن یا تو حضرت علی نے اس تاوان کو معاف کر دیا تھا یا بعد میں حضرت حمزہ نے ان اونٹنیوں کی قیمت ادا کر دی تھی، یا نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم نے حضرت حمزہ کی طرف سے وہ تاوان ادا کر دیا تھا، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت حمزہ سے بہت محبت تھی اور آپ کے  
دل میں ان کا بہت احترام تھا، اور کتاب عمر بن ابی شیبہ میں البرک بن عباس سے یہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حمزہ  
کی طرف سے تاوان میں دو اونٹنیاں ادا کیں اور فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ جو شخص نشہ میں کسی کا مال ضائع کر دے تو اس پر  
بھی مجنون کی طرح تاوان لازم آتا ہے، کیونکہ تاوان کے لیے مکلف ہونا لازم نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید  
میں قتلِ خطا پر دیت اور کفارہ کو لازم کیا ہے، باقی زندہ جانور سے جو گوشت کاٹ لیا جائے اس کا کھانا حلال نہیں ہے،  
اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ نے جو زندہ اونٹنیوں کی کلیجیاں کاٹ لی تھیں ان کا کھانا بھی حلال نہ تھا لیکن چونکہ وہ نشہ میں تھے  
اس لیے ان کا گناہ نہیں ہے۔ لے

لے۔ علامہ یحییٰ بن شریف نووی متوفی ۶۷۹ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۶۱، مطبوعہ نور محمد ص ۱۳۷۵

لے۔ شرح مسلم ج ۲ ص ۱۶۱

جلد سادس



## نشہ میں دی ہوئی طلاق کے حکم میں مذاہب فقہاء

علامہ ابو عبد اللہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں :

حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ سے نشہ میں جو افعال سرزد ہوئے اور اس پر ان سے مواخذہ نہیں ہوا، اس سے بعض علماء نے یہ استدلال کیا ہے کہ اگر کوئی شخص نشہ میں طلاق دے دے تو وہ طلاق واقع نہیں ہوتی، حضرت عثمان، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم اور بعض سلف صالحین کا یہی مسلک ہے۔ امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور دوسرے فقہاء یہ کہتے ہیں کہ نشہ میں دی ہوئی طلاق واقع ہو جاتی ہے، امام احمد نے اس مسئلہ میں توقف کیا ہے، جہود فقہاء کی دلیل یہ ہے کہ جس شخص نے نشہ کیا اس نے اپنے آپ کو اللہ کی معصیت میں داخل کیا اس لیے اس کی طلاق واقع ہو جائے گی اس کے برخلاف جو شخص کسی اکراہ یا کسی اور عارضہ سے نشہ میں سو گیا اس کی دی ہوئی طلاق واقع نہیں ہوگی، جس طرح مجنون کی طلاق واقع نہیں ہوتی اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ جو شخص نشہ میں کسی چیز کو فاسد کر دے وہ اس کا ضامن ہوتا ہے اور نشہ میں ہونے سے تاوان کا مکلف ہونا ساقط نہیں ہوتا، اس حدیث میں یہ ذکر نہیں ہے کہ حضرت حمزہ کو اور نشیوں کے نقصان کا ضامن کیا گیا اور نہ یہ ہے کہ ان سے تاوان ساقط کیا گیا اور کتب حدیث میں سے کسی کتاب میں بھی اس کا ذکر نہیں ہے البتہ عمر بن ابی شیبہ نے اپنی کتاب میں ابو بکر بن عیاش کی یہ روایت ذکر کی ہے، حضور نے حضرت حمزہ کو اس نقصان کا ضامن کیا تھا، اور وہ اس پر محمول ہے کہ حضرت علی نے حضرت حمزہ سے اس ضمانت کو طلب نہیں کیا یا حضور نے اس ضمانت کو حضرت حمزہ کی طرف سے ادا کر دیا تھا۔ علامہ خطابی نے کہا ہے کہ نشہ کو نامہ شریعت میں حرام ہے کیونکہ نشہ سے عقل زائل ہو جاتی ہے اور تمام نیکیوں کی اصل عقل ہے اور حضرت حمزہ نے نشہ کے لیے شراب نہیں پی تھی بلکہ ان کو اتفاقاً نشہ ہو گیا، اور علامہ قرطبی نے یہ جواب دیا ہے کہ جس نشہ کی تحریم پر تمام اہل علم متفق ہیں یہ وہ نشہ ہے جس میں انسان کو زمین اور آسمان کی تمیز نہ رہے اور حضرت حمزہ کو ایسا نشہ نہیں ہوا تھا البتہ ان کو بعض چیزوں کی تمیز نہیں رہی تھی اور کلیۃً تمیز ختم نہیں ہوئی تھی، اس لیے صحیح یہی ہے کہ نشہ کو نامہ شریعت میں حرام ہے تمام اصولیین کا اس پر اتفاق ہے اور علامہ نووی کا اس کو باطل قرار دینا صحیح نہیں ہے۔ لے

مستف کے نزدیک صحیح جواب یہ ہے کہ اگر نشہ ہر شریعت میں حرام ہے، تب بھی حضرت حمزہ کے شراب پینے اور نشہ کرنے پر کوئی اعتراض نہیں ہے کیونکہ اس وقت تک نشہ کی حرمت کا کوئی حکم نازل نہیں ہوا تھا، اور خطابی اور علامہ قرطبی نے جو ترجیحات کی ہیں وہ انتہائی ضعیف ہیں۔

## بہر نشہ اور چیز کے فہم ہونے پر ائمہ ثلاثہ کی دلیل اور اس کے جوابات

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں :

ابراہیم حربی نے فیض کی یہ تعریف کی ہے کہ کچی پکی کھجوروں کو پانی میں ڈال کر چھوڑ دیا جائے حتیٰ کہ اس میں جوش آجائے، اور اس پانی کو آگ پر نہ رکھا جائے اور اگر اس پانی میں چھوڑے بھی ڈال دیے جائیں تو اس کو غلیظ کہتے ہیں، صحیح مسلم کی ان تمام احادیث میں یہ تصریح ہے کہ تمام نشہ آور ہیبت حرام ہے اور ان سب کو غمر کہا جاتا ہے اس میں فیض، چھوڑوں، تازہ پکی ہوئی کھجوروں، منقہ، جوار اور شہد کا ہیبت سب برابر ہیں رزہ کی تعریف یہ ہے کہ کھجور وغیرہ کو پانی میں ڈال دیا جس سے پانی میں اس کا ذائقہ آجائے عام ایزی کہ اس کو پانی میں جوش دیا جائے یا نہیں (در مختار علی ہامش رد المختار ج ۵ ص ۴۰۱، مطبوعہ استنبول) اور ان تمام اقسام کو غمر کہا جاتا ہے یہ ہمارا مذہب

لے۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن قسطلہ دشتانی ابی مالکی متولی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المکرم ج ۵ ص ۳۱۱۔ ۳۱۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

جلد سادس



ہے، امام مالک، امام احمد اور جہور متقدمین اور متاخرین کا بھی یہی مذہب ہے، اور بصرہ کے بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ انگور کا شیرہ اور منقہ کا کچا پانی رجب پڑے پڑے جوش کھا کر جاگ چھوڑ دے (حرام ہے اور اگر ان کو پکا یا جلے یا دوسری چیزوں کا کچا پانی یا پکا ہوا شیرہ ملال ہے بشرطیکہ وہ نشہ نہ دے، اور امام ابوحنیفہ نے یہ فرمایا ہے کہ کھجوروں اور انگوروں کا شیرہ حرام ہے، انگور کا رس خالص قلیل ہو یا کثیر حرام ہے البتہ اگر انگور کے رس کو پکا یا جلانے اور اس کا دو تہائی اڑ جائے۔ اس کو مثلث کہتے ہیں) تو یہ ملال ہے اور چھوڑ دے اور منقہ کا پکا ہوا شیرہ ملال ہے خواہ اس کو معمول سا پکا یا ہوا اور ان کا کچا پانی حرام ہے لیکن ان کے پینے والے کو حد نہیں لگانی جائے گی یہ تمام احکام اس وقت میں جب یہ مشروب نشہ آور نہ ہو اور اگر یہ مشروب نشہ آور ہوں تو پھر ان کی حرمت پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے۔

جہور فقہاء اسلام کا یہ موقف ہے کہ ہر نشہ آور مشروب حرام ہے اور انھوں نے اس پر قرآن اور سنت سے استدلال کیا ہے قرآن مجید سے وجہ استدلال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ تنبیہ کی ہے کہ خمر کے حرام ہونے کی علت یہ ہے کہ وہ اللہ کے ذکر اور نماز سے روکتی ہے اور یہ علت تمام نشہ آور مشروبات میں پائی جاتی ہے، لہذا تمام نشہ آور مشروبات خمر قرار پائیں گے، اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ یہ علت اسکار (نشہ دینے) کی ہے اور نشہ آور چیزیں بالاجماع حرام ہیں تو ہم کہیں گے کہ فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ انگور کا شیرہ و بشرطیکہ وہ پڑے پڑے جاگ چھوڑ دے (اگر نشہ نہ دے پھر بھی حرام ہے اور اللہ تعالیٰ نے خمر کے حرام ہونے کی علت نماز اور ذکر اللہ سے روکنا بیان کی ہے اور جب خمر کا ماسواہی ذکر سے روکنے کا سبب ہو تو اس کا حکم اُن سب کو شامل ہوگا۔ (یا للعجب! علامہ نووی کی اس دلیل سے تمام مسکرات کا حرام ہونا لازم آتا ہے نہ کہ خمر ہونا، سعیدی غفرلہ) اور یہ تحریم جنس مسکر کے لیے ہوگی، اور اللہ تعالیٰ نے جنس کے اس فرد کی (یعنی خمر کی) علت بیان کی ہے جس کو عادتہ استعمال کیا جاتا ہے علامہ مازری نے کہا کہ اس مسئلہ میں یہ استدلال سب سے قوی ہے۔

علامہ مازری نے کہا اس مسئلہ پر ہماری ایک اور دلیل یہ ہے کہ جب کوئی شخص انگور نچوڑ کر اس کا رس پیئے درآن حایکہ وہ میٹھا ہو اور نشہ آور نہ ہو تو وہ بالاجماع ملال ہے اور اگر وہ گاڑھا ہو کہ نشہ آور ہو جائے تو بالاجماع حرام ہے اور اگر کچھ اور غیر کسی انسانی عمل کے سرکہ بن جائے تو ملال ہے اور جب ہم نے ان مختلف احکام پر غور کیا تو ہم کو معلوم ہوا کہ ان احکام کا اختلاف اس مشروب کی صفات کے اختلاف کی وجہ سے ہے، اور اس سے معلوم ہو گیا کہ تحریم کا مدار اسکار (نشہ آور ہونے) پر ہے لہذا ہر نشہ آور چیز حرام ہوگی۔ (مالک علامہ نووی اور علامہ مازری کا مدعا ہر نشہ آور چیز کو خمر ثابت کرنا ہے کیونکہ امام ابوحنیفہ کا اختلاف اسی میں سے رہا ہر نشہ آور چیز کا حرام ہونا تو اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ سعیدی غفرلہ) یہ جہور کے مذہب پر استدلال کا پہلا طریقہ ہے یعنی قرآن مجید سے استدلال، اور دوسرا طریقہ سنت سے استدلال ہے۔

سنت سے استدلال کی تقریر یہ ہے کہ امام مسلم نے بحیثیت اسانید کے ساتھ یہ احادیث ذکر کی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کل مسکر حرام اور "ہر نشہ آور حرام ہے" اور فرمایا: کل مسکر خمر و کل خمر حرام۔

علامہ عینی نے اس آیت سے یہ استدلال کیا ہے کہ خمر کے حرام ہونے کی علت اللہ تعالیٰ کے ذکر اور نماز سے روکنا ہے اور قلیل مقدار میں نشہ آور مشروبات نماز اور ذکر سے نہیں روکتے اس لیے وہ حرام نہیں ہوں گے، البتہ خمر کا معاملہ جدا ہے وہ بیہوش کر دیتا ہے، اور ہمارا مقصود صرف اتنا ہے کہ دواؤں اور پرہیز میں بر قلیل مقدار میں الکحل شامل ہوتی ہے، وہ حرام نہیں ہے، اور ان دواؤں اور پرہیز کا استعمال کرنا جائز ہے۔

”ہر نشہ آور چیز خمر ہے اور ہر خمر حرام ہے“ اس حدیث سے بصراحت ثابت ہو گیا کہ ہر نشہ آور چیز خمر ہے۔

فقہاء احناف اس حدیث کے جواب میں کہتے ہیں کہ ہر نشہ آور چیز کو مجازاً اور تشبیہاً خمر فرمایا ہے سورہ اطلاق بطور مجاز

اور استعارہ ہے، لہذا اس حدیث سے ائمہ ثلاثہ کا مدعا ثابت نہیں ہوا، اسی طرح اس باب کی احادیث میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے وہ آیت نازل فرمائی جس میں خمر کو حرام کیا تھا اس وقت مدینہ میں کھجور کے علاوہ اور کوئی شراب نہیں پی جاتی تھی، اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے یہ مبالغہ فرمایا ہے کیونکہ دوسری احادیث میں اس وقت انگوری شراب کے بنانے کا بھی ذکر ہے:

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن انس قال حرمت علينا الخمر حين

حرمت وما نجد يعني بالمدينة خمر الا عنب

الاقليل وعامة خمرنا البسر والتمر۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس وقت خمر کو حرام کیا گیا اس وقت مدینہ میں انگور سے بنی ہوئی شراب بہت کم ہوتی تھی اور ہماری عام شرابیں کچی کھجوروں اور جھواروں سے بنائی جاتی تھیں۔

ائمہ ثلاثہ کی طرف سے یہ استدلال کیا جاتا ہے کہ خمر صرف انگور کی شراب ہوتی تو صحابہ کرام اہل لسان تھے وہ صرف انگور کی شراب کو بہاتے، حالانکہ احادیث میں ہے انھوں نے شراب کے تمام مشکوں کو توڑ دیا اور ہر قسم کی شراب بہادی خواہ وہ انگور کی ہو یا کچی کھجوروں اور جھواروں کی، اس کا جواب یہ ہے کہ خمر کے حرام ہونے کی علت اس کا نشہ آور ہونا تھا اور چونکہ اس وقت مدینہ میں موجود جتنی شرابیں تھیں وہ سب نشہ آور تھیں اس سے صحابہ کرام نے ان سب شرابوں کو بہا دیا۔

خمر کو سرکہ بنانے کی ممانعت

بَابُ تَحْرِيمِ تَحْلِيلِ الْخَمْرِ !

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے شراب کو سرکہ بنانے کے متعلق سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا: نہیں!

۵۰۳۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سَعْيَانَ عَنِ الشَّيْخِ عَنِ يَحْيَى بْنِ عُبَادٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ عَنِ الْخَمْرِ تَحْلِيلًا فَقَالَ لَا۔

علامہ یحییٰ بن شریف نووی شافعی لکھتے ہیں: اس حدیث میں امام شافعی اور جمہور فقہاء کی دلیل ہے کہ خمر کو سرکہ بنانے کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات

کہ خمر کو سرکہ بنانا جائز نہیں ہے، یہ حکم اس صورت میں ہے جب روٹی، پیاز اور خمیر وغیرہ کو خمر میں ڈال کر سرکہ بنایا جائے، اس صورت میں خمر حسب سابق نجس رہتی ہے، اور جو چیز اس میں ڈال دی جائے وہ بھی نجس ہو جاتی ہے اور یہ سرکہ بعد میں کبھی

۱۔ علامہ یحییٰ بن شریف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۶۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، معجم بخاری ج ۲ ص ۸۳۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

بھی پاک نہیں ہوتا، دھوئے سے نہ کسی اور طریقہ سے، ہاں اگر غمر کو دھوپ سے سائے میں یا سائے سے دھوپ میں منتقل کر دیا جائے تو پھر اس کی طہارت کے متعلق دو قول ہیں زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ یہ پاک ہے۔

ہم نے جو یہ ذکر کیا ہے کہ غمر میں کوئی چیز ڈال دی جائے تو وہ ظاہر نہیں ہوتی، یہ امام شافعی، امام احمد اور صہبہ فقہاء کا مسلک ہے۔ امام اوزاعی، لیث اور امام ابو حنیفہ یہ کہتے ہیں کہ اس طرح غمر پاک ہو جاتی ہے، امام مالک سے اس سلسلہ میں تین روایات ہیں زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ غمر کو سرکہ بنانا حرام ہے اگر سرکہ بنائے گا تو گنہ گار ہوگا، لیکن غمر ظاہر ہو جائے گی دوسرا قول یہ ہے کہ اس صورت میں غمر حرام اور غیر ظاہر ہے اور حمیرا قول یہ ہے کہ سرکہ بننے کے بعد غمر حلال اور ظاہر ہے اور فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ اگر غمر خود بخود سرکہ بن جائے تو وہ ظاہر ہے، اور سخون مالکی سے یہ روایت ہے کہ اس طرح بھی غمر ظاہر نہیں ہوتی لیکن یہ قول اجماع کے خلاف ہے۔ لہ

غمر کو سرکہ بنانے کے متعلق فقہاء احناف کا منظر یہ اور ان کی دلیل | علامہ ابو الحسن مرغینانی حنفی لکھتے ہیں: جب غمر سرکہ بن جائے تو حلال ہے، محض

غمر خود بخود سرکہ بن جائے یا اس میں کسی چیز کو ڈال کر اسے سرکہ بنا لیا جائے، غمر کو سرکہ بنانا مکروہ نہیں ہے، اور امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ یہ مکروہ (تحریمی) ہے، ہماری دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سرکہ کیا خوب سالن ہے۔

نعم الام الخل۔

(صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۸۲، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۱۷۹، جامع ترمذی ۲۷۶، سنن ابن ماجہ ۲۳۸، مستدرک ج ۲ ص ۵۲)

نیز سرکہ بن جانے کے بعد غمر کا وصف مفسد زائل ہو جاتا ہے اور اس میں اصلاح کی صفت پیدا ہو جاتی ہے کیونکہ وہ صفرا کو سکون دیتا ہے اور شہوت کو توڑتا ہے اور سرکہ سے غذا ماصل کرنا اور اصلاح کرنا مباح ہے، اور جو چیز ان مصلحت اور فوائد کی صلاحیت رکھتی ہو وہ بھی مباح ہونی چاہیے جس طرح فی نفسہ سرکہ مباح ہے۔ لہ

غمر کو سرکہ بنانے کی ممانعت کا محمل | اس باب کی حدیث میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غمر کو سرکہ بنانے سے منع فرمایا، یہ ممانعت ابتداء پر محمول ہے، کیونکہ ابتداء میں شراب کے معاملہ میں شدت کی گئی تھی، یا اس کا مطلب یہ ہے کہ شراب کے ساتھ سرکہ کا معاملہ نہ کیا جائے بایں طور کہ شراب کو سرکہ کی طرح دسترخوان پر رکھا جائے۔

غمر سے علاج کرنے کی حرمت

حضرت طارق بن سوید جعفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے غمر کے متعلق سوال کیا، آپ نے اس سے منع فرمایا یا اس کے بنانے کو ناپسند

بَابُ تَحْرِيمِ الشَّارِبِ بِالْخَمْرِ

۵۰۲۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ (وَالْفَقُّلِيُّ بْنُ الْمُثَنَّى) قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَمَاءَ بْنِ حَرْبٍ عَنْ

علامہ یحییٰ بن شریف نووی شافعی متوفی ۶۷۹ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اخیرین مطبوعہ شرکتہ علیہ عمان۔

جلد سادس

فرمایا، انھوں نے کہا میں اس کو دوا کے لیے بناؤں گا، آپ نے فرمایا یہ دوا نہیں ہے، البتہ یہ بیماری ہے۔

عَلَقَمَةُ بْنُ وَائِلٍ عَنْ أَبِيهِ وَائِلِ بْنِ الْحَضَرَةِ حَيْثُ أَنَّ طَارِقَ بْنَ سُوَيْدٍ الْجُعْفَى سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَمْرِ فَهَمَّ أَنْ يَكْرِهَ أَنْ يَصْنَعَهَا فَقَالَ إِنَّمَا أَصْنَعُهَا لِلدَّوَاءِ فَقَالَ إِنَّهُ لَيْسَ بِدَوَاءٍ وَلَكِنَّهُ دَاءٌ

خمر سے علاج کرنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ علامہ یحییٰ بن شریک نوری شافعی لکھتے ہیں: اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ خمر دوا نہیں ہے، لہذا خمر کے ساتھ علاج کرنا حرام ہے، ہمارے فقہاء شافعیہ کے نزدیک یہی صحیح ہے کہ خمر سے علاج کرنا مکروہ ہے، ہاں اگر کسی شخص کے گلے میں لقمہ پھنس جائے اور اس کو نیچے اتارنے کے لیے اور کوئی منسوب دستیاب نہ ہو تو خمر کے ذریعہ اس کو نیچے اتارنا جائز ہے، کیونکہ اس وقت خمر سے شفا کا حصول یقینی ہے اور علاج ظنی ہے۔

خمر سے علاج کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں: اگر کسی شخص نے پیاس کی وجہ سے خمر کو پیا تو اگر اس نے خمر میں کسی ایسی چیز کو ملا یا تھا جس سے پیاس بجھ جاتی ہے، تو ضرورت کی بناء پر اس کے لیے خمر پینا مباح ہے، جس طرح کوئی شخص حالت اضطرار میں ہو یا کسی کے گلے میں لقمہ اٹک جائے تو اس کے لیے خمر پینا مباح ہے، حضرت عبداللہ بن حذافہ سہمی بیان کرتے ہیں کہ ان کو رومیوں نے گرفتار کر لیا، جس گھر میں ان کو بند کیا تھا اس میں خمر میں ملا ہوا پانی اور بھنا ہوا خنزیر کا گوشت تھا، انھوں نے حضرت عبداللہ کو تین دن تک اس گھر میں بند رکھا، لیکن انھوں نے خمر اور خنزیر کو لٹھ نہیں لگایا۔ جب رومیوں کو ان کی موت کا ہدف ہوا تو انھوں نے حضرت عبداللہ کو اس مکان سے لکالا، حضرت عبداللہ نے کہا، میں چونکہ مضطر ہوں اس لیے اللہ تعالیٰ نے میرے لیے شراب اور خنزیر کو حلال کر دیا، لیکن میں اسلام کی اس رخصت پر عمل کر کے دشمنان اسلام کو یہ موقع نہیں دوں گا کہ وہ اپنے منصوبہ کی کامیابی پر خوشی سے بھلیں بجا میں۔

اگر کسی شخص نے پیاس کی بناء پر محض خمر کو پیا یا پانی میں ملی ہوئی خمر کو پیا یا علاج کے لیے خمر کو پیا تو یہ مباح نہیں ہے اور اس پر حد لازم ہوگی، امام ابوحنیفہ نے کہا پیاس اور علاج دونوں میں ضرورت کی بناء پر خمر پینا مباح ہے، اور امام شافعی کے اس میں دو قول ہیں، ایک جواز کا اور ایک عدم جواز کا، سب سے اقول یہ ہے کہ دوا کے لیے جائز ہے اور پیاس کی بناء پر ناجائز ہے، اور لقمہ حلق سے نیچے اتارنے کے لیے خمر پینا جائز ہے جیسا کہ باقی ضروریات میں جائز ہے۔

علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں: ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت طاریق بن سوید نے دوا کے لیے خمر تیار کرنے کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا تو آپ نے فرمایا یہ دوا نہیں ہے، البتہ یہ بیماری ہے، (مسند احمد) نیز امام احمد نے اپنی سند کے ساتھ حضرت مخارق سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے وہاں عایکہ انھوں نے ایک گھڑے میں ہیند بنایا ہوا تھا، وہ ہیند گھڑے میں جوش کھا رہا تھا، آپ نے فرمایا یہ کیا ہے، انھوں نے کہا فلاں



مرد کے پیٹ میں تکلیف تھی تو اس نے یہ فیضان بایا تھا، آپ نے پیر کی ٹوک سے اس گھرے کو ترڑ دیا اور فرمایا: "اللہ تعالیٰ نے اس چیز میں شفاء نہیں رکھی جو تم پر حرام کی ہے۔" نیز مخمر حرام بعینہ ہے اس لیے اس کو بھی خنزیر کی طرح دوا میں استعمال نہیں کیا جاسکتا، نیز اس سے ضرورت اٹھ نہیں سکتی اس لیے وہ مباح نہیں ہے۔ لے

خمر سے علاج کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ | علامہ ابن رشد مالکی لکھتے ہیں:

لذا کی منس سے نہیں ہے، اسی وجہ سے انھوں نے کہا اگر کسی شخص کو سمعت پیاس لگی ہو، تو وہ شراب پی سکتا ہے، یا اگر کسی کے گلے میں نزالہ پھنس جائے تو وہ اس کو حلق سے نیچے اتارنے کے لیے شراب پی سکتا ہے۔ لے

خمر سے علاج کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ | شمس اللامہ نسفی حنفی لکھتے ہیں:

بچوں کو بطور دوا کے خمر پلانا جائز نہیں ہے اور اس کا گناہ پلانے والے پر ہوگا، کیونکہ وہی دراصل مخاطب ہے اس کی اصل حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث ہے، انھوں نے کہا: "تمہاری اولاد فطرت پر پیدا کی گئی ہے، سو خمر سے ان کا علاج نہ کرو اور نہ خمر کو ان کی غذا بناؤ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے نجس چیز میں شفاء نہیں رکھی۔" اسی طرح کسی شخص کا خمر کے ساتھ اپنے بدن کے زخم کا علاج کرنا جائز نہیں ہے، اور نہ خمر کے ساتھ اپنی سواری کا علاج کرنا جائز ہے، کیونکہ یہ بھی ایک طرح سے خمر سے فائدہ حاصل کرنا ہے اور خمر سے فائدہ حاصل کرنا شریعت میں بالکل منع ہے اور اس صورت میں ضرورت متحقق نہیں ہوئی اس پر لازم ہے کہ وہ علاج کے لیے دوسری حلال چیزوں کو حاصل کرے۔ لے

مفتد میں فقہاء احناف نے خمر کے ساتھ علاج کرنے سے منع کیا ہے اور اس کو ناجائز کہا ہے لیکن متاخرین فقہاء احناف نے ضرورت کی بناء پر خمر کے ساتھ علاج کرنے کو جائز کہا ہے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:-

جب شفاء کے حصول کا یقین ہو تو حرام چیزوں سے شفاء حاصل کرنا جائز ہے، جیسے شدید بھوک کے وقت مردار کھانا، شدید پیاس کے وقت اور حلق سے لقمہ پیچے اتارنے کے لیے خمر کو پینا جائز ہے۔ لے

علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی لکھتے ہیں:

حرام چیزوں کو بطور دوا استعمال کرنے میں اختلاف ہے جیسا کہ بحر الرائق کی کتاب الرضا میں ہے، لیکن مصنف نے دوا اور یہاں دوا سے نقل کیا ہے کہ جب حرام چیز میں شفاء کا یقین ہو اور اس کے علاوہ اور کسی دوا پر یقین نہ ہو تو پھر رضعت ہے جس طرح پیاس کے لیے خمر کی رضعت ہے اور اسی قول پر فتویٰ ہے۔ لے

علامہ موفق الدین ابوسعید عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۱ ص ۱۳۸-۱۳۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

علامہ قاضی ابوالولید محمد بن احمد بن رشد مالکی اندلسی متوفی ۵۵۹ھ، بدایۃ المجتہد ج ۱ ص ۳۴۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت

شمس اللامہ محمد بن احمد نسفی حنفی متوفی ۷۸۲ھ، المبسوط ج ۲ ص ۲۱، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۸ھ

علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۱۵۴، مطبوعہ امارۃ الطباعة السیریہ مصر ۱۳۴۸ھ

علامہ علاؤ الدین محمد بن علی بن محمد حصکفی حنفی متوفی ۸۸۸ھ، در مختار علی و امش زو المختار ج ۱ ص ۱۹۴، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۸۸ھ



علامہ ابن مابدین شامی حنفی اس بحث میں لکھتے ہیں:

اطباء کے قول سے یقین حاصل نہیں ہوتا، اور ظاہر یہ ہے کہ تجربہ سے یقین کے بجائے غلبہ ظن حاصل ہوتا ہے، ان علماء کی عبارات میں یقین کے لفظ سے بالعموم غلبہ ظن مراد ہوتا ہے۔ لہٰذا (یعنی جس چیز میں شفاء کے حصول کا ظن غالب ہے اس کو کھانا اور اس کا استعمال کرنا جائز ہے۔ سیدی غفرلہ) یہ تمام بحث خمر کے متعلق ہے۔ آج کل مروجہ انگریزی دواؤں میں قلیل الکوحل شامل ہوتی ہے اور ائمہ احناف کے نزدیک نشہ آور مشروب کی قلیل مقدار جائز ہے لہٰذا انگریزی دوا میں جائز ہیں۔

اس حدیث کی تحقیق کہ حرام چیز میں شفاء نہیں ہے | امام بخاری اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

وقال ابن مسعود في السكر ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم۔<sup>۱</sup>

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کھجور کے تیز پینڈے کے متعلق فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ان چیزوں میں تمہاری شفاء نہیں رکھی جو تم پر حرام کر دی ہیں۔

اس حدیث کو امام عبدالرزاق اور امام ابن ابی شیبہ نے بھی روایت کیا ہے۔<sup>۲</sup>

حافظ ابن حجر عسقلانی اس حدیث کی تحقیق میں لکھتے ہیں:

اس حدیث کو امام ابن ابی شیبہ نے جریر سے شیخین کی شرط پر روایت کیا ہے، امام احمد نے اس کو کتاب الاشرار میں اور امام طبرانی نے اپنی کبیر میں اس کو ابوداؤد سے روایت کیا ہے، نیز امام ابویعلیٰ نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا روایت کیا ہے کہ میری لڑکی بیمار ہو گئی، میں نے اس کے لیے ایک کوزہ میں پینڈے تیار کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اس وقت وہ پینڈے جوش کھا رہا تھا، آپ نے پوچھا یہ کیا ہے؟ میں نے آپ کو بتایا، آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اس چیز میں تمہاری شفاء نہیں رکھی جس کو تم پر حرام کر دیا ہے، امام ابن حبان نے اس حدیث کو سند صحیح سے روایت کیا ہے۔

ابن الیقین نے داؤدی سے نقل کیا ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول حق ہے کہ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خمر کا ذکر کیا اور ضرورت کی بناء پر اس کا استثناء نہیں کیا، اس کے برخلاف مردار اور خمر وغیرہ سے علاج کا ضرورت کی بناء پر استثناء کا ذکر کیا ہے، کیونکہ خمر کے ساتھ علاج کرنے پر انسان مجبور نہیں ہے اور بہت سی دوائیں موجود ہیں، البتہ اضطرار کی حالت میں مردار کھا کر رمتی حیات کو برقرار رکھا جاسکتا ہے اور خمر سے شفاء کا حصول قطعی نہیں ہے، لہٰذا اگر نوالہ گلے میں پھنس جائے اور خمر کے سوا اور کوئی چیز نوالہ نیچے اتارنے کے لیے نہ ہو تو خمر پل کر نوالہ نیچے اتارنا جائز ہے، کیونکہ خمر کے گھونٹ سے نوالہ کا نیچے اتارنا یقینی ہے اور اس سے علاج یقینی نہیں ہے۔<sup>۳</sup>

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن مابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، ردالمحتار ج ۱ ص ۱۹۴، مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۶ھ

۲۔ امام ابو عبداللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۴۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۳۔ امام عبدالرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۹ ص ۲۵۰، مطبوعہ مکتبہ علمیہ بیروت، ۱۳۹۰ھ

۴۔ امام ابو بکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۱۳۱، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

۵۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، مستدرک البخاری ج ۱ ص ۹، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

یہ خیال رہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث بالخصوص خمر کے متعلق ہے، خمر کے علاوہ دوسرے نشہ آور مشروبات قلیل مقدار میں جائز ہیں اور آج کل کی مروجہ انگریزی ادویات میں الکوحل قلیل مقدار میں شامل ہوتی ہے اور وہ خمر نہیں ہے۔ نیز شرح صحیح مسلم کی جلد ثانی میں ہم نے بہ کثرت حوالہ جات سے اس حدیث کا تحمل بیان کر دیا ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث خمر سے متعلق ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے سند صحیح کے ساتھ مسروق سے روایت کیا ہے کہ:

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ لَا تَسْقُوا أَوْلَادَكُمْ الْخَمْرَ فَإِنَّهُمْ وَلَدُوا عَلَى الْفَطْرَةِ، وَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ شَرًّا لَكُمْ فِيهَا حَرَمَ عَلَيْكُمْ - ۱۷

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا اپنے بچوں کو خمر نہ پلاؤ کیونکہ وہ فطرت (اسلام) پر پیدا کیے گئے ہیں، اور اللہ تعالیٰ نے اس چیز میں تمہاری شفا نہیں رکھی جو تم پر حرام کر دی ہے۔

اس حدیث کو امام عبدالرزاق نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۷

کھجور اور انگور سے بنی ہوئی شراب کا خمر ہونا

بَابُ بَيَانِ أَنَّ جَمِيعَ مَا يُنْبَدُ مِمَّا يَتَّخَذُ مِنَ النَّخْلِ وَالْعِنَبِ يُسْتَشَى خَمْرًا - ۵۰۲۷

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھجور اور انگور ان دو درختوں سے خمر بنتی ہے۔

حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي عُثْمَانَ حَدَّثَنَا أَبِي كَثِيرٌ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَمْرُ مِنْ هَاتَيْنِ الشَّجَرَتَيْنِ النَّخْلَةِ وَالْعِنَبَةِ - ۵۰۲۸

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھجور اور انگور ان دو درختوں سے خمر تیار ہوتی ہے۔

وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُنِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو كَثِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَاهُ يَرْوِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْخَمْرُ مِنْ هَاتَيْنِ الشَّجَرَتَيْنِ النَّخْلَةِ وَالْعِنَبَةِ - ۵۰۲۹

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انگور اور کھجور ان دو درختوں

وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو كَثِيرٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ وَعَنْ مَعْمَرِ بْنِ عَمَارٍ

۱۷۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱۰ ص ۹۹، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

۱۸۔ امام عبدالرزاق بن ہمام صنعا فی متون ۲۱۱ھ، المعنف ج ۹ ص ۲۵۱، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ

وَعُقِبَتْ بَيْنَ النَّوَامِ عَنْ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَمُّ  
مِنْ هَاتَيْنِ الشَّجَرَتَيْنِ الْكَرْمَةِ وَالْتَّخْلَةِ وَفِي  
رِوَايَةٍ أَبِي كُرَيْبٍ الْكَرْمِ وَالْتَّخْلِ .

”کھجور اور انگور سے خمر بنائی جاتی ہے“ اس حدیث کی تشریح میں المہاربی کے نظریات | علامہ یحییٰ بن شرف نوری  
شافعی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ کھجور اور انگور سے جو خمر بنایا جاتا ہے اس کو بھی خمر کہتے ہیں، اور جب وہ نشہ آور ہو تو حرام  
ہے اور یہی جمہور فقہاء کا نظریہ ہے، لہ

بہ ظاہر یہ حدیث فقہاء احناف کے خلاف ہے، کیونکہ فقہاء احناف یہ کہتے ہیں کہ خمر صرف انگور سے بنائی جاتی ہے، علامہ ابوبکر  
جصاص حنفی اس حدیث کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مراد یہ ہے کہ ان دونوں میں سے ایک سے  
خمر بنائی جاتی ہے۔

اس کی تطبیق قرآن مجید کی یہ آیات ہیں:  
يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّا تُكُونُوا رِجْلًا وَّاحِدًا  
اے جن اور انس کی جماعت! کیا تمہارے پاس تم میں سے  
رسول نہیں آئے؟

حالانکہ جنات میں سے کوئی رسول نہیں آیا، تمام رسول انسانوں میں سے مبعوث ہوئے اس لیے اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ  
کیا تمہارے پاس تم میں سے ایک جماعت سے رسول نہیں آئے؟۔ اسی طرح قرآن مجید میں ہے:  
يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَوْجَانُ .  
ان دونوں (سمندروں) سے موتی اور مونگے نکلتے ہیں

(الرحمن: ۵۵/۲۲)  
حالانکہ موتی اور مونگے صرف ایک سے نکلتے ہیں، یہاں بھی ان دونوں سے مراد ان میں سے ایک ہے، سو اس طرح اس آیت  
میں بھی انگور اور کھجور ان دونوں سے مراد ان میں سے ایک ہے اور وہ انگور ہے۔ اور صرف انگور کے کچے شیرہ کے خمر ہونے اور  
دوسری اجناس کے نشہ آور مرکبات کے خمر نہ ہونے پر یہ دلیل ہے کہ تمام مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص بغیر اضطراب کے  
انگور کے نشہ آور مشروب کو حلال کہے اس کے کفر پر اتفاق ہے اور جو شخص باقی اجناس کے نشہ آور مشروبات کو حلال کہے اس کے کفر  
پر اتفاق نہیں ہے اگر یہ مشروبات بھی خمر ہوتے تو ان کو حلال کہنے والے کے کفر پر بھی اتفاق ہوتا۔ لہ

علامہ بدر الدین عینی نے اس حدیث کے جواب میں ایک جواب تو یہ لکھا ہے کہ دونوں سے مراد ایک ہے یعنی انگور اور دوسرا  
جواب یہ لکھا ہے کہ اگر کھجور اور انگور دونوں درخت مراد ہوں، یعنی دونوں سے خمر بنتی ہے تو انگور سے بنائی ہوئی شراب پر خمر  
کا اطلاق حقیقی ہے اور کھجور سے بنائی ہوئی شراب پر خمر کا اطلاق مجازی ہے۔ لہ

لہ۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوری متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ نوری محمد صالح المطابع کراچی، ۱۴۰۵ھ

لہ۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی متوفی ۲۷۰ھ، احکام القرآن ج ۲ ص ۴۳۳، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ۱۴۲۰ھ

لہ۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۱۶۶، مطبوعہ دارۃ الطباعۃ المشرقیہ مصر، ۱۳۲۸ھ

تاہم اس جواب پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ ایک لفظ سے حقیقت اور مجاز دونوں کا ارادہ کرنا فقہاء احناف کے نزدیک جائز نہیں ہے۔

بَابُ كَرَاهَةِ اِنْبِيَاذِ الثَّمَرِ وَالزَّبِيبِ  
مَخْلُوطِينَ

۵۰۲۔ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا  
جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ سَمِعْتُ عَطَاءَ بْنَ اَبِي رَجَاحٍ  
حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يُخْلَطَ الزَّبِيبُ وَالثَّمَرُ  
وَالْبُسْرُ وَالثَّمَرُ۔

۵۰۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
لَيْثٌ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَجَاحٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ  
عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى أَنْ يُنْبَذَ الثَّمَرُ وَالزَّبِيبُ  
جَمِيعًا وَنَهَى أَنْ يُنْبَذَ الرُّطْبُ وَالْبُسْرُ جَمِيعًا۔

۵۰۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا  
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا اشْعَقُ  
بْنُ اِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ رَافِعٍ)  
قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ  
قَالَ لِي عَطَاءٌ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَجْمَعُوا  
بَيْنَ الرُّطْبِ وَالْبُسْرِ وَبَيْنَ الزَّبِيبِ وَالثَّمَرِ  
يُنْبَذُ۔

۵۰۵۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
لَيْثٌ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ  
عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ الْمَكِّيِّ مَوْلَى هَاشِمِ بْنِ حِزَامٍ عَنْ  
جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى أَنْ يُنْبَذَ الزَّبِيبُ  
وَالثَّمَرُ جَمِيعًا وَنَهَى أَنْ يُنْبَذَ الْبُسْرُ وَالرُّطْبُ جَمِيعًا۔

چھواروں اور کشمش کو ملا کر نمید بنانے کا حکم

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہما بیان کرتے  
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چھواروں اور کشمش اور کچی  
کھجوروں اور چھواروں کو ملا کر نمید بنانے سے منع فرمایا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہما بیان کرتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھواروں اور کشمش کو  
ملا کر نمید بنانے سے منع فرمایا اور تازہ کھجوروں اور کچی کھجوروں  
کو ملا کر نمید بنانے سے منع فرمایا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تازہ کھجوروں اور کچی  
کھجوروں کو اور کشمش اور چھواروں کو ملا کر نمید نہ بنادو۔

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہما بیان کرتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کشمش اور چھواروں کو  
ملا کر نمید بنانے سے منع فرمایا اور کچی کھجوروں اور چھواروں کو  
ملا کر نمید بنانے سے منع فرمایا۔

۵۰۳۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنِ الثَّيْبِيِّ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الثَّمَرِ وَالزَّبِيبِ أَنْ يُخْلَطَ بَيْنَهُمَا وَعَنِ الثَّمَرِ وَالْبُسْرِ أَنْ يُخْلَطَ بَيْنَهُمَا -

۵۰۳۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عُكَيْمٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَزِيدَ أَبُو مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نُخْلَطَ بَيْنَ الزَّبِيبِ وَالثَّمَرِ وَأَنْ نُخْلَطَ الْبُسْرُ وَالثَّمَرُ -

۵۰۳۶ - وَحَدَّثَنَا نَضْرَةُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَنِيُّ حَدَّثَنَا يَشْرُكُ (يَعْنِي ابْنَ مِقْصَلٍ) عَنْ أَبِي مُسْلِمٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مَعْلُومٌ -

۵۰۳۷ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُسْلِمٍ الْعَبْدِيِّ عَنْ أَبِي الْمُتَوَكِّلِ النَّجَافِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْهَدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَرِبَ اللَّيْلَةَ مِنْكُمْ فَلْيَشْرَبْهُ رَبِيبًا فَزَدًا أَوْ ثَمَرًا فَزَدًا أَوْ بُسْرًا فَزَدًا -

۵۰۳۸ - وَحَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُسْلِمٍ الْعَبْدِيُّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نُخْلَطَ بُسْرًا بِثَمَرٍ أَوْ رَبِيبًا بِبُسْرٍ وَقَالَ مَنْ شَرِبَهُ مِنْكُمْ فَدَكَّرْ بِمِثْلِ حَدِيثِ وَكِيعٍ -

۵۰۳۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عُكَيْمٍ أَخْبَرَنَا هِشَامُ الدَّسْتَوَائِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چھواروں اور کشمش کو ملانے سے منع فرمایا، اور چھواروں اور کچی کھجوروں کو ملانے سے منع فرمایا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں کشمش اور چھواروں کے ملانے سے اور کچی کھجوروں اور چھواروں کو ملانے سے منع فرمادیا ہے۔

ایک اور سند سے اس کی مثل روایت ہے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص تم میں سے مہینڈ پیسے وہ صرف کشمش کا مہینڈ پیسے یا صرف چھواروں کا مہینڈ پیسے یا صرف کچی کھجور کا مہینڈ پیسے۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں کچی کھجوروں کو چھواروں کے ساتھ ملانے سے یا کشمش کو چھواروں یا کشمش کو کچی کھجوروں کے ساتھ ملانے سے منع فرمادیا ہے اور فرمایا تم میں سے جو شخص مہینڈ پیسے.... اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر کسی کھجوروں اور تازہ کھجوروں کو ملا کر مہینڈ پیسے بناؤ اور ہر مجلس کا الگ الگ مہینڈ پیسے بناؤ۔



وَسَلَّمَ لَا تَنْتَبِذُ وَالزَّهْوُ وَالرُّطْبُ جَمِيعًا وَلَا  
تَنْتَبِذُ وَالزَّبِيبُ وَالْعَمْرُ جَمِيعًا وَانْتَبِذُوا  
كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى حَدِيثِهِ۔

۵۰۴۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرُبُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْعَبْدِيُّ عَنْ حَبَاجِ بْنِ أَبِي عُثْمَانَ عَنْ  
يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مُثَلًّا۔

۵۰۴۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ (وَهُوَ ابْنُ الْمُبَارَكِ)  
عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا  
تَنْتَبِذُ وَالزَّهْوُ وَالرُّطْبُ جَمِيعًا وَلَا تَنْتَبِذُ  
الرُّطْبُ وَالزَّبِيبُ جَمِيعًا وَلَكِنْ اُنْتَبِذُوا كُلَّ  
وَاحِدٍ عَلَى حَدِيثِهِ وَرَعِمَ يَحْيَى أَنَّهُ لَقِيَ عَبْدَ اللَّهِ  
بْنَ أَبِي قَتَادَةَ فَحَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ هَذَا۔

۵۰۵۰۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَقَ حَدَّثَنَا  
رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ الْمُعَلِّمِ حَدَّثَنَا  
يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِنْ غَيْرِ  
أَنَّهُ قَالَ الرُّطْبُ وَالزَّهْوُ وَالْعَمْرُ وَالزَّبِيبُ۔

۵۰۵۱۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَقَ حَدَّثَنَا  
عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ الْعَطَّارِ حَدَّثَنَا  
يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قَتَادَةَ  
عَنْ أَبِيهِ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
نَهَى عَنْ خَلِيطِ الثَّمَرِ وَالْبُسْرِ وَعَنْ خَلِيطِ  
الرَّبِيبِ وَالْعَمْرِ وَعَنْ خَلِيطِ الزَّهْوِ وَالرُّطْبِ  
وَقَالَ اُنْتَبِذُوا كُلَّ وَاحِدٍ عَلَى حَدِيثِهِ۔

۵۰۵۲۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
عَنْ أَبِي قَتَادَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بِمِثْلِ هَذَا الْحَدِيثِ۔

ایک اور سند سے اس کی مثل روایت ہے۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: گدڑی کھجوروں اور تازہ کھجوروں کو ملا کر  
بہید نہ بناؤ، اور تازہ کھجوروں اور شمش کو ملا کر بہید نہ بناؤ، البتہ  
ہر مجلس کا الگ الگ بہید بناؤ، یحییٰ کہتے ہیں کہ ان کی حضرت عبداللہ  
بن ابی قتادہ سے ملاقات ہوئی تو انہوں نے اپنے والد سے  
اور ان کے والد نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت  
بیان کی۔

ایک اور سند سے بھی اس حدیث کی مثل روایت ہے،  
البتہ اس میں تازہ کھجور اور گدڑی کھجور اور چھوڑوں اور شمش کا  
ذکر ہے۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوڑوں اور کچی کھجوروں کو ملائے سے  
منع فرمایا، اور شمش اور چھوڑوں کو ملائے سے، اور گدڑی  
کھجوروں اور تازہ کھجوروں کو ملائے سے منع فرمایا اور فرمایا ہر  
مجلس کا الگ الگ بہید بناؤ۔

ایک اور سند سے اس حدیث کی مثل روایت ہے۔

۵۰۲۵۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ  
(وَاللَّفْظُ لِيُحْيِي) قَالَ أَحَدُنَا وَكَيْفَ عَنْ عِكْرِمَةَ  
بْنِ عَمَّارٍ عَنْ أَبِي كَثِيرٍ الْحَتَفِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
قَالَ تَعَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَنِ الزَّيْبِ وَالْقَمَرِ وَالْبُسْرِ وَالْتَمَرِ وَقَالَ  
يُنْبَذُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى حَدِيثِهِ

۵۰۲۶۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
هَاشِمُ بْنُ عَمَّارٍ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ بْنُ عَمَّارٍ  
حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أُذَيْنَةَ (وَهُوَ  
أَبُو كَثِيرٍ الْغُبَرِيُّ) حَدَّثَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَثَلِهِ

۵۰۲۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ حَبِيبٍ عَنْ سَعِيدِ  
ابْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَعَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُخْلَطَ التَّمْرُ وَالزَّيْبُ جَمِيعًا  
وَأَنْ يُخْلَطَ الْبُسْرُ وَالْتَمَرُ جَمِيعًا وَكَتَبَ إِلَى أَهْلِ  
بَحْرَيْنَ يَنْهَاهُمْ عَنْ خَلِيطِ التَّمْرِ وَالزَّيْبِ

۵۰۲۸۔ وَحَدَّثَنِي وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةٍ أَخْبَرَنَا  
خَالِدُ بْنُ رِغْنِ الطَّحَّانِ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ بِهَذَا  
الْإِسْنَادِ فِي التَّمْرِ وَالزَّيْبِ وَلَمْ يَذْكُرْ  
الْبُسْرَ وَالْتَمَرَ

۵۰۲۹۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي مُوسَى  
بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّكَ كَانَ  
يَقُولُ قَدْ نَهَى أَنْ يُنْبَذَ الْبُسْرُ وَالْوُطْبُ جَمِيعًا  
وَالْتَمَرُ وَالزَّيْبُ جَمِيعًا

۵۰۵۰۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا  
رَوْحُ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ  
عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّكَ قَالَ قَدْ نَهَى أَنْ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے کشمش اور چھواروں اور کچی کھجوروں  
اور چھواروں کو (لانے سے) منع فرمایا اور فرمایا ان میں سے ہر  
ایک کا الگ الگ نبیذ بنایا جائے۔

ایک اور سند سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے  
اس کی مثل روایت کی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھواروں اور کشمش کو ملا کر اور  
کچی کھجوروں اور کچی کھجوروں کو ملا کر نبیذ بنانے سے منع  
فرمایا، اور آپ نے اہل جدش کی طرف لکھا کہ چھواروں اور کشمش  
کو ملا کر نبیذ نہ بنائیں۔

اسی سند کے ساتھ چھواروں اور کشمش کے متعلق ایک  
اور روایت ہے، اور اس میں کچی کھجوروں اور چھواروں کا  
ذکر نہیں ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ کچی کھجوروں  
اور تازہ کھجوروں چھواروں اور کشمش کو ملا کر نبیذ بنانے  
سے منع کیا گیا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ کچی  
کھجوروں اور تازہ کھجوروں کو ملا کر نبیذ بنانے سے اور  
چھواروں اور کشمش کو ملا کر نبیذ بنانے سے منع کیا گیا ہے۔

يُكَلِّدُ الْبَسْرَ وَالزُّطْبُ جَمِيعًا وَالشَّعْرَ وَالزُّبَيْبُ  
جَمِيعًا۔

دو چیزوں کو ملا کر نبیذ بنانے کے متعلق جمہور فقہاء کا منظر یہ | علامہ یحییٰ بن شرف فردی شافعی لکھتے ہیں: اس باب کی احادیث میں یہ تصریح ہے کہ چھوڑ دوں اور کشمش، نازہ کھجوروں اور چھوڑوں یا چھوڑوں اور کھجوروں کو ملا کر نبیذ بنانا منوع ہے۔ ہمارا اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے اور جب تک یہ مشابہ نشہ آور نہ ہو حرام نہیں ہے، اور بعض مالکیہ نے اس کو حرام کہا ہے، اور امام ابو حنیفہ اور ایک روایت میں ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ دو چیزوں کو ملا کر نبیذ بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ جب ان کا الگ الگ نبیذ بنانا جائز ہے تو ملا کر نبیذ بنانا بھی جائز ہونا چاہیے، لیکن جمہور فقہاء نے یہ کہا ہے کہ اس قول سے اخلاص صحیحہ کو ترک کرنا لازم آتا ہے اور چونکہ احادیث میں مخلوط چیزوں کے نبیذ سے منع کیا گیا ہے تو اس ممانعت کو کم از کم مکروہ تنزیہی پر محمول کرنا چاہیے۔ لے

دو چیزوں کو ملا کر نبیذ بنانے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ | علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں: امام ابو حنیفہ پر احادیث صحیحہ کے ترک کرنے کا الزام غلط ہے، کیونکہ امام ابو حنیفہ نے جو دو چیزوں کو ملا کر نبیذ بنانے کو جائز کہا ہے تو یہ محض اپنی رائے سے نہیں کہا بلکہ امام ابو حنیفہ نے احادیث کی بناء پر اس کو جائز کہا ہے، وہ احادیث حسب ذیل ہیں: (۱)۔ امام ابو داؤد اپنی سند کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کشمش اور چھوڑوں کو پانی میں ڈال کر نبیذ تیار کیا جاتا تھا۔ (۲)۔ امام ابو داؤد اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت صفیہ بنت مطیہ قبیلہ عبد القیس کی عورتوں کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئیں اور ان سے چھوڑوں اور کشمش کے متعلق سوال کیا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: میں ایک مٹھی میں چھوڑے یعنی اور ایک مٹھی میں کشمش یعنی اور ان کو پانی میں ڈال کر نبیذ بناتی پھر ہی صلی اللہ علیہ وسلم کو پلاتی۔

(۳)۔ امام مسلم بن حسن اپنی سند کے ساتھ کتاب الاشرار میں روایت کرتے ہیں: کہ ایک دن ابن زیاد نے حضرت عبد اللہ بن عمر کے پاس روزہ افطار کیا، حضرت ابن عمر نے ان کو ایک مشروب پلایا، دوسرے دن ابن زیاد نے کہا آپ نے مجھے کیا پلایا تھا؟ گھٹا تھا کہ مجھے اپنے گھر کا رستہ بھی نہیں ملے گا! حضرت ابن عمر نے فرمایا ہم نے تم کو صرف عبودہ (سب سے عمدہ کھجور) اور کشمش کا نبیذ پلایا تھا۔

شیخ ابن حزم نے ان احادیث کی اسانید پر جو جرح کی ہے، لیکن تعدد اسانید کی وجہ سے یہ احادیث ایک دوسرے کی تقویت کرتی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو دو چیزوں کو ملا کر نبیذ بنانے سے منع فرمایا ہے اس کی حکمت میں اختلاف ہے ایک قول یہ ہے کہ جب مشروع مشروع میں تنگی تھی اس وقت آپ نے دو چیزوں کو ملا کر نبیذ بنانے سے

منع فرمایا اور ایک قول یہ ہے کہ جب ایک چیز سے ہمید بن سکتا ہے تو دو چیزوں کو ملا کر ہمید بنانا اسراف ہے اور آپ کا منع فرمانا اسراف کی جہت سے ہے۔  
 میں کہتا ہوں کہ دوسری وجہ صحیح نہیں ہے کیونکہ خود جناب رسالت مآب کے لیے دو چیزوں کو ملا کر ہمید بنایا جاتا تھا۔

بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْإِنِّيَاذِ فِي الْمَرْفَقِ  
 وَالذُّبَابِ وَالْحَنْتَمِ وَالنَّقِيرِ وَبَيَانُ أَنَّهُ

مَنْسُوخٌ

۵۰۵۱- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
 كَيْثُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ  
 أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى  
 عَنِ الذُّبَابِ وَالْمَرْفَقِ أَنْ يُتَبَذَّرَ فِيهِ -

۵۰۵۲- وَحَدَّثَنِي عَنْهُمُ الْبَاقُونَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ  
 بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ  
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الذُّبَابِ  
 وَالْمَرْفَقِ أَنْ يُتَبَذَّرَ فِيهِ قَالَ وَأَخْبَرَهُ أَبُو سَلَمَةَ  
 أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُتَبَذَّرُ فِي الذُّبَابِ وَلَا فِي  
 الْمَرْفَقِ ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ وَأُجْتَنِبُوا الْحَنَاتِمَ -

۵۰۵۳- حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا بِهِ  
 حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
 عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى عَنِ  
 الْمَرْفَقِ وَالْحَنْتَمِ وَالنَّقِيرِ قَالَ قِيلَ لَا بِي هُرَيْرَةُ  
 مَا الْحَنْتَمُ قَالَ الْجَزَارُ الْخَصْرُ -

۵۰۵۴- حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ  
 أَخْبَرَنَا نُوحُ بْنُ قَيْسٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ

روغن قیر اور کھوکھلے کدو کے برتنوں، سبز گھڑوں اور  
 کھوکھلی لکڑی کے برتنوں میں ہمید بنانے کی ممانعت

اور اس کے منسوخ ہونے کا بیان  
 حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو اور روغن قیر طے ہوئے  
 برتنوں میں ہمید بنانے سے منع فرمایا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو اور روغن قیر طے ہوئے  
 برتنوں میں ہمید بنانے سے منع فرمایا اور ابو سلمہ یہ کہتے ہیں  
 کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھوکھلے کدو میں ہمید نہ بناؤ اور نہ روغن  
 قیر طے ہوئے برتن میں، پھر حضرت ابو ہریرہ یہ کہتے تھے کہ سبز گھڑوں  
 سے اجتناب کرو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی  
 اللہ علیہ وسلم نے روغن قیر طے ہوئے برتنوں، سبز گھڑوں اور  
 کھوکھلی لکڑی کے برتنوں سے منع فرمایا، حضرت ابو ہریرہ سے  
 پرچا گیا کہ حنتم کا کیا معنی ہے انہوں نے بتایا کہ سبز گھڑے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی  
 اللہ علیہ وسلم نے عبد القیس کے وفد سے فرمایا: میں تم کو کھوکھلے

مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ فُدِيَ عَبْدُ الْقَيْسِ أَتَمَّكُمْ عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَنْتَمِ وَالْتَقْيِرِ وَالْمَقْيَرِ وَالْحَنْتَمِ الزَّادَةُ الْمَجْبُوبَةُ وَلَكِنْ أَهْرَبَ فِي سَقَاتِكَ وَأَوَّكِهِ -

۵۵۵ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو وَالْأَشْعَثِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زُهَيْرٍ عَنْ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ يَشْرِ بْنِ خَالِدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ (يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ) عَنْ شُعْبَةَ كُلُّهُمْ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ عَنِ الْحَارِثِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ تَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُتَبَدَّ فِي الدُّبَاءِ وَالْمَزَقَاتِ هَذَا حَدِيثٌ جَرِيرٌ وَفِي حَدِيثِ عَبْدِ وَشُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَى عَنِ الدُّبَاءِ وَالْمَزَقَاتِ -

۵۵۶ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ كِلَاهُمَا عَنْ جَرِيرٍ قَالَ تَرَاهُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَتَّوْرٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ قُلْتُ لِلْأَسْوَدِ هَلْ سَأَلْتَ أَمْرًا مُمْنِيْنًا عَمَّا يُكْرَهُ أَنْ يُتَبَدَّ فِيهِ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ يَا أَمْرَ الْمُؤْمِنِينَ أَخْبِرْنِي عَمَّا تَهَى عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُتَبَدَّ فِيهِ قَالَتْ نَهَانَا أَهْلَ الْبَيْتِ أَنْ تُتَبَدَّ فِي الدُّبَاءِ وَالْمَزَقَاتِ قَالَ قُلْتُ لِمَ أَمَّا ذَكَرْتُ الْحَنْتَمَ وَالْجَدَّ فَسَأَلَ إِنَّمَا أُحَدِّثُكَ بِمَا سَمِعْتُ أَحَدًا مِنْكَ مَا لَمْ أَسْمَعْ -

۵۵۷ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو وَالْأَشْعَثِيُّ أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَى عَنِ الدُّبَاءِ وَالْمَزَقَاتِ -

کدو کے برتن، سبز گھڑوں، کھوکھلی لکڑی کے برتنوں اور غن کیے ہوئے برتنوں اور جن مشکوں کے منہ کٹے ہوئے ہوں، سے منع کرتا ہوں، صرف اپنے مشکیزوں سے پیا کرو اور ان کا منہ باندھ دیا کرو۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو اور روغن کیے ہوئے برتنوں میں ہینڈ بنانے سے منع فرمایا، شعبہ کی روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو اور روغن کیے ہوئے برتنوں سے منع فرمایا۔

ابراہیم کہتے ہیں کہ میں نے اسود سے کہا کیا تم نے ام المؤمنین سے پوچھا تھا کہ کن برتنوں میں ہینڈ بنانا مکروہ ہے؟ انہوں نے کہا ہاں! میں نے عرض کیا: اے ام المؤمنین! مجھے بتائیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کن برتنوں میں ہینڈ بنانے سے منع فرمایا ہے؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا آپ نے ہم اہل بیت کو کھوکھلے کدو اور روغن کیے ہوئے برتنوں میں ہینڈ بنانے سے منع فرمایا، میں نے پوچھا کیا آپ نے صنم اور گھڑے کا ذکر نہیں کیا تھا؟ راوی نے کہا..... میں تم کو وہی حدیث بیان کرتا ہوں جو میں نے سنی ہے کیا میں وہ بات بیان کروں جو میں نے نہیں سنی؟

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو اور روغن کیے ہوئے برتنوں سے منع فرمایا۔



۵۰۵۸۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا  
يَحْيَىٰ وَهُوَ الْقَطَّانُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ وَشُعْبَةُ قَالَ  
حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ وَسَلِيمَانُ وَحَمَّادُ عَنْ اِبْرَاهِيمَ  
عَنِ الْاسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ

۵۰۵۹۔ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ حَدَّثَنَا  
الْقَاسِمُ رِيعَنِيُّ ابْنُ الْقَضَلِ حَدَّثَنَا ثُمَامَةُ بْنُ  
حَزْنٍ الْقَشِيرِيُّ قَالَ لَقِيتُ عَائِشَةَ فَسَأَلْتُهَا  
عَنِ النَّبِيِّ فَقَدْ ثَنَيْتُ أَنَّ وَقَدْ عَيَّدَ الْقَيْسُ  
قَدْ مَوَّاعَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلُوا  
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّبِيِّ فَقَالَتْ هُمْ  
أَنْ يَنْتَبِذُوا فِي الدُّبَابِ وَالْثَّقِيرِ وَالْمَرْفَتِ  
وَالْحَنْتَمِ

۵۰۶۰۔ وَحَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ  
حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ سُوَيْدٍ عَنْ  
مُعَاذَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الدُّبَابِ وَالْحَنْتَمِ وَالْثَّقِيرِ  
وَالْمَرْفَتِ

۵۰۶۱۔ وَحَدَّثَنَا كَلْبُ اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ  
أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ حَدَّثَنَا اسْحَقُ  
بْنُ سُوَيْدٍ بِهَذَا اِلَّا سَادَ اِلَّا اَنَّهُ جَعَلَ مَكَانَ  
الْمَرْفَتِ اِلْمُقَدِّرِ

۵۰۶۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَىٰ بْنُ يَحْيَىٰ أَخْبَرَنَا عُبَادُ  
بْنُ عُبَادٍ عَنْ اَبِي جَهْمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ سَمِعَ  
حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ  
مَنْ اَبِي جَهْمَةَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ  
قَدْ مَرَّ قَدْ عَيَّدَ الْقَيْسُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ أَفْهَاكُمْ عَنِ الدُّبَابِ وَالْحَنْتَمِ وَالْثَّقِيرِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
اس کی مثل روایت کی ہے۔

تفسیری بیان کرتے ہیں کہ میری حضرت عائشہ رضی اللہ  
عنہا سے ملاقات ہوئی، میں نے حضرت عائشہ سے بھیڑ کے  
متعلق سوال کیا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ  
عبد القیس کا وفد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور انہوں نے  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بھیڑ کے متعلق سوال کیا، آپ نے  
ان کو کھوکھلے کدو، کھوکھلی لکڑی اور رغن کیے ہوئے برتنوں اور  
سبز گھڑوں میں بھیڑ بنانے سے منع فرمایا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو، سبز گھڑوں، کھوکھلی لکڑی  
اور رغن کیے ہوئے برتنوں کے استعمال سے منع فرمایا۔

ایک اور سند سے یہ روایت ہے البتہ اس میں مرف  
کی جگہ مقیر کا لفظ ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عبد القیس کا وفد حاضر ہوا  
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا میں تم کو کھوکھلے کدو، سبز گھڑوں  
کھوکھلی لکڑی اور رغن کیے ہوئے برتنوں سے منع کرتا ہوں  
حماد کی روایت میں مقیر کی بجائے مرف کا لفظ ہے۔

الْمُتَّقِينَ وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ جَعَلَ مَكَانَ الْمُتَّقِينَ الْمُزَفَّتِ  
 ۵۰۶۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
 عَلِيُّ بْنُ مَسِيرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ حَبِيبٍ عَنْ  
 سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَهَى  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الدُّبَاءِ  
 وَالْحَنْتَمِ وَالْمُزَفَّتِ وَالْتَقِيرِ۔

۵۰۶۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
 مُحَمَّدُ بْنُ قُضَيْلٍ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي عَمْرٍاءَ عَنْ  
 سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَهَى رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَنْتَمِ  
 وَالْمُزَفَّتِ وَالْتَقِيرِ وَأَنْ يَخْلَطَ الْبَلْعُ بِالزَّهْوِ۔

۵۰۶۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
 عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ يَحْيَى  
 الْيَهُودِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ سَاحٍ وَحَدَّثَنَا  
 مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا  
 شُعْبَةُ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي عَمْرٍاءَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ  
 قَالَ تَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 عَنِ الدُّبَاءِ وَالْتَقِيرِ وَالْمُزَفَّتِ۔

۵۰۶۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا يَزِيدُ  
 بْنُ زُرَيْعٍ عَنِ الثَّوْمِيِّ سَاحٍ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي  
 حَدَّادٍ عَنْ ابْنِ عُثَيْمٍ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ التَّيْمِيُّ عَنْ  
 أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَى عَنِ الْبَحْرَانِ يُتْبَدُ فِيهِ۔

۵۰۶۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا  
 ابْنُ عُثَيْمٍ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَمْرٍاءَ عَنْ قَتَادَةَ  
 عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَى عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَنْتَمِ  
 وَالْمُزَفَّتِ وَالْتَقِيرِ۔

۵۰۶۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو، سبز گھڑوں اور کھوکھلی لکڑی  
 سے منع فرمایا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو، سبز گھڑوں، روغن  
 کیے ہوئے برتنوں سے، اور کچی اور گدڑی گھڑوں کو ملائے  
 سے منع فرمایا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو، کھوکھلی لکڑی اور  
 روغن کیے ہوئے برتنوں سے منع فرمایا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھڑے میں ہمید بنانے سے  
 منع فرمایا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو، سبز گھڑوں، کھوکھلی  
 لکڑی اور روغن کیے ہوئے برتنوں سے منع فرمایا۔

قنادہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

جلد سادس

نبیذ بنائے سے منع فرمایا۔۔۔ اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سبز گھڑوں، کھوکھلے کدو اور کھوکھلی لکڑی میں پیئے سے منع فرمایا۔

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم کے متعلق شہادت دیتا ہوں کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق شہادت دی کہ آپ نے کھوکھلے کدو، سبز گھڑوں، روغن کیے برتنوں اور کھوکھلی لکڑی (کے استعمال) سے منع فرمایا۔

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے گھرے میں نبیذ بنانے کے متعلق سوال کیا، انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھرے میں بنائے ہوئے نبیذ کو حرام فرمایا ہے، میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس گیا اور میں نے کہا کیا آپ نے نہیں سنا کہ حضرت ابن عمر کیا فرماتے ہیں؟ انہوں نے کہا وہ کیا کہتے ہیں؟ میں نے کہا وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھرے میں نبیذ بنانے کو حرام کر دیا ہے، حضرت ابن عباس نے کہا کہ حضرت ابن عمر نے سچ فرمایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھرے میں نبیذ بنانے کو حرام کر دیا ہے، میں نے پوچھا کہ گھرے کا نبیذ کیا ہوتا ہے؟ انہوں نے کہا ہر وہ برتن جو مٹی سے بنایا جائے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی غزوہ میں لوگوں کو خطبہ فرمایا، حضرت ابن عمر نے کہا میں بھی اس کی طرف چل دیا لیکن میرے پیچھے سے پہلے آپ کا خطبہ غم ہو گیا، میں نے پوچھا آپ نے کیا فرمایا تھا؟ لوگوں

مَعَاذُ بَنِي هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يُنْتَبَذَ قَدْ كَرَّمْنَاهُ۔

۵۰۶۔ وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ حَدَّثَنِي أَبِي حَدَّثَنَا الْمُتَنِّي (يَعْنِي ابْنَ سَعِيدٍ) عَنْ أَبِي الْمُتَوَكِّلِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الشُّرْبِ فِي الْخَمْتَمَةِ وَالذُّبَابِ وَالْتَقِيرِ۔

۵۰۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَسُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ (وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ) قَالَ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ عَنْ مَنْصُورِ بْنِ حَيَّانَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ أَشْهَدُ عَلَى ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُمَا شَهِدَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الذُّبَابِ وَالْخَمْتَمِ وَالْمَزَفَةِ وَالْتَقِيرِ۔

۵۰۸۔ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ قَرُوحٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ (يَعْنِي ابْنَ حَازِمٍ) حَدَّثَنَا يَعْلَى بْنُ حَكِيمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ عَنْ نَبِيذِ الْجَرِّ فَقَالَ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيذَ الْجَرِّ فَأَنْتَيْتَ ابْنَ عَبَّاسٍ فَهَلَّتْ أَلَا تَسْمَعُ مَا يَقُولُ ابْنُ عُمَرَ قَالَ وَمَا يَقُولُ قُلْتُ قَالَ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيذَ الْجَرِّ فَقَالَ صَدَقَ ابْنُ عُمَرَ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيذَ الْجَرِّ فَقُلْتُ وَآيُ شَيْءٍ نَبِيذُ الْجَرِّ فَقَالَ كُلُّ شَيْءٍ يُصْنَعُ مِنَ الْمَدَرِ۔

۵۰۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَافِعٍ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ النَّاسَ فِي بَعْضِ مَغَازِيهِ قَالَ ابْنُ عُمَرَ فَأَقْبَلْتُ فَخَسَاكَ

نے کہا آپ نے کھوکھلے کدو اور روٹی کیے ہوسے برتنوں میں عید بنانے سے منع فرمایا۔

امام مسلم نے سات سندیں ذکر کرنے کے بعد کہا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مثل سابق مروی ہے اور سوائے مالک اور اسامہ کے اور کسی نے کسی غزوہ کا ذکر نہیں کیا۔

فَانْصَرَفَ قَبْلَ أَنْ يَبْلُغَهُ فَسَأَلَتْ مَاذَا قَالَ  
قَالُوا نَهَى أَنْ يُنْتَبَذَ فِي الدُّبَاءِ وَالْمَرْقَاتِ  
۵۰۴۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ رُمَيْحٍ عَنْ  
الْبَيْهَقِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِي بَرٍّ  
كَامِلٍ قَالَ لَأَحَدَنَا حَمَاقٌ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ  
بْنِ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ جَمِيعًا عَنْ أَيُّوبَ  
ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا  
عَبِيدُ اللَّهِ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَرِّكِ وَابْنُ أَبِي  
عُمَرَ عَنِ الثَّقَفِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ ح  
وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي  
قُدَيْكٍ أَخْبَرَنَا الصَّخَالِيُّ رِيعِيُّ بْنُ عُثْمَانَ  
ح وَحَدَّثَنَا هُرُونُ الْأَيْلِيِّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ  
أَخْبَرَنِي أُسَامَةُ كُلُّهُمَا عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ  
عُمَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَالِكٍ وَلَمْ يَذْكُرُوا فِي بَعْضِ  
مَخَانِيئِهِ إِلَّا مَالِكًا وَأُسَامَةَ۔

۵۰۴۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ قَالَ قُلْتُ لَأَبْنِ  
عُمَرَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ  
تَبْيِذِ الْجَرِّ قَالَ فَقَالَ قَدْ زَعَمُوا ذَلِكَ  
قُلْتُ أَتَنْهَى عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ قَدْ زَعَمُوا ذَلِكَ۔

۵۰۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا  
ابْنُ عُلَيَّةٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ التَّيْمِيُّ عَنْ طَاوُسٍ  
قَالَ قَالَ رَجُلٌ لَأَبْنِ عُمَرَ أَتَنْهَى نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَبْيِذِ الْجَرِّ قَالَ نَعَمْ ثُمَّ  
قَالَ طَاوُسٌ وَاللَّهِ إِنِّي سَمِعْتُهُ مِنْهُ۔

۵۰۶۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي ابْنُ  
طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا جَاءَهُ

ثابت کہتے ہیں میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے  
پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مٹی کے گھڑے کے عید  
سے منع فرمادیا تھا؟ حضرت ابن عمر نے کہا لوگوں کا یہی کہنا ہے  
میں نے پھر پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مٹی کے  
گھڑے کے عید سے منع فرمایا تھا؟ حضرت ابن عمر نے کہا لوگوں کا  
یہی کہنا ہے۔

طاووس کہتے ہیں کہ ایک شخص نے ابن عمر رضی اللہ عنہما  
سے پوچھا کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گھڑے کے عید سے منع  
فرمایا تھا؟ انھوں نے کہا ہاں طاووس نے کہا: ہاں بخدا میں نے  
حضرت ابن عمر سے اسی طرح سنا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس ایک شخص نے آ  
کر پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مٹی کے گھڑے اور  
کھوکھلے کدو میں عید بنانے سے منع فرمایا تھا؟ انھوں نے کہا ہاں!



فَقَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ  
يَنْبُذَ فِي الْجَرِّ وَالْأَبَاءِ قَالَ نَعَمْ -

۵۰۷۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا  
بَهْرُ حَدَّثَنَا وَهْبُ حَدَّثَنَا عَيْدُ اللَّهِ بْنُ طَاوُسٍ عَنْ  
أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْجَرِّ وَالْأَبَاءِ -

۵۰۷۸ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ حَدَّثَنَا  
سُقْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْسَرَةَ أَنَّهُ  
سَمِعَ طَاوُسًا يَقُولُ كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ ابْنِ عُمَرَ  
فَجَاءَ كَرَجُلٌ فَقَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ يَبِيدِ الْجَرِّ وَالْأَبَاءِ وَالْمَرْفَقِ  
قَالَ نَعَمْ -

۵۰۷۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ  
قَالَ أَحَدُهُمَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ  
مُحَارِبِ بْنِ دِقَارٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ  
نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ  
الْحَنْتَمِ وَالْأَبَاءِ وَالْمَرْفَقِ قَالَ سَمِعْتُ  
عَبْدَ مَكْرَةَ -

۵۰۸۰ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرِو الْأَشْعَثِيُّ  
أَخْبَرَنَا عَبَثَرُ عَنْ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دِقَارٍ  
عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَنْهَى عَنْ الْأَبَاءِ وَالْمَرْفَقِ وَالْمُتَقَبَّرِ -

۵۰۸۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ  
قَالَ أَحَدُهُمَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ  
عُقَبَةَ بْنِ حُرَيْثٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ  
نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْجَرِّ  
وَالْأَبَاءِ وَالْمَرْفَقِ وَقَالَ الْكُتَيْبِيُّ وَافِي الْأَشْعَثِيِّ -

۵۰۸۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ جَبَلَةَ قَالَ سَمِعْتُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے مٹی کے گھڑے اور کھوکھلے کدو میں بیید  
بنانے سے منع فرمایا۔

طاووس کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس  
بیٹھا ہوا تھا کہ ایک شخص نے آکر آپ سے پوچھا کیا رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھڑے، کھوکھلے کدو اور روغن ملے ہوئے  
برتنوں میں بیید بنانے سے منع فرمادیا ہے۔ انھوں نے  
فرمایا ہاں!

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے سبز گھڑوں، کھوکھلے کدو اور روغن ملے ہوئے  
برتنوں میں بیید بنانے سے منع فرمایا اور کہا میں نے آپ سے یہ  
بارگاہ سنا ہے۔

محارب کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی اور میرا گمان ہے کہ کھوکھلی  
لکڑی کا بھی ذکر کیا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے مٹی کے گھڑے، کھوکھلے کدو اور روغن  
ملے ہوئے برتنوں سے منع فرمایا اور فرمایا مٹکیوں میں بیید بنانا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے سبز گھڑوں سے منع فرمایا، راوی کہتے ہیں



ابن عمر یحدث قال نهی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الحنتمہ فقلت ما الحنتمہ قال الجرۃ

میں نے پوچھا حنتمہ کیا ہے؟ فرمایا سبز گھڑے۔

۵۰۸۳۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حُدَّ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ حَدَّثَنَا زَادَانُ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ حَدَّثَنِي بِمَا نَهَى عَنْهُ الْحَبِیُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْأَشْرَبَةِ يُلْغَتُكَ وَفَسِيرُهُ لِي يُلْغَتَنَا فَإِنْ لَكُمْ لُغَةٌ سِوَى لُغَتِنَا فَقَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْحَنْتَمِ وَهِيَ الْجَرَّةُ وَعَنِ الدُّبَا وَهِيَ الْقَرَعَةُ وَعَنِ الْمُرْقَتِ وَهُوَ الْمُقْتِرُ وَعَنِ الْبَقِيرِ وَهِيَ الْبَحْلَةُ تَنْسَحُ نَسْحًا وَتَنْقَرُ نَقْرًا وَآمَرَ أَنْ يُتْتَبَذَ فِي الْأَسْقِيَةِ

زاذان کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر سے کہا کہ شراب کے برتنوں کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کیجئے، پہلے اپنی زبان میں بیان کریں پھر میری زبان میں اس کا مطلب بیان کریں کیونکہ آپ کی اور ہماری زبان الگ الگ ہے، حضرت ابن عمر نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سبز گھڑوں، کھوکھلے کدو، روغن کیے ہوئے برتنوں اور کھوکھلی لکڑی سے منع فرمایا یہی کھجور کی لکڑی کو اندر سے پھیل کر ایک برتن بنا لیا ہو، اور آپ نے مشک میں ہمید بنانے کا حکم دیا۔

۵۰۸۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ شَسْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ فِي

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی :

هَذَا الْإِسْنَادُ ۵۰۸۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرَيْرٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْحَالِقِ بْنُ سَلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ عِنْدَ هَذَا الْمَنْبَرِ وَأَشَارَ إِلَى مَنبَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِمَ وَفَدُ عُبَيْدُ الْقَيْسِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلُوهُ عَنِ الْأَشْرَبَةِ فَتَهَا هُمْ عَنِ الدُّبَا وَالْبَقِيرِ وَالْحَنْتَمِ فَقُلْتُ لَهُ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ وَالْمُرْقَتِ وَظَنَنَّا أَنَّهُ نَسِيَهُ فَقَالَ لَمْ أَسْمَعْهُ يَوْمَئِذٍ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَقَدْ كَانَ يَكُونُ

سعید بن مسیب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر کی طرف اشارہ کر کے کہا میں نے اس منبر کے پاس حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو فرماتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عبد القیس کا وفد حاضر ہوا اور انہوں نے آپ سے مشروبات (کے برتنوں) کے متعلق سوال کیا، آپ نے ان کو کھوکھلے کدو، کھوکھلی لکڑی اور سبز گھڑوں سے منع فرمایا میں نے کہا اے ابو جہر! اور روغن لے ہوئے برتنوں سے بھی؟ ہمارا خیال تھا کہ شاید آپ ان کو بیان کرنا بھول گئے! سعید بن مسیب نے کہا میں نے یہ لفظ حضرت عبد اللہ بن عمر سے نہیں سنا اور وہ اس کو کمرہ سمجھتے تھے۔

۵۰۸۶۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي بَكْرٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ جَابِرٍ

حضرت جابر اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلی لکڑی، روغن کیے ہوئے برتنوں اور کھوکھلے کدو سے منع فرمایا۔

عبد سادس

ابْنُ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
نَهَى عَنِ النَّقِيرِ وَالْمُرْقَةِ وَالذُّبَابِ -

۵۰۸۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الدَّيْمِ اقْ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ  
أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنِ الْجَرِّ وَالذُّبَابِ وَالْمُرْقَةِ  
قَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ وَسَمِعْتُ جَابِرَ ابْنَ  
عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ عَنِ الْجَرِّ وَالْمُرْقَةِ وَالنَّقِيرِ وَكَانَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَمْ يَجِدْ شَيْئًا يَنْتَبِذُ  
لَهُ فِيهِ يُبْذَلُ لَهُ فِي تَوْرٍ مِّنْ حِجَارَةٍ -

۵۰۸۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ  
عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُنْتَبِذُ لَهُ فِي تَوْرٍ  
مِّنْ حِجَارَةٍ -

۵۰۸۹ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا  
زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى  
أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ  
يُنْتَبِذُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سِقَاءٍ  
فَإِذَا لَمْ يَجِدْوَ اسْقَاهُ يُبْذَلُ لَهُ فِي تَوْرٍ مِّنْ حِجَارَةٍ  
فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ وَأَنَا سَمِعُهُ لِأَبِي الزُّبَيْرِ مِّنْ  
بِرَامٍ قَالَ مِّنْ بَرَامٍ -

۵۰۹۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحُمَيْدُ  
بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُسَيْبٍ قَالَ  
أَبُو بَكْرِ عَنْ أَبِي سِنَانٍ وَقَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى عَنْ صَوَابٍ  
بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي  
سَرٍّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ قُسَيْبٍ حَدَّثَنَا ضَرَّادُ بْنُ مَرْثَدَةَ أَبُو سِنَانٍ  
عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ قَابِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرْزَخَةَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھڑے کدو اور روغن کیے ہوئے برتنوں سے منع فرمایا، ابوالزبیر نے کہا میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے یہ سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھڑے، روغن کیے ہوئے برتن اور کھوکھلی لکڑی سے منع فرمایا اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ بنانے کے لیے کوئی برتن نہ ملتا تو پتھر کے برتن میں آپ کے لیے ہمید بنایا جاتا تھا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے پتھر کے ایک برتن میں ہمید بنایا جاتا تھا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک مشک میں ہمید بنایا جاتا تھا اور جب مشک نہ ملتی تو پتھر کے ایک برتن میں ہمید بنایا جاتا تھا، کسی شخص نے کہا میں نے ابوالزبیر سے سنا ہے وہ بلام یعنی پتھر کا ایک برتن لیتا تھا۔

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے تم کو مشک کے سوا باقی برتنوں میں ہمید بنانے سے منع کیا تھا، اب سب برتنوں میں پیو اور نہ لٹو اور چیز نہ پیو۔

عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كُفَيْتُكُمْ عَنِ النَّبِيذِ إِلَّا فِي سَقَاءٍ فَأَشْرَبُوا فِي  
الْأَمَقِيَّةِ كُلِّهَا وَلَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا-

۵۰۹۱- وَحَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا  
صُهَابُ بْنُ مَحْلَدٍ عَنْ سَعْيَانَ عَنْ عُلَقَمَةَ بْنِ  
مَرْثَدٍ عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَهَيْتُكُمْ عَنِ الظُّرُوفِ  
وَإِنَّ الظُّرُوفَ أَوْظَرُفًا لَا يُحِلُّ شَيْئًا وَلَا  
يُحَرِّمُ وَلَا كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ-

۵۰۹۲- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
وَكَيْعٌ عَنْ مَعْرِفٍ بْنِ وَاصِلٍ عَنْ مُحَارِبِ بْنِ  
دِيْنَارٍ عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ  
عَنِ الْأَشْرِيَةِ فِي ظُرُوفِ الْأَدَمِ فَأَشْرَبُوا فِي  
كُلِّ وَعَاءٍ غَيْرِ أَنْ لَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا-

۵۰۹۳- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ  
ابْنُ أَبِي عُمَرَ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ عُمَرَ) قَالَا حَدَّثَنَا  
سَعْيَانُ عَنْ سُلَيْمَانَ الْأَحْوَلِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ  
أَبِي عِيَّازٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ لَمَّا نَهَى  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّبِيذِ  
فِي الْأَوْعِيَةِ قَالُوا لَيْسَ كُلُّ النَّاسِ بِحَدِّ  
فَأَرْتَحِصْ لَهُمْ فِي الْجَرِّ غَيْرِ الْمَرْفُوتِ-

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے تم کو کچھ برتنوں سے منع فرمایا  
تھا، حالانکہ ہر برتن کسی چیز کو حلال کرتے ہیں نہ حرام کرتے ہیں۔  
اور ہر نشہ آور چیز حرام ہے۔

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے تم کو چمچے کے برتنوں سے  
منع کیا تھا، اب ہر برتن میں پیو، البتہ نشہ آور چیز نہ پیو۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برتنوں میں نبید سے  
منع فرمایا تو صحابہ نے کہا ہر شخص کے پاس ترمشک نہیں ہے  
تب آپ نے مٹی کے اس گھڑے میں پینے کی اجازت دی جس  
پر روغن کیا ہوا نہ ہو۔

ان برتنوں میں نبید بنانے کی ممانعت کی حکمت اور اس حکم کے منسوخ ہونے کی وجوہات | علامہ یحییٰ بن شرف نووی  
لکھتے ہیں:

ان برتنوں میں نبید بنانا ابتدائے اسلام میں ممنوع تھا، تاکہ نبید نشہ آور نہ بنے، کیونکہ بسا اوقات انسان یہ سمجھ کر  
نبید پیتا ہے کہ وہ نشہ آور نہیں ہوگا، حالانکہ وہ نبید نشہ آور ہوتا ہے اور چونکہ نشہ آور مشروب کی اباحت کا زمانہ قریب تھا۔ اس لیے  
ان برتنوں میں نبید بنانا منسوخ کر دیا گیا اور جب کافی عرصہ گزر گیا تو نشہ آور مشروبات کی تحریم مشہور ہو گئی اور ان کے دلوں میں نشہ آور  
مشروبات کی حرمت راسخ ہو گئی تو پھر ان کے لیے ہر برتن میں نبید بنانے کی رخصت دے دی گئی بشرطیکہ وہ نشہ آور مشروب کو نہ  
پیں، جیسا کہ حضرت بریدہ کی روایت (حدیث نمبر ۵۰۹۰) میں اس کا صراحتہ بیان ہے۔ (حاشیہ صفحہ آئندہ پر ملاحظہ فرمائیں)۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

خلاصہ یہ ہے کہ ان برتنوں میں نبیذ بنانے کی ممانعت اس وقت تھی جب لوگوں کو ان برتنوں کی ضرورت نہ تھی، اور جب یہ معلوم ہوا کہ صحابہ کو ان برتنوں کے استعمال کی ضرورت ہے تو آپ نے ان برتنوں کے استعمال کی اجازت دے دی، یا سابق حکم وحی سے منسوخ ہو گیا، یا سابق حاکم آپ کی رائے کی طرف مغوی تھا۔ علامہ ابن بظال نے کہا ان برتنوں میں نبیذ بنانے کی ممانعت شراب کا بالکل سد باب کرنے کے لیے تھی تاکہ شراب پینے کا ہر ذریعہ اور وسیلہ ختم ہو جائے، لیکن جب صحابہ نے کہا ہمیں ان برتنوں کے استعمال کی ضرورت ہے تو آپ نے اس کی اجازت دے دی، اور ہر وہ چیز جس کی ممانعت لذائذ نہ ہو بلکہ کسی اور وجہ سے اس کی ممانعت ہو اس کی حیثیت اسی طرح ہوتی ہے مثلاً آپ نے راستہ میں بیٹھنے سے منع فرمایا اور جب صحابہ نے کہا کہ بعض اوقات ان کا راستہ پر بیٹھنا ضروری ہوتا ہے تو آپ نے اس شرط کے ساتھ اجازت دے دی کہ راستہ کا حق ادا کرنا۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا ہر قسم کے برتنوں میں نبیذ بنانا مباح ہے اور ممانعت کی احادیث، حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے منسوخ ہو گئی ہیں۔ لے

علامہ ابوبکر جصاص حنفی اور علامہ سرخسی حنفی نے حضرت جابر اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہما کی احادیث سے یہ ثابت کیا ہے کہ نشہ اور مشروب کی قلیل مقدار کا پینا جائز ہے اور اس مشروب کو نشہ کی حد تک پینا منع ہے، کتاب الاشرار کے مقدمہ میں ہم نے اس کو وضاحت سے بیان کر دیا ہے۔

بَابُ بَيَانِ أَنَّ كُلَّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ وَأَنَّ  
كُلَّ خَمْرٍ حَرَامٌ

ہر نشہ آور مشروب کے خمر ہونے اور ہر خمر کے حرام ہونے کا بیان  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شہد کی شراب کے متعلق سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا جو مشروب بھی نشہ آور ہو وہ حرام ہے۔

۵۰۹۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبَتْرِ فَقَالَ كُلُّ شَرَابٍ أَسْكِرَ فَهُوَ حَرَامٌ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شہد کی شراب کے متعلق سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا جو مشروب بھی نشہ آور ہو وہ حرام ہے۔

۵۰۹۵۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّجِيبِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ عَائِشَةَ تَقُولُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبَتْرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ شَرَابٍ أَسْكِرَ فَهُوَ حَرَامٌ۔

لے۔ (حاشیہ صفحہ سابقہ) علامہ یحییٰ بن شریف ندوی مولوی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۶۵-۱۶۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

لے۔ علامہ بدر الدین ابومحمد محمود بن احمد عینی مولوی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۱ ص ۱۶۸، مطبوعہ ادارۃ المطابع المشرقیہ مصر، ۱۳۴۸ھ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نشہ آور مشروب حرام ہے۔

۵۹۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ كُلُّهُمْ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ الْحَلَوَانِ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عَنْ صَالِحٍ وَ حَدَّثَنَا سُحُبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ كُلُّهُمُ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ سُفْيَانَ وَصَالِحٍ سُلَّ عَنْ ابْنِ شَيْبَةَ وَهُوَ فِي حَدِيثِ مَعْمَرٍ وَفِي حَدِيثِ صَالِحٍ أَتَتْهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كُلُّ شَرَابٍ مُسْكِرٍ حَرَامٌ۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اور حضرت معاویہ بن جبلہ کو یمن بھیجا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہمارے ان جہ سے ایک مشروب بنایا جاتا ہے اس کو مزہ رکھتے ہیں اور ایک مشروب شہد سے بنایا جاتا ہے اس کو بے مزہ کہتے ہیں، آپ نے فرمایا ہر نشہ آور مشروب حرام ہے۔

۵۹۷۔ وَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَ اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ (وَالْفُظُّ لِقُتَيْبَةَ) قَالَا حَدَّثَنَا وَ كَثِيرٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ بَعَثَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ إِلَى الْيَمَنِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا شَرَابًا يُصْنَعُ بِأَرْضِنَا يُقَالُ لَهُ الْبَزْرُ مِنَ الشَّعِيرِ وَ شَرَابٌ يُقَالُ لَهُ الْبَشْرُ مِنَ الْعَسَلِ فَقَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اور حضرت معاویہ بن جبلہ کو یمن بھیجا اور فرمایا لوگوں کو بشارت دینا اور آسان احکام بیان کرنا، ان کو علم دین سکھانا اور متنفر نہ کرنا، اور میرا گمان ہے آپ نے فرمایا دونوں اتفاق سے رہنا، جب حضرت موسیٰ واپس آئے تو انھوں نے کہا یا رسول اللہ! وہاں شہد کو جوش دے کر ایک مشروب تیار کرتے ہیں حتیٰ کہ وہ بندھ جاتا ہے، اور ایک مشروب بخور سے تیار کیا جاتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر وہ مشروب جو ناز سے مدھوش کر دے وہ حرام ہے۔

۵۹۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَادٍ وَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو وَ سَمِعَهُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِنَّ لَهُمُ شَرَابًا مِنَ الْعَسَلِ يُطْبَخُ حَتَّى يُعْقِدَ وَ الْبَزْرُ يُصْنَعُ مِنَ الشَّعِيرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مَا أَسْكَرَ عَنِ الصَّلَاةِ فَهُوَ



حرام۔

۵۰۹۔ وَحَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ وَحَمْدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي خَلْفٍ رَوَى اللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي خَلْفٍ (قَالَ حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ (وَهُوَ ابْنُ عَمْرٍو) عَنْ تَرِيْدِ بْنِ أَبِي أَنَسٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي يَزِيدَ حَدَّثَنَا أَبُو يَزِيدَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمُعَاذُ إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ ادْعُوا النَّاسَ وَبَشِّرُوا وَلَا تُنْفِرُوا وَكَيْسِرًا وَلَا تُعَسِّرُوا قَالَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفْتِنَا فِي شَرَابٍ بَيْنَ كُنَّا نَصْنَعُهُمَا بِالْيَمَنِ الْبَيْتُ وَهُوَ مِنَ الْعَسَلِ يُبَدُّ حَتَّى يَشْتَدَّ وَالْمِزُّ وَهُوَ مِنَ الذُّرَّةِ وَالشَّعِيرِ يُبَدُّ حَتَّى يَشْتَدَّ قَالَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أُعْطِيَ جَوَامِعَ الْكَلِمِ بِخَوَاتِيمِهِ فَقَالَ أَلْهِ عَنْ كُلِّ مُسْكِرٍ أَسْكِرَ عَنِ الصَّلَاةِ

۵۱۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ (يَعْنِي الدَّرَاوَرْدِي) عَنْ عُمَارَةَ بْنِ عَزِيْزَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَرَابٍ يَشْرَبُونَهُ يَا زَيْدُ مِنَ الذُّرَّةِ يُعَالُ لَهُ الْمِزُّ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ مُسْكِرٍ هُوَ قَالَ نَعَمْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَزَمَ عَلَى يَمَنِ يَشْرَبُ الْمُسْكِرَ أَنْ يَسْقِيَهُ مِنْ طِينَةِ الْحَبَالِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا طِينَةُ الْحَبَالِ قَالَ عَرَفَ أَهْلُ النَّكَارِ وَغَضَارَةُ أَهْلُ النَّارِ

۵۱۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ الْعَتَكِيُّ وَابْنُ كَامِلٍ

حضرت ابو بردہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اور حضرت معاذ کو یمن بھیجا، آپ نے فرمایا لوگوں کو اسلام کی دعوت دینا، ان کو خوشخبری دینا اور متنفذہ کرنا، آسان احکام بیان کرنا اور لوگوں کو مشکل میں نہ ڈالنا، میں نے کہا یا رسول اللہ! ہم کو دو مشروبوں کے متعلق بتائیے جن کو ہم یمن میں تیار کرتے ہیں، ایک بتیے جو شہد سے تیار کیا جاتا ہے حتیٰ کہ وہ گاڑھا ہو جاتا ہے، اور ایک مزر سے جو جڑ اور جوار سے تیار کیا جاتا ہے حتیٰ کہ وہ گاڑھا ہو جاتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو انتہائی جامع مانع کلام کا حکم عطا کیا گیا تھا، آپ نے فرمایا میں ہر اس نشہ آور چیز سے منع کرتا ہوں جو ناز سے مدہوش کر دے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص حبشان سے آیا، حبشان یمن کا ایک شہر ہے اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اسے علاقہ کے ایک مشروب کے متعلق سوال کیا جس کو جوار سے بنایا جاتا تھا، اس کا نام مزر تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سوال کیا، کیا وہ نشہ آور ہے؟ اس نے کہا جی ہاں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نشہ آور چیز حرام ہے، اور اللہ تعالیٰ نے یہ عہد کر لیا ہے کہ جو شخص نشہ آور مشروب پیئے گا اس کو طینۃ الحبال پلائے گا، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! طینۃ الحبال کیا ہے؟ آپ نے فرمایا جہنمیوں کا پسینہ یا فرمایا جہنمیوں کا نچوڑ۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

جلد سادس

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر نشہ آور چیز حرام ہے۔ اور جس شخص نے دنیا میں غم لیا اور مر گیا اور آسمان پر گیا وہ شراب کا مادی تھا اور اس نے توبہ نہیں کی تو وہ آخرت میں شراب نہیں پیئے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر نشہ آور چیز حرام ہے اور ہر نشہ آور چیز حرام ہے۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت مروی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ اس بات کا مجھ کو عرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے علم ہے کہ ہر نشہ آور چیز حرام ہے اور ہر حرام چیز حرام ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے دنیا میں شراب پی وہ آخرت میں شراب سے محروم رہے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا جس شخص نے دنیا میں شراب پی اور اس سے توبہ نہیں کی وہ اس سے آخرت میں محروم رہے گا، اس کو نہیں پی سکے گا، مالک سے پوچھا گیا کیا یہ حدیث مرفوع ہے، انھوں نے کہا ہاں! حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے دنیا میں شراب پی وہ آخرت میں اس کو نہیں پیئے گا الا یہ کہ وہ توبہ کرے۔

قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ سَوْدَةَ حَدَّثَنَا أَبُو ثَابِتٍ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مُسْكِرٍ نَجَسٌ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ وَمَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ يَدُ مِنْهَا لَحْمٌ يَتَّبِعُ لَحْمُ شَرِبَتِهَا فِي الْآخِرَةِ۔

۵۱۰۲۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي إِسْحَاقَ كِلَاهُمَا عَنْ رَوْحِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا ابْنُ جَبْرِ أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ نَجَسٌ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ۔

۵۱۰۳۔ وَحَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ مَسْمَارٍ السُّلَمِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ الْمَطْلِبِ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ۔

۵۱۰۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَحَمَّادُ بْنُ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى (وَهُوَ الْقَطَّانُ) عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا تَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ وَلَا أَعْلَمُ إِلَّا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ نَجَسٌ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ۔

۵۱۰۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا حَرَّمَهَا فِي الْآخِرَةِ۔

۵۱۰۶۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا فَلَمْ يَتُبْ مِنْهَا حَرَّمَهَا فِي الْآخِرَةِ فَلَمْ يُسْقَها قِيلَ لِمَالِكٍ رَوَاهُ قَالَ مَعْمَرٌ۔

۵۱۰۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حُدَّادٍ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ  
شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَشْرَبْ فِيهَا فِي الْآخِرَةِ  
إِلَّا أَنْ يَتُوبَ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا هِشَامُ  
(يَعْنِي ابْنَ سُلَيْمَانَ الْمُحَرَّرَ وَهِيَ) عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ  
أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ  
عُبَيْدِ اللَّهِ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس  
حدیث کی مثل روایت کی ہے۔

فقہاء شافعیہ اس باب کی احادیث سے ہر نشہ آور مشروب کے خمر ہونے پر استدلال کرتے ہیں ہم نے کتاب الاشرار کا جو مفصل  
مقدمہ لکھا ہے اس میں ان احادیث کی وضاحت کر دی ہے۔

جو نبیذ تیز اور نشہ آور نہ ہو اس کی اباحت کا بیان

بَابُ ابَا حَةَ النَّبِيذِ الَّذِي لَمْ يَشْتَدَّ وَ  
لَمْ يَصِرْ مُسْكِرًا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ابتدائی شب میں نبیذ بنایا جاتا تھا  
اور آپ اس کو صبح پیتے تھے پھر اس کے بعد والی شب میں اور  
صبح پیتے تھے اور پھر رات کو پیتے تھے پھر اگلے روز عصر تک  
پیتے تھے پھر اگر کچھ بچ جاتا تو خادم کو پلا دیتے یا اس کو بہانے کا  
حکم دیتے۔

۵۱۰۹ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ  
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَةَ شُعْبَةُ عَنْ يَحْيَى بْنِ عُبَيْدٍ ابْنِ  
عُمَرَ الْبَهْرَانِيِّ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ  
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنْتَبِذُ  
لَهُ أَوَّلَ اللَّيْلِ فَيَشْرَبُهُ إِذَا أَصْبَحَ يَوْمَهُ ذَلِكَ  
وَاللَّيْلَةَ الَّتِي تَجِيءُ وَالْعَدَا وَاللَّيْلَةَ الْآخِرَى  
وَالْعَدَا إِلَى الْعَصْرِ فَإِنْ بَقِيَ شَيْءٌ سَقَاهُ الْخَادِمُ  
أَوْ أَمْسَهُ فَصَبَّ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے (بروایت شعبہ) پیر کی رات کو نبیذ  
بنایا جاتا، آپ اس کو پیر کے دن پیتے اور منگل کو عصر تک پیتے اور  
اگر اس میں سے کچھ بچ جاتا تو خادم کو پلا دیتے یا اس کو بہانے کا

۵۱۱۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ  
بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ يَحْيَى الْبَهْرَانِيِّ قَالَ  
ذَكَرُوا النَّبِيذَ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ كَانَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنْتَبِذُ  
لَهُ فِي سَقَاةٍ قَالَ شُعْبَةُ مِنْ كَيْلَةِ الْإِثْنَيْنِ فَيَشْرَبُهُ  
يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ وَالثَّلَاثَةِ إِلَى الْعَصْرِ فَإِنْ فَضَلَ مِنْهُ  
شَيْءٌ سَقَاهُ الْخَادِمُ أَوْ صَبَّ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

۵۱۱۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کشمش کو پانی میں ڈال دیا جاتا آپ اس ہمید کو اس دن پیتے اور اس کے دوسرے دن اور تیسرے دن شام تک آپ خود پیتے یا کسی کو پلا دیتے پھر اگر کچھ بچ جاتا تو اس کو بہانے کا حکم دیتے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مشک میں کشمش کو ڈال دیا جاتا، آپ اس کو اس دن پیتے اور اس کے بعد دو دن تک پیتے اور جب تیسرے دن کی شام ہوتی تو آپ اس کو خود پیتے اور کسی کو پلا دیتے پھر اگر کچھ بچ جاتا تو اس کو بہا دیتے۔

ابو عمر نخعی کہتے ہیں کہ ایک قوم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ثمر کے بیجے خریدنے اور اس کی تجارت کے متعلق سوال کیا، حضرت ابن عباس نے فرمایا: کیا تم لوگ مسلمان ہو، انھوں نے کہا: ہاں! حضرت ابن عباس نے فرمایا: شراب کا بیچنا خریدنا اور اس کی تجارت کرنا جائز نہیں ہے، پھر انھوں نے ہمید کے متعلق سوال کیا، حضرت ابن عباس نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں گئے اور پھر واپس آئے، اس وقت لوگوں نے سبز گھڑوں میں کھوکھلی لکڑیوں میں اور کھوکھلے کد میں ہمید تیار کیا ہوا تھا، آپ نے اس ہمید کو بہانے کا حکم دیا، پھر آپ نے ایک مشک میں کشمش اور پانی ڈالنے کا حکم دیا، رات میں وہ پانی ڈالا گیا، آپ نے اس مشک سے صبح کو ہمید پیا اور اس دن ہمید پیا، آنے والی رات کو ہمید پیا، پھر دوسرے روز شام تک ہمید پیا اور پلا یا، اور جب صبح ہوئی تو آپ نے باقی ماندہ کو پھینکنے کا حکم دیا۔

ثمامہ کہتے ہیں کہ میری حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ملاقات ہوئی، میں نے ان سے ہمید کے متعلق سوال کیا، حضرت

کُزَيْبٌ وَاسْمُ بَنِي إِبْرَاهِيمَ رَوَى الْفُظُّ لِأَبِي بَكْرٍ وَأَبِي كُزَيْبٍ) قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْوَانُ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي عُمَرَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنْقَعُ لَهُ الزَّيْبُ فَيُشْرَبُهُ الْيَوْمَ وَالْغَدَ وَبَعْدَ الْغَدِ إِلَى مَسَاءِ الثَّالِثَةِ ثُمَّ يَأْمُرُ بِهِ فَيُسْتُلَى أَوْ يُهْمَاقُ -

۵۱۱۲ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا بِهَرِيرٍ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي عُمَرَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنْبِذُ لَهُ الزَّيْبُ فِي السِّتَاءِ فَيُشْرَبُهُ يَوْمَهُ وَالْغَدَ وَبَعْدَ الْغَدِ فَإِذَا كَانَ مَسَاءُ الثَّالِثَةِ شَرِبَهُ وَسَقَاهُ فَإِنْ فَضَلَ شَيْءٌ أَهْرَاقَهُ -

۵۱۱۳ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي حَلَفٍ حَدَّثَنَا ذَكْرِيَاءُ بْنُ عَدِيٍّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ تَرِيدٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي عُمَرَ التَّخَعِّي قَالَ سَأَلَ قَوْمٌ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنْ بَيْعِ الْخَمْرِ وَشَرِّهَا أَشْهَاءَ وَالتَّجَارَةِ فِيهَا فَقَالَ أَمْسِلْمُونَ أَنْتُمْ قَالُوا نَعَمْ قَالَ فَإِنَّهُ لَا يَصْلَحُ بَيْعُهَا وَلَا شَرُّهَا وَلَا التَّجَارَةُ فِيهَا قَالَ فَسَأَلُوهُ عَنِ الْبَيْدِ فَقَالَ تَحَرَّيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ ثُمَّ رَجَعْ وَقَدْ بَيَدْنَا سِمْسًا مِنْ أَصْحَابِهِ فِي حَنَاتِهِمْ وَتَعْيِيرٍ وَدُبَّاءٍ فَا مَرِبِهِ فَأَهْرَيْتُ ثُمَّ أَمَرَ بِسِقَاةٍ فَبَعَلَ فِيهِ زَيْبًا وَمَاءً فَجُعِلَ مِنَ اللَّيْلِ فَأَصْبَحَ فَشَرِبَ مِنْهُ يَوْمَهُ ذَلِكَ وَكَسَلَتْهُ الْمُسْتَقْبَلَةُ وَمِنْ الْغَدِ حَتَّى أَمْسَى فَشَرِبَ وَسَقَى فَلَمَّا أَصْبَحَ أَمَرَ بِمَا بَقِيَ مِنْهُ فَأَهْرَيْتُ -

۵۱۱۴ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ (يَعْنِي ابْنَ الْفَضْلِ الْحَدَّادِي) حَدَّثَنَا

عائشہ نے ایک حبشی باندی کو بلایا اور فرمایا: اس سے پوچھو کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے نبیذ بناتی تھی، اس حبشی عورت نے کہا میں حضور کے لیے رات کو مشک میں نبیذ بنا کر اس مشک کا منہ باندھ کر اس کو لٹکا دیا کرتی تھی، جب صبح ہوتی تو آپ اس سے نبیذ پالیتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک مشک میں نبیذ بناتے، اس کے اوپر واسے حصے کو باندھ دیتے، اس مشک میں سوراخ تھے، ہم صبح نبیذ نکالتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسے شام کو پیتے تھے، اور شام کو نبیذ بناتے تو آپ اس کو صبح پیتے تھے۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابواسید ساعدی رضی اللہ عنہ نے اپنی شادی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت کی، اس دن ان کی بیوی کام کاج کر رہی تھیں حالانکہ وہ خود وہن تھیں، سہل نے کہا: کیا تم جانتے ہو کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا پلایا تھا، اس نے رات کو ایک برتن میں پانی کے اندر کچھ پھوارے ڈال دیئے تھے اور جب آپ کھانے سے فارغ ہوئے تو اس نے آپ کو وہی پلایا تھا۔

سہل بیان کرتے ہیں کہ ابواسید ساعدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت دی، اس روایت میں یہ نہیں ہے کہ جب آپ نے کھانا کھا لیا تو اس نے آپ کو نبیذ پلایا۔

حضرت سہل بن سعد سے یہی روایت ہے اور اس میں بہت فرق کے برتن کا ذکر ہے، اور یہ ذکر ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھانے سے فارغ ہوئے تو اس نے غصصیت

ثُمَّ أَمَرَ (يَعْنِي ابْنَ حَزْنِ الْقُشَيْرِيِّ) قَالَ لَقِيتُ عَائِشَةَ فَسَأَلْتُهَا عَنِ النَّبِذِ فَدَعَتْ عَائِشَةَ جَارِيَةً حَبَشِيَّةً فَقَالَتْ سَلْ هَذِهِ فَإِنَّهَا كَانَتْ تَنْبِذُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتِ الْحَبَشِيَّةُ كُنْتُ أَنْبِذُ لَهُ فِي سِقَاءٍ مِنَ التِّلْهِلِ وَ أَوْ كَيْبٍ وَأَعْلَقْتُهُ فَإِذَا أَصْبَحَ شَرِبَ مِنْهُ - ۵۱۱۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعُتْرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّهْمَنِ الثَّقَفِيُّ عَنْ يُونُسَ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ أُمِّهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنَّا نَنْبِذُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سِقَاءٍ يُؤْكَلُ أَغْلَاهُ وَلَهُ عَزْلَاءٌ فَنَبِذُكَ غُدَّةً وَفَيْشْرِيَّةً عِشَاءً وَنَبِذُكَ عِشَاءً فَيْشْرِيَّةً غُدَّةً وَفَيْشْرِيَّةً عِشَاءً - ۵۱۱۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ (يَعْنِي ابْنَ أَبِي حَازِمٍ) عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ دَعَا أَبُو أُسَيْدٍ الشَّاعِدِيُّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَزْسِهِ فَكَانَتْ امْرَأَتُهُ يَوْمَئِذٍ خَادِمَتَهُمْ وَهِيَ الْعَرُوسُ قَالَ سَهْلٌ تَذَرُونَهَا سَقَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْقَعَتْ لَهُ تَمْرَاتٍ مِنَ التِّلْهِلِ مِنْ تَوْرٍ فَلَمَّا أَكَلَ سَقَتْهُ رَأِيَاءُ -

۵۱۱۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ (يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ) عَنْ أَبِي حَازِمٍ قَالَ سَمِعْتُ سَهْلًا يَقُولُ أَتَى أَبُو أُسَيْدٍ الشَّاعِدِيُّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَلَمْ يَقُلْ فَلَمَّا أَكَلَ سَقَتْهُ رَأِيَاءُ -

۵۱۱۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ الْقُمَيْمِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَعْنِي رَأَى عُثْمَانَ أَخَذَ لِي أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعِيدٍ



کے ساتھ صرف آپ کو زمینہ پلایا۔

بِهَذَا الْحَدِيثِ وَقَالَ فِي تَوْحِيدٍ مِنْ حِجَارَةٍ فَلَمَّا  
كَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ  
الْعَلَامِ مَا كُنْتُ فَسَقَتْهُ تَخَصُّصُ بِذَلِكَ  
۱۱۵- حَدَّثَنَا ابْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ سَهْلٍ التَّمِيمِيُّ  
وَأَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَقَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَخْبَرَنَا وَقَالَ  
ابْنُ سَهْلٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ  
(وَهُوَ ابْنُ مُطَرِّفٍ أَبُو عَسَّانٍ) أَخْبَرَنِي أَبُو حَازِمٍ  
عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ ذَكَرَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ امْرَأَةً مِنَ الْعَرَبِ فَأَمَرَ أَبَا  
أُسَيْدٍ أَنْ يُرْسِلَ إِلَيْهَا فَأَمْسَلَ إِلَيْهَا فَقَدِمَتْ  
فَنَزَلْتُ فِي أَجْمَلِ بَنِي سَاعِدَةَ فَخَرَجَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى جَاءَهَا فَدَخَلَ  
عَلَيْهَا فَإِذَا امْرَأَةٌ مُنَكَّسَةٌ رَأْسَهَا فَلَمَّا كَلَّمَهَا  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ أَعُوذُ  
بِاللَّهِ مِنْكَ قَالَ قَدْ أَعَدْتُ لَكَ مِثْقَالَ لَهَا  
أَتَذَرِينَ مِنْ هَذَا فَقَالَتْ لَا فَقَالُوا هَذَا رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَكَ لِيَخْطُبَكَ قَالَتْ  
أَنَا كُنْتُ أَشْقَى مِنْ ذَلِكَ قَالَ سَهْلٌ فَأَقْبَلَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ حَتَّى  
جَلَسَ فِي سَقِيقَةِ بَنِي سَاعِدَةَ هُوَ وَأَصْحَابُهُ ثُمَّ  
قَالَ اسْقِنَا سَهْلًا قَالَ فَأَخْرَجْتُ لَهُمْ هَذَا  
الْقَدَحَ فَاسْقَيْتُهُمْ فِيهِ قَالَ أَبُو حَازِمٍ فَأَخْرَجَ  
لَنَا سَهْلٌ ذَلِكَ الْقَدَحَ فَشَرِبْنَا فِيهِ قَالَ ثُمَّ  
اسْتَوْهَبَهُ يَعْنِي ذَلِكَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ  
فَوَهَبَهُ لَهُ وَفِي رِوَايَةٍ ابْنُ بَكْرِ بْنِ إِسْحَقَ قَالَ  
اسْقِنَا يَا سَهْلُ

۱۱۶- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ  
زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا  
عَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَقَدْ

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک عورت کا ذکر کیا گیا۔ آپ  
نے ابو اسید کو پیغام دینے کا حکم دیا، حضرت ابو اسید نے اس کو  
پیغام دیا، وہ عورت آکر بنو ساعدہ کے قلموں میں ٹھہری، رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس تشریف لے گئے، جب آپ اس  
کے پاس گئے تو وہ عورت سر جھپٹے بیٹھی تھی، جب رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے گفتگو کی تو وہ عورت کہنے لگی میں  
آپ سے اللہ کی پناہ میں آئی ہوں، آپ نے فرمایا تم نے اپنے  
آپ کو مجھ سے محفوظ کر لیا، لوگوں نے اس سے کہا کیا تم جانتی  
ہو یہ کون ہیں! اس نے کہا نہیں، لوگوں نے کہا یہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم ہیں اور تمہیں نکاح کا پیغام دینے کے واسطے پاس  
آئے تھے، اس نے کہا تب تو میں بہت بد نصیب رہی، سہل  
کہتے ہیں کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی وقت تشریف لے  
آئے، حتیٰ کہ آپ اور آپ کے صحابہ بنو ساعدہ کے چہرہ پر  
چمک گئے، پھر آپ نے حضرت سہل سے کہا مجھے پلاؤ! پھر میں نے  
آپ کے لیے یہ پیالہ نکالا پھر میں نے ان کو اس میں پلایا۔  
ابو حازم نے کہا سہل نے ہمارے لیے وہ پیالہ نکالا اور  
ہم نے بھی اس میں سے پی لیا، پھر عمر بن عبد العزیز نے  
حضرت سہل سے وہ پیالہ مانگ لیا، حضرت سہل نے وہ  
پیالہ ان کو دے دیا، ابو بکر بن اسحاق کی روایت میں یہ ہے  
کہ اسے سہل ہم کو پلاؤ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے اپنے  
اس پیالہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام مشروبات پلائے  
ہیں، شہید، مجید، پانی اور دودھ۔

جلد سادس

Marfat.com

کچے نبیذ کو پینے کے دلائل | اس باب کی تمام احادیث میں کچے نبیذ کو پینے کا ثبوت ہے، یعنی کشمش یا پھولاروں کو کچے پانی میں ڈال دیا جائے حتیٰ کہ ان کی مٹھاس پانی میں منتقل ہو جائے، باقی ان احادیث میں یہ کہیں نہیں ہے کہ یہ نبیذ تیز تھا یا ہلکا، فقہاء احناف تیز نبیذ کو بھی قلیل مقدار میں پینے کے قائل ہیں اور اس کے ثبوت میں بکثرت احادیث موجود ہیں جن کو ہم نے کتاب الاشرار کے مقدمہ میں لکھ دیا ہے اور علامہ شامی کا یہ لکھنا صحیح نہیں ہے کہ کچا نبیذ حرام ہے اور ہلکا ہر حال میں ہے، کیونکہ ان تمام احادیث میں کچے نبیذ ہی کے پینے کا ذکر ہے۔

### دودھ پینے کا جواز

حضرت برادر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ سے مدینہ کی طرف گئے تو ہمارا ایک چرواہے پر گزر ہوا، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیاس لگی ہوئی تھی، حضرت ابو بکر نے کہا میں نے حضور کے لیے غوڑا ساد دودھ دوا، پھر میں آپ کے پاس وہ دودھ لایا، آپ نے اس کو پیا یہاں تک کہ میں راضی ہو گیا۔

حضرت برادر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ سے مدینہ کی طرف گئے تو سراقہ بن مالک بن جشم نے آپ کا پیچھا کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ملاں دعا کی تو اس کا گھوڑا زمین میں دھنس گیا، اس نے کہا آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے میں آپ کو کوئی نقصان نہیں پہنچاؤں گا سو آپ نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی، حضرت برادر کہتے ہیں، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیاس لگی اور آپ کا اور حضرت ابو بکر کا بکریوں کے ایک چرواہے پر گزر ہوا، حضرت ابو بکر صدیق نے کہا میں نے ایک پیالہ لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے غوڑا ساد دودھ دوا اور اس کو آپ کے پاس لے کر آیا، آپ نے اس کو اس قدر پیا کہ میں راضی ہو گیا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب شب

### بَابُ جَوَازِ شُرْبِ اللَّيْنِ !

۵۱۲۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ حَزَنٍ شُعْبَةُ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ لَمَّا خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ مَرَدْنَا بِرَاعٍ وَقَدْ عَطِشَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَحَلَمْتُ لَهُ كُتْبَةً مِنْ لَبَنٍ فَأَتَيْتُهُ بِهَا فَشَرِبَ حَتَّى رَضِيَ.

۵۱۲۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَاقَ الْهَمْدَانِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يَقُولُ لَمَّا أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَاتَّبَعَهُ سَرَّاقَةٌ ابْنُ مَالِكٍ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ قَدْ عَا عَلِيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاخْتَفَرَسَهُ فَقَالَ ادْعُ اللَّهَ لِي وَلَا أَضُرَّكَ قَالَ فَدَعَا اللَّهَ قَالَ فَعَطِشَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَرَدُوا بِرَاعٍ غَنَمٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ فَأَخَذْتُ قَدَحًا فَحَلَمْتُ فِيهِ لِلرَّسُولِ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُتْبَةً مِنْ لَبَنٍ فَأَتَيْتُهُ بِهِ فَشَرِبَ حَتَّى رَضِيَ.

۵۱۲۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَادٍ وَرُحَيْدُ بْنُ حَرْبٍ

رَوَى الْفُطْرَانِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ لَأَحَدُنَا أَبُو صَفْوَانَ أَخْبَرَنَا  
يُونُسُ بْنُ الزُّهْرِيِّ قَالَ قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ  
قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَتَى لَيْلَةً أُسْرَى بِهِ بِأَيْلِيَاءَ بِقَدَحَيْنِ مِنْ خَمْرٍ  
وَلَبَنٍ فَنَظَرَ إِلَيْهِمَا فَآخَذَ اللَّبَنَ فَقَالَ لَهُ جِرْنِي  
عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا لِحَمْدُ اللَّهِ الَّذِي هَذَاكَ لِلْفِطْرَةِ  
لَوْ أَخَذْتَ الْخَمْرَ غَوَتْ أُمَّتُكَ -

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مسراج کی سیر کرائی گئی، اس شب بیت المقدس  
میں آپ کو دو پیالے پیش کیے گئے ایک پیالہ خمر کا تھا اور  
ایک دودھ کا، آپ نے ان کی طرت دیکھا اور آپ نے دودھ  
لے لیا، جبرائیل علیہ السلام نے کہا اللہ کی حمد ہے جس نے آپ  
کو فطرت کی ہدایت دی، اگر آپ خمر (شراب) کا پیالہ لے لیتے تو  
آپ کی امت گمراہ ہو جاتی۔

۵۱۲۴ - وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ حَدَّثَنَا  
الْحُسَيْنُ بْنُ أَعْيَنَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ  
سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ أَتَى  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَلَمْ  
يَذْكُرْ بِأَيْلِيَاءَ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس (دو پیالے) لائے گئے، یہ  
حدیث مثل سابق ہے اور اس میں ایلیا (بیت المقدس) کا  
ذکر نہیں ہے۔

بلا اجازت مشرکوں کی بکری کا دودھ پینے کی تحقیق  
حدیث نمبر ۵۱۲۱ میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر  
رضی اللہ عنہ کا سفر ہجرت میں ایک چرواہے پر گزر ہوا، حضرت  
ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس کی بکری کا دودھ دودھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پلایا۔ اس حدیث پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ اس  
بکری کا مالک موجود نہیں تھا، اس کی اجازت کے بغیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی بکری کا دودھ کیسے پی لیا، علامہ نووی  
نے اس اشکال کے متعدد جواب دیئے ہیں:

۱۔ اس بکری کا مالک حربی کافر تھا، اور حربی کے مال کی کوئی امان اور حفاظت نہیں ہے، اس لیے ان کا مال چھین کر کھانا جائز  
ہے۔ (یہ جواب صحیح نہیں ہے، کیونکہ اسلام مکرم اخلاق کا داعی ہے اور کسی کا مال چھین کر کھانا مکرم اخلاق کے خلاف  
ہے، البتہ جب کفار کو دعوت اسلام دی جائے اور اس کے قبول نہ کرنے پر ان کے خلاف جنگ کی جائے اور اس جنگ میں کفار  
کے مغلوب ہونے کے بعد جو مال غنیمت ملے آئے، وہ جائز ہے اور ظاہر ہے کہ اس چرواہے کے ساتھ اس قسم کا معاملہ  
نہیں ہوا تھا۔ — سعیدی غفرلہ)

۲۔ ہو سکتا ہے کہ مسافروں کے لیے دودھ پینا ان بکریوں کے مالکوں نے مباح کر دیا ہو اور یہ چیز ان کے ہاں مشہور اور  
معروف ہو۔

۳۔ ہر چند کہ بلا اجازت پرانی بکری کا دودھ پینا جائز نہیں ہے، لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم پیاس کی شدت کی وجہ سے حالت  
اضطرار میں تھے۔ لہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ اور خلق عظیم  
اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزہ کا بیان ہے آپ کی حکمت سے

علامہ یحییٰ بن شریف نووی متوفی ۷۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۶۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

جلد سادس

سراقہ بن مالک کا گھوڑا زمین میں دھنسل گیا، بعض روایات میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین سے فرمایا: اسے زمین! اس کو پکڑ لے، سو زمین نے اس کو پکڑ لیا۔

اس سے معلوم ہوا کہ زمین کو آپ کی معرفت تھی اور وہ آپ کے تابع فرمان تھی، اور جب سراقہ نے زمین کی گرفت سے نکلنے کے لیے آپ سے دعا کی درخواست کی تو آپ نے اس کے لیے نجات کی دعا کی، اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عظیم خلق کا بیان ہے کہ جو شخص سواڈٹوں کے انعام کے لالچ میں آپ کا (العیاذ باللہ) سہارا کرنے آیا تھا اور آپ کو قتل کرنے کے لیے وار کر رہا تھا، جب وہ ایک مصیبت میں پھنس گیا اور آپ سے دعا کا طالب ہوا تو آپ نے اس کے لیے دعا کر دی اور وہ زمین کی گرفت سے آزاد ہو گیا، سو غور کرنا چاہیے اگر جانی دشمن بھی مصیبت میں آپ سے دعا اور امداد کا طالب ہو تو آپ اسے مایوس نہیں کرتے تو اگر آپ کو ماننے والا آپ کا غلام اور امتی آپ سے کسی مصیبت میں دعا اور امداد کا طالب ہو تو آپ اس کو کب محروم کریں گے؟ دوستاں رکھا کئی محروم۔ ترکہ بادشہان منظر داری۔ پھر کرم ہالائے کرم یہ ہے کہ سراقہ نے کہا آپ مجھے امان نکھ کر دے دیجئے، آپ نے عامر بن فہیرہ کو حکم دیا اس نے چڑے کے ایک ٹکڑے پر سراقہ کو امان نکھ کر دے دی، اللہ اکبر یہ امان اس غلغلی کو نکھ کر دی ہے جو آپ کا سہارا بنے آیا تھا، اللہ تعالیٰ نے یہی ترہیں فرمایا: اِنَّكَ لَعَلٰی خَلَقَ عَظِيْمًا "بلاشبہ آپ کا خلق عظیم ہے۔"

سوتے وقت برتنوں کے ڈھکنے، مشکوں کا منہ باندھنے، دروازے بند کرنے، چراغ گل کرنے

اور آگ بجھانے کا استحباب

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے حضرت ابو حمید ساعدی نے بیان کیا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مقام نقیع سے دودھ کا ایک پیالہ لے کر حاضر ہوا جو ڈھکا ہوا نہیں تھا، آپ نے فرمایا تم نے اس کو ڈھانکا کیوں نہیں؟ تم اس پر ایک لکڑی، ہار رکھ دیتے، حضرت ابو حمید نے کہا رات کو صرف مشکوں کا منہ باندھنے اور دروازوں کو بند کرنے کا حکم دیا گیا تھا۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ تَخْمِيرِ الْاِنَاءِ وَاَيْكَاءِ السِّقَاءِ وَاغْلَاقِ الْاَبْوَابِ وَاطْفَاءِ

السَّرَاجِ وَالنَّارِ عِنْدَ النَّوْمِ!

۵۱۲۵۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَحُمَيْدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ كُلُّهُمْ عَنْ أَبِي عَاصِمٍ قَالَ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا الشَّعْبَانِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ أَخْبَرَنِي أَبُو حُمَيْدٍ السَّاعِدِيُّ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَدَحٍ لَبَنٍ مِنَ النَّبِيعِ لَيْسَ مُحْتَرَقًا فَقَالَ الْخَمْرُ تَهْ وَكَوْ تَعْرِضْ عَلَيْهِ عُودًا قَالَ أَبُو حُمَيْدٍ إِنَّمَا أَمْرٌ بِالْأَسْقِيَةِ أَنْ تُوَكَّلَ لَيْلًا وَبِالْأَبْوَابِ أَنْ تَغْلَقَ لَيْلًا۔

۱۔ علامہ یوسف بن اسماعیل نہانی، حجة اللہ علی العالمین ص ۶۸۵، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ پاکستان،

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۵۴، مطبوعہ مکتبہ المدینہ المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

جلد سادہ



۵۱۲۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ بْنُ دِينَارٍ حَدَّثَنَا رُوَيْدُ بْنُ  
ابْنِ عَبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ وَتَرَكِيَاءُ بْنُ إِسْحَاقَ  
قَالَا أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ  
يَقُولُ أَخْبَرَنِي أَبُو حُمَيْدٍ السَّاعِدِيُّ أَنَّهُ أَتَى النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَدَحٍ لَبَنٍ بِمِثْلِهِ قَالَ وَلَوْ  
يَدُكَ كُرَّ زَكْرِيَّا قَوْلَ أَبِي حُمَيْدٍ بِاللَّيْلِ -

۵۱۲۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ  
كُرَيْبٍ وَاللَّفْظُ لِأَبِي كُرَيْبٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ  
الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ  
كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَسْقَى  
فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تَسْقِيكَ نَبِيذًا فَقَالَ  
بَلَى قَالَ وَخَرَجَ الرَّجُلُ يَسْعَى فَجَاءَ بِقَدَحٍ فِيهِ  
نَبِيذٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَلَا خَمْرُتَهُ وَلَوْ تَعَرَّضُ عَلَيْهِ عُودًا فَقَالَ فَشَرِبَ -

۵۱۲۸۔ وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ وَابْنِ صَالِحٍ عَنْ  
جَابِرٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ أَبُو حُمَيْدٍ بِقَدَحٍ مِنْ  
لَبَنٍ مِنَ النَّقِيعِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ أَلَا خَمْرُتَهُ وَلَوْ تَعَرَّضُ عَلَيْهِ عُودًا -

۵۱۲۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
لَيْثٌ عَنْ وَحِيدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ  
عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ غَطُّوا الْأَنَاءَ وَأَوْكُوا السِّقَاءَ  
وَاعْلِقُوا الْبَابَ وَأَطْفُوا الْمِسْرَاجَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ  
لَا يَمْلِكُ سِقَاءً وَلَا يَفْتَحُ بَابًا وَلَا يَكْشِفُ أَنْكُوفًا  
لَمْ يَجِدْ أَحَدًا كُفِّرَ إِلَّا أَنْ يُعْرَضَ عَلَى إِيَّاهُ عُودًا  
وَيَدُكَ كُرَّ اسْمُ اللَّهِ فَلْيَفْعَلْ فَإِنَّ الْفَوَيْسِقَةَ  
تَضُرُّ عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ بَيْنَهُمْ وَكُمُ يَدُكَ كُرَّ  
قُتَيْبَةُ فِي حَدِيثِهِمْ وَاعْلِقُوا الْبَابَ -

حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دودھ کا ایک پیالہ لائے  
یہ حسب سابق روایت ہے، راوی زکریا نے حضرت ابو حمید کی  
حدیث میں رات کا ذکر نہیں کیا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، آپ نے پانی مانگا  
ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! ہم آپ کو نبیذ نہ پلائیں؟ آپ  
نے فرمایا: کیوں نہیں! پھر وہ شخص دودھ مانگا اور ایک پیالے  
میں نبیذ لے کر آیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم  
نے اسے ڈھانکا کیوں نہیں! تم اس کے اوپر ایک لکڑی  
ہی رکھ دیتے! راوی نے کہا: پھر آپ نے پی لیا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ابو حمید نام  
کا ایک شخص مقام نقیع سے دودھ کا ایک پیالہ لے کر آیا، رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: تم نے اس کو ڈھانکا  
کیوں نہیں؟ تم اس کے عرض پر ایک لکڑی رکھ دیتے!

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: برتنوں کو ڈھانکو، مشکوں کا منہ  
بند کرو، دروازہ بند کرو، اور چراغ بجھا دو، کیونکہ شیطان  
مشک کو نہیں کھوتا، دروازہ نہیں کھوتا، اور برتن نہیں کھوتا،  
اگر تم میں سے کسی کو برتن ٹھکنے کے لیے کوئی چیز ملے تو وہ  
برتن کے عرض پر ایک لکڑی رکھ دے اور بسم اللہ پڑھ لے  
کیونکہ چراغ لوگوں کے گھر جلا دیتا ہے، قتیبہ نے اپنی حدیث  
میں دروازہ بند کرنے کا ذکر نہیں کیا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کو روایت کیا ہے، البتہ انہوں نے اکفوا الاناء کہا یا خسر والانساء کہا اور اس حدیث میں برتن پر نکتہ ہی رکھنے کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دروازہ بند کرو، اس کے بعد بیٹ کی حدیث کی طرح ہے البتہ اس میں ہے برتن ڈھانک دو اور فرمایا چلو گھر والوں کے کپڑے جلا دیتا ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کی مثل حدیث روایت کی ہے، اور فرمایا: چلو مکینوں سمیت گھر جلا دیتا ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب رات کی تاریکی پھیل جائے یا شام ہو جائے تو اپنے بچوں کو ہاتھ نہ نکلنے دو، کیونکہ اس وقت شیطان باہر نکلتے ہیں، اور جب رات کی ایک ساعت گزر جائے تو پھر ان کو چھوڑ سکتے ہو، اور دروازے بند کر دو اور اللہ کو یاد کرو، کیونکہ شیطان کوئی بند دروازہ نہیں کھولتا اور اپنی مشکوں کا منہ بند کر دو اور اللہ کو یاد کرو اور اپنے برتنوں کو ڈھک دو اور اللہ کو یاد کرو ورنہ برتنوں کے غرض پر کچھ رکھ دو اور اپنے چلو غزل کو بجھا دو۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے حسب سابق حدیث مروی ہے، البتہ اس میں یہ الفاظ نہیں ہیں کہ اللہ عزوجل کا نام دو۔

۵۱۲۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى ابْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ أَكْفُوا الْأِنَاءَ إِذَا تَأَنَّى أَوْ خَيْرُوا إِلَّا تَأَنَّى وَلَوْ سَدَّ كُرُورِيضَ الْعُودِ عَلَى الْإِنَاءِ۔

۵۱۳۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا هَبِيرٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَغْلِقُوا الْبَابَ فَذَا كَرَّ بَشَلٌ حَدِيثُ النَّبِيِّ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ وَخَيْرُوا الْإِنَاءَ قَالَ تَضَرُّمٌ عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ شَيْئًا بِهِمْ۔

۵۱۴۔ وَحَدَّثَنَا شَيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ يَشِيرُهُمْ وَقَالَ وَالْفَوْسِقَةُ تُضَرُّمُ الْبَيْتَ عَلَى أَهْلِهِ۔

۵۱۵۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا وَحْدَهُ ابْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَنْ عَطَاءٍ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ جُحُمُ اللَّيْلِ أَوْ شَيْئُهُمْ فَكُفُّوا أَصْبِيَاءَكُمْ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْتَشِرُ بَيْنَكُمْ فَإِذَا ذَهَبَ سَاعَةٌ مِنَ اللَّيْلِ فَخُكُوا هُمْ أَغْلِقُوا الْأَبْوَابَ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يُفْتَنُ بِمَا مَغْلَقًا وَأَوْكُوا اقْرَبَكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ وَخَيْرُوا أَيْنَتَكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ لَوْ أَنَّ تَعْرِضُوا عَلَيْهَا شَيْئًا وَأَطْفُوا أَمْصَابَكُمْ۔

۵۱۶۔ وَحَدَّثَنَا شَيْخُ إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا وَحْدَهُ ابْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَنْ عَطَاءٍ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ تَخَوُّوا لَمَّا أَخْبَرَ عَطَاءٌ إِلَّا أَنَّهُ لَا يَقُولُ ادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ

اللہ عز وجل۔

۵۱۳۵۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَانَ التَّوْفَلِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ عَنْ عَطَاءٍ وَعَمْرِو بْنِ دِينَارٍ كَرَوَاهُ ابْنُ رُوحٍ۔

۵۱۳۶۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ حَدَّادٍ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُرْسِلُوا فَوَاشِيَكُمْ وَصَبِيَّانَكُمْ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ حَتَّى تَذْهَبَ نَحْصَةُ الْعِشَاءِ فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ تَتَّبِعُ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ حَتَّى تَذْهَبَ نَحْصَةُ الْعِشَاءِ۔

۵۱۳۷۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْحَوِ حَدِيثُ زُهَيْرٍ۔

۵۱۳۸۔ وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّادِ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أُسَامَةَ بْنِ الْهَادِ اللَّيْثِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَكَمِ عَنِ الْقُقْعَاءِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَطُوا الْإِنَاءَ وَأَوْكُوا السِّقَاءَ فَإِنَّ فِي السَّنَةِ لَيْلَةً يَنْزِلُ فِيهَا وَبَاءٌ لَا يَمُزُّ بَارِتًا كَيْسَ عَلَيْهِ عَطَاءٌ أَوْ سِقَاءٌ لَيْسَ عَلَيْهِ وَكَأَنَّ الْإِنَاءَ نَزَلَ فِيهِ مِنْ ذَلِكَ الْوَبَاءُ۔

۵۱۳۹۔ وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا لَيْثُ بْنُ سَعْدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ بِسَلْسَلَةٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَإِنَّ فِي السَّنَةِ يَوْمًا يَنْزِلُ فِيهِ وَبَاءٌ وَذَلِكَ فِي آخِرِ الْحَدِيثِ قَالَ اللَّيْثُ قَالَ لَا عَاجِلَ عِندَنَا يَتَّقُونَ ذَلِكَ فِي كَانُونِ الْأَوَّلِ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سورج غروب ہونے کے بعد اپنے جانوروں اور بچوں کو گھر سے باہر نہ نکلنے دو، حتیٰ کہ شام کا اندھیرا چھٹ جائے، کیونکہ سورج غروب ہونے کے بعد شیاطین پھیل جاتے ہیں حتیٰ کہ عشاء کی سیاہی ختم ہو جائے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے برتنوں کو ڈھکا اور مشکوں کا منہ باندھ دو، کیونکہ سال میں ایک رات ایسی آتی ہے جس میں وبا نازل ہوتی ہے اور وہ اس برتن اور مشک میں سرایت کر جاتی ہے جو ڈھکا ہوا نہ ہو یا جس کا منہ کھلا ہوا ہو۔

ایک اور سند کے ساتھ یہ روایت ہے اس میں سال میں ایک ایسا دن ہے جس میں وبا نازل ہوتی ہے لیث نے کہا ہمارے ان کے بھی لوگ اس وبا سے کافرانہ ریمی و سمیر میں نپکتے ہیں۔

۵۱۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو  
النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ  
عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقْرُكُوا النَّارَ فِي  
يَوْمٍ تَكُونُ حِينَ تَنَامُونَ -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سوتے وقت اپنے گھروں  
میں (جلتی ہوئی) آگ نہ چھوڑا کرو۔

۵۱۴۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو الْأَشْعَثِيُّ  
وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَمَّادُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ  
وَأَبُو عَامِرٍ الْأَشْعَرِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ (وَاللَّفْظُ لِأَبِي  
عَامِرٍ) قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ  
أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ اخْتَرَقَ بَيْتٌ عَلَى أَهْلِهِ  
يَا لَمَدِيْنَةٍ مِنَ اللَّيْلِ فَلَمَّا حَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَأْنِهِمْ قَالَ إِنَّ هَذِهِ النَّارُ  
إِنَّمَا هِيَ عَدُوٌّ تَكُونُ فَإِذَا انْتَحَمَ فَاطْفَقُوا عَنْكُمْ -

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مدینہ  
میں ایک گھر کے لوگ رات کو مل گئے۔ جب رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم سے یہ واقعہ بیان کیا گیا تو آپ نے فرمایا یہ آگ تمہاری  
دشمن ہے جب تم سو تو اس کو بجھا دیا کرو۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی نے برتن ڈھانکنے کے حسب ذیل فوائد لکھے ہیں:

(۱)۔ جو برتن ڈھکا ہوا ہو وہ شیطان کی شر انگیزی سے محفوظ رہتا ہے، کیونکہ شیطان کسی  
ڈھکے ہوئے برتن کو نہیں کھوتا۔

(۲)۔ جو برتن ڈھکا ہوا ہو وہ اس بلا کے سرایت کرنے سے محفوظ رہتا ہے جو سال میں ایک بار نازل ہوتی ہے۔

(۳)۔ ڈھکا ہوا برتن نجاست اور گندگی کے گرنے سے محفوظ رہتا ہے۔

(۴)۔ ڈھکا ہوا برتن حشرات الارض (مثلاً مکھی، مچھر، چھپکلی، لال بیگ وغیرہ) کے گرنے سے محفوظ رہتا ہے، بسا اوقات  
ان میں سے کوئی جانور برتن میں گر جاتا ہے انسان اس کو بے خبری یا اندھیرے میں پی لیتا ہے اور نقصان اٹھاتا ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سلامتی کے اسباب میں سے یہ بھی بیان فرمایا کہ برتن پر اللہ کا نام لیا اللہ کا نام لینے سے انسان  
شیطان کی ایذا سے محفوظ رہتا ہے۔ حدیث صحیح میں ہے کہ جب انسان گھر داخل ہوتے وقت اللہ کا نام لے تو شیطان کہتا ہے  
اس گھر میں ہمارا کوئی ٹھکانا ہے لیکن اس گھر پر ہمارا کوئی تسلط نہیں ہے، اسی طرح جب کوئی شخص جماع کے وقت یہ کہے:

اللَّهُمَّ حَبِّبْنَا لِلشَّيْطَانِ وَحَبِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا لَكَ اللَّهُ! ہم کو بھی شیطان سے محفوظ رکھو اور ہم کو حرام اور حلال عطا  
فرمائے گا اس کو بھی شیطان سے محفوظ رکھنا، تو پھر اس کی اولاد شیطان کے ضرر سے محفوظ رہتی ہے۔ ۱۷

کھانے پینے کے آداب اور احکام

کتاب آداب الطعام والشراب واحکامها

۵۱۴۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ خَيْثَمَةَ عَنْ بَنِي حَذِيفَةَ عَنْ حَذِيفَةَ قَالَ كُنَّا إِذَا احْضَرْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا لَمْ نَضَعْهُ أَبْدَيْنَا حَتَّى يَبْدَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَضَعُ يَدَهُ وَإِنَّا احْضَرْنَا مَعَهُ مَرَّةً طَعَامًا فَجَاءَتْ حَارِيَّةٌ كَانَتْهَا تَدْفَعُ قَدْ هَدَيْتْ لِنَضَعُ يَدَهَا فِي الطَّعَامِ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهَا ثُمَّ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ كَأَنَّمَا يَدْفَعُ فَأَخَذَ بِيَدِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَسْتَحِلُّ الطَّعَامَ إِنْ لَا يَدُ كَرَّاهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ جَاءَ بِهَذِهِ الْحَارِيَّةِ لِيَسْتَحِلَّ بِهَا فَأَخَذْتُ بِيَدِهَا فَجَاءَ بِهَذَا الْأَعْرَابِيُّ لِيَسْتَحِلَّ بِهِ فَأَخَذْتُ بِيَدِهِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ يَدُهُ فِي يَدِي مَعِ يَدِهَا۔

۵۱۴۳۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ أَخْبَرَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ خَيْثَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي حَذِيفَةَ الْأُرْجَبِيِّ عَنْ حَذِيفَةَ بْنِ الْيَمَانِ قَالَ كُنَّا إِذَا دُعِينَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى طَعَامٍ قَدْ كَرِهَ غَضِي حَدِيثَ أَبِي مُعَاوِيَةَ وَقَالَ كَأَنَّمَا يُطْرَدُ فِي الْحَارِيَّةِ كَأَنَّمَا تُطْرَدُ وَقَدْ مَجَّي الْأَعْرَابِيُّ فِي حَدِيثِهِ قَبْلَ مَجَّي الْحَارِيَّةِ وَزَادَ فِي آخِرِ الْحَدِيثِ شَوْذُ كَرَّاسِمَ اللَّهُ وَآكَلَ۔

۵۱۴۴۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كُرَيْبٍ نَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَدْ مَجَّي الْحَارِيَّةِ قَبْلَ مَجَّي الْأَعْرَابِيِّ۔

۵۱۴۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعُكْرِيُّ حَدَّثَنَا الضَّحَّاكُ رَفِيعُ أَبِي عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَهُ

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانا کھاتے تھے جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شروع نہ کرتے ہم کھانے کی طرف ہاتھ نہ بڑھاتے ایک مرتبہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانا کھا رہے تھے کہ ایک لڑکی اس طرح بھاگتی ہوئی آئی جیسے کوئی اس کا پیچھا کر رہا ہو اس نے آتے ہی اپنا ہاتھ کھانے کی طرف بڑھانا چاہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا پھر ایک اعرابی بھی اسی طرح دوڑتا ہوا آیا اور اس نے آتے ہی اپنا ہاتھ کھانے کی طرف بڑھانا چاہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کھانے پر اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا جائے شیطان اس کھانے کو حلال کر لیتا ہے سو وہ اس لڑکی کو کھانا حلال کرنے کے لیے لایا تو میں نے اس لڑکی کا ہاتھ پکڑ لیا پھر کھانا حلال کرنے کے لیے وہ اس اعرابی کو لایا تو میں نے اس اعرابی کا ہاتھ پکڑ لیا اور اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے شیطان کا ہاتھ اس لڑکی کے ہاتھ کے ساتھ میرے ہاتھ میں تھا۔

حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانے کی دعوت دی جاتی، اس کے بعد حسب سابق ہے، البتہ اس حدیث میں لڑکی کے آنے سے پہلے اعرابی کے آنے کا تذکرہ ہے اور وہ دونوں اس طرح آئے جیسے کوئی ان کا پیچھا کر رہا ہو اور اس حدیث کے آخر میں ہے پھر ہم نے بسم اللہ پڑھ کر کھانا کھا لیا۔

ایک اور سند سے یہ حدیث مروی ہے اس میں اعرابی کے آنے سے پہلے لڑکی کا آنا بیان کیا ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب کوئی شخص اپنے گھر میں جائے اور گھر میں داخل ہوئے وقت اور کھانا شروع کرے



وقت اللہ کا نام لے، تو شیطان کہتا ہے یہاں تہارے بھرنے کا جگہ ہے نہ کھانے کی، اور جب کوئی شخص گھر جائے اور داخل ہوتے وقت اللہ کا نام نہ لے تو شیطان کہتا ہے تم نے اپنا ٹھکانا پالیا، اور جب وہ کھانے کے وقت اللہ کا نام نہ لے تو شیطان کہتا ہے تم نے ٹھکانا اور کھانا دونوں پالے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ حدیث بھی مثل سابق ہے، البتہ اس میں یہ ہے کہ اگر اس نے کھانے کے وقت اللہ کا نام نہ لیا اور اگر اس نے داخل ہوتے وقت اللہ کا نام نہیں لیا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، بائیں ہاتھ سے نہ کھاؤ، کیونکہ بائیں ہاتھ سے شیطان کھاتا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب تم میں سے کوئی شخص کھانا کھائے تو دائیں ہاتھ سے کھائے اور جب تم میں سے کوئی شخص پیئے تو دائیں ہاتھ سے پیئے کیونکہ شیطان بائیں ہاتھ سے کھاتا ہے اور بائیں ہاتھ سے پیتا ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دوسری بیان کی ہیں۔

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا دَخَلَ الرَّجُلُ بَيْتَهُ فَذَكَرَ اللَّهَ عِنْدَ دُخُولِهِ وَعِنْدَ طَعَامِهِ قَالَ الشَّيْطَانُ لَا مَبِيتَ لَكُمْ وَلَا عَشَاءَ وَإِذَا دَخَلَ فَلَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ عِنْدَ دُخُولِهِ قَالَ الشَّيْطَانُ أَدْمَكْتُمُ الْمَبِيتَ وَإِذَا الْفُؤَيْدُ كُرِ اللَّهُ عِنْدَ طَعَامِهِ قَالَ أَدْرَكْتُمُ الْمَبِيتَ وَالْعَشَاءَ - ۵۱۴۶ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ مَنِصُورٍ أَخْبَرَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ إِنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي عَاصِمٍ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ وَإِنْ لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ عِنْدَ طَعَامِهِ وَإِنْ لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ عِنْدَ دُخُولِهِ -

۵۱۴۷ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثُ بْنُ رَوْحٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَأْكُلُوا بِالشِّمَالِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِالشِّمَالِ -

۵۱۴۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَمَّادُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَيْرٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَالْقُفْطِيُّ ابْنُ مَيْمُونٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ جَدِّهِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَأْكُلْ كُلَّ يَمِينِهِ وَإِذَا شَرَبَ فَلْيَشْرَبْ بِيَمِينِهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِشِمَالِهِ وَيَشْرَبُ بِشِمَالِهِ -

۵۱۴۹ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ ابْنِ أَنَسٍ فِيمَا قَرَأَ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حَرْبٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى

(وَهُوَ الْقَطَانُ) كَلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ جَمِيعًا عَنْ  
الْذُّهْرِيِّ بِإِسْنَادٍ سَفِيَانٍ -

۵۱۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ قَالَ  
أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا وَقَالَ حَرَمَلَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ  
ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ  
ابْنُ عُبَيْدٍ اللَّهُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ  
سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَأْكُلَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ بِشْمَالَهُ وَلَا  
يَشْرَبَنَّ بِهَا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِشْمَالَهُ وَيَشْرَبُ  
بِهَا قَالَ وَكَانَ نَافِعٌ يَزِيدُ فِيهَا وَلَا يَأْخُذُ بِهَا  
وَلَا يُعْطَى بِهَا وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى الطَّاهِرُ لَا يَأْكُلَنَّ  
أَحَدُكُمْ -

۵۱۵۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
زَيْدُ بْنُ الْحُبَابِ عَنْ عَكْرَمَةَ بْنِ عَمَّارٍ حَدَّثَنَا زَيْدُ  
ابْنُ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشْمَالَهُ  
فَقَالَ كُلْ بِمِثْلِكَ قَالَ لَا اسْتَطِيعُ قَالَ لَا اسْتَطِيعَ  
مَا مَنَعَهُ إِلَّا الْكِبَرُ قَالَ فَمَا رَفَعَهَا إِلَى فِيهِ -

۵۱۵۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي  
عُمَرَ جَمِيعًا عَنْ سَفِيَانٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ  
بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ وَهْبِ ابْنِ  
كَيْسَانَ سَمِعَهُ مِنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ كُنْتُ فِي  
حَضْرَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَتْ يَدِي  
تَطْبِيشُ فِي الْقَصْفَةِ فَقَالَ لِي يَا غُلَامُ سَمِعَ اللَّهُ وَكُلْ  
بِمِثْلِكَ وَكُلْ مِمَّا يَلِيكَ -

۵۱۵۳۔ وَحَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُدَوَانِيُّ وَ  
أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْوَةَ أَخْبَرَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَلِيٍّ عَنْ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص بائیں  
ہاتھ سے نہ کھائے نہ پیئے، کیونکہ بائیں ہاتھ سے شیطان کھاتا  
اور پیتا ہے، اور نافع کی روایت میں یہ اضافہ ہے، بائیں ہاتھ  
سے کوئی چیز نہ لے نہ دے، اور ابوالطاہر کی روایت میں ہے: تم  
میں سے کوئی شخص (بائیں ہاتھ سے) ہرگز نہ کھائے۔

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک  
مستخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بائیں ہاتھ سے  
کھا رہا تھا، آپ نے اس سے فرمایا تم دائیں ہاتھ سے کھاؤ،  
اس نے کہا میں اس کی طاقت نہیں رکھتا، آپ نے فرمایا تو اس  
کی طاقت نہیں رکھ سکے گا، اس کو دائیں ہاتھ کے ساتھ کھانے  
سے تکبر کے سوا اور کسی چیز نے نہیں منع کیا تھا، راوی کہتے  
ہیں پھر وہ اپنا ہاتھ منہ تک نہیں لے سکا۔

حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں تھا، اور میرا ہاتھ  
بہالہ کی تمام اطراف میں گھوم رہا تھا، آپ نے مجھ سے فرمایا:  
اے شرک! بسم اللہ پڑھو، دائیں ہاتھ سے کھاؤ اور اپنے آگے  
سے کھاؤ۔

حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک  
دن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانا کھایا،  
میرا ہاتھ تمام بہالہ میں گھوم رہا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا: اپنے آگے سے کھاؤ۔

وَهَبَ بِنَا كَيْسَانَ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّهُ قَالَ  
كَانَتْ يَوْمَئِذٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لَتَعَلَّتْ أَخْذًا مِنْ لَحْمِ خَوْلٍ الصَّخْفَةِ فَقَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مَتَا يَلِيكَ -

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے مشکوں کو منہ لگا کر پانی سے منع فرمایا۔

۵۱۵۴ - وَحَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ  
بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ  
قَالَ وَكَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اخْتِنَانٍ  
الْأَسْقِيَةِ -

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشکوں کو الٹ کر ان کے منہ  
سے پانی پینے کو منع فرمایا ہے۔

۵۱۵۵ - وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ  
عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ  
أَنَّهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ  
اخْتِنَانِ الْأَسْقِيَةِ أَنْ يُشْرَبَ مِنْ أَفْوَاهِهِمَا -

ایک اور سند سے یہ حدیث مروی ہے الغتہ اس میں  
یہ کہا ہے کہ اختنات کا معنی یہ ہے کہ مشک کا منہ الٹ کر  
اس سے پانی پیا جائے۔

۵۱۵۶ - وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ أَخْبَرَنَا  
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا  
الْإِسْنَادِ وَمِثْلَهُ عُثْمَانُ قَالَ وَاخْتِنَانُهَا أَنْ يُقْلَبَ  
رَأْسُهَا ثُمَّ يُشْرَبَ مِنْهُ -

علامہ یحییٰ بن شرف نوری لکھتے ہیں:

کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھنے کی تفصیل

اس پر سب کا اتفاق ہے کہ کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھنا مستحب ہے، اسی طرح کھانے کے بعد بسم اللہ پڑھنا مستحب ہے،  
ایسی طرح کسی مشروب کو پینے سے پہلے بسم اللہ پڑھنا مستحب ہے، بلکہ ہر اعم اور ذی حیثیت کام سے پہلے بسم اللہ پڑھنا مستحب  
ہے، علامہ لکھتے ہیں بہ آواز بلند بسم اللہ پڑھے تاکہ دوسرے شخص کو بھی بسم اللہ پڑھنے پر تنبیہ ہو، اگر کسی شخص نے کھانے سے پہلے  
بسم اللہ پڑھنا یا جہالت سے یا جھڑ سے یا کسی اور عارضہ کی وجہ سے بسم اللہ پڑھنے کو ترک کر دیا پھر کھانے کے درمیان میں اس کو  
بسم اللہ پڑھنے کا خیال آیا تو بسم اللہ اُولَہُ وَآخِرُہُ کہنا مستحب ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے، جب تم میں  
کسی نے کسی شخص کو کھانا کھانے پر بسم اللہ پڑھے، اور اگر وہ کھانے کی ابتداء میں بسم اللہ پڑھنا بھول جائے تو یہ کہے بسم اللہ اولہ و آخرہ  
اس حدیث کو امام ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے، اور پانی، دودھ، شہد،  
شورہ، روادر اور تمام مشروبات پیتے وقت بسم اللہ پڑھنا مستحب ہے، بسم اللہ پڑھنے سے بھی یہ حکم ادا ہو جاتا ہے اور بسم اللہ  
الرحمن الرحیم پڑھنا مستحب ہے، اس حکم میں غبی اور عاتق سب برابر ہیں اور بسم اللہ پڑھنا سب کے لیے مستحب ہے۔  
اس حدیث میں ہے کہ اگر کھانا کھانے والا بسم اللہ نہ پڑھے تو شیطان اس کے کھانے میں شامی ہو جاتا ہے اور جہود

جلد سادس

متقدمین اور متاخرین علماء کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول ہے اور شیطان حقیقتہً کھاتا ہے کیونکہ عقل کے نزدیک یہ محال نہیں ہے اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شیطان کے کھانے کا ذکر کیا ہے تو اس کا اعتبار کرنا واجب ہے۔  
**دائیں ہاتھ سے کھانا کھانے کی تفصیل** | حدیث نمبر ۵۱۴۸ میں دائیں ہاتھ سے کھانے کا حکم ہے اور فرمایا بائیں ہاتھ سے شیطان کھاتا ہے، علماء نے کہا کہ دائیں ہاتھ سے کھانا مستحب ہے البتہ اگر کسی شخص کے

دائیں ہاتھ میں کوئی عذر ہو، کوئی مرض یا زخم ہو تو پھر بائیں ہاتھ سے کھانے میں کوئی کراہت نہیں ہے، اسی حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ شیطان کے دو ہاتھ ہیں اور شیطان کا ہونے سے جو کام مشابہ ہوں ان سے بچنا مستحب ہے۔

جس شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منع کرنے پر یہ کہا کہ میں (دائیں ہاتھ سے کھانے کی) طاقت نہیں رکھتا اس کا نام بسر بن راعی العیر تھا۔ اس کا ذکر متعدد علماء نے صحابہ کرام میں کیا ہے، قاضی عیاض نے کہا اس کا حضور کا کہنا نہ مانتا اس کے نفاق پر دلالت کرتا ہے، لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ محض تکبر اور مخالفت نفاق کی دلیل نہیں ہے، البتہ یہ مصیبت ہے، اس حدیث میں یہ دلیل بھی ہے کہ جو شخص بلا عذر حکم شرعی کی مخالفت کرے اس کے خلاف دعا کرنا جائز ہے، نیز اس حدیث میں ہر حال میں نیکی کا حکم دینے اور بُرائی سے روکنے کی دلیل ہے حتیٰ کہ کھانا کھاتے وقت بھی نیکی کا حکم دینے کی دلیل ہے۔

**مشک سے منہ لگا کر پانی پینے کی ممانعت کی تفصیل** | حدیث نمبر ۵۱۵۲ میں مشک سے منہ لگا کر پانی پینے سے ممانعت ہے، لیکن اس پر اتفاق ہے کہ یہ مکہ وہ تہنہ ہی ہے محروہ

تحریمی نہیں ہے، اس ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ مشک میں کوئی موزی یا مضر چیز ہو اور وہ لا علمی میں اس کے پیٹ میں چلی جائے، دوسری وجہ یہ ہے کہ جب ایک شخص مشک سے منہ لگا کر پانی پیئے گا تو دوسرے شخص کو اس مشک سے پانی پینے میں گھن آئے گی، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس کے منہ میں بدبو ہو (یا اس کو کوئی متعدی بیماری لاحق ہو) امام ترمذی نے سند حسن صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ حضرت کبشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور کھڑے ہو کر لٹکی ہوئی مشک سے منہ لگا کر پانی پیا۔ مشک میں جس جگہ حضور کا منہ لگا تھا اس جگہ کہ حضرت کبشہ نے کاٹ کر رکھ دیا۔ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ یہ ممانعت تہنہ ہی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل بیان بواہر کے لیے تھا، باقی رہا حضرت کبشہ کا مشک کی اس جگہ کو کاٹ لینا جس جگہ حضور کا منہ لگا تھا سو اس کی دو وجہیں ہیں (۱) جس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منہ مبارک لگا تھا وہ جگہ ہر شخص کے منہ لگنے سے محفوظ رہے۔ (۲) حضرت کبشہ نے مشک کا وہ ٹکڑا کاٹ کر برکت، اور اس سے شفا حاصل کرنے کے لیے رکھ دیا۔ ۱۷

**کھانے پینے کے شرعی احکام اور آداب** | کھانا کھانے کے تین شرعی حکم ہیں، فرض، مباح اور حرام۔

فرض :- رتق حیات کو قائم رکھنے کے لیے کھانا فرض ہے، اگر کسی شخص نے کھانے پینے کو بالکل ترک کر دیا حتیٰ کہ وہ ہلاک ہو گیا تو وہ گنہ گار ہوگا، اور اتنی مقدار میں کھانا جس سے وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکے اور آسانی سے روزے رکھ سکے باعث اجر ہے۔

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شریف ترمذی ۹۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۷۳۔ ۱۷۱، طحطا، مطبوعہ دار محمد صالح المنطانی کراچی، ۱۳۷۵ھ

مباح۔ قدر ضرورت سے زیادہ سیر ہو کر کھانا تاکہ بدن کی قوت زیادہ ہو اس میں کوئی اجر ہے نہ گناہ، اس پر معمولی حساب دیا جائیگا۔ بشرطیکہ رزق حلال کھایا ہو۔

مخصوصاً سیر ہونے سے زیادہ کھانا حرام ہے، اں اگر اس سے اگلے دن کے روزہ کا قصد ہو یا اس لیے زیادہ کھائے کہ مہمان شرم نہ کرے تو پھر سیر ہونے کے بعد بھی کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (بہتر یہ ہے کہ بلا ضرورت سیر ہو سے زیادہ کھائے کہ مردہ کھا جائے اور رزق حرام کھانے کو حرام کہا جائے۔ سعیدی غفرلہ)

کھانے کے مزید احکام یہ ہیں:

◆ کھانے کو کم کرنے کی ریاضت کرنا جس کی وجہ سے فرض کی ادائیگی میں صفت لاحق ہو جائے نہیں ہے۔

◆ دسترخوان پر ضرورت سے زیادہ طرح طرح کے کھانے رکھنا اسراف ہے، اں اگر مہمان زیادہ ہوں تو پھر کوئی حرج نہیں ہے۔

◆ روٹی کا درمیانی حصہ کھانا اور کناروں کو چھوڑ دینا یا روٹی کا بھولا ہوا حصہ کھانا اور باقی چھوڑ دینا بھی اسراف ہے، اں اگر کوئی دوسرا شخص اس کو کھالے تو پھر کوئی حرج نہیں ہے۔

◆ اگر لقمہ لقمہ سے گر جائے اور اس کو نہ کھائے تو یہ بھی اسراف ہے۔ (آلایہ کہ اس میں مٹی یا نجاست لگ گئی ہو۔ سعیدی غفرلہ)

◆ روٹی اُٹنے کے بعد کھانے کا انتظار نہ کیا جائے۔

◆ کھانے سے پہلے اور کھانے کے بعد اُتھ دھونا سنت ہے۔

◆ کھانے سے پہلے اُتھ دھو کر اُتھوں کو تریہ سے نہ پونچھے تاکہ کھانے کے وقت دھونے کا اثر باقی رہے اور کھانے کے بعد جب اُتھ دھوئے تو اُتھوں کو تریہ سے پونچھ لے تاکہ کھانے کا اثر بالکلیہ ختم ہو جائے۔ (خزانة المفتین)

◆ عورت یا مرد اگر گھنٹی ہو تو اس کا اُتھ دھونے اور کُلی کرنے سے پہلے کسی چیز کو کھانا اور پینا مکروہ ہے، البتہ حائض کے لیے مکروہ نہیں ہے۔

◆ کھانے سے پہلے یا کھانے کے بعد خود پانی ڈال کر اُتھ دھوے اور کسی سے نہ دھوائے۔

◆ کھانے کی سنت یہ ہے کہ کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھے اور کھانے کے بعد الحمد للہ کہے، (بعض احادیث میں

بِہ الفاظ ہیں: الحمد لله الذی رزقنیہ عن غیر حول منی (لا حول الا اللہ تعالیٰ کی حمد ہے جس نے مجھے یہ رزق دیا حالانکہ اس کے حصول میں میری کوئی قوت اور کوئی دخل نہ تھا۔) اگر ابتداء میں بسم اللہ کہنا بھول جائے تو جب یاد آئے یوں کہے:

بسم اللہ علی اولہ و آخرہ۔

◆ اگر کھانا حلال ہو تو اس کے شروع میں بسم اللہ اور آخر میں الحمد للہ کہے، (یعنی اگر خدا نخواستہ وہ حرام کھا رہا ہے تو پھر بسم اللہ

اور الحمد للہ کہے)

◆ جب تک تمام ساتھی کھانے سے فارغ نہ ہو جائیں براواز بلند الحمد للہ نہ کہے۔

◆ اُتھ دھونے سے پہلے انگلیاں چاٹنا سنت ہے۔

◆ جو چیز دسترخوان سے گر جائے اس کو اٹھا کر کھانا سنت ہے۔

◆ رستہ میں کھانا مکروہ ہے، تنگے سر کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (غلاصہ)

◆ اگر سبچہ نہ ہو تو تکیہ لگا کر (یعنی ٹیک لگا کر) کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (نہیر یہ، جواہر الاخلاطی)

جلد سادس





امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں کھاتے اور پیتے تھے، وہاں حالیکہ ہم چلتے تھے اور کھڑے ہوئے ہوتے تھے۔ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

عن ابن عمر قال كنا نأكل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نمشي ونشرب ونحن قياماً۔

لہذا احادیث صحیحہ وغریبہ لہ اس حدیث کو امام ابن ماجہ، امام دارمی اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ شیعہ تبریزی نے بھی اس حدیث کو ذکر کیا ہے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

چل پھر کر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق فقہاء کے نظریات

امام ترمذی نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے شمائل ترمذی میں روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر پانی پیتے تھے، اس حدیث کی سند حسن ہے اور امام نسائی نے اپنی سند کے ساتھ ہسروقی سے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر پانی پیتے ہوئے دیکھا ہے، اور امام احمد نے اپنی سند میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہوئے، ایک مشک لٹکی ہوئی تھی، آپ نے کھڑے ہو کر مشک کے منہ سے پانی پیا، اسی طرح شیخ زین الدین نے فوائد ابوبکر میں حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھڑے ہو کر پانی پیتے دیکھا، امام طبرانی نے معجم صغیر میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو زمزم کا پانی کھڑا ہو کر پیتے ہوئے دیکھا ہے، امام احمد نے اپنی سند میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی والدہ سے روایت کیا ہے کہ ان کے گھر میں مشک لٹکی ہوئی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر اس مشک کے منہ سے پانی پیا، اور امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے حضرت کبشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ہاں تشریف لائے اور ایک لٹکی ہوئی مشک کے منہ سے کھڑے ہو کر پانی پیا، امام عبد الرزاق نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما سے روایت کیا وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر پانی پیتے ہوئے دیکھا اور محمد بن ابی حاتم رازی سند صحیح کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن سائب نے اپنے والد اور انھوں نے اپنے دادا سے روایت کر کے کہا کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر ایک گھڑے سے پانی پیا۔ بعض احادیث میں کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت بھی ہے، امام مسلم نے سند صحیح کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

۱۔ امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی میں ۲۸۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۶۳ھ، سنن ابن ماجہ میں ۲۳۷، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۳۔ امام عبد اللہ بن احمد دارمی متوفی ۲۵۵ھ، مسند دارمی ج ۲ میں ۲۵، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۴۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ میں ۱۰۸، ۱۲۹، ۱۲۳، ۱۲۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۵۔ شیخ ذوالعزیز تبریزی متوفی ۲۴۲ھ، مشکوٰۃ المصابیح میں ۱۲۷، مطبوعہ اصح المطابع دہلی

جلد سادہ

سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص کھڑے ہو کر پانی نہ پیئے اور جس شخص نے بھول کر کھڑے ہو کر پانی پیا وہ تہ کر دے، اور حضرت انس اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی پینے سے سختی کے ساتھ منع کیا، اور امام ترمذی نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی پینے سے منع کیا۔

اہل ظاہر (یعنی غیر مقلدین) نے ممانعت کی ان احادیث کے ظاہری معنی کو دیکھ کر کھڑے ہو کر پانی پینے کو حرام قرار دیا۔ اور چونکہ کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق جواز اور ممانعت دونوں قسم کی احادیث ہیں اسی لیے ان میں تطبیق دینے کے متعلق علماء کرام کے مختلف اقوال ہیں۔

(۱)۔ علامہ خطابی مالکی، علامہ ابو محمد ہنوی، علامہ محمد مازری مالکی، قاضی عیاض مالکی، علامہ ابوالعباس قرطبی مالکی اور علامہ ابو ذریا نووی

شافعی رحمہم اللہ کا قول یہ ہے کہ یہ ممانعت تنزیہ پر محمول ہے اور حضور کا عمل بیان جواز کے لیے ہے۔

(۲)۔ علامہ ابن التین نے کہا ہے کہ کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت سے چلتے ہوئے پانی پینے کی ممانعت مراد ہے اس توجیہ پر یہ اعتراض ہے کہ جامع ترمذی اور سنن ابن ماجہ وغیرہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ہم عہد رسالت میں کھڑے ہو کر اور چلتے ہوئے کھاتے اور پیتے تھے۔ (سعیدی)

(۳)۔ علامہ ابوالولید باجی مالکی اور علامہ مازری مالکی نے کہا ہے کہ ممانعت کی احادیث اس صورت پر محمول ہیں کہ کوئی شخص اپنے اصحاب کے پاس کوئی مشروب لے کر آئے اور ان کے پینے سے پہلے کھڑے ہو کر پی لے۔

(۴)۔ علامہ ابو عمرو ابن عبدالبر اور دیگر مالکی علماء نے کہا ہے کہ ممانعت کی احادیث ضعیف ہیں۔ (اس توجیہ پر بھی اعتراض ہے۔)

(۵)۔ علامہ ابو حفص شاہین اور علامہ ابن حبان نے اپنی صحیح میں کہا ہے کہ ممانعت کی احادیث غریبہ ہیں۔

(۶)۔ شیخ ابن حزم نے کہا ہے کہ ممانعت کی احادیث کھڑے ہو کر پانی پینے کے جواز کی ناسخ ہیں۔

(۷)۔ علامہ نووی نے شرح مسلم میں لکھا ہے کہ ممانعت کی احادیث کراہت تنزیہ پر محمول ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کھڑے ہو کر پانی پینا بیان جواز کے لیے ہے۔ سراب کوئی اشکال اور تناقض نہیں ہے، اور جس شخص نے یہ کہا کہ ان میں سے ایک حدیث دوسرے کی ناسخ ہے، اس نے سخت غلطی کی، کیونکہ جب ان احادیث کو جمع کیا جاسکتا ہے تو پھر نسخ کی کیا ضرورت ہے؟ اور تاریخ کے علم کے بنیہ نسخ کا قول کہ ناسخ طرح صحیح ہے؛ (علامہ عینی فرماتے ہیں:) یہاں علامہ نووی نے کھڑے ہو کر پانی پینے کو مکروہ (تنزیہی) لکھا ہے اور روضۃ الطالبین میں لکھا ہے کہ کھڑے ہو کر پانی پینا مکروہ (تحریمی) ہے۔

علامہ رافعی کا بھی یہی مختار ہے۔ لے

ملاحظہ تاری صنفی لکھتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں چلتے پھرتے کھاتے تھے اور کھڑے ہو کر پیتے تھے، یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ کھڑے ہو کر کھانا اور پینا کراہت جائز ہے، لیکن اس میں یہ شرط ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا علم ہوا اور آپ نے اس کو مقرر رکھا ہو، ورنہ ائمہ کا مختار یہ ہے کہ سوائے ہو کر چلتے ہوئے اور کھڑے ہو کر نہ کھاتے۔

لے۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، مدۃ القاری ج ۲۱ ص ۱۹۳، مطبوعہ دارۃ الطبائع المینیریہ مصر ۱۳۲۸ھ

جلد ہادس

جیسا کہ ابن ملک نے تفسیر میں کیا ہے۔

پل پھر کر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق مصنف کا موقف | ان تمام احادیث، آثار اور اقوال علماء کا بغور مطالعہ کرنے سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ کھڑے ہو کر کھانا پینا کراہت کے ساتھ جائز ہے اور مستحب بھی ہے کہ بیٹھ کر کھانا پینا چاہیے، کیونکہ کسی حدیث میں بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر کھانے پینے کا حکم نہیں دیا، کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق جس قدر احادیث ہیں سب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کھڑے ہو کر کھانے پینے کے فعل کا ذکر ہے اور جب آپ کے قول اور فعل میں تضاد ہو تو ترجیح قول کر دی جاتی ہے اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کی ممانعت کی احادیث کو ہم نے کراہت تشریح پر اس لیے عمول کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ممانعت پر کوئی وعید نہیں بیان کی نیز ممانعت کی احادیث معلول ہیں جیسا کہ ہم انشاء اللہ لکھے باب میں علامہ دشتانی کے حوالے سے بیان کریں گے۔

### کھڑے ہو کر پانی پینے کی کراہت

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی پینے پر ڈانٹا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی پینے سے منع فرمایا، قتادہ کہتے ہیں ہم نے پوچھا اور کھڑے ہو کر کھانا، تو کہا یہ زیادہ بُرا اور خراب ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مثل سابق روایت کی ہے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی پینے پر ڈانٹا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

### بَابُ كَرَاهِيَةِ الشُّرْبِ قَائِمًا !

۵۱۵۷۔ حَدَّثَنَا هَذَا ابْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَتَامُ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَجَرَ عَنِ الشُّرْبِ قَائِمًا۔

۵۱۵۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى أَنْ يَشْرَبَ الرَّجُلُ قَائِمًا قَالَ قَتَادَةُ فَقُلْنَا فَلَا كُلُّ فَقَالَ ذَاكَ أَشْرَأُ وَأَخْبَثُ۔

۵۱۵۹۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ يَدُكَ كَرُّ قَوْلٍ قَتَادَةَ۔

۵۱۶۰۔ حَدَّثَنَا هَذَا ابْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَتَامُ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَبِي عِيْسَى الْأَسْوَارِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَجَرَ عَنِ الشُّرْبِ قَائِمًا۔

۵۱۶۱۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ

الْمُتَشَّى وَابْنُ إِسْحَابٍ (وَاللَّفْظُ لِرُزْهَيْدٍ وَابْنِ الْمُتَشَّى)  
قَالُوا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا  
قَتَادَةُ عَنْ أَبِي عِيْسَى الْأُسْوَارِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ  
الْحُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
نَهَى عَنِ الشَّرْبِ قَائِلًا -

۵۱۶۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الْجُبَّارِ بْنِ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا  
مَرْوَانُ (يَعْنِي الْقَزَارِيَّ) حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حُمَزَةَ  
أَخْبَرَنِي أَبُو غَطَفَانَ الْمُرِّيُّ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ  
يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا  
يَشْرَبَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ قَائِمًا فَمَنْ نَسِيَ فَلْيَسْتَقِ  
۵۱۶۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْمُجْدَرِيُّ حَدَّثَنَا  
أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عَاصِمٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ  
قَالَ سَقَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ  
زَمْزَمَ فَشَرِبَ وَهُوَ قَائِمٌ -

۵۱۶۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسِيرٍ  
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَاصِمٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ ابْنِ  
عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرِبَ  
مِنْ زَمْزَمَ مِنْ زُلُومَتِهَا وَهُوَ قَائِمٌ -

۵۱۶۵ - وَحَدَّثَنَا سُورِيُّ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا  
هَشِيمٌ أَخْبَرَنَا عَاصِمُ الْأَحْوَلُ سَمِعَ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ  
الدَّوْدِ وَرِثَى وَاسْمَاعِيلُ بْنُ سَالِمٍ قَالَ سَمِعَ عِيْلَ  
أَخْبَرَنَا وَقَالَ يَحْيَى حَدَّثَنَا هَشِيمٌ حَدَّثَنَا  
عَاصِمُ الْأَحْوَلُ وَمُغِيرَةُ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنِ  
ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
شَرِبَ مِنْ زَمْزَمَ وَهُوَ قَائِمٌ -

۵۱۶۶ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسَادٍ  
حَدَّثَنَا ابْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَاصِمٍ سَمِعَ الشَّعْبِيَّ  
سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ سَقَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ زَمْزَمَ فَشَرِبَ قَائِمًا وَاسْتَسْقَى

صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی پینے سے منع فرمایا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص کھڑے ہو کر  
پینے اور میں نے بھول کر کھڑے ہو کر پانی پیا وہ قے کر دے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں  
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زمزم کا پانی پلایا تو آپ نے  
کھڑے ہو کر پیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے زمزم کے ایک ڈول سے پانی لے کر کھڑے ہو  
کر پیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آب زمزم کھڑے ہو کر پیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں  
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زمزم سے پلایا سو آپ نے کھڑے  
ہو کر پیا، آپ نے بیت اللہ کے پاس پانی مانگا۔



وَهُوَ عِنْدَ الْبَيْتِ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شَيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَثَرِ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ كَلَّاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ بْنِ هَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِهِمَا فَا تَكْتَهُ يَدَاؤُ -

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، دونوں حدیثوں میں سے میں ڈول لے کر آیا۔

بھول کر کھڑے ہو کر پینے والے کے لیے قے کرنے کے حکم کی وضاحت | اس باب کی حدیث نمبر ۵۱۶۲ میں ہے: تم میں سے کوئی شخص کھڑے ہو کر پانی

نہ پیئے اور اگر کسی نے بھول کر کھڑے ہو کر پانی پی لیا تو وہ قے کر دے۔

علامہ یحییٰ بن مشرف نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

یہ حدیث استحباب اور نذیب پر محمول ہے، لہذا جو شخص کھڑے ہو کر پانی پیے اس کے لیے قے کرنا مستحب ہے، کیونکہ اس حدیث صحیح میں اس کا صراحتہ حکم دیا گیا ہے، اور جب امر کو وجوب پر محمول کرنا مستحذر ہو تو اس کو استحباب پر محمول کیا جاتا ہے، قاضی عیاضی وغیرہ نے اس حدیث کو اس وجہ سے ضعیف کہا ہے کہ اس میں قے کرنے کا حکم دیا گیا ہے، لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے اور قے کرنے کے مستحب ہونے میں کوئی شک نہیں ہے۔ جو شخص کھڑا ہو کر پانی پیئے اس کے لیے قے کرنا مستحب ہے خواہ اس نے عمداً کھڑے ہو کر پانی پی لیا ہو یا نسیاناً، بلکہ عمداً کھڑے ہو کر پانی پیئے والا اس حکم کا بہ طریق اولیٰ مخاطب ہے بلکہ

کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت والی احادیث کی فنی حیثیت | علامہ ابو عبد اللہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں: کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت کی احادیث

کو امام بخاری اور امام مالک نے روایت نہیں کیا، کیونکہ ان کے نزدیک یہ احادیث صحیح نہیں ہیں، البتہ انھوں نے کھڑے ہو کر پانی پینے کے جواز کی احادیث روایت کی ہیں، امام مسلم نے ممانعت کی تین احادیث روایت کی ہیں اور یہ تینوں معلول ہیں، پہلی حدیث قتادہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے، اور شعبہ قتادہ کی روایت سے اس وقت تک اعتبار کرتے تھے جب تک وہ حدیث نہ کہتے، دوسری حدیث قتادہ کی ابو عیسیٰ اسواری سے مروی ہے، اور یہ علیٰ غیر مشہور ہے، اور قتادہ کا اس سند میں اضطراب ہی اسی سند کے معلول ہونے کے لیے کافی ہے، علاوہ ازیں اس کی احادیث اباحت کے خلاف ہیں جس پر سلف اور خلف کا اتفاق ہے، تیسری حدیث عمر بن حمزہ از ابی نطفان از ابو ہریرہ ہے (جس میں قے کرنے کا ذکر ہے) اس حدیث کا مرقع ہونا صحیح نہیں ہے بلکہ یہ موقوف ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ (۱۷)

جو قے پہن کر اور میز کرسی پر کھانے پینے کا حکم | اعلیٰ حضرت لکھتے ہیں:

کھانا کھاتے وقت جو نانا مار لینا سنت ہے، دارمی، طبرانی و ابن ابی شیبہ و حاکم باقادہ تصحیح حضرت انس رضی اللہ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جب کھانا کھانے بیٹھو

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن مشرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۷۳، مطبوعہ دارالحدیث کراچی، ۱۳۷۵ھ بیروت کے علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلیفہ دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال العلم ج ۵ ص ۳۳۶-۳۳۷، مطبوعہ دارالکتب العربی

تو چوتھے انار کو کہ اس میں تمہارے پاؤں کے لیے زیادہ راحت ہے، اور یہ اچھی سنت ہے، شرعۃ الاسلام میں ہے کھاتے وقت جوتے اتارے، جوتا پہنے کھانا اگر اس عذر سے ہو کہ زمین پر بیٹھا کھا رہا ہے اور فرش نہیں جب تو صرف ایک سنت مستحبہ کا ترک ہے، اس کے لیے بہتر یہی تھا کہ جوتا اتارے، اور اگر میز پر کھانا ہے اور یہ کرسی پر جوتا پہنے تو یہ وضع خاص نصاریٰ کی ہے، اس سے قدر بھاگے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وہ ارشاد یاد کرے من تشبه بقوم فهو منهم۔ وہ انہیں میں سے ہے،

رواہ احمد و ابو داؤد و ابو یعلیٰ و الطبرانی فی الکبیر عن عمرو فی الاوسط عن خذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم یستحسن لہ تاہم اس پر یہ اشکال ہے کہ اس حدیث میں مشابہت سے وہ مشابہت مراد ہے جو کفار اور مشرکین کے دینی شنائت میں ہو اور ان کی کسی بد عقیدگی پر مبنی ہو جیسے گلے میں صلیب ڈالنا، مطلقاً مشابہت مراد نہیں ہے ورنہ کھانا پینا بدن و حائینا، حتیٰ کہ زندہ رہنے میں بھی ان کی مشابہت ہے۔

اس حدیث کی تخریج، تحقیق اور تفصیل ان شاء اللہ ہم کتاب اللباس میں بیان کریں گے، فانظروہ

يَا بَنِي كِرَاهَةِ التَّنَفُّسِ فِي نَفْسِ الْإِنَاءِ  
وَأَسْتَحْبَابِ التَّنَفُّسِ ثَلَاثًا خَارِجَ الْإِنَاءِ

پانی کے برتن میں سانس لینے کی کراہت، اور برتن کے باہر تین مرتبہ سانس لینے کا استحباب۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے برتن میں سانس لینے سے منع فرمایا ہے۔

۵۱۶۸۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا الثَّقَفِيُّ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يَتَنَفَّسَ فِي الْإِنَاءِ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برتن میں تین مرتبہ سانس لیتے تھے۔

۵۱۶۹۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ ثَابِتِ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ ثُمَامَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَنَفَّسُ فِي الْإِنَاءِ ثَلَاثًا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پینے میں تین مرتبہ سانس لیتے تھے، اور فرماتے تھے، اس سے خوب سیری ہوتی ہے، یہی اس کا بھٹا ہے اور کھانا ہضم ہوتا ہے، حضرت انس نے کہا میں پینے میں تین مرتبہ سانس لیتا ہوں۔

۵۱۷۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ بْنُ سَعِيدٍ وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ كَرُومٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ أَبِي عَصَاهٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَنَفَّسُ فِي الشَّرَابِ ثَلَاثًا وَيَقُولُ إِنَّهُ أَمْرٌ وَاحِدٌ وَ

أَيُّرَأُ وَأَمْرًا قَالَ النَّسْ فَاَنَّا اتَّخَفَسُ فِي الشَّرَابِ ثَلَاثًا -

۱۷۵- وَحَدَّثَنَا هُثَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ هِشَامِ الدَّسْتَوَائِيِّ عَنْ أَبِي عَصَامٍ عَنْ النَّسِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَقَالَ فِي الْإِنَاءِ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مثل سابق روایت ہے اور اس میں برتن کا ذکر ہے۔

ف: حدیث نمبر ۵۱۶۹ میں، برتن میں سانس لینے کا ذکر ہے، اس سے مراد یہ ہے کہ آپ پینے کے درمیان تین بار سانس لیتے تھے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ إِدَارَةِ الْمَاءِ وَ

الَّذِينَ وَنَحْوِهَا عَنْ يَمِينِ الْمُبْتَدِئِ

۱۷۶- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ النَّسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى بَلَدَيْنِ قَدْ شَيْبَ بِنَاءٌ وَعَنْ يَمِينِهِ أَعْرَابِيٌّ وَعَنْ يَسَارِهِ أَبُو بَكْرٍ فَشَرِبَ ثُمَّ أَعْطَى الْأَعْرَابِيَّ وَقَالَ الْإِيمَنُ قَالَ الْإِيمَنُ -

۱۷۷- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو التَّائِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَهَمْدَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَالْفُطَيْلِيُّ الْهَيْزَمِيُّ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ النَّسِ قَالَ قَدْ مَالِئْتُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَدِينَةَ وَأَنَا ابْنُ عَشْرِ رِمَاتٍ وَأَنَا ابْنُ عَشْرِينَ وَكُنْتُ أُمَهَاتِي يَحْتَكُنِي عَلَى خِدْمَتِهِمْ قَدْ خَلَّ عَلَيْنَا دَارُنَا لِحَلِينَا لَهُ مِنْ شَاةٍ دَاجِنٍ وَشَيْبَ لَهُ مِنْ يَدْرٍ فِي الدَّارِ فَشَرِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ عَمْرُو أَبُو بَكْرٍ عَنْ شَيْبَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعْطَى أَبَا بَكْرٍ فَأَعْطَاهُ أَعْرَابِيًّا عَنْ يَمِينِهِ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِيمَنُ قَالَ الْإِيمَنُ -

دودھ یا پانی وغیرہ کو دائیں طرف سے پلانے کا

استحباب

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پانی بلا ہوا دودھ پیش کیا گیا، اور آپ کی دائیں جانب ایک اعرابی بیٹھا ہوا تھا اور بائیں جانب حضرت ابو بکر تھے، آپ نے دودھ پی کر اعرابی کو دے دیا، اور فرمایا دائیں طرف سے (ابتداء کر کے) دائیں طرف سے!

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے اس وقت میری عمر دس سال تھی، اور جس وقت آپ نے داعی اجل کو لبیک کہا اس وقت میری عمر بیس سال تھی، میری ماں نے مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کرنے پر برا بھلا کہنے کی روایتیں سنیں، ایک مرتبہ آپ ہمارے گھر تشریف لائے، ہم نے آپ کے لیے اپنی پالتو بکری کا دودھ دوڑا اور اس میں اپنے گھر کے کنوئیں سے پانی ملا دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ دودھ پیا، اس وقت حضرت ابو بکر آپ کی بائیں جانب تھے، حضرت عمرؓ نے کہا: یا رسول اللہ! حضرت ابو بکر کو دے دیجئے، آپ نے اپنے دائیں جانب اعرابی کو دے دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، دائیں طرف سے بھر دائیں طرف سے۔

بہارِ شریعت

۵۱۷۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ وَ  
عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ  
جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَعْمَرٍ  
بْنِ حَزْمٍ أَبِي طَوَالَةَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ  
ابْنَ مَالِكٍ حَرَّوْحًا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ  
قَعْنَبٍ (وَالْفُظْلَةُ) حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ (بِعْنِي) ابْنُ  
يَلَالٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ  
بْنَ مَالِكٍ يُحَدِّثُ قَالَ أَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي دَارِنَا فَأَسْتَسْقَى فَحَبَّنَا لَهُ شَاةً  
ثُمَّ شَبْتُهُ مِنْ مَاءٍ يَجْرِي هَذِهِ قَالَ فَأَعْطَيْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَشَرِبَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ عَنْ يَسَارِهِ وَعُمَرُ  
وَجَاهَةُ وَأَعْرَابِي عَنْ يَمِينِهِ فَلَمَّا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ شَرِبِهِ قَالَ عُمَرُ هَذَا  
أَبُو بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ يُرِيهِ إِيَّاهُ فَأَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَعْرَابِيَّ وَتَرَكَ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ  
وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمْنُونُ  
الْأَيْمَنُونَ الْإِيمَنُونَ قَالَ أَنَسٌ فَهِيَ سُنَّةٌ فَهِيَ  
سُنَّةٌ فَهِيَ سُنَّةٌ۔

۵۱۷۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ  
ابْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ  
ابْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ أَتَى بِشَرَابٍ فَشَرِبَ مِنْهُ وَعَنْ يَمِينِهِ  
عَلَامٌ وَعَنْ يَسَارِهِ أَشْيَاخٌ فَقَالَ لِلْعَلَامِ أَتَأْذَنُ  
لِي أَنْ أُعْطِيَ هَذَا قَالَ الْعَلَامُ لَا وَاللَّهِ لَا أُؤْذِرُ  
بِتَصْنِئِي مِنْكَ أَحَدًا قَالَ فَشَكَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَدِهِ۔

۵۱۷۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ  
ابْنُ أَبِي حَازِمٍ حَرَّوْحًا حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے گھر تشریف لائے، آپ نے پانی مانگا، ہم نے آپ کے لیے بکری کا دودھ دیا، پھر میں نے اس میں اپنے اس کنوئیں سے پانی ملا یا، پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ دودھ پی لیا، اس وقت حضرت ابو بکر آپ کی بائیں جانب، حضرت عمر آپ کے سامنے اور ایک اعرابی آپ کی دائیں جانب تھا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دودھ پی کر فارغ ہوئے تو حضرت عمر نے کہا: یا رسول اللہ! ابو بکر یہاں ہیں، اور آپ کو دکھایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ دودھ اس اعرابی کو دے دیا، اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کو نہ دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دائیں طرف دالے، دائیں طرف دالے، دائیں طرف دالے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا یہی سنت ہے، یہی سنت ہے، یہی سنت ہے۔

حضرت سہل بن سعد سادی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پانی لایا گیا، آپ نے اس پانی کو پیا، آپ کی دائیں طرف ایک لڑکا تھا اور بائیں جانب بڑے لوگ، آپ نے لڑکے سے کہا کیا تم مجھے اجازت دیتے ہو کہ میں ان لوگوں کو دے دوں، اس لڑکے نے کہا: نہیں خدا کی قسم! آپ کا تبرک جو مجھے ملے گا میں اس پر کسی کو ترجیح نہیں دوں گا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ہاتھ پر پیالہ رکھ دیا۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی ہے، اس میں یہ نہیں ہے کہ آپ نے



يَعْقُوبُ (يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَادِرِي) كِلَاهُمَا  
عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَلَمْ يَقُولُوا قَتْلَهُ وَلَكِنْ  
فِي رِوَايَةِ يَعْقُوبَ قَالَ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ -

اس کے ہاتھ پر پیالہ رکھ دیا، البتہ یعقوب کی روایت میں یہ  
ہے کہ آپ نے اس کو پیالہ عطا کر دیا۔

تبرکات اور عبادات میں دوسروں کے لیے ایثار نہیں کیا جاتا | علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

یہ بیان ہے کہ اس حدیث میں جس لڑکے کا ذکر ہے وہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما تھے، اور بڑے لوگوں میں سے جو  
تھے وہ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ تھے، اس جگہ یہ اشکال ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن عباس سے تو بایں طرف  
بیٹھے ہوئے بڑی عمر کے لوگوں کو اپنا تبرک دینے کی اجازت طلب کی اور بایں جانب بیٹھے ہوئے حضرت ابوبکر کے لیے اعرابی  
سے اجازت طلب نہیں کی، اس کی وجہ یہ تھی کہ اعرابی عموماً سخت دل ہوتے تھے اور وہ نو مسلم تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس  
اعرابی کے مال کی رعایت کی کہ کہیں وہ آپ کی اجازت طلب کرنے سے اپنے دل میں حضور کے علات کوئی بدگمان نہ لائے، نیز اس  
میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بیان فرمایا کہ دائیں طرف سے ابتداء کرنا اصل ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اپنے حجر  
کا تبرک حضرت خالد بن ولید کے لیے ایثار نہیں کیا اور حضور نے اس پر کوئی ملامت نہیں کی، اس میں یہ دلیل ہے کہ ایثار کا تعلق دنیاوی  
ہیروزوں میں ہے قربت اور عبادت میں ایثار نہیں ہوتا۔ لہ

### انگلیاں اور برتن چاٹنے کا انتخاب

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی  
شخص کھانا کھائے تو اس وقت تک ہاتھوں کو صاف نہ کرے، جب  
تک اپنی انگلیوں کو خود پاٹ، نہ لے یا کسی سے چھوا نہ لے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص کھانا  
کھائے تو وہ اس وقت تک اپنے ہاتھ صاف نہ کرے، جب  
تک ان کو خود نہ پاٹ لے یا کسی سے چھوا نہ لے۔

### کتاب استحباب لعق الأصابع والقصة

۵۱- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو  
النَّاقِدُ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ  
إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ  
عَمْرِو عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ  
طَعَامًا فَلَا يَمْسُحُ يَدَهُ حَتَّى يَلْعَقَهَا أَوْ يُلْعِقَهَا -  
۵۲- حَدَّثَنَا شَيْخُ هَرُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا  
خُزَّاعُ بْنُ مُعْتَدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنِي  
أَبُو عَاصِمٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ حُرَيْجٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ  
ابْنِ حَرْبٍ (وَالْقُطْلُ) حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا  
ابْنُ حُرَيْجٍ قَالَ سَمِعْتُ عَطَاءً يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ

علامہ یحییٰ بن شرف نووی بن ۶، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۷۲، مطبوعہ دار محمد صالح المنجد، ۱۳۷۵ھ

بلد سادس



عَبَّاسٍ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ مِنَ الطَّعَامِ فَلَا يَمْسَحُ يَدَهُ  
حَتَّى يَلْعَقَهَا أَوْ يُلْعِقَهَا -

۵۱۷۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ  
حَرْبٍ وَحُمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالُوا حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ  
عَنْ سُفْيَانَ عَنْ سَعْدِ بْنِ ابِرَاهِيمَ عَنْ ابْنِ كَعْبٍ  
ابْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَلْعَقُ أَصَابِعَهُ الثَّلَاثَ مِنَ الطَّعَامِ وَلَهُ  
يَذْكُرُ ابْنُ حَاتِمِ الثَّلَاثَ وَقَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي  
رَوَاتِهِمْ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ أَبِيهِ -

۵۱۸۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو  
مَعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ  
سَعْدٍ عَنْ ابْنِ كَعْبٍ بِنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ ثَلَاثَ أَصَابِعَ  
وَيَلْعَقُ يَدَهُ قَبْلَ أَنْ يَمْسَحَهَا -

۵۱۸۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ  
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ  
سَعْدٍ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ كَعْبٍ بِنِ مَالِكٍ أَوْ  
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ كَعْبٍ أَخْبَرَنَا عَنْ أَبِيهِ كَعْبٍ أَنَّهُ  
حَدَّثَهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ  
يَأْكُلُ ثَلَاثَ أَصَابِعَ فَإِذَا فَرَغَ لَعَقَهَا -

۵۱۸۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ مُيَزَّرٍ  
حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ  
عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ كَعْبٍ بِنِ مَالِكٍ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ  
كَعْبٍ حَدَّثَنَا هَذَا أَوْ أَحَدُ هُمَا عَنْ أَبِيهِ كَعْبٍ بِنِ  
مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۵۱۸۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ عَنْ جَابِرِ بْنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ يَلْعَقُ الْأَصَابِعَ وَالضُّفُفَ

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
میں نے دیکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھانے کے بعد اپنی تین  
انگلیاں چاٹ رہے تھے، ابن ابی حاتم نے تین کا ذکر نہیں کیا  
اور ابن ابی شیبہ کی روایت میں عبد الرحمن بن کعب عن ابیہ  
کے الفاظ ہیں۔

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین انگلیوں سے کھاتے  
تھے اور ان کو صاف کرنے سے پہلے چاٹ لیتے تھے۔

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ان تین انگلیوں سے کھاتے  
تھے اور کھانے سے فارغ ہونے کے بعد ان کو چلٹے تھے۔

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم سے اس کی مثل روایت کی ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے انگلیاں اور پیالہ پاستے کا علم دیا اور فرمایا تم  
کو معلوم نہیں ان میں سے کس میں برکت ہے۔

وَقَالَ إِنَّكُمْ لَا تَدْرُونَ فِي آيَةِ الْبَرَكَةِ۔

۵۱۸۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَقَعَتْ الْقُبَّةُ أَخَذَكُمْ قَلْبًا خَذُهَا فَلْيَمِطْ مَا كَانَ بِهَا مِنْ آذَى وَلْيَا كُلَّهَا وَلَا يَدَّ عَنْهَا لِلشَّيْطَانِ وَلَا يَمْسَحُ يَدَهُ بِالْمُنْدِيلِ حَتَّى يَلْعَقَ أَصَابِعَهُ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي فِي آيِ طَعَامِهِ الْبَرَكَةُ۔

۵۱۸۵۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ الطَّحْطِيفِيُّ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ مَحْمَدٍ عَنْ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ كِلَاهُمَا عَنْ سُفْيَانَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَفِي حَدِيثِهِمَا وَلَا يَمْسَحُ يَدَهُ بِالْمُنْدِيلِ حَتَّى يَلْعَقَهَا أَوْ يَلْعَقَهَا وَمَا بَعْدَ ذَلِكَ۔

۵۱۸۶۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَحْضُرُ أَحَدَكُمْ عِنْدَ كُلِّ شَيْءٍ مِنْ شَأْنِهِ حَتَّى يَحْضُرَهُ عِنْدَ طَعَامِهِ فَإِذَا اسْقَطَ مِنْ أَحَدِكُمُ الْقُبَّةَ فَلْيَمِطْ مَا كَانَ بِهَا مِنْ آذَى ثُمَّ لِيَا كُلَّهَا وَلَا يَدَّ عَنْهَا لِلشَّيْطَانِ فَإِذَا أَقْرَعَ فَلْيَلْعَقْ أَصَابِعَهُ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي فِي آيِ طَعَامِهِ تَكُونُ الْبَرَكَةُ۔

۵۱۸۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَإِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ إِذَا اسْقَطَ الْقُبَّةَ أَحَدُكُمْ إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ وَلَوْ بِيَدِ كُرْأَوَّلِ الْحَدِيثِ أَنَّ الشَّيْطَانَ يَحْضُرُ أَحَدَكُمْ۔

۵۱۸۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرُبٍ عَنْ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُسَيْبٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کسی شخص کا لقمہ گر جائے تو وہ اس کو اٹھائے اور اس پر جو مٹی وغیرہ لگی ہے اس کو صاف کر لے اور اس لقمہ کو شیطان کے لیے نہ چھوڑے اور جب تک اپنی انگلیوں کو چاٹ نہ لے اس وقت تک اپنے لقمہ کو تالیہ سے صاف نہ کرے، کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ طعام کے کس جز میں برکت ہے۔

امام مسلم نے کہا دو سندوں سے اس حدیث کی مثل روایت ہے اور ان دونوں روایتوں میں یہ ہے کہ اس وقت تک اپنے لقمہ کو تالیہ سے صاف نہ کرے جب تک انگلیوں کو خود نہ چاٹے یا کسی سے نہ چھوڑے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر کام کے وقت منہا سے پاس شیطان آجاتا ہے، حتیٰ کہ کھانے کے وقت بھی آجاتا ہے جب تم میں سے کسی شخص کا لقمہ گر جائے تو وہ اس پر لگی ہوئی مٹی وغیرہ کو صاف کر لے، پھر وہ لقمہ کھائے اور اس کو شیطان کے لیے نہ چھوڑے اور جب کھانے سے فارغ ہو تو اپنی انگلیوں کو چاٹ لے، کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ اس کے طعام کے کس جز میں برکت ہے۔

ایک اور سند سے یہ حدیث مروی ہے اس میں یہ ہے کہ جب تم میں سے کسی شخص کا لقمہ گر پڑے، اس حدیث میں یہ نہیں ہے کہ تم میں سے ہر شخص کے پاس شیطان حاضر ہوتا ہے۔

یہ حدیث دو سندوں کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، اور اس میں لقمہ کا ذکر ہے۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذِكْرِ النَّعِيِّ  
وَعَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ الْحَبَابِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ الْقُصَّةَ  
تَخَوَّحَ يَتَرَاهُمَا -

۵۱۸۹۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَابُو بَكْرِ  
ابْنُ تَافِعٍ الْعَيْدِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا بِهِ زُحْدٌ ثَنَا حَمَّادُ  
ابْنُ سَلَمَةَ حَدَّثَنَا ثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَكَلَ طَعَامًا لَعِقَ  
أَصَابِعَهُ الثَّلَاثَ قَالِ وَقَالَ إِذَا اسْقَطْتَ لُقْمَةً  
أَحَدِكُمْ فَلْيُمِطْ عَنْهَا الْأَذَى وَلْيَأْكُلْهَا وَلَا يَدْعُهَا  
بِالشَّيْطَانِ وَأَمَرَنَا أَنْ نَسْلُتَ الْقُصْعَةَ قَالِ فَإِنَّكُمْ  
لَأَتَدْرُونَ فِي أَيِّ طَعَامِكُمْ الْبَرَكَةُ -

۵۱۹۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا  
بِهِ زُحْدٌ ثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا سَهِيلٌ عَنْ أَبِيهِ  
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَدْعُ أَصَابِعَهُ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي  
فِي أَيِّ تَرْتِيمٍ الْبَرَكَةُ -

۵۱۹۱۔ وَحَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ ابْنِ تَافِعٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ (يَعْنِي ابْنَ مَهْدِيٍّ) قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادُ  
بِهِذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ وَلَيْسَلْتُ أَحَدُكُمْ  
الضَّحْفَةَ وَقَالَ فِي أَيِّ طَعَامِكُمْ الْبَرَكَةُ أَوْ يَأْرَدُ لَكُمْ -

بَابُ مَا يَفْعَلُ الضَّيْفُ إِذَا تَبِعَهُ غَيْرُ  
مَنْ دَعَا لَهُ صَاحِبُ الطَّعَامِ -

۵۱۹۲۔ حَدَّثَنَا شَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعُمَرَانُ بْنُ  
أَبِي شَيْبَةَ وَتَقَارِبَا فِي اللَّفْظِ قَالَا حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ  
الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ  
قَالَ كَانَ رَجُلٌ مِنْ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهُ أَبُو شُعَيْبٍ  
وَكَانَ لَهُ غُلَامٌ لَحَامٌ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت کھانا کھاتے تو اپنی تین انگلیوں کو  
چاٹتے، اور فرماتے جب تم میں سے کسی کا لقمہ گزرتا ہے تو وہ اس  
سے مٹی دھو کر کے کھائے، اور اس کو شیطان کے لیے  
نہ چھوڑے، اور آپ نے ہمیں پیالہ صاف کرنے کا حکم دیا اور  
فرمایا تم نہیں جانتے کہ طعام کے کس جز میں برکت ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص کھانا کھائے  
تو اپنی انگلیوں کو چاٹ لے کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ ان میں سے  
کس میں برکت ہے۔

یہ حدیث ایک اور سند سے مروی ہے اس میں ہے،  
تم میں سے ہر شخص پیالہ کو صاف کرے، اور فرمایا تمہارے کس  
کھانے میں برکت ہے، یا فرمایا کس کھانے میں تمہارے لیے  
برکت ہوتی ہے۔

اگر مہمان کے ساتھ کچھ اور لوگ بھی مل جائیں تو  
وہ کیا کرے؟

حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں،  
انصار میں ابو شعیب نام کا ایک شخص تھا، اس کا ایک لڑکا تھا  
جو گوشت فروخت کرتا تھا، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کو دیکھ کر آپ کے چہرے سے بھوک کا اندازہ کیا، اس نے  
اپنے لڑکے سے کہا، ماؤ! پانچ آدمیوں کا کھانا تیار کر اور میرا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَرَفَ فِي وَجْهِهِ الْجُوعَ فَقَالَ لِعُلاَمِهِ  
وَيْحَكَ اصْنَعْ لَنَا طَعَامًا لِنَسْتَقِ نَقَرًا فَاَتَى اُرِيْدُ  
اَنْ اَدْعُو النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَامْسَ  
خَمْسَةً قَالَ فَصَنَعَتْ شَعْرًا اَتَى النَّبِيَّ صَلَّى  
اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا هُخَامَ مَسْ خَمْسَةً وَاتَّبَعَهُمْ  
رَجُلٌ قَلَمًا بَلَعَهُ الْيَابِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ اِنَّ هَذَا اَتَّبَعَنَا فَاِنْ شِئْتُمْ اَنْ تَأْذَنَ لَهُ  
اِنْ شِئْتُمْ رَجَعْنَا قَالَ لَا بَلْ اَذْنُ لَهُ يَا رَسُولَ

الله -

۵۱۹- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ  
شُعْبَةُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ ح  
وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ وَابُو سَعِيدٍ  
الْأَشَجَرِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ ح وَحَدَّثَنَا  
عَبْدُ اللهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَدَّ ثَنَا شُعْبَةُ  
ح وَحَدَّثَنَا ثَنِيُّ عَبْدُ اللهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِيُّ  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوْسُفَ عَنْ سُفْيَانَ كُكْهُ  
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ بِهَذَا  
الْحَدِيثِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى  
حَدِيثِ جَرِيرٍ قَالَ نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ فِي رِوَايَتِهِ  
لِهَذَا الْحَدِيثِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ  
حَدَّثَنَا شَقِيقُ بْنُ سَلَمَةَ حَدَّثَنَا أَبُو مَسْعُودٍ  
الْأَنْصَارِيُّ وَسَاقَ الْحَدِيثَ -

۵۱۹- وَحَدَّثَنَا ثَنِيُّ عَبْدُ اللهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِيُّ  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوْسُفَ عَنْ سُفْيَانَ كُكْهُ  
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ بِهَذَا  
الْحَدِيثِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى  
حَدِيثِ جَرِيرٍ قَالَ نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ فِي رِوَايَتِهِ  
لِهَذَا الْحَدِيثِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ  
حَدَّثَنَا شَقِيقُ بْنُ سَلَمَةَ حَدَّثَنَا أَبُو مَسْعُودٍ  
الْأَنْصَارِيُّ وَسَاقَ الْحَدِيثَ -

بلدنا

ارادہ ہے کہ میں اپنے آدمیوں سمیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت  
دوں، اُس نے کھانا تیار کر لیا، پھر وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے  
پاس گیا اور آپ کو بہ شمول اپنے آدمیوں کے دعوت دی، آپ  
کے ساتھ ایک اور شخص بھی چسل پڑا، حبیب وہ شخص دروازہ پر  
پہنچا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ شخص ہمارے ساتھ  
چسل پڑا، اگر تم چاہو تو اس کو اجازت دے دو اور اگر تم چاہو  
تو یہ شخص لوٹ جائے، اس نے کہا نہیں یا رسول اللہ! بلکہ میں  
اس کو اجازت دیتا ہوں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی چار سندیں ذکر کیں، اس میں  
ابروائل کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مثل سابق روایت ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، ان میں  
حضرت ابوسعود انصاری رضی اللہ عنہ کی مثل سابق روایت ہے۔



جَابِرُ يَهْدِي الْحَدِيثَ -

۵۱۹ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا

يَزِيدُ بْنُ هُرْدُونَ أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ

ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ جَامِرَ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ فَأَرِسِّيًّا كَانَ طَيِّبَ الْمَرْقِ فَمَنْعَ لِرَسُولِ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقَرُّجًا يَدُ عَوْهَ فَقَالَ

وَهَذِهِ يَعَاشُشَةُ فَقَالَ لَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا فَعَادَ يَدُ عَوْهَ فَقَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَذِهِ قَالَ لَا قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا شَقَّ عَادَ

يَدُ عَوْهَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَهَذِهِ قَالَ تَعَمَّرَ فِي الثَّلَاثَةِ فَقَامَا يَتَدَا فَعَاتِ

حَتَّى آتِيَا مَنْزِلَهُ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پڑوس میں ایک فارسی رہتا تھا، وہ شور با بہت اچھا بناتا تھا، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے شور با بنایا، پھر اگر آپ کو دعوت دی، آپ نے حضرت عائشہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: ان کی بھی ہے؟ اس نے کہا نہیں! آپ نے فرمایا: پھر نہیں، وہ دوبارہ دعوت دینے آیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان کی بھی ہے؟ اس نے کہا نہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پھر میں بھی نہیں آتا، وہ سہ بارہ دعوت دینے کے لیے آیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کی دعوت بھی ہے؟ سو تیسری بار اس نے کہا، ہاں پھر آپ دونوں اٹھ کر اس کے مکان میں گئے۔

نوٹ: اس باب کی پہلی حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جس شخص کو دعوت نہ دی گئی ہو اس کو میزبان کے ہاں بغیر اجازت کے نہیں جانا چاہیے اور اگر اس شخص کو دعوت دینے میں کوئی خرابی نہ ہو تو میزبان کو چاہیے کہ اس کو بھی اجازت دے دے، اور اگر اس شخص کو اجازت دینے میں کوئی خرابی ہو مثلاً وہ حاضرین کو ایذا دے یا وہ شخص فسق و فجور میں معروف ہو اور لوگ اس کو ناپسند کرتے ہوں تو پھر اس کو اجازت نہ دے۔

دوسری حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ اگر کسی شخص کی دعوت قبول کرنے سے کوئی عذر مانع ہو تو پھر اس کی دعوت قبول نہ کرے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کی دعوت اس لیے قبول نہیں کی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بھوک ٹھیں اور آپ نے اس کو محبت اور حسن معاشرت کے خلاف جانا کہ حضرت عائشہ کے بغیر کھانا کھا آئیں۔

اگر میزبان کی رضامندی معلوم ہو تو اس کے ہاں بن بلائے شخص کو لے جانے میں حرج نہیں

بَابُ جَوَازِ اسْتِتْبَاعِهِمْ غَيْرَهُ إِلَى دَارِ مَنْ يَشُقُّ بِرِضَاكَ بِذَلِكَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن ایک ایک بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسے تشریف لے گئے، اچانک آپ کو حضرت ابو بکر اور حضرت عمرؓ ملے، آپ نے فرمایا اس وقت تمہارے اپنے گھروں سے نکلنے کا کیا سبب ہے؟ ان دونوں نے کہا یا رسول اللہ بھوک لگی ہے، آپ نے فرمایا اس بات کی قسم جس کے

۵۱۹۶ - حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِوبُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ خَلِيفَةَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ مِائِلَةً فَإِذَا هُوَ بِأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ فَقَالَ مَا أَخْرَجَكُمَا مِنْ بَيْتِي وَتَكُمَا

جلد سادس



هَذِهِ السَّاعَةُ قَالَا الْجُوعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَأَنَا  
وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أَخْرَجَنِي إِلَيْهِ أَخْرَجَكُمَا  
فَوُتُوهُمَا فَمَوَّامَعَهُ فَأَتَى رَجُلًا مِّنَ الْأَنْصَارِ  
فَإِذَا هُوَ لَيْسَ فِي بَيْتِهِ فَلَمَّا رَأَتْهُ الْمَرْأَةُ  
قَالَتْ مَرْحَبًا وَاهْلًا فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيْتُكَ فَلَا تُقَالُ  
زَهَبَ يَسْتَعِذُّ بِكَ لَنَا مِنَ الْمَاءِ إِذْ جَاءَ الْأَنْصَارُ  
فَنَظَرُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ  
صَاحِبِيهِ ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ مَا أَحَدٌ الْيَوْمَ  
أَكْرَمَ أَضْيَاءً فَأَمْسَى قَالَ فَا نَطْلُقْ فَبَاءَ هُمُ  
بِعِدَّتِي فِيهِ بُسْرٌ وَتَمْرٌ وَرُطَبٌ فَقَالَ كُلُوا مِنْ  
هَذِهِ وَآخِذُوا الْمُدِيَّةَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيَاكَ وَالْحَلُوبَ فَذَبَحَ لَهُمْ  
فَاكُلُوا مِنَ الشَّاةِ وَمِنْ ذَلِكَ الْعِدَّتِي وَشَرِبُوا  
فَلَمَّا أَنْ شَبِعُوا وَرَوُّوا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبْكُرُ عُمَرُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ  
لَسْتُ أَلْبَسُ عَنْ هَذَا النَّعِيمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَرَجِكُمْ  
مِنْ بِيُوتِكُمُ الْجُوعُ ثُمَّ لَمْ تَرْجِعُوا حَتَّى أَصَابَكُمْ  
هَذَا النَّعِيمُ

۵۱۹- وَحَدَّثَنِي إِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا  
أَبُو هِشَامٍ رَفَعِيَ الْمُعَدَّةَ بْنَ سَلَمَةَ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الْوَّاحِدِ بْنُ زِيَادٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ حَدَّثَنَا أَبُو  
عَازِمٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ بَيَّنَّا أَبُو بَكْرٍ  
عَازِمًا وَعُمَرُ مَعَهُ إِذْ أَتَاهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا أَقْعَدَكُمَا هَهُنَا قَالَا  
أَخْرَجَنَا الْجُوعُ مِنْ بِيُوتِنَا وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ  
ثُمَّ ذَكَرَ مُحَمَّدُ بْنُ خَلْفٍ بْنُ خَلِيفَةَ

۵۱۹- حَدَّثَنَا شَيْخُ حُجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا  
الْضُّمَالِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ رُتَبَةَ عَارِضٍ لِي بِهَا مَعَرَّةٌ

قبضہ و قدرت میں میری جان ہے میرے نکلنے کا بھی وہی سبب  
ہے جو تمہارے نکلنے کا سبب ہے اٹھو! سو وہ دونوں آپ  
کے ساتھ کھڑے ہو گئے، پھر آپ ایک انصاری کے گھر گئے وہ اس  
وقت گھر میں نہیں تھے، جب اس کی بیوی نے دیکھا تو کہا مر جانا  
خوش آمدید، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا :  
غلا شمس کہاں ہے؟ اس نے کہا وہ ہمارے لیے میٹھا پانی لینے گئے  
ہیں، اتنے میں وہ انصاری آگیا، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
اور آپ کے دونوں صاحبوں کو دیکھا، اس نے کہا! الحمد للہ آج  
میرے مہانوں سے بڑھ کر کسی کے معزز مہان نہیں ہیں، پھر وہ  
چلے گئے اور کھجوروں کا ایک خوشہ لے کر آئے اس میں ادھ بکری  
کھجوریں، چھوڑے اور تازہ کھجوریں تھیں، اس نے کہا ان کو کھا بیٹے  
اور اس نے چھری پکڑ لی، آپ نے فرمایا دو روہ دینے والی (بکری)  
سے اجتناب کرنا، اس نے ایک بکری ذبح کی، اور سب نے  
اس بکری کا گوشت اور کھجوریں کھائیں اور پانی پیا، جب وہ سب  
کھا پا کر سیر ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر  
اور حضرت عمر سے فرمایا، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت  
میں میری جان ہے قیامت کے دن تم سے ان نعمتوں کے متعلق  
ضرور سوال کیا جائے گا، تم کو گھروں سے بھوکا باہر آئی سہتی کہ  
تم کو یہ نعمتیں مل گئیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک روز  
حضرت ابو بکر اور حضرت عمر بیٹھے ہوئے تھے، اتنے میں ان کے  
پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے، آپ نے  
فرمایا تم یہاں کس سبب سے بیٹھے ہو؟ انھوں نے کہا قسم اس ذات کی جس نے  
آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے ہم بھوکا بنا پر اپنے گھروں سے  
نکلے ہیں، اس کے بعد یہ حدیث مثل سابق ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب  
حدیث کھودی گئی تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بھوک

قَرَأَهُ عَلَى قَالٍ أَخْبَرَنَا هُخْلَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ  
 حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَيْنَانَ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ  
 عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ لَمَّا حَفَرَ الْخَنْدَقَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمَصًا نَكَفَاتٍ الْحَبِ  
 اِضْرَأْتِي فَقُلْتُ لَهَا هَلْ عِنْدَكَ شَيْءٌ فَبَايَ  
 رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمَصًا  
 شَدِيدًا فَأَخْرَجْتُ لِي جَرَابًا فِيهِ صَاعٌ مِنْ  
 شَعِيرٍ وَلَنَا بُهَيْمَةٌ دَاجِحٌ قَالَ قَدْ بَجَحْتُمَا وَ  
 طَحَنْتُمْ فَقَرَعْتُ إِلَى قَدَاغِي فَقَطَعْتُهَا فِي بُرْمَتِهَا  
 ثُمَّ وَلَيْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 فَقَالَتْ لَا تَفْضُخْنِي بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ وَمَنْ مَعَهُ قَالَ فَبِئْسَتْ فَسَارَدْتُ فَقُلْتُ  
 يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا قَدْ دَخَلْنَا بُهَيْمَةً لَنَا وَ  
 طَحَنْتُمْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ كَأَنَّ عِنْدَنَا قَتْعَالَ  
 أَنْتَ فِي نَفَرٍ مَعَكَ فَصَاحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ يَا أَهْلَ الْخَنْدَقِ إِنَّ جَابِرًا  
 قَدْ صَنَعَ لَكُمْ سُورًا فَخَيَّهَلَا يَكُمُ وَقَالَ رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُنْزِلَنَّ بُرْمَتَكُمْ  
 وَلَا تُخَيِّرَنَّ عَجِيْنَتَكُمْ حَتَّى آجُحَ فَجِئْتُ وَجَاءَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْدُمُ النَّاسَ  
 حَتَّى جِئْتُ أُمْرَأَتِي فَقَالَتْ بِكَ وَبِكَ فَقُلْتُ  
 قَدْ فَعَلْتُ الَّذِي قُلْتَ لِي فَأَخْرَجْتُ لَهُ عَجِيْنَتَنَا  
 فَبَصَقَ فِيهَا وَبَارَكَ ثُمَّ عَمَدَ إِلَى بُرْمَتِنَا فَبَصَقَ  
 فِيهَا وَبَارَكَ ثُمَّ قَالَ ادْعِي نَحْنُ بِذَلِكَ فَلْتَخَيِّرْ مَعَكَ  
 وَادْعِي مِنْ بُرْمَتِكُمْ وَلَا تُنْزِلُوها وَهُوَ أَلْفٌ  
 فَاتَّسِمُوا بِاللَّهِ لَا كُلُّوا حَتَّى تَرَكُوها وَانْخَرِقُوا وَإِنْ  
 بُرْمَتُنَا لَتَخُطَّ كَمَا هِيَ وَإِنْ عَجِيْنَتُنَا أَوْ كَمَا قَالَ  
 الصَّحَابُ لَتُخَيِّرْ كَمَا هُوَ۔

۵۱۹۹۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ

کے آثار دیکھے، میں اپنی بیوی کے پاس گیا اور اس سے پوچھا کیا  
 تمہارے پاس کوئی چیز ہے؟ کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم میں شدید بھوک کے آثار دیکھے ہیں! اس نے ایک تھینا نکالا  
 جس میں چار کلو جو تھے اور ہمارے پاس ایک پالتو بکری تھی، میں  
 نے اس بکری کو ذبح کیا اور میری بیوی نے اٹا پیسا وہ بھی میرے  
 ساتھ ساتھ فارغ ہو گئی، میں نے بکری کا گوشت کات کر دیوچی میں  
 والا، پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جانے لگا،  
 میری بیوی نے کہا مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے  
 صحابہ کے سامنے شرمندہ نہ کرنا، میں آپ کے پاس پہنچا اور آپ  
 سے سرگوشی میں کہا: یا رسول اللہ! ہم نے بکری کا ایک بچہ ذبح  
 کیا ہے اور ایک صاع (چار کلو گرام) جو پیس لیے ہیں، جو ہم نے  
 پاس تھے، آپ چند ساتھیوں کو لے کر ہمارے پاس چلیے، رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے بہ آواز بلند فرمایا: اے اہل خندق جابر نے  
 تمہاری دعوت کی ہے! سو تم لوگ چلو، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے فرمایا جب تک میں نہ آؤں تم لمبھی اتارنا نہ روٹی پکانا  
 پھر میں آیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی صحابہ کے ساتھ تشریف  
 لے آئے۔ میں اپنی بیوی کے پاس گیا، اس نے کہا تمہاری ہی  
 رسوائی اور فضیحت ہوگی، میں نے کہا میں نے وہی کیا ہے جو  
 تم نے مجھ سے کہا تھا، پھر اس نے اپنا گندھا ہوا اٹا نکالا، آپ  
 نے اس میں لعاب دہن ڈال دیا اور برکت کی دعا کی، پھر آپ نے  
 ہماری دیوچی کا قصد کیا اور اس میں لعاب دہن ڈال کر برکت کی  
 دعا کی، پھر فرمایا ایک اور روٹی پکانے والی کو بلاؤ جو تمہارے ساتھ  
 مل کر روٹیاں پکائے، دیوچی میں سے سالن نکالنا لیکن اس کو  
 دچھلے سے) نیچے اتارنا، اسی موقع پر ایک ہزار صحابہ تھے،  
 اللہ کی قسم! ان سب نے کھانا کھایا اور بچا دیا اور جس وقت  
 وہ واپس آئے تو ہماری دیوچی اسی طرح جوش کھا رہی تھی اور ہمارا  
 گندھا ہوا اٹا اتنا ہی تھا اور اس کی اسی طرح روٹیاں پک رہی  
 تھیں۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

عَلَى مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
 أَبِي طَلْحَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ قَالَ  
 أَبُو طَلْحَةَ لَا أَمَّ سُلَيْمٍ قَدْ سَمِعْتُ صَوْتَ رَسُولِ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَعِيفًا أَغْرَبَتْ  
 فِيهِ الْجُوعُ فَقُلْتُ هَلْ عِنْدَكَ مِنْ شَيْءٍ فَقَالَتْ نَعَمْ  
 فَأَخْرَجَتْ أَقْرَبًا مِنْ شَعِيرٍ ثُمَّ أَخَذَتْ خِمَارًا  
 لَهَا فَلَقَّتِ الْخَيْزَ بِبَعْضِهِ ثُمَّ دَسَّتْهُ تَحْتَ  
 ثَوْبِي وَرَدَّتْنِي بِبَعْضِهِ ثُمَّ أَرْسَلَتْنِي إِلَى رَسُولِ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَذَهَبْتُ بِهِ  
 كَوَجَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 جَالِسًا فِي الْمَسْجِدِ وَمَعَهُ النَّاسُ فَقُمْتُ عَلَيْهِمْ  
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْسُ سَلَاكَ  
 أَبُو طَلْحَةَ قَالَ فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ لِيَطْعَامِي  
 فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ لِمَنْ مَعَهُ قُومُوا قَالَ نَا نَطْلُقُ  
 وَانْطَلَقْتُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ حَتَّى جِئْتُ أَبَا طَلْحَةَ  
 فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ يَا أُمَّ سُلَيْمٍ قَدْ  
 سَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ  
 وَلَيْسَ عِنْدَنَا مَا نَطْعِمُهُمْ فَقَالَتْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ  
 أَعْلَمُ قَالَ فَانْطَلَقَ أَبُو طَلْحَةَ حَتَّى لَقِيَ رَسُولَ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَيْلَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهُ حَتَّى دَخَلَ فَقَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ لَكُمْ مَا عِنْدَكُمْ  
 يَا أُمَّ سُلَيْمٍ فَأَتَيْتُ بِذَلِكَ الْخَبْزِ فَأَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَفَتَّ وَعَصَرْتُ عَلَيْهِ  
 أُمَّ سُلَيْمٍ عَنَّا لَهَا فَادَمَّتْهُ ثُمَّ قَالَ فِيهِ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَاءَ اللَّهُ  
 أَنْ يَقُولَ ثُمَّ قَالَ أَثْنَانِ لِعَشْرَةٍ فَأَذِنَ لَهُمْ  
 فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ خَرَجُوا ثُمَّ قَالَ أَثْنَانِ

حضرت ابو طلحہ نے حضرت ام سلیم سے کہا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز میں نقاہت محسوس کی، لگتا ہے آپ کو بھوک لگی ہے، کیا تمہارے پاس کوئی چیز ہے، انھوں نے کہا ہاں! پھر انھوں نے جو کچھ روٹیاں نکال کر ان کو اپنے دوپٹہ میں لپیٹا، اور ان کو میرے کپڑوں کے نیچے چھپا دیا، اور کپڑے کا کچھ حصہ مجھ پر ڈال دیا، پھر مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیج دیا، حضرت انس کہتے ہیں میں ان روٹیوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گیا، میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے اور آپ کے ساتھ کچھ صحابہ بھی تھے، میں ان کے پاس کھڑا ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ام کو ابو طلحہ نے بھیجا ہے؟ میں نے کہا ہاں! آپ نے فرمایا کیا کھانے کے لیے؟ میں نے کہا ہاں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ساتھیوں سے کہا، چلو، حضرت انس کہتے ہیں حضور روانہ ہوئے اور میں ان کے آگے آگے چل پڑا، حتیٰ کہ میں نے حضرت ابو طلحہ کے پاس جا کر ان کو یہ خبر دی، حضرت ابو طلحہ نے کہا: اسے ام سلیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو سب لوگوں کو لے کر آگئے ہیں، اور ہم اسے پاس اتنا کھانا نہیں ہے کہ ان کو کھلا سکیں، انھوں نے کہا اللہ ادر اس کا رسول زیادہ جانتے ہیں، حضرت انس کہتے ہیں کہ پھر حضرت ابو طلحہ نے آگے بڑھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا استقبال کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ آئے حتیٰ کہ وہ دونوں گھر میں داخل ہو گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے ام سلیم جو کچھ تمہارے پاس ہے وہ لے آؤ، وہ جا کر ان روٹیوں کو لے آئیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان روٹیوں کو توڑنے کا حکم دیا، سو ان کو توڑا گیا، یعنی ان کے ٹکڑے کیے گئے، حضرت ام سلیم کے پاس گھی کا ایک کپہ تھا وہ انھوں نے ان روٹیوں پر پھونکا دیا وہ سالن کے قائم مقام ہو گیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ دعائیہ کلمات کہے، اور جو اللہ نے چاہا وہ پڑھتے رہے، پھر آپ نے فرمایا، دس آدمیوں کو آواز دے کہ آواز دے، دس آدمیوں نے دس آدمیوں کو اجازت

لِعَشْرَةٍ فَإِذَا ذُنُ لَهُمْ فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ خَرَجُوا  
ثُمَّ قَالَ أَتَذُنُ لِعَشْرَةٍ حَتَّى أَكُلَ الْقَوْمُ كُلُّهُمْ  
وَشَبِعُوا وَالْقَوْمُ سَبْعُونَ رَجُلًا أَوْ ثَمَانُونَ.

دی انھوں نے کھانا کھایا حتیٰ کہ سیر ہو گئے اور پھر چلے گئے،  
پھر فرمایا دس آدمیوں کو اجازت دو، پھر انھوں نے کھایا اور سیر  
ہو کر چلے گئے، آپ نے پھر فرمایا دس آدمیوں کو اجازت دو کہ  
سلسلہ یہی چلتا رہے حتیٰ کہ پوری قوم کھا کر سیر ہو گئی، اور ان کی  
کل تعداد ستر یا اسی تھی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ  
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلانے کے لیے مجھے آپ کے  
پاس بھیجا، دریں حالیکہ انھوں نے کھانا تیار کر رکھا تھا۔ حضرت انس  
کہتے ہیں میں گیا اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کے  
ساتھ بیٹھے تھے، آپ نے جب میری جانب دیکھا تو مجھے شرم آئی،  
میں نے کہا حضرت ابو طلحہ کی دعوت قبول کیجئے، آپ نے لوگوں  
سے کہا اٹھو چلو، حضرت ابو طلحہ نے کہا یا رسول اللہ! میں نے تو  
آپ کے لیے تھوڑا سا کھانا تیار کیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے اس کھانے کو چھوا اور اس پر برکت کی دعا کی، پھر فرمایا  
میرے اصحاب میں سے دس صحابہ کو بلاؤ، اور فرمایا: کھاؤ، اور  
اپنی انگلیوں کے درمیان سے کچھ نکالا، سو انھوں نے کھایا اور  
سیر ہو گئے، پھر وہ چلے گئے، آپ نے فرمایا دس آدمیوں کو بلاؤ  
پھر انھوں نے کھایا اور سیر ہو گئے اور چلے گئے، پھر اسی طرح  
دس دس آتے اور جاتے رہے، حتیٰ کہ ان میں سے کوئی بھی  
بالی نہ بچا اور سب نے کھالیا اور سیر ہو گئے، پھر آپ نے کھانا  
منگوایا تو وہ اتنا ہی تھا جتنا ان کے کھانے کے وقت تھا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے  
حضرت ابو طلحہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجا  
اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے، البتہ اس میں یہ اضافہ  
ہے کہ اس کے بعد جو کھانا بچا آپ نے اسی کو جمع کیا اور اس میں  
برکت کی دعا فرمائی، وہ کھانا پھر پہلے جتنا ہو گیا، آپ نے فرمایا  
کہ یہ کھانا لے لو۔

۵۲۰۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَمْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَاللَّفْظُ  
لَهُ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَدَّادٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ بَعَثَنِي أَبُو طَلْحَةَ إِلَى رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا دُعْوَةَ وَقَدْ جَعَلَ  
طَعَامًا قَالَ فَأَقْبَلْتُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ مَعَ النَّاسِ فَنَظَرَنِي فَأَسْتَحْيَيْتُ فَقُلْتُ  
أَجِبْ أَبَا طَلْحَةَ فَقَالَ لِلنَّاسِ تَوَمُّوا فَقَالَ  
أَبُو طَلْحَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا صَنَعْتُ لَكَ شَيْئًا  
قَالَ فَمَسَّهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَدَعَا فِيهَا بِالْبَرَكَةِ ثُمَّ قَالَ ادْخُلْ تَقْرَأْ مِنْ  
أَصْحَابِي عَشْرَةَ وَقَالَ كُلُوا وَآخِرُجْ لَهُمْ شَيْئًا  
مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا فَخَرَجُوا  
فَقَالَ ادْخُلْ عَشْرَةَ فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا فَمَا زَالَ  
يَدْخُلُ عَشْرَةً وَيُخْرِجُ عَشْرَةً حَتَّى لَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ  
أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَ فَأَكَلَ حَتَّى شَبِعَ ثُمَّ هَيَّأَهَا  
فَإِذَا هِيَ مِثْلُهَا حِينَ أَكَلُوا مِنْهَا.

۵۲۰۱۔ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْأُمَوِيُّ  
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَدَّادٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ  
سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ بَعَثَنِي أَبُو طَلْحَةَ  
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَأَلَ  
الْحَدِيثَ يَتَخَوَّضُ فِيهِ ابْنُ نُمَيْرٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ  
فِي آخِرِهِ ثُمَّ أَخَذَ مَا بَقِيَ فَجَمَعَهُ ثُمَّ دَعَا فِيهِ  
بِالْبَرَكَةِ قَالَ فَعَادَ كَمَا كَانَ فَقَالَ دُونَكُمْ



۱۔

۵۲۰۲۔ وَحَدَّثَنَا عَنْ عَمْرِو بْنِ الْقَائِدِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الرَّقِّيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي أَيُّوبٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ أَمَرَ أَبُو طَلْحَةَ أَمْرَ سُلَيْمَانَ أَنْ تَصْنَعَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا لِنَفْسِهِ خَاصَّةً ثُمَّ أَرْسَلَنِي إِلَيْهِ وَنَاقَ الْحَدِيثَ وَقَالَ فِيهِ قَوْصَعَرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ وَسَمِي عَلَى عَيْنِهِ ثُمَّ قَالَ اثْنَانِ لِعَشْرَةِ فَآذِن لَهُمْ فَدَخَلُوا فَقَالَ كُلُوا وَسَمُوا اللَّهَ فَأَكَلُوا حَتَّى فَعَلَ ذَلِكَ بِمَا بَيْنَ رَجُلًا ثُمَّ أَكَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ وَأَهْلُ الْبَيْتِ وَتَرَكُوا سُورًا۔

۵۲۰۳۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ فِي طَعَامِ أَبِي طَلْحَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ فِيهِ قَقَامُ أَبُو طَلْحَةَ عَلَى الْبَابِ حَتَّى آتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا كَانَ شَيْءٌ يُسِيرُ قَالَ هَلُمَّهْ فَإِنَّ اللَّهَ سَيَجْعَلُ فِيهِ الْبَرَكَهَ۔

۵۲۰۴۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ الْبَجَلِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ وَقَالَ فِيهِ ثُمَّ أَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَكَلَ أَهْلُ الْبَيْتِ وَأَفْضَلُوا مَا أَبْلَغُوا أَجِيرًا لَهُمْ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ نے حضرت ام سلمہ سے یہ کہا کہ تم بالخصوص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کھانا تیار کرو، پھر مجھے حضور کی طرف بھیجا، اس کے بعد وہی بیان ہے، اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (کھانے پر) اپنا ہاتھ رکھا اور بسم اللہ پڑھی، پھر فرمایا دس آدمیوں کو اجازت دو، انہوں نے دس آدمیوں کو اجازت دی، وہ آئے آپ نے فرمایا بسم اللہ پڑھو اور کھاؤ سو انہوں نے کھایا حتیٰ کہ اسی آدمیوں نے کھایا، اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور گھروالوں نے کھایا اور (پھر بھی) کھانا بچا دیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو طلحہ کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت کرنے کا قصہ بیان کیا، اس میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ دروازے پر کھڑے ہوئے تھے، حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے، حضرت ابو طلحہ نے حضور سے کہا یا رسول اللہ صرف تھوڑا سا کھانا ہے، آپ نے فرمایا اے اُو، عنقریب اللہ تعالیٰ اس میں برکت ڈال دے گا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہی قصہ روایت کیا اور اس میں یہ اضافہ ہے کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھایا اور اہل بیت نے کھایا، اور باقی ماندہ پڑوسیوں کو دے دیا۔

ملفوظات



۵۲۰۵ - وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي سَيْعَةَ جَرِيرُ بْنُ زَيْدٍ يُحَدِّثُ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُضْطَجِعًا فِي الْمَسْجِدِ يَتَقَلَّبُ ظَهْرًا لِبَطْنٍ فَأَتَى أُمُّ سُلَيْمٍ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُضْطَجِعًا فِي الْمَسْجِدِ يَتَقَلَّبُ ظَهْرًا لِبَطْنٍ وَأَطْنَهُ جَائِعًا وَسَقَا الْحَدِيثَ وَقَالَ فِيهِ ثُمَّ أَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو طَلْحَةَ وَأُمُّ سُلَيْمٍ وَأَنَسُ بْنُ مَالِكٍ وَفَضَلْتُ فَضْلَةً فَأَهْدَيْتَاهُ لِحَبِيرَانِنَا -

۵۲۰۶ - وَحَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى الْحَبَشِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي أَسَامَةُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيُّ حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ جِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فَوَجَدْتُهُ جَائِسًا مَعَ أَصْحَابِهِ يُحَدِّثُهُمْ وَقَدْ عَصَبَ بَطْنُهُ بِعَصَابَةٍ قَالَ أَسَامَةُ وَأَنَا أَشْكُ عَلَى حَجَرٍ فَقُلْتُ لِبَعْضِ أَصْحَابِهِ لِمَ عَصَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَطْنَهُ فَقَالُوا مِنَ الْجُوعِ قَدْ هَبَّتْ إِلَى أَبِي طَلْحَةَ وَهُوَ ذُو جُرٍّ أُمُّ سُلَيْمٍ بِنْتُ مِلْحَانَ فَقُلْتُ يَا أَبَتَاهُ قَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَصَبَ بَطْنَهُ بِعَصَابَةٍ فَسَأَلْتُ بَعْضَ أَصْحَابِهِ فَقَالُوا مِنَ الْجُوعِ قَدْ خَلَّ أَبُو طَلْحَةَ عَلَى أُتْمَى فَقَالَ هَلْ مِنْ شَيْءٍ فَقَالَتْ نَعَمْ عِنْدِي كِسْرٌ مِنْ خُبْزٍ وَتَمْرَاتٌ فَإِنْ جَاءَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد میں لیٹے ہوئے دیکھا آپ کا پیٹ پیٹھ سے لگا ہوا تھا، پھر وہ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کے پاس گئے اور کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد میں لیٹے ہوئے دیکھا ہے، آپ کا پیٹ پیٹھ سے لگا رہا ہے اور میرا گمان یہ ہے کہ حضور بھوکے ہیں، اس کے بعد حدیث بیان کی، اور اس میں یہ کہا کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابو طلحہ، اور حضرت ام سلیم اور انس بن مالک نے کھانا کھایا اور کچھ کھانا بچ گیا جو ہم نے اپنے پڑوسیوں کو دے دیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ایک دن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا، آپ مسجد میں اپنے اصحاب کے ساتھ بیٹھے ہوئے باتیں کر رہے تھے، درآنحالیکہ آپ کے پیٹ پر ایک پٹی بندھی ہوئی تھی میں نے آپ کے بعض اصحاب سے پوچھا اس کا کیا سبب ہے، صحابہ نے کہا یہ بھوک کی وجہ سے ہے، پھر میں ابو طلحہ کے پاس گیا، وہ حضرت ام سلیم بنت ملحان کے فائدہ سے، میں نے ان سے کہا: اسے آبا جان! میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس حال میں دیکھا ہے کہ ان کے پیٹ پر پٹی بندھی ہوئی ہے، میں نے آپ کے بعض اصحاب سے پوچھا اس کا کیا سبب ہے، انھوں نے کہا بھوک! پھر حضرت ابو طلحہ میری ماں کے پاس گئے اور پوچھا، کیا کوئی چیز ہے، انھوں نے کہا ہاں میرے پاس روٹی کا ایک ٹکڑا اور کچھ کھجوریں ہیں، اگر صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکیلے ہمارے پاس آئے تو ہم آپ کو سیر کر دیں گے، اور اگر آپ کے ساتھ کوئی اور بھی آیا تو یہ کھانا کم ہو گا اس کے بعد باقی حدیث ہے۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحْدَهُ أَشْبَعْنَا ۖ وَإِنْ جَاءَ آخِرُ  
مَعَهُ قُلَّ عَنْهُمْ ثُمَّ ذَكَرَ سَائِرَ الْحَدِيثِ بِبَيْتِ  
بِقِصَّتِهِ -

۵۲۰ - وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا  
يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا حَرْبُ بْنُ مَيْمُونٍ  
عَنِ النَّضْرِ بْنِ الْأَسَنِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي طَعَامِ آفِ  
طَلْحَةَ نَحْوَهُ يَثْرَهُ -

حضرت انس بن مالک نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت  
ابو طلحہ کی دعوت کا واقعہ روایت کیا ہے -

کثرت فتوحات اور مال غنیمت کی بہتات کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اکابر صحابہ کی زیادہ زندگی

حدیث نمبر ۵۱۹۶ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر نکلے، باہر حضرت ابو بکر  
اور حضرت عمر سے بھی ملاقات ہوئی، انھوں نے بتایا کہ وہ بھوک کی شدت کی بنا پر گھر سے نکلے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا میں  
بھی اسی وجہ سے باہر آیا ہوں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور کبار صحابہ اپنے پاس دنیاوی مال بہت کم رکھتے تھے، اور اکثر اوقات تنگ دستی  
اور بھوک میں مبتلا رہتے تھے، بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ یہ واقعہ فتوحات کی کثرت اور مال غنیمت وغیرہ کے حصول سے پہلے کا ہے، لیکن  
یہ قول صحیح نہیں ہے کیونکہ اس حدیث کے راوی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں، اور وہ فتح خیبر کے بعد اسلام لائے تھے، اگر یہ اعتراض کیا جائے  
کہ ہو سکتا ہے کہ یہ حدیث مر اسبیل صحابہ میں سے ہو، یعنی یہ واقعہ حضرت ابو ہریرہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یا کسی اور صحابی سے سنا  
ہو اور اس کو بطور خود روایت کر دیا ہو، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ احتمال ظاہر کے خلاف ہے اور بلا ضرورت خلاف ظاہر پر محمول کرنے کی  
کوئی ضرورت نہیں ہے، اور صحیح امر واقعہ اس کے خلاف ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقت وصال تک تنگ دستی اور کشادہ مال  
میں متقلب ہوتے رہتے تھے، کبھی آپ کے پاس مال زیادہ ہوتا اور کبھی آپ کے پاس مال ختم ہو جاتا، جیسا کہ حدیث صحیح میں حضرت ابو ہریرہ  
رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے تشریف لے گئے اور آپ نے کبھی جو کی روٹی بھی پیٹ بھر کر نہیں کھائی،  
اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب سے ہم دین میں آئے کبھی دکاندار تین راتیں ایسی نہیں آئیں کہ آل محمد نے پیٹ بھر کر  
کھانا کھایا ہو، چنانچہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال اس حال میں ہوا کہ آپ کی زبہ گھراؤں کی ضروریات کے لیے جو کے ٹوٹی گروی رکھی ہوئی  
تھی، اس قسم کی بکثرت روایات ہیں جن سے یہ واضح ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کسی وقت کشادہ دست ہوتے پھر چند دنوں میں آپ کا مال ختم ہو  
جاتا تھا، کیونکہ آپ مال و دولت کو اللہ کی راہ میں بہت زیادہ خرچ کرتے تھے اور ضرورت مندوں، مہاجرین اور مسافروں کے لیے بہت ایشاء  
کرتے تھے، اور جہاد کے لیے لشکر روانہ کرتے رہتے تھے، حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور آپ کے اکثر اصحاب کا بھی یہی طریقہ تھا اور مہاجرین  
اور انصار صحابہ میں سے جو خوش مال اصحاب تھے ان کو بعض اوقات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ضروریات کا علم نہیں ہوتا تھا، کیونکہ وہ نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم کو اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہوئے لوگوں کے ساتھ مس سلوک اور مہمان نوازی کرتے رہتے اور نیکی اور بھلائی کے راستوں میں مال خرچ  
کرتے ہوئے بکثرت دیکھتے تھے، اس لیے بعض اوقات نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور اسی طرح حضرت ابو بکر اور عمر پر سخت تنگی کا حال آجاتا

جلد سادس

اور صحابہ کو خبر نہ ہوئی، اگر کسی صحابی کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی ضرورت کا پتا چل جاتا تو وہ فوراً اس ضرورت کو پورا کرنے کی کوشش کرتا، لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم تنگ دستی کو برداشت کرنے اور مصائب پر صبر کرنے کو ترجیح دیتے اور کسی شخص پر اپنے حال کا اظہار نہیں کرتے تھے، لیکن اگر کسی صحابی کو آپ کو ضرورت کا پتہ چل جاتا تو وہ اس کو فوراً پورا کرتا تھا جس طرح حدیث نمبر ۵۱۹۸ میں ہے کہ حضرت جابر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بھوک کے آثار دیکھے تو فوراً کھانا تیار کر کے حضور کو بلایا، اور حدیث نمبر ۵۱۹۹ میں ہے کہ حضرت ابو طلحہ نے آپ میں بھوک کے آثار دیکھے تو فوراً کھانا تیار کر کے آپ کو بلایا، اسی طرح اس سے پہلے باب کی حدیث نمبر ۵۱۹۲ میں ہے کہ حضرت ابو شیبہ انصاری رضی اللہ عنہ نے آپ میں بھوک کے آثار دیکھے تو فوراً کھانا تیار کر کے آپ کو کھانے کی دعوت دی، اس طرح کے بہت سے واقعات ہیں جن کا احادیث صحیحہ میں ذکر ہے صحابہ کرام ایک دوسرے کے ساتھ اشارہ کرتے رہتے تھے، اور جس صحابی کو بھی دوسرے کی کسی حاجت کا علم ہوتا تو وہ اس کو پورا کرنے کی فوراً کوشش کرتا تھا۔ یہی تو اللہ تعالیٰ نے نہیں فرمایا: **وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ** (حشر: ۵۹) "اور وہ (دوسروں کو) اپنی جانوں پر مقدم رکھتے ہیں خواہ ان کو خود شدید حاجت ہو" نیز فرمایا: **رَحِمَاءٌ بَيْنَهُمْ** (فتح: ۲۹/۴۸) "وہ آپس میں بڑے نرم دل ہیں۔"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما جو بھوک کی شدت سے باہر نکلے اس کی وجہ یہ تھی کہ شدید بھوک کی بنا پر بشری تقاضے سے انسان کامل یکسوئی اور طمانیت قلب کے ساتھ عبادت نہیں کر سکتا، اس لیے اللہ تعالیٰ کی عبادت کو استغراق اور انہماک کے ساتھ ادا کرنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ جسم کو کوئی ایسا عارضہ لاحق نہ ہو جس کی بنا پر عبادت سے توجہ ہٹ جائے، یہی وجہ ہے کہ جب انسان کو براں برازاں پیشاب وغیرہ کی سخت حاجت ہو تو آپ نے اس کی نراغت سے پہلے نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے، اسی طرح جب کھانا حاضر ہو اور اس کو سخت بھوک لگی ہو تو کھانے سے پہلے نماز پڑھنے سے آپ نے منع فرمایا، اسی طرح نقش و نگار والے لباس پہن کر اور جوگ باتیں کر رہے ہوں ان کے پاس نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے، تاکہ نماز کی توجہ نماز کا طرف سے نہ ہٹے، قاضی عیاض نے لکھا ہے کہ جب انسان شدید غصہ میں ہو، یا اس کو سخت بھوک لگی ہو یا بہت خوشی ہو تو وہ اس حالت میں مقدمات کا فیصلہ نہ کرے۔

**مہمان نوازی** | اس حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک انصاری کے گھر گئے وہ گھر میں نہیں تھے ان کی بیوی نے آپ کو خوش آمدید کہا اور آپ کے پر چھنے پر بتایا کہ وہ پانی لینے گئے ہیں، اس انصاری نے آکر کھجوروں سے آپ کی ضیافت کی اور آپ کو کھلانے کے لیے بکری ذبح کی۔

اس حدیث میں مہمان کی عزت کرنے کا بیان ہے اور یہ کہ مہمان کے آنے پر خوشی کا اظہار کرنا چاہیے اور خوش آمدید ایسے کلمات کہہ کر عزت سے اس کا استقبال کرنا چاہیے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ پر اور ریم آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس کو مہمان کی عزت کرنی چاہیے، اس حدیث میں اجنبی عورت کی گفتگو سننے کا جواز ہے اور ضرورت کی بنا پر اس سے بات چیت کرنے اور سوال کرنے کا بھی جواز ہے، اور یہ کہ اگر یہ معلوم ہو کہ کسی شخص کی غیر موجودگی میں اس کے گھر کا اس کو ناپسندیدہ ہو گا تو وہ اس کی غیر موجودگی میں بھی اس کے گھر جاسکتا ہے۔

اس حدیث میں یہ بیان بھی ہے کہ پھل وغیرہ کھانے سے پہلے کھانے چاہیے یا ہو سکتا ہے اس کی وجہ یہ ہو کہ فوری طور پر مہمان نوازی کے لیے وہ پھل موجود تھے سو ان کو پیش کر دیا، اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ جب سب نے سیر ہو کر کھانا یا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے، تم سے قیامت کے دن ان نعمتوں کے مستحق ضرور سوال کیا جائے گا، اس میں یہ دلیل ہے کہ پیٹ بھر کر کھانا کھائے اور جن روایات میں پیٹ بھر کر کھانے کی کراہت کا ذکر ہے وہ اس شخص کے بارے

میں ہیں جو ہمیشہ پیٹ بھر کر کھائے کیونکہ اس سے دل سمحت ہو جاتا ہے، اور انسان ضرورت مندوں کی تکلیف کو بھول جاتا ہے۔ باقی ان نعمتوں کے متعلق جو قیامت میں سوال ہو گا اس کا مطلب قاضی میاں نے یہ بیان کیا ہے کہ یہ پوچھا جائے گا کہ تم نے ان نعمتوں کا کیا شکریہ ادا کیا؟ اور علامہ نووی نے یہ بیان کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی نعمتوں اور احسانات کو گنوائے کے لیے فرمائے گا کہ بتاؤ ہم نے تم کو کیا نعمتیں دی ہیں اور ان نعمتوں پر محاسبہ کا سوال نہیں ہو گا، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

**تکثیر طعام کے معجزات** | حدیث نمبر ۵۱۹۸ میں یہ ذکر ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے پاس تھوڑے سے جوڑے اور ایک بکری کا بچہ تھا، انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا، آپ چند ساتھیوں کے ساتھ تشریف لے آئیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام اہل خندق کو لے کر حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے گھر آ گئے، اور گندھے ہوئے آٹے اور سالن میں اپنا صاب دھن ڈالا تو وہ مہول سا کھانا تمام اہل خندق کے لیے کافی ہو گیا بلکہ بچ رہا، اور حدیث نمبر ۵۱۹۹ میں ہے حضرت ابو طلحہ نے کچھ جوڑی روٹیاں پکوائیں اور حضرت انس کو بھیج کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلوایا آپ نے برکت کی دعا کی اور وہ قلیل کھانا سب کے لیے کافی ہو گیا، کم کھانے کا زیادہ لوگوں کے لیے پورا ہو جانا اور اس قسم کے دوسرے معجزات حدیث کے ساتھ مروی ہیں، امام بیہقی نے دلائل النبوة میں ان سب معجزات کو جمع کر دیا ہے، ان امارت میں ہم نبوت کا بھی بیان ہے، کیونکہ آپ کو علم تھا کہ ان کے گھر کھانا کم ہے اور آپ کو یہ بھی علم تھا کہ اللہ تعالیٰ کے فضل اور آپ کی دعا سے وہ کھانا سب کو کافی ہو جائے گا بلکہ بچ رہے گا۔

شوربہ کھانے کا جواز اور کدو (لوکی) کھانے کا

استحباب

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک درزی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت کی اور کچھ کھانا تیار کیا، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس دعوت میں گیا، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جوڑی روٹی اور شوربہ رکھا، اس نے کدو اور گرشت تھا، حضرت انس کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیالہ میں سے کدو تلاش کر رہے تھے، حضرت انس کہتے ہیں کہ میں اسی دن سے کدو سے محبت رکھتا ہوں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت دی، میں بھی آپ کے ساتھ گیا، آپ کے لیے شوربہ والا کدو لایا گیا، رسول اللہ صلی اللہ

يَا أَيُّهَا جَوَازُ أَكْلِ الْمَرْقِ وَ  
اِسْتِحْبَابُ أَكْلِ الْيَقُطَيْنِ

۵۲۸۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيهِمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ اسْحَقَ بْنِ عَمْرِو اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ رَأَى نَعِيَّ طَاوَعًا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَطْعَمُ صَنْعَةً قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَدْ هَبْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى ذَلِكَ الطَّعَامِ فَقَرَّبَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُبْزًا مِنْ شَعِيرٍ وَمَرَقًا فِيهِ دُجَاءٌ وَقَدْ يَدَّ قَالَ أَنَسُ قَرَأْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَبَعُ الدُّجَاءَ مِنْ خَوَالِي الصَّخْفَةِ قَالَ فَلَوْ أَرَادَ أَحَبُّ النَّاسِ بَأَعْمَدًا يَوْمَئِذٍ

۵۲۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَدَا وَابْنُ كَرِيمٍ حَدَّثَنَا أَبُو اسَامَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ الْمُخَيْرِجَةِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى



اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ قَانُطَلَقَتْ مَعَهُ فَبِخَى  
بِمَرْقَةٍ فِيهَا دُبَّاءٌ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ مِنْ ذَلِكَ الدُّبَّاءِ وَيُعْجِبُهُ  
قَالَ فَلَمَّا رَأَيْتُ ذَلِكَ جَعَلْتُ أُلْقِيهِ إِلَيْهِ وَلَا  
أَطْعِمُهُ قَالَ فَقَالَ أَنَسٌ فَمَا زِلْتُ بَعْدُ يُعْجِبُنِي  
الدُّبَّاءُ -

۵۲۱۰ - وَحَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ وَعَبْدُ  
بُنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمُرٌ  
عَنْ ثَابِتِ بْنِ بُنَاتٍ وَعَاصِمِ بْنِ حُوَلٍ عَنْ أَنَسِ  
بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَجُلًا خَبِيئًا طَادَعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَزَادَ قَالَ ثَابِتٌ فَسَمِعْتُ  
أَنَسًا يَقُولُ فَمَا صَنَعْتُ لِي طَعَامًا بَعْدَ أَقْدَامِ  
عَلَى أَنْ يُصْنَعَ فِيهِ دُبَّاءٌ وَلَا أَصْنَعُ -

علیہ وسلم اس میں سے کدو کھا رہے تھے، کدو آپ کو پسند تھا،  
جب میں نے یہ دیکھا تو میں نے خود کدو نہیں کھائے اور حضور  
کے سامنے رکھنے لگا، حضرت انس کہتے ہیں کہ اس دن کے بعد  
سے مجھے کدو بہت پسند ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک  
شخص درزی تھا، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت  
دی، .... ثابت کہتے ہیں کہ حضرت انس نے کہا اس دعوت کے  
بعد عیب میں سالن پکواتا تو اگر ممکن ہوتا تو اس میں کدو ضرور ڈالتا۔

فت: اس حدیث میں متعدد فوائد ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار سے تبرک حاصل کرنا

۱۔ دعوت قبول کرنا۔ ۲۔ درزی کے پیشہ کا ہوا۔  
(۳) شوربہ کھانے کا ہوا (۴) کدو کھانے کی فضیلت۔ ۵۔ کدو سے محبت رکھنے کا استحباب۔ ۶۔ اسی طرح ہر وہ چیز جس کو رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پسند کرتے ہوں، اس سے محبت رکھنے کا استحباب اور اس کو حاصل کرنے کی حرص کرنا۔ ۷۔ اور یہ کہ  
دستر خوان پر رکھے ہوئے کھانے میں سے شیخ اور استاد کی پسند پر اپنی پسند پر ترجیح دینا۔  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے اپنے قریب سے کھاؤ اور اس موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیالہ کے  
ارد گرد سے کدو کے قتلے تلاش کیے، اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ نے اس لیے منع فرمایا ہے کہ جب انسان پیالہ میں ہر طرف ہاتھ ڈالے گا  
تو اس کے ساتھ کھانے والے کو گھن آئے گی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جھوٹے سے کوئی گھن نہیں کرتا بلکہ حضور کے جھوٹے  
کو تبرک سمجھا جاتا ہے، صحابہ کرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لعاب دہن اور آبِ پیہی کو تبرک سمجھ کر لیتے تھے اور اپنے چہرے پر ملتے  
تھے، بعض صحابہ نے نعد کے بعد آپ کا خون پی لیا، بعض نے آپ کا پیشاب پی لیا، اس کے علاوہ حضور کے آثار سے تبرک حاصل  
کرنے کے اور بہت سے واقعات ہیں مثلاً حضور کے وضو کے پچے ہوئے پانی کے حصول کے لیے صحابہ ایک دوسرے پر ٹوٹ پڑتے  
تھے، جس کو وہ پانی نہیں ملتا تھا وہ دوسرے شخص کے جسم پر لگی ہوئی اس پانی کی تڑی کو اپنے جسم پر لگا لیتا تھا، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۹۹

✽



بَابُ اسْتِحْبَابِ وَضْعِ النَّوَى خَارِجَ  
الْتَمْرِ وَاسْتِحْبَابِ دُعَاءِ الضَّيْفِ لِأَهْلِ  
الطَّعَامِ وَطَلَبِ الدُّعَاءِ مِنَ الضَّيْفِ الْقَائِمِ

۵۲- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَنْزِيُّ  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ يَزِيدَ  
بْنِ جُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ بَسْرٍ قَالَ نَزَلَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَبِي قَالَ فَفَرَبْنَا  
إِلَيْهِ طَعَامًا وَوُطْبَةً فَأَكَلَ مِنْهَا ثُمَّ أَتَى بِتَمْرٍ  
فَكَانَ يَأْكُلُهُ وَيُلْقِي النَّوَى بَيْنَ أَصْبَعَيْهِ وَ  
يَجْمَعُ السَّبَابِيَةَ وَالْوُسْطَى قَالَ شُعْبَةُ هُوَ طَنِي  
وَهُوَ فِيهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ الْقَاءُ النَّوَى بَيْنَ  
الْأَصْبَعَيْنِ ثُمَّ أَتَى بِشَرَابٍ فَشَرِبَهُ ثُمَّ تَأَوَّلَهُ  
الَّذِي عَنْ يَمِينِهِ قَالَ فَقَالَ أَبِي وَآخِذَ بِلِحْيَامِ  
ذَاتِيهِ أَدْعُرُ اللَّهَ لَنَا فَقَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ  
لَهُمْ فِي مَا مَرَّمْتَهُمْ وَاعْفُرْ لَهُمْ  
وَأْمَحْهُمْ

۵۲۱۲- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا  
أَبُو أَبِي عَدِيٍّ ح وَحَدَّثَنِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ  
الْمُسَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ كِلَاهُمَا عَنْ  
شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَتَمَرٍ شُكَا فِي الْقَاءِ  
النَّوَى بَيْنَ الْأَصْبَعَيْنِ -

ترجمہ: اس حدیث میں مہمان کی ضیافت اور مہمان سے دعا طلب کرنے اور مہمان کے دعا کرنے کا بیان ہے۔

بَابُ أَكْلِ الْقِشَاءِ بِالرُّطْبِ

۵۲۱۳- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَ  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَوْنٍ الْهَلَالِيُّ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
وَقَالَ ابْنُ عَوْنٍ حَدَّثَنَا إِسْرَافِيلُ بْنُ سَعْدٍ

کھجور کے ساتھ گٹھلی کھانے کا بیان

حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں  
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھجور کے ساتھ گٹھلی کھاتے  
ہوئے دیکھا ہے۔

جلد سادس

عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ رَأَيْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ  
الَّتِي تَشَاءُ بِالرُّطَبِ -

ف: اس میں یہ مصلحت ہے کہ کھجور گرم ہوتی ہے اور ککڑی ٹھنڈی اور دونوں کے امتزاج سے اعتدال پیدا ہو جاتا ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ تَوَاضُعِ الْأَكْلِ  
وَصِفَةِ قَعُودِهِ !

۵۲۱۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو  
سَعِيدٍ الْأَشَجَرُ كِلَاهُمَا عَنْ حَفْصِ بْنِ  
أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ مُصْعَبِ  
ابْنِ سُلَيْمٍ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ رَأَيْتُ  
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُقْعِيًا يَأْكُلُ تَمْرًا -  
۵۲۱۵ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي  
عُمَرَ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا  
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سُلَيْمٍ  
عَنْ أَنَسٍ قَالَ أَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَتَمَرُّ فَيَجْعَلُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَفْسِمُهُ وَهُوَ مُخْتَفِزٌ يَأْكُلُ مِنْهُ أَكْلًا  
ذَرِيعًا وَنِيَّ رَوَايَةُ زُهَيْرٍ أَكْلًا حَثِيثًا -

کھاتے وقت تواضع کا استحباب اور کھانے  
کے لیے بیٹھنے کا طریقہ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بر طریق افتاد بیٹھے ہوئے کھجوریں کھا  
رہے تھے۔ افتاد کا مطلب ہے انسان دونوں گھٹنوں کو کھڑے کر کے  
سیرین کے بل بیٹھ جائے اور دونوں گھٹنوں کے گرد اٹھ بانڈو  
لے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خدمت میں کھجوریں پیش کی گئیں،  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کو تقسیم کرنے لگے، آپ اس طرح بیٹھے  
ہوئے تھے جیسے کوئی شخص جلدی میں بیٹھتا ہے اور جلدی جلدی  
کھا رہے تھے۔

ف: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جلدی اس لیے تھی کہ آپ نے کھانے کے بعد کوئی اہم کام کرنا تھا، اس حدیث سے بظاہر یہ  
معلوم ہوتا ہے کہ کھانے کے لیے بر طریق افتاد بیٹھنا سنت ہے، بعض احادیث میں ٹیک رکھا کر بیٹھ کے کھانے سے منع فرمایا ہے  
بعض علماء نے اس حدیث کو چار زانو یعنی آلتی پالتی بیٹھ کر کھانے کی ممانعت پر محمول کیا ہے، اس کا مطلب ہے کہ دو زانو بیٹھ کر  
یا ککڑوں بیٹھ کر کھانا، صحیح طریقہ ہے۔

بَابُ نَهْيِ الْأَكْلِ مَعَ جَمَاعَةٍ  
عَنْ قِرَانِ تَمَرَتَيْنِ !

۵۲۱۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ  
جَبَلَةَ بْنَ سُهَيْمٍ قَالَ كَانَ ابْنُ الزُّبَيْرِ يَذُقُنَا

جماعت کے ساتھ دو کھجوریں کھانے کی نمانت

جبلہ بن سہیم بیان کرتے ہیں کہ میں نے دو لوگ قحط سالی  
میں مبتلا تھے، حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما ہمیں کھجوریں  
کھلاتے تھے، جس وقت ہم کھجوریں کھا رہے تھے، اس وقت

الْمُتْرَقَالِ وَقَدْ كَانَ أَصَابَ النَّاسَ يَوْمَ مَعِينٍ  
جُهْدٌ وَكُنَّا نَأْكُلُ قَيْمَرًا عَلَيْنَا ابْنُ عَمْرٍو نَحْنُ  
نَأْكُلُ فَيَقُولُ لَا تَقَارِفُوا فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْأَقْرَانِ إِلَّا آثَ  
يَسْتَأْذِنَ الرَّجُلُ أَخَاهُ قَالَ شُعْبَةُ لَا أَرَى هَذِهِ  
الْكَلِمَةَ إِلَّا مِنْ كَلِمَةِ ابْنِ عَمْرٍو يَعْنِي الْأُسْتِثْنَاءَ -  
۵۲۱۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عُبَيْدٍ اللَّهُ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا  
أَبِي حَرٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ  
ابْنُ مَهْدِيٍّ كَلَاهُ عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَ  
لَيْسَ فِي حَدِيثِهِمَا قَوْلُ شُعْبَةَ وَلَا قَوْلُهُ وَقَدْ  
كَانَ أَصَابَ النَّاسَ يَوْمَ مَعِينٍ جُهْدٌ -

۵۲۱۸ - حَدَّثَنَا شَيْخُ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَحُمَّدُ بْنُ  
الْمُسْتَشْيِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ  
جَبَلَةَ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَمْرٍو يَقُولُ  
نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَفْرُقَ  
الرَّجُلُ بَيْنَ الثَّمَرَتَيْنِ حَتَّى يَسْتَأْذِنَ أَصْحَابَهُ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے آئے، حضرت ابن عمر نے فرمایا: دو دو  
کھجوریں ملا کر مت کھاؤ، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
اسی طرح ملا کر کھجوریں کھانے سے منع فرمایا ہے، ہاں اگر کوئی شخص  
اپنے بھائی سے اجازت لے لے تو پھر کوئی حرج نہیں، شب  
کہتے ہیں کہ میرے خیال میں اجازت لینے کا قول حضرت ابن عمر کا  
ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دوا سندیں بیان کی  
ہیں، ان دونوں حدیثوں میں شبہ کا قول نہیں ہے اور نہ یہ ہے  
کہ اس زمانہ میں لوگ قحط میں مبتلا تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے کہ کوئی شخص اپنے  
ساتھیوں سے اجازت لیے بغیر دو، دو کھجوروں کو ملا کر کھائے

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

دو، دو کھجوریں ملا کر کھانے کا شرعی حکم

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ساتھ کھانے والوں کی اجازت کے بغیر دو، دو  
کھجوریں ملا کر کھانا ممنوع ہے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ کراہت تحریمی ہے یا تنزیہی، قاضی عیاض نے بیان کیا ہے کہ اہل ظاہر  
(غیر مقلدین) کے نزدیک یہ مانعت تحریمی ہے، اور دوسرے علماء کے نزدیک تنزیہی ہے، لیکن اس مسئلہ کے صحیح حکم میں تفصیل  
ہے، اگر کھانے والوں کی مشترک کھجوریں ہوں تو پھر ان کی اجازت کے بغیر دو، دو کھجوریں ملا کر کھانا حرام ہے رکھانے کی چیز کھجور  
ہو یا کوئی اور چیز مثلاً انگور وغیرہ سب کا یہی حکم ہے اور اگر دوسرے کھانے والوں کی اجازت اور خامندی معلوم ہو جائے عشاء  
سراحت یا کنا یہ اور اس بات کا علم یقینی یا ظن قوی حاصل ہو جائے کہ وہ ایک شخص کے دو، دو کھجوریں ملا کر کھانے پر راضی ہیں تو پھر  
محتاج ہے اس کے اس میں شک ہو تو پھر یہ حرام ہے، اور اگر کھجوریں کسی اور شخص کی ہوں یا کھانے والوں میں سے کسی ایک کی ہوں تو پھر  
لاکھ کی اجازت کے بغیر دو، دو کھجوریں ملا کر کھانا جائز نہیں ہے اور اس وقت مستحب یہ ہے کہ باقی کھانے والوں سے اجازت  
طلب کر لی جائے، اور اگر کھجوریں اس کی اپنی ملکیت ہوں اور کھانے والے اس کے مہمان ہوں تو پھر اگر وہ ملا کر کھائے تب بھی کوئی  
حرج نہیں۔  
اگر کھانا یا کھجوریں ایک ہوں تو دو چیزوں کو ملا کر کھانا مستحب ہے اور اگر کھانا ضرورت سے زیادہ ہو تو پھر ملا کر کھا  
نے کی کوئی حرج نہیں ہے، پھر بھی ادب کا تقاضا یہ ہے کہ انسان حرام کو ترک کر دے اور ایک ایک کھجور کھائے ہاں اگر اس کو کسی کام

جلد ساری

کی جلدی ہو تو پھر معاملہ جدا ہے، علامہ خطابی نے کہا ہے کہ یہ حکم اس وقت تھا کہ حبیب کھانے کی چیزوں کی تنگی تھی لیکن اب جب کہ اللہ تعالیٰ نے وصیت اور فراغی عطا کر دی ہے تو اب اجازت لینے کی کوئی ضرورت نہیں ہے، لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے بلکہ صحیح وہی تفصیل ہے جس کریم پہلے ذکر کر چکے ہیں، کیونکہ حدیث میں مذکور الفاظ کے عموم کا اعتبار ہے، خصوصیت سبب معتبر نہیں ہے، اور یہ بھی اس وقت ہے جب کہ یہ ثابت ہو کہ آپ نے تنگی کے زمانہ میں یہ حکم دیا تھا اور یہ ثابت نہیں ہے۔ لہ

کھجور اور دیگر طعام وغیرہ کو اپنے اہل و عیال کے لیے ذخیرہ کرنے کا بیان

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس گھر میں کھجوریں ہوں وہ لوگ بھوکے نہیں ہوتے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے عائشہ! جس گھر میں کھجوریں نہ ہوں وہ لوگ بھوکے ہیں، اسے عائشہ! جس گھر میں کھجوریں نہ ہوں وہ لوگ بھوکے ہیں۔ آپ نے یہ کلمات دو یا تین بار فرمائے۔

يَا بَنِي إِدْخَارِ التَّمْرِ وَنَحْوَهُ مِنَ الْأَقْوَاتِ لِلْعِيَالِ !

۵۲۱۹۔ حَدَّثَنَا شَيْخُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّاتٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَجُوعُ أَهْلُ بَيْتٍ عِنْدَهُ التَّمْرُ۔

۵۲۲۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ طَحْلَافٍ عَنْ أَبِي الرَّجَالِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أُمِّهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ بَيْتٌ لَا تَمُرُ فِيهِ جِيَاعٌ أَهْلُهُ يَا عَائِشَةُ بَيْتٌ لَا تَسْرِفُهُ جِيَاعٌ أَهْلُهُ أَوْ حِيَاعٌ أَهْلُهُ قَالَتَا مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا۔

ت: اس حدیث میں کھجور کی فضیلت ہے اور گھر میں طعام کو جمع کر کے رکھنے کا جواز ہے اور ان لوگوں کا رد ہے جو مال جمع کرنے کو توکل کے حلاف کہتے ہیں۔

مدینہ منورہ کی کھجوروں کی فضیلت کا بیان

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے مدینہ کے دروازے پر پتھر لیے کناروں کے درمیان صبح کے وقت سات کھجوریں کھائیں

يَا بَنِي قُضِلَ تَمَرُ الْمَدِينَةِ !

۵۲۲۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ (يَعْنِي ابْنَ بِلَالٍ) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ بْنِ أَبِي

اس کو شام تک کوئی زہر نقصان نہیں پہنچائے گا۔

وَقَالِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَانَ مَنْ أَكَلَ سَبْعَ تَمَرَاتٍ مَتَابِنًا لَا يَبْتِهَا  
حِينَ يُصْبِحُ لَمْ يَضُرَّهُ سَقَمٌ حَتَّى يُمِيتِي -

۵۲۲۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هَاشِمِ بْنِ هَاشِمٍ قَالَ سَمِعْتُ  
عَامِرَ بْنَ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ يَقُولُ سَمِعْتُ سَعْدًا  
يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقُولُ مَنْ تَصَبَّحَ بِسَبْعِ تَمَرَاتٍ عَجْوَةً لَمْ  
يَضُرَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ سَقَمٌ وَلَا سَحَرٌ -

۵۲۲۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو ابْنِ عُمَرَ حَدَّثَنَا  
مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْفَزَارِيُّ حَرْ وَحَدَّثَنَا  
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرٍ رِشْجَاعُ بْنُ  
أَبِي لَيْدٍ كَلَاهِمًا عَنْ هَاشِمِ بْنِ هَاشِمٍ بِهَذَا  
الْإِسْنَادِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ  
وَلَا يَقُولَانِ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -  
۵۲۲۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى بْنُ  
أَكْبُوبٍ وَابْنُ خُبْرٍ قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ (وَهُوَ ابْنُ  
يَعْقَبٍ) عَنْ شَرِيكَ (وَهُوَ ابْنُ أَبِي تَمِيمٍ) عَنْ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي عَتِيقٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ فِي عَجْوَةِ الْعَالِيَةِ  
شِفَاءً أَوْ إِنْهَا تَذِيكٌ أَوَّلُ الْبُكَرَةِ -

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے صبح کو مدینہ منورہ  
کی سات عجورہ کھجوریں کھائیں اس کو اس دن زہر نقصان پہنچا سکے گا  
نہ جادو۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے اور اس میں  
یہ الفاظ نہیں ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: (مدینہ کے) بالائی حصہ کی عجورہ  
کھجوروں میں شفا رہے یا صبح کے وقت ان کا استعمال شفا  
کا سبب ہے۔

عجورہ کھجوروں کے شفا بخش ہونے پر اشکال کا جواب | علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:  
ان احادیث میں مدینہ منورہ کی کھجوروں کی فضیلت کا ذکر ہے  
اور خصوصاً عجورہ کھجور کی فضیلت کا بیان ہے، بات اس حدیث میں مدینہ منورہ کی کھجوروں کی اور سات عدد کھجوروں کی جو تخصیص ہے، یہ  
ان امور میں سے ہے جن کی حکمت کا مرتب شارع علیہ السلام کو علم ہے، ہمیں اس کی حکمت کا علم نہیں لیکن ہمیں اس پر ایمان لانا واجب  
ہے اور اس کی فضیلت کا اعتقاد رکھنا لازم ہے، جس طرح ہمیں نمازوں کی رکعات کی تعداد اور زکوٰۃ کی مقدار کی حکمت کا علم نہیں  
ہے لیکن اس پر ایمان لانا واجب ہے۔ لہ

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متونی ۹۷۶ھ شرح مسلم ج ۲ ص ۱۸۱، مطبوعہ دار محمد صالح المنجد کراچی ۱۴۲۵ھ

جلد ۱۸ ص ۱



علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں ۹

علامہ مازری مالکی نے کہا ہے کہ طبی نقطہ نظر سے مدینہ منورہ اور عجمہ کھجوروں کی تخصیص کی وجہ نہیں معلوم ہو سکی، ہو سکتا ہے کہ عجمہ کھجوروں کی یہ تاثیر عہد رسالت کے ساتھ خاص ہو، کیونکہ ہمارے زمانہ میں عجمہ کھجوروں سے شفاء کا حصول دوام و استمرار کے ساتھ ثابت نہیں ہو سکا، تاہم عیاض نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ عجمہ کھجوروں کی یہ تاثیر مدینہ منورہ کے ساتھ خاص ہو کیونکہ بعض جڑی بوٹیوں کی تاثیرات کسی خاص علاقے کے ساتھ مخصوص ہوتی ہیں۔ ۱۰

کھنبنی کی فضیلت اور اس سے آنکھ کا علاج

حضرت عمرو بن نفیل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھنبنی میں کی ایک قسم ہے اور اس کا پانی آنکھوں کے لیے شفاء ہے۔

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کھنبنی میں کی ایک قسم ہے اور اس کا پانی آنکھوں کے لیے شفاء ہے۔

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ... شعبہ بیان کرتے ہیں کہ جب مجھ سے حکم نے یہ روایت بیان کی تو میں نے عبد الملک کی روایت کا وجہ سے اس کا انکار نہ کیا۔

حضرت عمرو بن نفیل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

بَابُ فِصْلِ الْكَمَاةِ وَمَدَاوَاةِ الْعَيْنِ بِهَا

۵۲۲۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ وَحْدَةَ ثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ وَعَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ نُفَيْلٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْكَمَاةُ مِنَ الْمَنِّ وَمَا وَهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ -

۵۲۲۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ عَمْرُو بْنَ حُرَيْثٍ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْكَمَاةُ مِنَ الْمَنِّ وَمَا وَهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ -

۵۲۲۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ وَأَخْبَرَنِي الْحَكَمُ بْنُ عُثَيْبَةَ عَنِ الْحَسَنِ الْعُرَافِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ شُعْبَةُ لَنَا حَدَّثَنِي بِهِ الْحَكَمُ لَمْ أَتُكْرَهُ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الْمَلِكِ -

۵۲۲۸ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْأَشْعَثِ

۱۰۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن مسلمہ دشتانی ابی مالکی مترقی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۵ ص ۲۵۳، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

جلد سادس

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کھنٹی اس من سے ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے نبی اسرائیل پر نازل کیا تھا اور اس کا پانی آنکھوں کے لیے شفا دے۔

أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَطَرٍ عَنْ الْحَكَمِ بْنِ الْحَسَنِ عَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ نُفَيْلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكُمَاةُ مِنَ الْمَنِّ الَّذِي أُنْزِلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ -

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کھنٹی اس من سے ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر نازل کیا تھا اور اس کا پانی آنکھوں کے لیے شفا دے۔

۵۲۲۹ - وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَطَرٍ عَنْ الْحَكَمِ بْنِ عُتَيْبَةَ عَنْ الْحَسَنِ الْعُرْنِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْكُمَاةُ مِنَ الْمَنِّ الَّذِي أُنْزِلَ اللَّهُ عَلَى مُوسَى وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ -

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کھنٹی اس من سے ہے جس کو اللہ عز و جل نے نبی اسرائیل پر نازل کیا تھا اور اس کا پانی آنکھوں کے لیے شفا دے۔

۵۲۳۰ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ عَمْرُو ابْنَ حُرَيْثٍ يَقُولُ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ زَيْدٍ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكُمَاةُ مِنَ الْمَنِّ الَّذِي أُنْزِلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ -

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کھنٹی اس من سے ہے اور اس کا پانی آنکھوں کے لیے شفا دے۔

۵۲۳۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْمَدَنِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ شَيْبٍ قَالَ سَمِعْتُهُ مِنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ سَمِعْتُهُ مِنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ قَالَ فَلَقِيتُ عَبْدَ الْمَلِكِ فَحَدَّثَنِي عَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكُمَاةُ مِنَ الْمَنِّ وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ -

علامہ یحییٰ بن شرف نورانی شافعی کہتے ہیں: صحیح بات یہ ہے کہ کھنٹی کا پانی آنکھوں کے لیے شفا دے، میں نے اور بہت سے لوگوں نے اپنے زمانہ میں دیکھا ہے کہ جن لوگوں کی بصرات حقیقہً چلی گئی تھی انہوں نے کھنٹی پوچھ کر اس کا پانی آنکھ میں ڈالا تو ان کو شفا ہو گئی اور ان کی بینائی لوٹ

اے ان شفا پرانے والوں میں سے شیخ کمال بن عبد اللہ محدث دمشق بھی ہیں۔ لہ

### پیلو کے سیاہ پھل کی فضیلت

حضرت بابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم مرا ظہران (ایک مقام) میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، اور ہم پیلو چن رہے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سیاہ پیلو، تلاش کرو، ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یوں لگتا ہے جیسے آپ نے بکریاں چرائی ہوں، آپ نے فرمایا: ہاں! ہر نبی نے بکریاں چرائی ہیں۔

### بَابُ فَضِيلَةِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْكِبَاثِ

۵۲۳۲۔ حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ أَبِي شَهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَرِّ الظُّهْرَانِ وَنَحْنُ نَحْنِي الْكِبَاثَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ يَا الْأَسْوَدِ مِنْهُ قَالَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَأَنَّكَ مَرَعَيْتَ الْغَنَمَ قَالَ نَعَمْ وَهَلْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ رَعَاهَا أَوْ نَحْوُ هَذَا مِنَ الْقَوْلِ -

ف: انبیاء علیہم السلام سے بکریاں چروانے میں یہ حکمت تھی تاکہ ان میں تواضع پیدا ہو، اور خلوت گزینی سے ان کے دلوں کی صفائی برقرار رہے اور بکریوں کی حفاظت اور ان پر شفقت کرنے سے انہیں امت کو ہدایت دینے اور ان کے مسائل حل کرنے کا تجربہ ہو۔

### سرکہ کی فضیلت اور اس کو سالن کی جگہ استعمال کرنا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سرکہ بہترین سالن ہے۔

### بَابُ فَضِيلَةِ الْخَلِّ وَالتَّادِيمِ

۵۲۳۳۔ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ عَمَّانٍ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نِعْمَ الْأَدُمُ وَالْأَدَمُ الْخَلُّ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے اس میں الادم کا لفظ بغیر شک کے مذکور ہے۔

۵۲۳۴۔ وَحَدَّثَنَا هُودُ بْنُ مُوسَى بْنُ قُرَيْشٍ بْنُ نَافِعِ بْنِ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ صَالِحٍ الْوَحَّاطِيِّ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ نِعْمَ الْأَدُمُ وَلَمْ يَشْكُ -

۵۲۳۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي يَسْرٍ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ أَهْلَهُ الْأُدْمَ فَقَالُوا مَا عِنْدَنَا إِلَّا خَلٌّ قَدَعَايَهُ فَجَعَلَ يَأْكُلُ بِهِ وَيَقُولُ نِعْمَ الْأُدْمُ الْخَلُّ نِعْمَ الْأُدْمُ الْخَلُّ۔

۵۲۳۶۔ حَدَّثَنَا شَيْخُ يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدَّوْرَقِيُّ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ عَلِيَّةَ عَنْ الْمُثَنَّى بْنِ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا طَلْحَةُ بْنُ نَافِعٍ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِي ذَاتَ يَوْمٍ إِلَى مَنْزِلِهِ فَأَخْرَجَ إِلَيْهِ فَلَقَا مِنْ خُبْرٍ فَقَالَ وَمَا مِنْ أَدْمٍ فَقَالُوا إِلَّا شَيْءٌ مِنْ خَلٍّ قَالَ فَإِنَّ الْخَلَّ نِعْمَ الْأُدْمُ قَالَ جَابِرٌ فَمَا زِلْتُ أُحِبُّ الْخَلَّ مُنْذُ سَمِعْتُهَا مِنْ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ طَلْحَةُ مَا زِلْتُ أُحِبُّ الْخَلَّ مُنْذُ سَمِعْتُهَا مِنْ جَابِرٍ۔

۵۲۳۷۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْمُثَنَّى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ نَافِعٍ حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ بِيَدِي إِلَى مَنْزِلِهِ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ عَلِيَّةَ إِلَى قَوْلِهِ فَنِعْمَ الْأُدْمُ الْخَلُّ وَلَسْتُ يَدُكَ كَرَمًا بَعْدَ ۸۔

۵۲۳۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ أَخْبَرَنَا جَابِرُ بْنُ أَبِي زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو سُفْيَانَ طَلْحَةُ بْنُ نَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا فِي دَارِي فَمَرَّ بِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَشَارَ إِلَيَّ فَقُمْتُ إِلَيْهِ فَأَخَذَ بِيَدِي فَأُطْلِقْتَا

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھر والوں سے سالن مانگا، انھوں نے کہا: ہمارے پاس تو صرف سرکہ ہے، آپ نے سرکہ منگا کر روٹی کھانا شروع کر دی، اور آپ فرماتے بلتے تھے سرکہ بہترین سالن ہے، سرکہ بہترین سالن ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا ہاتھ پکڑ کر اپنے گھر لے گئے، آپ کے سامنے روٹی کے ٹکڑے لائے گئے، آپ نے پوچھا کوئی سالن ہے؟ انھوں نے کہا تھوڑا سا سرکہ ہے! آپ نے فرمایا سرکہ تو بہترین سالن ہے، حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ جس دن سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے میں سرکہ سے محبت کرتا ہوں اور حضرت طلحہ کہتے ہیں جس دن سے میں نے حضرت جابر سے یہ حدیث سنی ہے میں بھی سرکہ کو پسند کرتا ہوں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا ہاتھ پکڑ کر اپنے گھر لے گئے یہ بھی حسب سابق ہے، اس میں یہ ذکر ہے کہ سرکہ بہترین سالن ہے اور اس کے بعد کا حصہ نہیں ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں اپنے گھر میں بیٹھا ہوا تھا کہ میرے پاس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گزر ہوا، آپ نے میری طرف اشارہ کیا، میں اٹھ کر آپ کے پاس آیا، آپ نے میرا ہاتھ پکڑا اور چل پڑے، حتیٰ کہ آپ ازواج مطہرات کے حجروں میں سے کسی کے حجرے پر آئے، آپ وہاں داخل ہو گئے اور مجھے بھی آنے کی اجازت دی اور ازواج

نے پردہ کر لیا، آپ نے فرمایا کچھ کھانے کو ہے، گھر والوں نے کہا، ہے! اور تین روٹیاں لائی گئیں، اور ان کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے رکھ دیا گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روٹی اپنے سامنے رکھی اور ایک روٹی میرے سامنے رکھی پھر آپ نے تیسری روٹی کے دو ٹکڑے کیے، اُدھی میرے سامنے رکھی اور اُدھی اپنے سامنے رکھ لی، پھر آپ نے پوچھا: کچھ سالن بھی ہے؟ گھر والوں نے کہا سر کے سوا اور کچھ نہیں ہے، آپ نے فرمایا اُدھی سر کے کیا خوب چیز ہے۔

حَتَّىٰ أَتَىٰ بَعْضُ حُجَرِنِسَاءِهِمْ فَدَخَلَ ثُمَّ أَذِنَ لِي فَدَخَلْتُ الْحِجَابَ عَلَيْهَا فَقَالَ هَلْ مِنْ غَدَاءٍ فَقَالُوا نَعَمْ فَأَتَى ثَلَاثَةَ أَقْرَصَةٍ فَوَضَعْنَ عَلَى يَدَيْيَ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُرْصًا فَوَضَعَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَخَذَ قُرْصًا آخَرَ فَوَضَعَهُ بَيْنَ يَدَيْيَ ثُمَّ أَخَذَ الثَّلَاثَ فَكَسَرَهُ بِإِثْنَيْنِ فَجَعَلَ نِصْفَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَصْفَهُ بَيْنَ يَدَيْيَ ثُمَّ قَالَ هَلْ مِنْ أَدْمٍ قَالُوا لَا إِلَّا شَيْءٌ مِنْ خَلٍّ قَالَ هَاتُوهُ فَنَفَعَهُ الْأُدْمُ هُوَ۔

ت: اس باب کی احادیث میں سر کے فضیلت کا بیان ہے اور کھانے کے درمیان بات چیت کرنے کا ثبوت ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانے کے دوران فرمایا، سر کے بہترین سالن ہے۔ اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زہد کا بیان ہے اور آپ کی سادگی اور انکساری کا ذکر ہے کہ آپ صرف سر کے سے روٹی کھا لیتے تھے۔

### لہسن کھانے کے جواز کا بیان

حضرت ابو الیوب انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کوئی کھانا لایا جاتا تو آپ اس میں سے تناول فرماتے اور جو بچ جاتا اس کو میرے پاس بھیج دیتے، ایک دن آپ نے میرے پاس کھانا بھیجا جس میں سے آپ نے بالکل نہیں کھایا تھا، کیونکہ اس میں (کچا) لہسن تھا، میں نے آپ سے پوچھا کیا یہ حرام ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں، لیکن میں اس کو اس کی بدبو کی وجہ سے ناپسند کرتا ہوں، میں نے عرض کیا جو آپ کو ناپسند ہے وہ مجھے بھی ناپسند ہے۔

### بَابُ إِبَاحَةِ أَكْلِ الثُّومِ !

۵۲۳۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَمَائِكَ بْنِ حَرْبٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى بِطَعَامٍ أَكَلَ مِنْهُ وَبَعَثَ بِفَضْلِهِ إِلَىٰ وَرَائِهِ بَعَثَ إِلَىٰ يَوْمًا بِفَضْلَةٍ لَوْ يَأْكُلُ مِنْهَا لَأَنَّ فِيهَا ثَوْمًا فَسَأَلْتُهُ أَحْرَامٌ هُوَ قَالَ لَا وَلَكِنِّي أَكْرَهُهُ مِنْ أَحَبِّ رَجُلٍ قَالَ فَيَايُ أَكْرَهُهُ مَا كَرِهْتَ۔

۵۲۴۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ۔

۵۲۴۱۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ الشَّاعِرِ وَأَحْمَدُ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

حضرت ابو الیوب انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں



کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ہاں بطور مہمان ٹھہرے اور نخلی منزل میں رہے اور حضرت ابراہیم اور والدی منزل میں تھے، ایک رات حضرت ابراہیم بیدار ہوئے تو خیال کیا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کے اوپر چل رہے ہیں، سو وہ آپ کی جانب سے ایک طرف ہٹ گئے اور دوسری جانب سو گئے، پھر صبح کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ واقعہ ذکر کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نخلی منزل میں زیادہ سہولت ہے، حضرت ابراہیم نے کہا میں اس چھت کے اوپر نہیں رہ سکتا جس کے نیچے آپ تشریف فرما ہوں، تب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اوپر کی منزل میں تشریف لے آئے اور حضرت ابراہیم نخلی منزل میں آگئے، حضرت ابراہیم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کھانا تیار کرتے تھے جب سرکار کا پس خوردی ان کے پاس لایا جاتا تو وہ پرچھتے کہ حضور نے کسی جانب سے کھایا تھا اور کس جگہ آپ کی انگلیاں لگی تھیں، پھر وہ آپ کی انگلیوں کے گنے کا جگہ سے کھاتے، ایک دن انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کھانا تیار کیا جس میں کچا لہسن تھا جب وہ کھانا ان کے پاس لٹایا گیا تو انھوں نے دریافت کیا اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیاں کہاں لگی تھیں، حضرت ابراہیم کو بتایا گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں سے نہیں کھایا، حضرت ابراہیم گھبرا گئے اور پر جا کر عرض کیا: کیا یہ حرام ہے؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں، لیکن میں اس کو ناپسند کرتا ہوں، حضرت ابراہیم نے کہا جس کو آپ ناپسند کرتے ہیں اس کو میں بھی ناپسند کرتا ہوں، حضرت ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دھجی لائی جاتی تھی۔

بْنُ سَعِيدٍ بَنِي صَخْرٍ (وَاللَّفْظُ مِنْهُمَا قَرِيبٌ) قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو التَّعْمَانِ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ فِي رِوَايَةٍ عَنْ جَاحِزِ بْنِ يَزِيدَ أَبُو زَيْدٍ الْأَخْوَلُ حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَفْلَحَ مَوْلَى أَبِي أَيُّوبَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ عَلَيْهِ فَزَلَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السُّفْلِ وَأَبُو أَيُّوبَ فِي الْعُلُوِّ قَالَ فَأَنْتَبَهَ أَبُو أَيُّوبَ كَيْلَةً فَقَالَ مَمْشِي فَوْقَ رَأْسِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَنَحَّوْا فَيَا تَوَّافِي حَايِبٍ ثُمَّ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السُّفْلُ أَرْفَقُ فَقَالَ لَا أَعْلُو سَقِيفَةً أَنْتَ تَحْتَهَا فَتَحْوِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعُلُوِّ وَأَبُو أَيُّوبَ فِي السُّفْلِ فَكَانَ يَصْنَعُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا فَإِذَا جَمَعَ بِهِ إِلَيْهِ سَأَلَ عَنْ مَوْضِعِ أَصَابِعِهِ فَيَتَتَبَعُ مَوْضِعَ أَصَابِعِهِ فَيَصْنَعُ لَهُ طَعَامًا فِيهِ ثَوْمٌ فَلَمَّا رُدَّ إِلَيْهِ سَأَلَ عَنْ مَوْضِعِ أَصَابِعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ نَقِيلَ لَهُ لَمْ يَأْكُلْ فَفَزِعَ وَصَعِدَ إِلَيْهِ فَقَالَ أَحْرَامٌ هُوَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ لِيَكُنِّي أَكْرَهُهُ قَالَ فَإِنِّي أَكْرَهُ مَا تَكْرَهُهُ أَوْ مَا كَرِهْتَ قَالَ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوَدِّيهِ.

فت: اس باب کی آخری حدیث میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دھجی لائی جاتی تھی، یعنی آپ کے پاس فرشتے آتے تھے، ایک اور حدیث میں ہے میں ان سے مناجات کرتا ہوں جن سے تم مناجات نہیں کرتے، اور یہ کہ جن چیزوں سے جو آدم کو اذیت پہنچتی ہے اس سے لاکھ کو بھی اذیت پہنچتی ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لہسن کو ہمیشہ ترک فرماتے تھے کیونکہ آپ کو ہر وقت فرشتوں کے آنے کی اور نزل دہی کی امید رہتی تھی۔ علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں ہمارے علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے لہسن کھانے کا شرعی حکم کیا تھا، بعض علماء نے کہا ہے کچا لہسن اور کچی پیاز کھانا آپ پر حرام تھا، اور زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ حرام نہیں مگر وہ تنزیہی تھا کیونکہ جب آپ سے پرچا گیا کہ کیا یہ حرام ہے؟ تو آپ نے فرمایا نہیں!

اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ حضرت ابو ایوب انصاری کے پاس جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا پس خوردہ لایا جاتا تو وہ پرچھتے کہ حضور کی انگلیاں کس جگہ لگی تھیں، اس سے حضرت ابو ایوب کی کمال محبت ظاہر ہوتی ہے اور اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اشارے تبرک حاصل کرنے کا بھی ثبوت ہے، اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ حضرت ابو ایوب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ادب سے بچلی منزل میں آگئے اور حضور سے درخواست کی کہ آپ اوپر کی منزل میں آجائیں، اس سے حضرت ابو ایوب کا کمال ادب ظاہر ہوتا ہے، اور اس سے یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ مشائخ اور بزرگان دین کو اوپر کی منزل میں ٹھہرا کر خود بچلی منزل میں رہنا ادب کا تقاضا ہے۔

## بَابُ إِكْرَامِ الضَّيْفِ وَفَضْلِ مَهْمَانِ كِي تَعْظِيمِ وَتَكْرِيمِ اور اس کے لیے ایتار کرنے کا بیان

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر کہا میں ناقہ سے ہوں، آپ نے اپنی کسی زویہ کی طرف پیغام بھیجا، انھوں نے کہا اس ذات کی قسم میں نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے، میرے پاس تو پانی کے سوا کچھ نہیں ہے، پھر آپ نے دوسری زویہ کے پاس پیغام بھیجا، انھوں نے بھی اسی طرح کہا، حتیٰ کہ سب نے ہی کہا: قسم اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے، میرے پاس پانی کے سوا کچھ نہیں، بالآخر آپ نے فرمایا: جو شخص اس کو آج رات مہمان بنائے گا، اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے گا، انصار میں سے ایک شخص نے گھر سے ہو کر کہا: یا رسول اللہ! اس کو میں مہمان بناؤں گا، وہ شخص اس مہمان کو اپنے گھر لے گیا، اور بیوی سے پوچھا: تمہارے پاس رکھانے کی کوئی چیز ہے؟ بیوی نے کہا صرف بچوں کا کھانا ہے! اس نے کہا بچوں کو کسی چیز سے پہلا دو، جب ہمارا مہمان آئے تو چراغ بجھا دینا، اور اس پر یہ ظاہر کرنا کہ ہم کھانا کھا رہے ہیں، جب وہ کھانا کھائے لگے تو تم چراغ کے پاس جا کر اس کو بجھا دینا، پھر وہ سب بیٹھ گئے اور مہمان نے کھانا کھایا، جب صبح کو وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے مہمان کے ساتھ جو حسن سلوک کیا، اللہ تعالیٰ اس پر بہت خوش ہوگا۔

۵۲۴۲۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ الحمِيدِ عَنْ قُصَيْلِ بْنِ غَزْوَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي مُجْهُودٌ فَأَرْسَلْ إِلَى بَعْضِ نِسَائِهِ فَقَالَتْ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا عِنْدِي إِلَّا مَاءٌ ثُمَّ أَرْسَلْ إِلَى أُخْرَى فَقَالَتْ مِثْلَ ذَلِكَ حَتَّى قُلْنَ كُلُّهُنَّ مِثْلَ ذَلِكَ لَا وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا عِنْدِي إِلَّا مَاءٌ فَقَالَ مَنْ يُضَيِّفُ هَذَا اللَّيْلَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ أَتَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَبْطَلَتْ بِهِ إِلَى رَحْلِهِ فَقَالَ لَا مَرَأَتِهِ هَلْ عِنْدَكَ شَيْءٌ قَالَتْ لَا إِلَّا قُوْتُ صَبِيَّائِي قَالَ فَعَلَيْهِمْ بِشَيْءٍ فَإِذَا دَخَلَ ضَيْفُنَا فَأَطْفِئِ السِّرَاجَ وَارْيِهِ أَتَانَا كُلُّ قَاذَا أَهْوَى لِيَا كُلَّ قُوْمٍ إِلَى السِّرَاجِ حَتَّى تُطْفِئِيهِ قَالَ فَتَعَدُّوْا وَآكُلِ الضَّيْفُ فَلَمَّا أَصْبَحَ غَدَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَجِبَ اللَّهُ مِنْ صَنِيعِكُمْ بِضَيْفِكُمْ اللَّيْلَةَ۔

۵۲۴۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ فَضِيلِ بْنِ عَزْوَانٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ بَاتَ بِهِ ضَيْفٌ فَلَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ إِلَّا قُوْتُهُ وَ قُوْتُ صَبِيٍّ لَهُ فَقَالَ لَا مَرَأَتَهُ تَوْهِيَ الصَّبِيَّةَ وَأَطْفَى السِّرَاجَ وَ قَرَّبِي لِلضَّيْفِ مَا عِنْدَكَ قَالَ فَتَزَلَّتْ هَذِهِ الْأَيَّةُ وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ۔

۵۲۴۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُضَيِّفَهُ فَلَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ مَا يُضَيِّفُهُ فَقَالَ أَلَا رَجُلٌ يُضَيِّفُ هَذَا رَحِمَهُ اللَّهُ فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهُ أَبُو طَلْحَةَ فَأُتِلِقَ بِهِ إِلَى رَحْلِهِ وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِمُحَمَّدِ بْنِ جَرِيرٍ وَذَكَرَ فِيهِ مُزْوَلُ الْأَيَّةِ كَمَا ذَكَرَهُ وَكِيعٌ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک انصاری کے پاس ایک مہمان نے رات گزاری، اس انصاری کے پاس کھانا تھا اور اپنے بچوں کا کھانا تھا، اس نے اپنی بیوی سے کہا بچوں کو سلا دو اور چراغ بجھا دو، اور تمہارے پاس جو کھانا ہے وہ مہمان کے آگے رکھ دو، تب یہ آیت نازل ہوئی: جو لوگ محتاج ہونے کے باوجود اپنا ضروریات پر دوسروں کو ترجیح دیتے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بطور مہمان آیا اور آپ کے پاس اس کی مہمانی کے لیے کچھ نہ تھا، آپ نے فرمایا کیا کوئی شخص اس کو مہمان نہیں بنائے گا، اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے گا، انصاریوں سے اہل علم نام کے ایک شخص اٹھے، اور وہ اس مہمان کو اپنے گھر لے گئے، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت مقداد بیان کرتے ہیں کہ میں اور میرے دونوں ساتھی آٹے اس وقت (مسلسل) مشقت کرنے سے ہماری سماعت اور بصارت جاتی رہی تھی، ہم خود کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ پر پیش کرتے لیکن ہم کو کوئی قبول نہیں کرتا تھا، پھر ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، آپ ہمیں اپنے گھر لے گئے، وہاں پر ہمیں بکریاں تھیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمارے سامنے ان کا دودھ نکالو، ہم ان کا دودھ نکالتے اور ہر شخص اپنا حصہ پالیتا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حصہ کا دودھ اٹھا کر رکھ دیتے، آپ رات کو تشریف لاتے اور اس طرح سلام کرتے جس سے کوئی سونے والا بیدار نہ ہو، اور جاگنے والا سن لے، پھر آپ مسجد میں جا کر نماز پڑھتے، پھر اپنے حصہ کا دودھ پیتے، ایک رات کو شیطان میرے پاس آیا، اس وقت میں اپنے حصہ کا دودھ پانی چکا تھا، اس نے کہا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) انصاری

۵۲۴۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا شَبَابَةُ بْنُ سَوَّادٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُخْلَوِّ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ الْمُقَدَّادِ قَالَ أَقْبَلْتُ أَنَا وَصَاحِبَانِي وَ قَدْ ذَهَبَتْ أَسْبَاعُنَا وَ أَيْصَارُنَا مِنَ الْجَهْدِ فَبَعَلْنَا نَعْرَضُ أَنْفُسَنَا عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَيْسَ أَحَدٌ مِنْهُمْ يَقْبَلُنَا فَأَتَيْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأُتِلِقَ بِنَا إِلَى أَهْلِهِ فَأَذَاتِلَا ثَلَاثَةً أَغْزَقَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَلَبُوا هَذَا الدِّينَ بَيْنَنَا قَالَ فَكُنَّا نَحْتَلِبُ كَيْشْرِبُ كُلِّ إِنْسَانٍ مِمَّا نَصِيبُهُ وَ نَرْقَعُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَصِيبَهُ قَالَ فَيَجِيئُ مِنْ

الَّيْلِ فَيُسَلِّمُ تَسْلِيمًا لَا يُوقِظُ نَائِمًا وَيُسْمِعُ  
الْيَقْظَانَ قَالَ ثُمَّ يَا نَبِيَّ الْمَسْجِدَ فَيُصَلِّي ثُمَّ يَا نَبِيَّ  
شَرَابَهُ فَيَشْرِبُ فَاتَّكَفَى الشَّيْطَانُ ذَاتَ لَيْلَةٍ وَ  
قَدْ شَرِبْتَ نَصِيْبِي فَقَالَ مُحَمَّدٌ يَا نَبِيَّ الْأَنْصَارِ  
فَيَسْتَحْفُوْنَهُ وَيُصَيِّبُ عِنْدَهُ هُمْ مَا بِهِ حَاجَةٌ إِلَى  
هَذِهِ الْجُرْعَةِ فَاتَّيْنَهَا فَشَرِبْتُهَا فَلَمَّا أَنْ وَعَلَتْ  
فِي بَطْنِي وَعَلِمْتُ أَنَّهُ لَيْسَ إِلَيْهَا سَبِيلٌ قَالَ  
نَدَّ مِنِّي الشَّيْطَانُ فَقَالَ وَبِحَاك مَا صَنَعْتَ أَشْرَبْتُ  
شَرَابَ مُحَمَّدٍ فَيَجِيئُ فَلَا يَجِدُهُ فَيَدْعُو عَلَيْكَ  
فَنَهْلِكَ مَتَدُ هَبْ دُنْيَاكَ وَآخِرَتَكَ وَعَلَى سَهْلَةٍ  
إِذَا وَضَعْتُهَا عَلَى قَدَمِي خَرَجَ رَأْسِي وَإِذَا وَضَعْتُهَا  
عَلَى رَأْسِي خَرَجَ قَدَمِي وَجَعَلَ لَا يَجِيئُنِي النَّوْمُ  
وَأَمَّا صَاحِبَانِي تَنَا مَا دَلَمُ يُصْنَعُ مَا صَنَعْتُ  
قَالَ فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمَ  
كَمَا كَانَ يُسَلِّمُ ثُمَّ آتَى الْمَسْجِدَ فَصَلَّى ثُمَّ آتَى  
شَرَابَهُ فَكَشَفَ عَنْهُ قَلَمُ يَجِدُ فِيهِ شَيْئًا  
فَرَفَعَهُ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ الْآنَ يَدْعُو عَلَيَّ  
فَإِهْلِكَ فَقَالَ اللَّهُمَّ اطْعِمْ مِنْ أَطْعَمَنِي وَاسْقِ  
مَنْ أَحَقَّنِي قَالَ فَعَمِدَتْ إِلَى السَّمَاءِ فَشَدَّ دُرَّتُهَا  
عَلَيَّ وَآخَذَتْ الشَّقْرَةَ فَنَاطَلَتْ إِلَى الْأَعْزِ  
أَيْكَهَا أَسْمَنُ فَأَذْبَحُهَا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَأَذَاهُنِ خَافِلَةٌ وَإِذَا هُنَّ حُقْلٌ كَلْهُنَّ  
فَعَمِدَتْ إِلَى رَأْسِي لَأَلِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَا كَانُوا يَطْمَعُونَ أَنْ يَحْتَلِبُوا فِيهِ قَالَ فَحَلَبْتُ  
فِيهِ حَتَّى عَلَتْهُ رَغْوَةٌ فَجِئْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَشْرَبْتُكُمْ شَرَابِي الْيَلَّةَ  
قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَشْرَبْتُ فَشَرِبْتُ شَهْدًا  
نَاوَلَنِي فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَشْرَبْتُ فَشَرِبْتُ ثُمَّ  
نَاوَلَنِي فَلَمَّا عَرَفْتُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

کے پاس جاتے ہیں اور وہ ان کو ان کی ضروریات کے مطابق پیسے  
اور تحفے دیتے ہیں اور یہ جو دو چار گھونٹ دودھ پڑا ہے اس کی  
آپ کو کیا حاجت ہوگی، سو میں نے جا کر اس دودھ کو پی لیا، اور  
جب وہ دودھ میرے پیٹ میں سا گیا اور میں نے جان لیا کہ اب  
اس کی کوئی سبیل نہیں ہے، تو شیطان نے مجھے نادام کرنا شروع  
کر دیا اور کہا تم پر افسوس ہے! یہ تم نے کیا کیا؟ تم نے مسجد  
(صلی اللہ علیہ وسلم) کے حصے کا دودھ پی لیا، اب جب وہ آئیں گے  
اور ان کو دودھ نہیں ملے گا تو وہ تم پر دعا ضرر کریں گے، پھر تم  
ہلاک ہو جاؤ گے، تمہاری دنیا اور آخرت دونوں برباد ہو جائیں گی  
میرے پاس ایک چادر تھی میں اگر اس کو پیروں پر ڈالتا تو سر  
کھل جاتا، اور اگر سر پر ڈالتا تو پیر کھل جاتے، مجھے نیند نہیں  
آ رہی تھی اور میرے دونوں ساتھی سو رہے تھے، انھوں نے  
وہ کام نہیں کیا جو میں نے کیا تھا، آخر کار نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
تشریف لائے، اور آپ نے حسب معمول سلام کیا، پھر آپ نے  
مسجد میں جا کر نماز پڑھی، پھر آپ دودھ کے پاس آئے، برتن  
کھولا تو اس میں کچھ بھی نہ تھا، پھر آپ نے آسمان کی طرف سر اٹھایا  
میں نے دل میں سوچا اب آپ میرے لیے دعا ضرر کریں گے،  
اور میں ہلاک ہو جاؤں گا، آپ نے فرمایا اے اللہ! مجھے کھلائے  
اس کو کھلا اور جو مجھے پلائے اس کو پلا، یہ سن کر میں نے چادر کو  
مضبوط باندھا اور چھری لے کر چلا کہ جو بوٹی سی بکری ہو اس کو  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ذبح کروں، میں نے دیکھا  
اس کے تین دودھ سے بھرے ہوئے ہیں بلکہ سب بکریوں کے  
اتن بھرے ہوئے ہیں میں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے  
گھر والوں کے برتن میں سے وہ برتن لیا جس میں وہ دودھ دیتے  
تھے، پھر میں نے اس میں دودھ دوا حتیٰ کہ وہ جھاگ سے بھر  
گیا، پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا، آپ  
نے فرمایا تم نے رات کو اپنے حصے کا دودھ پی لیا تھا، میں نے  
عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ پی لیجئے، آپ نے دودھ پی لیا پھر  
مجھے دیا، میں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ پی لیجئے، آپ نے پی



کر پھر مجھے دیا، جب میں نے جان لیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سیر ہو گئے ہیں اور میں نے آپ کی دعا کر پالیا ہے تو میں کھکھلا کر ہنس پڑا اور ہنستے ہنستے رٹ پوٹ ہو گیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے مقدار! یہ تمہاری ایک بُری فعلت ہے! میں نے کہا: یا رسول اللہ! میرے ساتھ یہ معاملہ ہوا اور میں نے ایسے ایسے کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ دودھ صرف اللہ تعالیٰ کی رحمت تھا، تم نے مجھے اس وقت کیوں نہیں بتایا میں تمہارے دو ساتھیوں کو بھی جگا دیتا اور وہ بھی اس رحمت سے سہ سے لیتے! میں نے کہا: قسم اس ذات کہ جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے، جب یہ دودھ آپ نے پی لیا اور آپ کے ہمد میں نے بھی پی لیا تو اب مجھے کوئی پرواہ نہیں کہ کوئی اور اس دودھ کو پیئے یا نہ پیئے!

وَسَلَّمَ قَدْ رَوَى وَأَصْبَحْتُ دَعْوَتَهُ صَعِكَتُ حَتَّى  
الْفَيْتُ إِلَى الْأَرْضِ قَالَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ أَحَدًا سَوَاتِيكَ يَا مَقْدَادُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ  
اللَّهِ كَانَ مِنْ أَمْرِي كَذَا وَكَذَا أَوْ فَعَلْتُ كَذَا  
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا  
هَذَا إِلَّا رَحْمَةٌ مِنَ اللَّهِ أَفَلَا كُنْتَ  
أَذُنْتَنِي فَنُوقِظَ صَاحِبَيْنَا فَيُصَيِّبَانِ  
مِنْهَا قَالَ فَقُلْتُ وَالَّذِي بَعَثَكَ  
بِالْحَقِّ مَا أَبَالِي إِذَا أَصَبْتُمَا وَأَصَبْتُمَا  
مَعَكُمْ مِنْ أَصَابَتِهَا مِنَ النَّاسِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

حضرت عبدالرحمان بن ابی بکر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہم ایک سو تیس آدمی تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کسی شخص کے پاس کھانا ہے؟ ہم اُسے ساتھ ایک شخص تھا اس کے پاس تقریباً ایک صاع (چار کلو گرام) آٹا تھا، وہ آٹا گوندھا گیا، پھر ایک پرگندہ باروں والا دروازہ مشرک آیا، جو اپنی بکریوں کو چارہ دیتا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ بکریاں فروخت کر دو گے یا یہ نبی بطور علیہ یا بہ دو گے، اس نے کہا نہیں! بلکہ فروخت کر دوں گا، آپ نے اس سے ایک بکری خرید لی، اس کا گوشت سبھا کر دیا گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی کھجی بھوننے کا حکم دیا، حضرت عبدالرحمان

۵۲۴ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ  
أَخْبَرَنَا النَّضْرُ بْنُ شَمِيلٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ  
الْمُعْتَرِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۵۲۴ - وَحَدَّثَنَا ثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ  
وَعَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبَكْرِيُّ وَوَحْدُ بْنُ عَدِيٍّ الْأَعْلَى  
جَمِيعًا عَنِ الْمُعْتَمِرِ بْنِ سُلَيْمَانَ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ مُعَاذٍ)  
حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ أَبِي عُثْمَانَ وَوَحْدَانَ  
الْيَصْنَعِ عَنْ عُبَيْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي يَكْرِ قَالَ كُنَّا مَعَ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثِينَ وَمِائَةً  
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ مَعَ أَحَدٍ  
مِنْكُمْ طَعَامٌ قَالُوا لَا مَعَ رَجُلٍ صَاعٌ مِنْ طَعَامٍ  
أَوْ خَوْفٌ فَعَجِنَ ثَقْبًا جَاءَ رَجُلٌ مُشْرِكٌ مُشْعَانٌ  
طَوِيلٌ بَعِثَ يَسْأَلُهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ



کہتے ہیں کہ بخدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ایک سو تیس آدمیوں میں سے ہر شخص کو اس کلمی سے ایک حصہ دیا، جو شخص موجود تھا اس کو حصہ دے دیا اور جو موجود نہیں تھا اس کا حصہ رکھ دیا گیا آپ نے وہ گوشت دو پیالوں میں ڈالا اور ہم سب اس میں سے کھایا اور سیر ہو گئے، ان پیالوں میں کھانا پھر بھی بچ گیا میں نے اس کو اونٹ پر رکھ دیا یا جس طرح راوی نے بیان کیا۔

وَسَلَّمَ أَبِيعَ أَمْ عَصِيَّةٌ أَوْ قَالَ أَمْ هِبَةَ قَالَ لَا  
بَدُ بَيْعٌ قَدْ شَرَى مِنْهُ شَاةٌ فَصْنَعَتْ وَأَمَرَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَوَادِ الْبَطْنِ  
أَنْ يُشَوَّى قَالَ وَآيَهُمُ اللَّهُ مَا مِنَ الشَّلَاتَيْنِ وَ  
مَا شِئَةِ الْإِحْزَالَةِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
حُزَّةٌ حُزَّةٌ مِنْ سَوَادِ بَطْنِهَا إِنْ كَانَ شَاةٌ هَذَا  
أَعْطَاهُ وَإِنْ كَانَ غَائِبًا خِيَا لَهُ قَالَ وَجَعَلَ  
قَصْعَتَيْنِ فَأَكَلْنَا مِنْهُمَا أَجْمَعُونَ وَشَبِعْنَا  
وَفَضَلَ فِي الْقَصْعَتَيْنِ فَحَمَلْتُهُ عَلَى الْبَعِيرِ  
أَوْ كَمَا قَالَ -

۵۲۴۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ الْعَبْرِيُّ  
وَحَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبَكْرِيُّ وَأَبُو وَهْبٍ وَهَمْدُ بْنُ عَبْدِ  
الْأَعْلَى الْقَيْسِيُّ كُلُّهُمْ عَنِ الْمُعْتَمِرِ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ  
مُعَاذٍ حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ قَالَ أَبِي  
حَدَّثَنَا أَبُو عُثْمَانَ أَنَّهُ حَدَّثَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي  
بَكْرٍ أَنَّ أَصْحَابَ الصُّفَّةِ كَانُوا نَاسًا فَقَرَأَتْ وَارَتْ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَرَّةً مِنْ كَانَ  
عِنْدَهُ طَعَامٌ أَثْنَيْنِ فَلْيَدْ هَبْ بِثَلَاثَةٍ وَمَنْ  
كَانَ عِنْدَهُ طَعَامٌ أَرْبَعَةٍ فَلْيَدْ هَبْ بِخَامِسٍ  
يَسَاءُ دِينٌ أَوْ كَمَا قَالَ وَإِنْ أَبَا بَكْرٍ جَاءَ بِثَلَاثَةٍ  
وَالطَّلَقُ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَشْرَةٍ  
أَوْ أَبُو بَكْرٍ بِثَلَاثَةٍ قَالَ فَهُوَ وَأَنَا وَأَبِي وَأُمِّي وَلَا  
أَدْرِي هَلْ قَالَ وَأُمْرَاتِي وَخَادِمٌ بَيْنَ بَيْتِنَا  
وَبَيْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ وَإِنْ أَبَا بَكْرٍ تَعَشَّى عِنْدَ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لَيْثَ حَتَّى صَلَّيْتَ  
الرُّعُشَاءُ ثُمَّ رَجِعَ فَلَيْثَ حَتَّى تَعَسَّ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ بَعْدَ مَا مَضَى  
مِنَ اللَّيْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ قَالَتْ لَهُ أُمْرَاتُهُ مَا  
جَبَسَتْ عَنْ أَضْيَافِكَ أَوْ قَالَتْ ضَيْفُكَ

حضرت عبدالرحمان بن ابی بکر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ اصحاب صفہ فقرا و لوگ تھے، ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے ارشاد فرمایا: جس شخص کے پاس دو آدمیوں کا کھانا ہو  
وہ (ان میں سے) تیسرے کو لے جائے اور جس کے پاس چار کا کھانا  
ہو وہ پانچویں کو لے جائے یا چھٹے کو بھی لے جائے، حضرت  
ابوبکرؓ نے لے گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دس کو لے  
گئے، حضرت ابوبکرؓ تین کو لائے تھے، حضرت عبدالرحمانؓ نے کہا  
(رکھیں) میں میرے والد (یعنی حضرت ابوبکرؓ) اور میری والدہ عتیقہؓ  
راوی کہتے ہیں مجھے یاد نہیں شاید انھوں نے کہا تھا اور میری بیوی  
عتیقہؓ اور ایک خادم تھا جو میرے اور حضرت ابوبکرؓ کے گھر مشترک تھا،  
حضرت ابوبکرؓ شام کا کھانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ  
کھاتے تھے، پھر آپ کے پاس ٹھہرتے تھے کہ عشاء کی نائز پڑھ لی  
جاتی، پھر واپس لوٹتے، پھر آپ کے پاس ٹھہرتے، حتیٰ کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جیند آگیتی، پھر جب رات کا اتنا حصہ گذر  
گیا جتنا اللہ کر منظور تھا تب حضرت ابوبکرؓ گھر آئے، حضرت ابوبکرؓ  
سے ان کی بیوی نے کہا: آپ اپنے مہاترن کو چھوڑ کر کہاں رہ گئے  
تھے، حضرت ابوبکرؓ نے کہا: کیا تم نے ان کو کھانا نہیں کھلایا؟  
بیوی نے کہا: انھوں نے آپ کے بغیر کھانے سے انکار کر دیا،  
ان کے سامنے کھانا پیش کیا گیا مگر وہ نہیں مانے، حضرت عبدالرحمانؓ

قَالَ اَوْ مَا عَشَيْتُمْهُمْ قَالَتْ اَبُو اَحْسَى تَجِيءُ  
قَدْ عَرَضُوا عَلَيَّ فَقُلْتُ هُوَ قَالَ فَاَنْتَ هَبْتِ  
اَنَا فَاَخْتَبَاْتُ وَقَالَ يَا غَنُثْرُ قَجَدَ عَ وَسَبَّ  
وَقَالَ كُلُوا الْاَهْنِيئًا وَقَالَ وَاللّٰهِ لَا اَطْعَمُهُ  
اَبَدًا قَالَ فَاَيُّهُمُ اللّٰهُ مَا كُنَّا نَأْخُذُ مِنْ لُقْمَةٍ  
اِلَّا رُبَا مِنْ اَسْفَلِهَا اَكْثَرُ مِنْهَا قَالَ حَتّٰى  
شَبِعْنَا وَصَارَتْ اَكْثَرُ مِنَّا كَانَتْ قَبْلَ ذَلِكَ  
فَنَظَرَا لَيْهَ اَبُو بَكْرٍ قَا اَذَا هِيَ كَمَا هِيَ اَوْ اَكْثَرُ  
قَالَ لَا مَرَأَتِهِ يَا اُخْتُ بَنِي فِرَاسٍ مَا هَذَا  
قَالَتْ لَا وَقَدْ عَيْنِي لَيْهِيَ اِلَّا اَكْثَرُ مِنْهَا  
قَبْلَ ذَلِكَ بَثَلَتْ مَرَارٍ قَالَ فَاَكَلْ مِنْهَا  
اَبُو بَكْرٍ وَقَالَ اِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ  
يَعْنِي يَمِينَهُ ثُمَّ اَكَلْ مِنْهَا لُقْمَةً ثُمَّ حَمَلَهَا  
اِلَى رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاصْبَحَتْ  
عِنْدَهُ قَالَ وَكَانَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمٍ عَقْدُ  
قَمَضَى الْاَجَلُ فَعَرَفْنَا اِثْنَا عَشَرَ رَجُلًا مَعَ  
كُلِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ اَتَا سِىَ اللّٰهُ اَعْلَمُ كَوْمَهُ كُلِّ  
رَجُلٍ اِلَّا اَنَّهُ يَعْثُ مَعَهُمْ فَاَكَلُوا مِنْهَا  
اَجْتَمَعُونَ اَوْ كَمَا قَالَ -

۵۲۴۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
سَالِمُ بْنُ نُوحٍ الْعَطَّارُ عَنِ الْجَرِيرِيِّ عَنْ اَبِي  
عُمَرَ عَنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ اَبِي بَكْرٍ قَالَ  
قَالَ عَلَيْنَا اَصْيَافٌ لَنَا قَالَ وَكَانَ اَبِي يَتَحَدَّثُ  
اِلَى رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ اللَّيْلِ  
قَالَ فَاَنْطَلَقَ وَقَالَ يَا عَيْدُ الرَّحْمَنِ اَنْفَرُغُ  
مِنْ اَصْيَافِكَ قَالَ فَلَمَّا اَمْسَيْتُ جِئْنَا بِقَرَاهِمُ  
قَالَ قَا بَوَا فَاَقَالُوا اَحْسَى يَحْيٰ اَبُو مَزْلِيَا يَطْعَمُ  
مَعَنَا قَالَ فَقُلْتُ لَهُمْ اِنَّهُ رَجُلٌ حَيٌّ وَاَنْتُمْ  
اَنْ كُمْ تَفْعَلُوا اَخْفَتُ اَنْ يُصِيبَنِي مِنْهُ اَذَى

کہتے ہیں میں (ڈرسے) بھاگ کر چھپ گیا۔ حضرت ابو بکر نے کہا  
او بابل! اللہ تیری ناک کاٹ ڈالے اور مجھے برا بھلا کہنے لگے  
اور مہانوں سے کہا کھانا کھاؤ، اللہ کرے تمہارے لیے یہ کھانا  
خوش گوار نہ ہو، اور فرمایا بخدا میں یہ کھانا اب کبھی بھی نہیں  
کھاؤں گا! حضرت عبدالرحمان کہتے ہیں کہ بخدا ہم جو لقمہ بھی اٹھاتے  
تھے، نیچے سے اور نکل آتا تھا، اور کھانا پہلے سے زیادہ ہوجاتا  
تھا، حتیٰ کہ ہم سیر ہو گئے اور وہ کھانا پہلے سے زیادہ ہو گیا، حضرت  
ابو بکر نے جب کھانے کو دیکھا تو وہ پہلے جتنا بلکہ اس سے زیادہ  
تھا، حضرت ابو بکر نے اپنی بیوی سے کہا اسے غور فراس کی بہن!  
یہ کیا ہے؟ انھوں نے کہا میری آنکھوں کی ٹھنڈک کی قسم! یہ  
کھانا تو پہلے سے تین گنا زیادہ ہے! پھر حضرت ابو بکر نے  
اس کھانے میں سے کھایا اور کہا ان کا وہ قسم کھانا محض شیطان  
فل تھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وہ کھانا لے  
گئے، آپ کے پاس صبح تک وہ کھانا رہا، ان دنوں ہمارا ایک  
قوم سے سادہ تھا اور اب وہ مدت ختم ہو چکی تھی، رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے بارہ افسر مقرر کیے اور ہر افسر کے ساتھ  
ایک جماعت تھی، اللہ جانے ان کی کتنی تعداد تھی، آپ نے وہ کھانا  
ان کے پاس بھیج دیا اور ان سب نے وہ کھانا کھایا۔

حضرت عبدالرحمان بن ابی بکر رضی اللہ عنہما بیان کرتے  
ہیں کہ ہمارے گھر کچھ مہمان آئے اور میرے والد رات کو رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھ کر باتیں کرتے رہتے تھے،  
وہ چلے گئے اور مجھ سے فرمایا: اسے عبدالرحمان! تم اپنے مہانوں  
کا خدمت کرنا، جب شام ہوئی تو ہم نے ان کے سامنے کھانا پیش  
کیا، انھوں نے کہا جب تک گھر واسے ہمارے ساتھ کھانا نہیں  
کھائیں گے ہم کھانا نہیں کھائیں گے، میں نے کہا وہ (میرے ابو) بہت تیز  
مزاج آدمی ہیں، اگر تم نے کھانا نہیں کھایا تو مجھے خدشہ ہے کہ مجھے  
ان کی ڈانٹ سننی پڑے گی، لیکن وہ نہیں مانے، جب حضرت  
ابو بکر آئے تو سب سے پہلے انھوں نے مہانوں کے متعلق پوچھا

عبدالرحمان

قَالَ قَابُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ يَبْدَأُ بِشَيْءٍ أَوَّلَ مِنْهُمْ  
فَقَالَ اقْرَعُوهُمْ مِنْ أَضْيَا فِكُمْ قَالَ قَالُوا لَا وَاللَّهِ  
مَا قَرَعْنَا قَالَ أَلَوْ أَمْرُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ وَ  
تَنَحَّيْتُ عَنْهُ فَقَالَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ قَالَ  
فَتَنَحَّيْتُ عَنْهُ فَقَالَ يَا غَنَّثُ أَقْسَمْتُ عَلَيْكَ  
إِنْ كُنْتُ تَسْمَعُ صَوْتِي إِرَاجَيْتَ قَالَ فَيَحْتُ  
فَقُلْتُ وَاللَّهِ مَا لِي ذَنْبٌ هُوَ لَآءِ أَضْيَا فِكْ  
فَسَاهُمْ قَدْ تَبَيَّنَ بُوَ بَقَرَاهُمْ قَابُوا أَنْ يَطْعَمُوا  
حَتَّى نَحْيَ قَالَ فَقَالَ مَا لَكُمْ أَنْ لَا تَقْبَلُوا عَنَّا  
قِرَاكُمُ قَالَ فَقَالَ أَبُو يَكْرِ قَوْلَ اللَّهِ لَا أَطْعَمُهُ  
إِلَّيْلَةً قَالَ فَقَالُوا قَوْلَ اللَّهِ لَا نَطْعَمُهُ حَتَّى  
نَطْعَمُهُ قَالَ فَمَا آيَةُ كَالشَّرِّ كَاللَّيْلَةِ قَطُّ  
وَيَلَكُمْ مَا لَكُمْ أَنْ لَا تَقْبَلُوا عَنَّا قِرَاكُمُ قَالَ  
ثُمَّ قَالَ أَمَّا الْأُولَى فَمِنْ الشَّيْطَانِ هَلُمُّوا قِرَاكُمُ  
قَالَ فَبِحَيٍّ يَا لَطْعَامٍ قَسَمِي قَا كُلِّ وَ أَكَلُوا قَالَ  
فَلَمَّا أَصْبَحَ عَدَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مَرْسُولَ اللَّهِ  
بَرُّوا وَ حَيِّتُ قَالَ أَخْبِرْهُ فَقَالَ يَلُ  
أَنْتَ أَبَرُّهُمْ وَ أَخْبِرْهُمْ قَالَ وَلَهُ  
تَبْلُغُنِي كَفَّارَةً

کیا تم مہمانوں کو کھلا کر فارغ ہو گئے، مگر والوں نے کہا بخدا ابھی ہم فارغ نہیں  
ہوئے حضرت ابوبکر نے کہا کیا میں نے عبدالرحمان کو اس کے متعلق نہیں کہا  
تھا؟ حضرت عبدالرحمان نے کہا میں ایک طرف مٹ گیا، انہوں نے آواز دی  
اے عبدالرحمان! میں کھسک گیا پھر انہوں نے کہا اے یہ قوت! میں گھے  
نہم دیتا ہوں کہ اگر تو میری آواز سن رہا ہے تو آجا، حضرت عبدالرحمان نے کہا  
میں آگیا اور میں نے کہا بخدا میرا کوئی قصور نہیں ہے یہ آپ کے مہمان موجود ہیں  
ان سے پوچھ لیجئے میں ان کے پاس کھانا لایا تھا، انہوں نے آپ کے بغیر کھانے  
سے انکار کر دیا، حضرت ابوبکر نے ان سے کہا، کیا سبب ہے تم نے ہمارا  
پیش کیا ہوا کھانا کیوں نہیں کھایا؟ حضرت ابوبکر نے کہا خدا کی قسم میں آج  
رات کھانا نہیں کھاؤں گا! مہمانوں نے کہا بخدا تم بھی آپ کے بغیر کھانا نہیں  
کھائیں گے، حضرت ابوبکر نے کہا آج سے بدتر رات میں نے کبھی نہیں دیکھی تم تو گن پرستی  
ہے تم لوگ ہماری دعوت کیوں نہیں قبول کرتے؟ پھر حضرت ابوبکر نے کہا میرا قسم کھانا  
شیطان کا کام تھا، چلو کھانا لاؤ، حضرت عبدالرحمان نے کہا پھر  
کھانا لایا گیا حضرت ابوبکر نے بسم اللہ پڑھ کر کھانا کھانا کھانا اور  
مہمانوں نے بھی کھایا، صبح کر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ وسلم  
کے پاس گئے، اور کہا یا رسول اللہ! مہمانوں کی قسم تو پوری ہو گئی  
اور میری قسم پوری نہیں ہوئی، پھر حضرت ابوبکر نے پورا واقعہ سنایا  
حضور نے فرمایا: نہیں تمہاری قسم سب سے زیادہ پوری ہوئی  
اس قسم سب سے بہتر ہو، حضرت عبدالرحمان نے کہا مجھے یہ پتا نہیں  
کہ حضرت ابوبکر نے اس قسم کا کفارہ دیا تھا یا نہیں!

اپنے آپ اور بچوں کو بھوکا رکھ کر مہمانوں کو کھانا کھلانا

حدیث نمبر ۵۲۴۲ میں یہ ذکر ہے کہ ایک انصاری صحابی

کے لیے کھانا تھا، انہوں نے بچوں کو بھوکا رکھا اور چراغ بجھا کر مہمان کو کھانا کھلایا تو ان کا مدح میں قرآن مجید کی یہ آیت نازل  
ہوئی: وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ (حشر: ۹/۵۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور  
آپ کے گھروالے زہدانہ زندگی گزارتے تھے اور بھوک پر صبر کرتے تھے کیونکہ اس مہمان کو کھانا کھلانے کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کی کسی زوجہ کے گھر میں کوئی چیز نہیں تھی، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی شخص کی مہمان نوازی کے لیے قوم کے رئیس کو اقتدار کرنی چاہیے  
اور یہ کہ کسی شخص کی معیبت میں اس کی غم خواری کرنی چاہیے اور مہمان کی تعظیم و ترقیر اور اس کے لیے ایثار کرنا چاہیے، اس حدیث  
میں اس انصاری صحابی اور ان کی بیوی کی بھی نصیحت ہے، نیز انہوں نے چراغ اس لیے بجھایا کہ مہمان پر سمجھے کہ وہ بھی کھانا کھا رہے  
ہیں اس میں حیلہ کرنے کا جواز اور ثبوت ہے، نیز انہوں نے بچوں کو بھوکا رکھا اور بھوکا رکھا تاکہ بچوں کو کھانا کھلانا واجب ہے

جلد سادس

اس پر غم نہ ہو کہ بچوں کو شدید بھوک نہ تھی، ان کے اس ایشار کی اللہ تعالیٰ نے تشریف کی اور ان کے متعلق قرآن مجید میں یہ آیت نازل فرمائی  
 ملاذ کا اس پر اجماع ہے کہ مال دنیاوی مثلاً کھانے وغیرہ میں دوسروں کے لیے ایشار کرنا مستحسن ہے، العتہ عبادات میں دوسروں  
 کے لیے ایشار کرنا جائز نہیں ہے۔

علم دین کے طلباء کا اعزاز اور اکرام اور آداب ضیافت | حدیث نمبر ۵۲۴۸ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص  
 کے پاس دو آدمیوں کا کھانا ہو وہ تیسرا شخص اصحابِ صفہ دیہ رگ دین کے  
 طاہر علم تھے) سے لے جائے اور جس کے پاس چار آدمیوں کا کھانا ہو وہ پانچویں شخص کو لے جائے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اصحابِ صفہ میں سے تین آدمیوں کو حضور علیہ السلام  
 کے بنیر کھانا نہیں کھایا، حضرت ابو بکر اگر حضرت عبدالرحمان پر ناراض ہوئے اور کھانا نہ کھانے کی قسم کھائی، لیکن جب کھانے  
 میں برکت کے آثار دیکھے تو قسم توڑ دی، بعد میں وہ کھانا حضور کی خدمت میں پیش کیا جس کو بڑی تعداد میں لوگوں نے کھایا۔ اس  
 حدیث کے فوائد حسب ذیل ہیں :-

- ۱۔ سربراہ مملکت جب کچھ لوگوں میں فقر و فاقہ کر دیکھے تو ان کی کفالت کو حسب حیثیت، خوشحال لوگوں میں تقسیم کر دے۔
- ۲۔ متعدد علماء نے یہ کہا ہے کہ زکوٰۃ کے علاوہ بھی لوگوں پر مالی حقوق ہیں اور اس حدیث میں ان کی دلیل ہے۔
- ۳۔ جن لوگوں کے پاس دو، تین یا چار آدمیوں کا کھانا تھا، حضور نے انہیں ایک آدمی لے جانے کا حکم دیا، اور جن کے ان زیادہ آدمیوں  
 کا کھانا تھا انہیں مملکت نہیں کیا، اس میں کثیر العیال لوگوں کی رعایت ہے۔
- ۴۔ جس زمانہ کا یہ ذکر ہے وہ تلخی کا دور تھا اس لیے خوش حال لوگوں پر فاقہ زدہ لوگوں کی غم گساری کرنا واجب تھا۔
- ۵۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر شخص کو ایک مہمان لے جانے کا حکم دیا تاکہ کسی شخص پر مہمان نوازی بار غاطہ نہ ہو۔
- ۶۔ اگر مہمان زیادہ ہوں تو ایشار اور قربانی سے کام لینا چاہیے جس طرح حضور ابو بکر اپنے ساتھ تین مہمانوں کو لے گئے۔
- ۷۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو دوسری مہمت کرتے تھے (کیونکہ آپ اپنے ساتھ دس اصحابِ صفہ کو لے گئے تھے) اور انہیں  
 امر پر عمل کرتے تھے۔
- ۸۔ جب گھر میں مہمان کی ضیافت کرنے والے موجود ہوں تو میزبان کا نہیں یا کسی اور کے ان کھانا کھانے کا جواز۔
- ۹۔ اولاد اور گھر والوں پر لازم ہے کہ وہ صاحب خانہ کے مہمان کی تعظیم و تکریم اور ضیافت کریں۔
- ۱۰۔ جس کھانے میں برکت کے آثار ظاہر ہوئے ہوں اس کو کھانے کا جواز، سودہ کھانا سب نے کھایا۔
- ۱۱۔ مہمانوں کو چاہیے کہ وہ صاحب خانہ کا اعتراف کریں اور اس کے بغیر کھانا نہ کھائیں۔
- ۱۲۔ جس چیز میں برکت ظاہر ہوئی ہو اسے اپنی فضل کو ہدیہ کرنے کا جواز، جس طرح حضرت ابو بکر وہ کھانا لے کر حضور کے پاس گئے۔
- ۱۳۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات کا کسی اور کے ہاتھ پر ظہور، کیونکہ کھانے کا بڑا ہانا دراصل حنظل کا معجزہ تھا جو حضرت ابو بکر کے  
 ان ظاہر ہوا۔
- ۱۴۔ حضرت ابو بکر کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت، دن اور رات کے اکثر و بیشتر وقت کا حضور کے پاس گونا گونا، اور اپنے  
 گھر والوں اور مہمانوں پر حضور کو ترجیح دینے کا بیان۔
- ۱۵۔ حضرت ابو بکر صدیق کی کرامت سے کھانے کا بڑا ہانا۔



• اولیاد اللہ کی کرامات کا ثبوت، اور یہی اہل سنت و جماعت کا مذہب ہے۔

• لشکر کے امیروں کے انتساب کا بیان۔

• اولاد کا والد کی ڈانٹ کے ڈر سے چھپ جانا، جس طرح حضرت عبدالرحمن چھپ گئے تھے۔

• اولاد کو ان کے قصور پر، بے وقوف، نالائق اور ہتھاری ناک کٹ جائے وغیرہ کلمات کے ساتھ ڈانٹنے کا جواز۔

• عذر کی بناء پر جماعت کو ترک کرنا، کیونکہ عشاء کی نماز کے وقت حضرت عبدالرحمان اور جہان گھر پر تھے۔

• بیوی کو نام لے کر پکارنا، حضرت ابو بکر نے اپنی بیوی سے کہا: اے بنو فراس کی بہن۔

• تعظیم اور محبت کی بناء پر غیر اللہ کی قسم کھانا، حضرت ابو بکر کی بیوی نے حضرت ابو بکر سے کہا میری آنکھوں کی ٹھنڈک کی قسم۔

• مہمانوں کا دل خوش کرنے اور ان کی تعظیم و تکریم کی خاطر میزبان کا مشقت برداشت کرنا، جس طرح حضرت عبدالرحمن نے

حضرت ابو بکر کی ڈانٹ سنی اور حضرت ابو بکر نے قسم توڑ کر مہمانوں کے ساتھ کھانا کھایا۔

• صبح کے لیے کھانا بچا کر رکھنا، کیونکہ حضرت ابو بکر وہ کھانا صبح کو حضور کے پاس لے گئے تھے۔

• میزبان کی غیر موجودگی میں مہمانوں کے کھانا کھانے کا جواز، کیونکہ حضرت ابو بکر اس بات پر ناراض ہوئے کہ مہمانوں نے کھانا

کیوں نہیں کھایا۔

• عشاء کی نماز کے بعد اپنے اہل و عیال اور مہمانوں سے باتیں کرنے کا جواز، البتہ اتنی دیر تک جاگنا مکروہ ہے جس سے صبح

کی نماز قضاء ہو جانے کا اندیشہ ہو۔

• دین کے طالب علم خواہ مسکین اور فقیر ہوں ان کی تعظیم و تکریم کا بیان، کیونکہ اصحاب صفہ دین کے طالب علم تھے۔

طعام کی کمی کے باوجود مہمان توازی کرنا

بَابُ فَضِيلَةِ الْمُوَاسَاةِ فِي الطَّعَامِ الْقَلِيلِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دو آدمیوں کا کھانا تین آدمیوں کے لیے کافی ہوتا ہے اور تین کا کھانا چار کے لیے کافی ہوتا ہے۔

۵۲۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْدَجِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ اللَّهَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامُ الْإِثْنَيْنِ كَافِي الثَّلَاثَةِ وَطَعَامُ الثَّلَاثَةِ كَافِي الْأَرْبَعَةِ۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک آدمی کا کھانا دو آدمیوں کے لیے کافی ہوتا ہے اور دو کا کھانا چار کے لیے کافی ہوتا ہے اور چار کا کھانا آٹھ کے لیے کافی ہوتا ہے اور آٹھ کی روایت میں سماعت کا لفظ نہیں ہے۔

۵۲۵۱۔ حَدَّثَنَا سُحُبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ سَمِعَ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ طَعَامُ الْوَاحِدِ يَكْفِي الْإِثْنَيْنِ وَطَعَامُ الْإِثْنَيْنِ يَكْفِي الْأَرْبَعَةَ وَطَعَامُ الْأَرْبَعَةِ يَكْفِي الثَّمَانِيَةَ وَفِي رِوَايَةٍ

محدث سادس



إِسْحَاقَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لَمْ يَدْكُرْ سَمْعَتْ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی  
کی مثل روایت کی ہے۔

۵۲۵۱ - حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا  
سُفْيَانُ بْنُ وَحْدَةَ ثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُسْتَنِي حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ  
جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ  
حَدِيثِ ابْنِ جُرَيْجٍ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک آدمی کا کھانا دو آدمیوں کے لیے  
کافی ہوتا ہے اور دو کا کھانا چار کے لیے کافی ہوتا ہے۔

۵۲۵۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ  
أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ  
قَالَ أَبُو بَكْرٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا قَالَ الْاُخْرَانِ  
أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ  
عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ طَعَامُ الْوَاحِدِ يَكْفِي الْاِثْنَيْنِ وَطَعَامُ  
الْاِثْنَيْنِ يَكْفِي الْارْبَعَةِ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا: ایک آدمی کا کھانا دو آدمیوں کے لیے کافی ہوتا  
ہے اور دو کا کھانا چار کے لیے کافی ہوتا ہے اور چار کا کھانا آٹھ  
کے لیے کافی ہوتا ہے۔

۵۲۵۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعُمَرَانُ  
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ  
عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ طَعَامُ الرَّجُلِ يَكْفِي رَجُلَيْنِ  
وَطَعَامُ رَجُلَيْنِ يَكْفِي أَرْبَعَةً وَطَعَامُ أَرْبَعَةٍ  
يَكْفِي ثَمَانِيَةَ -

نوٹ: ان حدیثوں میں یہ بیان ہے کہ عوام طعام کم ہو پھر میں ایک دوسرے کی غم خواری کرنی چاہیے۔ بعض حدیثوں میں ہے کہ  
دو آدمیوں کا طعام تین کے لیے کافی ہوتا ہے اور بعض میں ہے کہ دو کا طعام چار کے لیے کافی ہوتا ہے، حاصل یہ کفایت کے  
مختلف درجات ہیں، اعلیٰ درجہ کی کفایت دو آدمیوں کے طعام کا چار کے لیے کافی ہونا اور اس سے کم درجہ کی کفایت دو آدمیوں  
کے طعام کا تین کے لیے کافی ہونا ہے، کفایت سے مراد یہ ہے کہ رتی حیات برقرار رکھنے کے لیے کھانا اور نفس قننا حاصل کرنے  
کے لیے کھانا، یعنی بہن طعام سے جو آدمی پیٹ بھر کر اور سیر ہو کر کھا سکتے ہوں اس طعام کو تین یا چار آدمی کھا کر اپنی رتی حیات  
تمام کر سکتے ہیں۔

مومن کا ایک آنت میں اور کافر کا سات آنتوں  
میں کھاتا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کافر سات آنتوں میں کھاتا ہے  
اور مومن ایک آنت میں کھاتا ہے۔

حضرت ابن عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی  
مثل روایت کی ہے۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے  
ایک مسکین کو دیکھا، انہوں نے اس کے سامنے کھانا رکھا، وہ  
شخص بہت زیادہ کھا رہا تھا، حضرت ابن عمر نے فرمایا یہ شخص میرے  
پاس نہ آئے، کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ  
فرماتے ہوئے سنا ہے کہ کافر سات آنتوں میں کھاتا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن ایک آنت میں کھاتا ہے  
اور کافر سات آنتوں میں کھاتا ہے۔

بَابُ الْمُؤْمِنِ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ  
وَالْكَافِرِ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ  
۵۲۵۵ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ  
الْمُسْتَنِي وَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا أَخْبَرَنَا  
يَحْيَى (وَهُوَ الْقَطَّانُ) عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي  
تَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ الْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ  
وَالْمُؤْمِنُ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ -

۵۲۵۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
تَمِيمٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي  
شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ قَالَا  
حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا ثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ  
وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ عُبَيْدِ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا  
مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ كِلَاهُمَا عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ  
عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۵۲۵۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ خَلَّادٍ وَابْنُ هِلَالٍ  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ وَاقِدِ  
ابْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ سَمِعَ تَافِعًا قَالَ رَأَى  
ابْنَ عُمَرَ مَسْكِينًا فَجَعَلَ يَضَعُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَ  
يَضَعُ بَيْنَ يَدَيْهِ قَالَ فَجَعَلَ يَأْكُلُ كُلُّ أَكْلًا  
كَثِيرًا قَالَ فَقَالَ لَا يَدْخُلُ هَذَا عَلَى قَائِي  
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
إِنَّ الْكَافِرَ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ

۵۲۵۸ - حَدَّثَنَا ثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُسْتَنِي حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ  
جَابِرٍ وَابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ الْمُؤْمِنُ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ  
وَالْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی ہے، اس روایت میں حضرت ابن عمر کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن ایک آنت میں کھاتا ہے اور کافرات آنتوں میں کھاتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک مہمان آیا، وہ شخص کافر تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے ایک بکری کا دودھ دیا، اس نے وہ دودھ پی لیا، پھر دوسری بکری کا دودھ دے دینے کا حکم دیا، اس نے اس کو بھی پی لیا، حتیٰ کہ اس نے اسی طرح سات بکریوں کا دودھ پی لیا، پھر صبح کو وہ اسلام لے آیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے ایک بکری کا دودھ دے دینے کا حکم دیا، اس نے وہ دودھ پی لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر دوسری بکری کا دودھ دے دینے کا حکم دیا، وہ اس کا سارا دودھ نہ پی سکا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمان ایک آنت میں پیتا ہے اور کافرات آنتوں میں پیتا ہے۔

فتاویٰ رضویہ نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد اس معین کافر کے بارے میں تھا، ایک قول یہ ہے کہ آپ نے یہ بطور تشبیل بیان فرمایا ہے، ایک قول یہ ہے کہ آپ کی مراد یہ ہے کہ مومن درمیانہ آدمی سے کھاتا ہے، ایک قول یہ ہے کہ مومن کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھتا ہے، اس لیے اس کے کھانے میں شیطان شریک نہیں ہوتا اور کافر بسم اللہ نہیں پڑھتا اس لیے اس کے کھانے میں شیطان شریک ہو جاتا ہے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ حکم بعض مومنوں اور بعض کافروں کے بارے میں

جلد سادس

میں ہو ایک قول یہ ہے کہ سات آنٹوں سے مراد کافر کی سات صفات ہیں، حرص، لالچ، لمبی امید، طمع، بد خلقی، حسد اور موٹاپا، ایک قول یہ ہے کہ مؤمن سے مراد مؤمن کامل ہے جو شہوات سے مجتنب ہو اور سد رقی کے لیے کھاتا ہو، اور مختار قول یہ ہے کہ بعض مسلمان ایک آنٹ میں کھاتے ہیں، اور اکثر کفار سات آنٹوں میں کھاتے ہیں۔

علماء نے کہا ہے کہ اس حدیث سے مقصود یہ ہے کہ دنیا سے کم حصہ لیا جائے اور قلیل مقدار پر قناعت کی جائے اور انسان کے محاسن اخلاق سے یہ چیز ہے کہ وہ کم کھاتا ہو، حضرت ابن عمر نے بسیار خور کو اپنے دل آنے سے اس لیے منع فرمایا تھا کہ اس کی پھسلت کفار کے مشابہ تھی، اور آخری حدیث میں جس شخص کا ذکر ہے کہ وہ سات بکریوں کا دودھ پی گیا اور اسلام لانے کے بعد صرف ایک بکری کا دودھ پی سکا، اس کا نام تمامہ بن اثال تھا، ایک قول یہ ہے کہ اس کا نام جہجہ غفاری تھا اور ایک قول یہ ہے کہ اس کا نام نضرہ بن ابی نضرہ غفاری تھا۔

### کھانے میں عیب نہ مرکالنا

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کسی کھانے کا عیب نہیں مرکالا، اگر کوئی چیز آپ کو پسند آتی تو آپ اس کو کھا لیتے اور اگر ناپسند ہوتی تو اس کو ترک کر دیتے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی کھانے میں کبھی عیب نہ نکالتے نہیں دیکھا، اگر آپ کو کبھی کوئی کھانا اچھا لگتا تو اس کو کھا لیتے اور اچھا نہ لگتا تو اس کو ترک کر دیتے۔

### بَابُ لَا يَعْيبُ الطَّعَامُ !

۵۲۶۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِسْرَاهِيْمَ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا وَقَالَ الْاُخْرَانِ اخْبِرْنَا جَرِيرٌ عَنِ الْاَعْمَشِ عَنْ اَبِي حَازِمٍ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَا عَابَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا قَطُّ كَانَ اِذَا اشْتَهَى شَيْئًا اَكَلَهُ وَارِنْ كَرِهَهُ تَرَكَهُ۔

۵۲۶۴۔ وَحَدَّثَنَا اَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ الْاَعْمَشُ بِهَذَا الْاِسْنَادِ مِثْلَهُ۔

۵۲۶۵۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ اخْبِرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَعَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرِو وَعُمَرُ بْنُ سَعْدٍ ابْنُ دَاوُدَ الْحَفَرِيُّ كُلُّهُ عَنْ سُفْيَانَ عَنِ الْاَعْمَشِ بِهَذَا الْاِسْنَادِ نَحْوَهُ۔

۵۲۶۶۔ حَدَّثَنَا ابْنُ بَكْرٍ عَنْ اَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَعَمْرُو بْنُ الْقَادِرِ وَالْفَقْدُ الرَّبِيُّ كُرَيْبٍ قَالُوا اخْبِرْنَا ابْنُ مَعَادٍ يَهُدَى حَدَّثَنَا الْاَعْمَشُ عَنْ اَبِي يَحْيَى مَوْلَى اَبِي جَعْدَةَ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَابَ طَعَامًا قَطُّ كَانَ اِذَا اشْتَهَاهُ اَكَلَهُ

وَأَنَّ لَمْ يَشْتَرِهْ سَكَتَ -

۵۲۶۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ  
الْمُسْتَنِي قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الرَّعْمَشِ  
عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
سے اس کی مثل روایت کی۔

تاکھانے کے آداب میں سے یہ ہے کہ کھانے کا عیب نہ بیان کیا جائے، یہ کہنا کہ کھانے میں نمک کم ہے یا زیادہ ہے  
یا اس میں شور یا پلاسٹ ہے یا گاڑھا ہے یہ بھی کھانے کا عیب بیان کرنا ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لہسن کے متعلق فرمایا یہ شجر حبیشہ  
نہے، یہ کھانے کا عیب نہیں ہے، آپ کا یہ ارشاد کچے لہسن کے متعلق ہے۔





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
تَحْمِداً وَنُصْلًا وَنَسْلَمَ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

# کتاب اللباس والزینۃ

علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

لباس کا لغوی معنی

لَبَسَ الثَّوْبَ کا معنی کپڑا پہننا یا پہنانا ہے اس کا مصدر لبس ہے اور لباس کا لفظ مشہور ہے، اور لبسہ کا معنی کپڑا پہننے کی ایک حالت ہے حدیث صحیح میں لبستین سے ممانعت ہے، یعنی لباس کی دو حالتیں ممنوع ہیں، جو کپڑا کثرت استعمال کی وجہ سے بہت پرانا ہو جائے اس کو لبیس کہتے ہیں۔ لے

علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

زینت کا لغوی معنی

صحاح میں لکھا ہے کہ جس چیز سے تزین حاصل کیا جائے اس کو زینت کہتے ہیں تہذیب میں ہے کہ ہر وہ چیز جس سے تزین حاصل کیا جائے وہ زینت ہے، کسی چیز کو دوسری چیز سے حسین بنانا زینت ہے، خواہ لباس سے حسین بنایا جائے، زلیزات سے بامینت کذائی سے، ایک قول یہ ہے کہ ظاہری حسن و جمال اور رونق کو زینت کہتے ہیں امام راعی نے کہا ہے کہ زینت حقیقت میں اس چیز کو کہتے ہیں جس کی وجہ سے دنیا اور آخرت کا کوئی حال معیوب نہ ہو، لیکن جس چیز میں کسی وجہ سے حسن ہو اور دوسری وجہ سے قبح ہو تو وہ علی الاطلاق یا حقیقی و مینت نہیں ہے، زینت کی تین قسمیں ہیں: زینت نفسیہ جیسے علم اور اچھے اعتقادات، زینت بدنیہ جیسے قوت، طویل قامت اور اچھی شکل و صورت اور زینت خارجیہ جیسے مال، عزت اور وجاہت وغیرہ۔ ان سب کی مثالیں قرآن مجید میں مذکور ہیں۔ لے

علامہ راعی نے لکھا ہے:

زینت نفسیہ کی مثال قرآن مجید کی اس آیت میں ہے: حَبِيبُ الْيَكْمَرِ الْاِيْمَانُ وَزَيْنُهُ فِي قُلُوْبِكُمْ (سجرات: ۷۹) "اللہ تعالیٰ نے ایمان کو تمہارے نزدیک محبوب کر دیا اور اس کو تمہارے دلوں میں مزین کر دیا" اور زینت بدنی کی یہ مثال ہے: قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَتِ اللَّهِ الَّتِي اخْرَجَ لَهَا طَيِّبَاتٍ مِنَ الرِّزْقِ (اعراف: ۳۱) آپ کہیے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے جو زینت نکالی ہے اور جو پاکیزہ رزق پیدا کیے ہیں ان کو کس نے حرام کیا ہے؟" کچھ لوگ بیت اللہ میں سنگے طواف کرتے تھے اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی، اور زینت خارجیہ یا زینت دنیاوی کی مثال قرآن مجید کی یہ آیت ہے: فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ (قصص: ۲۸) "تو وہ (قارون) اپنی زینت اور زیبائش میں اپنی قوم کے پاس گیا" مال مرتبہ اور عورتوں وغیرہ کو دنیاوی زینت میں شمار کیا جاتا ہے۔

لے۔ سید محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی مترقی ۱۲۰۵، تاج العروس شرح القاموس ۲۵ ص ۲۳۹-۲۳۸ مطبوعہ المطبعة الخيرية مصر، ۱۳۸۴ھ

لے۔ " تاج العروس شرح القاموس ج ۹، ۲۲۹

جلد سادس

قرآن مجید میں ہے ”زین للناس حب الشهوات من النساء والبنین، والقناطر المقنطرة من الذهب والفضة الخيل المسومة والانعام والحراث (آن عمران ۱۴۳)“ عورتوں، بیٹوں، سونے اور چاندی کے جھنڈے خزانوں (پسندیدہ) گھوڑوں اور مویشیوں اور کھیتوں کی خواہش کی محبت کو لوگوں کے لیے مزین کر دیا گیا ہے۔

### لباس کے متعلق قرآن مجید کی آیات

یٰبَنِی آدَمَ لَا يَفْتِنَكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ الْوَيْكَمَ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوَّاهُمَا (اعراف ۲۷)۔  
اے اولاد آدم! (کہیں) شیطان تم کو فتنہ میں نہ ڈالے جس طرح اس نے تمہارے ماں باپ کو جنت سے نکالا تھا اس نے ان کا لباس اترا دیا تاکہ انہیں ان کی شرم گاہیں دکھائے۔

اس آیت میں یہ بیان ہے کہ لباس کی وضع شرم گاہ کو چھپانے کے لیے ہے۔  
یَعْتَوْنَ فِيهَا مِنَ الْأَسَاوِرِ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ۔ (سج ۲۲/۲۳)  
جنت میں ان کو سونے کے کنگن اور موتی پہنائے جائیں گے اور وہاں ان کا لباس ریشم کا ہوگا۔

اس آیت میں یہ بیان ہے کہ جنت میں ریشم کا لباس پہنایا جائے گا اور سونے کے زیورات پہنائے جائیں گے۔

### زینت کے متعلق قرآن مجید کی آیات

یٰبَنِی آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ۝ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا ۝ (اعراف: ۳۱-۳۲)  
اے اولاد آدم! ہر نماز کے وقت اپنی زینت (یعنی لباس) پہن لیا کرو، ادا کھاؤ اور پیو اور فضول خرچی نہ کرو، بیشک اللہ تعالیٰ فضول خرچی کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا، آپ کہیے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے جو زینت پیدا کی ہے اور جو پاک اور لذیذ چیزیں پیدا کی ہیں ان کو کس نے حرام کیا ہے؟ آپ فرمادیجئے چیزیں ایمان والوں کے لیے ہیں جو دنیا کی زندگی میں (بھی اور) قیامت کے دن ترغاص انہی کیلئے ہیں اسی طرح ہم کہوں کہ بیان کرتے ہیں اتنی ہی علم والوں کیلئے۔

لباس کے متعلق علماء کا مکمل نظریہ: علامہ قرطبی ماکھی لکھتے ہیں: یہ آیات عمدہ اور نفیس کپڑوں کے پہننے پر دلالت کرتی ہیں، عید، جمعہ، لوگوں سے ملاقات اور رشتہ داروں کی ملاقات کے وقت قیامت اور خوبصورت لباس پہننا چاہیے، اہم اہل اہالیہ کہتے ہیں کہ مسلمان جب ایک دوسرے کی زیارت کرتے تھے تو خوبصورت لباس پہنتے تھے، صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب نے مسجد کے دروازے پر ایک ریشمی حکم فروخت کرتے ہوئے دیکھا، انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! اگر آپ جمعہ اور غزوہ کے ملاقات کے وقت پہننے کے لیے یہ حکم خرید لیتے تو اچھا ہوتا! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اس کپڑے کو وہ پہنتا ہے جس کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہوتا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لباس کے خوبصورت ہونے کی بنا پر اس سے منع نہیں فرمایا بلکہ اس کے ریشمی ہونے کی وجہ سے منع فرمایا تھا، حضرت تمیم داری رضی اللہ عنہ

نے ایک ہزار درہم کا ایک جلد خریدا جس کو پہن کر وہ نماز پڑھتے تھے، اور مالک بن دینار عدن کی ایک نہایت قیمتی پوشاک منگا کر پہنتے تھے، امام احمد بن حنبل ایک دینار کا لباس خرید کر پہنتے تھے، یہ حضرات کب قیمتی کپڑوں سے اعراض کر کے موٹے جھوٹے کپڑوں کو ترجیح دینے والے تھے، اور لباس التقویٰ ذرا کم خیر کا معنی معمولی اور گھٹیا کپڑے پہنتا نہیں ہے، ورنہ یہ نفوس قدسیہ لباس التقویٰ کو ترک کرنے والے نہیں تھے، بلکہ یہی لوگ اصحاب علم، ارباب معرفت اور اہل تقویٰ تھے، اور ثاٹ اور گاڑھا پہنتے والے دوسرے لوگ تو فقط اہل دعویٰ ہیں اور ان کے دل تقویٰ سے خالی ہیں، خالد بن شذوب بیان کرتے ہیں کہ میں حسن بھری کے پاس گیا، ان سے فرقد ملنے کے لیے آئے، حسن بھری نے ان کی چادر دیکھ کر کہا اے ام فرقد کے بیٹے! نیکی اس چادر میں نہیں ہے، نیکی سینے میں ہوتی ہے اور اس کی تصدیق عمل سے ہوتی ہے، اسی طرح معروف کرخی کے بھتیجے ابو محمد ابو الحسن کے پاس آئی جبہ پہن کر گئے، ابو الحسن نے ان سے کہا اے ابو محمد آیا تم نے اپنے دل کو صوفی بنایا ہے یا اپنے جسم کو؟ اپنے دل کو صاف رکھو خواہ لباس کسی قسم کا پہنو، علامہ ابو الفرج ابن الجوزی رحمہ اللہ نے کہا: میں معمولی اور پیوند لگا ہوا لباس چار وجہ سے ناپسند کرتا ہوں۔ (۱) یہ سلف صالحین کا لباس نہیں ہے اور سلف صالحین بلا ضرورت لباس میں پیوند نہیں لگاتے تھے۔ (۲) اس قسم کے لباس سے غربت کا اظہار ہوتا ہے، حالانکہ انسان کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے آثار کو ظاہر کرے، (۳) اس قسم کا لباس پہننے سے زہد کا اظہار ہوتا ہے حالانکہ ہمیں زہد کو چھپانے کا حکم دیا گیا ہے، (۴) اس قسم کا لباس عموماً ان لوگوں کا شمار ہے جو ظاہر شریعت سے خارج ہیں اور جو شخص کسی قوم کی مشابہت اختیار کرے اس کا شمار اسی قوم سے ہوتا ہے۔

علامہ طبری نے کہا ہے کہ جس شخص نے بالوں اور اون کے لباس کو سوتی لباس کے حصول کے باوجود ترجیح دی، اس نے خطا کی، اسی طرح اس شخص نے بھی خطا کی جس نے گوشت ترک کر کے دال اور سبزی کھانا شروع کر دی، وہاں اون کے کپڑوں سے یہ مراد ہے کہ بعض لوگ صوفیت کا اظہار کرنے کے لیے اون والی کھال کا لباس بنا لیتے تھے، جس کی ہیئت کڈائی آج کل کے گاڑھے اور ٹاٹ سے بھی زیادہ بدنا ہوتی تھی، آج کل کپڑے کی صنعت بہت ترقی کر چکی ہے اور ان کو متعدد کیہائی مراحل سے گزار کر اس کا نہایت صاف شفاف اور قیمتی لباس تیار کیا جاتا ہے، ایسا لباس اس حکم میں داخل نہیں ہے، سعیدی غفرلہ! بشری حادث سے اون پہننے کے متعلق سوال کیا گیا تو ان کو بڑا لگا اور ان کے چہرے پر ناگواری کے آثار ظاہر ہوئے، انھوں نے کہا شہروں میں اونی کپڑے پہننے سے میرے نزدیک زبردنگی کا اور ریشم اور اون کا مخلوط کپڑا پہنتا بہتر ہے۔

علامہ ابو الفرج نے کہا سلف صالحین متوسط کپڑوں کا لباس پہنتے تھے، بہت قیمتی لباس پہنتے تھے، نہ بہت گھٹیا کپڑے پہنتے تھے، اور جمعہ، عید اور رشتہ داروں سے ملاقات کے وقت بہت عمدہ لباس پہنتے تھے، اور بہت معمولی اور حقیر کپڑے پہنتا فقر اور ہد کے اظہار کے منضمین ہے، اعدیہ ایک طرح سے اللہ تعالیٰ سے شکایت کرنا ہے، اور اس قسم کے لباس سے لباس پہننے والے کی حقیر ہوتی ہے اور یہ تمام باتیں مکروہ اور منوع ہیں۔

اگر کوئی شخص یہ کہے کہ عمدہ لباس پہننا خواہش نفس کی پیروی ہے، اور ہمیں نفسانی خواہشوں سے جہاد کرنے کا حکم دیا ہے نیز اس میں مخلوق کو اپنی زیبائش دکھانا ہے، حالانکہ ہمیں یہ حکم دیا گیا ہے کہ ہمارے تمام افعال اللہ کے لیے ہوں مخلوق کے لیے نہ ہوں، اس کا جواب یہ ہے کہ نفس کی خواہش مذموم نہیں ہے اور نہ مخلوق کے لیے ہر چیز مذموم ہے، اس چیز سے اس وقت ممانعت کی جائے گی جب شریعت نے اس سے منع کیا ہو یا اس کی بلیا و دین اور عبادات میں رباکاری ہو، انسان یہ چاہتا ہے کہ وہ خوبصورت دکھائی دے، اور اس چیز میں شریعت نے اس پر ممانعت نہیں کی، اسی وجہ سے بالوں میں کنگھی کی جاتی ہے اور انٹیمہ دیکھا جاتا ہے

اور حمام درست کیا جاتا ہے اور اندر معمولی کپڑے اور اوپر قیمتی پوشاک پہنی جاتی ہے، اور ان میں سے کوئی چیز مکروہ اور مذموم نہیں ہے اور مکھولی نے حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ روایت بیان کی ہے کہ کچھ صحابہ دروازہ کے باہر حضور کے منتظر تھے، آپ ان سے ملنے کے لیے جانا چاہتے تھے، گھر میں ایک چھانگل میں پانی تھا، آپ پانی میں دیکھ کر اپنی داڑھی اور بالوں کو درست کرتے ہیں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ بھی ایسا کرتے ہیں، آپ نے فرمایا: اے حبیب کوئی شخص اپنے بھائیوں سے ملنے جلتے تو اپنے آپ کو نیار کر کے جائے کیونکہ اللہ تعالیٰ جمیل (خوب رو) ہے اور جمال کو پسند کرتا ہے، اور امام مسلم نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کے دل میں ایک ذرہ کے برابر بھی تکبر، سو وہ جنت میں نہیں جائے گا ایک شخص نے کہا: ایک شخص یہ چاہتا ہے کہ اس کے کپڑے اچھے ہوں اور اس کے جوتے اچھے ہوں، آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ جمیل ہے اور جمال کو پسند کرتا ہے، تکبر حق کا انکار کبر نا اور لوگوں کو حقیر جانتا ہے، اس معنی میں بہ کثرت احادیث ہیں جو صفائی اور حسن و جمال کے حصول پر دلالت کرتی ہیں، حضرت خالد بن مہدیان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کنگھی، اُتینہ، تیل، مسواک اور سرمہ کرنا تو نے کب فراموش کیا ہے، امام ابن سعد نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تبریدی بہت تیل لگاتے تھے، اور پانی سے داڑھی کو درست کرتے تھے، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک سرمہ دانی تھی اور آپ سونے سے قبل ہر آنکھ میں تین بار سرمہ لگاتے تھے۔

امام نازی شافعی لکھتے ہیں:

اس آیت میں زینت کی تفسیر میں دو قول ہیں:

لباس کے متعلق علماء رشافعیہ کا نظریہ

(۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور اکثر مفسرین کا قول یہ ہے کہ زینت سے مراد لباس ہے جس سے انسان اپنی شرگاہ کو چھپا سکے۔

(۲) زینت سے مراد عام ہے اور اس میں زینت کی تمام اقسام شامل ہیں، اس میں بدن کو صاف کرنا، ساریاں رکھنا اور انوار و اقسام کے زیورات شامل ہیں اور اگر مردوں پر سونے، چاندی اور ریشم کی حرمت کے متعلق نص نہ آئی ہوں تو وہ بھی اس عموم میں شامل ہوتے، اور پاکیزہ رفتی سے مراد بھی عام ہے اس میں تمام پسندیدہ اور لذیذ کھانے پینے کی چیزیں داخل ہیں اور اس میں ازواج سے لذت اندوزی اور خوشبو لگانا بھی داخل ہے، روایت ہے کہ حضرت عثمان بن مظعون نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میرا دل چاہتا ہے کہ میں گوشت نہ کھاؤں، آپ نے فرمایا: نرم روی اختیار کرو، کیونکہ مجھے جب گوشت مل جاتا ہے تو میں گوشت کھاتا ہوں، اور اگر میں اللہ تعالیٰ سے دعا کروں کہ وہ مجھے ہر روز گوشت کھلائے تو وہ ایسا کرے گا، حضرت عثمان بن مظعون نے کہا میرے دل میں اتنا ہے کہ میں خوشبو نہ لگاؤں! آپ نے فرمایا: سختی نہ کرو، کیونکہ جبرائیل نے مجھے کبھی کبھی خوشبو لگانے کا حکم پہنچایا ہے اور یہ کہا ہے کہ جب کے دن خوشبو لگائے کہ ترک نہ کریں۔ پھر آپ نے فرمایا: اے عثمان! میری سنت سے اعراض نہ کرو، کیونکہ میں شخص نے میری سنت سے اعراض کیا اور توبہ سے پہلے مر گیا تو فرشتے اس کا چہرہ میرے حق سے پھیر دیں گے۔ یہ حدیث اسی امر پر دلالت کرتی ہے کہ شریعت اسلامیہ میں زینت کی تمام اقسام جائز ہیں اور ان سے متعصفت ہونے کی اجازت ہے، ماسوا ان چیزوں کے جن کی کسی دلیل سے ممانعت ہو، اسی لیے ہم نے کہا کہ قل من حرم ذینۃ اللہ الخ میں زینت

علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۸۵ھ، النہایں لاحکام القرآن ج ۲، ص ۱۹۸-۱۹۹، مطبوعہ انشالہ ناصر خسرو ایران ۱۳۸۰ھ

جلد سادس

کی تمام اقسام داخل ہیں۔ ۱۔

لباس کے متعلق علماء حنبلیہ کا نظریہ | علامہ ابن جوزی حنبلی "یا بنی آدم خذوا زینتکم عند کل مسجد" کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

زینت کی تفسیر میں دو قول ہیں:

۱۔ زینت سے مراد کپڑے ہیں اور اس کی تفسیر میں تین قول ہیں (۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما حسن بصری اور علماء کی ایک جماعت نے کہا اس سے یہ مراد ہے کہ کپڑے پہن کر طواف کیا کرو، (ب) مجاہد اور ورجاج وغیرہ نے کہا اس سے مراد یہ ہے کہ نماز میں شرمگاہ کو ڈھانپا جائے۔ (ج) علامہ ماوردی نے کہا اس سے مراد یہ ہے کہ جمعہ اور عید وغیرہ میں خوب صورت اور دیدہ زیب لباس پہنا جائے۔ (د) ابو رزین نے کہا زینت سے کنگھی وغیرہ کرنا مراد ہے۔ ۲۔

علامہ ابوبکر جصاص حنفی لکھتے ہیں:

لباس کے متعلق علماء احناف کا نظریہ | اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "خذوا زینتکم عند کل مسجد" یہ آیت اس

بات پر دلالت کرتی ہے کہ مسجد میں جانے کے لیے زینت والا لباس پہنا مستحب ہے، اور روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جمعہ اور عید میں اس کو میرے لیے مستحب کیا گیا ہے۔ ۳۔  
علامہ آلوسی حنفی لکھتے ہیں:

قرآن مجید میں ہے: "خذوا زینتکم عند کل مسجد" بعض مفسرین نے یہاں زینت سے خوبصورت لباس مراد لیا ہے، کیونکہ اس لفظ سے یہی معنی متبادر ہے، امام باقر رضی اللہ عنہ کی طرف بھی یہی تفسیر منسوب ہے، روایت ہے کہ جب امام حسن رضی اللہ عنہ نماز پڑھنے جاتے تو نہایت عمدہ لباس پہنتے، ان سے کہا گیا کہ اے ابن رسول اللہ! آپ اس قدر عمدہ لباس کیوں پہنتے ہیں؟ فرمایا اللہ تعالیٰ جمیل ہے اور جمال کو پسند کرتا ہے تو میں اپنے رب کے لیے جمال اختیار کرتا ہوں، ظاہر ہے کہ یہ زینت سنت ہے واجب نہیں ہے۔ ۴۔

قل من حرم زینۃ اللہ الخ الا دیۃ کی تفسیر میں علامہ آلوسی حنفی لکھتے ہیں:

روایت ہے کہ جس وقت حضرت حسین رضی اللہ عنہ شہید ہوئے تو انھوں نے خضر ریشم اور اون کا محلو ط کپڑا کا جیہ پہنا ہوا تھا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو خوارج کی طرف بھیجا تو انھوں نے سب سے افضل کپڑے پہنے سب سے اچھی خوشبو لگائی اور سب سے اچھی سواری پر سوار ہوئے اور جب خوارج نے ان کو دیکھ کر یہ کہا کہ آپ ہم میں سب سے افضل ہیں اور آپ منکبرین کا لباس پہن کر اور ان کی سواری پر بیٹھ کر آئے ہیں، تو حضرت ابن عباس نے یہ آیت پڑھی: قل من حرم زینۃ اللہ المتی اخرج لعیادہ۔ اور حقی بات یہ ہے کہ میں زینت کی حرمت پر کوئی دلیل نہیں ہے وہ اس آیت کے عموم میں داخل ہے

۱۔ امام فخر الدین محمد بن منیا الدین بن عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۲ ص ۲۰۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۔ علامہ ابو الفرج عبد الرحمن بن علی بن محمد جوزی حنبلی متوفی ۵۹۷ھ، زاد المسیر ج ۳ ص ۱۸۷، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت

۳۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۳ ص ۳۳، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ۱۴۰۰ھ

۴۔ علامہ سید ابو الفضل شہاب الدین محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۸ ص ۱۰۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

جلد سادس



اساس کے استعمال میں کوئی ترقف نہیں کیا جائے گا، آلا یہ کہ اس میں تکبر کا دخل ہو۔

روایت ہے کہ ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہزار درہم کی چادر اوڑھ کر تشریف لے گئے، اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ چار سو دنیا کی چادر اوڑھتے تھے اور اپنے اصحاب کو بھی اس کا حکم دیتے تھے، اور امام محمد بھی بہت قیمتی لباس پہنتے تھے اور فرماتے تھے میں اس لیے زیب و زینت کے ساتھ رہتا ہوں کہ میری بیویاں کسی اور کی زیب و زینت کی طرف نہ دیکھیں، اور فقہاء نے یہ تصریح کی ہے کہ خوبصورت لباس پہنتا مستحب ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ جب کسی بندے کو کوئی نعمت دیتا ہے تو وہ یہ چاہتا ہے کہ اس بندے پر اس نعمت کے آثار نظر آئیں، اگر یہ کہا جائے کہ کیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیوندگی ہوئی قمیص نہیں پہنتے تھے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس کی حکمت یہ تھی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عمال ان کی اتباع کرتے تھے اور یہ خدشہ تھا کہ اگر آپ نے قیمتی لباس پہنا تو آپ کے عمال بھی قیمتی لباس پہنیں گے اور اگر ان کے پاس پیسے نہ ہوں تو پھر وہ لوگوں سے یا اموال مسکین سے ناجائز طور پر پیسے حاصل کریں گے۔ لہ

یہاں تک ہم نے لباس کے متعلق علماء مذاہب کی آراء بیان کی ہیں، باقی سونے، چاندی اور دیگر دھاتوں کے احکام اور ان کی بھینٹ ان شاء اللہ متعلقہ ابواب کے تحت بیان کریں گے۔

سسونے اور چاندی کے برتنوں کے استعمال کا

مردوں اور عورتوں پر حرام ہوتا

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص چاندی کے برتن میں پیتا ہے وہ اپنے پیٹ میں ٹٹا جہنم کی آگ بھرتا ہے۔

بَابُ تَحْرِيمِ اسْتِعْمَالِ أَوَانِي الذَّهَبِ وَ  
الْقِضَّةِ فِي الشَّرْبِ وَغَيْرِهِ عَلَى الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ  
٥٢٤ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى  
مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الصَّنَدِيُّ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ  
زَوْجَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْيَمَانِيُّ يَشْرَبُ فِي أُنْيَةٍ  
الْقِضَّةِ إِنَّمَا يَجْزِي فِي بَطْنِهِ تَارِجُهُمْ -

٥٢٤٢ - وَحَدَّثَنَا أَبُو قُتَيْبَةَ وَ مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ  
عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي حَجْرٍ  
السَّعْدِيُّ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ (يَعْنِي ابْنَ عُليَّةَ)  
عَنْ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا ابْنُ مُيَزَّ عَنْ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ  
بْنُ بَشِيرٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى  
بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِبٍ عَنْ أَبِي سَيْبَةَ وَأَبِي  
بُرَيْدٍ عَنْ شُعْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ

امام مسلم نے اسی حدیث کی سات سندیں ذکر کی ہیں ،  
ساتویں سند میں یہ اضافہ ہے جو شخص چاندی یا سونے کے برتن  
میں کھاتا یا پیتا ہے ، اور ابن مسہر کی روایت کے علاوہ اور  
کئی حدیث میں کھانے اور سونے کا ذکر نہیں ہے ۔

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ودار أحياء التراث العربي بيروت

عَبِيدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّحِيُّ  
حَدَّثَنَا الْفَضِيلُ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا مُوسَى  
بْنُ عُقْبَةَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ  
حَدَّثَنَا جَرِيرٌ (يَعْنِي ابْنَ حَازِمٍ) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
السَّرَّاجِ كُلُّهُ هُوَ لَا يَدْرِي عَنْ نَافِعٍ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَا لَكَ  
بْنِ آتِسٍ بِإِسْنَادِهِ عَنْ نَافِعٍ وَزَادَ فِي حَدِيثِ عَلِيٍّ  
بْنِ مُسْهِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ الَّذِي يَأْكُلُ أَوْ يَشْرَبُ  
فِي أَيْنَةِ الْفِضَّةِ وَالذَّهَبِ وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ  
أَحَدٍ مِنْهُمْ ذِكْرُ الْأَكْلِ وَالذَّهَبِ إِلَّا فِي حَدِيثِ  
ابْنِ مُسْهِرٍ -

حضرت امام مسلم رحمہ اللہ عنہا بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص سونے یا چاندی کے برتن  
میں پیتا ہے وہ اپنے پیٹ میں عذاب جہنم کی آگ بھرتا ہے

۵۲۴۳ - وَحَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ زَيْدٍ أَبُو مَعِينٍ  
الرَّقَّاضِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ عُثْمَانَ (يَعْنِي  
ابْنَ مُرَّةً) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
عَنْ خَالَتِهِ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَرِبَ فِي إِنَاءٍ مِنْ ذَهَبٍ  
أَوْ فِضَّةٍ قَاتَمَ أَجْرُ جَدِّهِ فِي بَطْنِهِ تَارَةً مِنْ جَهَنَّمَ -

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

سونے اور چاندی کے برتنوں کی حرمت کے متعلق مذاہب ائمہ  
بھی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو سونے اور چاندی کے برتنوں  
کے استعمال کی ممانعت فرمائی ہے، یہ ممانعت مسلمانوں اور کافروں، دونوں کو شامل ہے کیونکہ صحیح یہ ہے کہ کفار بھی احکام  
فرعیہ کے مخاطب ہیں، (بعض اخلاف کے نزدیک کفار فروع کے مخاطب نہیں ہیں، سعیدی غفرلہ) اور تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع  
ہے کہ تمام مردوں اور عورتوں پر سونے اور چاندی کے برتنوں کو استعمال کرنا حرام ہے، البتہ داؤد ظاہری اور امام شافعی کا قول قدیم  
اس کے خلاف ہے اور یہ دونوں قول مردود ہیں، کیونکہ یہ دونوں قول نصوص صریحہ اور اجماع کے خلاف ہیں، نیز امام شافعی نے اپنے  
قول قدیم سے رجوع کر لیا تھا۔

خلاصہ یہ ہے کہ سونے اور چاندی کے برتنوں کو استعمال کرنا مطلقاً ممنوع ہے، ان میں کھانا پینا، ان کا بچھہ بنانا، ان میں  
دھونی دینا، ان میں بول بھرا کر نا غرض یہ کہ ان میں ہر قسم کا استعمال ممنوع ہے، ان کی سرمہ دانی بنانا، سرمہ دانی کی سلائی بنانا، اسی  
طرح قلم ووات وغیرہ) سونے چاندی کی ہر چیز مردوں اور عورتوں پر حرام ہے، البتہ عورتوں کے لیے سونے اور چاندی کے  
زیورات کو استعمال کرنا جائز ہے، اگر کسی شخص نے سونے یا چاندی کے برتن سے وضو یا غسل کیا تو وہ گنہگار ہوگا لیکن اس  
کا وضو صحیح ہے، اسی طرح اگر کسی نے سونے یا چاندی کے برتنوں میں کھانا کھایا تو وہ گنہگار ہوگا لیکن وہ کھانا حرام نہیں ہے، امام  
مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور تمام علماء کا یہی مطلق یہ ہے، البتہ داؤد ظاہری کا اس میں اختلاف ہے۔ سونے اور چاندی

جلد سادس

کے برتنوں کو بنانا اور استعمال نہ کرنا اس میں فقہاء شافعیہ کے دو قول ہیں، اصح قول یہ ہے کہ یہ بھی حرام ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ مکروہ ہے، کراہت کے قول کی تقدیر پر اس کو بنانے والا اجرت کا مستحق ہوگا، اور جس نے ان برتنوں کو توڑا اس پر تادان لازم ہوگا، اور شیشہ کے نفیس برتن بالاجماع حرام نہیں ہیں، اور یا قوت، زمرہ اور فیروزہ کے برتنوں میں اختلاف ہے، زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ جائز ہیں اور بعض فقہاء نے ان کو حرام بھی کہا ہے۔

سونے اور چاندی کے استعمال کی صورتوں میں مذاہب ائمہ | ڈاکٹر وحید زحلی لکھتے ہیں:  
 ضرورت اور حاجت کی بناء پر مستثنیٰ ہیں۔

۱۔ اگر کسی شخص کی ناک کٹ جائے یا اس کا دانت ٹوٹ جائے، تو سونے یا چاندی کی ناک یا دانت بنانا جائز ہے، جمہور فقہاء کا یہی نظریہ ہے، امام محمد بن حسن شیبانی اور ایک روایت کے مطابق امام ابو یوسف کی بھی یہی رائے ہے، اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ دانتوں کو سونے کی بجائے چاندی سے باندھا جائے، فقہاء اخلاف نے یہ بھی کہا ہے کہ چاندی کی انگوٹھی میں نیکنہ لگانے کے لیے سونے کی کیل ٹھوکرنا جائز ہے، کیونکہ یہ کیل نیکنے کے تابع ہے، اور فقہاء شافعیہ نے یہ کہا ہے کہ مرد پر سونے کا دانت لگانا حرام ہے۔

(۲)۔ دعوات (اسی طرح قلم وغیرہ) پر سونے یا چاندی کا پانی چڑھانا جائز ہے بائیں طور کہ اس سے سونے یا چاندی کو مادی طور سے الگ نہ کیا جاسکے۔

(۳)۔ جس برتن کو چاندی سے مزین کیا گیا ہو، امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس میں پینا اور وضو کرنا جائز ہے، اسی طرح چاندی سے مزین کی ہوئی زرین پر سوار ہونا اور چاندی سے مزین کیے ہوئے تخت پر بیٹھنا جائز ہے، جس برتن کے بنانے میں سونا یا چاندی ملا گیا ہو یا جس کرسی کے مادہ میں سونا یا چاندی کو شامل کیا گیا ہو، اس کو بھی امام ابو حنیفہ نے جائز کہا ہے، اسی طرح اگر تلوار یا کھنجر کے حلقہ میں سونا یا چاندی لگایا گیا ہو یا تیرکھن مجید کو سونے یا چاندی سے بنایا گیا ہو تو یہ بھی جائز ہے، اسی طرح لگام یا رکاب کا حکم ہے، اور جس کپڑے میں سونے یا چاندی سے لکھا گیا ہو تو یہ سب امور جائز ہیں، مسجد کے نقش و نگار اور مصحف کو سونے کے پانی سے مزین کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے بشرطیکہ اس سے تعظیم مقصود ہو اور اگر ریاکاری مقصد ہو تو پھر جائز نہیں ہے۔

فقہاء مالکیہ نے یہ کہا ہے کہ مصحف، تلوار اور انگوٹھی کو چاندی سے مزین کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور لگام، زرین اور بھری وغیرہ میں چاندی نہ لگائی جائے، اور سونے کے پانی چڑھانے یا چاندی اور سونے کو ملا کر بنانے میں ان کے دو قول ہیں، ایک قول میں منع کہا ہے اور ایک قول میں مکروہ کہا ہے۔

فقہاء شافعیہ نے یہ کہا ہے کہ چاندی اور سونے کا پانی کسی چیز پر اس طرح چڑھانا جائز نہیں ہے جس سے مادی طور پر سونے یا چاندی کو الگ کیا جاسکے اور اگر چاندی یا سونے کو الگ نہ کیا جاسکے تو پھر جائز ہے، اور بطور زینت کے کسی مادے میں چاندی بھر کر برتن بنانا جائز نہیں ہے اور اگر اس کی ضرورت ہو تو کراہت کے ساتھ جائز ہے، اور کسی مادے میں سونا بھر کر

کوئی چیز بنانا مطلقاً حرام ہے، خواہ وہ چیز بڑی ہو یا چھوٹی، ضرورت کی بنا پر بنایا جائے یا زینت کی بنا پر، کل مادے میں سونا بھرا جائے یا بعض میں، حتیٰ کہ اس طرح سرمہ دانی بنانا بھی جائز نہیں ہے۔

مرد اور عورت کے لیے مصحف کو چاندی سے آراستہ کرنا جائز ہے اور آلات جنگ مثلاً نیزے اور منطقہ وغیرہ کو مرد کے لیے چاندی سے مزین کرنا جائز ہے کیونکہ اس سے کفار جلیں گے، اور یہ عمل عورتوں کے لیے جائز نہیں ہے، جن آلات کو مرد پہنتے نہیں ہیں جیسے زین اور لگام وغیرہ ان کو بھی چاندی سے مزین کرنا جائز نہیں ہے، اور عورت کے لیے مصحف کو سونے سے مزین کرنا جائز ہے، یعنی سونے کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے مصحف میں لگا لیے جائیں، دیواروں اور چھتوں کو سونے اور چاندی کے پانی سے مزین کرنا جائز نہیں ہے، خواہ سونے اور چاندی کو مادی طور پر الگ کیا جائے یا نہیں۔ کعبہ اور باقی مساجد کو سونے اور چاندی سے مزین کرنا جائز نہیں ہے، جس طرح کعبہ میں ریشم کے پردے لگانا جائز نہیں ہے۔

فقہاء حنابلہ کے اقوال بھی فقہاء شافعیہ کی طرح ہیں، ان کے نزدیک بھی کسی مادے میں سونا، چاندی بھر کر کوئی چیز بنانا جائز نہیں، خواہ ضرورت ہو یا نہ ہو، اور قلیل مقدار میں سونے کا استعمال بغیر ضرورت کے جائز نہیں ہے، مثلاً سونے کی ناک لگانا یا سونے سے دانت باندھنا جائز ہے، اسی طرح قلیل مقدار میں چاندی کا استعمال بھی جائز ہے۔

فقہاء نے بیان کیا ہے کہ سونے اور چاندی کے استعمال کی حرمت کی علت فضول خرچی اور تکبر ہے اور زیادہ صحیح یہ ہے کہ ان کی حرمت کی علت ان کا خلقتہ شمن ہونا ہے، اگر ان کے استعمال کو مباح کیا جائے تو پھر ان کا بازار میں زیادہ رواج ہو جائیگا جس سے اضطراب اور قلق پیدا ہوگا۔

سونے اور چاندی کے علاوہ دوسرے نفیس برتنوں کا استعمال جائز ہے، جیسے یاقوت، شیشے، بلور، عقیق، زمرد، مرجان، پیتل اور سیسہ وغیرہ کے برتن، کیونکہ یہ مادے سونے اور چاندی کے حکم میں نہیں ہیں اور اشیاء میں اصل اباحت ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیتل کے برتن سے وضو کیا ہے۔

۲۹ باب تحریم استعمالِ اتاء الذهب والفضة علی الرجال والنساء وخاتم الذهب والحریر علی الرجل وایاحتہ للنساء

۵۲۴۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ أَشْعَثَ بْنِ أَبِي الشَّعْثَاءِ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَشْعَثُ حَدَّثَنَا ثَنِي مَعَاذِيَّةُ بْنُ سُوَيْدٍ مَقْرِنٌ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ

مردوں اور عورتوں پر سونے اور چاندی کے برتنوں کا حرام ہونا، مردوں پر سونے کی انگوٹھی اور ریشم کا حرام ہونا اور عورتوں کے لیے اس کی اباحت

سوید بن مقرن بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کے پاس گیا تو ان کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں سات چیزوں کا حکم دیا ہے اور سات چیزوں سے روکا ہے، میں نے ان کی عبادت کرنے اور ان کے ساتھ جانے، چھینک کا جواب دینے، قسم پوری کرنے



مظلوم کی مدد کرنے، دعوت قبول کر لے اور بکثرت سلام کر لے  
کا حکم دیا ہے۔ انگوٹھی پہننے یا سونے کی انگوٹھی پہننے، چاندی  
کے برتنوں میں پینے، ریشمی گدوں پر بیٹھنے، قسمی ریشم کی ایک  
قسم (پہننے، ریشمی کپڑا پہننے، استبرق (ریشم کی ایک قسم) اور  
ریساج ریشم کی ایک قسم پہننے سے منع فرمایا ہے۔

ایک اور سند سے یہ حدیث مروی ہے اس میں قسم  
پوری کرنے کا ذکر نہیں ہے، اس کی بجائے گم شدہ چیز کو  
محاش کرانے کا ذکر ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں، اس میں  
قسم کو پورا کرنے کا ذکر ہے، اور چاندی کے برتن میں پینے  
کے متعلق یہ ہے کہ جس نے دنیا میں چاندی کے برتن میں پیو  
آخرت میں چاندی کے برتن میں نہیں پئے گا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی اس  
میں مؤخر الذکر زیادتی کا ذکر نہیں ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں ذکر کی ہیں اس  
میں سلام کی اشاعت کی جگہ سلام کے جواب دینے کا ذکر ہے،  
اور کہا کہ آپ نے ہمیں سونے کی انگوٹھی یا سونے کے چھلے  
سے منع فرمایا۔

أَمَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَبْعٍ وَنَهَانَا  
عَنْ سَبْعٍ أَمَرَنَا بِعِيَادَةِ الْمَرِيضِ وَاتِّبَاعِ الْجَنَازَةِ وَ  
تَشْيِيتِ الْعَاطِسِ وَإِزَارِ الْقَسِيمِ وَالْمُقْسِمِ وَتَصْرِ الْمَطْلُومِ  
وَأَجَابَةِ الدَّائِي وَافْتَاءِ السَّلَامِ وَنَهَانَا عَنْ خَوَاتِيمِ أَوْعَنْ  
تُخَوِّمِ بِالذَّهَبِ وَعَنْ شُرْبِ الْفِضَّةِ وَعَنْ الْمَيَاشْرِ وَعَنْ  
الْقَسَمِ وَعَنْ لُبْسِ الْخَرِيرِ وَالِاسْتَبْرَقِ وَالذِّيْبِجِ -  
۵۲۴۵ - حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ الْعَتَكِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو  
عَوَانَةَ عَنْ أَشْعَثَ بْنِ سُلَيْمٍ يَهْدِي الْإِسْنَادَ  
مِثْلَهُ إِلَّا قَوْلَهُ وَإِزَارِ الْقَسِيمِ وَالْمُقْسِمِ فَإِنَّهُ لَمْ  
يَذْكُرْ هَذَا الْحَرْفَ فِي الْحَدِيثِ وَجَعَلَ مَكَانَهُ  
وَأِسْنَادَ الضَّالِّ -

۵۲۴۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
جَرِيرٌ كَلَاهُمَا عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ أَشْعَثَ بْنِ أَبِي  
الشَّعَثَاءِ يَهْدِي الْإِسْنَادَ مِثْلَ حَدِيثِ زُهَيْرٍ وَ  
قَالَ إِزَارِ الْقَسِيمِ مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ وَزَادَ فِي الْحَدِيثِ  
وَعَنْ الشَّرْبِ فِي الْفِضَّةِ فَإِنَّهُ مَنْ شَرِبَ فِيهَا  
فِي الدُّنْيَا لَمْ يَشْرَبْ فِيهَا فِي الْآخِرَةِ -

۵۲۴۷ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ  
أَدْرِيسَ أَخْبَرَنَا أَبُو إِسْحَقَ الشَّيْبَانِيُّ وَكَانَ ابْنُ أَبِي  
سُلَيْمٍ عَنْ أَشْعَثَ بْنِ أَبِي الشَّعَثَاءِ يَهْدِي الْإِسْنَادَ  
مِثْلَهُ وَكَانَ كَرِيزُ بْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ مُسْهِرٍ -

۵۲۴۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ  
كَانَ أَحَدًا ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ  
بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ إِسْحَقَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي  
أَخْبَرَنَا أَبُو عَمْرِو الْعَقَدِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ  
بْنُ يَسْرَجٍ حَدَّثَنَا يَهُزُّ قَالَ لَوْ أَبْجَدْنَا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ  
عَنْ أَشْعَثَ بْنِ سُلَيْمٍ يَهْدِي الْإِسْنَادَ مِثْلَهُ وَمَعْنَى حَدِيثِهِمُ  
الْقَوْلُ وَافْتَاءِ السَّلَامِ فَإِنَّهُ قَالَ يَذْكُرُهَا وَرَدَّ



السَّلامِ وَقَالَ نَهَانَا عَنْ خَاتَمِ الذَّهَبِ أَوْ حَلَقَةِ  
الذَّهَبِ -

۵۲۷۹ - وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ وَحَدَّثَنَا  
يَحْيَى بْنُ اَدَمَ وَعَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ  
عَنْ اشْعَثِ بْنِ اَبِي الشَّعْثَاءِ بِإِسْنَادِهِمْ وَقَالَ وَاتَّشَاءَ  
السَّلامِ وَخَاتَمِ الذَّهَبِ مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ -

۵۲۸۰ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو وَبْنُ سَهْلٍ ابْنُ اسْحَقَ  
ابْنِ مُحَمَّدٍ ابْنِ اشْعَثِ بْنِ تَيْسٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ  
ابْنُ عُيَيْنَةَ سَمِعْتُهُ يَذْكُرُهُ عَنْ اَبِي فَرْوَةَ أَنَّهُ  
سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُكَيْمٍ قَالَ كُنَّا مَعَ حُذَيْفَةَ بِالْمَدَائِنِ  
فَاسْتَسْقَى حُذَيْفَةُ نَجَاءً وَهُوَ كَانَ بِشَرَابٍ فِي رِثَاءٍ  
مِنْ نِصْفَةِ قَرْمَاةٍ بِهِ وَقَالَ ائْتِي اُخْبِرْكُمْ ائْتِي تَدُمُ امْرَأَتُهُ  
أَنْ لَا يَسْقِيَنِي فِيهِ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَشْرَبُوا فِي رِثَاءِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَلَا  
تَلْبَسُوا الدُّيَابِجَ وَالْحَرِيرَ فَإِنَّهُ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَ  
هُوَ لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

۵۲۸۱ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ اَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ  
عَنْ اَبِي فَرْوَةَ الْجُهَنِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ  
عُكَيْمٍ يَقُولُ كُنَّا عِنْدَ حُذَيْفَةَ بِالْمَدَائِنِ فَدَاكَرَ  
نَحْوَهُ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي الْحَدِيثِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

۵۲۸۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الْجُبَّارِ ابْنُ الْعَدَا حَدَّثَنَا  
سُفْيَانُ حَدَّثَنَا ابْنُ اَبِي نَجِيحٍ أَوْ لَاعِنٌ مُجَاهِدٌ عَنْ  
ابْنِ اَبِي لَيْلَى عَنْ حُذَيْفَةَ ثُمَّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ سَمِعَهُ  
مِنْ ابْنِ اَبِي لَيْلَى عَنْ حُذَيْفَةَ ثُمَّ حَدَّثَنَا أَبُو فَرْوَةَ  
قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُكَيْمٍ قَطَنَتُ أَنَّ ابْنَ اَبِي لَيْلَى إِنَّمَا  
سَمِعَهُ مِنْ ابْنِ عُكَيْمٍ قَالَ كُنَّا مَعَ حُذَيْفَةَ بِالْمَدَائِنِ  
فَدَاكَرَ نَحْوَهُ وَلَمْ يَقُلْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

۵۲۸۳ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ  
حَدَّثَنَا اَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ أَنَّهُ سَمِعَ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی، اس میں  
افشاء السلام اور خاتم الذهب کے الفاظ بغیر شک کے ذکر  
ہیں۔

عبداللہ بن عکیم بیان کرتے ہیں کہ ہم مدائن (ایک شہر)  
میں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے، حضرت حذیفہ نے  
پانی مانگا، ایک کسان چاندی کے برتن میں پانی لے کر آیا، حضرت  
حذیفہ رضی اللہ عنہ نے اسی برتن کو پھینک دیا اور فرمایا میں تم  
کو بتا رہا ہوں کہ میں پہلے اس سے کہہ چکا تھا کہ مجھے چاندی  
کے برتن میں نہ پلائے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا ہے چاندی اور سونے کے برتن میں نہ پیو اور دیاج  
اور حریر نہ پہنو کیونکہ یہ چیزیں کافروں کے لیے دنیا میں ہیں  
اور تمہارے لیے قیامت کے دن یہ چیزیں آخرت میں ہونگی۔

عبداللہ بن عکیم کہتے ہیں کہ ہم مدائن میں حضرت حذیفہ  
کے پاس تھے، پھر اس کی مثل حدیث ذکر کی، اس حدیث میں  
قیامت کے دن کا ذکر نہیں ہے۔

ابن عکیم کہتے ہیں کہ ہم مدائن میں حضرت حذیفہ کے پاس  
تھے، پھر اس کی مثل حدیث ہے، اس میں قیامت کے دن  
کا ذکر نہیں ہے۔

عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ کہتے ہیں کہ میں مدائن میں حضرت  
حذیفہ کے پاس گیا ان کے پاس ایک شخص چاندی کا برتن لے

جلد سادس

کر آیا، اس کے بعد ابن حکیم کی روایت کی مثل ہے۔

عَبْدُ الرَّحْمَنِ رِيعِي ابْنُ أَبِي كَيْلِي قَالَ شَرِهْتُ  
حَدَّثَنِي عَنْهُ اسْتَسْقَى بِالنَّدَاثِ فَأَتَاهُ إِنْسَانٌ  
يَأْتِيهِ مِنْ فَضْلِهِ ذَكَرَ بِمَعْنَى حَدِيثِ ابْنِ عُكَيْمٍ  
عَنْ حَدَّثَنِي -

امام مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں بیان کیں، ان  
میں معاذ کے علاوہ اور کسی کی روایت میں یہ نہیں ہے کہ میں حضرت  
حذیفہ کے پاس گیا، ان میں صرف اتنا ذکر ہے کہ حضرت حذیفہ  
نے پانی مانگا۔

۵۲۸۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
وَكَيْعٌ عَنْ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ أَحَدُنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بَشِيرٍ  
حَدَّثَنَا بَهْزٌ عَنْ كُلُّهُمْ عَنْ شُعْبَةَ بِمِثْلِ حَدِيثِ  
مُعَاذٍ وَإِسْنَادِهِ وَلَمْ يَذْكُرْ أَحَدٌ مِنْهُمْ فِي الْحَدِيثِ  
شَرِهْتُ حَدَّثَنِي عَنْ مُعَاذٍ وَحَدَّثَنَا قَالُوا  
إِنْ حَدَّثَنِي اسْتَسْقَى -

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
سے اس کی مثل حدیث روایت کی۔

۵۲۸۵ - وَحَدَّثَنَا سُحُبُ بْنُ إِسْرَافِيلَ أَخْبَرَنَا  
جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى  
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ كِلَاهُمَا عَنْ  
مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي كَيْلِي عَنْ حَدَّثَنِي  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ  
مَنْ ذَكَرْنَا -

عبد الرحمن بن ابی سیلی بیان کرتے ہیں کہ حضرت حذیفہ  
رضی اللہ عنہ نے پانی مانگا تو ان کو ایک مجوسی نے پانڈی کے  
برتن میں پانی پلایا، حضرت حذیفہ نے کہا میں نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے ریشم پہنوں دیا ج پہنوں اور  
سوسنے اور پانڈی کے برتن میں نہ پہنوں اور نہ ان کی رکابیوں  
(پلیٹوں) میں کھاؤ، کیونکہ یہ برتن کفار کے لیے دنیا میں ہیں۔

۵۲۸۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا ابْنُ حَدَّثَنَا شَيْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ مُعَاذًا  
يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي كَيْلِي قَالَ  
اسْتَسْقَى حَدَّثَنِي عَنْهُ فَسَقَاهُ مَجُوسِيٌّ فِي إِنَاءٍ مِنْ  
فَضْلِهِ فَقَالَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَلْبَسُوا الْحَرِيرَ وَلَا الدِّيَابِجَ وَلَا  
تَشْرَبُوا فِي إِنْيَةِ الدَّاهِبِ وَالْفَضَّةِ وَلَا تَأْكُلُوا  
فِي صَعَافِهَا قَاتِلًا لَهَا لَهَا فِي الدُّنْيَا -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت  
عمر بن الخطاب نے دیکھا کہ مسجد کے دروازے پر ایک ریشمی  
عُلمہ (یعنی ایک قسم کی دو چادریں) بک رہا ہے، انھوں نے

۵۲۸۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى  
مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ  
رَأَى حُلَّةً يَسِيرُ آتِئَةً بَابَ الْمَسْجِدِ فَقَالَ

جلد سادہ

يَا رَسُولَ اللَّهِ نَوَاشِئْتُ هَذِهِ فَلَبِسْتُهَا  
لِلنَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَوْ قَدْ  
قَدِمُوا عَلَيْكَ فَقَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا يَلْبَسُ  
هَذِهِ مَنْ لَا خَلَقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ ثُمَّ جَاءَتْ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا حُلَّةٌ  
فَأَعْطَى عُمَرَ مِنْهَا حُلَّةً فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
كَسَوْتَنِيهَا وَقَدْ قُلْتَ فِي حُلَّةٍ عَطَارٍ مَا قُلْتَ  
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَمْ  
أَكْسُهَا لَتَلْبَسَهَا فَكَسَاهَا عُمَرُ أَخَاهُ  
مُشْرِكًا بِمَكَّةَ -

۵۲۸۸ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ عُمرٍ حَدَّثَنَا أَبِي ح وَ  
حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ  
ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ حَدَّثَنَا  
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ كُلُّهُمَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ح وَ  
حَدَّثَنَا سُؤْدَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ  
مَيْسَرَةَ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ كِلَاهُمَا عَنْ نَافِعٍ  
عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَنْتَعُو حَدِيثَ مَا لِي -

۵۲۸۹ - وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ قَرْدٍ حَدَّثَنَا  
جَرِيرُ بْنُ حَارِثٍ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ  
رَأَى عُمَرُ عَطَارِدَا التَّمِيمِيِّ يُقَيِّمُ الشُّوقَ حُلَّةً  
سَيَرَا عَمَّ وَكَانَ رَجُلًا يَغْشَى الْمُلُوكَ وَيُصِيبُ  
مِنْهُمْ فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي رَأَيْتُ عَطَارِدَا  
يُقَيِّمُ فِي الشُّوقِ حُلَّةً سَيَرَا عَمَّ قَتَلُوا شَرِيئَتَهَا فَلَبِسْتُهَا  
يَوْمَ نَوَادِي الْعَرَبِ إِذَا قَدِمُوا عَلَيْكَ وَأَظَنَّهُ قَالَ وَ  
لَبِسْتُهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا يَلْبَسُ الْعَرَبِيُّ فِي الدُّنْيَا  
مَنْ لَا خَلَقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ قَلَمًا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ

کہا یا رسول اللہ! کاشش آپ اس حلہ کو خرید لیں اور عام لوگوں کے  
لیے جمعہ کے دن پہنیں اور اس وقت پہنیں جب آپ سے کوئی وفد  
ملاقات کے لیے آئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:  
اس کو صرف وہ لوگ پہنتے ہیں جن کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہوتا،  
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ ریشمی حلتے آئے،  
آپ نے حضرت عمر کو بھی ان میں سے ایک حلتہ دیا، حضرت عمر  
نے کہا یا رسول اللہ! آپ نے مجھے یہ حلتہ پہننے کے لیے دیا  
ہے، حالانکہ آپ نے عطارہ کے حلتہ میں ایسا فرمایا تھا،  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے یہ حلتہ تم کو پہننے  
کے لیے نہیں دیا، پھر حضرت عمر نے وہ حلتہ مکہ میں اپنے ایک  
مشرک بھائی کو دے دیا۔

امام مسلم نے دو سندوں کے ساتھ ذکر کیا کہ حضرت ابن  
عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت  
کی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت  
عمر نے دیکھا کہ عطارہ تیمی بازار میں ایک ریشمی حلتہ لیے بیٹھا ہے  
یہ شخص بادشاہوں کے پاس جاتا تھا اور ان سے داد و دہش  
وصول کرتا تھا، حضرت عمر نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے  
دیکھا بازار میں عطارہ ریشمی حلتہ بیچ رہا ہے کاش آپ اس سے  
حلتہ خرید لیتے اور جب عرب کے وفد آپ سے ملنے کے  
لیے آتے تو آپ اس کو زیب تن فرماتے، حضرت ابن عمر کہتے ہیں  
کہ میرا گمان ہے کہ حضرت عمر نے کہا تھا اور آپ اس کو جمعہ کے  
دن پہنتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دنیا میں تم  
کو صرف وہ شخص پہنتا ہے جس کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہوتا،

جلد سادس

إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحُلِّي سِيرَاءَ فَبَعَثَ إِلَى عُمَرَ بِحُلَّةٍ وَبَعَثَ إِلَى أُسَامَةَ بْنِ مَرْثَدٍ بِحُلَّةٍ وَاعْطَى عَلَى بَنَاتِ أَبِي طَالِبٍ حُلَّةً فَقَالَ شَقِيقُهَا خُمًّا بَيْنَ نِسَائِكَ قَالَ فَجَاءَ عُمَرُ بِحُلَّتِهِ يَحْمِلُهَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَعَثْتَ إِلَيَّ بِهَذِهِ فَقَدْ قُلْتَ يَا لَأَمْسٍ فِي حُلَّةٍ عَطَارٍ مَا قُلْتَ فَقَالَ إِيَّيْكُمْ أَبْعَثْتُ بِهَا إِلَيْكَ لِتَلْبِسَهَا وَلِكَيْ يَبْعَثُ بِهَا إِلَيْكَ لِتُصِيبَ

بِهَا وَامَّا أُسَامَةُ فَرَأَى فِي حُلَّتِهِ فَتَنَزَّاهُ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَظَرًا عَرَفَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَتَى مَا صَنَعَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا تَنْظُرُ إِلَيَّ فَأَنْتَ بَعَثْتَ إِلَيَّ بِهَا فَقَالَ إِيَّيْكُمْ أَبْعَثْتُ إِلَيْكَ لِتَلْبِسَهَا وَلِكَيْ يَبْعَثُ بِهَا إِلَيْكَ لِتُشَقِّقَهَا خُمًّا بَيْنَ نِسَائِكَ

۵۲۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَمَلَهُ بْنُ عَجِي (وَالْفُظْلُ حَمَلَهُ) قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شَرِبَابٍ حَدَّثَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ وَجَدَ عُمَرُ فِي الْخَطَابِ حُلَّةً مِنْ اسْتَبْرَقٍ تَبَاعُ بِالسُّوقِ فَأَخَذَهَا فَأَتَى بِهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ابْتَغِ هَذِهِ فَتَجَمَّلْ بِهَا لِنَعِيدٍ وَيُؤَفِّي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْتَغِ هَذِهِ لِمَا مِنْ لَوْ لَا خَلَقَ لَهُ قَالَ قُلْتُ عُمَرُ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَيْهِ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے بازار میں استبرق کا ایک عہ فریخت ہوتے ہوئے دیکھا، وہ اس عہ کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور کہا یا رسول اللہ! اس کو خرید لیجئے اور عید کے موقع پر اور آنے جانے والوں کے موقع پر اظہارِ حریت کے لیے اس کو پہنا کیجئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ صرت ان لوگوں کا لباس ہے، جن کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہوتا پھر جب تک خدا کو منظور تھا حضرت عمرؓ سے ہے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پاس پر جان کا ایک جیب بھیجا، حضرت عمرؓ اس کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور کہا یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا تھا یہ



رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَبَّةٍ دِيْبَا ح  
فَأَقْبَلَ بِهَا عُمَرُ حَتَّى أَتَى بِهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْتَ إِنَّمَا هَذِهِ  
لِبَاسٌ مِّنْ لَّا خَلَاقَ لَهُ أَوْ إِنَّمَا يَلْبَسُ هَذِهِ مَن  
لَّا خَلَاقَ لَهُ ثُمَّ أُرْسِلَتْ إِلَى بَهْدٍ فَقَالَ لَهُ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَتَّبِعُهَا وَ  
تُصِيبُ بِهَا حَاجَتَكَ -

۵۲۹۱ - وَحَدَّثَنَا هُرُودُ بْنُ مَعْرُوفٍ حَدَّثَنَا  
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَارِثِ عَنْ ابْنِ  
شَهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۵۲۹۲ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى  
ابْنُ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ حَفْصٍ  
عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ رَأَى عَلَى رَجُلٍ  
مِّنْ آلِ عَطَّارٍ دِيْبَا مِّنْ دِيْبَا حٍ أَوْ حَرِيرٍ فَقَالَ  
لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ اشْتَرَيْتَهُ  
فَقَالَ إِنَّمَا يَلْبَسُ هَذَا مَن لَّا خَلَاقَ لَهُ فَأَهْدِنَا  
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَّةً سَيَّرَ  
فَأُرْسِلَ بِهَا إِلَى قَالَ قُلْتُ أُرْسِلَتْ بِهَا إِلَى  
وَقَدْ سَمِعْتُكَ قُلْتَ فِيهَا مَا قُلْتَ قَالَ إِنَّمَا  
بَعَثْتُ بِهَا إِلَيْكَ لِتُسَمِّتَ بِهَا -

۵۲۹۳ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ  
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ حَفْصٍ عَنْ سَالِمٍ  
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ  
رَأَى عَلَى رَجُلٍ مِّنْ آلِ عَطَّارٍ دِيْبًا مِّثْلَ حَدِيثِ  
يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ فَقَالَ إِنَّمَا بَعَثْتُ  
بِهَا إِلَيْكَ لِتَتَّخِذَ بِهَا وَلَوْ أَبْعَثْتُ بِهَا إِلَيْكَ  
لَتَلَبَّسَهَا -

۵۲۹۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ الْمُحَنَّى حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ قَالَ حَدَّثَنِي

ان لوگوں کا لباس ہے جن کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہے پھر آپ  
نے یہی میرے پاس بھیج دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا تم اس کو فروخت کر کے ان پیسوں کو اپنے کام میں لے آؤ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت  
عمر نے آل عطار کے کسی آدمی کے پاس دیا ج یا ریشم کی تبا  
دیکھی، حضرت عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا  
کاش آپ اس کو خرید لیں، آپ نے فرمایا اس کو صرف وہ لوگ  
پہنتے ہیں جن کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہوتا، پھر رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک ریشمی حلتہ پہنایا گیا، آپ نے وہ حلتہ  
میرے پاس بھیج دیا، میں نے کہا آپ نے وہ حلتہ میرے پاس  
بھیج دیا، حالانکہ میں آپ سے اس کے متعلق وہ سچا ہوں جو  
آپ نے فرمایا تھا، آپ نے فرمایا میں نے اس کو تمہارے  
پاس صرف اس لیے بھیجا ہے کہ تم اس سے فائدہ اٹھاؤ۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر  
بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے آل عطار کے ایک شخص کے پاس  
رحتہ دیکھا، اس کے بعد حدیث مثل سابق ہے، البتہ اس میں  
یہ ہے کہ میں نے تمہارے پاس یہ اس لیے بھیجا ہے کہ تم اس  
سے فائدہ اٹھاؤ اور تمہارے پاس اس کو پہننے کے لیے نہیں  
بھیجا۔

یحییٰ بن ابی اسحاق بیان کرتے ہیں کہ سالم بن عبد اللہ  
نے مجھ سے استبرق کے متعلق دریافت کیا، میں نے کہا وہ مرثا



يَحْيَى بْنُ أَبِي اسْحَقَ قَالَ قَالَ لِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ  
فِي الْإِسْتَبْرَقِ قَالَ قُلْتُ مَا عُلِظَ مِنَ الدُّيَا جِ  
وَحَشَنُ مِنْهُ فَقَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ  
يَقُولُ رَأَى عُمَرُ عَلَى رَجُلٍ حُلَّةً مِنْ إِسْتَبْرَقٍ  
فَأَتَى بِهَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ  
تَحْوَعِدَ بَيْنَهُمْ غَيْرَ آتِهِ قَالَ فَقَالَ إِنَّمَا بَعَثْتُ  
بِهَا إِلَيْكَ لِتُصَيِّبَ بِهَا مَالًا -

۵۲۹۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا خَالِدُ  
ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
مَوْلَى أَسْمَاءَ يَدَّيْنِ أَبِي بَكْرٍ وَكَانَ خَالَ وَلَدِ عَطَاءٍ  
قَالَ أَدَّسَلْتَنِي أَسْمَاءُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فَقَالَتْ  
يَلْعَنِي أَلَا تَعْلَمُ أَنَّ ثَلَاثَةَ الْعَلَمِ فِي الثَّوْبِ  
وَمِثْرَةَ الْأُرْجُوَانِ وَصَوْمَ رَجَبٍ قُلْتُ فَقَالَ لِي  
عَبْدُ اللَّهِ أَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ رَجَبٍ فَكَيْفَ يَمُنُّ  
بِصَوْمِ الْأَيْدِ وَأَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنَ الْعَلَمِ فِي  
الثَّوْبِ فَإِنِّي سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ  
يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّمَا يَلْبَسُ الْحَرِيرُ  
مَنْ لَا خَلْقَ لَهُ فَنُفِثَ إِنْ يَكُونُ  
الْعَلَمُ مِنْهُ وَأَمَّا مِثْرَةُ الْأُرْجُوَانِ  
فَقُلْتُ مِثْرَةُ عَبْدِ اللَّهِ قَرَأَ هِيَ أُرْجُوَانٌ  
فَرَجَعْتُ إِلَى أَسْمَاءَ فَخَبَّرْتَهَا فَقَالَتْ هَذَا مِنْ  
حَبَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَأَخْرَجَتْ إِلَيَّ حَبَّةً طَيَالِسَةً كَسْرًا وَارِيَّةً  
لَهَا لَبَنَةٌ دِيْبَا جِ وَفَرْجِيهَا مَكْفُوفَتَيْنِ  
بِالدُّيَا جِ فَقَالَتْ هَذِهِ كَانَتْ عِنْدَ عَائِشَةَ  
حَتَّى قُبِضَتْ فَلَمَّا قُبِضَتْ قُبِضَتْهَا  
وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَلْبَسُهَا فَتَحَرَّيْ تَغَيِّسُهَا لِلْمَرْصُفِ

اور سخت دیا ج ہے، میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ  
عنہما کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک  
شخص کے پاس استبرق کا حلو دیکھا، وہ اس کو نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم کے پاس لے کر آئے، اس کے بعد مثل سابق حدیث ہے  
البتہ اس میں یہ ہے کہ آپ نے فرمایا میں نے یہ حبیہ تمہارے  
پاس اس لیے بھیجا ہے کہ تم اس سے مال لالندہ حاصل کرو۔

حضرت اسماء بنت ابوبکر مدنی کے غلام کا نام عبداللہ تھا،  
وہ عطاء کے لڑکے کے ماموں تھے، وہ کہتے ہیں کہ حضرت  
اسماء نے مجھے حضرت عبداللہ بن عمر کے پاس بھیجا، اور یہ کہا  
کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ تین چیزوں کو حرام کہتے ہیں، کپڑوں  
کے نقش و نگار کو، سرخ گدوں کو اور ماہِ رجب کے تمام روزے  
رکھنے کو، حضرت عبداللہ بن عمر نے کہا: آپ نے جو رجب کے  
متعلق ذکر کیا ہے تو جو شخص دائمی روزے رکھتا ہو (وہ رجب  
کے روزوں کو حرام کیسے کہہ سکتا ہے) باقی راکپڑوں کے نقش  
و نگار کا مسئلہ قربات یہ ہے کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ  
عنہ سے یہ سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:  
ریشم کو صرف وہ شخص پہنتا ہے جس کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں  
ہے، اور مجھے یہ غرض تھا کہ نقش و نگار بھی شاید ریشم سے  
بنائے جاتے ہیں، سرخ گدا تو عبداللہ بن عمر کا گدا بھی  
سرخ رنگ کا ہے، راوی کہتے ہیں میں یہ جوابات سے کہ حضرت  
اسماء رضی اللہ عنہا کے پاس گیا، اور ان کو وہ جوابات بتائے،  
حضرت اسماء نے کہا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جہ ہے  
انہوں نے ایک طیالسی کسروانی حبیہ نکالا جس کی آستینوں اور  
گر بیان پر ریشم کے نقش و نگار بنے ہوئے تھے، حضرت  
اسماء نے کہا یہ حبیہ حضرت عائشہ کی وفات تک ان کے پاس  
تھا، اور جب ان کی وفات ہوئی تو پھر میں نے اس پر قبضہ کر  
لیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس حبیہ کو پہنتے تھے، ہم اس حبیہ کو دعو  
کر اس کا پانی پیانوں کو پلاتے ہیں اور اس حبیہ سے ان کے

يُسْتَشْفَى بِهَا -

۵۲۹۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَبِيدُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ خَلِيفَةَ بْنِ كَعْبٍ  
أَبَى ذُبْيَانَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ يُحَدِّثُ  
يَقُولُ أَلَا تَلْبَسُوا نِسَاءَكُمْ الْحَرِيرَ فَإِنِّي سَمِعْتُ  
عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلْبَسُوا الْحَرِيرَ فَإِنَّهُ مِنْ  
لَيْسَةٍ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ -

۵۲۹۷ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ  
حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَاصِمُ الْأَحْوَلُ عَنْ أَبِي  
عُثْمَانَ قَالَ كَتَبَ إِلَيْنَا عُمَرُ وَنَحْنُ بِأَذْرَبِجَانَ  
يَا عْتَبَةَ بْنَ قُرَيْشٍ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ كَيْدِكَ وَلَا مِنْ  
كَيْدِ أَبِيكَ وَلَا مِنْ كَيْدِ أُمِّكَ فَأَشْبِعِ الْمُسْلِمِينَ فِي  
رَحَالِهِمْ مِمَّا تَشْبِعُ مِنْهُ فِي رَحْلِكَ وَأَيَّاكُمْ وَالتَّنْعَمُ  
وَرِثَى أَهْلَ الشَّرِكِ وَلَبَّيْكَ الْحَرِيرُ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَيَّأَ عَنْ لَبَّيْكَ الْحَرِيرُ قَالَ  
إِلَّا هَكَذَا أَوْ رَفَعْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ أَصْبَعَيْهِ أَوْ سَطَى وَالسَّيَّابَةُ وَضَمَّهَا  
قَالَ زُهَيْرٌ قَالَ عَاصِمٌ هَذَا فِي الْكِتَابِ قَالَ وَ  
رَفَعَ زُهَيْرٌ أَصْبَعَيْهِ -

۵۲۹۸ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ  
ابْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ حَدَّثَنَا ابْنُ مُبِيرٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ  
ابْنِ غِيَاثٍ كَلَامُهَا عَنْ عَاصِمٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَرِيرِ بِمِثْلِهِ -  
۵۲۹۹ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (وَهُوَ عُثْمَانُ)  
وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ كَلَامُهَا عَنْ جَرِيرٍ  
(وَاللَّفْظُ لَا سَطَى) أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ سُكَيْمَانَ  
السَّيْمِيِّ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ قَالَ كُنَّا مَعَ عْتَبَةَ بِنْتِ  
قُرَيْشٍ فَجَاءَ تَاكِتَابُ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

یہ شفا طلب کرتے ہیں۔

خلیفہ بن کعب ابی ذبیان کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن  
زہیر رضی اللہ عنہما نے خطبہ میں کہا: سنو اپنی عورتوں کو ریشم نہ  
پہناؤ کیونکہ میں نے حضرت عمر بن الخطاب کو یہ حدیث بیان  
کرتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:  
ریشم نہ پہنو، کیونکہ جس نے دنیا میں ریشم پہنا وہ آخرت میں  
ریشم نہیں پہنے گا۔

ابو عثمان بیان کرتے ہیں کہ جس وقت ہم آذربائیجان  
میں تھے، حضرت عمر نے ہمیں لکھا: اے عتبہ بن فرقہ! تمہارے  
پاس جو مال ہے اس میں تمہاری کوشش کا دخل ہے نہ تمہارے  
باپ کی کوشش کا دخل ہے نہ تمہاری ماں کی کوشش کا دخل ہے  
مسلمانوں کو ان کے گھروں پر ان چیزوں سے پیٹ بھر کر کھلاؤ  
جن سے تم اپنے گھر پر پیٹ بھر کر کھاتے ہو اور تم عیش و عشرت  
مشرکین کے لباس اور ریشم پہننے سے بچتے رہنا، کیونکہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ریشم پہننے سے منع فرمایا ہے، مگر ریشم کی اتنی  
مقدار جائز ہے، یہ فراکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی  
دوانگلیاں، درمیان انگلی اور انگشت شہادت ملا کر بلند فرمائی  
نہ میر نے بھی اپنی دوانگلیاں بلند کیں۔

امام مسلم نے دو سندوں کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
سے اس کا مثل روایت کیا ہے۔

ابو عثمان کہتے ہیں کہ ہم عتبہ بن فرقہ کے ساتھ تھے کہ  
ہمارے پاس حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ مکتوب آیا کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ریشم کو صرف وہی پہنے گا جس  
کو آخرت میں کوئی حصہ نہیں ملے گا، البتہ ریشم کی اتنی مقدار جائز  
ہے، ابو عثمان نے اپنے انگوٹھے کے ساتھ ملی ہوئی دوانگلی

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَلْبَسُ الْحَرِيرَ إِلَّا مَنْ  
لَيْسَ لَهُ مِنْهُ شَيْءٌ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا هَكَذَا أَوْ قَالَ أَبُو  
عُمَرَ بَأْضَبَعَيْهِ الَّتَيْنِ تَلْيَاكُ إِلَّا بِهَمَامٍ  
فَرَأَيْتُهُمَا أَرَارَا الطَّيَالَسَةَ حَتَّى رَأَيْتُ  
الطَّيَالَسَةَ -

۵۳۰۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا  
الْمُعْتَمِرُ عَنْ أَبِيهِ حَدَّثَنَا أَبُو عُثْمَانَ قَالَ كُنَّا مَعَ  
عُثْبَةَ بْنِ قُرْقِدٍ بِمِثْلِ حَدِيثِ جَرِيرٍ -

۵۳۰۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ  
وَالْفُطَيْلِيُّ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ لَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ  
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عُثْمَانَ  
الْتِمْدِي قَالَ جَاءَنَا كِتَابُ عُمَرَ وَنَحْنُ بِأَذْرِ بَيْجَانٍ  
مَعَ عُثْبَةَ بْنِ قُرْقِدٍ أَوْ بِالشَّامِ أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهِىَ عَنِ الْحَرِيرِ إِلَّا  
هَكَذَا لِأَصْبَعَيْنِ قَالَ أَبُو عُثْمَانَ فَمَا عَثَمْنَا آتَهُ  
يَعْنِي الْأَعْلَامَ -

۵۳۰۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عُثْمَانَ الْمُسَمَعِيُّ وَمُحَمَّدُ  
بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا لَحَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ وَهَابٍ وَهَاشِمُ بْنُ  
أَبِي عَن قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَشَلَّةٌ وَلَمْ يَذْكُرْ  
قَوْلَ أَبِي عُثْمَانَ -

۵۳۰۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ  
وَأَبُو عُثْمَانَ الْمُسَمَعِيُّ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاشْحَجُ بْنُ  
إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ اشْحَجُ  
أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هَاشِمٍ  
حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَامِرِ الشَّعْبِيِّ عَنْ  
سُوَيْدِ بْنِ غَفَلَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ خَطَبَ  
بِالْحَبَشَةِ فَقَالَ تَهْلِي بَنِي اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ عَنِ لَيْسَ الْحَرِيرِ إِلَّا مَوْضِعَ أَصْبَعَيْنِ  
أَوْ ثَلَاثٍ أَوْ أَرْبَعٍ -

کے ساتھ اشارہ کیا، پھر جب میں نے طیالسه کی چادر کو دیکھا تو  
ان انگلیوں کو طیالسه کی چادر میں دیکھا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

ابو عثمان نہدی کہتے ہیں کہ ہمارے پاس حضرت عمر کا مکتوب  
آیا، وہاں عابکہ اس وقت ہم آذربائیجان میں عقبہ بن فرقہ کے  
پاس تھے، یا شام میں تھے، اس میں یہ لکھا تھا کہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم نے ریشم پہننے سے منع کیا ہے لیکن وہ انگلیوں کی  
مقدار کا استثناء کیا ہے، ابو عثمان نے کہا ہم نے اس سے  
نقش و نگار سمجھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے،  
اس میں ابو عثمان کے قول کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت سہید بن غفلہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
حضرت عمر بن الخطاب نے جابیہ میں خطبہ دیتے ہوئے فرمایا:  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ریشم پہننے سے منع فرمایا ہے، العجۃ و  
یا تین یا چار انگلیوں کا استثناء فرمایا ہے۔

۵۳۰۴- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ التَّمِيمِيُّ  
أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ عَطَاءٍ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ  
قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۵۳۰۵- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَ  
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ وَيَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ  
وَحَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ (وَاللَّفْظُ لَابْنِ حَبِيبٍ) قَالَ  
إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا دَوْحُ بْنُ  
عَبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ  
سَمِعَ حَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ لَيْسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَا قَبَا عَنْ دِيْبَا حِمْيَرٍ لَهُ  
ثَمَرٌ أَوْ شَكَّ أَنْ تَزْعَهُ فَأَرْسَلَ بِهِ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ  
فَقِيلَ لَهُ قَدْ أَوْشَكَ مَا تَزْعُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ  
نَهَانِي عَنْهُ جَبْرِيلُ فَجَاءَهُ عُمَرُ يَتَكَبَّرُ فَقَالَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ كَرِهْتَ أَمْرًا وَأَعْطَيْتَنِيهِ  
فَمَا لِي قَالَ إِنِّي لَمَّا أَعْطَيْتُكَ لَتَلْبَسَهُ إِنَّمَا  
أَعْطَيْتُكَ تَبِيعَهُ قَبَا عَنْ بَالْفَى دُرْهُمٍ -

۵۳۰۶- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُسْتَنَافِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ  
بِغْنِي (ابْنُ مَهْدِيٍّ) حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي عَوْنٍ  
قَالَ سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ يُحَدِّثُ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ  
أُهِدِيَ نَيْتٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُلَّةٌ  
سِيرَاءُ فَبَعَثَ بِهَا إِلَى قَلْبِشْتَهَا فَعَرَفْتُ الْغَضَبَ  
فِي وَجْهِهِ فَقَالَ إِنِّي لَمَّا أَيْعْتُ بِهَا إِلَيْكَ لَتَلْبَسَهَا  
إِنَّمَا بَعَثْتُ بِهَا إِلَيْكَ لِتُسَقِّفَهَا خُمْرًا بَيْنَ  
النِّسَاءِ -

۵۳۰۷- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا  
أَبِي حُرَيْرَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ  
بِغْنِي (ابْنُ جَعْفَرٍ) قَالَ لَا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي  
عَوْنٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ فِي حَدِيثِ مُعَاذٍ فَأَمَرَنِي  
فَأَطَرْتُهَا بَيْنَ نِسَائِي وَفِي حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن دیبا ح کی قبا پہنی جو آپ کو ہریم  
کی گئی تھی، پھر آپ نے اس کو اتار دیا اور حضرت عمر کے پاس بھیج  
دیا، آپ سے کہا گیا: یا رسول اللہ! آپ نے اس کو بہت جلد اتار دیا  
آپ نے فرمایا مجھ کو جبریل نے اس سے منع کیا، پھر حضرت عمر  
نے روتے ہوئے کہا کہ یا رسول اللہ! آپ نے جو چیز ناپسند  
کی وہ مجھے دے دی! اب میں کیا کروں؟ آپ نے فرمایا: میں  
تم کو پہننے کے لیے نہیں دی، میں نے تم کو یہ فردخت  
کرنے کے لیے دی ہے، پھر حضرت عمر نے اس کو دو سو درہم  
درہم میں فردخت کر دیا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک ریشمی حلو پہنایا گیا، آپ نے وہ میرے  
پاس بھیج دیا، میں نے اس کو پہن لیا، پھر میں نے رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کے چہرے پر غضب کے آثار دیکھے، آپ نے  
فرمایا میں نے یہ مٹھاسے پاس اس لیے نہیں بھیجا تھا کہ تم اس کو  
پہن لو، میں نے یہ مٹھاسے پاس اس لیے بھیجا تھا کہ تم اس کو  
پھاڑ کر عورتوں کے دوپٹے بنا دو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے، اس  
میں یہ ہے کہ آپ نے مجھے حکم دیا کہ میں نے اس کو اپنی عورتوں میں  
تقسیم کر دیا، اور دوسری سند میں یہ ہے کہ میں نے اس کو اپنی عورتوں  
میں تقسیم کر دیا، اس میں یہ نہیں ہے کہ آپ نے مجھے حکم دیا۔



بَعْفَرٍ فَأَطْرَتْهَا بَيْنَ نِسَائِي وَلَمْ يَذْكُرْ  
نَا مَرِيَّ -

۵۳-۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ  
أَبُو كُرَيْبٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ (وَاللَّفْظُ لَزُهَيْرٍ) قَالَ  
أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا وَكَيْعُ  
عَنْ مُسْعِرٍ عَنْ أَبِي عَوْنٍ الشَّقَفِيُّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ  
الْحَنْفِيُّ عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ الْكَيْدَ دُومَةٌ أَهْدَى إِلَى  
الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَوْبَ خَرِيرٍ فَأَعْطَاهُ  
عَلِيًّا فَقَالَ شَقَّقْهُ خُمًّا بَيْنَ الْفَوَاطِطِ وَقَالَ  
أَبُو بَكْرٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ بَيْنَ النِّسْوَةِ -

۵۳-۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَنْ دُرْعَانَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَيْسَرَةَ عَنْ  
زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ كَسَانِي  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُلَّةً سِيرًا  
فَخَرَجْتُ فِيهَا فَرَأَيْتُ الْغَضَبَ فِي وَجْهِهِ قَالَ  
لَشَقَّقْتُهَا بَيْنَ نِسَائِي -

۵۳-۱۰۔ وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ قَرَّةٍ وَأَبُو كَامِلٍ  
(وَاللَّفْظُ لِأَبِي كَامِلٍ) قَالَ أَحَدُ ثَنَاءِ أَبُو عَوَانَةَ عَنْ  
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَصَمِ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ  
بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عُمَرَ  
بِحَبَّةٍ سُدُسٍ فَقَالَ عُمَرُ بَعَثَتْ بِهَا إِلَيَّ وَقَدْ  
كَلَّمْتُ فِيهَا مَا قُلْتُ قَالَ إِيَّيْكَ لَمْ أَبْعَثْ بِهَا  
إِلَيْكَ لَتَلْبَسَهَا وَإِنَّمَا بَعَثْتُ بِهَا إِلَيْكَ  
لَتَسْتَفْعَرَ بِمَنْهَا -

۵۳-۱۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ  
بْنُ حَرْبٍ قَالَ أَحَدُ ثَنَاءِ إِسْمَاعِيلُ (وَهُوَ ابْنُ عَلِيَّةَ)  
عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَبَسَ  
الْخَرِيرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ -

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک درویش نے  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ریشم کا ایک کپڑا پہن بھیا،  
آپ نے وہ کپڑا حضرت علی کو دیا اور فرمایا: اس کو پھاڑ کر ناطہ  
بنت رسول اللہ ناطہ بنت اسد (حضرت علی کا والدہ) اور ناطہ  
بنت حمزہ کی اوڑھنیاں بنا دو، دوسری روایت میں محدثوں کا  
لفظ ہے۔

حضرت علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک ریشمی حلہ دیا، میں وہ  
پہن کر نکلا تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے  
پر غضب کے آثار دیکھے پھر میں نے اس کو پھاڑ کر اپنی عورتوں  
میں تقسیم کر دیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر کے پاس ایک سند  
کا جبہ بھیجا، حضرت عمر نے کہا آپ نے میرے پاس یہ جبہ بھیجا  
ہے، حالانکہ آپ اس کے متعلق ایسا ایسا فرما چکے ہیں! آپ  
نے فرمایا میں نے یہ تمہارے پاس اس لیے نہیں بھیجا کہ تم اس کو  
پہنو، میں نے تمہارے پاس یہ اس لیے بھیجا ہے کہ تم اس کی قیمت  
سے فائدہ اٹھاؤ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے دنیا میں ریشم پہنا وہ اس  
کو آخرت میں نہیں پہنے گا۔



۵۳۱۲۔ وَحَدَّثَنَا إِبرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّازِيُّ أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ إِسْحَاقَ الدِّمَشْقِيُّ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ حَدَّثَنَا شَدَّادُ أَبُو عَمَّارٍ حَدَّثَنَا ثَنِي أَبُو أُسَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَبَسَ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ۔

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے دنیا میں ریشم پہنا وہ اس کو آخرت میں نہیں پہنے گا۔

۵۳۱۳۔ حَدَّثَنَا ثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّهُ قَالَ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرُوءَ وَجْهِ حَرِيرٍ فَلَبَسَهُ ثُمَّ صَلَّى فِيهِ ثُمَّ انْصَرَفَ فَتَزَعَهُ تَزَعًا شَدِيدًا كَالْكَارِهِ لَهُ ثُمَّ قَالَ لَا يَنْبَغِي هَذَا لِلْمُتَّقِينَ۔

۵۳۱۴۔ وَحَدَّثَنَا هُمُودُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا الصَّخَالِيُّ رِيعِيُّ أَبِي عَاصِمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْجَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ۔

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ریشم کی ایک تباہریہ مین دی گئی، آپ نے اس کو پہن کر نماز پڑھی پھر کراہت کے ساتھ اس کو زور سے کھینچ کر اتارا، پھر فرمایا کہ یہ متقیوں کے لیے مناسب نہیں ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

### کفار فرعون کے مخاطب ہیں یا نہیں؟

حدیث نمبر ۵۲۸۷ میں ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک ریشمی عکہ فروخت ہوتے

دیکھا، انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کے خریدنے کا مشورہ دیا،

آپ نے فرمایا: اس کو وہ لوگ پہنتے ہیں جن کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہے، بعد میں حضور نے حضرت عمر کی طرف ایک ریشمی عکہ بھیجا اور حضرت عمر کے استصواب پر فرمایا میں نے یہ تم کو پہننے کے لیے نہیں دیا، حضرت عمر کا ایک بھائی مکہ میں مشرک تھا، حضرت عمر نے اس کو یہ حکم پہنایا دیا۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں کافر رشتہ داروں کے ساتھ حسن سلوک کرنے اور انھیں ہدیہ دینے کی دلیل ہے اور اس حدیث میں مردوں کو ریشم کے کپڑوں کا ہدیہ دینے کی دلیل ہے، کیونکہ کپڑا دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ اس کپڑے کو پہنیں، بعض لوگ یہ وہم کرتے ہیں کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ کافر مردوں کے لیے ریشم کے کپڑے پہننا جائز ہے، لیکن یہ وہم باطل ہے، کیونکہ حدیث میں صرف کافر کی طرف ہدیہ دینے کا ذکر ہے، اس میں یہ نہیں ہے کہ حضرت عمر نے اس کافر کو وہ کپڑا پہننے کی اجازت دی تھی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر، حضرت علی اور حضرت اُسامہ رضی اللہ عنہم کے پاس ریشم کے کپڑے بھیجے اور اس سے ان کے پہننے کا جواز لازم نہیں آیا، بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ تصریح کی کہ آپ نے ان کو یہ کپڑے اس لیے دیے ہیں تاکہ وہ ان سے فائدہ اٹھائیں نہ یہ کہ ان کپڑوں کو پہنیں، اور مذہب صحیح یہ ہے کہ کفار احکام فرعیہ کے بھی مخاطب ہیں اور ان پر ریشم پہننا حرام ہے۔

علامہ نووی شافعی نے اس حدیث کی یہ تشریح کی ہے، فقہاء احناف یہ کہتے ہیں کہ کفار فرعون کے مخاطب

نہیں ہیں اور ان کا استدلال حدیث کے ان الفاظ سے ہے: فکساھا عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اخالہ بکفة مشرکا۔  
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے وہ ریشمی کپڑا مکہ میں اپنے ایک مشرک بھائی کو پہنایا، علامہ نووی کی تقریر تب صحیح ہوتی جب اس مشرک کو کپڑا  
دیئے کا ذکر ہوتا، یہاں دینے کا نہیں پہنانے کا ذکر ہے۔

مردوں پر ریشم حرام ہونے کی تفصیل اور دیگر مسائل | اس حدیث سے جو باقی مسائل مستنبط ہوتے ہیں ان کی تفصیل یہ ہے:

(۱) مردوں پر ریشم حرام ہے، البتہ حدیث نمبر ۵۳۰۳ میں حضرت عمر نے  
حاجیہ میں خطبہ دیتے ہوئے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ریشم کی حرمت سے دوہرے چار انگلیوں کا استثناء فرمایا، اور  
حدیث نمبر ۵۲۹۵ میں ہے کہ حضرت اسامہ رضی اللہ عنہما کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طیلسی کسروانی جبہ تھا جس کی استینوں اور گریبان  
پر ریشم کے نقش و نگار تھے، ان احادیث سے مجہور فقہاء نے یہ استدلال کیا ہے کہ کپڑے پر چار انگلی ریشم کا کام  
بنانا جائز ہے اور اس سے زیادہ جائز نہیں ہے۔ یہ حکم مردوں کے لیے ہے اور عورتوں کے لیے ریشم پہننا مطلقاً جائز ہے،  
کیونکہ حدیث نمبر ۵۳۰۶ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت علی سے یہ خطاب ہے کہ تم اس کپڑے کو بھار کر عورتوں کے دوپٹے  
بناؤ۔

(۲) مسجد کے دروازہ پر خرید و فروخت کا جواز۔

(۳) صاحبین اور شرفاء کا خرید و فروخت کرنا۔

(۴) جس چیز کا پہننا جائز نہ ہو اس کی ملکیت کا صحیح ہونا اور اس کا ہدیہ دینا۔

(۵) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جو دوسرا اور صحابہ کو ہدیے دینے کا بیان۔

(۶) کفار کو ہدیہ دینا اور ان سے حسن سلوک کرنا۔

(۷) مردوں کو ریشم کے کپڑے ہدیہ میں دینا۔

(۸) جمعہ اور عیدین کے دن اچھے کپڑے پہننے کا جواز اور استحسان، امام ابو داؤد نے حضرت ابن سلام سے روایت کیا ہے کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تم میں سے کوئی شخص کام کاج کے کپڑوں کے علاوہ جمعہ کے لیے دو کپڑے خریدے تو اس  
میں کوئی حرج نہیں ہے، امام ابن ماجہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا کہ اگر کسی شخص کے پاس گنجانا ہو اور وہ کام کاج  
کے کپڑوں کے علاوہ جمعہ کے لیے دو کپڑے خریدے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اور امام ابن ابی شیبہ نے حضرت ابو سعید سے  
فرمایا روایت کیا کہ جب جمعہ کا دن ہو تو مسلمان پر یہ حق ہے کہ وہ مسواک کرے، اور اپنا چھ کپڑے پہنے اور اگر اس کے پاس خوشبو  
ہو تو خوشبو لگائے۔

سوتے، چاندی کے بٹن اور گھڑی کے چین کا حکم | حدیث نمبر ۵۲۹۵ میں ہے، حضرت اسامہ رضی اللہ عنہما کے پاس  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک کسروانی جبہ تھا جس کی استینوں

اور گریبان پر ریشم کے بیل بڑے تھے۔ اس حدیث سے فقہاء نے یہ استدلال کیا ہے کہ کپڑے پر چار انگلی ریشم کا کام  
بنانا جائز ہے اور چونکہ یہ نقش و نگار کپڑے میں باقی ہوتے ہیں اس لیے فقہاء نے یہ استدلال کیا ہے کہ کپڑے پر سوتے  
اور چاندی کا بلیت کام بنانا یا سوتے اور چاندی کے بٹن بنانا بھی جائز ہے۔

علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں:

شرح الوہابیہ میں منتہی کے حوالے سے لکھا ہے کہ ریشم سے قمیص کے کاج اور بٹن بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ وہ قمیص کے تابع ہیں اور تہار خانہ میں سیر کبیر سے منقول ہے کہ دیباچ اور سونے کے بٹن بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور تہار خانہ میں مختصر الطحاوی سے منقول ہے کہ کپڑے پر چاندی کے نقش و نگار بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور سونے کے نقش و نگار بنانا مکروہ ہے، فقہاء نے کہا کہ اس پر اشکال ہے کیونکہ شریعت میں استینوں پر کام کی اجازت ہے، اور استینوں پر کبھی سو کا کام بھی کروایا جاتا ہے۔ لے

علامہ ابن عابدین شامی اس عبارت کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

اس پر یہ اعتراض ہے کہ شارع علیہ السلام نے ایسا جہ پہنا ہے جس کی استینوں یا دھڑ پر ریشم کا کام تھا، اس میں چاندی یا سونے کے کام کا ذکر نہیں ہے، لہذا اس کے جواب میں غور و فکر اور تتبع کرنا چاہیے (علامہ شامی کہتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ کپڑے کی استینوں یا دھڑ پر ریشم کے بیل بڑے صرف اس لیے جائز کیسے گئے ہیں کہ وہ قلیل تابع اور غیر مقصود ہوتے ہیں، چنانچہ فقہاء نے اس کی تصریح کی ہے، اور سونا، چاندی اور ریشم حرام ہونے میں سب برابر ہیں اور جب جبہ کی استینوں پر ریشم کے نقش و نگار بنانے کی اجازت دی گئی تو اس سے سونے اور چاندی کے نقش و نگار بنانے کی بھی اجازت حاصل ہو گئی، کیونکہ حرمت میں یہ سب مساوی ہیں۔ لے

میرے استاد محترم حضرت مولانا عطاء محمد بندہ یاوی متنا اللہ بطل جیاتہ فرماتے ہیں کہ اسی طرح کلائی کی گھڑی کا چین بھی جائز ہے کیونکہ وہ بھی تابع اور غیر مقصود ہے کیونکہ اصل مقصود گھڑی ہے۔ گلٹ جس میں چاندی ملی ہوئی ہو اور غالباً تانیا ہو اگر اس کی چین انگرکھے میں لگائی جائے تو اگر وہ پہننے کے مشابہ ہو تو اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور اگر پہننے میں مشابہ ہو تو مکروہ ہے، علامہ شامی کے کلام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ پہننے کے مشابہ نہیں ہے لیکن اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں فقیر کو اس میں تاثر ہے اور علامہ شامی کو خود بھی اس پر یقین نہیں تو بہتر اس سے احتراز ہی ہے۔ لے

ہر چند کہ اعلیٰ حضرت کا یہ فتویٰ انگرکھے میں لگی ہوئی جیبی گھڑی کے چین کے متعلق ہے، لیکن اس سے کلائی کی گھڑی کا چین کا بھی حکم معلوم ہو گیا، کیونکہ اس گھڑی کا باندھنا بھی زیادہ سے زیادہ پہننے کے مشابہ ہے لہذا وہ بھی اس عبارت کے مطابق خلاف اولیٰ ہو گا ناجائز اور حرام نہیں ہو گا۔

حضرت مولانا نور اللہ بصیر پوری متوفی ۱۴۰۳ھ لکھتے ہیں:

سونے اور چاندی کے علاوہ تمام دھاتوں کا چین اور نجیر، جھج وغیرہ استغالیٰ اشیاء جائز ہیں۔

قرآن کریم کا ارشاد مبہین ہے:

خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا۔

جس نے تمہارے خلق کے لیے زمین کی سب چیزوں

کو پیدا کیا۔

(یقر ۲۹)

بلکہ ہر وہ چیز جس سے شرع مطہر میں ممانعت نہیں آئی دھات ہو یا کوئی اور چیز اس کا استعمال جائز و حلال ہے۔

لے۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار مل، امش رد المحتار ج ۵ ص ۱۱، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

لے۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۱۱، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

لے۔ اعلیٰ حضرت احمد رضا خان فاضل دیوبند متوفی ۱۳۴۰ھ، الطیب اور چیز فی امتیۃ الزنا والابریز ص ۱۶، مطبوعہ نوری کتب خانہ لاہور، ۱۳۲۹ھ

قرآن کریم میں ہے۔

عفا اللہ عنہا۔ (مائدہ ۱۰۱)

سنن ترمذی ص ۲۱۹ جلد ۱، ابن ماجہ ص ۲۴۹ میں حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الحلال ما حل الله في كتابه والحرام ما حرم الله في كتابه وما سكت عنه فهو مما عفا عنه۔  
جس کو اللہ نے اپنی کتاب میں حلال کر دیا وہ حلال ہے اور جس کو اللہ نے اپنی کتاب میں حرام کر دیا وہ حرام ہے اور جس سے اللہ نے سکوت کیا وہ معاف ہے۔

نیز مستدرک ص ۳۵۵ جلد ۲، سنن بیہقی ص ۱۲ جلد ۱ میں حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کی حدیث مرفوعہ میں ہے: وما سكت عنه فهو عافية فاقبلوا من الله العافية فان الله لم يكن نسيا۔  
جس سے اللہ نے سکوت کیا اس میں عافیت ہے پس اللہ سے عافیت کو قبول کرو، کیونکہ اللہ بھولنے والا نہیں ہے۔

پھر آیت تلاوت فرمائی دما کان ربك نسيا۔ حاکم نے اس حدیث کو صحیح الاسناد فرمایا جسے ذہبی نے برقرار رکھا اور یہی اہل سنت والجماعت کا مسئلہ قاعدہ ہے کہ اشیاء میں اصل اباحت ہے۔

شامی ص ۹۸ جلد ۱ میں ”تحریر“ سے ہے: المختاران الاصل الاباحة عند الجمهور من الحنفية والشافعية۔  
فتاویٰ قاضی خان ص ۸۷ وغیرہ میں بھی یہ تصریح ہے۔ اور اسی سے گیارہویں شریف، میلاد مبارک، ادبیات کلم کے عرس، تیجہ، ساتواں، چہلم وغیرہ ص ۸ مسائل ثابت ہوتے ہیں، تو روز روشن کی طرح واضح ہوا کہ چین وغیرہ بھی جائز الاستعمال ہیں کیونکہ کسی آیت یا حدیث میں یا کسی ہمارے مجتہد امام کے قول میں انگوٹھی کے ماسوا کسی چیز سے عافیت نہیں آئی۔

یہ خیال کہ جب لوہے وغیرہ کی انگوٹھی کا استعمال جائز نہیں تو کوئی چیز بھی جائز نہیں رہے گی، یہ ہرگز صحیح نہیں، آیات و احادیث مذکورہ اور قاعدہ مسئلہ کا یہی تقاضا ہے کہ باقی چیزیں جائز الاستعمال ہیں۔ قرآن کریم سے صراحت ثابت ہے کہ شرائع سابقہ میں بھی لوہا تاننا جائز الاستعمال تھے روکیو سورہ کہف و سورہ سباء اور قرآن کریم نے یہ بھی تصریح فرمائی کہ لوہے میں ہمارے لیے بہت سے فائدے ہیں۔ سورہ الحديد میں ہے:

وانزلنا الحديد فيه ناس شديد و  
منافع للناس۔  
ہم نے لوہا اتارا اس میں بہت قوت ہے اور لوگوں کے اور بھی فائدے ہیں۔

اسی بناء پر تلوار، تیر، خود، زریں، بندوقیں، توبہیں، قوا، چھری، قلم، دوات، گھڑی، مٹن وغیرہ ہزار قسم کی اشیاء مستعملہ بلا روک ٹوک ہر ایک وحالت کی استعمال ہو رہی ہیں۔ اور یہ خیال کہ کڑا سکھوں کا شمار ہے لہذا چین منع ہے، یہ محض بے جا ہے اگر یوں ہوتا تو سکھوں کا شمار کر پان بھی ہے لہذا مسلمان تلوار اور خنجر استعمال نہ کر سکتا، بلکہ صرف کڑا اند کر پان جو ان کا شمار ہیں ان سے بچنا ضروری ہے جیسے چاندی کی انگوٹھی مرد کے لیے جائز ہے مگر زنانہ یا ناستغاثہ طرز کی ہو تو ناجائز ہے بلکہ کپڑا، جوتا وغیرہ مردانہ طرز کے عورت استعمال نہ کرے اور زنانہ طرز کے ہوں

تو مرد پرہیز کرے یہی کافی ہے اور یہ نہیں کہ مرد مردانہ انگوٹھی یا مردانہ جوتا بھی نہ پہنے جب کہ قاستقانہ نہ ہوں۔  
پھر یہ بھی کہا جاتا ہے کہ وحاح کے چپن زیورات کا سامان ہیں لہذا نا جائز ہیں حالانکہ یہ کہتا بھی ظلم ہے،  
ہمارا رب جل و علا ارشاد فرماتا ہے:

قل من حرم زینۃ اللہ الٰہی اخرج  
لعبادہ (الاعراف ۳۲)۔  
اللہ تعالیٰ نے تو اپنے بندوں کے لیے زینت  
کی چیزیں پیدا فرمائی تو اور کون ہے جو ان کو حرام بنائے۔  
ایسی خام خیالیوں سے بچنا نہایت ضروری ہے۔ شامی ص ۳۷۱ جلد ۵ میں ہے:  
لیس کل حلی حراما علی الرجال  
بدلیل حل الخاتم والعلم والثوب المنسوج  
بالذهب اربعة اصابع وحلیۃ السیف والمنطقۃ۔  
مردوں پر ہر زیور حرام نہیں ہے، کیونکہ انگوٹھی، علم،  
اور کپڑے پر پاد انگلی کی مقدار سونے کی بیل بوسے تلوار  
اور منطقہ کے زیور حلال ہیں۔

اور قرآن کریم میں بھی سورۃ النحل اور سورۃ الفاطر میں ہے:

حلیۃ تلبسونہا۔  
بہر حال مردانہ طرز کی کوئی چیز بھی اگرچہ اس میں زیب و زینت ہو صرف زیب و زینت کی وجہ سے مرد پر ہرگز ہرگز  
حرام نہیں ہو سکتی۔ چپن ہو یا گھڑی، عینک ہو یا چھڑی، مایا لگائی ہوئی دستار یا اچکن وغیرہ جن میں زیب و زینت پایا جاتا  
ہے، سب جائز الاستعمال ہیں، ان سونے اور چاندی کا حکم معلوم ہی ہے کہ ان کا پہنتا حرام ہے تو ان کے برتن، قلم،  
دوات وغیرہ اشیاء کا استعمال بھی حرام ہے اور یہ نہیں کہ پہنتا حرام ہو اور باقی استعمال جائز ہوں، یہ نہی اگر وہاقوں  
کا پہنتا حرام ہوتا تو ان کی سب استعمالی چیزیں جو پہنی نہیں جاتیں حرام ہوتیں، لاری، گاڑی، کرسی، صوفے، حقے، جیسے  
وغیرہ سب چیزیں حرام ہوتیں، جو صاحب سب چیزوں کو حرام بتائے، یا پہننے اور دوسرے استعمال میں تفریق کرنے سے تو اس  
پر لازم ہے کہ اپنے اس مدعا پر قرآن پاک اور حدیث پاک یا تصریحات ائمہ مجتہدین سے کوئی دلیل قائم کرے ورنہ اسی آیت پاک پر نظر  
ولا تقولوا لہا تصف السنتکم الکذب ہذا  
حلال و ہذا حرام لتفتروا علی اللہ الکذب۔  
اور جن چیزوں کے متعلق تمہاری زبانیں جھوٹ بولتی ہیں ان کی نسبت نہ کہو یہ  
حلال ہے اور یہ حرام ہے کہ تم جھوٹ بول کر اللہ پر افترا باندھو۔

جائز ہوا تو نماز میں جائز کی وجہ سے کیا حرج پیدا ہو سکتا ہے، لہذا نماز بھی جائز ہو گی۔

(فتاویٰ تدریہ رضویہ ج ۱ ص ۵۲۱ مطبوعہ لاہور ۱۴۱۲ھ)

بَابُ اِبَاحَةِ لِبَسِ الْحَرِيرِ لِلرَّجُلِ  
اِذَا كَانَ بِهٖ حِكْمٌ اَوْ تَحْوُهُ

۱۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ  
حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَدُوٍّ  
حَدَّثَنَا قَتَادَةُ أَنَّ اَكْسَ بْنَ مَالِكٍ اَنْبَاَهُمْ أَنَّ  
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبدالرحمان بن عوف اور حضرت  
ربیع بن عوام کو ایک سفر میں ریشم پہننے کی اجازت دی، کیونکہ ان

جلد ساویں



کو خارش یا کوئی اور تکلیف لاحق ہو گئی تھی۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخَصَ لِعَبْدِ  
الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ فِي  
الْقَمِيصِ الْحَرِيرِيِّ فِي الشَّقَرِ مِنْ حِكَّةٍ كَانَتْ بِهِمَا  
أَوْ دَجَعٍ كَانَتْ بِهِمَا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔  
اور اس میں سفر کا ذکر نہیں ہے۔

۵۳۱۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ بِشْرِ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَهْدٍ الْإِسْطَاقِيُّ  
وَلَمْ يَذْكُرْ فِي الشَّقَرِ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر بن عوام اور حضرت عبدالرحمن  
بن عوف کو خارش کی وجہ سے ریشم پہننے کی اجازت دی۔

۵۳۱۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ رَخَصَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ رَخَصَ  
الرُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ فِي  
لَيْسَ الْحَرِيرِ لِحِكَّةٍ كَانَتْ بِهِمَا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

۵۳۱۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ  
بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ  
بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبدالرحمن  
بن عوف اور حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم سے جوڑوں کی شکایت کی تو آپ نے ان کو جنگ کے  
دنوں میں ریشم پہننے کی اجازت دے دی۔

۵۳۱۹۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
عَفَّانُ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ أَنَّ أَنَسًا  
أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرِ بْنَ  
الْعَوَّامِ تَنَكَّوْا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَمَلِ  
فَرَخَصَ لَهُمَا فِي قَمِيصِ الْحَرِيرِ فِي غَزَاةٍ لَهُمَا۔

اقت: مجبور علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ خارش یا کسی اور عذر کی بناء پر ریشم کا پہننا جائز ہے خواہ سفر ہو یا حضر، نیز ان احادیث سے  
یہ واضح ہو گیا کہ علاج کی وجہ سے کسی امر حرام کو اختیار کیا جاسکتا ہے۔

زرد رنگ کے کپڑے پہننے کی مردوں کو ممانعت

بَابُ الثَّمِي عَنْ لَيْسَ الرَّجُلِ الثَّوْبُ الْعَصْفَرُ

حضرت عبداللہ بن عمرو بن ماسر رضی اللہ عنہما بیان کرتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے زرد رنگ کے  
دو کپڑے پہنے ہوئے دیکھا، آپ نے فرمایا کہ یہ کفار کے کپڑے  
ہیں ان کو مت پہنو۔

۵۳۲۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مَعَاذُ بْنُ  
هَشَامٍ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنْ يَحْيَى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ  
الْوَلِيدِ عَنْ الْحَارِثِ أَنَّ ابْنَ مَعْدَانَ أَخْبَرَهُ  
أَنَّ جُبَيْرَ بْنَ نُفَيْرٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو  
بْنَ الْعَاصِ أَخْبَرَهُ قَالَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ثَوْبَيْنِ مَعْصُفَرَيْنِ فَقَالَ  
إِنَّ هَذِهِ مِنْ ثِيَابِ الْكُفَّارِ فَلَا تَلْبَسُهَا -

۵۳۲۱ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا بَرِيدُ  
بْنُ هَرُونَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ حَرْبٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ  
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ عَلِيِّ بْنِ  
الْمُبَارَكِ كِلَاهُمَا عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا  
الْإِسْنَادِ وَقَالَ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ -

۵۳۲۲ - حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ رُشَيْدٍ حَدَّثَنَا عُمَرُ  
بْنُ أَيُّوبَ الْمُؤَصِّلِيُّ حَدَّثَنَا ابْرَاهِيمُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ  
سُلَيْمَانَ الْأَخْوَلِ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو  
قَالَ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ثَوْبَيْنِ  
مَعْصُفَرَيْنِ فَقَالَ أَمَّا كَأَمْرِكَ بِهَذَا أَقَلْتُ  
أَغْسِلُهُمَا قَالَ بَلَى أَحْرَقُهُمَا -

۵۳۲۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ  
عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ  
بْنِ حُثَيْنٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ لُبْسِ الْقِسِيِّ  
وَالْمَعْصُفَرِ وَعَنْ تَخْتِمْ الذَّهَبِ وَعَنْ قِرَاءَةِ  
الْقُرْآنِ فِي الزَّكَاةِ -

۵۳۲۴ - وَحَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ ابْنِ شَهَابٍ حَدَّثَنِي  
ابْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ حُثَيْنٍ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ  
أَنَّهُ سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ يَقُولُ نَهَانِي النَّبِيُّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْقِرَاءَةِ وَأَنَا تَرَاكِعٌ وَعَنْ  
لُبْسِ الذَّهَبِ وَالْمَعْصُفَرِ -

۵۳۲۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ عَمِيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ  
أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
بْنِ حُثَيْنٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ نَهَانِي  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ التَّخْتِمْ

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں۔

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے زرد رنگ کے دو کپڑے پہنے ہوئے  
دیکھا، آپ نے فرمایا کیا تمہاری ماں نے تمہیں ان کپڑوں کو پہنتے  
کا حکم دیا ہے؟ میں نے عرض کیا: میں ان کو دھو ڈالوں؟ آپ  
نے فرمایا: بلکہ ان کو جلا دو۔

حضرت علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ریشمی کپڑے اور زرد رنگ کے کپڑے  
پہنے سے، اور سونے کی انگوٹھی پہننے سے اور رکوع میں قرآن مجید  
پڑھنے سے منع فرمایا۔

حضرت علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے رکوع کی حالت میں قرآن مجید  
پڑھنے سے، اور سونا اور زرد رنگ کا لباس پہننے سے منع  
فرمایا۔

حضرت علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے سونے کی انگوٹھی پہننے  
سے، ریشم کے کپڑے پہننے سے، رکوع اور سجدہ میں قرآن مجید  
پڑھنے سے اور زرد رنگ کا لباس پہننے سے منع فرمایا۔

بِالدَّهَبِ وَعَنْ لِبَاسِ الْقِسْتِيِّ وَعَنْ الْقِرَاسَةِ فِي  
الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ وَعَنْ لِبَاسِ الْمُعْصِفِرِ۔

فقہاء شافعیہ کے نزدیک مردوں کے لیے سرخ اور زرد رنگ کے لباس کا حکم | اس باب کی احادیث میں زرد رنگ  
سلسلہ میں علامہ یحییٰ بن شریک نوری لکھتے ہیں:

زرد رنگ سے رنگے ہوئے کپڑوں کے حکم میں علماء کا اختلاف ہے، صحابہ کرام، تابعین عظام اور بعد کے لوگوں میں سے اہل علم  
نے اس کو جائز کہا ہے، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا بھی یہی نظریہ ہے، البتہ امام مالک نے کہا اس کے علاوہ کوئی اور کپڑا  
پہنتا افضل ہے، اور ایک روایت ہے کہ ان کپڑوں کو گھر میں پہنتا جائز ہے اور بازاروں اور مجالس میں اس کو پہنتا مکروہ ہے، علما  
کا ایک جماعت نے کہا کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے اور جن احادیث میں ممانعت ہے اس کو مکروہ تنزیہی پر محمول کیا ہے، کیونکہ حدیث صحیح  
سے ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سرخ رنگ کا عذر پہننا ہے، اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے  
یہ روایت ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو زرد رنگ سے رنگتے ہوئے دیکھا، علامہ خطابی نے کہا کہ ممانعت کا محل یہ ہے کہ کپڑا بننے کے  
بعد اس کو رنگا جائے، اور اگر پہلے سے دھاگا رنگا ہوا ہو پھر کپڑا بننا جائز ہے، بعض علماء نے یہ کہا کہ ممانعت کا محل احرام ہے  
یعنی جو شخص احرام باندھے ہوئے ہو وہ کپڑے کو نہ رنگے، اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے  
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے محرم کو درس (لال اور پیلا بلا جلا رنگ) اور زعفران (پیلا رنگ) میں اپنے کپڑے کو رنگنے سے منع فرمایا،  
امام بیہقی نے اس مسئلہ میں امام شافعی سے اختلاف کیا ہے۔

فقہاء احناف کے نزدیک مردوں کے لیے سرخ اور زرد رنگ کے لباس کا حکم | امام بخاری نے اپنی سند کے  
عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے محرم کو درس (لال اور پیلا بلا جلا رنگ) یا زعفران کے رنگ سے کپڑا رنگنے  
کو منع فرمایا ہے۔ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۷۹)

علامہ بدر الدین عینی حنفی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں درس اور زعفران سے رنگنے کی ممانعت محرم کے ساتھ مقید ہے اور محرم کے ساتھ مقید کرنا اس پر دلالت  
کرتا ہے کہ غیر محرم کے لیے زعفران میں کپڑے کو رنگنا جائز ہے، علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ امام مالک اور علماء کی ایک جماعت نے  
غیر محرم کے لیے زعفران کے رنگ میں کپڑے کو رنگنے کی اجازت دی ہے، اور یہ کہا ہے کہ یہ ممانعت محرم کے ساتھ خاص ہے، اور  
امام شافعی اور کوفیوں (فقہاء احناف) نے اس ممانعت کو محرم اور غیر محرم دونوں کے حق میں عام قرار دیا ہے، نیز اس باب کے بعد  
باب النعال السبئیہ میں یہ حدیث ہے کہ حضرت ابن عمر نے فرمایا میں زرد رنگ میں کپڑے اسی لیے رنگتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کو زرد رنگ میں کپڑے رنگتے ہوئے دیکھا ہے، اس لیے میں زرد رنگ میں کپڑا رنگنا پسند کرتا ہوں (صحیح بخاری  
ج ۲ ص ۸۷۹) یہ حدیث زعفران اور زرد رنگ میں کپڑا رنگنے کے جواز پر دلالت کرتی ہے، اور امام حاکم نے حضرت عبد اللہ بن جعفر

علامہ یحییٰ بن شریک نوری متوفی ۶۷۴ھ شرح مسلم ج ۲ ص ۱۹۳، مطبوعہ نور محمد، مجمع المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

جلد سادس

رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ نے زعفران سے رنگے ہوئے دو کپڑے پہنے ہوئے تھے، اس کی سند میں عبد اللہ بن مسعود بن زبیر ضعیف راوی ہے۔ لہ

نیز امام بخاری اپنی سند کے ساتھ حضرت برادر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا متوسط قد تھا میں نے آپ کو سرخ رنگ کے حلہ میں ملبوس دیکھا، میں نے آپ سے زیادہ حسین شخص کوئی نہیں دیکھا، (صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۷۰)

علامہ بدر الدین عینی حنفی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

بعض احادیث میں سرخ رنگ کے لباس کو پہننے سے منع کیا گیا ہے:

(۱) - حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سرخ رنگ کو ناپسند کرتے تھے، اور آپ نے فرمایا جنت میں سرخ رنگ نہیں ہے۔

(۲) - ہشام اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سبز رنگ کو پسند کرتے تھے، اور سرخ رنگ کو ناپسند کرتے تھے۔

(۳) - حسن بن ابی الحسن روایت کرتے ہیں کہ سرخ رنگ شیطان کی زینت ہے اور شیطان سرخ رنگ کو پسند کرتا ہے۔

علامہ عینی فرماتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ ان تمام روایات کی اسانید غیر مستقیم ہیں اور ان میں سے اکثر روایات مراسیل ہیں، اگر یہ اعتراض ہو کہ امام ابن ماجہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گہرے زرد رنگ سے منع فرمایا ہے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اس صورت پر محمول ہے جب کپڑے میں صرف زرد رنگ ہو، علاوہ ازیں امام ابن ماجہ کی یہ روایت امام بخاری کی حضرت برادر سے مروی زیر بحث روایت کے پلٹے کی نہیں ہے

علامہ عینی فرماتے ہیں کہ سرخ رنگ کے متعلق علماء کے حسب ذیل اقوال ہیں:

(۱) - حضرت علی، حضرت طلحہ، حضرت عبد اللہ بن جعفر اور متعدد صحابہ رضی اللہ عنہم اور فقہاء تابعین میں سے سید بن مسیب، حنفی، شافعی، ابو قلابہ، ابو وائل اور متعدد فقہاء یہ کہتے ہیں کہ سرخ رنگ مطلقاً جائز ہے۔

(۲) - بعض علماء مذکورہ الصدہ احادیث کی بناء پر کہتے ہیں کہ سرخ رنگ مطلقاً منع ہے۔

(۳) - عطاء، طاؤس اور مجاہد کہتے ہیں کہ گہرا سرخ رنگ مکروہ ہے اور ہلکا رنگ مکروہ نہیں ہے۔

(۴) - حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ زینت کے قصہ سے سرخ رنگ کا لباس پہنتا جائز نہیں ہے اور اگر گہرے میں کام کاج کے لیے سرخ رنگ کا لباس جائز ہے۔

(۵) - علامہ خطابی نے کہا ہے کہ کپڑا پہننے کے بعد سرخ رنگ میں رنگنا منع ہے، اور سرخ دھاگے سے کپڑا بنتا جائز ہے۔

(۶) - زرد رنگ میں کپڑا رنگنا منع ہے کیونکہ اس کی ممانعت میں احادیث ہیں، اس کے علاوہ کسی رنگ میں کپڑا رنگنا منع نہیں ہے۔

(۷) - ممانعت پر سے کپڑے کو رنگنے کے ساتھ خاص ہے، لیکن اگر اس میں سرخ رنگ کے علاوہ کالا یا سفید وغیرہ بھی ہو تو

پھر جائز ہے اور جن احادیث میں سرخ رنگ کے حلہ کا ذکر ہے اس سے سرخ دھاری دھار رنگ مراد ہے، کیونکہ یہی چادر

میں سرخ اور دوسرے رنگ کی دھاریاں ہوتی تھیں۔ (علامہ ابن قیم عینی نے بھی زاد المعاد ج ۱ ص ۳۵ (مطبوعہ مصر) میں

۱۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۲۲، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية، مصر، ۱۳۴۸ھ

۲۔ علامہ علاؤ الدین عسکری متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی الشیش رد المحتار ج ۵ ص ۱۲۱، مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

یہی مرتب اختیار کیا ہے۔ سعیدی غفرلہ)

علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی لکھتے ہیں:

زرد، زعفرانی، سرخ اور پیلے رنگ کا لباس مردوں کے لیے مکروہ ہے، اس عبارت کا مفاد یہ ہے کہ عورتوں کے لیے یہ رنگ مکروہ نہیں ہیں، ان کے علاوہ باقی رنگوں میں کوئی حرج نہیں ہے، اور مجتبیٰ، قہستانی اور ابراہیم کارم کی شرح المتقایہ میں یہ لکھا ہے کہ ہر رنگ کے کپڑے پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس عبارت کا مفاد یہ ہے کہ یہ کراہت تنزیہی ہے لیکن تحفہ میں یہ لکھا ہے کہ یہ حرام ہیں یعنی مکروہ تحریمی ہیں، علامہ شرنبلالی نے اس مسئلہ میں ایک رسالہ لکھا ہے، جس میں اس مسئلہ میں آٹھ اقوال ذکر کیے ہیں ان میں سے ایک قول یہ ہے کہ یہ رنگ مستحب ہیں۔ ۱۔

علامہ شرنبلالی نے یہ آٹھ اقوال فتوح الباری یا ارشاد الساری سے لیے ہیں، ان میں سے سات اقوال تو وہ ہیں جو ہم علامہ علیہ کے حوالے سے ذکر کر چکے ہیں، اور آٹھواں قول علامہ ابن حجر عسقلانی کا اس عبارت سے مستفاد ہے:

علامہ طبری نے ان میں سے اکثر اقوال ذکر کرنے کے بعد یہ کہا میرے نزدیک کپڑے کو ہر رنگ میں رنگ کر پہننا جائز ہے لیکن میں گہرے سرخ رنگ کے کپڑے کو پہننا پسند نہیں کرتا، اور کپڑوں کے اوپر سرخ رنگ کے کپڑے پہننے کو مطلقاً پسند نہیں کرتا، کیونکہ یہ ہمارے زمانے میں اہل مروت (شرناہ) کا لباس نہیں ہے، اور اس عبارت سے آٹھواں قول مستفاد ہوتا ہے، تحقیق یہ ہے کہ اگر سرخ لباس پہننا کسی زمانہ میں کفار کا شعار ہو تو اس سے اجتناب کرنا چاہیے، اور اگر اس رنگ کا لباس پہننے سے عورتوں کے ساتھ تشبیہ ہو پھر بھی اس سے اجتناب لازم ہے، ورنہ امام مالک کا مذہب قوی ہے کہ گھروں میں سرخ رنگ کا لباس پہن لیا جائے اور مجالس میں اس سے اجتناب کیا جائے۔ ۲۔

علامہ حصکفی حنفی نے تحفہ سے نقل کر کے لکھا ہے کہ سرخ لباس پہننا مکروہ تحریمی ہے، علامہ شامی اس پر حاشیہ لکھتے ہیں:

جامع الفوائد میں ہے، امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام مالک نے کہا کہ زرد لباس پہننا جائز ہے اور علامہ کی ایک جماعت نے کہا یہ مکروہ تنزیہی ہے اور منتخب الفوائد میں ہے کہ صاحب روضۃ نے کہا کہ مردوں اور عورتوں کے لیے سرخ اور بنر لباس پہننا بلا کراہت جائز ہے اور زاہدی میں ہے کہ مردوں کے لیے زرد، زعفرانی اور سرخ لباس پہننا اس وقت مکروہ ہے جب اس کے رنگنے میں خون کی آمیزش ہو، ورنہ اس میں کوئی کراہت نہیں ہے، زاہدی نے اس قول کو متعدد کتابوں سے نقل کیا ہے اور مجمع الفوائد میں ہے کہ سرخ لباس پہننا مکروہ ہے، اور بعض کے نزدیک مکروہ نہیں ہے، ایک قول یہ ہے کہ اگر سرخ رنگ میں نجاست ملا کر رنگ کیا جائے تو پھر مکروہ ہے ورنہ مکروہ نہیں ہے، "وافیات" میں بھی اس کی مثل یہ لکھا ہے کہ اگر اخروٹ کے پھلکے سے سرخ رنگ میں رنگا جائے تو پھر اس کا پہننا بالاجماع مکروہ نہیں ہے، یہ تمام تصریحات علامہ حصکفی کے نقل کردہ کراہت تحریمی کے خلاف ہیں، ان اس کی تصحیح کا محمل یہ ہے کہ اگر سرخ رنگ میں نجاست ملا کر رنگ کیا جائے تو پھر اس کا پہننا مکروہ تنزیہی ہے ورنہ اس میں کوئی کراہت نہیں ہے۔

۱۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی مترقی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی زماش رد المحتار ج ۵ ص ۳۱۴، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ  
۲۔ علامہ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی مترقی ۸۵۲ھ، فتوح الباری ج ۱ ص ۶۰۶، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۳۸۱ھ



علامہ شامی فرماتے ہیں، علامہ شرنبلالی نے سرخ رنگ کے لباس پہننے کے جواز پر بکثرت نقول پیش کی ہیں، جن میں سے بعض کا ہم نے ذکر کیا ہے، علامہ شرنبلالی نے لکھا ہے کہ سرخ رنگ کا لباس پہننے کی حرمت پر ہم کو کوئی نص قطعی نہیں ملی، اگر عورتوں کے ساتھ تشبیہ یا تعبیر کے ساتھ تشبیہ یا بکثرت کی وجہ سے اس کو مکروہ کہا جائے تو الگ بات ہے اور حجب یہ علت نہ ہو اور کوئی شخص عمن اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے اظہار کے لیے یہ لباس پہنے تو اس میں کوئی کراہت نہیں ہے، اور اگر نجس چیز میں رنگنے کا وجہ سے کراہت ہو تو کپڑا دھونے کے بعد یہ کراہت زائل ہو جائے گی، اور ہمارے پاس سرخ رنگ کا کپڑا پہننے کے جواز پر امام اعظم کی صریح عبارت ہے اور اس کی اباحت پر دلیل قطعی ہے وہ یہ ہے کہ انھوں نے زینت حاصل کرنے کا مطلقاً حکم دیا ہے اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں اس کی دلیل ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سرخ رنگ کا حلہ پہنا ہے۔ سعیدی غفرلہ اور اس سے حرمت اور کراہت کی نفی ہو جاتی ہے، بلکہ اس میں چونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء ہے، اس لیے سرخ لباس پہنا مستحب ہے، علامہ شرنبلالی کا یہ قول نقل کرنے کے بعد علامہ شامی لکھتے ہیں، لیکن زیادہ کتابوں میں سرخ رنگ کے لباس کو مکروہ لکھا ہے، مثلاً مراجع محیط، اختیار، ملتقی اور ذخیرہ وغیرہ میں۔ علامہ قاسم کا بھی یہی فتویٰ ہے۔ لہ

یہاں تک ہم نے رنگ دار لباس کے متعلق فقہاء کی عبارات پیش کی ہیں اب ہم اس مسئلہ کو احادیث کی روشنی میں واضح کرتے ہیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں،

سرخ رنگ کے لباس کے جواز میں احادیث

حضرت برادر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قدم متوسط تھا، میں نے آپ کو سرخ رنگ کے حلہ (لنگ) قسم کی دو چادریں میں دیکھا میں نے آپ سے زیادہ کسی شخص پر سرخ حلہ سوجھے نہیں دیکھا۔

عن البراء یقول کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مربوطاً وقد رايتہ فی حلۃ حمراء ما رايت شیئاً احسن منه۔ لہ

اس حدیث کو امام احمد، امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے بھی حضرت برادر سے روایت کیا ہے نیز امام ترمذی نے بیان کیا ہے کہ یہ حدیث حضرت برادر کے علاوہ، حضرت بابر بن سمرہ، حضرت ابوہریرہ اور حضرت ابو جحیفہ سے بھی مروی ہے۔ لہ

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں،

عن ہلال بن عامر عن ابيه قال رايت

حضرت عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا

لہ۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۱۲، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ الاستنبولی، ۱۳۲۷ھ

لہ۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۷، مطبوعہ نور محمدیہ المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

لہ۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۹۰، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

لہ۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شیبہ نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۵۷، مطبوعہ نور محمدیہ کارخانہ تجارت کتب کراچی

لہ۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۱ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۲۵، مطبوعہ نور محمدیہ کارخانہ تجارت کتب کراچی

لہ۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۶۴، مطبوعہ نور محمدیہ کارخانہ تجارت کتب کراچی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمینی یخطب  
علی بغلۃ وعلیہ جردا حمراء علی امامہ یعبر  
عندہ ۱۰

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منیٰ میں ایک نجر پڑ خطبہ دے رہے  
تھے اور آپ کے اوپر ایک سرخ چادر تھی اور حضرت علی رضی اللہ  
عنه آپ کے آگے کھڑے ہوئے آپ کے الفاظ آگے پہنچا رہے  
تھے۔

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابی جحیفۃ قال رايت النبی صلی اللہ  
علیہ وسلم وعلیہ حلة حمراء کافی انظر الی  
بریق ما قیہ ۱۱

حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سرخ مٹہ پہنے ہوئے دیکھا، گویا کہ میں  
آپ کی پٹلیوں کی چمک کو دیکھ رہا تھا۔

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے سہ نیز امام احمد روایت کرتے ہیں

عن ابی جحیفۃ عن ابیہ قال اتیت النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم وهو فی قبة له حمراء الی  
ان قال فخرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم و  
علیہ حبة له حمراء و حلة حمراء ۱۲

حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اس وقت آپ  
ایک سرخ خمیہ میں تھے، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سرخ رنگ کا جبہ  
یا سرخ رنگ کا حلتہ پہن کر تشریف لائے۔

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۱  
ما تظاہر الیشی ذکر کرتے ہیں:

عن جابر قال ما رايت احسن من رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حلة حمراء ۱۳

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم سے زیادہ سرخ حلتہ کسی پر سجتے ہوئے نہیں دیکھا۔  
امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

سرخ رنگ کے لباس کی ممانعت کی احادیث

عن عبد اللہ بن عمر و قال مر علی النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم رجل علیہ ثوبان احمران  
فسلم علیہ فلم یرد علیہ النبی صلی اللہ علیہ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک شخص گزرا جس نے دو  
سرخ کپڑے پہنے ہوئے تھے، اس نے آپ کو سلام کیا، نبی صلی

- ۱۔ امام ابو داؤد و سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۰۷، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی  
۲۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، شمائل ترمذی مع جامع ترمذی ص ۷۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی  
۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۴ ص ۲۰۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ  
۴۔ مسند احمد ج ۴ ص ۲۰۹-۲۰۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ  
۵۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۹۶-۱۹۵، مطبوعہ نور محمد جامع المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ  
۶۔ سائق زکریا بن علی بن ابی یزید الیشی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۳۰، مطبوعہ دار الکتب العربی، ۱۴۰۲ھ





Marfat.com







فأحرقته فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
ما صنعت بشويك فقلت أحرقته قال أفلا  
كسوتك بعض أهلک لہ

جا کر اس کپڑے کو جلادیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے اس  
کپڑے کو کیا کیا؟ میں نے کہا میں نے اس کپڑے کو جلادیا، آپ نے  
فرمایا تم نے اپنے گھر میں کسی عورت کو پہنا دیا ہوتا!

زرد لباس سے ممانعت کی احادیث کے منسوخ ہونے کا بیان

ہر چند کہ بعض احادیث میں زرد رنگ کے لباس کی ممانعت ہے، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام اور تابعین سے زرد رنگ کا لباس پہننا بہ کثرت احادیث سے ثابت ہے، اس لیے ممانعت کی احادیث منسوخ سمجھی جائیں گی، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد بھی حضرات صحابہ اور تابعین زرد رنگ کے کپڑے پہنتے رہے ہیں، جیسا کہ ہم اس سے پہلے احادیث سے واضح کر چکے ہیں۔

سبز رنگ کے لباس پہننے کے متعلق احادیث

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابی رمثۃ قال رایت رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم وعلیہ بردان اخضر ان  
اس حدیث کو امام نسائی اور امام احمد نے بھی کئی اسانید سے روایت کیا ہے۔

حضرت ابو رمثہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دو سبز چادریں پہنے ہوئے دیکھا۔  
حضرت ابو رمثہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو سبز کپڑے پہنے ہوئے ہمارے پاس تشریف لائے۔

عن ابی رمثۃ قال خرج علینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعلیہ ثوبان اخضر ان

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

سلمان بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں میں نے مہاجرین اولین کو دیکھا ہے وہ سیاہ، سفید، سرخ، سبز اور زرد رنگ کا عمامہ سر کے اوپر رکھتے اور اس کے اوپر ٹوپی پہنتے تھے۔ پھر ٹوپی کے گرد عمامہ کو لپیٹ دیتے تھے۔

عن سلیمان بن ابی عبد اللہ قال ادراکت  
الہاجرین الاولین یعتمون بحماثم کرا بیدس  
سود و بیض و حمرا و خضر و صفرا یضع احدهما  
العمامة علی راسہ و یضع القلنسوة فوقہما ثم  
العمامة هکذا یعنی علی کؤبراه

۱۔ امام ابو داؤد و سلیمان بن اشعث مترقی ۲، ۵، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۰۶، مطبوعہ مطبع مجتہبائی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۲۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی مترقی ۲، ۵، جامع ترمذی ص ۳۹۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۳۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی مترقی ۳، ۲، سنن نسائی ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۴۔ امام احمد بن حنبل مترقی ۲، ۲، مسند احمد ج ۲ ص ۱۹۲، ج ۵ ص ۲۲۲، ج ۵ ص ۲۴۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۵۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی مترقی ۳، ۳، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۵۸، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۶۔ امام ابو یوسف عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ مترقی ۲، ۵، المعنف ج ۸ ص ۲۴۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت کراچی، ۱۴۰۶ھ

جلد سادس

## سیاہ رنگ کے لباس پہننے کے متعلق احادیث اور عمامہ پہننے کا بیان | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ام خالد بنت خالد قالت اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بثياب فيها خميصة سوداء فقال من ترون تكسوه هذه الخميصة فاسكت القوم فقال ائتوني بام خالد فاتي بي النبي صلى الله عليه وسلم فالبسنيها فبيده وقال ابلى واخلقى مرتين الحديث له

ام خالد بنت خالد رضی اللہ عنہا بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کپڑے آئے جن میں کالا جبہ بھی تھا آپ نے فرمایا تمہارے خیال میں ہم کس کو یہ جبتہ پہنائیں، صحابہ خاموش رہے، آپ نے فرمایا: ام خالد کو میرے پاس لاؤ، پھر مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اپنے لہجہ سے وہ کالا جبہ پہنایا اور دو بار فرمایا: (اس کو پہن پہن کر) پرانا اور بوسیدہ کر دو۔

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن عبد الله بن زياد قال استسقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه خميصة له سوداء

اس حدیث کو امام نسائی نے بھی روایت کیا ہے۔

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن عائشة قالت خرج النبي صلى الله عليه وسلم ذات غداة وعليه مرط مرحل من شعر اسود

اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے بھی روایت کیا ہے۔

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک صبح کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے درآں حالیکہ آپ نے سیاہ باروں کا ایک کبیل اوڑھا ہوا تھا جس پر پالان کا تصویر بنی ہوئی تھیں (یا وہاری دار تھا)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۶۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۶۴، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۳۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعيب نسائي متوفی ۳۳۳ھ، سنن نسائی ج ۱ ص ۱۵۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۴۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۹۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۵۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۰۳، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۶۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ۳۹۹ھ، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

علیہ وسلم دخل یوم فتح مکہ وعلیہ عمامة  
 سوداء۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن مکہ میں داخل ہوئے، اور اکی عمامہ  
 آپ نے سیاہ عمامہ باندھا ہوا تھا۔

اس حدیث کو امام ترمذی اور امام نسائی نے بھی روایت کیا ہے۔  
بیز امام نسائی روایت کرتے ہیں !

جعفر بن عمر بن امیہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں،  
 وہ کہتے ہیں کہ میری نظروں کے سامنے اب بھی یہ منظر ہے کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سیاہ عمامہ باندھے منبر پر بیٹھے ہوتے ہیں  
 اور آپ نے (اس کا ٹکڑا) دو کندھوں کے درمیان رکھ دیا ہوا ہے۔

عن جعفر بن عبد و بن أمية عن أبيه  
قال كاني انظر الساعة الى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم على المنبر وعليه عمامة سوداء  
قد ارضي بين كتفيها يده

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عمر بن حریث اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سیاہ عمامہ باندھ کر خطبہ دیا۔ ابو جعفر انصاری بیان کرتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا شہادت کے دن میں نے حضرت علی کو سیاہ عمامہ باندھے ہوئے دیکھا۔

عن عبد بن حريث عن أبيه ان  
النبي صلى الله عليه وسلم خطب وعليه  
عمامة سوداء ٥٥

عن ابی جعفر الانصاری قال رایت علی علی  
 امامه سوداء یوم قتل عثمان رضی

سلسلہ بن وردان کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو بنیر ٹوپی کے سیاہ عمامہ باندھے ہوئے دیکھا ان کے پیچھے اس عمامہ کا ایک ہاتھ کا شملہ تھا۔

عن سلمة بن وردان قال رأيت علي ابن  
عمامة سوداء على غير قكنسوة وقد ارخاها  
من خلفه نحواً من ذراعين

عثمان بن ابی ہشمت کہتے ہیں کہ میں نے ابو عبیدہ کو سیاہ  
 عمامہ باندھے ہوئے دیکھا۔

عن عثمان بن أبي هند قال رايت علي  
أبي عبيد عمارة سوداء

ملتان ہن شران کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمار کو سیاہ

عن ملحان بن ثروان قال رايته على

۱۱۰۰۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۲۳۹، مطبوعہ ندر محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۲۹۰۔ امام ابوعلیٰ محمد بن علیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۶۵، مطبوعہ نور محمد کارداد شہادت کتب کراچی

تک۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ، مسنن نسائی ج ۲ ص ۲۵۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

" " " " " سنن نسائی ج ۲ ص ۴۹۰ " "

۵۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۲۳۳، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

" " " " المصنف ج ٨ ص ٢٣٢ " " " "

شع. امام ابو بكر عبد الله بن محمد بن ابي شيبة متوفى ٢٣٥هـ، المصنف ج ٨ ص ٢٣٥ " " " "

٥- " " " " المصنف ج ٨ ص ٢٣٥ " " " "

جلد سوم



- عمار عمامۃ سوداء۔<sup>۱</sup>  
عن دینار بن عمار قال: رایت علی الحسن  
عمامۃ سوداء۔<sup>۲</sup>  
عن ابی صخرۃ قال رایت علی عبد الرحمن  
عمامۃ سوداء۔<sup>۳</sup>  
عن ابن ایمن قال رایت علی ابن الحنفیۃ  
عمامۃ سوداء۔<sup>۴</sup>  
عن سالم قال رایت علی ابی الدرداء  
عمامۃ سوداء۔<sup>۵</sup>  
عن الخثعمی قال رایت علی البراء  
عمامۃ سوداء۔<sup>۶</sup>  
عن عطاء قال رایت علی عبد الرحمن  
بن عوف عمامۃ سوداء۔<sup>۷</sup>  
عن حسین بن یونس قال رایت علی  
واثلۃ عمامۃ سوداء۔<sup>۸</sup>  
عن ابی رزین قال: خطبنا الحسین  
بن علی یوم الجمعة وعلیه عمامۃ سوداء۔<sup>۹</sup>
- عمامہ باندھے ہوئے دیکھا۔  
دینار بن عمار کہتے ہیں کہ میں نے حسن کو سیاہ عمامہ باندھے  
ہوئے دیکھا۔  
ابو صخرہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد الرحمن کو سیاہ  
عمامہ باندھے ہوئے دیکھا۔  
ابن ایمن کہتے ہیں کہ میں نے ابن الحنفیہ کو سیاہ عمامہ  
باندھے ہوئے دیکھا۔  
سالم کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو درداد کو سیاہ عمامہ  
باندھے ہوئے دیکھا۔  
خثعمی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت براء کو سیاہ عمامہ باندھے  
ہوئے دیکھا۔  
عطاء کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد الرحمن بن عوف  
کو سیاہ عمامہ باندھے ہوئے دیکھا۔  
حسین بن یونس کہتے ہیں کہ میں نے حضرت واثلہ کو سیاہ  
عمامہ باندھے ہوئے دیکھا۔  
ابو رزین بیان کرتے ہیں کہ حضرت حسین بن علی نے ہمیں  
جمعہ کے دن خطبہ دیا دراکں حاکمیکہ وہ سیاہ عمامہ باندھے ہوئے تھے۔

سفید رنگ کا لباس پہننے کے متعلق احادیث | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

۱۔	امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۲۳۵، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ			
۲۔	"	"	"	المصنف ج ۸ ص ۲۳۵
۳۔	"	"	"	المصنف ج ۸ ص ۲۳۶
۴۔	"	"	"	المصنف ج ۸ ص ۲۳۶
۵۔	"	"	"	المصنف ج ۸ ص ۲۳۶
۶۔	"	"	"	المصنف ج ۸ ص ۲۳۶
۷۔	"	"	"	المصنف ج ۸ ص ۲۳۶
۸۔	"	"	"	المصنف ج ۸ ص ۲۳۶
۹۔	"	"	"	المصنف ج ۸ ص ۲۳۶
۱۰۔	"	"	"	المصنف ج ۸ ص ۲۳۶



ٹوپی پہننے کے متعلق احادیث، اثار صحابہ و تابعین اور اقوال علماء امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال كان على موسى يوم كلمه ربه كساء  
صوف وحية صوف وكمة صوف وسراويل  
صوف وكانت نخلة من جلد حمار، الكمة  
القلنسوة الصغيرة له

عن عمر بن الخطاب يقول سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول الشاهد اربعة  
رجل مؤمن جيد الايمان لقي العدو وفصدق الله  
حتى قتل فذل الذي يرفع الناس اليه اعينهم  
يوم القيمة هكذا وراقع راسه حتى وقعت  
قلنسوته فلا ادري قلنسوته عمر اراد ان قلنسوته  
النبي صلى الله عليه وسلم - الحديث -

امام احمد نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے، اس میں اس طرح الفاظ ہیں:

حتى سقطت قلنسوة رسول الله صلى الله عليه وسلم او قلنسوة عمر عليه

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

قال الحسن كان القوم يسجدون على  
العمامة والقلنسوة ويداه في كفيه

وضع إبراهيم<sup>ه</sup> قلبه سوتة في الصلوة ورفعها.

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس دن حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رب سے کلام کیا اس دن انہوں نے ایک اون کی چادر، اون کا جتیہ، اون کی ٹوپی اور اون کی شلوار پہنی ہوئی تھی اور دراز گوش کی کھال کی دو جوتیاں پہنی ہوئی تھیں۔

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شہداء چار قسم کے ہیں، ایک وہ شخص جس کا ایمان مضبوط ہو وہ دشمن سے مقابلہ کرے اور اللہ تعالیٰ کی تصدیق کرے حتیٰ کہ شہید ہو جائے، یہی وہ شخص ہے کہ قیامت کے دن اسی کی طرف سُر اٹھا کر دیکھیں گے، آپ نے سُر اوپر اٹھایا، حتیٰ کہ آپ کی ٹوپی گر گئی، راوی کہتے ہیں مجھے پتا نہیں اس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ٹوپی مراد ہے یا حضرت عمر کی ٹوپی۔

حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ٹوپی گر گئی یا حضرت

عمر کی۔

حسن بصری کہتے ہیں کہ (گر می کی وجہ سے) لوگ (یعنی صحابہ اور تابعین) عمامہ اور ٹوپی پر سجدہ کرتے تھے (یعنی پیشانی عمامہ کے بل اور ٹوپی سے ڈھکی ہوئی ہوتی تھی) اور ان کے ہاتھ آستینوں میں ہوتے تھے۔

ابراہیم قاسم نے نماز میں اپنی ٹرپی کو رکھا اور اوشنچا کیا۔

- ۱۔ امام ابوعلی محمد بن علی بن ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۶۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی  
 ۲۔ " " " " جامع ترمذی ص ۱۲۵۴  
 ۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۷۲-۷۳، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ  
 ۴۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ  
 ۵۔ " " " " صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۵۹

جلد نواس









رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ٹوپی پہننے کا ذکر امام غزالی شافعیؒ، علامہ ابن الحاج مابکیؒ، علامہ ابن قیم حنبلیؒ، علامہ زرقانیؒ مابکی اور علامہ علی بن برہان الدین حنبلی وغیرہ نے بھی کیا ہے۔  
امام شعرائی لکھتے ہیں:

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يأمر بستر  
الراس في الصلوة بالعمامة أو القلنسوة وينهى  
عن كشف الرأس في الصلوة۔<sup>۱۷</sup>

شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:  
وآل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم گاہ عمامہ بے کلاہ سے پر شد  
وگاہ باکلاہ وگاہ کلاہ بے عمامہ۔<sup>۱۸</sup>  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں عمامہ یا ٹوپی کے ساتھ نماز  
ڈھانپنے کا حکم دیتے تھے اور ننگے سر نماز پڑھنے سے منع  
کرتے تھے۔

علامہ نور اللہ بصیر پوری لکھتے ہیں:  
ٹوپی پر عمامہ کا ہمارے اور مشرکین کے درمیان فرق بننا یہ تقاضا نہیں کرنا کہ اور کوئی فرق ہے ہی نہیں بلکہ حقیقت واقعہ یہ  
ہے کہ ہر علامت اسلام ہی فرق ہے، تو اگر اکیلی ٹوپی بھی کسی زمانہ میں علامت اسلام بن جائے تو وہ بھی فرق بن جائے گی، چنانچہ  
کافی مدت سے قادری ٹوپی اور ترک ٹوپی علامت اسلام ہیں اور موجودہ دور میں جناح کیپ، تو ایسی ٹوپی کا پہننا جبکہ علامت اسلام  
ہے اور فرق ہے تو اس حدیث کے منشاء کے مخالفت کیسے ہو سکتا ہے؟ ہاں گاندھی ٹوپی وغیرہ جو شعار کفر ہیں وہ چونکہ علامت کفر  
ہیں لہذا ممنوع ہیں۔<sup>۱۹</sup>

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

فتیص، شلوار، جیبہ اور قیام پہننے کے متعلق احادیث

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
جب عبداللہ بن ابی مرگیا تو اس کے بیٹے رسول اللہ صلی اللہ

عن عبد الله قال لما توفي عبد الله بن ابي  
جاء ابنه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال

۱۷۔ امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء علوم الدین علی ہامش الزبیدی ج ۷ ص ۱۲۹، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر، ۱۳۱۱ھ

۱۸۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد المشہور بابن الساج متوفی ۳۷۷ھ، المدخل ج ۲ ص ۲۶۶، مطبوعہ مصر

۱۹۔ علامہ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر المعروف بابن قیم جوہر حنبلی متوفی ۷۵۱ھ زاد المعاد ج ۱ ص ۳۲، مطبوعہ مطبعہ البابی مصر ۱۳۶۱ھ

۲۰۔ علامہ محمد عبدالباقی زرقانی مابکی متوفی ۱۱۲۲ھ، شرح المعاریب للذہبی ج ۵ ص ۱۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۱۔ علامہ علی بن برہان الدین حنبلی متوفی ۱۰۴۴ھ، انسان الیوم ج ۳ ص ۵۲، مطبوعہ مطبعہ البابی مصر ۱۳۸۴ھ

۲۲۔ علامہ عبد الوہاب شعرائی متوفی ۹۷۳ھ، کشف الغمہ ج ۱ ص ۸۷، مطبوعہ مصر

۲۳۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، شرح سفر السعاده ص ۳۶، مطبوعہ مطبعہ نئی نول الکثیر کھٹو

۲۴۔ علامہ نور اللہ بصیر پوری متوفی ۱۲۰۳ھ، فتاویٰ زوریہ ج ۱ ص ۳۸، مطبوعہ انجمن حزب الرحمان بصیر پور، ۱۴۰۱ھ

يَا رَسُولَ اللَّهِ اعْطِنِي قَمِيصَكَ أَكْفُفَ فِيهِ وَصِلَ  
عَلَيْهِ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ فَأَعْطَاهُ قَمِيصَهُ لَهُ

علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا یا رسول اللہ مجھے اپنی قیص عطا فرمائیے  
میں اس میں ابن ابی کوکبہ دوں گا، اور اس کی ناز جنازہ پڑھیں اور  
اس کے لیے استغفار کریں سو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنی  
قیص عطا فرمادی۔

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن ابى سعيد الخدري قال كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم اذا استجد شوبا  
سماه باسمه اما قميصا او عمامة ثم يقول  
اللهم لك الحمد انت كسوتني استلك من خيرة  
وخير ما صنعت له واعوذ بك من شره وشر  
ما صنعت له . ٢٥

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن امرئسلة قالت كان احب الثياب  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم القميص  
عن المغيرة بن شعبه ان النبي صلى الله عليه  
وسلم لبس جبة رومية ضيقة الكمين

اس حدیث میں غیر مسلموں کے بنائے ہوئے کپڑے پہننے کا بھی ثبوت ہے۔

امام ابن ماجہ روایت کرتے ہیں:

عن سويد بن قيس قال اتانا النبي صلى الله عليه وسلم فساء منا سر اويل هـ

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۵

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ تمہیں رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کا پسندیدہ لباس ملے  
حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے تنگ آستینوں والا رومی جیہ پہنا۔  
ابھی ثبوت ہے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ تمہیں رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کا پسندیدہ لباس ملے  
حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے تنگ آستینوں والا رومی جیہ پہنا۔  
ابھی ثبوت ہے۔

حضرت سید بن قیس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
ہمارے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور شہوار کی قیمت  
لگان۔

۱۳۸۱ء۔ امیر عبداللہ محمد بن اسماعیل بخاری مترقی ۲۵۶ء، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۶۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ء۔

مکتبہ امام ابرار دہلی، سن ۱۳۵۵ھ، مطبوعہ مطبعہ مجتہبان پاکستان لاہور، ۱۳۵۵ھ

۲۴۹۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۴۷، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

" " \* ۱۳۴۸ ص ۵۲ ج ۶ ، " " " -۵

۵۰۰۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن اعیان متوفی ۲۷۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۲۵۶، مطبوعہ نوریہ کادخانیہ تہجد کتب

۱۳۵۲، مطبعہ عمر دار الفکر بیروت

امام نسائی روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول بعرفات فقال من لم يجد امرأة فليلبس السراويل ومن لم يجد نعلين فليلبس خفين له

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن أبي منصور قال : رايت على الشعبي سراويل<sup>٥٢</sup>  
عن مهدي قال : كان الحسن اذا كان الشتاء  
لبس سراويل خبيرة وقباء خبيرة<sup>٥٣</sup>  
عن أبي خلدة رايت ابا عالية عليه  
سراويل<sup>٥٤</sup>

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفات میں فرمایا: جس شخص کو ازار لچا دیا (تہبند) نہ ملے وہ شلوار پہن لے اور جس کو جرتے عیتر نہ ہوں وہ موزے پہن لے۔

ابو منصور کہتے ہیں کہ میں نے ششی کو شلوار پہنے ہوئے دیکھا۔  
مہدی بیان کرتے ہیں کہ سردیوں کے موسم میں حسن بصری  
منقش شلوار اور منقش قبا (شمیر وافی) پہنتے۔  
ابوخلدہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابو العالیہ کو شلوار  
پہنے ہوئے دیکھا۔

اسلام میں لباس پہننے کی وسعت | احادیث اور آثار میں انواع و اقسام کے کپڑے پہننے کا ثبوت ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سفید اور مختلف رنگوں کے حلقے (ایک قسم کی دو چادریں) پہنی ہیں، جیبہ اور فروج (ایک قسم کا کوٹ) زیب تن کیا ہے، قبا (ایک قسم کی شیر والی) پہنی ہے، آپ نے قمیص پہنی ہے اور یہ آپ کا پسندیدہ لباس تھا، سیاہ رنگ کا عمامہ باندھا ہے اور کھال اور کپڑے کی مختلف قسم کی ٹوپیاں پہنی ہیں، پوستیں پہنی ہے اور بیل بوڑوں کی نقشین اور سادہ چادریں اور اونٹنی کیل اور حصے ہیں، ایسا جیبہ اور پوستیں پہنی ہیں جن کی آستینوں پر ریشم کا کام کیا گیا تھا، آپ نے شلوار خریدی ہے، علامہ ابن قیم نے لکھا ہے کہ بعض روایات میں ہے کہ آپ نے شلوار پہنی بھی ہے۔ آپ نے جنگ کے دوران خود اور زرہ بھی پہنی ہے، آپ نے اونٹنی، سوتلی، باریک اور موٹے ہر قسم کے کپڑے پہنے ہیں۔

غیر اسلامی ملکوں میں بنے ہوئے لباس پہننے کا جواز

لکھا ہے کہ روم کے بادشاہ نے آپ کو ایک پوستین ہریہ کی ہفتی جس کی آستینوں پر ریشم کا کام کیا ہوا تھا، صحیح مسلم میں ہے کہ آپ کا ایک کسروانیہ (ایران کا بنا ہوا) جیہ تھا جس کی آستینوں پر ریشم کا کام تھا، آپ کے وصال کے بعد یہ حضرت عائشہ اور پھر حضرت اسماء

۷۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۱ ص ۲۵۸، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۵۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۲۱۶، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

٥٣ " " " المصنف ج ٨ ص ٢١٤ " " "

٥٢- " " " المصنف ج ٨ ص ٢١٨ " " "

٥٥ - علامه شمس الدين ابو عبد الله محمد بن ابى بكر المعروف بابن القيم حنبلى متوفى ٧٥١ هـ زاد المعاد ج ١ ص ١٣٥ مطبوعه مطبعه مصطفى البياي مصر ١٣٨٧

۳۵۔ باہر والے چہرے کا لباس منگنا پیچھے وغیرہ۔

کے پاس روانہ اس کو پانی سے دھو کر اس کے دھوون کو بیماریوں کو پاک کر شفا طلب کرتی تھیں۔ اسی طرح شام، صبح اور زمین کی بنی ہوئی چادریں بھی آپ نے پہنی ہیں اور جامع ترمذی (ص ۲۶۸) میں ہے کہ آپ نے رومی جتہ پہنے۔

نیم عریاں اور فساق، فجار کے مخصوص لباس کی ممانعت اور کراہت | لباس کا مقصد ستر ڈھانپنا اور زینت ہے تاہم ایسا لباس پہننا ممنوع ہے جس سے بائیں

پہن کر بھی انسان عریاں دکھائی دے، علامہ شامی نے لکھا ہے: جسم کے جن اعضاء کا ستر واجب ہے اگر کپڑوں سے ان اعضاء کی ساخت اور ابھار دکھائی دے تو ان کو دیکھنا بھی ممنوع ہے، آج کل فیشن زدہ لوگ کئی ہوئی پتلو میں پہنتے ہیں اور قمیص پتلون کے اندر کی ہوئی ہوتی ہے، جس سے ان کی سرین کی ساخت اور ابھار نمایاں طور پر دکھائی دیتا ہے، اس قسم کا لباس پہننا جائز نہیں ہے، نیز لباس کی جو قسم فساق فجار کے ساتھ خاص اور ان کی علامت اور ان کا شمار ہو، اس کا پہننا مکروہ ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جو شخص جس گروہ کی مشابہت اختیار کرے گا اس کا اسی گروہ میں شمار ہوگا۔

حدیث من تشبه بقوم فهو منهم کی تخریج | امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص جس قوم کی مشابہت اختیار کرے گا اس کا شمار اسی قوم سے ہوگا۔

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔

حافظ نور الدین البیہقی بیان کرتے ہیں:

عن ابی کریمۃ قال سمعت علی بن ابی طالب وهو یخطب علی منبر الکوفۃ وهو یقول یا ایہا الناس انی سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم یقول ایاکم ولباس الرهبان فانه من تروہب او تشبه فلیس منی۔ رواہ الطبرانی فی الأوسط عن شیخہ علی بن سعید الرضائی وهو ضعیف۔

ابو کریمہ کہتے ہیں کہ حضرت علی بن ابی طالب نے کوثر میں منبر پر خطبہ دیتے ہوئے فرمایا: اے لوگو! میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: راہبوں کا لباس پہننے سے اجتناب کرو کیونکہ جس شخص نے رهبانیت اختیار کی یا راہبوں کے مشابہت یا وہ میرے طریقہ محمودہ یا میرے دین کا لی پر نہیں ہے، اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ایک راوی علی بن سعید رازی ضعیف

علامہ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر المعروف بابن التیمنی متوفی ۷۲۸ھ، زاد المساد لمختار ج ۱ ص ۳۶-۳۷ مطبوعہ مطبعہ المصطفیٰ الباقی  
علامہ سید محمد امین ابن عابد بن شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۲۱، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ  
علامہ ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۰۳، مطبوعہ مطبعہ محبتی پاکستان لاہور ۱۴۰۵ھ  
علامہ احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۵۰، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ  
علامہ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۳۱، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، ۱۴۰۲ھ



عن جابر بن عبد اللہ قال قالوا یا رسول اللہ! ان المشرکین یتسولون ولا یتزمنون قال فتسولوا انتم واتزما و قالوا یا رسول اللہ! فان المشرکین یختفون ولا ینتعلون قال فاختلفوا انتم وانتعلوا و خالفوا اولیاء الشیطان بكل ما استطعتہ ۳ و ۱۴ الطبرانی فی الاوسط عن علی بن سعید الرازی و هو ضعیف۔<sup>۱</sup>

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس منا من تشبه بغيرنا لا تشبهوا بالیہود ولا بالنصارى وان تسلیم الیہود الاشارة بالاصابع وتسلیم النصارى الاشارة بالاکف۔<sup>۲</sup>

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! مشرکین شلوار پہنتے ہیں اور تہبند نہیں باندھتے، آپ نے فرمایا تم شلوار بھی پہنو اور تہبند بھی باندھو، صحابہ نے عرض کیا مشرکین موزے پہنتے ہیں اور جوتی نہیں پہنتے، آپ نے فرمایا تم موزے بھی پہنو اور جوتی بھی اور جس قدر کر سکتے ہو شیطان کے دوستوں کی مخالفت کرو، اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کا ایک راوی علی بن سعید رازی ضعیف ہے۔

عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص ہمارے غیر کی مشابہت اختیار کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے، یہود کی مشابہت کرو نہ نصاریٰ کی، انگلیوں سے اشارہ کرنا یہود کا سلام ہے اور پتیلیوں سے اشارہ کرنا نصاریٰ کا سلام ہے۔

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔<sup>۳</sup>

کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلہ میں علامہ مناوی کی تحقیق | علامہ مناوی "من تشبه بقوم فهو منهم" کی تشریح میں لکھتے ہیں:

یعنی جو شخص اپنے ظاہری لباس میں کسی قوم کے لباس کی اپنے افعال اور عادات میں کسی قوم کی عادات کی اور اپنی سیرت اور خصلت میں کسی قوم کی سیرت کی مشابہت اختیار کرے حتیٰ کہ اس کا ظاہر اور باطن اس قوم کے موافق ہو جائے تو اس کا شمار اس قوم سے ہوگا، ایک قول یہ ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جو شخص صالحین کی مشابہت اختیار کرے گا اس کی ان کی طرح عزت کی جائے گی اور جو شخص فساق کی مشابہت اختیار کرے اس کی ان کی طرح رسوائی ہوگی، علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ اگر اہل حق کسی خاص لباس کو اختیار کر لیں تو دوسروں کو اس لباس کے پہننے سے منع کیا جائے گا تاکہ ناواقف شخص ان کو بھی فاسق گمان نہ کرے اور اس بدگمانی کی وجہ سے گناہ میں مبتلا نہ ہو، بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ تشبیہ امور قلبیہ یعنی اعتقادات میں بھی ہوتا ہے اور امور خارجہ یعنی اقوال اور افعال میں بھی ہوتا ہے اور اقوال اور افعال کی دو قسمیں ہیں عبادات اور عادات، عادات میں کھانا پینا،

۱۔ حافظ زوالدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۵، ص ۱۳۱، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، ۱۴۰۲ھ

۲۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۸۶، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲، ص ۲۹۹ - ۳۵۶ - ۲۶۱، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

لباس کی وضع قطع، جائے سکونت، نکاح، تمدن اور ثقافت (یعنی کسی قوم کے رہن سہن اور طرز معاشرت کے اجتماعی آداب) سفر اور اقامت کے طرز طریقے۔ اعتقادات اور عبادات میں تزکفار کا تشبہ اختیار کرنا کفر اور حرام ہے ہی شریعت اسلامیہ نے تمدن اور ثقافت اور دیگر عادات میں بھی کفار کے تشبہ سے منع فرمایا ہے کیونکہ ظاہر اور باطن میں ربط اور مناسبت ہوتی ہے اور ظاہر کا باطن میں اثر ہوتا ہے، اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کے تمدن اور ثقافت کے لیے ایسے امور بیان فرمائے جو کفار کے تمدن اور ثقافت سے الگ اور ممتاز ہیں، اور اس حدیث میں یہ حکم دیا گیا ہے کہ مسلمان اپنے ظاہری طرز طریقہ میں بھی کفار کی مخالفت کریں، کیونکہ اگر مسلمان کفار کی تہذیب اور تمدن کو اختیار کریں گے تو اس کا اثر ان کے اخلاق، عبادات اور عقائد پر بھی پڑے گا اور اس کا عام مشاہدہ ہے جن لوگوں نے مغربی تہذیب کو اختیار کر لیا، ان کے اخلاق سے پاکیزگی کا عنصر ختم ہو گیا، وہ لوگ عبادات سے دور ہو گئے اور ان کے عقائد کمزور پڑ گئے اور جن لوگوں نے دین داروں کی وضع قطع اختیار کی ان میں عداوتی کاغلیہ ہوا اور ان کا دین مستحکم ہو گیا، اور یہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ ظاہر کا باطن میں اثر ہوتا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ کفار پر اللہ تعالیٰ کا غضب نازل ہوتا ہے اور جب مسلمان اپنے ظاہری اطوار میں کفار کے مخالف رہیں گے تو اسباب غضب سے بچے رہیں گے اور گمراہی کے اسباب سے مجتنب رہیں گے، تیسری وجہ یہ ہے کہ جب کفار اور مسلمانوں کا لباس وضع قطع، ان کی بدو باش اور طرز معاشرت ایک جیسی ہوگی تو ہدایت یافتہ اور گمراہوں میں ظاہری تمیز نہیں رہے گی، اس لیے مسلمانوں کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ کفار کے تمدن اور ثقافت سے الگ رہیں اور ان کی مشابہت اختیار نہ کریں۔

علامہ مناوی لکھتے ہیں کہ شیخ ابن تیمیہ نے کہا ہے کہ اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص کفار کی مشابہت اختیار کرے گا وہ کافر ہو جائے گا، جیسا کہ قرآن مجید میں ہے: **وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ** (مائتہ ۵، ۱۵)۔  
ماتم میں سے جس شخص نے یہود اور نصاریٰ سے دوستی رکھی اس کا انھی سے شمار ہوگا، لیکن اس حدیث کا کم از کم وجہ یہ ہے کہ کفار کی مشابہت حرام ہو، حضرت ابن عمر کا ارشاد ہے جس شخص نے کفار کی سرزمین پر گھر بنایا اور ان کے نیروز اور مہربان دینی ان کے ہماروں سے مثلاً کرمس اور دسہرہ کو منایا اور مرتے دم تک ان کے مشابہ رہا تو اس کا قیامت کے دن انھی کے ساتھ حشر ہوگا، یعنی کفار سے بالکل مشابہ ہونا کفر ہے اور بعض امور میں مشابہ ہونا حرام ہے اور ایک قول یہ ہے کہ کفر میں ان کی مشابہت اختیار کرنا کفر ہے اور معصیت میں مشابہت اختیار کرنا معصیت ہے اور ان کے شمار میں ان کی مشابہت اختیار کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

**کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلہ میں علامہ حنفی کی تحقیق** | علامہ حنفی لکھتے ہیں: جو شخص فاسقوں کی وضع قطع اختیار کرے گا اس

کا اہانت کی جائے گی خواہ وہ واقعہ میں فاسق نہ ہو، اور جو شخص سبز عمامہ باندھے گا اس کی عزت اور توقیر کی جائے گی خواہ وہ شخص سادات اشریہ سے نہ ہو، اس لیے سادات کرام کے نسب پر طعن کر کے شیطان کی اتباع نہیں کرنی چاہیے، بایں طور کہ یہ اعتراض کیا جائے کہ یہ کہاں سے ثابت ہوا کہ تم سید ہو، ایک مرتبہ ایک شخص نے ایک سید پر یہ اعتراض کیا وہ سید گھر گیا اور گھر جا کر سبز عمامہ انارویا اور کہا میں اس وقت تک سبز عمامہ نہیں باندھوں گا جب تک کہ یہ ثابت نہ ہو کہ نبی حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی نسل سے

ہوں، پھر اس شخص نے خواب دیکھا کہ ایک جماعت ورق گردانی کر رہی ہے اور وہ لوگ کہہ رہے ہیں کہ اس شخص کا نسب معلوم کرو پھر انھوں نے کہا کہ اس کا نسب حضرت جعفر صادق سے ثابت ہے، جب وہ شخص بیدار ہوا تو اس نے اس خواب کے سلسلہ میں بعض علماء سے سوال کیا، انھوں نے کہا جعفر صادق سے بڑھ کر اور کس کا نسب ہو گا! جاؤ جا کر سبز عمامہ باندھ لو۔ اس عبارت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سبز عمامہ باندھنا سادات کرام کا شعار ہے۔

کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلہ میں ملا علی قاری کی تحقیق | ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

یعنی جس شخص نے لباس وغیرہ میں کفار کی مشابہت کی یا فساق اور فجار کی مشابہت کی، یا صالحین کی مشابہت کی تو اس کا شمار انہی کے گروہ سے ہو گا، علامہ طیبی نے کہا کہ یہ حدیث خلق، مخلوق اور شمار میں عام ہے اور جبکہ شمار میں تشبیہ زیادہ واضح ہوتی ہے تو اس باب میں شمار کا ذکر کیا جاتا ہے یعنی جو شخص جس قوم کے شمار کی مشابہت اختیار کرے گا اس کا شمار اسی قوم سے ہو گا، (ملا علی قاری فرماتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ یہاں پر صرف شمار یعنی کسی قوم کی تہذیب اور اس کے دین کی مخصوص اقدار اور روایات ہی مراد ہے اور اس کے علاوہ کوئی چیز مراد نہیں ہے، کیونکہ خلق اور خلق میں تشبیہ مراد نہیں لیا جاسکتا۔ ۵۲

کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلہ میں شیخ عبدالحق دہلوی کی تحقیق | شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

ہر وہ شخص جو کسی قوم کی مشابہت کرے گا اس کا شمار اسی قوم سے ہو گا، چونکہ حدیث میں تشبیہ کو مطلقاً فرمایا ہے، لہذا یہ تشبیہ اخلاق، اعمال اور لباس کو شامل ہے خواہ میکوں کے ساتھ مشابہ ہو یا بڑے لوگوں کے ساتھ مشابہ ہو، اگر اخلاق اور اعمال میں مشابہ ہو گا تو اس کا حکم ظاہر اور باطن دونوں میں جاری ہو گا، اور اگر صرف لباس میں مشابہ ہو گا تو اس کا حکم صرف ظاہر میں ہو گا، یعنی اگر کوئی شخص مثلاً سکھوں کا سا لباس اور ان کی وضع اور قطع اختیار کرے تو اس کا بظاہر سکھوں میں شمار ہو گا وہ حقیقت میں سکھ نہیں ہو جائے گا اور نہ قیامت کے دن سکھوں میں اٹھے گا، البتہ اس ظاہر لباس اور وضع و قطع کو دیکھ کر دیکھنے والے اس کو سکھ خیال کریں گے۔ سویدی غفرلہ) زیادہ تر عرف میں اس مشابہت کو لباس پر محمول کرتے ہیں اسی وجہ سے اس حدیث کو کتاب اللباس میں ذکر کرتے ہیں، خلاصہ یہ ہے کہ جو چیز جس کے مشابہ ہوگی وہ اس چیز کے حکم میں ہوگی اگر ظاہر میں مشابہت ہے تو ظاہر میں اس چیز کے حکم میں ہوگی اور اگر باطن میں اس کے مشابہ ہے تو باطن میں اس چیز کے حکم میں ہوگی۔ ۵۳

کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلہ میں شاہ عبدالعزیز دہلوی کی تحقیق | شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی لکھتے ہیں:

جو چیز کفار کے ساتھ مخصوص ہو اور اس کو مسلمان استعمال کرتے ہوں خواہ وہ چیز از قبیل لباس ہو یا طعام سو وہ چیز تشبیہ میں داخل ہے اور اس کا استعمال مشروع ہے، اور جو چیز کفار کے ساتھ مخصوص نہیں ہے اگرچہ کفار اس چیز کو زیادہ استعمال کرتے

۵۲۔ علامہ شیخ علی ابن الشیخ احمد عزیزی، سراج منیر ج ۳ ص ۲۱۲، مطبوعہ مطبعہ غیر یہ مصر، ۱۳۰۵ھ

۵۳۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقات ج ۸ ص ۲۵۵، مطبوعہ مکتبۃ المدادیہ ملتان، ۱۳۹۰ھ

۵۴۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، اشۃ اللغات ج ۳ ص ۵۲، مطبوعہ مطبعہ تنج کمار لکھنؤ

ہوں اور مسلمان اس کو کم استعمال کرتے ہوں تو اس چیز کے استعمال کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، اسی طرح اگر بعض امور کفار کے ساتھ کسی فائدہ کی بنیاد پر یا کسی آرام کی وجہ سے یا کسی دوا کے سبب سے مخصوص ہوں تو ان امور کو ان فوائد کے حصول کی وجہ سے حاصل کرنا جائز ہے بشرطیکہ اس میں ان کے ساتھ تشبیہ کی نیت نہ ہو۔ ان جو تشبیہ مطلقاً منوع ہے وہ یہ ہے کہ کوئی مسلمان اپنے آپ کو ان کی جماعت میں داخل کرے اور ان کے ساتھ دل میں محبت رکھے اسی طرح ان کی مشابہت کے قصد سے ان کی زبان اور ان کی طرز تحریر کو سیکھنا منوع ہے، اور ان کی عبادات اور ان کے تہواروں (مثلاً عید وغیرہ) میں تشبیہ اختیار کرنا بھی مطلقاً منوع ہے۔ اس مفہوم پر بکثرت احادیث دلالت کرتی ہیں اگر ان سے تشبیہ کی غرض ہو تو ہر چیز میں تشبیہ منع ہے، اسی طرح اگر کسی بدنی فائدہ کی بنیاد پر ان کا لباس پہنتا ہے (جبکہ ان کی مشابہت مقصود نہیں ہے، سیدی غفرلہ) تو کوئی حرج نہیں ہے۔

کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں فقہاء احناف کی تحقیق | علامہ ابن نجیم حنفی لکھتے ہیں:

جان لو کہ اہل کتاب کے ساتھ ہر چیز میں تشبیہ مکروہ نہیں ہے، کیونکہ ہم بھی کھاتے پیتے ہیں جس طرح وہ کھاتے پیتے ہیں، البتہ صرف مذہب کاموں میں ان کے ساتھ تشبیہ منوع ہے، یا جس کام کو ان کے ساتھ تشبیہ کے قصد کے ساتھ کیا جائے وہ منوع ہے اسی طرح قاضی خان نے جامع صغیر کی شرح میں ذکر کیا ہے

اعلم ان التشبيہ باهل الكتاب لا يكره في كل شيء فاننا ناكل ونشرب كما يفعلون انما الحرام هو التشبيہ فيما كان مذموماً وفيما يقصد به التشبيہ كذا ذكره قاضي خان في شرح الجامع الصغير۔

علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی لکھتے ہیں:

فان التشبيہ بمعمر لا يكره في كل شيء بل في المذموم وفيما يقصد به التشبيہ۔

علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

ويؤيد ما في الذخيرة قبيل كتاب التحري قال هشام زائت علي ابي يوسف نعلين مخسوفين بمسامير، فقلت اترى بهذا الحديد باسا قال لا، قلت سفيان وثور بن يزيد كرها ذلك لان فيه تشبيها بالرهبان فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس النعال التي لها شعر وانها من لباس الرهبان فقد اشار الى ان صودرة المشابهة فيما يتعلق به صلاح العباد لا يضر

اس کی تائید میں ذخیرہ کی کتاب التحری سے ذرا پہلے یہ مذکور ہے کہ ہشام نے امام ابو یوسف کو دو ایسی جوتیاں پہنے دیکھا جس میں کلیں تھکی ہوئی تھیں (ہشام نے بوجھایا آپ ان پر ہے کی کمیوں میں کوئی حرج سمجھتے ہیں؟ انھوں نے کہا نہیں، میں نے کہا کہ سفيان اور ثور بن یزید اس کو مکروہ کہتے ہیں کیونکہ اس میں لمبوں کے ساتھ تشبیہ ہے امام ابو یوسف نے جواب دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بانوں والی جوتیاں پہنتے تھے اور وہ بھی لمبوں کا لباس ہے امام ابو یوسف نے اپنے اس قول میں یہ اشارہ کیا ہے کہ جس کام میں صورتہ مشابہت ہو، اور اس کام

۱۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی متوفی ۱۲۲۹ھ، فائدہ عزیزی ج ۱ ص ۱۱۱، مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلوی، ۱۳۱۱ھ

۲۔ علامہ زین الدین ابن نجیم مصری حنفی متوفی ۷۹۷ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۱۱، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر، ۱۳۱۱ھ

۳۔ علامہ علاؤ الدین محمد بن علی بن محمد حصکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار ج ۱ ص ۵۸۳، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۴ھ

فَانِ الْاَرْضَ مَا لَا يَمُكِنُ قَطْعُ الْمَسَافَةِ  
الْبَعِيدَةِ فِيهَا اِلَّا بِهَذَا النُّوعِ اِهْ وَفِيهِ اِشَارَةٌ  
اَيْضًا اِلَى اَنْ الْمُرَادُ بِالْتَشْبِيهِ اَصْلُ الْفِعْلِ  
اِی صَوْرَةُ الْمَشَابَهَةِ بِلَا قَصْدٍ لَهْ

میں لوگوں کا نفع اور فائدہ ہو تو اس مشابہت میں ضرر نہیں ہے کیونکہ اس  
قسم کی جڑیوں کے بنیز زمین میں دور دراز کی مسافت کو طے نہیں کیا جاسکتا،  
اہم ابوریسن کے اس قول میں یہ بھی اشارہ ہے کہ اس قسم کی مشابہت میں اس وقت  
حرج نہیں ہے جب اس کام میں کفار کے ساتھ مشابہت کا قصد نہ کیا جائے  
صرف صورتہ مشابہت ہو۔

علامہ شامی نے البحر الرائق کے حاشیہ پر بھی یہی تقریر کی ہے۔ ۷

کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلہ میں مصنف کی تحقیق  
خلاصہ یہ ہے کہ کفار کے ساتھ تشبیہ کی نیت سے مطلقاً کوئی  
کام کرنا ممنوع ہے، مثلاً ان سے مشابہت کی قصد سے

کھانا پینا، یا سانس لینا بھی ممنوع ہے اور جب کفار کے ساتھ تشبیہ کی نیت نہ ہو بلکہ کسی اور مصلحت اور فائدہ کا حصول مقصود ہو مثلاً  
فوج اور پولیس، کفار کے مخصوص ہتھیاروں کو ان کی افادیت کی بناء پر استعمال کرے، یا پولیس اور فوج کی وردی کو اس لیے پہنے کہ اس  
کو پہن کر جسم چاق و چربند رہتا ہے اور اس لباس کے ساتھ فوجی مشقیں اور دیگر فرائض آسانی کے ساتھ انجام دیے جاسکتے ہیں والہ تعالیٰ  
قبض پتلون سے باہر نکالیں تاکہ سرین کا ابھار دکھائی نہ دے اس صورت میں ان چیزوں کا استعمال جائز ہے، اس طرح میز  
کرسی پر کھانا، چھری کا نیٹے اور چھچھوں کو کھانے میں استعمال کرنا، اگر ان میں کفار کے ساتھ تشبیہ کی نیت نہ ہو بلکہ دوسرے فرائد اور ہولتوں  
کی بناء پر استفادہ کرتے ہوں اور اس میں ہماری نیت کفار سے مشابہت نہیں ہوتی، مثلاً بجلی کی روشنی اور پنکھوں کو استعمال کرنا،  
موٹر کار، بس، ٹرین اور ہوائی جہاز سے سفر کرنا، ٹیلیفون پر بات کرنا، ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلانات اور جائز پروگراموں  
سے استفادہ کرنا اور تمام صنعتوں اور کارخانوں میں ان کی تکنیک سے استفادہ کرنا یہ سب امور جائز ہیں اور تمام مسلمان بغیر کسی اشکال  
کے ان پر عمل کرتے ہیں۔

کفار کے وہ اعتقادات جو اسلام کی تعلیم کے خلاف ہیں، اسی طرح ان کی وہ عبادات جو اسلام کی تعلیم کے خلاف ہیں اسی  
طرح ان کی وہ تہذیب اور ثقافت جو ان کا مخصوص شمار گردان جاتی ہے یعنی وہ چیزیں جو ان کی کسی بدعتیہ یا بدعتیہ ہیں مثلاً عیسائیوں  
کا عقیدہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو صلیب پر چڑھایا گیا اس لیے وہ گلے میں صلیب ڈالتے ہیں، یا رسی کا پھندہ ڈالتے ہیں یا اسی  
کی علامت کے طور پر ٹائی لگاتے ہیں، یہ تمام چیزیں مطلقاً ممنوع اور حرام ہیں اور ان میں سے بعض چیزیں کفر ہیں مثلاً حضرت  
عیسیٰ کے بارے میں یہ اعتقاد رکھنا کفر ہے کہ ان کو سولی دی گئی تھی۔

عورتوں کے لیے پردہ اور عورتوں کا آزادانہ میل جول، گلیوں میں اجنبی مردوں اور عورتوں کا ایک دوسرے کے ساتھ بیٹھنا  
گپ شپ کرنا، قص دسروں میں حصہ لینا، ڈیو اور سینما کی فلمیں بنانا ان کو دیکھنا موسیقی سننا خواہ بھارت کی موسیقی ہو، پاکستان کی ہو۔

۷۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متذنی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۵۸۴-۵۸۳ مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۸۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متذنی ۱۲۵۲ھ، مشقہ النحلی علی البحر الرائق ج ۲ ص ۱۱، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر، ۱۳۱۱ھ

۹۔ ابتداء ثانی عیسائیوں کے ساتھ مفسر من حق لیکن اب فیہین میں داخل ہو چکی ہے اور تقریباً دنیا کی تمام فیشن زدہ اقوام ثانی باہر صحت میں

اس لیے اب یہ عیسائیت کی نہیں بلکہ فیشن کی علامت ہے۔ ۸



یا مغربی، لڑکیوں کا چہرہ اور نیم مریاں لباس پہنتا، پہیروں کی وضع قطع اختیار کرنا، ان تمام امور میں مغربی تہذیب کی مشابہت ہے، بعض امور میں ہندوؤں کے طریقے اور ان کی رسموں کا رواج ہے ان چیزوں میں تشبہ مطلقاً ممنوع ہے اور ان کاموں میں خواہی خواہی تشبہ ہے خواہ تشبہ کا فیتہ ہر یا نہ ہو۔

خلاصہ یہ ہے کہ کفار کے ساتھ تشبہ ان امور میں ممنوع ہے جو امور کفار کے عقائد فاسدہ اور اعمال باطلہ کے ساتھ مطعون ہوں یا جو امور کتاب اور سنت کی تصریحات کے خلاف ہوں اور جو امور ہمارے اور کفار کے درمیان مشترک ہوں یا جو امور نافعہ ہوں ان میں اگر کفار کے ساتھ تشبہ واقع ہو جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، بلکہ احادیث میں اسی قسم کے امور کو اختیار کرنے کی بہ کثرت مثالیں ہیں، دیکھئے دفائی جنگ میں شہر کے گرد و خندق کھودنا کفار عجم کا طریقہ تھا، لیکن جب حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے فزہ احزاب کے وقت مدینہ منورہ کے گرد و خندق کھودنے کا مشورہ دیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مشورہ کو قبول کر لیا، امام ابن سعد روایت کرتے ہیں:

فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فصولهم من مكة ندب الناس واخبرهم خبر عدوهم  
وشاورهم في امرهم فاشار عليه سلمان الفارسي  
بالخندق فاعجب ذلك المسلمين له

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کفار کے مکہ سے روانہ ہونے کا خبر پہنچی تو آپ نے مسلمانوں کو دشمن کی خبر دی، اور ان سے جنگ کے متعلق مشورہ کیا، حضرت سلمان فارسی نے خندق کھودنے کا مشورہ دیا اور مسلمانوں کو یہ تجویز بہت پسند آئی۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

قال سلمان للنبي صلى الله عليه وسلم انا كنا  
يفارس اذا حوصرنا خندقا علينا فامر النبي  
صلى الله عليه وسلم بحفر الخندق حول  
المدينة وعمل فيه بنفسه مترغيبا  
للمسلمين له

حضرت سلمان فارسی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ جب ہم فارس میں تھے اور ہمارا محاصرہ کیا جاتا تھا تو ہم اپنے گرد و خندق کھود لیتے تھے، تب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کے گرد و خندق کھودنے کا حکم دیا اور مسلمانوں کو رغبت دینے کے لیے آپ نے خود خندق کھودی۔

خندق کھودنا کفار کا طریقہ تھا، لیکن اس کے فائدہ مند ہونے کی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اختیار کر لیا، اسی طرح خط کے اوپر مہر لگانا بھی کفار کا طریقہ تھا، لیکن اس کی افادیت کا بنا پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مہر بنوالی، امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه و  
سلم اراد ان يكتب الى رهط اواناس من الاعاجم  
فقبل له انهم لا يقبلون كتابا الا عليه خاتم

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عجیبوں کا ایک جماعت کو خط لکھنے کا ارادہ کیا، آپ سے عرض کیا گیا کہ وہ لوگ بغیر مہر کے کسی خط کو قبول نہیں

لے امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، طبقات کبریٰ، ج ۲ ص ۶۶، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ،

کتابہ، حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۲ ص ۹۳، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۳۸۱ھ

جلد سادس

فاتخذ النبی صلی اللہ علیہ وسلم خاتماً من قضة کرتے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چاندی کی ایک انگلی بھائی  
نقشہ محمد رسول اللہ ﷺ جس پر محمد رسول اللہ نقش تھا۔

اسی طرح پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ پلانے والی عورت کے ساتھ جماع کرنے سے منع کرنے کا ارادہ کیا لیکن جب آپ کو  
معلوم ہوا کہ روم اور فارس کے لوگ ایام رضاعت میں جماع کرتے ہیں اور اس سے ان کی اولاد کو ضرر نہیں ہوتا تو آپ نے یہ ارادہ ترک  
کر دیا، امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن جدامة بنت وهب الاسديۃ انها سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لقد هممت ان انہی عن الغيلة حتی ذکر ان الروم والفارس یصنعون ذلک فلا یضروا اولادہم  
جدامة بنت وهب اسدیہ بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے دودھ پلانے والی عورت کے ساتھ جماع سے منع کرنے کا  
ارادہ کیا پھر مجھے خیال آیا کہ روم اور فارس کے لوگ یہ عمل کرتے ہیں اور اس سے ان کی اولاد کو ضرر نہیں ہوتا۔

ان مثالوں سے واضح ہو گیا کہ کفار کے طریقوں میں سے کسی نفع دینے والے طریقہ کو اختیار کرنا جائز ہے بشرطیکہ وہ کام ہماری  
شریعت میں ممنوع نہ ہو یا ان کی کسی بدعتیگی یا بد عملی کے ساتھ خاص نہ ہو۔

لباس کے معاملے میں اسلام نے کوئی قید نہیں لگائی الا یہ کہ گہرے سرخ یا  
گہرے زرد رنگ کے لباس کی بعض روایات میں ممانعت ہے، اور ان کو

فقہاء نے مکروہ کہا ہے یا ایسا تنگ اور چست لباس جس سے جسم کے اس عضو کا اُبھار نمایاں ہو جس کو شریعت نے چھپانے کا حکم  
دیا ہے ایسے لباس کا پہننا ناجائز ہے، لباس کی بعض اقسام رنگوں کے ساتھ مخصوص ہیں جیسا کہ سبز عمامہ باندھنا سادات کرام کے ساتھ  
مخصوص ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سبز رنگ کا حلقہ پہنا ہے، مہاجرین اولین صحابہ کرام سبز عمامہ باندھتے تھے، اب ایک گمراہ فرقہ  
یعنی دیندار جماعت نے بھی سبز عمامہ باندھنا شروع کر دیا ہے اور اس کو اپنی علامت بنالیا ہے اس فرقہ کی تعداد بہت کم ہے اور یہ  
لوگ خال خال نظر آتے ہیں، سواب یہ نہیں کہا جاسکتا کہ چونکہ سبز عمامہ باندھنا دیندار جماعت کا طریقہ ہے اس لیے اس میں ان کا تشبہ  
ہے اور اب یہ ناجائز ہے، کیونکہ اول تو سبز عمامہ ان کا شعار اور ان کی خصوصیت نہیں ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سبز رنگ کا  
حلقہ ثابت ہے، مہاجرین اولین سبز عمامہ باندھتے تھے اور بعد میں سبز عمامہ اشراف اور سادات اشرافیہ کا شعار رہا ہے تو یہ دینداروں  
کا شعار اور ان کی خصوصیت کہاں سے ہو گیا؟ اگر دیندار قرآن مجید اور احادیث کو پڑھیں تو کیا اب قرآن اور احادیث کا پڑھنا بھی  
ممنوع ہو گا؟ یا نماز، روزہ، حج اور باقی ارکان اگر وہ ادا کریں تو کیا وہ ناجائز ہوں گے؟

کیا سیاہ عمامہ رافضیوں کا شعار ہے؟ | سیاہ لباس میں سے سیاہ عمامہ باندھنا اور سیاہ چادر اوڑھنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کی سنت ہے، فقہاء اور تابعین کا بھی طریقہ ہے اب چونکہ محرم کے مہینہ میں

شعبہ لوگ اتم کی نیت سے کالے کپڑے پہنتے ہیں اس وجہ سے ہمارے بعض علماء نے محرم کے مہینہ میں سیاہ لباس پہننے سے  
منع کیا ہے اس کی ممانعت کی وجہ یہ نہیں ہے کہ اگر کوئی شخص سنت کے قصد سے سیاہ لباس پہنے تب بھی اللہ اور اس کے رسول

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۷۳-۸۷۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۶۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۳۔ اس دیندار جماعت سے مراد "دعوت اسلامی" نہیں ہے بلکہ ایک گمراہ جماعت نے اپنا نام "دیندار جماعت" رکھا ہے اور اسکے بانی کا نام صدیق دیندار چمن  
پنشنو بشر ہے۔ اس نے لاہور جاکر مرزا غلام قادیانی سے بیعت کر لی تھی۔ (وقار الفتاویٰ، ج ۱ ص ۲۹۹)

جلد سادس

نزدیک اس کا شمار رافضیوں میں ہوگا، بلکہ منافقت کی وجہ یہ ہے کہ محرم میں سیاہ لباس پہننے کی وجہ سے اس کے متعلق شبہ ہونے کی  
 ہگامانی کی جائے گا تو اس بدگمانی سے مسلمانوں کو بچانے کے لیے محرم کے مہینہ میں سیاہ لباس سے اجتناب کرنا چاہیے۔

لباس میں مشابہت کی وجہ سے صرف ظاہری اور دنیاوی حکم لاگو ہو گا

لباس کو پہننا اس قوم کے ساتھ تشبہ ہے اور اس سے اجتناب لازم ہے درنہ ظاہری طور پر جو لباس جس گروہ کی ملامت ہو اس لباس کے پہننے والے کا ظاہری طور پر اسی گروہ میں شمار ہوگا، مثلاً عامہ، جتہ اور شلوار پہننا یا ٹرپی، شیرانی اور شلوار اور قمیض پہننا عورت میں علامہ کا لباس ہے، اس لباس کے پہننے والے کا علامہ میں شمار ہوگا خواہ وہ عالم نہ ہو لیکن اگر وہ جبہ و دستار میں ملبوس ہو تو لوگ اس کو عالم سمجھیں گے اسی طرح مخصوص قسم کی خاکی و ردی فوجی لباس ہے، اگر ایک غیر فوجی بھی اس لباس کو پہن لے تو لوگ اس کو فوجی سمجھیں گے، اسی طرح کرٹ پہنٹ اور ہیٹ وغیرہ بابوؤں کا لباس ہے اگر کوئی عالم بھی یہ لباس پہن لے تو لوگ اس کو بابو سمجھیں گے، یہ صرف ظاہری اور دنیاوی حکم ہے اس کا آخرت سے کوئی تعلق نہیں ہے الایہ کہ وہ ————— علیہ پہنے، اگر کوئی شخص ہندوؤں کی طرز کی وصق باندھے اور گاندھی ٹرپی پہنے تو لباس کی اس مشابہت کی وجہ سے لوگ اس کو ہندو سمجھیں گے لیکن محض اس لباس کی وجہ اس کا آخرت میں ہندوؤں میں شمار نہیں ہوگا، البتہ اس لباس سے اس لیے اجتناب لازم ہے کہ لوگ اس کے متعلق ہندو ہونے کی بدگمانی نہ کریں۔

بدعتیہ کی بدعات اور بد اعمالیوں میں مشابہت کی وجہ سے کفر، گمراہی اور حرمت کا حکم لاگو ہوگا۔

مشابہت کی وجہ سے اخروی حکم صرف اس وقت لاگو ہوگا جب کوئی شخص کفار کے باطل عقائد کو اختیار کرے۔ تو ہم پر وہ کافر ہو جائے گا اور اگر کسی قوم کی بدعات سینہ کو اختیار کرے جیسے سیاہ غلم اور تعزیر واری اور سینہ کو بی وغیرہ تو گمراہ ہوگا اور کسی قوم کے ناجائز افعال یا بدعتیہ اعمال پر مبنی اعمال میں مشابہت کو اختیار کرے گا تو حرام کام تکب ہوگا۔

لباس کے مرقعہ پر میں نے کافی تفصیل سے لکھا ہے اور ہمارے زمانہ میں لباس کے متعلق جو غلط نظریات مشہور ہیں اور من تشبہ بقوم والی حدیث کے جو غلط تسلط معنی بیان کیے جاتے ہیں اس کے ازالہ کی میں نے بھرپور سعی کی ہے، اللہ تعالیٰ ان سطور کو نافع بنائے اور لباس کے معاملہ میں جن لوگوں کے غلط نظریات یا غلط روش ہے ان کی اصلاح فرمائے وما ذلک علی اللہ بعزیز اللہم اجعل هذا الكتاب مقبولا عندك وعند رسولك واجعله لي صدقة تجامیئہ۔ اے اللہ! اس کتاب کو اپنی اور اپنے رسول کی بارگاہ میں مقبول کر دے اور اس کو میرے لیے صدقہ جاریہ کر دے۔ واخود عوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین قائد القوا المحیحلین افضل الانبیاء والمرسلین وعلیٰ الدواعیہ وازواجہ وعلما وملتہ واولیاء امتہ اجمعین۔

بَابُ فَضْلِ لِبَاسِ ثِيَابِ الْحَبْرَةِ

٥٣٢ - حَدَّثَنَا هَذَا أَبُو بَكْرٍ خَالِدٌ حَدَّثَنَا هَذَا  
حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ قُلْنَا لِأَسْبَاطِ بْنِ مَالِكٍ أَيْ  
النَّبِيِّ كَانَ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

## دھاری دار بمبئی چادروں کی فضیلت

تقاریر بیان کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کس قسم کا لباس زیادہ پسندیدہ یا محبوب تھا، انھوں نے کہا وہ جاری واریا نقشبین

یعنی چادر۔

وَسَلَّمَ أَوْ أَصْحَبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْحَبْرَةُ۔

۵۳۲۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَحَبَّ الثِّيَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَبْرَةُ۔

۱ اس حدیث میں دھاریا نقشین لباس پہننے کے جواز کی دلیل ہے۔

لباس میں انکسار اور موٹے کپڑے

پہننے کا بیان

ابن بروہہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا، حضرت عائشہ نے میں کا بنا ہوا ایک موٹے کپڑے کا تہبند نکالا، اور ایک چادر نکالی جس کو طبلہ کہا جاتا ہے پھر انہوں نے اللہ کی قسم کھا کر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھی دو کپڑوں میں داعی اجل کو لبیک کہا تھا۔

ابن بروہہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایک تہبند اور ایک ہجو مد لگی ہوئی چادر نکالی اور فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انھی کپڑوں میں وفات ہوئی تھی ایک روایت میں موٹے کپڑے کے تہبند کا ذکر ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی اس میں موٹے کپڑے کے تہبند کا ذکر ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کالے بالوں کا بنا ہوا کھیل اور

بلد سادس

بَابُ التَّوَاضُّعِ فِي اللَّبَاسِ وَالْإِقْتِمَارِ عَلَى الْغَلِيظِ مِنْهُ

۵۳۲۸۔ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا سُكَيْمَانُ بْنُ الْمُعِيرَةِ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَأَخْرَجَتْ إِلَيْنَا إِمْرَأَةً غَلِيظًا مِمَّا يُصَنَّمُ بِالْيَمَنِ وَكِسَاءً مِنَ الْكَبِيْئِ يُسَمُّونَهَا الْمَلِكِيَّةَ قَالَ فَأَقْسَمْتُ بِاللَّهِ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبِضَ فِي هَذَيْنِ الثَّوْبَيْنِ۔

۵۳۲۹۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَيَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ عُكَيْبَةَ قَالَ ابْنُ حُجْرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ قَالَ أَخْرَجَتْ إِلَيْنَا عَائِشَةُ إِمْرَأَةً وَكِسَاءً مَلْبَدَةً فَقَالَتْ فِي هَذَا قَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ابْنُ حَاتِمٍ فِي حَدِيثِهِ إِذَا دَاغَلِيظًا۔

۵۳۳۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الدَّيْمِ الْقُتَيْبِيُّ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَقَالَ إِمْرَأَةً غَلِيظًا۔

۵۳۳۱۔ وَحَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا عَنْ أَبِي نَوَافَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

کر باہر آئے جس پر پالان کے نقشے بنے ہوئے تھے۔

وَحَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَرَبَةَ  
وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ  
زَكْرِيَّا عَنْ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ مِصْعَبِ بْنِ شَيْبَةَ عَنْ  
صَفِيَّةِ بِنْتِ شَيْبَةَ عَنْ عَائِشَةَ كَأَلَتْ خَوْجَةَ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ عَدَاةٍ وَعَلَيْهِ  
مِرْطَ مَرَحَلٍ مِنْ شَعْرٍ أَسْوَدَ -

۵۳۳۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ  
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ كَأَلَتْ كَانَ وَسَادَةٌ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّتِي يَتَّكِي عَلَيْهَا  
مِنْ آدَمَ حَشْوَهَا لَيْفٌ -

۵۳۳۳ - وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ  
أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ  
أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ كَأَلَتْ إِمَامًا كَانَ فِرَاشُ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي يَنَامُ عَلَيْهِ  
أَوْ مَا حَشْوُهُ لَيْفٌ -

۵۳۳۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ  
أَخْبَرَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ كِلَاهُمَا عَنْ هِشَامِ بْنِ  
عُرْوَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ ضَمَّاعُ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثِ أَبِي مَعَاوِيَةَ يَنَامُ عَلَيْهِ -

يَا أَيُّهَا جَوَانِرُ اتَّخَاذِ الْإِنْمَاطِ

۵۳۳۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعُمَرُ وَالتَّائِقَةُ  
وَأَسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ (وَاللَّفْظُ لِعُمَرَ) قَالَ عُمَرُو  
وَقُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا وَقَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ  
عَنْ أَبِي الْعَبْدِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ لِيَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا خَرَجْتُ إِتَّخَذْتُ  
إِنْمَاطًا قُلْتُ وَآلِي لَنَا إِنْمَاطٌ قَالَ مَا أَنَا بِمَسْكُونٍ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ تکیہ جس کے ساتھ آپ ٹیک دگاتے تھے،  
چمڑے کا تھا اس میں کھجور کا چھال بھری ہوئی تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ بستر (گدّا) جس پر آپ سوتے تھے،  
چمڑے کا تھا اور اس میں کھجور کا چھال بھری ہوئی تھی۔

ایک اور سند سے یہ حدیث منقول ہے اس میں بستر  
کے لیے ضجاء کا لفظ ہے۔

غالیچہ یا قالین کے جواز کا بیان

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب میں نے  
شادی کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے پوچھا کیا تم  
نے غالیچے بنائے ہیں؟ میں نے عرض کیا ہمارے پاس غالیچے  
کہاں؟ آپ نے فرمایا اب عنقریب ہوں گے۔

حدیثیں



۵۳۳۶- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كُمَيْلٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَمَّا تَزَوَّجْتُ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّخَذْتُكُمْ أَنْمَا طَأُكُلْتُ وَأَنْتِي لَنَا أَنْمَا طَأُكُلْتُ أَنْمَا سَتَكُونُ قَالَ جَابِرٌ وَعِنْدَ امْرَأَتِي كَمَطٌ فَأَنَا أَقُولُ نَجِيئِي عَنِّي وَتَقُولُ قَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا سَتَكُونُ -

۵۳۳۷- وَحَدَّثَنِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَنَادَفَا عَنْهَا -

بَابُ كَرَاهَةِ مَا زَادَ عَلَى الْحَاجَةِ مِنَ الْفَرَاشِ وَاللِّبَاسِ

۵۳۳۸- حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ سَرْجٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي أَبُو هَانِيءٍ أَنَّ سَمِعَةَ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَكُمْ فِرَاشٌ لِلرَّجُلِ وَفِرَاشٌ لِامْرَأَتِهِ وَالثَّالِثُ لِلضَّيْفِ وَالرَّابِعُ لِلشَّيْطَانِ -

۵۳۳۹- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ثَافِعٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ وَتَيْدِ بْنِ أَسْلَمٍ كُلُّهُمْ يُخْبِرُونَ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَنْظُرُ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب میری شادی ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے پوچھا: کیا تم نے غالیچے بنائے ہوئے ہیں؟ میں نے عرض کیا: ہمارے پاس غالیچے کہاں؟ آپ نے فرمایا: اب ہو جائیں گے! حضرت جابر نے کہا میری بیوی کے پاس ایک غالیچہ (قالین) ہے۔ میں نے اس سے کہا اس کو مجھ سے دودر کھیو، اس نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا عنقریب قالین ہوں گے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

ضرورت سے زیادہ بستر اور لباس بنانے کی کراہت

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک بستر مرد کے لیے ہے، ایک اس کی بیوی کے لیے اور تیسرا بستر مہمان کے لیے اور چوتھا بستر شیطان کے لیے ہے۔

و: تادمی عیاض نے کہا ہے جو چیز ضرورت سے زائد ہوگی وہ بڑائی کے اظہار اور تکبر کے لیے ہوگی، اس لیے ضرورت سے زائد چیز مکروہ اور مذموم چیز کی شیطان کی طرف نسبت ہوتی ہے اس لیے اسی حدیث میں چوتھے بستر کی شیطان کی طرف نسبت ہے، اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہر وہ چیز جو ضرورت سے زائد ہو وہ مکروہ اور مذموم ہے۔

بَابُ تَحْرِيمِ جَرِّ الثَّوْبِ خِيَلَاءَ

۵۳۳۹- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ثَافِعٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ وَتَيْدِ بْنِ أَسْلَمٍ كُلُّهُمْ يُخْبِرُونَ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَنْظُرُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص تکبر سے کپڑا کھسبیت کر چلے اللہ تعالیٰ اس کی طرف (منظر رحمت سے) نہیں دیکھتا۔

اللہ الی من جَرَّ قُوبَهُ خَيْرًا

۵۳۲۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو إِسْمَاعِيلَ وَحَدَّثَنَا أَبُو  
ثَمِيرَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَرٍّ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ  
عَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى (وَهُوَ  
الْقَطَّانُ) كَلَّمَهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ وَحَدَّثَنَا  
أَبُو الرَّبِيعِ وَأَبُو كَامِلٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادُ عَنْ  
وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ  
كَلْبَةَ عَنْ أَبِي يُونُسَ عَنْ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَابْنُ  
رُمَيْحٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ وَحَدَّثَنَا هَرُونَ  
الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ كُلُّ  
هَؤُلَاءِ عَنْ تَائِبٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْثِلٍ حَدِيثٍ مَالِكٍ وَازْدَادُوا  
فِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

امام مسلم نے اس حدیث کی سات سندیں بیان کیں ایک  
روایت میں یہ اضافہ ہے کہ قیامت کے دن نظر رحمت سے نہیں  
دیکھے گا۔

۵۳۲۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ  
أَبِيهِ وَسَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَتَائِبٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الَّذِي  
يَجْرُ قُوبَهُ مِنَ الْخِيَلِ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ  
الْقِيَامَةِ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص تکبر سے کپڑا لٹکا کر  
ریا گسیٹ کر چلتا ہے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کی طرف  
نظر رحمت نہیں فرمائے گا۔

۵۳۲۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ وَحَدَّثَنَا ابْنُ  
الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ  
وَكَلْبَةُ عَنْ مُعَارِبِ بْنِ دُوَاءِ وَجَلَّةَ بْنِ  
سَعْدٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بِمَنْثِلٍ حَدِيثِهِمْ

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

۵۳۲۳۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي  
حَدَّثَنَا حَنْظَلَةُ قَالَ سَمِعْتُ سَالِمًا عَنِ ابْنِ  
عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے تکبر سے کپڑا لٹکایا  
اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی طرف نظر رحمت نہیں فرمائے گا۔

مَنْ جَوَّ ثَوْبَهُ مِنَ الْخَيْلِ لَكُمْ يَنْظُرُ اللَّهُ  
إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

۵۳۴۴ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ  
بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا حَنْظَلَةُ بْنُ أَبِي سَفْيَانَ  
قَالَ سَمِعْتُ سَالِمًا قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ  
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقُولُ مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ ثِيَابُهُ -

۵۳۴۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ  
مُسْلِمَ بْنَ يَسَاقٍ يُحَدِّثُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ رَأَى  
رَجُلًا يَجُوزُ إِزَارَهُ فَقَالَ مِمَّنْ أَنْتَ فَأَنْتَسِبَ لَهُ  
فَأَذَارُ جُلٍّ مِّنْ بَنِي لَيْثٍ فَعَرَفَهُ ابْنُ عُمَرَ قَالَ  
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَأْذُنِي هَاتَيْنِ يَقُولُ مَنْ جَوَّ إِزَارَهُ لَا يُرِيدُ  
بِذَلِكَ إِلَّا الْبَخِيلَةَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

۵۳۴۶ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الْمَلِكِ (يَعْنِي ابْنَ أَبِي سُلَيْمَانَ) حَدَّثَنَا  
عَبِيدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا أَبُو يُونُسَ  
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي خَلْفٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي  
بَكْرِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِدْرِاهِيمَ (يَعْنِي ابْنَ نَافِعٍ) كُلُّهُمْ  
عَنْ مُسْلِمِ بْنِ يَسَاقٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ  
أَبِي يُونُسَ عَنْ مُسْلِمِ ابْنِ الْحَسَنِ وَفِي رِوَايَتِهِمْ  
جَمِيعًا مَنْ جَوَّ إِزَارَهُ وَلَمْ يَقُولُوا ثَوْبَهُ -

۵۳۴۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَهَرُونَ  
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنُ أَبِي خَلْفٍ وَالْقَاسِمُ مَقَارِبَةُ  
قَالُوا حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ  
قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ عُبَادَةَ بْنَ جَعْفَرٍ يَقُولُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے، پھر اس کی مثل روایت  
ہے، البتہ اس میں ثياب کا نقطہ ہے۔

مسلم بن یساق بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی  
اللہ عنہما نے ایک شخص کو چادر گھسیٹ کر چلتے ہوئے دیکھا،  
حضرت ابن عمر نے اس سے پوچھا تم کس قبیلہ سے ہو، اس نے  
اپنا نسب بیان کیا، وہ شخص بنو لیس سے تھا، حضرت ابن عمر نے  
اس کو پہچان لیا اور کہا میں نے اپنے ان دونوں کانوں سے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے: جو شخص محض تکبر کے  
ارادہ سے چادر ٹٹکائے گا یا گھسیٹ کر چلے گا، قیامت کے  
دن اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر رحمت نہیں فرمائے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بھی صلی اللہ علیہ وسلم  
سے اس کی مثل روایت بیان کی ہے، ایک روایت میں ہے جس  
نے اپنی چادر گھسیٹی اور کپڑے کاؤ کر نہیں ہے۔

عباد بن جعفر کہتے ہیں کہ میں نے نافع بن عبد الحارث  
کے غلام مسلم بن یسار کو یہ حکم دیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما  
یہ سوال کریں کہ جو شخص تکبر سے چادر ٹٹکاتا ہو کیا انہوں نے یہی  
صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق کچھ سنا ہے، انہوں نے

أَمَرْتُ مُسْلِمَ بْنَ يُسَافٍ مَوْلَى نَافِعِ بْنِ عَبْدِ الْحَارِثِ  
أَنْ يُسَآلَ ابْنَ عُمَرَ قَالَ وَآنَا جَالِسٌ بَيْنَهُمَا  
أَتَمَعْتُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الَّذِي  
يَجُوزُ إِذَا رَأَى مِنَ الْخَيْلِ وَشَيْئًا قَالَ سَمِعْتُهُ  
يَقُولُ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
۵۳۲۸ - حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ حَدَّثَنَا ابْنُ  
وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ ابْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
وَقَيْدٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ مَرَرْتُ عَلَى رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي إِزَارِي اسْتِرْخَاءً  
فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ ارْفَعْ إِزَارَكَ فَوَقَعَتْ ثُمَّ قَالَ  
رُدُّوْهُ فَمَا زِلْتُ أَنْتَحِرَ أَهَابًا بَعْدَ فَكَأَلْ بَعْضُ  
الْقَوْمِ إِلَيَّ ابْنُ عُمَرَ قَالَ أَنْصَافِ السَّاقَيْنِ -

۵۳۲۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ حَدَّثَنَا  
أَبِي حَكَمٌ ثنا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدٍ رَوَاهُ ابْنُ زِيَادٍ  
قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ وَرَأَى رَجُلًا يَجُوزُ إِذَا رَأَى  
فَجَعَلَ يَضْرِبُ الْأَرْضَ بِرِجْلِهِ وَهُوَ أَمِيرٌ عَلَى  
الْبَحْرَيْنِ وَهُوَ يَقُولُ جَاءَ الْأَمِيرُ جَاءَ الْأَمِيرُ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ  
لَا يَنْظُرُ إِلَى مَنْ يَجُوزُ إِذَا رَأَى بَطْرًا -

۵۳۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ جَعْفَرٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو الْمُعْثَنَّى  
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ  
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ جَعْفَرٍ كَانَ مَرُوانُ  
يَسْتَحْلِفُ أَبَاهُ يَزِيدَ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ الْمُعْثَنَّى  
كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَسْتَحْلِفُ عَلَى السَّيْثِيَّةِ -

کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ قیامت کے دن  
اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر (رحمت) نہیں فرمائے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے گذرا وہاں مالیکہ میری چادر لٹک  
رہی تھی آپ نے فرمایا اسے عبد اللہ! اپنی چادر اوپر کر لو۔ میں نے  
اپنی چادر اوپر کی آپ نے فرمایا اور زیادہ کر لو میں نے اور زیادہ  
اوپر کی، پھر میں اس کو اوپر کرتا رہا حتیٰ کہ بعض لوگوں نے عرض  
کیا کہاں تک اوپر کرے، آپ نے فرمایا: نصف پنڈلیوں  
تک۔

محمد بن زیاد کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ نے ایک  
شخص کو چادر گھسیٹ کر چلتے ہوئے دیکھا، وہ شخص بحرین کا امیر  
تھا، وہ شخص زمین پر پیڑ مار مار کر کہہ رہا تھا: امیر آگیا، امیر آگیا  
ابو ہریرہ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص  
اُتراتے ہوئے اپنی چادر لٹکائے گا اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر (رحمت)  
نہیں کرے گا۔

ابن جعفر کی روایت میں ہے مروان نے حضرت ابو ہریرہ  
کو مدینہ کا حاکم بنایا تھا، اور ابن مثنیٰ کی روایت میں ہے حضرت  
ابو ہریرہ مدینہ کے حاکم تھے۔

مروان کے مٹنے سے نیچے لکھنے والے لباس کی ممانعت کے متعلق احادیث اور آثار  
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تہمت کا جو حصہ شخصوں کے نیچے ہو گا وہ

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم قال ما أسفل من الکعبین من الانا







عن حذیفۃ قال اخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باسفل عضلۃ ساقی اوسا قبل فقال ہذا موضع الانار فان ابیت فاسفل فان ابیت فاسفل فان ابیت فلا حق للاراء فی الکعبین ۱؎

عن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان راء المؤمن الی نصف الساق فباکان الی الکعب فلا یاس وما کان تحت الکعب ففی النار ۲؎

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری پنڈلی یا اپنی پنڈلی لگے پٹھوں کو کپڑا فرمایا: یہ تہبند کی جگہ ہے، اگر تم ایسا نہ کرو تو اس سے ذرا نیچے، اور اگر ایسا نہ کرو تو اس سے ذرا اور نیچے اور اگر تم ایسا نہ کرو تو ٹخنوں پر تہبند کا کوئی حق نہیں ہے۔

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کے تہبند کی حد پنڈلیوں کے نصف تک ہے، اگر ٹخنوں تک ہو تو کوئی حرج نہیں ہے اور جو ٹخنوں سے نیچے ہو وہ جہنم میں ہے۔

تکبیر کے بغیر یا اتفاقاً ٹخنے کے نیچے لٹکنے والے لباس کی رخصت کے متعلق احادیث اور آثار

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عبد اللہ بن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من جز ثوبہ خیلاء لم ینظر اللہ الیہ یوم القیامۃ فقال ابوبکر الصدیق یا رسول اللہ ان احد شق ازاری یسترخی الا ان اتعاهد ذلک منہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لست ممن یصنع خیلاء ۳؎

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص تکبیر کی وجہ سے اپنا کپڑا گھسیٹ کر چلے گا، قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر رخصت نہیں فرمائے گا، حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ اگر میں خیال نہ رکھوں تو میرے تہبند کی ایک جانب ڈھلک جاتی ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم ان لوگوں میں سے نہیں ہو جو تکبیر کی وجہ سے ایسا کرتے ہیں۔

حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے تھے کہ سورج کو گہن لگ گیا، آپ جلدی سے اٹھے درآن حالیکہ آپ کا تہبند زمین پر گھسیٹ رہا تھا، آپ مسجد میں آئے اور لوگ بھی پلٹ کر آگئے پھر آپ نے دو رکعت نماز پڑھائی

عن ابی بکرۃ قال خسفت الشمس ونحن عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقام یجز ثوبہ مستعجلاً حتی اتی المسجد وثاب الناس فصری رکعتین الحدیث ۴؎

۱؎ امام ابوبکر عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص تکبیر کی وجہ سے اپنا کپڑا گھسیٹ کر چلے گا، قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر رخصت نہیں فرمائے گا، حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ اگر میں خیال نہ رکھوں تو میرے تہبند کی ایک جانب ڈھلک جاتی ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم ان لوگوں میں سے نہیں ہو جو تکبیر کی وجہ سے ایسا کرتے ہیں۔

۲؎ امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عبد اللہ بن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من جز ثوبہ خیلاء لم ینظر اللہ الیہ یوم القیامۃ فقال ابوبکر الصدیق یا رسول اللہ ان احد شق ازاری یسترخی الا ان اتعاهد ذلک منہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لست ممن یصنع خیلاء ۳؎

۳؎ امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی بکرۃ قال خسفت الشمس ونحن عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقام یجز ثوبہ مستعجلاً حتی اتی المسجد وثاب الناس فصری رکعتین الحدیث ۴؎

جلد سادہ



ان احادیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ تکبر سے تہبند لٹکانا کبیرہ ہے، اور بغیر تکبر کے تہبند لٹکانا بھی بظاہر احادیث سے حرام ہی معلوم ہوتا ہے لیکن احادیث میں جو تکبر کی قید لگائی گئی ہے اس سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ جن احادیث میں تہبند لٹکانے سے مطلقاً منع کیا ہے وہ بھی تکبر سے لٹکانے پر محمول ہیں، لہذا بغیر تکبر کے تہبند لٹکانا حرام نہیں ہے، علامہ ابن عبدالبر (مالکی) نے یہ کہا ہے کہ اس حدیث کے مفہوم سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ بغیر تکبر کے تہبند لٹکانے پر وعید نہیں ہے البتہ قمیص اور دیگر کپڑوں کو شخصوں سے نیچے لٹکانا ہر حال میں مذموم ہے۔ ۱

علامہ کرمانی شافعی لکھتے ہیں:

تہبند گھسیٹ کر چلنا اس وقت حرام ہے جب تکبر کی وجہ سے ہو اور جب تکبر نہ ہو تو کوئی حرج نہیں ہے، فقہاء نے کہا ہے کہ قمیص اور تہبند کی لمبائی میں مستحب یہ ہے کہ پنڈلیوں کے نصف تک ہو اور شخصوں تک بلا کراہت جائز ہے اور اگر شخصوں سے نیچے ہو تو یہ تکبر کے ساتھ مکروہ تحریمی ہے اور بغیر تکبر کے مکروہ تنزیہی ہے۔ ۲

شخصوں کے نیچے تک لمبے لباس کے متعلق فقہاء مالکیہ کی آراء

علامہ دمشقانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

یہ احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ شخصوں سے نیچے کپڑا لٹکانے کی ممانعت تکبر کی وجہ سے ہے، سو جو شخص جلدی کی وجہ سے کپڑا گھسیٹ کر چلایا اس کا تہبند قائم نہیں رہتا اور پھسل کر نیچے آجاتا ہے اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اسی طرح میدان جنگ میں کفار کے سامنے تکبر سے تہبند لٹکانے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ اس میں ۱۰۱ نام کی عزت اور دشمن اسلام کی تحقیر ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ہر حال میں کراہت منقول ہے۔ ۳

علامہ سنوسی مالکی لکھتے ہیں:

اس حدیث کا معنی یہ ہے جس شخص کے لباس کا جو حصہ شخصوں کے نیچے ہو گا وہ جہنم میں ہو گا بہ شریک وہ تکبر کی بنا پر ہو گا کیونکہ یہ حدیث مطلق ہے اس لیے اس کو مقید پر محمول کیا جائے گا اور اگر تکبر کی بنا پر لباس نہ لٹکا یا گیا ہو تو پھر وہ مکروہ (متنزیہی) ہے۔ ۴

شخصوں کے نیچے تک لمبے لباس کے متعلق فقہاء حنبلیہ کی آراء

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

قمیصوں، تہبندوں اور شلواروں کو تکبر سے لٹکانا مکروہ ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے اپنے کپڑوں کو تکبر سے لٹکایا اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر (رحمت) نہیں فرمائے گا۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم، اور امام ابو داؤد نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے نماز میں تکبر کی وجہ سے کپڑا لٹکایا وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کسی عذاب میں ہے نہ حرام میں۔ ۵

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۴ھ، فتح الباری ج ۱۰ ص ۲۶۳، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ۔  
 ۲۔ علامہ محمد بن یوسف کرمانی شافعی متوفی ۷۸۶ھ، تحقیق الکوکب الداراری شرح البہاری ج ۲ ص ۵۲، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۴۰۴ھ۔  
 ۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن علفہ دمشقانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکال اکال اعلم ج ۵ ص ۳۸۵-۳۸۴، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔  
 ۴۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن یوسف سنوسی مالکی متوفی ۸۹۵ھ، مکمل اکال اکال ج ۵ ص ۳۸۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔  
 ۵۔ علامہ متوفی الدین عبد اللہ ابن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنہج ج ۱ ص ۳۶۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ۔



عالم گیری میں ہے :

اسئل الرجل ازارة اسفل من الکعبین ان لم یکن  
للخیلاء ففیہ کراهۃ تنزیہ کذا فی الغرائب  
علامہ یہ ہے کہ مذاہب اربعہ کے فقہاء کے نزدیک بغیر قصد تکبر کے تہبند یا شلوار وغیرہ کو ٹخنوں سے نیچے لٹکانا مکروہ  
تشریحی ہے۔

باب تحریم التبخر فی المشی مع انجاء بٹیایہ

۵۳۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَلَامٍ الْجَمْعِيُّ  
حَدَّثَنَا الزُّبَيْرُ (يَعْنِي ابْنَ مُسْلِمٍ) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ  
زِيَادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ يَتِمُّ رَجُلٌ يَمْشِي قَدْ أَحْبَبَتْهُ جَمْعُهُ وَتُرَدَّاهُ  
إِنْ خُفِيَ بِهِ الْأَرْضُ فَهُوَ يَتَجَلَّجَلُ فِي الْأَرْضِ  
حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ

۵۳۶۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا  
أَبِي حُرَيْرَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ بَشَّارٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ  
جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ قَالُوا جَمِيعًا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ  
مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَجَلَّجَلُ هَذَا

۵۳۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
الْبَيْهَقِيُّ (يَعْنِي ابْنَ أَبِي الزُّنَادِ) عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنْ  
الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَتِمُّ رَجُلٌ يَتَبَخَّرُ يَمْشِي فِي  
تُرْدَاهُ قَدْ أَحْبَبَتْهُ نَفْسُهُ فَخَسَفَ اللَّهُ بِهِ  
فِي الْأَرْضِ فَهُوَ يَتَجَلَّجَلُ فِيهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ

۵۳۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَالِحٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي حَبْرَةَ عَنْ هُثَايْمِ بْنِ مُلَيْكٍ

طبعہ دار نظام الدین مروتی ۱۱۶۱ھ، ناڈی ہندیرج ۵ ص ۳۳۳، مطبوعہ مطبعہ امیر یہ کبری بولاق مصر ۱۳۱۰ھ

جلد سادس



قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّ أَحَادِيثُ مِنْهَا وَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبِينُ مَا رَجُلٌ يَتَّبِعُ خَيْرٌ فِي بَرْدَيْنِ ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِهِ ۵۳۵۵ - حَدَّثَنَا أَبُو ثَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَقَّانُ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ رَجُلًا مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ يَتَّبِعُ خَيْرٌ فِي حَلَةٍ ثُمَّ ذَكَرَ مِثْلَ حَدِيثِهِمْ

ہوا جارا تھا اس کے بعد اس کی مثل ہے۔  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم سے پہلی امتوں میں ایک شخص ایک حلقہ میں اترتا ہوا پہل رہا تھا اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔



### بَابُ تَحْرِيمِ خَاتَمِ الذَّهَبِ عَلَى الرِّجَالِ

۵۳۵۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ بَشِيرِ بْنِ كَهِيلٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى خَاتَمَ الذَّهَبِ - ۵۳۵۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهِذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ الْمُثَنَّى قَالَ سَمِعْتُ النَّضَرَ بْنَ أَنَسٍ -

### مردوں کو سونے کی انگوٹھی پہننے کی ممانعت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے کی انگوٹھی سے منع فرمایا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

۵۳۵۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ التَّيْمِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ عُقَيْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى خَاتَمًا مِمَّنْ ذَهَبٍ فِي يَدِ رَجُلٍ فَتَزَعَّرَ فَطَرَحَهُ وَقَالَ يَعْبُدُ أَحَدُكُمْ إِلَى جَهَنَّمَ مَنْ تَأَمَّرَ فَيَجْعَلُهَا فِي يَدِهِ فَقِيلَ لِلرَّجُلِ بَعْدَ مَا ذَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کے ہاتھ میں سونے کی انگوٹھی دیکھی، آپ نے اس کو اتار کر پھینک دیا اور فرمایا: تم میں سے کوئی شخص آگ کے انگارے کو اپنے ہاتھ میں لینے کا قصد کرتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف لے جانے کے بعد اس شخص سے کہا گیا: جاؤ اپنی انگوٹھی اٹھاؤ اور اس سے نفع حاصل کرو، اس نے کہا خدا کی قسم! جس چیز کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھینک دیا ہو اس کو میں کبھی نہیں

فلان ما دس

اٹھاؤں گا۔

خَذَّ خَاتَمَكَ لَتُفَعَّرَ بِهِ قَالَ لَا وَاللَّهِ لَا أَخُذُكَ أَبَدًا  
وَقَدْ طَرَحَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -  
۵۳۵۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَحَدَّثَنَا  
ابْنُ رُمَيْحٍ قَالَا أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ  
عَنْ ثَنَا لَيْثٌ عَنْ تَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَسُولٍ  
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْطَنَعَ خَاتَمًا مِنْ  
ذَهَبٍ فَكَانَ يَجْعَلُ فَصَّهُ فِي بَاطِنِ كَفِّهِ إِذَا  
لَبَسَهُ فَصَنَعَ النَّاسُ ثَمَرًا ثُمَّ جَلَسَ عَلَى الْمُنْبَرِ  
فَتَوَعَّدَ فَقَالَ إِنِّي كُنْتُ أَلْبَسُ هَذَا الْخَاتَمَ وَاجْعَلْ  
فَصَّهُ مِنْ دَاخِلٍ فَرَفَعِي بِهِ ثُمَّ قَالَ وَاللَّهِ لَا أَلْبَسُهُ  
أَبَدًا فَلَبَسَهُ النَّاسُ خَوَاتِيمَهُمْ وَلَقِطَ الْحَدِيثُ  
لِيَحْيَى -

۵۳۶۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ  
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى عَنْ ثَنَا  
خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ عَنْ وَحَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ  
عُثْمَانَ عَنْ ثَنَا عُقْبَةُ بْنُ خَالِدٍ كُلُّهُمْ عَنْ عُبَيْدِ  
اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ فِي خَاتَمِ الذَّهَبِ وَزَادَ  
فِي حَدِيثِ عُقْبَةَ بْنُ خَالِدٍ وَجَعَلَهُ فِي يَدِهِ الْيُمْنَى -

۵۳۶۱ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ ثَنَا أَكْبُوثُ عَنْ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ  
الْمُسَيْبِيُّ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ رِيَاحٍ عَنْ ابْنِ عِيَّاضٍ عَنْ  
مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ  
عَبَّادٍ عَنْ ثَنَا حَارِثُ بْنُ وَحَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ الْأَعْلَى عَنْ ثَنَا  
ابْنِ وَهْبٍ كُلُّهُمْ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَمَاعَةَ عَنْ تَافِعٍ  
عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فِي خَاتَمِ الذَّهَبِ نَحْوَ حَدِيثِ اللَّيْثِ -

۵۳۶۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے کی ایک انگوٹھی بنوائی آپ اس  
کو پہنتے وقت اس کا نگینہ تحصیل کی طرف کر لیا کرتے تھے سو  
لوگوں نے بھی سونے کی انگوٹھیاں بنوالیں، پھر ہی صلی اللہ علیہ  
وسلم منبر پر بیٹھے اور اس انگوٹھی کو اتار — دیا، آپ نے  
فرمایا میں اس انگوٹھی کو پہنتا تھا تو نگینہ کا رخ اندر کی طرف کر  
لیتا تھا، پھر آپ نے اس کو پھینک دیا اور فرمایا سمجھا میں اس کو  
کبھی نہیں پہنوں گا، پھر لوگوں نے بھی اپنی اپنی انگوٹھیاں پھینک  
دی۔

امام مسلم نے چار سندوں کے ساتھ حضرت ابن عمر رضی  
اللہ عنہما سے سونے کی انگوٹھی کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کی یہ حدیث روایت کی، ایک روایت میں یہ اضافہ ہے کہ آپ  
نے اس کو دائیں ہاتھ میں پہنتا تھا۔

امام مسلم نے تین سندوں کے ساتھ سونے کی انگوٹھی کے  
متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث روایت کی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

جلد سادس

بْنُ مُبَرِّزٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ مُبَرِّزٍ  
حَدَّثَنَا ابْنُ حُدَّ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ قَافِعٍ عَنِ  
ابْنِ عُمَرَ قَالَ اتَّخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ  
سَلَّمَ خَاتَمًا مِنْ وَرَقٍ فَكَانَ فِي يَدِهِ ثُمَّ كَانَ فِي يَدِ ابْنِ بَكْرِ  
ثُمَّ كَانَ فِي يَدِ عُمَرَ ثُمَّ كَانَ فِي يَدِ عُثْمَانَ حَتَّى  
وَقَعَ مِنْهُ فِي يَدِ أَبِي بَكْرٍ نَقِشُهُ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ  
قَالَ ابْنُ مُبَرِّزٍ حَتَّى وَقَعَ فِي يَدِ ابْنِ بَكْرٍ وَكَانَ يَقُولُ مِنْهُ

۵۳۶۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو  
التَّائِقُ وَمُعَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَاللَّفْظُ  
لِابْنِ بَكْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سَعِيدَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ  
أَيُّوبَ بْنِ مَوْسَى عَنْ قَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ  
اتَّخَذَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا مِنْ  
ذَهَبٍ ثُمَّ أَلْقَاهُ ثُمَّ اتَّخَذَ خَاتَمًا مِنْ وَرَقٍ وَ  
نَقَشَ فِيهِ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَقَالَ لَا يَنْقُشُ أَحَدٌ  
عَلَى نَقِشِ خَاتَمِي هَذَا وَكَانَ إِذَا لَبِسَهُ جَعَلَ فَصَّهُ  
مَتَابِلِي بَطْنِ كَفِّهِ وَهُوَ الَّذِي سَقَطَ مِنْ مُعْجِزٍ  
فِي يَدِ أَبِي بَكْرٍ

۵۳۶۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَخَلْفَتُهُ هُشَامُ  
وَأَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ كُلُّهُمْ عَنْ حَمَّادٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسِ  
بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّخَذَ  
خَاتَمًا مِنْ فَصَّةٍ وَنَقَشَ فِيهِ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ  
وَقَالَ لِلنَّاسِ إِنِّي اتَّخَذْتُ خَاتَمًا مِنْ فَصَّةٍ وَ  
نَقَشْتُ فِيهِ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَلَا يَنْقُشُ أَحَدٌ  
عَلَى نَقِشِهِ

۵۳۶۵ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ  
أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ  
يَعْنُونَ ابْنَ عُكَيْمٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ  
عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا

صلی اللہ علیہ وسلم نے چاندی کی ایک انگوٹھی بنوائی، پہلے وہ آپ  
کے ہاتھ میں تھی، پھر حضرت ابو بکر کے ہاتھ میں رہی، پھر حضرت عمر کے ہاتھ میں  
رہی، پھر حضرت عثمان کے ہاتھ میں رہی حتیٰ کہ حضرت عثمان کے ہاتھ سے وہ آپس  
کے کنوئیں میں گر گئی، اس انگوٹھی پر یہ نقش تھا محمد رسول اللہ  
ابن عمر کی روایت میں ہے وہ ایک کنوئیں میں گر گئی اور اس کنوئیں  
کا نام نہیں لیا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے کی ایک انگوٹھی بنائی، پھر آپ نے  
اس کو پھینک دیا، پھر آپ نے ایک چاندی کی انگوٹھی بنائی اس میں  
یہ نقش تھا محمد رسول اللہ، اور فرمایا کوئی شخص میری اس  
انگوٹھی کے نقش کی طرح نہ کھولے، جب آپ اس انگوٹھی کو  
پہنتے تو انگوٹھی کے نگینہ کو، سچیلی کے رخ کر لیا کرتے تھے،  
اور یہی وہ انگوٹھی تھی جو معرقتیب کے ہاتھ سے چاہ اریس میں  
گر گئی تھی۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے چاندی کی ایک انگوٹھی بنائی، اس میں نقش  
تھا: محمد رسول اللہ، اور لوگوں سے فرمایا میں سے چاندی کی  
ایک انگوٹھی بنائی ہے اور اس میں محمد رسول اللہ کو نقش  
کر لیا ہے، سو اس نقش کی طرح کوئی شخص نقش کندہ نہ کرے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
اس حدیث کی روایت کیا ہے اور اس میں محمد رسول اللہ کا  
ذکر نہیں ہے۔

وَلَمْ يَذْكُرْ فِي الْحَدِيثِ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يَحْدِثُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَمَّا أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَكْتُبَ إِلَى الرُّومِ قَالَ قَالُوا إِنَّهُمْ لَا يَقْرَءُونَ كِتَابًا إِلَّا لَمْ تُحْتَمَوْا قَالَ فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا مِنْ فِصَّةٍ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِهِ فِي يَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَقْشُهُ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ -

۵۳۶۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَرَادَ أَنْ يَكْتُبَ إِلَى الْعَجَمِ فَبُذِلَ لَهُ أَنَّ الْعَجَمَ لَا يَقْبَلُونَ إِلَّا كِتَابًا عَلَيْهِ خَاتَمٌ فَأَصْطَنَعَ خَاتَمًا مِنْ فِصَّةٍ قَالَ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِهِ فِي يَدِهِ -

۵۳۶۸ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْظِيُّ حَدَّثَنَا ثَوْرُ بْنُ قَيْسٍ عَنْ أَخِيهِ خَالِدِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَادَ أَنْ يَكْتُبَ إِلَى كِسْرَى وَقَيْصَرَ وَالتَّبَجَانِي فَقِيلَ إِنَّهُمْ لَا يَقْبَلُونَ كِتَابًا إِلَّا بِخَاتَمٍ فَصَاعَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا خَلَقَهُ فِصَّةً وَنَقَشَ فِيهِ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ -

۵۳۶۹ - حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جَعْفَرِ بْنِ زَيْدٍ أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمَ رِيعِي (ابْنُ سَعْدٍ) عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا مِنْ قَرِيقٍ يَوْمًا وَاحِدًا قَالَ فَصَنَعَ النَّاسُ الْخَوَاتِمَ مِنْ قَرِيقٍ فَلَبِسُوهُ فَطَرَحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (شاہ) روم کی طرف خط لکھنے کا ارادہ کیا تو صحابہ نے عرض کیا وہ لوگ اس خط کو نہیں پڑھتے جس پر مہر نہ ہو تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاندی کی ایک انگوٹھی بنوائی گریانی اب بھی دیکھ رہا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں میں وہ سفید انگوٹھی ہے اور اس پر محمد رسول اللہ کا نقش کندہ ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عجیروں کی طرف خط لکھنے کا ارادہ کیا آپ سے عرض کیا گیا کہ وہ لوگ صرف اس خط کو قبول کرتے ہیں جس پر مہر ہو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاندی کی ایک انگوٹھی بنوائی اس میں محمد رسول اللہ کا نقش کندہ تھا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسریٰ، قیصر اور تبجانی کی طرف خط لکھنے کا ارادہ کیا، آپ سے عرض کیا گیا کہ وہ لوگ صرف اس خط کو قبول کرتے ہیں جس پر مہر لگی ہو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاندی کی ایک انگوٹھی بنوائی اس میں محمد رسول اللہ کا نقش کندہ تھا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں چاندی کی ایک انگوٹھی دیکھی، پھر لوگوں نے بھی چاندی کی انگوٹھیاں بنوا کر پہن لیں، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی انگوٹھی کو پھینک دیا۔



خَاتَمَهُ فَطَرَحَ النَّاسُ خَوَاتِمَهُمْ۔

۵۳۷۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو جَرِيرٍ أَخْبَرَنِي أَنَّ ابْنَ شِهَابٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ رَأَى فِي يَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا مِنْ ذَرِّقٍ يَوْمًا وَاحِدًا أَشْرَأَ النَّاسِ اضْطَرَبُوا الْخَوَاتِمَ مِنْ ذَرِّقٍ فَلَيْسُوا بِفَطَرَحَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمَهُ فَطَرَحَ النَّاسُ خَوَاتِمَهُمْ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں چاندی کی ایک انگوٹھی دیکھی تو سب لوگوں نے چاندی کی انگوٹھیاں ہٹا کر پہن لیں، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی انگوٹھی کو پھینک دیا تو لوگوں نے بھی اپنی اپنی انگوٹھیاں پھینک دیں۔

۵۳۷۱۔ حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ الْعَمِّيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

۵۳۷۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ الْبَصْرِيُّ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ كَانَ خَاتَمُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذَرِّقٍ وَكَانَ قِصَّةً حَبَشِيًّا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چاندی کی انگوٹھی تھی اور اس کا نگینہ حبشی تھا۔

۵۳۷۳۔ وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَبَادُ بْنُ مَوْسَى قَالَا حَدَّثَنَا طَلْحَةُ بْنُ يَحْيَى رَوْهُو الْأَنْصَارِيُّ ثُمَّ الزُّرَّارِيُّ عَنْ يُونُسَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ خَاتَمُ قِصَّةٍ فِي يَمِينِهِ فِيهِ قِصَّةٌ حَبَشِيٌّ كَانَ يَجْعَلُ قِصَّةً مِثْلَ يَلِي كَقِصَّةِ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دائیں ہاتھ میں ایک چاندی کی انگوٹھی تھی، اس میں حبشی نگینہ تھا، آپ نگینہ کو مستحیلی کے رخ رکھا کرتے تھے۔

۵۳۷۴۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إسماعيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَ حَدِيثِ طَلْحَةَ بْنِ يَحْيَى۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

۵۳۷۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ خَلَّادٍ الْبَاهِلِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ قَالَ كَانَ خَاتَمُ النَّبِيِّ صَلَّى

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی انگوٹھی اس انگلی میں تھی یہ کہہ کر انھوں نے دائیں ہاتھ کی چھنگلی کی طرف اشارہ کیا۔



اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذِهِ وَأَشَارَ إِلَى الْخِصْرِ  
مِنْ كِدْرَةِ الْيَسْرِ -

۵۳۶۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ  
وَأَبُو كُرَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ إِدْرِيسَ (وَاللَّفْظُ لِأَبِي  
كَرَيْبٍ) حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ قَالَ سَمِعْتُ عَاصِمَ بْنَ  
كَلْبٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ نَهَانِي يَعْنِي  
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَجْعَلَ خَاصِيَةً  
فِي هَذِهِ أَوْ الَّتِي تَلِيهَا لَمْ يَدِرْ عَاصِمٌ فِي أَبِي  
الثَّانِيَيْنِ وَنَهَانِي عَنْ لُبْسِي الْقَسِيَّةِ وَ عَنْ  
جُلُوسِي عَلَى الْمِيَاثِرِ قَالَ قَالَا مَا الْقَسِيَّةُ فَشَبَّابُ  
مُضْلَعَةٌ يُؤْتَى بِهَا مِنْ مِصْرَ وَالشَّامِ فِيهَا شَبَبَةٌ  
كَذَا أَوْ مَا الْمِيَاثِرُ فَشَبَّابَةٌ كَانَتْ تَجْعَلُهُ النِّسَاءُ  
لِيَعْمُولَنَّهُنَّ عَلَى الرَّحْلِ كَالْقَطَائِفِ الْأَرْجَوَانِ -

۵۳۶۷ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدْرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ  
عَنْ عَاصِمِ بْنِ كَلْبٍ عَنْ ابْنِ إِدْرِيسَ مُوسَى قَالَ  
سَمِعْتُ عَلِيًّا قَدْ كَرِهَ لِهَذَا الْحَدِيثِ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْحُوهُ -

۵۳۶۸ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْأُمَيْثِيِّ وَابْنُ بَشَّارٍ  
قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ  
عَاصِمِ بْنِ كَلْبٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا بُرْدَةَ قَالَ سَمِعْتُ  
عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ قَالَ نَهَى أَوْ نَهَانِي يَعْنِي النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرِهَ نَحْوَهُ -

۵۳۶۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو  
الْأَحْوَصِ عَنْ عَاصِمِ بْنِ كَلْبٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ قَالَ  
قَالَ عَلِيٌّ نَهَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَنْ أَخْتَمَ فِي أَصْبَعِي هَذِهِ أَوْ هَذِهِ فَتَالَ  
فَكَوَّمَا إِلَى الْوُسْطَى وَالَّتِي تَلِيهَا -

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم نے مجھے اس انگلی اور اس کے پاس والی انگلی میں لگوکھی  
پہننے سے منع فرمایا، راوی کو یہ یاد نہیں رہا کہ حضرت علی نے کون  
سی دو انگلیاں بتائی تھیں، اور مجھے قسی (ریشم کی ایک قسم)  
پہننے سے اور ریشمی گدوں پر بیٹھنے سے منع فرمایا، قسی وہ چار  
خانے والے کپڑے ہیں جو صحر اور شام سے آتے ہیں اس میں  
کچھ شبہیں ہوتی ہیں اور ریشمی گدے وہ ہیں جن  
کو عورتیں اپنے شہروں کے لیے پالان پر بچھاتی ہیں، جیسے  
ارجوانی چادریں ہوتی ہیں۔

ایک اور سند کے ساتھ حضرت علی نے نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کی اس روایت کو بیان کیا ہے۔

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا اس کے بعد مثل سابق ہے۔

ابو بردہ کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بیان کیا  
کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس انگلی میں انگوٹھی  
پہننے سے منع فرمایا، حضرت علی نے درمیان اور اس کے ساتھ  
والی انگلی کی طرف اشارہ فرمایا۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

**مردوں پر سونے کی انگوٹھی حرام ہونے کا بیان** | تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ عورتوں کے لیے سونے کی

انگوٹھی جائز ہے اور مردوں پر سونے کی انگوٹھی حرام ہے، البتہ شیخ ابن حزم ظاہری نے مردوں کے لیے سونے کی انگوٹھی کو بھی جائز کہا ہے اور بعض علماء نے مکروہ کہا ہے لیکن یہ دونوں قول باطل ہیں، اس باب میں امام مسلم نے جو احادیث روایت کی ہیں وہ احادیث اور تمام مسلمانوں کا اجماع ان کے رد کے لیے کافی ہے، نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ریشم اور سونے کے متعلق یہ ارشاد ہے: یہ میری امت کے مردوں پر حرام ہیں اور عورتوں کے لیے حلال ہیں۔

اس باب کی حدیث نمبر ۵۳۵۸ میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کے ہاتھ میں سونے کی انگوٹھی دیکھی تو آپ نے اس کو اتار کر پھینک دیا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی برائی کو اپنے ہاتھ سے زائل کرنا چاہیے۔ نیز اس حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جانے کے بعد صحابہ نے اس شخص سے کہا اس انگوٹھی کو اٹھا لو اور اس سے نفع حاصل کرو، اس شخص نے کہا خدا کی قسم جس چیز کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھینک دیا ہو میں اس کو کبھی نہیں اٹھاؤں گا! اس شخص کے اس قول سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی اطاعت میں انتہائی مبالغہ ظاہر ہوتا ہے اور یہ کہ جس چیز کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پھینک دیا اس نے تاویلات کر کے اس چیز کے اٹھانے کو اچھا نہیں سمجھا، اس شخص نے اس انگوٹھی کو بطور اباحت نہیں اٹھایا تھا، فقہاء میں سے کوئی شخص اس کو اٹھا کر کام میں لے آئے تو یہ جائز ہے، اور اگر وہ شخص اس کو اٹھا لیتا تو وہ اس کو بیچ کر اپنے کام میں لاسکتا تھا، اس شخص نے اس انگوٹھی کو خود اٹھانے سے اجتناب کیا اور یہ ارادہ کیا کہ وہ کسی محتاج شخص پر صدقہ ہو جائے۔

حدیث نمبر ۵۳۵۹ میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے کی ایک انگوٹھی پہنی، لوگوں نے بھی سونے کی انگوٹھیاں بنوالیں، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر بیٹھے اور اس انگوٹھی کو پھینک دیا سو لوگوں نے بھی اپنی اپنی انگوٹھیاں کو پھینک دیا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے پہلے مردوں کے لیے سونا پہننا مباح تھا بعد میں حرام کر دیا گیا، اللہ یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے شارع بنایا ہے اور آپ کو کسی چیز کے حلال اور حرام کرنے کا اختیار دیا ہے، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ صحابہ کرام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال کی اقتداء اور اتباع کرنے میں اور آپ کے احکام کی اطاعت کرنے میں بہت جلدی کرتے تھے۔

**چاندی کی انگوٹھی پہننے اور اس پر نقش کندہ کرانے کا بیان** | حدیث نمبر ۵۳۶۲ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاندی کی ایک انگوٹھی بنوائی پہلے وہ آپ کے پاس

رہی، پھر وہ حضرت ابوبکر کے پلاٹن رہی، پھر حضرت عمر کے پاس رہی، پھر حضرت عثمان کے پاس رہی، حتیٰ کہ حضرت عثمان سے ہاتھ سے وہ چاہا اریں میں گھر گئی، اس انگوٹھی پر محمد رسول اللہ کا نقش کندہ تھا۔

اس حدیث میں آثار صالحین سے تبرک حاصل کرنے اور ان کا لباس پہننے کا ثبوت ہے اور چاندی کی انگوٹھی پہننے کا ثبوت ہے اور یہ دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی شخص کو اپنا وارث نہیں بنایا، کیونکہ آپ کی انگوٹھی آپ کے ورثہ کو ترکہ میں نہیں ملے، بلکہ آپ کی انگوٹھی، آپ کا پیالہ اور آپ کے ہتھیار وغیرہ مسلمانوں پر صدقہ کر دیے گئے تھے، اور مسلمان حسب ضرورت اور حسب مصلحت ان چیزوں میں تصرف کرتے تھے، حضرت انس رضی اللہ عنہ کی خدمات کے عوض ان کو آپ کا پیالہ دے دیا گیا تھا، اور وہ کسی شخص کو اس سے تبرک لینے سے منع نہیں کرتے تھے، اور باقی اثاثہ دوسرے معروف لوگوں کو دے دیا گیا تھا، اور

جلد سادس

آپ کی انگوٹھی غلغلاہ کی ضرورت کی بناء پر غلغلاہ کر دے دی گئی۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ انگوٹھی پر نام لکھوانا جائز ہے اور اللہ کے نام کو نقش کرنا بھی جائز ہے، فقہار شافعیہ، مسید بن مسیب، امام مالک، اور عہد فقہار کا یہی مسلک ہے، ابن سیرین اور بعض فقہاء نے اللہ کا نام نقش کرانے کو مکروہ کہا ہے لیکن یہ قول ضعیف ہے، انگوٹھی پر اللہ کا نام، اپنا نام یا کوئی اور حکمت امیر کو نقش کرنا جائز ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی شخص اپنی انگوٹھی پر میرا نقش کندہ نہ کرے، اس کی وجہ یہ تھی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ملک عجم کی طرف کھٹے ہوئے منطوط پر ہر گانے کے لیے انگوٹھی پر نقش کرایا تھا، اگر دوسرے لوگ بھی یہ نقش کرا لیتے تو پھر آپ کی ہر کا امتیاز نہ رہتا۔

حدیث نمبر ۵۳۹۹ میں ہے لوگوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں چاندی کی انگوٹھی دیکھی انہوں نے بھی چاندی کی انگوٹھیاں بنوائیں، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی انگوٹھی پھینک دی، سرورگوں نے بھی اپنی انگوٹھیاں پھینک دیں۔  
قاضی عیاض کہتے ہیں کہ تمام محدثین کے نزدیک یہ ابن شہاب کا وہم ہے دراصل یہاں سونے کی انگوٹھی کا لفظ ہے جبکہ ابن شہاب کے علاوہ دوسرے راویوں کی روایات میں حضرت انس سے سونے کی انگوٹھی پھینکنے کا ذکر ہے، بعض علماء نے اس حدیث کی یہ تاویل کی ہے کہ آپ نے چاندی کی انگوٹھی پہنی اور سونے کی انگوٹھی پھینک دی، سرورگوں نے بھی چاندی کی انگوٹھیاں بنوائیں اور سونے کی انگوٹھیاں پھینک دیں۔

دائیں یا بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کے متعلق فقہار شافعیہ اور فقہار مالکیہ کے نقطہ نظر | حدیث نمبر ۵۳۹۵ میں حضرت انس رضی اللہ

عنه سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بائیں ہاتھ کی چنگلی میں انگوٹھی پہنتے تھے اور حدیث نمبر ۵۳۹۹ میں حضرت علی رضی اللہ عنه سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے درمیان اور اس کے ساتھ والی انگلی میں انگوٹھی پہننے سے منع فرمایا، اور صحیح مسلم کے علاوہ دوسری روایات میں ہے کہ انگشت شہادت اور درمیان انگلی میں انگوٹھی پہننے سے منع فرمایا۔

مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ مرد کے لیے سنت یہ ہے کہ وہ چنگلی میں انگوٹھی پہنے، اور عورت تمام انگلیوں میں انگوٹھی پہن سکتی ہے، اور چنگلی میں انگوٹھی پہننے کی حکمت یہ ہے کہ یہ انگلی ایک کٹاسے پر ہوتی ہے اور کام کاج کے وقت اس انگلی میں انگوٹھی مختلف چیزوں کے ساتھ ٹکرانے سے بچی رہتی ہے اور اس حدیث کی بناء پر مرد کے لیے درمیان انگلی اور شہادت کی انگلی میں انگوٹھی پہننا مکروہ تنزیہی ہے، باقی دائیں اور بائیں ہاتھ دونوں میں انگوٹھی پہننے کے متعلق صحیح حدیثیں ہیں، اور فقہار کا اس پر اجماع ہے کہ دائیں اور بائیں دونوں ہاتھوں میں انگوٹھی پہننا صحیح ہے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ افضل کس ہاتھ میں پہننا ہے، اکثر متقدمین نے دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کو افضل کہا ہے، اور امام مالک نے بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کو افضل کہا اور دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کو مکروہ قرار دیا، فقہار شافعیہ نے اس میں دو قول ہیں لیکن صحیح یہ ہے کہ دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننا افضل ہے کیونکہ انگوٹھی رنیت کے لیے ہوتی ہے اور دایاں ہاتھ اپنے شرف کی وجہ سے زینت کا زیادہ مستحق ہے۔

دائیں یا بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ | علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

احادیث ہیں، امام ترمذی نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، نیز امام ترمذی، امام ابو داؤد اور امام طبرانی نے حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، امام ابو داؤد اور امام نسائی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، امام ابو داؤد، امام بزار اور ابوالشیخ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، امام ترمذی اور امام نسائی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، امام طبرانی نے حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، امام دارقطنی نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے تا آنکہ آپ کا وصال ہو گیا۔

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ بعض احادیث میں بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کا بھی ذکر ہے، ابوالشیخ نے سند ضعیف کے ساتھ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، امام ابو داؤد نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے اور اس کا بگینہ، پھیل کی طرف ہوتا تھا، اور امام ترمذی نے جعفر بن محمد سے انھوں نے اپنے والد سے روایت کیا ہے کہ حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے۔

علامہ عینی فرماتے ہیں کہ ابن ابی حاتم نے ابو زرہ سے ان احادیث کے اختلاف کے متعلق سوال کیا انھوں نے کہا یہ ثابت ہیں نہ یہ لیکن دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کے متعلق بکثرت احادیث ہیں اور فقہاء شافعیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننا افضل ہے اور امام مالک کے نزدیک بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننا مستحب ہے اور وہ دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کو مکروہ کہتے ہیں اور احناف کا مذہب اجناس میں اس طرح لکھا ہے کہ بائیں ہاتھ کی چھنگلی میں انگوٹھی پہننا چاہیے۔ دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے نہ چھنگلی کے سوا بائیں ہاتھ کی کسی اور انگلی میں پہننے، فقہ ابو اللیث نے جامع صغیر کی شرح میں لکھا ہے کہ دایاں اور بایاں ہاتھ دونوں برابر ہیں، اور ہمارے بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ ہر چند کہ اس مسئلہ میں روایات مختلف ہیں لیکن بعد میں بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے پر اتفاق ہو گیا، اور یہی قول برحق ہے، اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ امام بنو نے شرح السنۃ میں لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنی پھر بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنی، اور یہی آپ کا آخری عمل تھا، اگر یہ سوال کیا جائے کہ چھنگلی کے علاوہ کسی اور انگلی میں انگوٹھی پہننے کا کیا حکم ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ شدید مکروہ ہے اور سنت کی مخالفت ہے بلکہ واجب کافی نے چھنگلی کے علاوہ کسی اور انگلی میں انگوٹھی پہننے کے متعلق فقہاء شافعیہ کے دو قول نقل کیے ہیں، اور علامہ رافعی شافعی کہا ہے کہ عورت چھنگلی کے علاوہ بھی کسی اور انگلی میں انگوٹھی پہن سکتی ہے۔ لہ

چاندی کے علاوہ کسی اور دھات کی انگوٹھی پہننے کا حکم | علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

لے۔ علامہ بدرالدین محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ الناری ج ۲۲ ص ۳۶۰، مطبوعہ دارالکتاب العربیہ مصر، ۱۳۴۸ھ



اگر یہ سوال کیا جائے کہ چاندی کے علاوہ کسی اور دھات کی انگوٹھی پہننے کا کیا حکم ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ مردوں پر سونے کی انگوٹھی پہننا حرام ہے، اسی طرح لوہے، سیسے اور پتیل کی انگوٹھی پہننا بھی مطلقاً حرام ہے اور عقیقہ (کے نگینہ) کی انگوٹھی پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے، ہمارے اصحاب نے یہ روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عقیقہ کی انگوٹھی پہنتے تھے، اور فرمایا اس کی انگوٹھی پہن کر کیونکہ یہ برکت والا ہے۔

لیکن اس میں اعتراض ہے، ابن منجریہ نے ابراہیم سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے زرد یا قوت کی انگوٹھی پہنی اس پر فقر نہیں آئے گا اور مرد فقیر کو دور کرتا ہے لہذا جس شخص نے عقیقہ پہنا اس کے لیے سادات کچھ دیا جائے گی کیونکہ یہ مبارک ہے اللہ عقیقہ کی انگوٹھی پہننے میں اتنی درجہ ثواب ہے، صاحب ترمذی نے کہا اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے عقیقہ کی انگوٹھی پہنی اور اس پر یہ نقش کندہ کرایا وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللّٰهِ اللہ تعالیٰ اس کو ہر خیر کی توفیق دے گا اور دو فرشتے اس کے وکیل بنادیں گے جو اس سے محبت کریں گے، امام ابن جریر نے اس روایت کا مورخہ عامی میں ذکر کیا ہے۔

### جوتیاں پہننے کا استحباب

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم ایک غزوہ میں گئے وہاں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا: بہ کثرت جوتیاں پہنا کر و کیونکہ جب تک کوئی شخص جوتیاں پہنے رہے وہ (حکماً) سوار رہتا ہے۔

### بَابُ اسْتِحْبَابِ لُبْسِ النِّعَالِ

۵۳۸۰۔ حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَعْيَنَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي غَزْوَةٍ غَزَوْنَاَهَا اسْتَكْثَرُوا مِنَ النِّعَالِ فَإِنَّ التَّجِلَّ لَا يَزَالُ رَاكِبًا مَا انْتَعَلَ.

ف ایسی جو شخص جوتیاں پہنے گا وہ مشقت اور تھکاوٹ کے کم ہونے اور پیروں کی سلامتی میں سوار کے مشابہ ہوگا، کیونکہ جوتیاں پہننے سے اس کے پیر کیل کانٹے اور تکلیف دہ چیزوں کے چھنے سے محفوظ رہیں گے، اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ امیر کے لیے لشکر کی غیر ہوا ہی کرنا مستحب ہے۔

دائیں پاؤں میں پہلے جوتی پہننے اور بائیں پاؤں سے پہلے جوتی اتارنے کا استحباب اور ایک جوتی پہن کر چلنے کی کراہت

بَابُ اسْتِحْبَابِ لُبْسِ النِّعَالِ فِي الْيَمَنِ  
أَوَّلًا وَالْخَلْعِ مِنَ الْيُسْرَى أَوَّلًا وَ  
كَرَاهَةِ الْمَشْيِ فِي نَعْلٍ وَاحِدٍ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص جوتی پہنے

۵۳۸۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَلَامٍ الْجَمْعِيُّ حَدَّثَنَا الزُّبَيْرُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ مُحَمَّدٍ رِيفِيِّ



ابن زباید (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا انْتَعَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَبْدَأْ بِالشِّمَالِ وَلْيَنْتَعِلْهَا جَمِيعًا أَوْ لِيُخْلَعْهَا جَمِيعًا -

۵۳۸۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَمُشُ أَحَدُكُمْ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ لِيُخْلَعْهَا جَمِيعًا أَوْ لِيُخْلَعْهَا جَمِيعًا -

۵۳۸۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ (وَاللَّفْظُ لِأَبِي كُرَيْبٍ) قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي زُرَّيْنٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا تَوَضَّأَ قَالَ لَا تَكُونُوا كَالْكَذَّابِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا تَوَضَّأَ وَآصَلَ الْأَوَّلِيَّ أَشْهَدُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا انْقَطَعَ شِسْعُ أَحَدِكُمْ فَلَا يَمُشُ فِي الْأُخْرَى حَتَّى يُصَدِّحَهَا -

۵۳۸۴ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ عَلَى بْنُ جُبْرِ السَّعْدِيِّ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ أَخْبَرَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي زُرَّيْنٍ وَابْنِ صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا النِّسْبِ -

ف : علامہ زوی کہتے ہیں ان احادیث سے تین مسائل معلوم ہوئے :

(۱) - جوتی پہننے میں دائیں پیر سے ابتدا کرے، اسی طرح ہر محکم چیز میں دائیں طرف سے ابتدا کرے، مثلاً موزہ یا شلوار پہننے میں، سر منڈانے میں، کنگھی کرنے میں، ہر نچھیں کاٹنے میں، ہموار کرنے میں، اسی طرح دھو، غسل اور تیمم میں، مسجد میں دخول اور بیت الخلا سے خروج میں، صدقہ دینے میں اور اچھی چیز دینے یا لینے میں دائیں جانب سے ابتدا کرے۔

(۲) - جو چیز عزت اور کرامت کی ضد ہو اس میں بائیں طرف سے ابتدا کرے، مثلاً جوتی، موزہ اور شلوار اتارنے میں، مسجد سے خروج اور بیت الخلا میں دخول کے وقت اور اسی طرح کے دیگر ناپسندیدہ کاموں میں۔

جلد سادس

۳۔ بلا غدر ایک جوتی یا ایک موزہ پہنا مکروہ ہے۔ کیونکہ یہ وقار کے خلاف ہے اور یہ سب امور مستحب ہیں۔  
**بَابُ النَّهْيِ عَنْ اِسْتِمَالِ الصَّنَائِعِ وَالْاِحْتِبَاءِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ**

۵۳۸۵۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ  
 اَبِي رَفِيْعٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ  
 اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى اَنْ  
 يَأْكُلَ الرَّجُلُ بِشِمَالِهِ اَوْ يَمْشِيَ فِي ثَوْبٍ وَاحِدَةٍ  
 وَاَنْ يَكْتُمِلَ الصَّنَاءِ اَنْ يَخْتَبِيَ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ كَاِشْفَا عَنْ فَرْجِهِ۔  
 ف: مہماد کا معنی یہ ہے کہ مثلاً کوئی شخص تہبند یا تہبند کر اس کے پتھر کو سامنے یا پیچھے سے اٹھا کر اپنے سر پر رکھ لے جس سے  
 اس کی شرمگاہ کھل جائے، اور اعتبار کا معنی یہ ہے کہ کوئی شخص صرف ایک کپڑا (تہبند یا تہبند) پہن کر اکثر دو بیٹھ جائے یا اس طرح کہ  
 اس کی سیرین زمین پر ہو اور گھٹنوں کے گرد انھوں کا ملکہ باندھ لے اس طرح بیٹھنے سے بھی شرم گاہ کھلنے کا عذر ہے۔

۵۳۸۶۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ  
 حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ رَحِمَهُ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ  
 يَحْيَى حَدَّثَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ  
 جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 اَوْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 يَقُولُ اِذَا انْقَطَعَ شِسْرُ أَحَدِكُمْ أَوْ مِنْ انْقَطَعَ  
 شِسْرُهُ فَلَا يَمْشِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدَةٍ حَتَّى يَصِلَ  
 شِسْرُهُ وَلَا يَمْشِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ وَلَا يَأْكُلُ بِشِمَالِهِ  
 وَلَا يَخْتَبِي بِالثَّوْبِ الْوَاحِدِ وَلَا يَلْتَحِفُ الصَّنَاءِ۔  
 ۵۳۸۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ  
 اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ  
 اِسْتِمَالِ الصَّنَائِعِ وَالْاِحْتِبَاءِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ وَاَنْ  
 يَأْكُلَ الرَّجُلُ اَحَدَى رِجْلَيْهِ حَتَّى اَنْزَحِي وَهُوَ  
 مُسْتَلْقٍ عَلَى ظَهْرِهِ۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے یہ سنا ہے کہ جب تم میں سے کسی شخص کی جوتی کا تسمہ ٹوٹ  
 جائے تو وہ ایک جوتی پہن کر نہ چلے حتیٰ کہ اس جوتی کو ٹھیک کر  
 لے، اور ایک موزہ پہن کر نہ چلے اور بائیں ہاتھ سے نہ کھائے اور  
 ایک کپڑے میں اعتبار نہ کرے اور نہ ایک کپڑے کو بطور مہماد پہنے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم نے ایک کپڑے میں مہماد اور اعتبار سے منع فرمایا اور  
 چپٹ لیٹ کر ایک ٹانگہ کر دوسری ٹانگہ پر رکھنے سے  
 منع فرمایا۔

۵۳۸۸۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَهَبُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يُحَدِّثُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا كُمُشِي فِي تَعْلٍ وَاحِدٍ وَلَا تَحْتَبِ فِي إِذَا بِهَا وَاحِدٌ وَلَا تَأْكُلُ بِشِمَالِكَ وَلَا تَشْتَمِلِ الصَّغَاءُ وَلَا تَضَعُ أَحَدُ رِجْلَيْكَ عَلَى الْأُخْرَى إِذَا اسْتَلْقَيْتَ.

۵۳۸۹۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا دَوْسُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْأَخْنَسِ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَسْتَلْقِيَنَّ أَحَدُكُمْ لَمْ يَضَعِ أَحَدُ رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى.

۵۳۹۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَمِّهِ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَلْقِيًا فِي الْمَسْجِدِ وَاضِعًا أَحَدَ رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى.

۵۳۹۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ وَهَيْثُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ كُلُّهُمْ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ وَهَبِ بْنِ أَبِي الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ وَهَبِ بْنِ إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ

مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

ف: حدیث نمبر ۵۳۸۸، ۵۳۸۹ اور ۵۳۹۰ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چیت لیٹ کر ایک ٹانگہ کو دوسری ٹانگہ پر رکھنے سے منع فرمایا اور حدیث نمبر ۵۳۹۱ میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں چیت لیٹے ہوئے تھے وہاں مالیکہ آپ نے ایک ٹانگہ دوسری ٹانگہ پر رکھی ہوئی تھی، علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ممانعت اس حال پر محمول ہے جب اس طرح لیٹنے سے شرمگاہ کھل جائے اور جب یہ حدیث نہ ہو تو پھر اس طرح لیٹنا جائز ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا لیٹنا اسی طرح تھا، اس حدیث میں مسجد میں چیت لیٹنے یا ٹیک لگا کر بیٹھنے کا بھی ثبوت ہے۔ قاضی عیاض نے لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کسی ضرورت کی بنا پر مسجد میں لیٹے تھے یا تھکاوٹ کی بنا پر یا طلب راحت کے لیے یا کسی اور وجہ سے ورنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عام طور پر مساجد میں اس طرح

نہیں بیٹھتے تھے، آپ کی نشست عام طور پر چار زانو ہوتی تھی یا آپ اکثر دو زانو بیٹھتے تھے۔ لہ

مردوں کو زعفران میں رنگے ہوئے کپڑوں کے پہننے

سے منع کرنا

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زعفرانی رنگ سے منع فرمایا حماد نے کہا یعنی مردوں کو۔

بَابُ الذِّهْيِ عَنِ التَّزَعُّفِ لِلرِّجَالِ

۵۳۹۲- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ الْأَخْوَانِ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ التَّزَعُّفِ قَالَ قُتَيْبَةُ قَالَ حَمَّادٌ يَعْنِي لِلرِّجَالِ -

۵۳۹۳- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ وَهَيْوَةُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا أَخْبَرَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ (وَهُوَ ابْنُ عُكْبَةَ) عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسِ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَزَعَّفَ الرَّجُلُ -

مردوں کے لیے زعفرانی اور دوسرے رنگوں کے لباس کے متعلق ہم نے باب نمبر ۳۷۲ میں مفصل احکام بیان کر دیے ہیں وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

سفید بالوں کو سرخ یا زرد رنگ سے رنگنے کا

استحباب اور سیاہ رنگ کی ممانعت

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے سال یا فتح مکہ کے دن حضرت ابو قحافہ کو لایا گیا یا خود وہ آئے اور ان کے سر اور واڑھی کے بالی ٹھامہ (سفید پھولوں) کی طرح سفید تھے، تو آپ نے ان کی عورتوں کو یہ حکم دیا کہ ان کی سفیدی کو کسی چیز سے متغیر نہ کر دے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ فتح

بَابُ اسْتِحْبَابِ خَصَابِ الشَّيْبِ

بِصَفْرَةٍ وَحُمْرَةٍ وَتَحْرِيمُهُ بِالسَّوَادِ

۵۳۹۴- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ اتَّبَعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ وَرَأَيْتُهُ يَمْشِي عَلَى الْخَامِ أَوْ الْخَمَامَةِ أَوْ خَامَرٍ إِلَى نِسَائِهِمْ قَالَ عَيَّوْا هَذَا بِشَيْءٍ -

۵۳۹۵- وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ

کہ کے دن حضرت ابو قحافہ رضی اللہ عنہ کو پیش کیا گیا، ان کے سر اور  
ڈاڑھی کے بال تمامہ سفید پھولوں کی طرح سفید تھے، نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان کو کسی چیز سے تبدیل کرو اور سیاہ رنگ  
سے اجتناب کرو۔

بُنْ وَهَبٌ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ  
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَتَى بَابِي قَحَافَةً يَوْمَ قَتْلِهِ مَكَّةَ وَ  
رَأْسُهُ وَلِحْيَتُهُ كَالثَغَامَةِ بَيَاضًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيِّرُوا هَذَا الْبَشْتِيَّ وَاجْتَنِبُوا  
السَّوَادَ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہود اور نصاریٰ خضاب نہیں لگاتے  
یعنی بال نہیں رنگتے (سو تم ان کی مخالفت کرو۔

۵۳۹۶۔ حَكَلْنَا يَحْيَى بْنَ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ  
أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ رَوَالْفُظُ  
لِيَحْيَى قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخَرُونَ حَدَّثَنَا  
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ وَ  
سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَافٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى لَا يَصْنَعُونَ  
فَخَالِفُوهُمْ۔

سفید بالوں کو برقرار رکھنے کے متعلق احادیث و آثار | امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عمر بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت  
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، سفید بالوں  
کو نہ اکھاڑو، جس شخص کے بال بھی اسلام میں سفید ہوں گے وہ  
قیامت کے دن اس کے لیے نور بن جائیں گے، یحییٰ کی روایت میں ہے اللہ تعالیٰ  
ان بالوں کے عوض ایک نیکی لکھ دے گا اور ایک بُرائی مٹا دے گا۔

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنفوا  
الشيب ما من مسلم يشيب شيبة في الاسلام  
قال عن سفیان الا كانت له نورا يوم القيامة وقال في حديث  
يحيى الا كتب الله بها حسنة وحط عنه بها خطيئة۔  
ما فطر الله الدين البشيتي بيان کرتے ہیں:

حضرت فضالہ بن عبید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کے بال اسلام میں  
سفید ہوئے وہ قیامت کے دن اس کے لیے نور بن جائیں گے،  
اس وقت ایک شخص نے کہا کچھ لوگ سفید بال اکھاڑتے ہیں  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو چاہے اپنے نور کی  
نقصی کرے۔ اس حدیث کو امام بزار اور امام طبرانی نے روایت  
کیا ہے، اس کی سند میں ایک راوی ابن لعیبہ ہے، اس کی روایت

عن فضالة بن عبيد ان رسول الله صلى الله عليه  
عليه وسلم قال من شاب شيبة في الاسلام كانت له  
نورا يوم القيامة فقال له رجل عند ذلك فان رجلا  
يفتنفون الشيب فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من شاء فلينشف نوره سواء  
البزاز والطبراني وفيه ابن لهيعة  
وحدیث حسن وفيه ضعف وبقية

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی مشرف ۲، ۵، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۲۲ مطبوعہ مطبع مہتابی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

جلد سادس







عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم  
كان يلبس النعال السبئية ويصفر لحيته بالورد  
والزعفران وكان ابن عمر يفعل ذلك له

عن ابن عباس قال مر على النبي صلى  
الله عليه وسلم رجل قد خضب بالحناء فقال  
ما احسن هذا قال فيه انخر قد خضب بالحناء  
والكثر فقال هذا احسن من هذا فيه انخر  
قد خضب بالصفرة فقال هذا احسن من  
هذا اكله ٢٥

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن ابی جعفر الانصاری قال رایت ابابکر  
لکان ماسه ولحیته کانتها جمر الغضی ۳۵

عن اسماعيل قال: رايت انسا ينخضب  
بالحناء

عن اسماعيل قال : رايت انس بن مالك  
وعبد الله بن ابي اوفى وخصما بهما احدهما

عن العيزار بن حريث قال، كان  
الحسين بن علي يتخضب بالحناء والكتمر<sup>١</sup>

سفید بالوں کو سیاہ بنانے کے رنگنے کی ممانعت کے متعلق احادیث اور آثار

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں،

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بغیر بالوں کے چڑے کی جرتی پہنتے تھے اور اپنی ڈاڑھی کو سرخ اور زرد رنگ سے رنگتے تھے۔ ابن عمر بھی اسی طرح کرتے تھے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک شخص گذرا جس نے مہندی سے ہاتھوں کو رنگا ہوا تھا، آپ نے فرمایا: یہ کتنا اچھا ہے، پھر ایک شخص مہندی اور کتم (ایک جڑی بوٹی جس سے سیاہ رنگ نکلتا ہے) سے ہاتھوں کو رنگے ہوئے گذرا، آپ نے فرمایا یہ اس سے بھی اچھا ہے، پھر ایک شخص زرد رنگ سے ہاتھوں کو رنگے ہوئے گذرا، آپ نے فرمایا یہ سب سے اچھا ہے۔

ابو جعفر انصاری کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا حضرت ابوبکر  
رضی اللہ عنہ کا سر اور ڈاڑھی روشن انگارے کی طرح سرخ  
تھی۔

اسماعیل کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ  
مہندی سے بالوں کو رنگتے تھے۔

اسماعیل کہتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک اور حضرت  
عبداللہ بن ابی اوی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو دیکھا وہ مسرخ خضاب لگاتے تھے  
عیسٰی ابن حرمیش کہتے ہیں کہ حضرت حسین بن علی رضی  
اللہ عنہما مہندی اور کتم (کو ملا کر) خضاب لگاتے تھے۔

۱۰۰۰ امام ابرار و سلیمان بن اشدت متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابرار و ج ۲ ص ۲۲۲، مطبوعہ مطبعہ مجتبیٰ پاکستان لاہور، ۱۳۵۵ھ

سنن البیروانی ج ۲ ص ۲۲۲

کتبہ: امام ابو بکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۲۲۵، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

"المصنف ج ٨ ص ٢٣٥"

المصنف ج ٨ ص ٢٢٤

المصنف ج ٨ ص ٢٢٤









وبہذاخذ وهو قول ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ

اس پر عمل کرتے ہیں اور یہی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

سفید بالوں کو رنگنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ

ہمارا مذہب یہ ہے کہ مرد اور عورت کے لیے رد اور سرخ رنگ

سے سفید بالوں کو رنگنا مستحب ہے اور سیاہ رنگ سے رنگنا حرام ہے، یہی قول زیادہ صحیح ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ مکروہ  
تشریحی ہے اور مختار قول یہ ہے کہ یہ حرام ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سیاہ رنگ سے اجتناب کرو، یہی ہمارا مذہب  
ہے، قاضی نے کہا کہ صحابہ اور تابعین میں سے متقدمین اور متاخرین کا بالوں کے رنگنے میں اختلاف ہے، بعض نے کہا کہ رنگنے کو  
ترک کرنا افضل ہے، اور اہل حق نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بالوں کے نہ رنگنے کے سلسلہ میں ایک حدیث روایت کی ہے اور یہ  
کہ آپ نے خود سفید بالوں کو متغیر نہیں کیا۔ یہ حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابی اور دوسروں سے مروی ہے، اور دوسرے گروہ  
نے کہا کہ بالوں کو رنگنا افضل ہے، صحابہ اور تابعین کی جماعت اور بعد کے فقہاء نے بالوں کو رنگا ہے، جیسا کہ امام مسلم اور دوسرے  
محدثین نے روایت کیا ہے، پھر رنگ میں اختلاف ہے، اکثر زرد رنگ سے رنگتے ہیں، حضرت ابن عمر، حضرت ابوہریرہ اور  
دوسرے صحابہ کا یہی طریقہ ہے، حضرت علی سے بھی یہی مروی ہے، اور ایک جماعت نے مہندی اور کتم (سیاہ) سے رنگا ہے اور  
بعض نے زعفران کے ساتھ رنگا ہے، ایک جماعت نے سیاہ رنگ کے ساتھ رنگا ہے، حضرت عثمان، حضرت حسن بن علی اور  
حضرت حسین بن علی اور حضرت عقیب بن عامر رضی اللہ عنہم، ابن سیرین، ابی بردہ اور فقہاء تابعین سے یہی مروی ہے، قاضی نے کہا ہے  
کہ امام طبرانی کہتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سفید بالوں کو متغیر کرنے اور اس سے منع کرنے دونوں کے  
مستقل احادیث صحیحہ موجود ہیں اور اس میں کوئی تناقض یا تضاد نہیں ہے، حضرت ابوحنیفہ کی طرح جس شخص کے سارے بال سفید ہو  
جائیں اس کو رنگنے کا حکم دیا ہے اور جس کے بال کالے اور سفید ہوں اس کو نہ رنگنے کا حکم دیا ہے اور متقدمین کا اس میں اختلاف  
ہے باوجود اس کے کہ احادیث میں رنگنے کا حکم اور رنگنے کی ممانعت وجوب کے لیے نہیں ہے، اسی وجہ سے ایک پر عمل  
کرنے والے دوسرے پر اعتراض نہیں کرتے، اور ان حکموں میں سے ایک کو ناسخ اور دوسرے کو منسوخ کہنا صحیح نہیں ہے،  
قاضی نے کہا یہ دو فعل عرف اور عادت پر بھی موقوف ہیں، جس علاقہ میں رنگنے کا دستور ہو وہاں رنگنے کو ترک کرنا مکروہ ہے  
اور یہ خوبصورتی پر بھی موقوف ہے، اگر کسی شخص پر سفید ڈاڑھی اچھی لگتی ہو تو اس کا رنگنا خلاف اولیٰ ہے اور اگر کسی پر رنگی ہوئی  
ڈاڑھی اچھی لگتی ہو تو اس کا نہ رنگنا خلاف اولیٰ ہے۔ یہ قاضی عیاض مالکی کی تقریر ہے اور زیادہ صحیح اور احادیث کے مطابق وہ  
تقریر ہے جس کو ہم نے پہلے اپنے مذہب کے بیان میں ذکر کر دیا ہے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں:

امام احمد نے سند حسن کے ساتھ حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انصار کے بعض  
لوگوں سے گذر رہا جن کی ڈاڑھیاں سفید تھیں تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے انصار کی جماعت سرخ یا زرد رنگ میں بال رنگو  
اور ان کتاب کی مخالفت کرو، اور امام طبرانی نے حضرت عقیب بن عبد ربیع رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عجیبوں

نے۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ، کتاب الآثار، ص ۱۹۸، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۷ھ

لکھے۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۹ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۹۹، مطبوعہ فور محمد اصحیح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

جلد سادس

کی مخالفت میں بالوں کو رنگنے کا حکم دیتے تھے، بعض علماء نے اس حدیث سے سیاہ خضاب کے جواز پر استدلال کیا ہے، بعض علماء نے جہاد کے موقع پر سیاہ خضاب کی اجازت دی ہے اور بعض علماء نے مطلقاً سیاہ خضاب کی اجازت دی ہے، اور اولیٰ یہ ہے کہ سیاہ خضاب مکروہ ہے اور علامہ نووی نے اس کو مکروہ تحریمی قرار دیا ہے، سلف صالحین میں سے حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت عقبہ بن عامر، حضرت حسن بن علی، حضرت حسین بن علی، حضرت جبریر رضی اللہ عنہم اور متعدد صحابہ نے سیاہ خضاب کی اجازت دی ہے اور علامہ ابو عامر نے کتاب الخضاب میں اسی کو مختار قرار دیا ہے، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے جو مرفوعاً مروی ہے کہ ”سیاہ خضاب لگانے والی قوم جنت کی خوشبو نہیں پائے گی“ اس کا یہ جواب دیا ہے کہ اس حدیث میں سیاہ خضاب کی کراہت پر کوئی دلیل نہیں ہے بلکہ اس میں جنت کی خوشبو نہ پانے والی ایک قوم کی صفت کو بیان کیا ہے، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے جو مروی ہے ”سیاہ خضاب سے اجتناب کرو“ اس کا یہ جواب دیا ہے یہ حکم ان لوگوں کے متعلق ہے جن کے سر کے سفید بال بد شکل ہو جائیں اور یہ حکم ہر شخص کے لیے عام نہیں ہے، علامہ ابو عامر کے یہ جوابات ان دونوں حدیثوں کے معنی متبادر کے خلاف ہیں، البتہ ان کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے کہ جب ہمارا چہرہ تروتازہ تھا تو ہم سیاہ خضاب لگاتے تھے اور جب ہمارے چہرے اور دانتوں کی رونق اجڑ گئی تو ہم نے سیاہ خضاب ترک کر دیا“ اور امام طبرانی نے حضرت ابو درود رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے جس شخص نے سیاہ خضاب لگایا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کا چہرہ سیاہ کر دے گا“ اس حدیث کی سند ضعیف ہے، اور بعض علماء نے مرد اور عورت میں فرق کیا ہے، عورتوں کو سیاہ خضاب کی اجازت دی ہے اور مردوں کو منع کیا ہے، علامہ عیسیٰ کا بھی یہی مختار ہے۔

ابن الکلبی نے ذکر کیا ہے کہ عرب میں میں نے سب سے پہلے خضاب لگایا وہ عبد المطلب تھے، اور مطلقاً سب سے پہلے فرعون نے سیاہ خضاب لگایا تھا، بالوں کے رنگنے اور نہ رنگنے میں بھی اختلاف ہے، حضرت ابو بکر اور حضرت عمر وغیرہ نے بالوں کو رنگا، اور حضرت علی، حضرت ابی بن کعب، حضرت سلمہ بن اکوع، حضرت انس اور صحابہ کی ایک جماعت نے بالوں کو نہیں رنگا، علامہ طبری نے یہ تطبیق دی ہے کہ جنھوں نے بالوں کو رنگا ان پر سفید بال اچھے نہیں لگتے تھے اور جنھوں نے بالوں کو نہیں رنگا ان پر سفید بال اچھے لگتے تھے، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس روایت کا بھی یہی محل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو جعفر کے بال سفید بھولوں کی طرح سفید دیکھے تو فرمایا ان کو متغیر کر دو اور سیاہ رنگ سے اجتناب کرو، (صحیح مسلم و سنن ابوداؤد) سو جس شخص کے بال حضرت ابو جعفر کے بالوں کی طرح ہوں اس کے لیے رنگنا مستحب ہے اور جس کے بال اس طرح نہ ہوں اس کے لیے رنگنا مستحب نہیں ہے۔ لیکن رنگنا مطلقاً اولیٰ ہے کیونکہ اس میں اس حکم پر عمل ہے جس میں اہل کتاب کی مخالفت کا حکم دیا گیا ہے، بعض احادیث میں ہے جس شخص کے بال سفید ہو گئے وہ اس کے لیے نور ہوں گے، اور بعض احادیث میں سفید بالوں کو اکھاڑنے سے منع فرمایا ہے، امام طحاوی کا رجحان یہ ہے کہ یہ احادیث رنگنے کی احادیث سے منسوخ ہیں، کیونکہ جب تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی حکم نازل نہیں ہوتا تھا، آپ اہل کتاب کی موافقت کو پسند کرتے تھے، اور جب کوئی حکم نازل ہوتا تھا تو آپ ان کی مخالفت کرتے اور ان کی مخالفت پر برا بیگنہ کرتے تھے اور علامہ ابن عربی نے یہ کہا ہے کہ آپ نے سفید بال اکھاڑنے سے منع کیا ہے رنگنے سے منع نہیں فرمایا کیونکہ بال اکھاڑنے میں خلقت کو بالکل برباد ہے اس کے برخلاف رنگنے میں دیکھنے والے کو خلقت میں کوئی تبدیلی نہیں ملتی۔ لے

سفید بالوں کو رنگنے کے متعلق فقہار مالکیہ کا منظر یہ | امام مالک ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے روایت کرتے ہیں کہ عبد الرحمن

بن اسود بن عبد بنوٹ ان کے پاس بیٹھے ہوئے تھے اور ان کے سر اور ڈاڑھی کے بال سفید تھے ایک دن وہ ان کے پاس آئے درآں مالیکہ انھوں نے اپنے سر اور ڈاڑھی کے بالوں کو سرخ رنگ سے رنگا ہوا تھا، لوگوں نے کہا یہ بہت اچھا ہے، انھوں نے کہا میری ماں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ نے کل میرے پاس اپنی ایک کنیز نخبہ کو بھیجا اور اس نے مجھے قم دی کہ میں بالوں کو سرور رنگوں اور انھوں نے یہ بیان کیا کہ حضرت ابو بکر صدیق بھی بالوں کو رنگتے تھے۔

یہی کہتے ہیں کہ سیاہ رنگ سے بالوں کو رنگنے کے متعلق امام مالک یہ کہتے تھے کہ میں نے اس سلسلہ میں کوئی حدیث نہیں سنی اور میرے نزدیک سیاہ کی بجائے کسی اور رنگ سے رنگنا مستحب ہے، اور اگر مطلقاً رنگنے کو ترک کر دیا جائے تو اس میں بھی وسعت ہے اور اس میں لوگوں پر کوئی حرج نہیں ہے، یہی کہتے ہیں کہ میں نے امام مالک سے یہ سنا ہے کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو نہیں رنگا، اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو رنگا ہوتا تو حضرت عائشہ عبد الرحمن بن اسود کے پاس یہ پیغام بھیجتیں کہ چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو رنگا ہے اس لیے تم بال رنگو۔ علامہ ابو الولید باجی مالکی اندلسی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

روایت ہے کہ حضرت ابو بکر مہندی اور کثم (ایک بڑی جس سے سیاہ رنگ نکلتا ہے) سے بالوں کو رنگتے تھے، اسی طرح حضرت عثمان بن عفان اور صحابہ کی ایک جماعت سے مروی ہے، اور اس میں یہ دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو نہیں رنگا، کیونکہ اگر آپ نے بالوں کو رنگا ہوتا تو حضرت عائشہ اپنے والد کے بال رنگنے کے بجائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بال رنگنے سے استدلال کرتیں اور موطا کے علاوہ دوسری جگہ امام مالک نے یہ کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عمر بن الخطاب حضرت علی بن ابی طالب، حضرت ابی بن کعب، حضرت سائب بن یزید رضی اللہ عنہم اور سعید بن مسیب اور ابن شہاب نے اپنے بالوں کو نہیں رنگا، اور عثمان بن مویب یہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے رنگے ہوئے بال دکھائے، اور محمد بن علی سے پوچھا گیا کہ کیا حضرت علی بالوں کو رنگتے تھے؟ انھوں نے کہا جو ان سے بہتر تھے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ بالوں کو رنگتے تھے، ہو سکتا ہے کہ ان کے آثار کی یہ توجیہ ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بالوں کو سفید ہونے کی وجہ سے نہ رنگتے ہوں بلکہ ان کو ملائم کرنے یا ان کی تحسین کی خاطر ان کو رنگتے ہوں اور جن آثار میں آپ کے رنگنے کی نفی ہے کہ آپ کے بال ایسے سفید نہیں تھے جن کو رنگنے کی ضرورت ہو، اور عبد اللہ بن ہام کہتے ہیں میں نے حضرت ابو درداد سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالوں کو رنگتے تھے؟ انھوں نے کہا اسے بھیتجی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اتنے بال سفید نہیں ہوئے تھے جن کو رنگنے کی ضرورت ہو، آپ کے چند بال سفید تھے جن کو آپ مہندی اور پیری کے پتروں سے دھوتے تھے۔

امام مالک نے کہا ہے کہ میں نے سیاہ رنگ کے متعلق کوئی حدیث نہیں سنی، حالانکہ (مسلم وغیرہ میں) روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو قحافہ کو سیاہ رنگ سے اجتناب کا حکم دیا، اسی کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ثابت نہیں ہے، اسی کو

امام مالک بن انس مسیحی مترقی ۱۷۹ھ، مؤطا امام مالک ص ۷۲، مطبوعہ مطبعہ محتبانی پاکستان لاہور

جلد سادس

لیث بن ابی سلیم نے روایت کیا ہے، اور صحابہ کرام میں سے حضرت عقبہ بن عامر، حضرت حسن، حضرت حسین رضی اللہ عنہم سیاہ خضاب لگاتے تھے، اور محمد بن علی بن ابی طالب اور تابعین کی ایک جماعت سیاہ خضاب لگاتی تھی اور پہلے قول پر زیادہ عمل ہے۔ علامہ وشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

فاضل عیاض مالکی نے کہا ہے کہ امام مالک نے سیاہ خضاب کو حرام نہیں کہا اور نہ رنگنے کو واجب کہا ہے، اور جس حدیث میں سیاہ خضاب سے اجتناب کا حکم ہے وہ ان کے نزدیک استحباب پر محمول ہے اور رنگنے کا امر اس حال پر محمول ہے جب کسی شخص کے سارے بال سفید ہو جائیں۔ عبد الوہاب نے کہا کہ سیاہ رنگ مکروہ ہے کیونکہ اس میں خورتوں کو دھوکا دینا ہے۔ بالوں کو رنگنے میں اختلاف ہے، امام مالک اور متقدمین کی ایک جماعت کے نزدیک اس کا ترک کرنا افضل ہے۔ اور انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سفید بالوں کو متغیر کرنے کی ممانعت کی حدیث روایت کی ہے اور یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بالوں کو نہیں رنگا، اور دوسرے فقہاریہ کہتے ہیں کہ رنگنا افضل ہے، متقدمین، متاخرین اور ان کے بعد والوں نے بالوں کو رنگنا ہے۔

علامہ وشتانی کہتے ہیں کہ رنگ کی جنس میں اختلاف ہے، حضرت علی، حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ مہندی اور کتم سے رنگتے تھے اور بعض زعفران سے رنگتے تھے اور بعض سیاہ رنگ سے رنگتے تھے، حضرت عمر، حضرت عثمان اور صحابہ اور تابعین کی ایک جماعت سیاہ رنگ سے رنگتی تھی، حضرت عمر فرماتے تھے سیاہ رنگ بیوی کو اچھا لگتا ہے اور دشمن پر رعب ڈالتا ہے، اور امام مالک رحمہ اللہ بالوں کو نہیں رنگتے تھے، اہل علم نے کہا ہے کہ رنگنے کے دو فائدے ہیں ایک تو گر و غبار وغیرہ سے بال میلے نہیں ہوتے، دوسرے اس میں اہل کتاب کی مخالفت ہے اور ہمیں اہل کتاب کی مخالفت کا حکم دیا گیا ہے تاکہ ان کی تشا نہ ہو نیز اس میں دشمن پر رعب ہے اور بیوی کے حقوق کی رعایت ہے۔ ۲

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

**سفید بالوں کو رنگنے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا منظر یہ**

مستحب ہے، امام احمد نے کہا میں کسی شخص کے بال رنگے ہوئے دیکھ کر خوش ہوتا ہوں۔ امام احمد نے ایک شخص سے بحث کی اور کہا تم بالوں کو کیوں نہیں رنگتے؟ اس نے کہا مجھے حیا آتی ہے، امام احمد نے کہا: سبحان اللہ! یہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سفید بالوں کو تبدیل کر دو، اور حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور ہاشم بن علی نے بالوں کو رنگتے تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو رنگنے کا حکم دیا ہے اور جو شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر عمل نہ کرے اس کا دین میں کوئی حصہ نہیں ہے، اس سلسلہ میں حضرت ابو ذر، حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابو ریحہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہم کی روایات ہیں۔ مہندی اور کتم کے ساتھ بالوں کو رنگنا مستحب ہے، کیونکہ حلال اور ابن ماجہ نے اپنی سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے کہ تمیم بن عبد اللہ بن مرہب حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے تو حضرت ام سلمہ نے مہندی اور کتم سے رنگے ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بال نکاسے اور حضرت ابوبکر نے مہندی اور کتم (یعنی ڈارک براؤن) سے بالوں کو رنگا اور وریس (روسی مائل سرخ)

۱۔ علامہ ابوالولید سلیمان بن خلف ماجی مالکی اندلسی متوفی ۲۶۲ھ منتقى ج ۴ ص ۲۰، مطبوعہ مطبع السعادة مصر ۱۳۲۲ھ ۱۴۰۵ھ  
۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف وشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ اكمال الکمال المعلم ج ۵ ص ۳۹۳، ۳۹۴۔ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت



اور زعفران سے رنگنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ کیونکہ ابوماک شمعہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دس اور زعفران کے ساتھ رنگتے تھے اور سیاہ رنگ کے ساتھ رنگنا مکروہ ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو قحافہ کو بال رنگنے کا حکم دیا اور سیاہ رنگ سے اجتناب کا حکم دیا اور اسحاق نے عورت کو سیاہ رنگ سے رنگنے کی اجازت دی ہے تاکہ وہ اپنے مرد کے لیے مزین ہو۔ لہ

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

**سفید بالوں کو رنگنے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ**

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہود اور نصاریٰ بالوں کو نہیں رنگتے، تم ان کی مخالفت کرو، (بخاری) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے دراکں مابیکہ آپ کے بال مہندی اور کُثم کے ساتھ رنگے ہوئے تھے۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس رنگ سے تم (سفید بالوں) کو متغیر کرو اس میں سب سے اچھا رنگ مہندی اور کُثم ہے، حضرت ابن عباس، حضرت انس اور حضرت عبداللہ بن بریدہ نے بھی اپنے والد سے اسی طرح روایت کیا ہے، امام احمد نے سند حسن کے ساتھ حضرت ابوامامہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کے بعض بوڑھوں کی سفید ڈاڑھیاں دیکھیں تو فرمایا اسے انصار کی جماعت بالوں کو سرخ یا زرد رنگ کے ساتھ رنگو، اور اہل کتاب کی مخالفت کرو، اور حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سفید بالوں کو متغیر کرو اور یہود کی مشابہت نہ کرو، اور امام اوزاعی نے روایت کیا ہے کہ یہود اور نصاریٰ نہیں رنگتے تم اپنے بالوں کو رنگا کرو۔ اس مقام پر دو چیزوں کی تحقیق مطلوب ہے ایک یہ کہ جن سفید بالوں کو رنگنے کا حکم دیا ہے ان کا کیا معیار ہے اور دوسری چیز یہ کہ کس رنگ میں رنگنا چاہیے۔

علامہ عینی لکھتے ہیں:

**سفید بالوں کا معیار**

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سفید بالوں کے متغیر کرنے کو ناپسند کرتے تھے، امام طبرانی نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے اسلام میں بال سفید ہوئے وہ قیامت کے دن اس کے لیے نور ہوں گے الا یہ کہ وہ ان کو اکھاڑے یا رنگے، اور حضرت انس بن مالک کہتے ہیں کہ حضرت ابوبکر نے مہندی اور کُثم (عنان رنگ) کے ساتھ اپنے بالوں کو رنگا، اور حضرت عمر مہندی کے ساتھ بالوں کو رنگتے تھے اور حضرت علی، حضرت ابن عمر، حضرت مغیرہ، حضرت جریر بن جلی اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم اور عطاء، ابو وائل، حسن بصری، طاؤس اور سعید بن مسیب نور رنگ کے ساتھ بالوں کو رنگتے تھے۔

عجب طبری نے کہا ہے کہ بالوں کو متغیر نہ کرنے اور بالوں کو رنگنے کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جو آثار مروی ہیں وہ سب صحیح ہیں لیکن بعض عام ہیں اور بعض خاص ہیں، بالوں کو رنگنے کی جو احادیث ہیں وہ خاص ہیں یعنی جس شخص کے حضرت ابو قحافہ کی طرح تمام بال سفید ہو جائیں اس کو رنگنے کا حکم دیا ہے اور جس کے بال مخلوط ہوں اس کو سفیدی متغیر نہ کرنے کا حکم دیا ہے، کیونکہ یہ ممکن نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دو متضاد حکم دیں اور چونکہ کوئی حدیث ناسخ نہیں ہے اس لیے ان احادیث کو جمع کرنا ناممکن ہے، سو جن صحابہ نے سفید بالوں کو رنگا وہ اس پر محمول ہے کہ ان کے تمام بال سفید تھے اور جنہوں نے نہیں رنگا ان کے

بال سیاہ اور سفید مخلوط تھے، علاوہ ازیں بالوں کو رنگنے کا حکم فرضیت کے لیے نہیں ہے، استحباب کے لیے ہے اور سفید بالوں کو متغیر کرنے کی ممانعت بھی تنزیہ کے لیے ہے تحریم کے لیے نہیں ہے، اور امام طحاوی رحمہ اللہ کا رجحان یہ ہے کہ سفید بالوں کو متغیر کرنے کی ممانعت اس حدیث سے منسوخ ہو گئی جس میں سفید بالوں کو رنگنے کا اور اہل کتاب کی مخالفت کرنے کا حکم ہے علاوہ ازیں رنگنے کے حکم کی احادیث کی اسانید زیادہ صحیح اور قوی ہیں یہ احادیث صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہیں اور سفیدی متغیر نہ کرنے کی احادیث سنن ابوداؤد اور طبرانی وغیرہ میں ہیں جو صحیحین کے پائے کی نہیں ہیں، سعیدی غفرلہ

علامہ عینی لکھتے ہیں:

### بالوں کے رنگ کی تحقیق

جہور کا موقف یہ ہے کہ سیاہ رنگ کے سوال الیٰ پایلے رنگ سے بالوں کو رنگا جائے، کیونکہ سیاہ رنگ پر احادیث میں وعید ہے، حضرت ابن عباس سے مرفوعاً روایت ہے کہ آخر زمانہ میں ایک قوم کبوتر کے پوٹوں کی طرح سیاہ خضاب سے بالوں کو رنگے گی، یہ لوگ جنت کی خوشبو نہیں پائیں گے، اور عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے سیاہ خضاب لگایا اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر (رحمت) نہیں فرمائے گا، حضرت ابودرداء سے مرفوعاً روایت ہے کہ جس شخص نے سیاہ خضاب لگایا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کا چہرہ سیاہ کر دے گا، حضرت انس سے مرفوعاً روایت ہے کہ سیاہ رنگ سے اپنے بالوں کو متغیر نہ کرو اور ابن ابی العاصم نے اپنی اسانید کے ساتھ ذکر کیا ہے کہ حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما سیاہ خضاب لگاتے تھے، ابن شہاب بھی سیاہ خضاب لگاتے تھے، عتبہ بن سعید نے کہا تمہارے بال کپڑوں کی مانند ہیں جس رنگ میں چاہو، ان کو رنگ لو، اور اسماعیل بن ابی عبد اللہ سیاہ خضاب لگاتے تھے، حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سیاہ خضاب لگانے کا حکم دیتے تھے، اور فرماتے تھے اس میں بیوی کی تسکین ہے اور دشمن پر عیب ہے، اور ابن ابی ملیک روایت کرتے ہیں کہ حضرت عثمان سیاہ خضاب لگاتے تھے اور حضرت عقیقہ بن عامر اور حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہم سیاہ خضاب لگاتے تھے، اور تابعین میں سے ابن عبد اللہ بن عباس، عروہ بن زبیر، ابن سیرین اور ابوبکرہ سیاہ خضاب لگاتے تھے۔ لے

علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں:

مرد کے لیے اپنے سر اور ڈاڑھی کے بالوں کو رنگنا مستحب ہے عموماً غیر حالت جنگ میں ہو، اور زیادہ صحیح یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بالوں کو نہیں رنگا، (کیونکہ آپ کو رنگنے کی ضرورت پیش نہیں آئی، صحیح بخاری میں ہے جس وقت آپ کی وفات ہوئی اس وقت آپ کے سر اور ڈاڑھی کے کل سترہ بال سفید ہوئے تھے۔ شامی) اور سیاہ رنگ سے رنگنا مکروہ ہے اور ایک قول میں مکروہ نہیں ہے۔ لے

علامہ شامی لکھتے ہیں:

غیر حالت جنگ میں سیاہ خضاب لگانا مکروہ ہے، اور جنگ میں سیاہ خضاب لگانا بالاتفاق مستحسن ہے تاکہ دشمن پر عیب ظاہر ہو اور اپنے آپ کو ازواج کے لیے مزین کرنا مکروہ ہے، عام مشائخ کا یہی مختار ہے اور بعض نے اس کو بلا کر اہست

لے۔ علامہ بدر الدین عمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۲ ص ۵۱، مطبوعہ دار الفکر للطباعة والنشر بیروت ۱۳۴۸ھ

لے۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علیٰ امتثال رد المحتار ج ۵ ص ۲۷۲، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۶ھ

جائز کہاہے، امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ جس طرح مجھے بیوی کی زینت اچھی لگتی ہے اسی طرح بیوی کو بھی میری زینت اچھی لگتی ہے۔

**خضاب رنگانے کے سلسلہ میں مذاہب اربعہ کا خلاصہ** | خلاصہ یہ ہے کہ امام شافعی کے نزدیک سفید بالوں کو رنگنا مستحب ہے اور سیاہ خضاب مکروہ تحریمی ہے، امام مالک کے نزدیک بھی سفید بالوں کو رنگنا مستحب ہے اور سیاہ خضاب مکروہ ہے، فقہار احناف کے نزدیک بھی سفید بالوں کو رنگنا مستحب ہے اور اکثر فقہاء کے نزدیک سیاہ خضاب مکروہ ہے اور بعض کے نزدیک بلا کراہت جائز ہے۔

چونکہ احادیث میں سیاہ خضاب پر وعید آئی ہے اس لیے صحیح یہی ہے کہ غیر حالت جنگ میں سیاہ خضاب لگانا مکروہ تحریمی ہے، بعض صحابہ اور تابعین سے جو سیاہ خضاب لگانا منقول ہے، ہو سکتا ہے کہ ان کے پاس اس کی کوئی ترجیح اور تاویل ہو، بہر حال، محاسبے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات مقدم ہیں، امام اعظم کا یہی مذاہب ہے کہ جب احادیث رسول اور آثار صحابہ میں تقارض ہو تو احادیث کو اہتمام پر ترجیح دی جائے گی۔

**رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خضاب رنگانے کی تحقیق** | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت آپ کے جو بال سفید ہوئے ان کی تعداد بیس سے کم تھی (صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۷، مطبوعہ کراچی) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سفید بالوں کو رنگنا حکماً یا نہیں؟ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ایک روایت یہ ہے کہ آپ نے ان بالوں کو نہیں رنگا اور دوسری روایت یہ ہے کہ آپ نے ان بالوں کو رنگا ہے، اور دوسری صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے بھی یہی روایت ہے کہ آپ نے ان بالوں کو رنگا ہے، اس لیے تحقیق یہی ہے کہ آپ نے بعض اوقات بالوں کو رنگا ہے اور بعض اوقات نہیں رنگا، حضرت انس کی روایت ان بعض اوقات پر محمول ہے جن میں آپ نے بالوں کو نہیں رنگا، اور حضرت ابن عمر کی روایت ان اوقات پر محمول ہے جن میں آپ نے بالوں کو رنگا ہے، جن علماء نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خضاب رنگانے کا نفی کیا ہے ان کو حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت سے منالطمع ہوا ہے، ہم سطور ذیل میں حضرت انس کی وہ روایت اور حضور کے خضاب رنگانے سے متعلق دوسری روایات پیش کر رہے ہیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں

عن محمد بن سیرین قال سألت النسا خضب النبي صلى الله عليه وسلم فقال لم يبلغ الخشب الا قليلا

محمد بن سیرین کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خضاب لگایا تھا؟ انھوں نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت کم بال سفید ہونے کو پہنچے تھے۔

بہ ظاہر اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے خضاب نہیں لگایا لیکن حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی یہ روایت اسی کے خلاف ہے

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متونی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۷۲، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متونی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۷۵، مطبوعہ دار محمد امجد المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

بلد سادس







امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

عن عثمان بن عبد اللہ بن مویہ القرشی  
قال دخلنا علی ام سلمة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
فاخرجت الینا من شعر رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم فاذا هو احمر مصبوغ بالحناء والکتور

عثمان بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے  
انہوں نے ہمارے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک بال نکالا  
سرخ رنگ کا تھا اس پر مہندی اور کتم سے خضاب لگا ہوا تھا۔

اس حدیث کو ہم نے پہلے امام بخاری کے حوالہ سے بیان کیا تھا نیز اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔  
عن ابی رمثہ قال اتیت النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم وعلیہ بردان اخضران ولہ شعر قلا علاہ  
الشیب وشیبہ احمر مخصوب بالحناء

حضرت ابو رمثہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے دو سبز چادریں پہنی  
ہوئی تھیں (یعنی حلقہ) آپ کے بالوں پر سفید آبرہی تھی اور آپ  
کے سفید بال مہندی کے خضاب سے سرخ تھے۔

خلاصہ یہ ہے کہ امام بخاری، امام ترمذی، امام ابوداؤد، امام احمد، امام ابن ابی شیبہ، امام بیہقی اور امام طبرانی ایسے محدثین  
نے قریباً سانسید کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خضاب لگانے کی روایات کو اپنی تصانیف میں درج کیا ہے، اب رہا یہ سوال کہ  
حضرت انس رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خضاب نہیں لگایا، اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ جب کسی واقعہ  
کے متعلق دو صحابہ کی روایات ہوں ایک کسی چیز کو ثابت کرتی ہو اور دوسری نفی کرتی ہو تو ثبوت والی روایت کو ترجیح دی جاتی  
ہے کیونکہ نفی کرنے والا راوی اصل حال کے اعتبار سے نفی کر رہا ہے اور ثبوت کرنے والا ایک وصف زائد کی حکایت کر رہا  
ہے لہذا اس کی روایت کو ترجیح دی جائے گی، اس کی مثال یہ ہے کہ حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خانہ کعبہ میں  
نماز نہیں پڑھی (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۱۸) اور حضرت بلال کہتے ہیں کہ آپ نے خانہ کعبہ میں نماز پڑھی ہے (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۱۸)  
ص ۶۷) اور ترجیح حضرت بلال کی روایت کو دی گئی ہے کیونکہ وہ ایک وصف زائد کی حکایت کر رہے ہیں اور حضرت ابن عباس اصل  
حال کے اعتبار سے نفی کر رہے ہیں، اسی طرح حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حالت احرام میں نکاح نہیں  
کیا جائے گا (سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۵۵) اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت  
احرام میں حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا، (سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۵۵) مطبوعہ مجتہبی لاہور) اور ترجیح اس روایت کو دی گئی  
ہے، اسی طرح حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خضاب نہیں لگایا اور حضرت ام سلمہ ام المومنین حضرت  
ابن عمر، حضرت ابن رمثہ، حضرت ابو ہریرہ، حضرت جہنمہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے خضاب لگایا ہے تو اس مقدمہ کے مطابق انہی کی روایت کو ترجیح دی جائے گی۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ بعض اوقات آپ نے خضاب لگایا اور بعض اوقات خضاب نہیں لگایا، حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ایک

۱۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ دلائل التبیۃ ج ۱ ص ۲۳۶-۲۳۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ مسند احمد ج ۴ ص ۳۲۲، ۳۱۹، ۲۹۴، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۳۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ دلائل التبیۃ ج ۱ ص ۲۳۶، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

حال دیکھ کر اس کی روایت کی اور دوسرے صحابہ نے دوسرے حال کی روایت کی بلکہ امام ترمذی نے خود حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی خطاب لگانے کی روایت بیان کی ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:   
 غازیہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض اوقات میں بالوں کو رنگا، اور اکثر اوقات میں رنگنے کو ترک کر دیا، سو شخص نے اپنے مشاہدہ کے مطابق بیان کیا، اور یہ تاویل حکما متعین ہے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بالوں کو زرد رنگ کے ساتھ رنگنے کی جو روایت ہے اس کو ترک کرنا ممکن نہیں ہے اور نہ اس کی کوئی تاویل ممکن ہے۔ لے۔   
 ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت کا ماحصل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خضاب لگانے کی احتیاج نہیں تھی اور یہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اس روایت کے منافی نہیں ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو زرد رنگ کا خضاب لگاتے ہوئے دیکھا ہے، خلاصہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض اوقات اپنے سفید بالوں پر خضاب لگایا اور اکثر اوقات خضاب نہیں لگایا لہذا ہر شخص نے اپنے مشاہدہ کے مطابق روایت کا ادھر ایک اپنے قول میں صادق ہے۔ لے۔   
 دارحی کا معنی | علامہ ربیدی نے ڈارحی کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھا:

رخساروں اور ٹھوڑی کے بالوں کو لچھ (ڈارحی) کہتے

اللحية شعر الخدين والذقن۔

(تاج العروس ج ۱۰ ص ۳۲۳)

ہیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

ڈارحی دراز کرنے کے متعلق احادیث

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مونچھوں کو بہت کم کرو اور ڈارحیوں کو اپنے حال پر چھوڑ دو، یعنی بڑھاؤ۔

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احفوا الشوارب واعفوا الذقن

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مونچھوں کو بہت کم کرو اور ڈارحیوں کو چھوڑ دو (یعنی مت کاٹو)

عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم احفوا الشوارب واعفوا الذقن

لے۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۵۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

لے۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، مرقات ج ۸ ص ۳۰۵، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان، ۱۳۹۰ھ

لے۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۷۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

لے۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۲۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

جلد سادس

اس حدیث کو امام ترمذیؒ، امام نسائیؒ، امام احمدؒ اور امام ابن ابی شیبہؒ نے روایت کیا ہے اور علامہ علی متقی ہندیؒ اور حافظ الہیثمیؒ نے بھی اسی حدیث کا طبرانی وغیرہ کے حوالوں سے ذکر کیا ہے۔

نیز امام مسلم روایت کرتے ہیں

عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه امر باحقاء الشوارب واعفاء اللحية

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مونچھوں کو بہت کم کرنے اور ڈاڑھی کے بڑھانے کا حکم دیا۔

اس حدیث کو امام ابو داؤدؒ، امام ترمذیؒ اور امام مالکؒ نے بھی روایت کیا ہے۔

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن عبید اللہ بن عتبۃ قال جاء رجل من المجوس الى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحلق لحیته واطال شاربه فقال له النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما هذا؟ قال هذا فی دیننا قال فی دیننا ان نجز الشارب وان نعفی اللحیۃ

عبید اللہ بن عتبہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک مجوسی آیا اور اس حالیکہ اس نے ڈاڑھی منڈائی ہوئی تھی اور مونچھیں لمبی رکھی ہوئی تھیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا یہ کیسا ہے؟ اس نے کہا یہ ہمارے دین میں ہے آپ نے فرمایا ہمارے دین میں یہ ہے کہ ہم مونچھیں کم کرائیں اور ڈاڑھی بڑھائیں۔

حافظ نور الدین الہیثمی بیان کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اهل الشرک یعفون شواربهم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مشرکین مونچھیں بڑھاتے ہیں، اور

۱۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۹۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۲۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۲۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۳۷، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۳۸۷، ۳۹۶، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

۴۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۳۷۶، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی ۱۴۰۶ھ

۵۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی بریلوی پوری متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۶ ص ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت، ۱۴۰۵ھ

۶۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۶۶، مطبوعہ دار الکتب العربی ۱۴۰۲ھ

۷۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۲۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

۸۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۲۱، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۹۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۹۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۱۰۔ امام مالک بن انس صبی متوفی ۱۷۹ھ، مؤطا امام مالک ص ۷۲، مطبع مجتہبی پاکستان لاہور

۱۱۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۳۷۶، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی ۱۴۰۶ھ



مصعب ونسبت العاشرة الا تكون المضمة ۱۷

کہتے ہیں دسویں چیز میں بھول گیا، الایہ کہ وہ کلی کہنا ہو۔  
اس حدیث امام ابو داؤد، امام نسائی، امام ابن ماجہ اور امام بیہقی نے بھی روایت کیا اور اس کا علامہ علی متقی نے بھی ذکر کیا ہے۔  
امام ابن حبان روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر قال: ذکر لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المجوس فقال انہم یوفون سبائہم ویخلقون لہا ہم فخالفواہم ۱۸

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے مجوس کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا وہ لمبی مونچھیں رکھتے ہیں اور ڈاڑھیاں منڈواتے ہیں سو تم ان کی مخالفت کرو۔

ڈاڑھی تراشوانے کے متعلق احادیث اور آثار

ابو حنیفۃ عن الہیثم عن رجل ان ابا قحافة اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولحیتہ قد انتشرت قال فقال لو اخذتہم و اشار الی نوا حی لحیتہ ۱۹

امام ابو حنیفہ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حضرت ابو قحافہ حاضر ہوئے درآن حالیکہ ان کی ڈاڑھی کے بال منتشر تھے راوی کہتے ہیں آپ نے فرمایا: کاش تم (یہ بال) کم کر لو اور ان کی ڈاڑھی کے اطراف کی طرف اشارہ فرمایا۔

اس حدیث کو امام ابو یوسف نے بھی روایت کیا ہے۔  
بیز امام ابو یوسف روایت کرتے ہیں:

ابراہیم نخعی نے کہا مرد کے ڈاڑھی کم کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے بشرطیکہ مشرکین سے مشابہت نہ ہو۔

عن ابی حنیفۃ عن حماد عن ابی ابراہیم قال: لا بأس ان یأخذ الرجل من لحیتہ ما لہ یتشبه باهل الشرك ۲۰

۱۷۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۱۲۹، مطبوعہ نوریہ دار خانہ تجارت کتب کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۸۔ امام داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۸، مطبوعہ مطبعہ مکتبائی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۱۹۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ سنن نسائی ج ۲ ص ۲۳۷، مطبوعہ نوریہ دار خانہ تجارت کتب کراچی

۲۰۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۲۵، " " " " " "

۲۱۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۱ ص ۵۲، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۲۲۔ علامہ علی متقی بن مسام الدین ہندی متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۶ ص ۶۵۲، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۳۔ امیر علاء الدین علی بن بلال فارس متوفی ۷۳۹ھ، الاحسان بہ ترتیب صحیح ابن حبان ج ۸ ص ۸۰۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۷ھ

۲۴۔ امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت متوفی ۱۵۰ھ، مسند امام اعظم (مترجم) ص ۳۵۹، مطبوعہ محمد سعید آیتہ سنز کراچی

۲۵۔ امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم متوفی ۱۸۲ھ، کتاب الآثار ص ۲۳۴، مطبوعہ مکتبۃ اثریہ سالنگہ بی

۲۶۔ " " " " " " کتاب الآثار ص ۲۳۵، " " " " " "



امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال خالفوا المشركين وطروا الدمي واحفوا الشوارب  
وكان ابن عمر اذا حجرا او اعتمر قبض على لحيتيه  
فما فضل احداه - له

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مشرکین کی مخالفت کرو، مگر انہیں باریک کر وادہ ڈال دھکیں۔ حضرت ابن عمر جب حج یا عمرہ کرتے تو اپنی ڈال دھکی کو منہ میں پکڑتے اور جو مقدار فاضل ہوتی اس کو کاٹ دیتے۔

اس حدیث کو امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، امام ابن ابی شیبہؒ اور امام ابو داؤدؒ نے بھی روایت کیا ہے۔  
امام مالکؒ روایت کرتے ہیں؛

مالك عن نافع بن عبد الله بن عمر كان اذا  
 خلق في حجة او عمرة اخذ من لحيته وشاربه<sup>٤</sup>  
 مالك انه بلغه ان سالما بن عبد الله كان اذا  
 اراد ان يحرم دعا بالجلتين فقص شاربه واخذ من  
 لحيته قبل ان يركب وقبل ان يهل محرما<sup>٥</sup>  
 الامم البربر سفت روايت کرتے ہیں:

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب حج یا عمرہ میں سر منڈاتے تو ڈاڑھی اور مونچھوں کو کاٹتے۔ امام مالک تک یہ حدیث پہنچی ہے کہ سالم بن عبداللہ جب احرام باندھنے کا ارادہ کرتے تو سوار ہونے اور احرام باندھنے سے پہلے اپنی منگاکر اپنی مونچھوں کو کم کرتے اور ڈاڑھی کاٹتے۔

یوسف عن ایبہ عن ابی حنیفۃ عن نافع عن  
ابن عمر رضی اللہ عنہما انہ کان یاخذ من لحیتہ ۷۱  
اس حدیث میں قبضہ کی قید نہیں ہے اور فقہاء احناف کے  
یوسف عن ایبہ عن ابی حنیفۃ عن نافع عن  
ابن عمر رضی اللہ عنہما انہ اکثرای واسترق من  
الحمۃ وکان یاخذ من لحیتہ ۷۲

نافع کہتے ہیں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنی ڈاڑھی سے  
کچھ کم کرتے تھے۔  
بزرگ مطلق مقید پر محمول نہیں ہوتا۔  
نافع کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما لو اگرم کر کے  
جسم پر داغ لگاتے تھے اور دہر کی وجہ سے دم کراتے تھے،  
اور ڈاڑھی سے کچھ کم کرتے۔

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۰۵، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ  
 ۲۔ امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم متوفی ۱۸۲ھ، کتاب الآثار ص ۲۳۲، مطبوعہ مکتبہ اثریہ سائنگھیل  
 ۳۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ، کتاب الآثار ص ۱۹۸، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۰ھ  
 ۴۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۳۷۵، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ  
 ۵۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۰۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۳۲۱، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ  
 ۶۔ امام مالک بن انس اصبحی متوفی ۲۴۱ھ، مؤطا امام مالک ص ۴۲۱، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور  
 ۷۔ مؤطا امام مالک ص ۴۲۲  
 ۸۔ امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم متوفی ۱۸۲ھ، کتاب الآثار ص ۲۳۲، مطبوعہ مکتبہ اثریہ سائنگھیل  
 ۹۔ کتاب الآثار ص ۲۳۵

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن سعاد بن یزید قال: کان علی یاخذ من لحیته منایلی وجہہ۔<sup>۱۰</sup>

عن ابی زرعة قال کان ابوہریرۃ یقبض علی لحیته ثم یاخذ ما فضل عن القیضۃ۔<sup>۱۱</sup>  
عن عطاء بن ابی رباح قال: کانوا یحبون ان یعفو اللحیۃ الا فی حجر او عمۃ وکان ابراہیم یاخذ من عارض لحیۃ۔<sup>۱۲</sup>

عن ابن طاؤس عن ابیہ انہ کان یاخذ من لحیۃ ولا یوجیہ۔<sup>۱۳</sup>

عن افلح قال: کان القاسم اذا حلق راسہ اخذ من لحیۃ۔<sup>۱۴</sup>

عن قتادۃ قال: قال جابر لا ناخذ من طولہا الا فی حجر او عمۃ۔<sup>۱۵</sup>

عن ابی ہلال قال: سألت الحسن و ابن سیرین فقالا لا لباس بہ ان تاخذ من طول لحیتک۔<sup>۱۶</sup>  
امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یاخذ من لحیۃ من عارضہا و طولہا۔<sup>۱۷</sup>

سماک بن یزید بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنے چہرے کے قریب سے ہاتھ کاٹتے تھے یعنی خطبات تھے ابوہریرہ کہتے ہیں کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ اپنی ڈاڑھی کو مٹھی میں پکڑتے اور مٹھی سے زائد ڈاڑھی کو کاٹ دیتے۔ عطاء بن ابی رباح کہتے ہیں کہ (فقہاء تابعین) حج اور عمرہ کے سوا ڈاڑھی برہانے کو پسند کرتے تھے (یعنی مستحب قرار دیتے تھے) اور ابراہیم اپنے رخسار سے ڈاڑھی کاٹتے تھے۔ ابن طاؤس اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ وہ اپنی ڈاڑھی کو کم کرتے تھے اور اس کو واجب نہیں کہتے تھے۔ افلح بیان کرتے ہیں کہ قاسم جب اپنا سر منڈواتے تو اپنی ڈاڑھی اور مونچھوں کو کم کراتے۔

قتادہ کہتے ہیں کہ حضرت جابر نے کہا ہم حج اور عمرہ کے سوا ڈاڑھی کو طول میں کم نہیں کراتے

ابو العلال کہتے ہیں کہ میں نے حسن اور ابن سیرین سے پوچھا تو ان دونوں نے کہا ایسی ڈاڑھی کم کرانے میں کوئی حرج نہیں ہے

عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ڈاڑھی کو طول اور عرض سے کم کرتے تھے۔

اس حدیث کے ایک راوی عمر بن مارون پر حرج کی گئی ہے لیکن امام بخاری اس کے متعلق اچھی رائے رکھتے تھے۔ امام ترمذی

۱۰۔	امام ابوہریرہ عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۳۷۴، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ
۱۱۔	المصنف ج ۸ ص ۳۷۴، " " " " " "
۱۲۔	المصنف ج ۸ ص ۳۷۵، " " " " " "
۱۳۔	المصنف ج ۸ ص ۳۷۵، " " " " " "
۱۴۔	المصنف ج ۸ ص ۳۷۵، " " " " " "
۱۵۔	المصنف ج ۸ ص ۳۷۵، " " " " " "
۱۶۔	المصنف ج ۸ ص ۳۷۵، " " " " " "
۱۷۔	المصنف ج ۸ ص ۳۷۴، " " " " " "

۱۸۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ جامع ترمذی ص ۳۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی



اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ لہ  
قاضی عیاض مالکی نے لکھا ہے :

کث اللحیۃ تملأ صدما ۲۰  
علامہ شہاب الدین خضاجی نے لکھا ہے کہ مصنف کی مراد یہ ہے کہ آپ کی ڈاڑھی سینہ کے بالائی حصہ کو بھر لیتی تھی۔ ۳۰

ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ امام غزالی شافعی سمجھتے ہیں: ایسی ڈاڑھی میں اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ قبضہ (ایک مشت) سے

ناٹ ڈاڑھی کاٹنے میں کوئی حرج نہیں ہے، حضرت ابن عمر اور تابعین کی ایک جماعت نے ایسا ہی کیا ہے، اور شعبی اور ابن سیرین نے اس کو مستحسن کہا ہے، اور حسن اور قتادہ نے اس کو مکروہ کہا ہے، انھوں نے کہا ہے کہ ڈاڑھی کو چھوڑ دینا (نہ کاٹنا) مستحب ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: ”ڈاڑھی بڑھاؤ“ اور اقرب باحق ڈاڑھی کو کم کرنا ہے بشرطیکہ بہت زیادہ نہ کاٹا جائے، کیونکہ بہت لمبی ڈاڑھی سے شکل بدلتا ہو جاتی ہے اور لوگوں کو غیبت کرنے کا موقع ملتا ہے، لہذا اس نیت سے اس کے طول سے احتراز کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، نخعی کہتے ہیں جو شخص عقلمند ہو اور لمبی ڈاڑھی رکھتا ہو مجھے اس پر تعجب ہوتا ہے وہ اپنی ڈاڑھی کم کر کے اس کو دو جبرٹوں کے درمیان کیوں نہیں کرتا! کیونکہ ہر چیز میں میانہ روی مستحسن ہے، اسی لیے یہ کہا گیا ہے کہ جب کسی شخص کی ڈاڑھی لمبی ہوتی ہے تو اس کی عقل کم ہوتی ہے۔

علامہ یحییٰ بن مشرف نووی شافعی لکھتے ہیں :

ظاہر احادیث کا تقاضا یہ ہے کہ ڈاڑھی کو چھوڑ دیا جائے اور کاٹا نہ جائے، قاضی عیاض مالکی نے کہا ہے کہ ڈاڑھی منڈانا، کاٹنا اور جلانا مکروہ ہے اور اس کو طولاً و عرضاً کاٹنا مستحسن ہے، ڈاڑھی کو زیادہ لمبا کر کے حد تمسخر تک رکھنا کاٹنے کی طرح مکروہ ہے، قاضی عیاض نے کہا کہ متقدمین کا اس میں اختلاف تھا کہ ڈاڑھی کی کوئی حد ہے یا نہیں، بعض علماء نے اس کی کوئی حد مقرر نہیں کی البتہ الحفوں نے کہا ڈاڑھی اتنی دراز نہ کرے جس سے تمسخر کی حد کو پہنچے اور اس حد سے ڈاڑھی کم رکھے، امام مالک نے ڈاڑھی کے بہت زیادہ طول کو مکروہ کہا ہے، بعض علماء نے کہا اس کی حد قبضہ ہے اور قبضہ کے بعد ڈاڑھی کاٹ دی جائے، اور بعض علماء نے کہا کہ حج اور عمرہ کے موقع کے سوا ڈاڑھی کاٹنا مکروہ ہے۔ ۵

نیز علامہ فروغی لکھتے ہیں:

کیونکہ حدیث صحیح میں ہے "واغفوا للخی" "ڈاڑھیوں کو چھوڑ دو" اور امام ترمذی نے جو روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ "مَنْ شَرَّ النَّاسِ مَنْ بَدَّلَ وَجْهَهُ عَنْ حَقِّهِ إِلَى كِبَارِهِمْ" جس کا مطلب یہ ہے کہ ڈاڑھی حق کا ٹٹنا مطلقاً مکروہ ہے بلکہ ڈاڑھی کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے عواء ڈاڑھی کتنی بڑی ہونہ،

۵۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ مسند احمد ج ۱ ص ۱۰۱، ۸۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

۵۔ قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۲، شفاء ج ۱ ص ۳۸، مطبوعہ عبدالقواب اکیڈمی طمان

۵۳۔ علامہ احمد شہاب الدین خفاجی، وفات ۱۰۶۹ھ، نسیم الرياض ج ۱ ص ۳۳۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت

١٤- الامام محمد بن محمد غزالي شافعي متوفى ٥٠٥ هـ، احياء العلوم على امشئ التحفات السادة المتقين ج ٢ من ٢٢٠- ٢١٩، مطبوعه مطبعه ميمنه مصر ١٣١١ هـ

۵۰۔ علامہ سنجلی بن شرف نوری متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۲۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

صلی اللہ علیہ وسلم طولا و عرضا ڈاڑھی کاٹ کر کٹتے، سو یہ حدیث ضعیف ہے لاکھ استدلال نہیں، لہ علامہ نووی کا یہ استدلال صحیح نہیں ہے، کیونکہ امام ابو یوسف نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو قحافہ کو یہ حکم دیا کہ وہ اپنی منتشر ڈاڑھی کو طولا و عرضا کاٹ کر کم کریں، اور حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ اور دیگر اخبار تابعین کا یہی ڈاڑھی کو کم کرنا ثابت ہے، اس لیے ڈاڑھی کم کرے کہ مطلقاً مکروہ کہنا صحیح نہیں ہے۔

**ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ** | علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں، قاضی عیاض مالکی نے کہا ہے: ڈاڑھی منڈوانا اور درجہ سے کٹوانا مکروہ ہے، حدیث میں اس کی مذمت ہے اور لمبی ڈاڑھی رکھنا بھی اسی طرح مکروہ ہے جس طرح ڈاڑھی کٹوانا مکروہ ہے اور ڈاڑھی کو طولا و عرضا کاٹ کر کم کرنا مستحسن ہے، بعض متقدمین نے ڈاڑھی کم کرنے کی کوئی حد مقرر نہیں کی اور یہ کہا ہے کہ ڈاڑھی کو حد تسخیر تک نہ چھوڑا جائے، اور بعض علما نے قبضہ کو حد مقرر کیا اور بعض علما نے کہا کہ حج اور عمرہ کے سوا ڈاڑھی کو کم نہ کیا جائے۔

علامہ ابی فراتے ہیں میں کہتا ہوں کہ حدیث میں ہے اللہ تعالیٰ نے اولاد آدم کو ڈاڑھی کے ساتھ مزین کیا ہے اور جب ڈاڑھی تربیت ہے اور اس کو طولا و عرضا کم کر کے حسین بنانا مستحسن ہے، اور کاٹنے کی حد یہ ہے کہ قبضہ سے زائد ڈاڑھی کو کاٹ دیا جائے جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے قبضہ سے زائد ڈاڑھی کو کاٹ دیا تھا، یہ اس شخص کے متعلق ہے جس کی ڈاڑھی زیادہ ہو لیکن جس کی ڈاڑھی زیادہ نہ ہو تو وہ اتنی مقدار کے بعد ڈاڑھی کو طولا و عرضا کاٹ دے جس سے ڈاڑھی میں حسن ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ جمیل ہے اور جمال کو پسند کرتا ہے۔

اگر یہ اعتراض ہو کہ ڈاڑھی کو طولا و عرضا کاٹ کر حسین بنانا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے خلاف ہے کہ ”ڈاڑھی چھوڑ دو“ اس کا جواب یہ ہے کہ ڈاڑھی چھوڑنے یا بڑھانے کا حکم بشرطین کی وجہ سے ہے، کیونکہ وہ ڈاڑھی منڈا کرتے، اور ان سے مخالفت اس طرح ہوگی کہ یا تو ڈاڑھی بالکل نہ کاٹی جائے یا نجسین کے لیے غور ڈی سی کاٹ لی جائے، اس لیے صحیح وہی ہے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے۔

علامہ ابوالولید باجی مالکی لکھتے ہیں:

امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک ڈاڑھی اور مونچھوں کو اتنی مقدار تک کاٹنا مستحب ہے، جس سے ان کا پیدائشی جمال متغیر نہ ہو اور ڈاڑھی اور مونچھوں کو بالکل کاٹ دینا مثلاً ہے جیسے عورت کے سر کے بال کاٹنا مثلاً ہے اس لیے ڈاڑھی اور مونچھوں کو بالکل کاٹنے سے منع کیا جائے گا اسی طرح ڈاڑھی اور مونچھوں میں ایسے کام سے منع کیا جائے گا جس سے ان کی خلقت متغیر ہو اور مثلاً کا اذ تکاب لازم آئے، اور اگر ڈاڑھی اتنی زیادہ ہو جائے جس کی وجہ سے وہ خوب صورتی کی حد سے نکل جائے اور بھری ہوئی اور منتشر ہونے کی حد کو پہنچ جائے اور اتنی لمبی ڈاڑھی کو باقی رکھنا مثلاً ہو تو اس کو کم کرنا مشروع ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح المہذب ج ۱ ص ۲۹۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت  
علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المسلم ج ۲ ص ۳۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت  
علامہ ابوالولید سلیمان بن علی باجی مالکی اندلسی متوفی ۴۶۴ھ، المستتقی ج ۲ ص ۳۲، مطبوعہ مطبع السادة معمر ۱۳۳۲ھ



ڈاکٹر ذہبی زحلی لکھتے ہیں:

ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء حنبلیہ کا نظر یہ

وقد حرم المالکیہ والحنابلہ حلقہا  
ولایکرمہ ما زاد علی القبضۃ ولا اخذ ما تحت  
حلقہ لفعل ابن عمر۔<sup>۱</sup>فقہاء حنبلیہ اور مالکیہ نے ڈاڑھی مونڈنے کو حرام قرار دیا  
ہے، اور قبضہ سے زائد ڈاڑھی کاٹنا مکروہ نہیں ہے اور حلق  
کے نیچے۔۔۔ کے بالوں کا کاٹنا مکروہ نہیں ہے، کیونکہ  
حضرت ابن عمر نے یہ بال کاٹے تھے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء احناف کا نظر یہ

علامہ کاکلی نے کہا ہے کہ ہمارے نزدیک ڈاڑھی کا طول ایک قبضہ کی مقدار  
ہے، اور اس سے زیادہ ڈاڑھی کو کاٹنا واجب ہے، ابو موسیٰ اسحاق نے اپنی جامع میں روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم ڈاڑھی کو طول سے کاٹ کر کرتے تھے، اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ڈاڑھی کو طول اور  
عرض سے کاٹ کر کرتے تھے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث اس پر دلالت نہیں کرتی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ڈاڑھی کو قبضہ کے بعد کاٹتے  
تھے، بل اس سلسلہ میں دو اثر مروی ہیں، امام ابو داؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ایک قبضہ  
کے بعد ڈاڑھی کاٹتے تھے، امام بخاری نے بھی اس کو تعلیقا ذکر کیا ہے، اور امام ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت  
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ قبضہ کے بعد ڈاڑھی کاٹتے تھے، البتہ یہ آثار اس حدیث کے معارض ہیں جس میں ہے مونچھوں کو ترشواؤ اور  
ڈاڑھیوں کو بڑھاؤ (صحیح بخاری و صحیح مسلم) اس کا یہ جواب ممکن ہے کہ ڈاڑھی بڑھانے سے یہ مراد ہے کہ ساری ڈاڑھی کو  
منڈایا جائے جس طرح مجوس منڈاتے ہیں، اس کی دلیل یہ ہے کہ امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے  
کہ مونچھیں ترشواؤ، ڈاڑھیاں بڑھاؤ اور مجوس کی مخالفت کر دو، کیونکہ مجوس ڈاڑھیاں منڈاتے تھے اور مونچھیں بالکل  
نہیں کاٹتے تھے، محیط میں ہے ڈاڑھی بڑھانے میں اختلاف ہے، بعض علماء نے کہا کہ ڈاڑھی کو چھوڑ دے حتیٰ کہ ڈاڑھی  
گھنی اور بڑی ہو جائے اور کاٹ کر کم کرنا سنت ہے جو ڈاڑھی قبضہ سے زائد ہو اس کو کاٹ دے۔<sup>۲</sup>  
نیز علامہ عینی لکھتے ہیں:اگر یہ کہا جائے کہ اعفوا الدھی کا کیا معنی ہے، کیونکہ تم جانتے ہو کہ اعتقاد اکثر ہے اور جب ڈاڑھی کو چھوڑ دیا جائے  
تو وہ طولاً عرضاً بہت بڑھ جائے گی اور لوگ اس کا مذاق اڑائیں گے، اس کا جواب یہ ہے کہ ڈاڑھی کا بڑھانا ممنوع ہے اور اس  
کا کاٹنا واجب ہے اور اس کی حد میں متقدمین کا اختلاف ہے، کہ جب ڈاڑھی طولاً قبضہ سے بڑھ جائے اور عرضاً پھیلی جائے  
تو یہ قبضہ سے ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے دیکھا کہ ایک شخص نے اپنی ڈاڑھی کو چھوڑا ہوا تھا، آپ  
نے اس کی ڈاڑھی کو کھینچا اور کہا میرے پاس تیغی لاؤ، پھر ایک شخص سے کہا اس کے ہاتھ کے نیچے جو ڈاڑھی ہو اس کو کاٹ  
دو، پھر فرمایا جاؤ اپنے بالوں کو سنوارو یا شراب کرو، تم میں سے کوئی شخص اپنے آپ کو اس طرح چھوڑ دیتا ہے جیسے وہ درندہ

۱۔ ڈاکٹر ذہبی زحلی، الفقہ الاسلامی وادلتہ، ج ۱ ص ۳۰۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، بنایہ ج ۱ ص ۱۳۴۵-۱۳۴۴، مطبوعہ مطبعہ نعشی لکھنؤ

میں سے ایک درندہ ہو، اور حضرت ابو ہریرہ ایک قبضہ کے بعد ڈاڑھی کاٹ دیتے تھے، حضرت ابن عمر سے بھی اسی طرح روایت ہے، اور بعض علماء نے یہ کہا کہ ڈاڑھی کو طولاً و عرضاً کاٹنے اور ڈاڑھی کو بہت زیادہ نہ کاٹنے، اور انہوں نے اس کی کوئی حد مقرر نہیں کی، البتہ میرے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ جب تک ڈاڑھی عورت اور رگوں کی عادت سے بڑی نہ ہو اس کو نہ کاٹنے اور علماء نے کہا کہ جب ڈاڑھی لمبی اور بڑی ہو جائے تو اس کو طول اور عرض سے مختصر اس کاٹنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اس پر امام ترمذی کی اس روایت سے استدلال کیا گیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم طولاً و عرضاً ڈاڑھی کو کاٹتے تھے۔ ۱۰

علامہ زبیدی حنفی لکھتے ہیں:

واستدل بہ الجمہور علی ان الاولی ترک  
اللیحۃ علی حالہا وان لا یقطع منها شیء وهو قول  
الشافعی واصحابہ وقال عیاض یکوۃ حلقہا وقصہا  
وتحزیفہا وقال القرطبی فی المقہم لا یجوز حلقہا  
ولا تنفیہا ولا قص الکثیر منها قال عیاض واما  
الاخذ من طولہا فحسن قال ویکوۃ الشہرۃ فی  
تعظیہا کما یکوۃ فی قصہا وجزہا وقد اختلف  
السلف هل لذلک حد فمنہم من لم یحد  
شیئاً فی ذلک الا انہ لا یتروک بحد الشہرۃ و  
یاخذ منها وکوۃ مالک طولہا جداً ومنہم من  
حد بحد زاد علی القبضۃ فیزال ومنہم من  
کوۃ الاخذ منها الا فی حبر او عسۃ ۱۱

اس حدیث (ڈاڑھیاں بڑھاؤ) سے جمہور نے استدلال کیا ہے کہ اولیٰ یہ ہے کہ ڈاڑھی کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے اور اس کو بالکل نہ کاٹا جائے، امام شافعی اور ان کے اصحاب کا یہی قول ہے، اور قاضی عیاض انکی نے کہا ہے کہ ڈاڑھی کو مونڈنا اور کاٹنا مکروہ ہے، علامہ قرطبی نے مفہم میں کہا ہے کہ ڈاڑھی کو مونڈنا، نرچنا اور اس کا زیادہ حصہ کاٹنا جائز نہیں ہے، اور قاضی عیاض نے کہا ہے کہ ڈاڑھی کو طولاً کاٹنا مستحسن ہے اور اس کو حد متعین تک لمبا کرنا مکروہ ہے اسی طرح اس کو کاٹنا بھی مکروہ ہے (یعنی زیادہ کاٹنا) متقدمین کا اس میں اختلاف ہے کہ ڈاڑھی کاٹنے کی کوئی حد ہے یا نہیں، بعض نے کہا اس کی کوئی حد نہیں ہے، البتہ اس کو اتنا لمبا نہ کرے کہ یہ حد متعین کو پہنچ جائے اور اس سے کچھ قدر کاٹ لے، امام مالک نے اس کے بہت زیادہ طول کو مکروہ کہا ہے، بعض نے اس کی حد قبضہ مقرر کی ہے اور کہا ہے کہ جب ڈاڑھی قبضہ سے زیادہ ہو تو اس کو کاٹ دیا جائے اور بعض نے کہا ہے کہ حج اور عمرہ کے مرقع کے سوا ڈاڑھی کو کاٹنا مکروہ ہے

اس عبارت میں یہ تصریح ہے کہ جمہور ائمہ کے نزدیک ڈاڑھی بڑھانا اولیٰ ہے، جس کا تقاضا ہے کہ ڈاڑھی کاٹ کر کرنا خلاف اولیٰ

ہے، حرام نہیں ہے۔  
علامہ قاری حنفی لکھتے ہیں:

علامہ بدرالدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ الفکار ج ۲ ص ۴۷-۴۸، مطبوعہ ادارۃ الطبائۃ النیریہ مصر ۱۳۴۸ھ  
علامہ سید محمد رفیع زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، انتخاف السادۃ السقیۃ ج ۲ ص ۴۹، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر، ۱۳۱۱ھ

نہایہ شرح ہدایہ میں ہے کہ ہمارے نزدیک ڈاڑھی کا طول یہ قدر قبضہ ہے اور ایک قبضہ کے بعد ڈاڑھی کو کاٹنا واجب ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ڈاڑھی کو طرلاً و عرضاً کاٹتے تھے۔ اسی حدیث کو ابو عیسیٰ (ترمذی) نے اپنی جامع میں ذکر کیا ہے، اور مروی کی سعادت اس کی ڈاڑھی کے کم ہونے میں ہے، علا علی قاری فرماتے ہیں کہ صاحب نہایہ کا ڈاڑھی کاٹنے کو واجب کہنا مناسب کے معنی میں ہے یا پھر یہ سنت مؤکدہ کے معنی میں ہے ورنہ قبضہ سے زائد ڈاڑھی کاٹنے کو مطلقاً واجب کہنا صحیح نہیں ہے۔ لہ

علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

نہایہ میں ہے کہ قبضہ سے زائد ڈاڑھی کو کاٹنا واجب ہے، امام ابو عیسیٰ ترمذی نے اپنی جامع میں روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ڈاڑھی کو طرلاً و عرضاً کاٹتے تھے، اگر یہ اعتراض ہو کہ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”موتھیں کم کر دو اور ڈاڑھیاں بڑھاؤ“ اور ڈاڑھی کاٹنا، ڈاڑھی بڑھانے کے حکم کے خلاف ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کے راوی حضرت ابن عمر ہیں اور وہ قبضہ سے زائد ڈاڑھی کو کاٹتے تھے، اس حدیث کو امام محمد نے کتاب الآثار میں اور امام ابو داؤد اور امام نسائی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے، اور امام بخاری نے اس کا تلیقاً ذکر کیا ہے، اور امام ابن شیبہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بھی قبضہ سے زائد ڈاڑھی کاٹ دیتے تھے، یہاں راوی کا عمل اسی کی روایت کے خلاف ہے، سو اگر اس کو نسخ پر محمول نہ کیا جائے جیسا کہ ہمارا قاعدہ ہے تو داعضوا للھی کو اس پر محمول کیا جائے گا کہ پوری ڈاڑھی منڈانے یا ڈاڑھی کا غالب حصہ یا کل ڈاڑھی کاٹنے کے بجائے اس کو چھوڑ دیا جائے۔ جیسا کہ عجم کے مجوسوں کا طریقہ ہے کہ وہ ڈاڑھیاں منڈاتے ہیں اور ہندوؤں اور فرنگیوں (یورپی باشندوں) میں بھی اس کا مشاہدہ کیا جاتا ہے اور اب عام مسلمانوں نے بھی یہ روش اختیار کر لی ہے کہ وہ ڈاڑھیاں منڈاتے ہیں اور بعض حضور کے فرمان کے بالکل برعکس موتھیں لمبی رکھتے ہیں اور ڈاڑھیاں منڈاتے ہیں (اِنَّ اللّٰهَ وَاَنَا لَیْہٖ رَاجِعُونَ) اس طریقہ سے ان روایات میں تطبیق ہو جائے گی (یعنی حقوڑی سی ڈاڑھی کاٹنا داعضوا للھی کے خلاف نہیں ہو گا کیونکہ داعضوا للھی کا مطلب مطلقاً ڈاڑھی بڑھانا نہیں ہے بلکہ پوری ڈاڑھی رکھنا یا ڈاڑھی کا اکثر حصہ رکھنا ہے اس کی تائید صحیح مسلم کی اس روایت سے ہوتی ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”موتھیں ترشواؤ اور ڈاڑھیاں بڑھاؤ، مجوس کی مخالفت کرو“ سو یہ جملہ (یعنی مجوس کی مخالفت کرو) بہ منزلہ علت ہے، اور اس (یعنی ڈاڑھی کے اکثر حصے) سے مزید ڈاڑھی کم کرنا جیسا کہ بعض مغاربہ اور یحیرے کرتے ہیں سو اس کو کسی نے مباح نہیں کہا۔ لہ

علامہ ابن نجیم نے بھی اس عبارت کا خلاصہ بیان کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ نہایہ میں جو لکھا ہے کہ قبضہ کے بعد ڈاڑھی کو کاٹنا واجب ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ اگر کسی نے ڈاڑھی کو چھوڑ دیا (یعنی نہیں کاٹا) تو وہ گنہ گار ہو گا۔ لہ

۱۔ علا علی بن سلطان محمد القاری حنفی متون ۱۰۱۲ء، مرقات ج ۸ ص ۲۹۸، مطبوعہ مکتبۃ امدادیہ ملتان ۱۳۹۰ھ

۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متون ۸۶۱ھ، فستح القدیدہ ج ۲ ص ۲۴۰، مطبوعہ مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر

۳۔ علامہ زین الدین ابن نجیم مصری حنفی متون ۹۰۹ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۲۸۰، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر ۱۳۱۱ھ



مشقال ذمۃ شرایعہ (زلزال: ۸-۷) اور جس شخص نے فہرہ برابر برائی کی وہ اس کی سزا دیکھے گا۔ اس لیے جس شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں سنت کی نیت سے لمبی ڈاڑھی رکھی اسے اس کی جزا ملے گی اور اگر اس نے شامت نفس اور اغواء شیطان سے کچھ گناہ کیے ہوں تو وہ ان کی سزا کا مستحق ہوگا۔ سید مودودی کی یہ عبارت صریح قرآن کے خلاف ہے۔ بعض علماء نے قبضہ کے وجوب پر درمختار کی اس عبارت سے استدلال کیا ہے:

ولذا قال يحرم على الرجل قطع لحيته والمعنى الموثق بالتشبه بالرجال۔<sup>۱</sup> اور اسی لیے صاحب بزاز نے کہا کہ مرد پر اپنی ڈاڑھی کاٹنا حرام ہے، اور اس کی علت مردوں کے ساتھ تشبیہ کرنا ہے۔ اور جب ڈاڑھی کاٹنا حرام ہے تو قبضہ واجب ہو گیا، یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ اس عبارت میں قبضہ کا کوئی ذکر نہیں ہے اور مطلقاً ڈاڑھی کاٹنا حرام نہیں ہے علامہ ابن بزاز کوردی نے یہ عبارت اس سیاق میں ذکر کی ہے کہ عورتوں کا مردوں کے ساتھ تشبیہ کرنا حرام ہے، اسی طرح مردوں کا عورتوں کے ساتھ تشبیہ حرام ہے۔ اور ڈاڑھی کاٹنے سے عورتوں کے ساتھ تشبیہ اس وقت ہوگا جب پوری ڈاڑھی کاٹ لی جائے اور پوری ڈاڑھی کاٹنا ہمارے نزدیک بھی حرام ہے اور مطلقاً ڈاڑھی رکھنا واجب ہے۔

**واجب کی تعریف** | امام غزالی واجب اور فرض کی تعریف بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: جس کام کے ترک پر اخروی عذاب کے استحقاق کی خبر دی گئی ہو، اگر یہ خبر قطعی ذریعہ سے ہو تو وہ کام واجب ہے اور اگر یہ خبر قطعی ذریعہ سے دی گئی ہو تو وہ کام فرض ہے، یہ خبر کبھی خطاب صریح سے ہوگی، کبھی کسی قرینہ سے کبھی معنی مستنبط سے کبھی فعل سے اور کبھی اشارہ سے۔<sup>۲</sup>

مولانا عبدالحی مسلم الثبوت کی شرح میں لکھتے ہیں:  
(والحنفية قالوا ان ثبت الطلب الجازم بقطعي فالافتراض) ان كان ذلك الطلب للفعل (او التحريم) ان كان ذلك للکف (او ثبت الطلب الجازم ربطی فاليجاب) ان كان ذلك الطلب للفعل (وكرهية التحريم) ان كان ذلك للکف والوجوب وكرهية التحريم يشاركانهما) ای الافتراض والتحريم في استحقاق العقاب بالترك۔<sup>۳</sup>

فقہاء احناف نے کہا ہے کہ اگر دلیل قطعی کے ساتھ کسی فعل کی حتمی طلب ہو تو وہ فرض ہے اور اگر دلیل قطعی کے ساتھ کسی کام کو ترک کرنے کی حتمی طلب ہو تو وہ حرام ہے، اور اگر دلیل ظنی کے ساتھ کسی فعل کی حتمی طلب ہو تو وہ واجب ہے اگر دلیل ظنی کے ساتھ کسی کام کو ترک کرنے کی حتمی طلب ہو تو وہ مکروہ تحریمی ہے، واجب اور مکروہ تحریمی، دونوں فرض اور حرام کے ساتھ اس چیز میں شریک ہیں کہ دونوں کے ترک پر اخروی عذاب کا استحقاق ہے۔

۱۔ علامہ علاء الدین محمد بن علی بن محمد حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، درمختار علی الممشی رد المحتار ج ۵ ص ۳۵۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۶ھ  
۲۔ علامہ محمد شہاب الدین ابن بزاز کوردی متوفی ۸۲۷ھ، فتاویٰ بزاز علی الممشی الہندیہ ج ۶ ص ۳۷۹، مطبوعہ مطبعہ بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ  
۳۔ امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ المستصفیٰ ج ۱ ص ۲۸، محصلہ مطبوعہ مطبع بولاق مصر ۱۲۹۲ھ  
۴۔ بحر العلوم عبدالحی بن نظام الدین متوفی ۱۲۲۵ھ، فرائح السموات ج ۱ ص ۵۸، مطبوعہ مطبع بولاق مصر، ۱۲۹۲ھ



اگر فعل کی طلب راجح ہو تو وہ فعل مستحب ہے، اور اگر ترک کی طلب راجح ہو تو وہ فعل مکروہ، تنزیہی ہے اور فعل یا ترک کی حتمی طلب کا مطلب یہ ہے کہ اس کام کو کرنا یا اس کا ترک لازم اور ضروری ہو اور نہ کرنے پر اخروی عذاب کا استحقاق ہو اور راجح طلب کا مطلب یہ ہے کہ اس فعل کے کرنے پر ثواب ہو اور نہ کرنے پر کوئی مواخذہ نہ ہو۔ اور خبر کا نام کے کرنے کی طلب ہو نہ اس کے نہ کرنے کی طلب ہو وہ فعل مباح ہے۔ اس کی تفصیل کے بعد واجب کی تعریف اس طرح ہوگی: جس کام کا کرنا دلیل ظنی کے ساتھ شرعاً لازم اور ضروری ہو، بایں طور کہ اس کے نہ کرنے پر اخروی عذاب کا استحقاق ہو۔

**وجوب کو ثابت کرنے کے طریقے** واجب کے ثبوت کے پانچ طریقے ہیں:

۱۔ **دلیل شرعی** یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کام کا امر کیا ہو، اور امر میں اصل وجوب ہے بشرطیکہ اس کے خلاف کوئی قرینہ صارفہ نہ ہو، اور اس امر کا ثبوت دلیل ظنی سے ہو، اس کی شریعت میں بہت مثالیں ہیں۔

۲۔ کسی فرض یا واجب کو شریعت میں کسی کام پر موقوف کر دیا ہو اور اس کا ثبوت دلیل ظنی سے ہو، جیسے نماز سورہ فاتحہ پڑھنے پر موقوف ہے اور اس کا ثبوت خبر واحد سے ہے اور وہ ظنی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لا صلوة الا بفاتحة الكتاب "سورۃ فاتحہ کے بغیر نماز نہیں ہوتی" لہذا نماز میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے۔

۳۔ جس کام کے ترک پر وعید ہو۔

۴۔ جس کام کی قضا واجب ہو، قضا کا واجب ہونا اصل کے وجوب کی دلیل ہے، جس طرح وتر کی قضا واجب ہے، امام ترمذی اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جو شخص وتر پڑھنے سے پہلے سو گیا یا بھول گیا اس کو جب وتر یاد آئے یا بیدار ہو تو وتر کی نماز پڑھے، اس سے ثابت ہوا کہ وتر واجب ہے۔

۵۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جس کام کو صیغہ علی کے ساتھ مقید کر کے بیان کیا ہو، علامہ مرغینانی سجدہ تلاوت کے وجوب کی وجہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

لَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ السَّجْدَةُ عَلَى مَنْ سَمِعَهَا  
وَعَلَى مَنْ تَلَاهَا وَهِيَ كَلِمَةُ اِيجَابٍ  
یہی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص آیت، سجدہ کو سنے یا اس کی تلاوت کرے اس پر سجدہ واجب ہے، یہ (یعنی علی) کسی کام کو واجب کرنے کا کلمہ ہے۔

**نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال سے وجوب ثابت ہوتا ہے یا نہیں؟** آیات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال سے علامہ تغاثرانی اس بحث میں لکھتے ہیں کہ اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فعل کو سہواً کیا ہو یا طبعاً کیا ہو (جیسے طعام اور لباس) یا وہ فعل آپ کی خصوصیت ہو تو اس فعل سے اجماعاً وجوب ثابت نہیں ہوتا، اور اگر آپ کا وہ فعل قرآن مجید کے کسی مجمل کا بیان ہو (جیسے پیشانی کا مقدار پر مس کرنا) یا موزوں پر مس کرنا) یا اتباع اس کی اتباع واجب ہے، اگر وہ فعل ان کے علاوہ ہو تو پھر اس میں اختلاف ہے بعض نے کہا اس صورت میں آپ کے افعال کی اتباع واجب ہے اور اکثر نے کہا نہیں، ہوگی اور یہی مختار ہے آگے چل کر

علامہ ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی میں ۹۳۳ھ، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اولین میں ۱۴۳۳ھ، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان

علامہ تفتازانی لکھتے ہیں: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا صرف قول موجب ہے فعل موجب نہیں ہے، پھر اس پر دلیل پیش کرتے ہیں کہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کو نماز پڑھا رہے تھے، اثناء نماز میں آپ نے اپنی نعلین اتار کر بائیں جانب رکھ دیں، یہ دیکھ کر صحابہ نے بھی اپنی جوتیاں اتار دیں، جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے فرمایا تم نے جوتیاں کیوں اتار دیں، صحابہ نے کہا ہم نے آپ کو جوتیاں اتارتے دیکھا تھا، آپ نے فرمایا مجھے جبرائیل نے آکر خبر دی تھی کہ ان جوتیوں میں گھناؤنی چیز ہے۔ علامہ تفتازانی فرماتے ہیں اگر آپ کا فعل موجب ہوتا تو آپ صحابہ پر اعتراض کیوں کرتے؟ اسی طرح صوم وصال پر انکار نہ فرماتے، امام غزالی نے فرمایا صحابہ کرام نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام افعال کی اتباع نہیں کی، سو بعض افعال میں اتباع کرنا اگر وجوب کی دلیل ہو تو بعض افعال میں اتباع نہ کرنا وجوب کے خلاف کی دلیل کیوں نہیں ہوگا؟

ملاحظیون لکھتے ہیں:

ولا یثبت الوجوب الا من الامر دون الفعل۔  
وجوب صرف امر سے ثابت ہوتا ہے فعل سے ثابت نہیں ہوتا۔

ڈاڑھی میں قبضہ کے وجوب کو ثابت کرنے کے دلائل کا جائزہ | وجوب کی تشریف اور اثبات وجوب کے طریقوں کو جاننے کے بعد آئیے دیکھیں کہ ڈاڑھی میں قبضہ کے وجوب کی کیا

دلیل ہے؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی حدیث میں ڈاڑھی کو قبضہ تک رکھنے کا حکم نہیں دیا نہ آپ نے قبضہ سے کم یا زیادہ ڈاڑھی رکھنے پر کوئی وعید فرمائی تو بغیر کسی دلیل شرعی کے قبضہ کا وجوب کیسے ثابت ہوگا؟

بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ نے قبضہ کے بعد ڈاڑھی کاٹی ان کا یہ فعل اس بات کا بیان ہے کہ ڈاڑھی کا بڑھانا قبضہ تک واجب ہے، یہ قول درست نہیں ہے، صحابہ کرام کے افعال سے کسی چیز کا وجوب کیسے ثابت ہوگا؟ جبکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی صرف اقوال موجب ہیں اور آپ کے صرف افعالی افعال سے وجوب ثابت ہوتا ہے جو مجمل کتاب کا بیان ہوں اور باقی افعال میں اختلاف ہے اور جمہور کا قول اور مختار یہ ہے کہ آپ کے افعال سے وجوب ثابت نہیں ہوتا جیسا کہ ہم ابھی توضیح اور تورات الانوار کے حوالے سے نقل کر چکے ہیں۔ ثانیاً ہم یہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ نے قبضہ کے بعد ڈاڑھی کاٹی (بعض روایات میں حضرت ابن عمر کے مطلقاً ڈاڑھی کاٹنے کا ذکر ہے جن کو ہم بیان کر چکے ہیں) ان کے اس فعل سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ڈاڑھی بڑھانے کا حکم دیا تھا ان کے نزدیک وہ حکم وجوب کے لیے نہیں تھا، اگر ان کے نزدیک یہ حکم وجوب کے لیے ہوتا اور ڈاڑھی بڑھانا واجب ہوتا تو وہ اپنی ڈاڑھیوں کو ہرگز نہ کاٹتے۔

بعض علماء "ولا یثبت الوجوب الا من الامر" میں امر کے معنی سے استدلال کرتے ہیں کہ امر وجوب کے لیے ہوتا ہے لہذا ڈاڑھی بڑھانا واجب ہے، یہ استدلال صحیح نہیں ہے، کیونکہ امر وجوب کے لیے اس وقت ہوتا ہے جب اس کے خلاف کوئی قرینہ صاف نہ ہو، اور یہاں ایک سے زائد قرینے ہیں، امام اعظم اور امام ابو یوسف نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

۱۔ علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی متوفی ۷۹۲ھ، توفیق تلخیص ص ۳۲۷-۳۲۸، مطبوعہ مطبعہ نقشبندیہ لکھنؤ

۲۔ الامام جیون جوہر ری متوفی ۱۱۱۱ھ، تورات الانوار ص ۲۵، مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید اینڈ کمپنی کراچی

جلد سادس

حضرت ابو قحافہ کو ڈاڑھی کاٹنے کا حکم دیا، امام ترمذی نے حضور کے طولاً و عرضاً ڈاڑھی کاٹ کر کم کرنے کو روایت کیا اور اس حدیث سے ہمارے فقہاء مثلاً صاحب نہایہ، علامہ عینی، علامہ ابن ہمام وغیرہ نے استدلال کیا ہے اور حضرت ابن عمر، حضرت ابو ہریرہ اور فقہاء تابعین کے ڈاڑھی کاٹ کر کم کرنے کے واقعات میں جن کو ہم نے شروع میں باحوالہ بیان کر دیا ہے۔

بعض علماء نے مجھ سے کہا ڈاڑھی بڑھانے کے متعلق بہ کثرت اعاذیث ہیں اور ڈاڑھی کاٹنے کے بارے میں اتنی کثیر اعاذیث نہیں ہیں، میں نے کہا کسی مطلوب کے اثبات کے لیے حدیث کا صحیح اور قوی سند کے ساتھ مروی ہونا کافی ہوتا ہے ورنہ شافعی کہہ سکتے ہیں کہ اثبات رفع یدین اور اثبات فاستحلف الامام کے متعلق اسی طرح کندھوں تک لمخہ اٹھانے اور سینے پر لمخہ باندھنے کے متعلق جتنی کثیر روایات ہیں اتنی روایات ترک رفع یدین اور ترک فاستحلف الامام، کانوں تک لمخہ اٹھانے اور نواف پر لمخہ باندھنے کے متعلق نہیں ہیں۔

بعض علماء نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ڈاڑھی بڑھاؤ اور محجرات کی مخالفت کرو اور مجوس کی مخالفت واجب ہے اس لیے ڈاڑھی بڑھانا واجب ہوا اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن صاف کہہ دیکھے بغیر اگر بعض مخالفت کے حکم سے ڈاڑھی بڑھانا واجب ہو سکتا ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا ہے کہ ڈاڑھی کو رنگو اور یہود کی مخالفت کرو سو اس حدیث سے ڈاڑھی کا رنگنا واجب ہو گا اور جب دیگر قرآن کی بناء پر ڈاڑھی کا رنگنا واجب نہیں ہے تو اسی طرح مستند قرآن کی بناء پر ڈاڑھی کا بڑھانا بھی واجب نہیں ہے، کیونکہ اگر ڈاڑھی کا بڑھانا واجب ہوتا تو کاشا املاً جائز نہ ہوتا حالانکہ ہم کاش کر کم کرنے کے جواز کو باطلی بیان کر چکے ہیں۔

بعض علماء کہتے ہیں کہ ایک قبضہ ڈاڑھی رکھنا اس لیے واجب ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر مداومت کی ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس کام کو دائمی کریں وہ واجب ہوتا ہے یہ دلیل بھی صحیح نہیں ہے۔ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال سے وجوب ثابت نہیں ہوتا علاوہ ان میں سے جو بحث ہے کہ ڈاڑھی رکھنا سنن زوائد میں سے ہے یا سنن ہدی میں سے ہے۔ (الفتاویٰ الاسلامیہ من دارالافتاء المصریہ ج ۹ ص ۸۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اعضاء وضو میں ہمیشہ دائیں عضو کو دھونے سے ابتداء کی اس کا خلاف کہیں ثابت نہیں، اس کے باوجود دائیں عضو کو پہلے دھونا مستحب ہے، واجب نہیں، حالانکہ یہ بالاتفاق سنن ہدی میں سے ہے، اسی طرح مسجد میں پیر رکھنے، جوتی پہننے اور کنگھی کرنے میں آپ نے ہمیشہ دائیں جانب سے ابتداء کی، ہمیشہ بسم اللہ پڑھ کر کھانا کھایا اور ان کا خلاف کہیں ثابت نہیں، اس کے باوجود یہ امور مستحب ہیں واجب نہیں حالانکہ یہ امور بھی سنن ہدی میں سے ہیں البتہ صحیحاً عدو سے کہ جس فعل کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم تے واثما کیا ہو اور اس کے ترک پر انکار کیا ہو۔ وہ واجب ہے ردائے رخصت اور رقیقہ کا معاملہ اس طرح نہیں ہے۔ بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ ڈاڑھی میں قبضہ کی مقدار کو فقہاء نے واجب کہا ہے، سو یہ بھی صحیح نہیں ہے، ہمارے علم کے مطابق شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ سے پہلے کسی نے قبضہ کو واجب نہیں لکھا سب نے اس کو سنت لکھا ہے یا کہا ہے کہ قدر مسنون قبضہ ہے، اب ہم اس سلسلہ میں فقہاء کی تصریحات پیش کر رہے ہیں۔

۱۔ البتہ صاحب نہایہ نے قبضہ سے زائد ڈاڑھی کاٹنے کو واجب کہا ہے جس کو علامہ ابن ہمام اور علامہ عینی نے بلا تردید نقل کیا ہے، اور علامہ ابن نجیم نے کہا اس عبارت کا تقاضا یہ ہے کہ جس نے قبضہ کے بعد ڈاڑھی کو نہیں کاٹا، وہ گنہ گار ہوگا (البحر الرائق ج ۲ ص ۲۸۰) اور علامہ شامی نے کہا کہ ہو سکتا ہے کہ وجوب بمعنی ثبوت ہو (منہج المتعلق ج ۲ ص ۲۸۰) بل ماشیۃ البحر (ماشیۃ صفحہ ۱۸۱ آئندہ صفحہ پر ملاحظہ ہو)

علامہ مرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

ولا يفعل لتطويل اللحية اذا كانت بقدر  
المسنون وهو القبضة ۱۰

علامہ ابن ہمام حنفی لکھتے ہیں:

وهو اى القدر المسنون فى اللحية القبضة ۱۱

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

بقدر المسنون وهو القبضة ۱۲

علامہ زین الدین ابن نجیم لکھتے ہیں:

بقدر المسنون وهو القبضة ۱۳

علامہ زلعی لکھتے ہیں:

بقدر المسنون وهو القبضة ۱۴

علامہ شرنبلالی لکھتے ہیں:

بقدر المسنون وهو القبضة ۱۵

علامہ قاری حنفی لکھتے ہیں:

اقول ينبغى ان يدرج فى اخذها لتصير  
مقدار قبضة على ما هو السنة والاعتدال  
المتعارف ۱۶

علامہ علاؤ الدین الحسکفی لکھتے ہیں

بقدر المسنون وهو القبضة ۱۷

ڈاڑھی کو لمبا کرنے کے قصد سے نیل نہ لگایا جائے جبکہ  
ڈاڑھی قدر مسنون کے مطابق ہو اور وہ (قدر مسنون) قبضہ ہے۔

ڈاڑھی میں قدر مسنون قبضہ ہے۔

(اور ڈاڑھی میں) قدر مسنون قبضہ ہے۔

(اور ڈاڑھی میں) قدر مسنون قبضہ ہے۔

(اور ڈاڑھی میں) قدر مسنون قبضہ ہے۔

(اور ڈاڑھی میں) قدر مسنون قبضہ ہے۔

میں کہتا ہوں کہ ڈاڑھی کو اس قدر کاٹنا چاہیے کہ  
اس کی مقدار ایک قبضہ ہو جائے جو کہ سنت اور میانہ روی  
کا متعارف طریقہ ہے۔

ڈاڑھی میں قدر مسنون قبضہ ہے۔

۱۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اولین ص ۲۰۱، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان

۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدر ج ۲ ص ۲۰، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

۳۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، ہدایہ ج ۱ ص ۱۳۲، مطبوعہ مطبعہ مفتی زکریا کشتور کھٹو

۴۔ علامہ زین الدین ابن نجیم مصری حنفی متوفی ۹۰۰ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۲۸۰، مطبوعہ مطبعہ علیہ مصر ۱۳۱۱ھ

۵۔ علامہ عثمان بن ذلیح متوفی ۴۲۳ھ، تبیین المقانی ج ۱ ص ۳۳۱، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان

۶۔ علامہ حسن بن عمار شرنبلالی متوفی ۱۰۶۹ھ، حاشیۃ الدرر والفرح ج ۱ ص ۲۰۸، مطبوعہ مطبعہ عامرہ شریفیہ مصر ۱۳۰۴ھ

۷۔ علامہ ابن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، مرقات ج ۸ ص ۲۹۱، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان ۱۳۹۰ھ

۸۔ علامہ علاؤ الدین الحسکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی امتش الرد ج ۲ ص ۱۵۵ ج ۵ ص ۳۵۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۹۔ حاشیہ صفحہ سابقہ لیکن یہ تاویل بعید ہے، صاحب ہدایہ کہے اس قول پر یہ لادم آئے گا کہ قبضہ سے لاندہ ڈاڑھی رکھنے والے لگ قاسم ہوں۔ منہ

بلد سادس

علامہ شامی کہتے ہیں

(والسنة فيها القبضة) وهو ان يقبض الرجل  
لحيته مما زاد منها على قبضة قطعه .  
علامہ طحاوی کہتے ہیں:

ڈاڑھی میں سنت قبضہ ہے: اور وہ یہ ہے کہ مرد اپنی  
ڈاڑھی کو مٹھی میں پکڑ کر قبضہ سے زائد کو کاٹ دے۔

واما اللحية فتذكر محمد في الآثار عن الامام  
ان السنة ان يقطع ما زاد على قبضة يده .  
فتاویٰ مالگیری میں ہے:

امام محمد نے کتاب الآثار میں امام ابو حنیفہ سے نقل  
کیا ہے کہ قبضہ سے زائد ڈاڑھی کا کاٹنا سنت ہے۔

والقص سنة فيها وهو ان يقبض الرجل  
لحيته فان زاد منها على قبضة قطعه كذا ذكر  
محمد رحمه الله في كتاب الآثار عن ابي حنيفة رحمه الله  
قال وقال به ناخذ كذا في محيط السرخسي يله

ڈاڑھی میں کاٹنا سنت ہے اور وہ یہ ہے کہ مرد اپنی ڈاڑھی کو مٹھی  
میں لے اور مٹھی سے زائد کاٹ دے، امام محمد نے کتاب الآثار  
میں امام ابو حنیفہ سے اسی طرح نقل کیا ہے، اور کہا ہے کہ  
ہم اسی قول کو اختیار کرتے ہیں، اسی طرح محیط سرخسی میں ہے

ہم نے بارہ مستند فقہاء کی عبارات سر یکجہ سے یہ واضح کر دیں کہ قبضہ متعارف اور مسنون طریقہ ہے اس کو واجب کہنا صحیح  
نہیں ہے۔ علامہ قاری نے جو لکھا ہے کہ ڈاڑھی کاٹنا عجیوں، فریجیوں اور بے دین قلندروں کا طریقہ ہے۔ اس سے  
ان کی مراد ڈاڑھی کو بہت زیادہ کاٹنا ہے، کیونکہ علامہ قاری نے قبضہ کو سنت اور مستحب بھی لکھا ہے، لکھتے ہیں:

فالتقدير لو اخذتم نواحى لحيته طولا وعرضا  
وتركتكم قدر المستحب وهو مقدار القبضة  
وهي الحد المتوسط بين الطرفين المذمومين  
من ارسالها مطلقا ومن حلقها وقصها  
على وجه استيصالها .

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو قتادہ کو  
ڈاڑھی کاٹنے کا حکم دیا تھا اس میں حکماً یہ ارشاد ہے کہ اگر  
تم ڈاڑھی کو طولا و عرضا لو اور قدر مستحب چھوڑ دو (تو بہتر  
ہے) اور وہ قدر مستحب قبضہ کی مقدار ہے اور یہ مطلقاً ڈاڑھی  
چھوڑنے یا منڈوانے اور جڑ سے کاٹنے کی اہراط اور  
تقریط والی مذموم جانوں میں حد متوسط ہے۔

اسی طرح علامہ زبیدی حنفی نے لکھا ہے کہ جہور کے نزدیک ڈاڑھی بڑھانا مستحب ہے لکھتے ہیں:

واستدل به الجمهور على ان الاولى ترك  
اس حدیث میں (واعفوا اللحي) سے جہور نے یہ

- ۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۵۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ  
۲۔ علامہ سید احمد بن محمد طحاوی متوفی ۱۲۳۱ھ، حاشیۃ الطحاوی علی مرقاۃ المفاتیح ص ۳۱۶، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البابی واولادہ مصر، ۱۳۵۶ھ  
۳۔ علامہ نظام الدین متوفی ۱۱۱۱ھ، فتاویٰ مالگیری ج ۵ ص ۳۵۸، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ  
۴۔ علامہ ابن سلطان محمد قاری متوفی ۱۰۱۴ھ، مرقاۃ ج ۲ ص ۴، مطبوعہ مکتبہ ابدادیہ بنگال، ۱۳۶۰ھ  
۵۔ شرح مسند امام اعظم ص ۲۱۰، مطبوعہ مطبعہ محمدی لاہور، ۱۳۰۷ھ



اللحیۃ علی حالہا وان لا یقطعہ منہا شیء<sup>۱</sup> استدلال کیا ہے کہ اولیٰ یہ ہے کہ ڈاڑھی کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے اور اس میں سے کچھ نہ کاٹا جائے۔

امام ابو حنیفہ سے ہے کہ علامہ شامی تک ان تمام مستند اور مسلم فقہاء نے یہ تصریح کی ہے کہ ڈاڑھی میں قبضہ سنت ہے۔ اور ایک متاخر عالم شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ نے محض اپنی رائے سے یہ لکھا کہ قبضہ واجب ہے اور فقہاء کی ان عبارات میں سنت سے مراد یہ ہے کہ قبضہ کا وجوب سنت سے ثابت ہے<sup>۲</sup> اور بعد کے بعض علماء نے بھی شیخ رحمہ اللہ کی پیروی کی۔ (روایت ہے کہ شیخ نے قبضہ کو واجب لکھا ہے لیکن وجوب پر کوئی دلیل ذکر نہیں کی۔)

ہمارے نزدیک عبارات فقہاء میں شیخ رحمہ اللہ کا یہ تاویل صحیح نہیں ہے کیونکہ تاویل کی ضرورت اس وقت ہوتی جب دلائل شرعیہ اور قواعد فقہیہ سے قبضہ کا وجوب ثابت ہوتا اور اس کے برخلاف فقہاء نے قبضہ کو سنت کہا ہوتا، تب یہ کہنا درست ہوتا کہ یہاں سنت سے مراد یہ ہے کہ اس کا وجوب سنت سے ثابت ہے جبکہ ہاں معاملہ اس کے برعکس ہے، کیونکہ فقہاء کا قبضہ کو سنت اور مستحب کہنا دلائل شرعیہ اور قواعد فقہیہ کے مطابق ہے، اور اگر دلائل شرعیہ اور قواعد فقہیہ کا لحاظ کیے بغیر اس تاویل کو جائز قرار دیا جائے تو پھر فقہاء کی اصطلاحی تصریحات باز سچے اطفال بن جائیں گی، اور ہر شخص اپنی رائے کے مطابق فقہاء کی تصریحات کو تبدیل کر سکے گا، واجب کو کہہ دے گا یہ ثابت کے معنی میں ہے، فرضی کو کہہ دے گا اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ حرام نہیں ہے، لہذا اس کا کرنا ضروری نہیں ہے اور حرام کو کہہ دے گا اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ فرضی نہیں ہے، لہذا اس کا ترک ضروری نہیں ہے اور اس کا فعل جائز ہے۔ العیاذ باللہ!

شیخ عبدالحق محدث دہلوی اپنی تمام تر علمی خدمات اور عظمتوں کے باوجود بشر اور انسان تھے، نبی اور رسول نہ تھے، ان کی رائے میں خطا ہو سکتی ہے، نیز ان کو ایک محدث کی حیثیت سے تسلیم کیا گیا ہے ان کو فقیہ نہیں مانا گیا، نہ ان کی کسی کتاب کو کتب فتاویٰ میں شمار کیا گیا ہے اور اگر کوئی شخص شیخ عبدالحق کو معصوم ماننے پر ہی مصر ہو یا ان کو مجتہد مطلق قرار دیتا ہو تو پھر ان تمام فقہاء کی عبارات میں تاویل کرنے کی بجائے خود شیخ رحمہ اللہ کی عبارات میں تاویل کر لی جائے اور یہ کہا جائے کہ شیخ رحمہ اللہ نے جو قبضہ کو واجب کہا ہے تو یہ واجب بمعنی ثابت ہے، اور یہ جو لکھا ہے کہ اس کا وجوب سنت سے ثابت ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کا ثبوت سنت میں موجود ہے۔

اس سلسلہ میں ایک یہ شبہ پیش کیا جاتا ہے کہ جن حضرات نے قبضہ بھر ڈاڑھی کو سنت کہا ہے ان کی مراد یہ ہے کہ ڈاڑھی میں قبضہ اگرچہ واجب ہے مگر اس کا ثبوت سنت سے ہے جیسا کہ بعض فقہاء نے نماز عید کو باوجود واجب ہونے کے اسی بناء پر سنت کہا ہے۔

اس دلیل میں سخت منالطہ آفرینی کی گئی ہے، نماز عید کا معاملہ یہ ہے کہ نماز عید کے متعلق امام ابو حنیفہ سے دو روایتیں منقول ہیں، ایک میں نماز عید کو واجب کہا ہے اور ایک میں سنت، بعض فقہاء مثلاً صاحب ہدایہ نے واجب کے قول کو ترجیح دی اور سنت کے قول کی یہ تاویل کی کہ اس کا ثبوت سنت سے ہے، سو اگر ڈاڑھی میں قبضہ کے متعلق بھی امام اعظم کے دو قول

۱۔ علامہ سید محمد مرتضیٰ حسینی تبیدی متوفی ۱۲۰۵ھ، اشواق السادة المتقین ج ۲ ص ۲۱۹، مطبوعہ مطبعہ مہمہ مصر، ۱۳۱۱ھ

۲۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۲۵۲ھ، اشواق اللغات ج ۱ ص ۲۱۲، ملخصاً، مطبوعہ مطبعہ تیج کمار لکھنؤ

ہوتے ایک وجہ کا اور دوسرا سنت کا تب یہ بات درست ہوتی، اس کے برخلاف امام اعظم سے لے کر علامہ شامی تک تمام فقہاء نے قبضہ کو سنت یا مستحب لکھا ہے اور علامہ زبیدی حنفی کی تصریح کے مطابق جمہور ائمہ اور فقہاء کا ڈاڑھی بڑھانے کے استحباب پر اتفاق ہے اور ان تصریحات کے برخلاف گیارہویں صدی میں شیخ رحمہ اللہ نے بغیر کسی دلیل کے محض اپنی رائے سے قبضہ کو واجب لکھا ہے اور شیخ کے قول اور امام اعظم کے قول میں کیا نسبت ہے؟ جو امام اعظم اور جمہور فقہاء کے قول کو شیخ رحمہ اللہ کے قول کے تابع کیا جائے۔!

دوسرا جواب یہ ہے کہ عید کی نماز کو متاخرین فقہاء نے اتفاقاً واجب نہیں کہا، بعض نے اس کو بہ منزلہ واجب کہا اور بعض نے سنت کے قول کو ترجیح دی کیونکہ وہ بد کا قول ہے اور بعض نے کہا ان میں کوئی تنازع نہیں ہے کیونکہ سنت سے مراد سنت مؤکدہ ہے اور وہ بہ منزلہ واجب ہے۔ اب ہم اس مسئلہ کی وضاحت کے لیے فقہاء کی عبارات پیش کر رہے ہیں:

شمس الائمہ مصری حنفی لکھتے ہیں:

نماز عید کے متعلق مذہب مشتبہ ہے آیا یہ سنت ہے یا واجب؟ امام محمد نے جامع صغیر میں یہ ذکر کیا ہے کہ یہ سنت ہے، کیونکہ انھوں نے کہا اگر عید اور جمعہ ایک دن میں جمع ہوں تو پہلی نماز سنت ہے، اور حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ سے یہ روایت کیا ہے کہ جس پر جمعہ کی نماز واجب ہے اس پر عید کی نماز واجب ہے اور امام محمد نے کتاب الاصل (مبسوط) میں یہ کہا ہے کہ تراویح اور نماز کسوف کے سوا کوئی نفل نماز جماعت کے ساتھ نہ پڑھی جائے اس قول میں یہ دلیل ہے کہ عید کی نماز واجب ہے اور زیادہ ظاہر یہ ہے کہ عید کی نماز سنت ہے۔

واشتبه المذهب في صلاة العيد انها واجبة امر سنة فالمدكور في الجامع الصغير انها سنة لانه قال في العيد ين يجتمعان في يوم واحد فالاولى منهما سنة وروى الحسن عن ابي حنيفة رحمه الله تعالى انه تجب صلاة العيد على من تجب عليه صلاة الجمعة وقال في الاصل ولا يصلي التطوع في الجماعة ما خلا قيام رمضان وكسوف الشمس فهو دليل على ان صلاة العيد واجبة والظاهر انه سنة۔

علامہ ابن نجیم مصری حنفی لکھتے ہیں:

غاية البيان میں لکھا ہے کہ نماز عید کا سنت ہونا زیادہ ظاہر ہے، بات یہی ہے لیکن انھوں نے اس کی وجہ نہیں بیان کی اور اس کی دو وجہیں ہیں، پہلی وجہ یہ ہے کہ جامع الصغیر، کتاب الاصل کے بعد کی تصنیف ہے، لہذا جو اس میں مذکور ہے وہی معتبر ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ جامع صغیر میں سنت کی تصریح کی ہے، اس کے برخلاف کتاب الاصل میں واجب کی تصریح نہیں ہے اس کو مستنبط

قال في غاية البيان وهذا اظهر ولحم يعلقه وهو كذا لك لوجهين احدهما ان الجامع الصغير صنفه بعد الاصل فنافيه هو الممول عليه وثانيهما انه صرح بالسنة بخلاف ما في الاصل والظاهر انه لا خلاف في الحقيقة لان المراد من السنة السنة المؤكدة بدليل قوله لا يترك

واحد منهما وكما صرح به في المبسوط  
وقد ذكرنا مراراً انها بمنزلة الواجب  
عندنا۔ لہ

کیا ہے، اور ظاہر یہ ہے کہ حقیقت میں کوئی اختلاف نہیں  
ہے، کیونکہ سنت سے مراد سنت مؤکدہ ہے، کیونکہ امام  
محمد نے لکھا ہے جمعہ اور عید میں سے کسی کو ترک نہ کیا جائے  
اور یہی مبسوط سرخسی میں ہے اور ہم نے کئی بار ذکر کیا ہے  
کہ ہمارے نزدیک سنت مؤکدہ بمنزلہ واجب ہے۔

فقہاء کی ان عبارات سے یہ واضح ہو گیا کہ نماز عید کے سنت یا واجب ہونے کا جو اختلاف ہے، اس کی وجہ یہ ہے  
کہ امام محمد نے جامع صغیر میں امام اعظم کا یہ مذہب ذکر کیا کہ عید کی نماز سنت ہے اور حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ سے  
یہ نقل کیا کہ عید کی نماز واجب ہے اور متاخرین میں سے بعض فقہاء نے سنت کے قول کو ترجیح دی اور بعض نے واجب  
کے قول کو ترجیح دی اور سنت کے قول کی یہ تاویل کی کہ اس کا وجوب سنت سے ثابت ہے اس کے برخلاف ڈارحی کے متعلق  
امام اعظم کے اس طرح دو قول منقول نہیں ہیں، بلکہ امام اعظم اور جمہور ائمہ اور فقہاء کا قول یہ ہے کہ قبضہ سنت یا مستحب ہے۔  
قبضہ کو واجب قرار دینے کا مطلب یہ ہے کہ قبضہ سے ایک انگلی کے برابر بھی ڈارحی کم کرنا مکروہ تحریمی ہے اور  
اس کے ارتکاب پر اصرار کرنے والا فاسق مصلن ہے، اور یاد رکھیے جب تک کراہت تنزیہی پر کوئی قصور دلیل موجود نہ ہو۔  
اس وقت تک کسی کام کو مکروہ تنزیہی بھی نہیں کہا جاسکتا، مکروہ تحریمی تو بہت دود کی بات ہے۔  
علامہ شامی لکھتے ہیں:

صرح في البحر في صلوة العيد عند  
مسئلة الاكل بانه لا يلزم من ترك  
المستحب ثبوت الكراهة اذ لا بد  
لها من دليل خاص. (الى قوله) لا  
الكراهة حكم شرعي فلا بد له من دليل  
غور فرماتے کہ جب مکروہ تنزیہی بھی بغیر دلیل کے ثابت ہوگا!  
قبضہ کا واجب ہونا بغیر دلیل کے کیسے ثابت ہوگا!

البحر الرائق میں نماز عید کے باب میں کھانے کے مسئلہ  
میں یہ تصریح کی گئی ہے کہ مستحب کو نہ کرنے سے کسی چیز کا  
مکروہ تنزیہی ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ مکروہ تنزیہی کے  
لیے بھی مخصوص دلیل کی ضرورت ہے، کیونکہ کراہت ایک  
حکم شرعی ہے اور یہ حکم بغیر دلیل کے ثابت نہیں ہوگا۔

حضرت شیخ رحمہ اللہ کا معاملہ الگ ہے کیونکہ ان پر دلائل پیش نہیں کیے گئے، لیکن جب ہم قبضہ کو واجب کہنے والے  
لوگوں سے پوچھتے ہیں کہ قبضہ کے وجوب پر آپ کے پاس کیا دلیل ہے؟ تو یہ لوگ کبھی کہتے ہیں کہ حضرت شیخ نے جو قبضہ کو  
واجب کہا ہے تو ضرور ان کے پاس کوئی دلیل ہوگی یہ بہت بعید ہے کہ حضرت شیخ بغیر کسی دلیل کے قبضہ کو واجب کہہ دیں،  
کبھی کہتے ہیں کہ فلاں متاثر عالم نے اور فلاں متاثر عالم نے اپنی لارہ دو کی کتاب میں قبضہ کو واجب لکھ دیا ہے اسی لیے ہم  
قبضہ کو واجب کہتے ہیں

لہ۔ علامہ زین الدین ابن نجیم مصری حنفی متون ۲۰۹۷، البحر الرائق ج ۲ ص ۱۵۸، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر ۱۳۱۱ھ

لہ۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متون ۱۲۵۲، رد المحتار ج ۱ ص ۶۱۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

ہم یہ کہتے ہیں کہ احکام شرعیہ کو مقرر کرنا فلاں اور فلاں کا مقصد نہیں ہے، یہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا حق ہے کہ جس چیز کو چاہیں حلال کر دیں اور جس چیز کو چاہیں حرام کر دیں، ہم لوگ تو صرف مبلغ ہیں، ہمارا کام صرف اتنا ہے کہ اللہ اور اس کے رسول نے جس چیز کو حلال کیا ہو اس کی حلت بیان کر دیں اور جس چیز کو حرام کیا ہو اس کی حرمت بیان کر دیں، ہم شارع نہیں ہیں کہ از خود کسی چیز کو حلال یا حرام کریں اور جو لوگ بغیر کسی صریح اور قطعی حدیث کے محض اپنی رائے سے ڈاڑھی میں قبضہ کر واجب اور خواہ ایک پورے برابر قبضہ سے کم ڈاڑھی ہو اس کو حرام کہہ رہے ہیں ان کو اللہ سے ڈرنا چاہیے اور قرآن مجید کی ان آیات سے عبرت پکڑنی چاہیے۔

وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ  
الْكَذِبُ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لَتَقْتُلُوا  
عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ  
عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يَفْلَحُونَ (نحل: ۱۱۶)  
نیز اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ  
عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ ۝ وَإِذَا قِيلَ  
لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ  
مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءُنَا ۖ وَآوَلَوْ كَانَ  
الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ  
(لقمان: ۲۰-۲۱)

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ  
عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ -  
(حج: ۸)

اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ - (توبہ: ۳۱)  
علامہ آلوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں، میں نے یہ آیت پڑھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ لوگ اپنے پیروں اور عالموں کی عبادت تو نہیں کرتے تھے! آپ نے فرمایا: کیا یہ بات نہیں ہے کہ جس کو اللہ نے حلال کیا یہ اس کو حرام کہتے ہیں اور جس کو اللہ نے حرام کیا اس کو یہ حلال کہتے ہیں، میں نے کہا کیوں نہیں! آپ نے فرمایا یہی ان کی عبادت ہے۔

اور جن چیزوں کے متعلق تمہاری زبانیں جھوٹ بولتی ہیں ان کے بارے میں یہ نہ کہو کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام۔ تاکہ تم اللہ تعالیٰ پر بہتان باندھو، بے شک جو لوگ اللہ تعالیٰ پر بہتان باندھتے ہیں وہ کبھی فلاح نہیں پائیں گے۔

اور کچھ لوگ اللہ کے متعلق بحث کرتے ہیں، ان کے پاس نہ علم ہے، نہ ہدایت اور نہ کوئی روشن کتاب۔ اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اللہ کے نازل کیے ہوئے کی اتباع کرو، تو وہ کہتے ہیں کہ (نہیں)، بلکہ ہم تو اس کی اتباع کریں گے جس پر ہم نے اپنے باپ دادا کو پایا ہے۔ خواہ شیطان ان کو دوزخ کی طرف بلاتا ہو۔ اور بعض لوگ وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے متعلق جھگڑا رہے ہیں حالانکہ ان کے پاس کوئی علم ہے نہ دلیل ہے نہ روشن کتاب۔

انہوں نے اپنے پیروں اور عالموں کو اللہ کے سوا اپنا رب بنالیا ہے!

اس لیے ان آیات کو پڑھ کر اللہ تعالیٰ کے خوف کو دل میں جگہ دینی چاہیے اور بغیر کسی دلیل شرعی کے کسی چیز کو واجب یا حرام کہنے سے گریز کرنا چاہیے اور جب آپ مقلد اور حنفی ہیں تو امام اعظم کی تقلید کیجئے جنہوں نے قبضہ کو سنت کہا ہے جیسا کہ علامہ شامی نے نقل کیا ہے یا جہور ائمہ اور فقہار کی اتباع کیجئے جنہوں نے ڈاڑھی لمبی رکھنے کو مستحب کہا ہے جیسا کہ علامہ زبیدی حنفی نے نقل کیا ہے اور اگر آپ براہ راست قرآن اور حدیث سے مسائل مستنبط کرتے ہیں تو کوئی آیت یا کوئی ایسی صحیح اور صریح حدیث پیش کیجئے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبضہ تک ڈاڑھی بڑھانے کا حکم دیا ہو یا قبضہ سے کم ڈاڑھی رکھنے پر آپ نے کوئی وعید سنائی ہو اور جب ایسی کوئی حدیث نہیں ہے تو بغیر دلیل کے قبضہ کو واجب کہنے اور مثلاً ایک پور قبضہ سے کم ڈاڑھی رکھنے والے مسلمانوں کو فاسق معین کہنے اور مسلمانوں کی عزت مجروح کرنے سے باز آجائیے۔

یہ واضح رہے کہ ہم شخصی ڈاڑھی رکھنے یا فرینچ کٹ ڈاڑھی رکھنے یا ڈاڑھی کی زیادہ مقدار کاٹنے کے مجوز نہیں ہیں۔ ڈاڑھی کی اتنی مقدار رکھنا ضروری ہے جس پر عرف میں ڈاڑھی کا اطلاق ہوتا ہو اور افضل اور اولیٰ — بلکہ سنت یہ ہے کہ اتنی لمبی ڈاڑھی رکھی جائے جو سینہ کے بالائی حصہ کو بھر لے جیسا کہ احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی مبارک کا بیان ہے، اور مسلمانوں کو عموماً اور علماء کو خصوصاً اتنی لمبی ڈاڑھی ہی رکھنی چاہیے اور یہ کہ لمبی ڈاڑھی رکھنا اسلام میں مسلمانوں کا شعار ہے، ہمارا اخلاق صرف اس چیز میں ہے کہ کسی کام کی ایسی حد مقرر کرنا جس کا ترک نا جائز ہو اور اس کا — کرنا واجب ہو، یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منصب ہے، ہم صرف مبتغی ہیں کسی کام کو واجب یا حرام کرنے کے مجاز اور مختار نہیں ہیں۔

بعض لوگ یہ شبہ بھی پیش کرتے ہیں کہ اگر قبضہ کو واجب نہ قرار دیا گیا تو ڈاڑھی کی اہمیت کم ہو جائے گی اور لوگ چھوٹی ڈاڑھی رکھنے لگیں گے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ پھر تو تمام سنتوں اور مستحبات کو واجب کہنا چاہیے ورنہ ان کی اہمیت کم ہو جائے گی اور لوگ ان پر عمل کرنا چھوڑ دیں گے۔ دیکھئے نماز کے فرض ہونے میں کسی کا اخلاق ہے؛ لیکن بہت سے مسلمان نماز نہیں پڑھتے! فرض پر عمل خوف خدا سے ہوتا ہے اور سنت پر عمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت سے ہوتا ہے، آپ احکام شرعی میں ترمیم نہ کیجئے، لوگوں میں خوف خدا پیدا کریں لوگ فرائض پر عمل کریں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کو عام کریں لوگ حضور کا آواؤں اور سنتوں پر عمل کریں گے، لمبی ڈاڑھی رکھنے کا مدار قبضہ کو واجب کہنے پر نہیں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت پر ہے۔

ڈاڑھی کے متعلق مصنف کا موقف | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈاڑھی بڑھانے کا حکم دیا ہے اور یہ حکم بھی وجہی نہیں ہے اور قبضہ تک ڈاڑھی



رکھنے کا آپ نے حکم نہیں دیا، اب اگر قبضہ کو واجب کہا جائے تو اس میں دو خرابیاں ہیں ایک خرابی یہ ہے کہ جس چیز کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واجب نہیں کیا اس کو اپنی رائے سے واجب کہا جائے اور اس میں جہور فقہاء اسلام کی مخالفت بھی ہے، کیونکہ سب نے قبضہ کو سنت کہا ہے، دوسری خرابی یہ ہے کہ اگر قبضہ کو واجب کہا جائے تو جس شخص نے قبضہ سے ایک انگل بھی ڈاڑھی کم رکھی ہو تو اس کو قاسق مسن کہا جائے گا اور اس سے بغیر کسی وجہ شرعی کے ایک مسلمان کی عزت کو مجروح کرنا لازم آئے گا، یاد رکھیے ہم مبتغی ہیں شارع نہیں ہیں۔ ہمارا کام احکام شرعیہ کو جوں کا توں پہنچا دینا ہے اور بس! ہم اپنی طرف سے کسی حکم کو وضع کرنے کے مجاز نہیں ہیں چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈاڑھی منڈانے پر انکار کیا ہے اور ڈاڑھی منڈانے سے ڈاڑھی بڑھانے کے حکم کی بالکل مخالفت ہوتی ہے، اس لیے ہمارے نزدیک ڈاڑھی منڈانا مکروہ تحریمی یا حرام ظنی ہے اور مطلقاً ڈاڑھی رکھنا واجب ہے اور چونکہ احکام میں عرف اور عادت کا اعتبار ہوتا ہے اس لیے ڈاڑھی کے تحقیق کے لیے ڈاڑھی کی اتنی مقدار ہونی چاہیے جس پر عرف میں ڈاڑھی کا اطلاق ہو سکے خواہ وہ قبضہ سے ایک آدھ انگل کم ہو اور معمولی اور تحقیق سے ڈاڑھی یا خشکی ڈاڑھی پر عرف اور عادت میں مطلقاً ڈاڑھی کا اطلاق نہیں ہوتا بلکہ اس کو خشکی ڈاڑھی یا فرنیچ کٹ ڈاڑھی کہتے ہیں سو ایسی ڈاڑھی سے ڈاڑھی رکھنے کے حکم پر عمل نہیں ہوگا، اور قبضہ تک ڈاڑھی رکھنا فقہاء کی تصریحات کے مطابق سنت ہے،

کثیر مطالعہ اور عمیق غور و فکر کے بعد اعامیث، آثار اور جہور فقہاء کے اقوال سے ہم نے یہی سمجھا ہے اگر یہ حق و صواب ہے تو اللہ اور اس کے رسول کی جانب سے انعام اور فیضان ہے اور اگر یہ غلط اور باطل ہے تو یہ میری فکر کی غلطی ہے اور مطالعہ کی کمی ہے اللہ اور اس کا رسول اس سے بری ہیں وأخرو عوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین خاتم النبیین محمد وعلی آلہ واصحابہ وازواجه واولیاء امتہ وعلماؤ ملتہ اجمعین۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

مویچیں ترشوانے کے حکم میں مذاہب فقہاء امام طحاوی نے کہا ہے کہ بعض اہل مدینہ کے نزدیک مویچیں ترشوانا احفاد (بہت زیادہ ترشوانا) سے زیادہ پسندیدہ ہے، حسن بصری، محمد بن سیرین، عطاء بن ابی رباح اور امام مالک کا یہی مذہب ہے، امام مالک مویچیں منڈوانے کو مکروہ کہتے ہیں، اور جہور علماء، مکحول، محمد بن عجلان، نافع اور امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد یہ کہتے ہیں کہ مویچوں کا احفاء مستحب ہے اور وہ مویچیں ترشوانے سے افضل ہے، حضرت ابن عمر، حضرت ابو سعید خدری، حضرت زافع بن خدیج، حضرت سلمہ بن اکوع، حضرت جابر بن عبد اللہ وغیرہ رضی اللہ عنہم سے یہی مروی ہے، امام ابن ابی شیبہ نے یہ تمام اکھارا اسناد کے ساتھ روایت کیے ہیں اور مویچیں منڈانے کو امارت میں خارجیوں کی علامت قرار دیا ہے، حدیث میں ہے سیماء حبس یہاں پر سنت غیر مذکورہ لغوی معنی میں ہے اس کا مخصوص فقہی الصلاحی معنی مراد نہیں ہے کیونکہ اس کو مستحب بھی کہا گیا ہے۔

جلد سادس

التحلیق والتسبیح۔ "ان کی علامت موچیں منڈانا اور مونچوں کو جڑ سے صاف کرنا ہے۔ ۱۷  
علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں:

مونچیں منڈانا بدعت ہے اور ایک قول یہ ہے کہ سنت ہے۔ ۱۸

علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

ملتقی اور مجتبیٰ میں لکھا ہے کہ مونچیں منڈانا سنت ہے اور یہ قول امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کی طرف منسوب ہے اور مونچوں کو ترشوانا حتیٰ کہ وہ اوپر والے ہونٹ کے متوازی ہو جائیں بالاجماع سنت ہے۔ ۱۹  
میں کہتا ہوں کہ مونچیں منڈوانے کی امام ابو حنیفہ کی طرف نسبت صحیح نہیں ہے اور مونچیں منڈوانا سنت کس طرح ہو سکتا ہے جبکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منڈانے کو خارج جیوں کی علامت قرار دیا ہے!  
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی سعید الخدری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ینخرج ناس من قبل المشرق ینقرءون القرآن لایجاء ونا تراقیہم یمرقون من الدین کما یمرق السهم من الرمیۃ ثم لا یعودون فیہ حتی یعود السهم الی فوقہ قیل ما سیماہم قال سیماہم التحلیق اوقال التسبیح۔ ۲۰

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کچھ لوگ مشرق کی طرف سے ظاہر ہوں گے وہ قرآن پڑھیں گے اور قرآن ان کے گلے سے نیچے نہیں اترے گا وہ دین سے اس طرح نکل جائیں گے جس طرح تیرتھکار سے نکل جاتا ہے پھر دین کی طرف اس وقت تک واپس نہیں رہیں گے حتیٰ کہ تیرکمان کی طرف لوٹ آئے، آپ سے پوچھا گیا ان کی علامت کیا ہے آپ نے فرمایا بال منڈانا یا فرمایا بالوں کو جڑ سے اکھاڑنا۔

امام ابو داؤد، حضرت انس اور حضرت ابو سعید خدری سے روایت کرتے ہیں:

قالوا یا رسول اللہ ما سیماہم قال التحلیق۔ ۲۱  
اس حدیث کو امام ابن ماجہ اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔  
صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! ان کی علامت کیا ہے؟  
آپ نے فرمایا: بال منڈانا۔

- ۱۷۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد دینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲۲ ص ۴۴، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ
- ۱۸۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، درمنازل علی بامش الریح ج ۵ ص ۳۵۸، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ
- ۱۹۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۵۸، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ
- ۲۰۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۱۲۸، مطبوعہ نور محمدیہ المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ
- ۲۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۳۰۰، مطبوعہ مطبعہ مجتبیٰ پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ
- ۲۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۶، مطبوعہ نور محمدیہ کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۲۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۳ ص ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱،

## بَابُ تَحْرِيمِ تَصْوِيرِ صُورَةِ الْحَيَوَانِ

۵۳۹۷۔ حَدَّثَنَا سُؤْدَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ هَاشِمَةَ ابْنَتِهَا قَالَتْ وَاعَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي سَاعَةٍ يَأْتِيهِ فِيهَا فَجَاءَتْ يَتْلُوكَ السَّاعَةَ وَلَمْ يَأْتِهِ وَفِي يَدِهِ عَصَا فَأَلْقَاهَا مِنْ يَدِهِ وَقَالَ مَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَا رَسُولُهُ ثُمَّ انْتَفَتَ فَإِذَا جُرُوكُ كَلْبٍ تَحْتَ سَرِيرِهِ فَقَالَ يَا عَاشِمَةُ مَتَى دَخَلَ هَذَا الْكَلْبُ هَهُنَا فَقَالَتْ وَاللَّهِ مَا دَرَيْتُ فَأَمَرَ بِهِ فَأُخْرِجَ فَجَاءَ جَبْرِيلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاعِدْتَنِي فَجَلَسْتُ لَكَ فَلَمْ تَأْتِ فَقَالَ مَنَعَنِي الْكَلْبُ الَّذِي كَانَ فِي بَيْتِكَ إِنَّمَا لَأَنْدَ خُلُ بَيْتِكَ فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ۔

۵۳۹۸۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ أَخْبَرَنَا الْمُعْزُومِيُّ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ أَبِي حَازِمٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ أَنَّ جَبْرِيلَ وَعَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَأْتِيَهُ قَدْ ذَكَرَ الْحَدِيثَ وَلَمْ يَطُورْهُ كَطَوِيلِ ابْنِ أَبِي حَازِمٍ۔

۵۳۹۹۔ حَدَّثَنَا سُؤْدَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ وَهَيْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ ابْنِ السَّبَّاقِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ قَالَ أَخْبِرْتَنِي مَبْمُونَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْبَحَ يَوْمًا وَاجِمًا فَقَالَتْ مَبْمُونَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَدْ اسْتَكْرَيْتُ هَيْبَتَكَ مِنْذُ الْيَوْمِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ جَبْرِيلَ كَانَ وَعَدَنِي أَنْ يَلْقَانِي اللَّيْلَةَ فَلَمْ يَلْقَانِي أَمَرَ

## جاندار کی تصویر بنانے کی ممانعت

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جبریل علیہ السلام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک معین وقت میں ملاقات کا وعدہ کیا، وہ وقت آن پہنچا لیکن جبریل علیہ السلام نہیں آئے اس وقت آپ کے دست اقدس میں ایک عصا تھا آپ نے اس کو اپنے لمبے ہاتھ سے پھینک دیا، اور فرمایا اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول اپنے وعدہ کی مخالفت نہیں کرتے، پھر آپ نے (ادھر ادھر) دیکھا تو تخت کے نیچے ایک کتے کا پٹا دکھائی دیا، آپ نے پوچھا: اسے عائشہ یہ کتا یہاں کب آیا؟ حضرت عائشہ نے کہا بخدا! مجھے کوئی پتا نہیں! آپ نے اس کتے کو نکلنے کا حکم دیا سو اس کو نکال دیا گیا، پھر حضرت جبریل آئے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم نے مجھ سے ملاقات کا وعدہ کیا تھا، میں تمہارے انتظار میں بیٹھا رہا اور تم نہیں آئے، انھوں نے کہا آپ کے گھر میں جو کتا تھا اس نے مجھ کو داخل ہونے سے روک دیا، ہم اس گھر میں نہیں داخل ہوتے جس میں کتا یا تصویر ہو۔

امام مسلم نے ایک اور سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ جبرائیل علیہ السلام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آنے کا وعدہ کیا اور حدیث سابق کی طرح اس کو مفصل بیان نہیں کیا۔

حضرت مہموونہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کے وقت غمزدہ اُٹھے، حضرت مہموونہ نے کہا: یا رسول اللہ! آج میں آپ کو کچھ پریشان دیکھ رہی ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حضرت جبریل نے آج رات مجھ سے ملاقات کا وعدہ کیا تھا، لیکن وہ نہیں آئے! اور بخدا انھوں نے مجھ سے کبھی وعدہ خلافی نہیں پھر اس روز سارا دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح غمزدہ رہے، پھر آپ کے دل میں ایک کتے کے پٹے کا خیال آیا، جو ہمارے تخت کے

وَاللّٰهُ مَا اَخْلَقَنِيْ قَالَ فَظَلَّ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ یَوْمَ ذٰلِكَ عَلٰی ذٰلِكَ ثُمَّ وَقَعَ فِیْ نَفْسِهِ حِرُّ وَكَلْبٌ تَحْتَ فُسْطَاطٍ لَّنَا فَاَمَرَبِهِ فَاُخْرِجَ ثُمَّ اَخَذَ بَیْدَهُ مَاءً فَغَسَّغَ مَكَانَهُ فَلَمَّا اَمْسَى لَعْنَهُ جَبْرِیْلٌ فَقَالَ لَهُ قَدْ كُنْتَ وَعَدْتُ نَحْنُ اَنْ تَلْقَانِی الْبَارِحَةَ قَالَ اَجَلَ وَلَیْكَ لَا نَدُ بَحْلٌ بَیْنَا فِیْهِ كَلْبٌ وَلَا صَوْرَةٌ فَاَصْبَحَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ یَوْمَئِذٍ فَاَمَرَ بِقَتْلِ الْكِلَابِ حَتّٰی اِنَّهُ یَاْمُرُ بِقَتْلِ كَلْبِ الْحَاوِطِ الصَّغِیْرِ وَیَتْرُكُ الْكَلْبَ الْحَاوِطَ الْكَبِیْرَ۔

۵۴۰۰۔ حَدَّثَنَا یَحْیٰی بْنُ یَحْیٰی وَابُو بَكْرِ بْنُ اَبِی شَیْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَاسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِیْمَ قَالَ یَحْیٰی وَاسْحَقُ اُخْبَرْنَا وَقَالَ الْاُخْرَانِ حَدَّثَنَا سُفْیَانُ بْنُ عُیَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَیْدِ اللّٰهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ اَبِی طَلْحَةَ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَیْتًا فِیْهِ كَلْبٌ وَلَا صَوْرَةٌ۔

۵۴۰۱۔ حَدَّثَنَا یَحْیٰی ابُو طَاهِرٍ وَحَرَمَلَةُ بْنُ یَحْیٰی قَالَا اُخْبَرْنَا ابْنُ وَهْبٍ اُخْبَرَنِیْ یُوْسُفُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُبَیْدِ اللّٰهِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عُثْبَةَ اَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ یَقُوْلُ سَمِعْتُ اَبَا طَلْحَةَ یَقُوْلُ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ یَقُوْلُ لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَیْتًا فِیْهِ كَلْبٌ وَلَا صَوْرَةٌ۔

۵۴۰۲۔ وَحَدَّثَنَا لَا اِسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِیْمَ وَعَبْدُ بْنُ حَمِیْدٍ قَالَا اُخْبَرْنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ اُخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْاِسْنَادِ مِثْلَ حَدِیْثِ یُوْسُفَ وَذِکْرِہُ الْاُخْبَارِ فِی الْاِسْنَادِ۔

۵۴۰۳۔ حَدَّثَنَا قُسْتُبُتُ بْنُ سَعِیْدٍ حَدَّثَنَا لَیْثٌ عَنْ یُکَیْرَ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِیْدٍ عَنْ زَیْدِ بْنِ خَالِدٍ عَنْ اَبِی طَلْحَةَ صَاحِبِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی

نیچے تھا، آپ نے اس کو نکالنے کا حکم دیا، سو اس کو نکال دیا گیا پھر آپ نے پانی لے کر اس جگہ چھڑک دیا جہاں وہ کتا تھا جب شام ہوئی تو حضرت جبریل نے ملاقات کی، آپ نے ان سے کہا تم نے مجھ سے گذشتہ رات ملاقات کا وعدہ کیا تھا، انھوں نے کہا ہاں! لیکن ہم اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جہاں کتا یا تصویر ہو، پھر جب صبح ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتوں کو قتل کرنے کا حکم دیا، حتیٰ کہ آپ نے چھوٹے باغ کے کتے کو بھی قتل کرنے کا حکم دیا، اور بڑے باغ کے کتے کو چھوڑ دیا۔

حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتا یا تصویر ہو۔

حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتا یا تصویر ہو۔

حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتا یا تصویر ہو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس گھر میں تصویر ہو اس میں فرشتے داخل نہیں ہوتے، اگرچہ کتے ہیں یا نہ۔



اس کے بعد حضرت زید بن خالد بیمار ہو گئے، ہم ان کی عیادت کے لیے گئے تو (دیکھا) ان کے دروازے پر ایک پردہ تھا جس میں تصویر تھی، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت میمونہ کے پروردہ عبید اللہ خولانی سے کہا: کیا حضرت زید نے پہلے تصویر کے متعلق ہم کو یہی سنے اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان نہیں کی تھی؟ عبید اللہ نے کہا: کیا تم نے یہ نہیں سنا تھا کہ کپڑے پر بنی ہوئی (چھپی ہوئی) تصویریں اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔

بسر بن سعید کے ساتھ عبید اللہ خولانی تھے، اس وقت ان کو حضرت زید بن خالد جمہنی نے حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ سے روایت کر کے یہ حدیث بیان کی کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں تصویر ہو، بسر کہتے ہیں کہ پھر حضرت زید بن خالد بیمار ہو گئے، جس وقت ہم ان کی عیادت کے لیے گئے تو ان کے گھر پر ایک پردہ تھا جس میں تصویریں تھیں، میں نے عبید اللہ خولانی سے کہا: کیا حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے ہمیں تعادیر کے متعلق حدیث بیان نہیں کی تھی؟ عبید اللہ نے کہا: حضرت خالد نے کپڑے پر بنی ہوئی تصویروں کو مستثنیٰ کیا تھا، کیا تم نے یہ نہیں سنا تھا؟ میں نے کہا: نہیں! انھوں نے کہا: بلکہ انھوں نے اس استثنا کا ذکر کیا تھا۔

حضرت زید بن خالد جمہنی حضرت ابو طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتا ہو یا بچہ ہو، حضرت زید کہتے ہیں یہ حدیث سن کر میں حضرت عائشہ کے پاس گیا اور میں نے کہا کہ یہ (یعنی حضرت ابو طلحہ) یہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتا یا بچہ ہو (محسوس) ہوں، کیا آپ نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی ہے؟ حضرت عائشہ نے کہا:

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا تَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ قَالَ بُسْرُ بْنُ سَعِيدٍ أَشْتَكِي زَيْدًا بَعْدَ قَعْدِنَا هَ فَإِذَا عَلَى بَابِهِ سِتْرٌ فِيهِ صُورَةٌ هَ قَالَ فَقُلْتُ لِعَبِيدِ اللَّهِ الْخَوْلَانِيِّ رَبِّيبِ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمْ يُخْبِرْنَا زَيْدًا عَنْ الصُّورِ يَوْمَ الْأَوَّلِ فَقَالَ عَبِيدُ اللَّهِ أَلَمْ تَسْمَعْهُ حِينَ قَالَ لَا رَقْمًا فِي ثَوْبٍ

۵۴۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ وَهْبِ الْحَارِثِيِّ أَنَّ بَكْرَ بْنَ الْأَشَّجِ حَدَّثَنَا أَنَّ بُسْرَ بْنَ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَنَّ زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ حَدَّثَنَا وَمَعَ بُسْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْخَوْلَانِيِّ أَنَّ أَبَا طَلْحَةَ حَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ هَ قَالَ بُسْرُ بْنُ سَعِيدٍ قَرَضَ زَيْدُ بْنُ خَالِدٍ قَعْدِنَا هَ فَإِذَا نَحْنُ فِي بَيْتِهِ سِتْرٌ فِيهِ تَصَاوِيرٌ فَقُلْتُ لِعَبِيدِ اللَّهِ الْخَوْلَانِيِّ أَلَمْ يُخْبِرْنَا فِي النَّصَاوِيرِ قَالَ إِنَّهُ قَالَ إِلَّا رَقْمًا فِي ثَوْبٍ أَلَمْ تَسْمَعْهُ قُلْتُ لَا قَالَ بَلَى قَدْ ذَكَرْتُ ذَلِكَ

۵۴۵۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ أَبِي الْحَبَابِ مَوْلَى بَنِي النَّجَّارِ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ هَ أَنَّ نَصَابِرَ قِي قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا تَمَاتِيلٌ قَالَ فَانْتَبَيْتُ عَائِشَةَ فَقُلْتُ إِنَّ هَذَا يُخْبِرُنِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا تَمَاتِيلٌ



فَهَلْ سَمِعْتِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
ذَكَرَ ذَلِكَ فَقَالَتْ لَا وَلَكِنْ سَأَحْدُ ثَكْوَمًا  
رَأَيْتُهُ فَعَلَّ رَأَيْتُهُ خَرَجَ فِي غَزَاةٍ فَأَخَذَتْ  
نَمَطًا فَسَتَرَتْهُ عَلَى الْبَابِ فَلَمَّا قَدِرَ فَخَدَايَ  
النَّمَطَ عَرَفْتُ الْكَرَاهِيَةَ فِي وَجْهِهِ فَجَذَبْتُ  
حَتَّى هَتَكْتُ أَوْ قَطَعْتُ وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ لَحَرِيَّا مُرَوَّنَا  
أَنْ تَكْسُوا الْحِجَارَةَ وَالطَّيْنِ قَالَتْ فَقَطَعْنَا مِنْهُ  
وَسَادَتَيْنِ وَخَشَوْنَهُمَا لِيَغَافِلَمُ يَعْبُ ذَلِكَ  
عَلَيَّ.

۵۴۰۶ - حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ  
بْنُ أَبِي هَيْمٍ عَنْ دَاوُدَ عَنْ عَزْرَةَ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ  
عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ عَائِشَةَ  
قَالَتْ كَانَ لَنَا سِتْرٌ فِيهِ تِمْنَالٌ طَائِرٌ وَكَانَ  
اللَّهُ إِذَا دَخَلَ اسْتَقْبَلَهُ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَوْلِي هَذَا فَإِنِّي كَلَّمَا  
دَخَلْتُ فَرَأَيْتُهُ ذَكَرْتُ الدُّنْيَا قَالَتْ وَكَانَتْ لَنَا  
قُطِيفَةٌ بِهَا نَقُولُ عَلَيْهَا حَرِيرٌ فَكُنَّا نَلْبِسُهَا -  
۵۴۰۷ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ  
أَبِي عَدِيٍّ وَعَبْدُ الْأَعْلَى بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى  
وَمَا دَفِئَ يُرِيدُ عَبْدُ الْأَعْلَى فَلَمَّا مَرْنَا رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْطَعُهُ -

۵۴۰۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ  
كَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ  
عَائِشَةَ قَالَتْ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مِنْ سَفَرٍ وَقَدْ سَتَرْتُ عَلَى بَابِي دُرُوكًا فَيُرِ الْخَيْلُ  
ذَوَاتُ الْأَجْنَحَةِ فَأَمَدَنِي هَتْرَعَتُهُ -

۵۴۰۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ  
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ -

نہیں لیکن میں تم سے اپنا چشم دید واقعہ بیان کرتی ہوں، میں نے  
دیکھا کہ آپ کسی جہاد میں تشریف لے گئے، میں نے ایک بات  
پر وہ لے کر دروازہ پر لٹکا دیا، جب آپ آئے اور آپ نے  
وہ پردہ دیکھا تو مجھے محسوس ہوا کہ آپ کے چہرے پر ناپسندیدگی  
کے آثار ہیں آپ نے اس پردہ کو کھینچ کر پھاڑ دیا یا کاٹ دیا،  
اور آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ہمیں حکم نہیں دیا کہ ہم پتھروں  
اور مٹی کو کپڑے پہنائیں، حضرت عائشہ نے کہا ہم نے اس  
کپڑے کو کاٹ کر دو تکیے بنالیے اور ان میں کھجوروں  
کی چھال بھردی، آپ نے اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہمارے پاس  
ایک پردہ تھا جس میں پرندوں کی تصویریں تھیں، جب کوئی شخص  
اندر آتا تو اس کے سامنے یہ تصویریں ہوتیں، مجھ سے رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اس پردہ کو ہٹا دو، کیونکہ میں جب  
بھی داخل ہوتا ہوں تو اس پردہ کو دیکھتا ہوں اور دنیا کو  
یا دکر رہا ہوں، حضرت عائشہ نے کہا ہمارے پاس ایک چادر  
تھی ہم کہتے تھے کہ اس کے نقوش ریشمی ہیں، ہم اس چادر کو پہنتے  
تھے۔

یہ حدیث ایک اور سند سے مروی ہے، اس میں یہ  
مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اس چادر کو  
کاٹنے کا حکم نہیں دیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم ایک سفر سے واپس آئے، میں نے دروازے پر  
ایک ریشمی پردہ لٹکایا ہوا تھا جس پر پروں والے گھوڑوں کی  
تصویریں تھیں، آپ نے اس کو اتارنے کا حکم دیا سو میں نے اس  
کو اتار دیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کی ہیں۔

۵۴۱۰ - حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مُرَاجٍ حَدَّثَنَا  
إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ الْقَاسِمِ ابْنِ  
مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا مُتَسَرِّةٌ بِقِرَامٍ فِيهِ  
صُورَةٌ فَتَلَوْنَ وَجْهَهُ ثُمَّ تَنَاوَلَ السِّتْرَ فَهَتَكَ  
ثُمَّ قَالَ إِنَّ مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
الَّذِينَ يُشَبِّهُونَ بِخَلْقِ اللَّهِ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میرے پاس  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے دریں حالیکہ میں نے  
ایک تصویروں والا پردہ لٹکایا ہوا تھا، آپ کے چہرے کا رنگ  
متغیر ہو گیا، پھر آپ نے اس پردہ کو پھاڑ دیا، پھر فرمایا قیامت  
کے دن سب سے زیادہ عذاب ان لوگوں کو ہو گا جو اللہ تعالیٰ  
کے پیدا کرنے کی مشابہت کرتے ہیں۔

۵۴۱۱ - وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنِ  
الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ حَدَّثَتْهُ أَنَّ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا بِمِثْلِ حَدِيثِ  
إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ ثُمَّ أَهْوَى إِلَى الْقِرَامِ فَهَتَكَ بِبِيْدِهِ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان کے پاس  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اس کے بعد مثل  
سابق ہے، البتہ اس میں یہ ہے کہ پھر آپ جھکے اور آپ نے  
اپنے ہاتھ سے اس پردہ کو پھاڑ دیا۔

۵۴۱۲ - حَدَّثَنَا لَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابُو بَكْرِ بْنُ أَبِي  
نُصَيْبَةَ وَنُزَيْدُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ  
وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ  
قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ  
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِهِمَا إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا  
لَمْ يَدُكِّرْ مِنْ -

امام مسلم نے دو سندیں ذکر کی ہیں، اس حدیث میں ان اشہ  
الناس عذاباً ہے ”من“ نہیں ہے۔

۵۴۱۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ  
بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ (وَاللَّفْظُ لِيَزْهِيَ)  
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ  
الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ سَمِعَ عَائِشَةَ تَقُولُ دَخَلَ عَلَيَّ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ سَتَرْتُ  
سَهْوَةً لِي بِقِرَامٍ فِيهِ تَمَاثِيلٌ فَلَمَّا رَأَاهُ هَتَكَ وَ  
تَلَوْنَ وَجْهَهُ وَقَالَ يَا عَائِشَةُ أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا  
عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُصَا هُوتَ بِخَلْقِ  
اللَّهِ قَالَتْ عَائِشَةُ فَقَطَعْنَا لَهُ وَجَعَلْنَا مِثْلَهُ  
وَسَادَةً أَوْ سَادَ عَيْنٍ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے دریں حالیکہ میں نے  
اپنے طاق پر ایک تصویر والا پردہ لٹکایا ہوا تھا، جب آپ  
نے اس پردہ کو دیکھا تو اس کو پھاڑ ڈالا، آپ کے چہرہ کا رنگ  
متغیر ہو گیا اور آپ نے فرمایا اسے عائشہ! قیامت کے دن  
اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ عذاب کے مستحق وہ لوگ  
ہوں گے، جو اللہ تعالیٰ کے پیدا کرنے کی مشابہت کریں گے،  
حضرت عائشہ فرماتی ہیں ہم نے اس پردہ کو کاٹ دیا اور اس  
کے ایک یا دو تکیے بنا دیئے۔

۵۴۱۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان کے پاس

ایک تصویروں والا کپڑا تھا جو طاق پر لٹکا ہوا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس طرف نماز پڑھتے تھے، آپ نے فرمایا اس کو ایک طرف کر دو، میں نے اس کے تنکے بنالئے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں ذکر کی ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے، در آن حالیکہ میں نے ایک تصویروں والا پردہ لٹکایا ہوا تھا، آپ نے اس کو ہٹا دیا اور میں نے اس کے دو تنکے بنالئے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انھوں نے ایک تصویر والا پردہ لٹکایا ہوا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو انھوں نے اس پردہ کو اتار دیا، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے اس کے دو تنکے بنالئے، (جب راوی نے یہ حدیث بیان کی تو) ایک شخص نے اس مجلس میں کہا جس کا نام ربیعہ بن عطاء تھا کیا تم نے ابو محمد سے یہ سنایا ہے کہ حضرت عائشہ کبھی تھیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان نیکیوں پر آرام کرتے تھے ابن قاسم نے کہا نہیں! لیکن میں نے قاسم بن محمد سے یہ سنا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انھوں نے ایک تصویروں والا تنکے پر پردا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس گدے کو دیکھا تو آپ دروازہ پر کھڑے رہے اور اندر داخل نہیں ہوئے، اور میں نے آپ کے چہرے پر

مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ قَالَ سَمِعْتُ الْقَاسِمَ يُحَدِّثُ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَ لَهَا ثَوْبٌ فِيهِ تَصَاوِيرٌ مَمْدُودَةٌ إِلَى سَهْوَةٍ فَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي إِلَيْهِ فَقَالَ أَخْبِرِي عَنِّي قَالَتْ فَاخْرَجْتُهُ فَبَجَعَلْتُهُ وَمَسَاحِدًا ۝ ۵۴۱۵ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَائِشَةَ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ جَمِيعًا عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۵۴۱۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ سَتَرْتُ نَمَطًا فِيهِ تَصَاوِيرٌ فَفَتَحَهَا فَأَتَّعَدْتُ مِنْهُ وَسَادَتَيْنِ -

۵۴۱۷ - وَحَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ يَكْبَرًا حَدَّثَنَا أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَاهَا فَصَبَّتْ سِرًّا فِيهِ تَصَاوِيرٌ فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَرَعَهُ قَالَتْ فَقَطَعْتُهُ وَسَادَتَيْنِ فَقَالَ رَجُلٌ فِي الْمَجْلِسِ حِينَئِذٍ يُقَالُ لَهُ رَابِعَةُ بْنُ عَطَاءٍ مَوْلَى بَنِي دُهْلَةَ أَفَمَا سَمِعْتَ أَبَا مُحَمَّدٍ يُدْكَرُ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرْتَفَقُ عَلَيْهِمَا قَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ لَا قَالَ لَكِنِّي قَدْ سَمِعْتُهُ يُرِيدُ الْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ -

۵۴۱۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا اشْتَرَتْ شُرُفَةً فِيهَا تَصَاوِيرٌ فَكُنَّا رَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ عَلَى الْبَابِ

فَلَمْ يَدْخُلْ فَعَرَفَتْ أَوْ فَعَرَفَتْ فِي وَجْهِهِ الْكَرَاهِيَةُ  
فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتُوبُ إِلَى اللَّهِ وَالْإِسْلَامِ  
فَمَاذَا أَذْنَبْتُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ مَا بَالُ هَذِهِ الشُّرُوقِ فَقَالَتْ اشْتَرَيْتُهَا  
لَكَ تَقْعُدُ عَلَيْهَا وَتَوَسَّدُهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَضْحَابَ هَذِهِ الصُّوَرِ  
يَعَذَّبُونَ وَيُقَالُ لَهُمْ أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ ثُمَّ  
قَالَ إِنَّ الْبَيْتَ الَّذِي فِيهِ الصُّورُ لَا تَدْخُلُهُ  
الْمَلَائِكَةُ

۵۴۱۹- وَحَدَّثَنَا لَا قُتَيْبَةُ وَابْنُ رُمَيْحٍ عَنِ  
الْبَيْهَقِيِّ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعْدٍ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ  
أَخْبَرَنَا الثَّقَفِيُّ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ  
بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي عَنْ أَيُّوبَ ح  
وَحَدَّثَنَا هُرَيْرٌ وَابْنُ سَعِيدٍ الْأَدَلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ  
أَخْبَرَنِي أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ  
إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ الْخَزَائِمِيُّ أَخْبَرَنَا  
عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَرْخَى الْمَاجِشُونِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
ابْنِ عَمْرِو بْنِ كَلْبٍ عَنْ تَافِعٍ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ  
بِعَثَا الْحَدِيثِ وَبَعْضُهُمْ أَكْثَرُ حَدِيثًا لَمْ يَنْبَغِ  
فَرَأَى فِي حَدِيثِ ابْنِ أَرْخَى الْمَاجِشُونِ قَالَتْ فَأَخَذْتُهَا  
فَجَعَلْتُهِ مِرْقَعَتَيْنِ فَكَانَ يَرْتَفِقُ بِهِمَا فِي  
الْبَيْتِ

۵۴۲۰- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى  
(وَهُوَ الْقَطَّانُ) جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ح وَحَدَّثَنَا  
ابْنُ نُمَيْرٍ (وَالْقَطَّانُ) حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا  
عَبْدُ اللَّهِ عَنِ تَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عَمْرِو بْنِ أَحْبَرَةَ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الَّذِينَ  
يَصْنَعُونَ الصُّوَرِ يَعَذَّبُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُقَالُ

ما پسندیدگی کے آثار محسوس کیے، حضرت عائشہ نے کہا یا رسول  
اللہ! میں اللہ اور اس کے رسول سے توبہ کرتی ہوں، میں نے  
کیا گناہ کیا ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ گناہ  
کیسا ہے؟ حضرت عائشہ نے کہا میں نے اس کو آپ کے لیے  
خریدا ہے تاکہ آپ اس پر بیٹھیں اور ٹیک لگائیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا ان تصویروں کے بنانے والوں کو قیامت کے دن  
عذاب دیا جائے گا، اور ان سے کہا جائے گا کہ جن چیزوں کو  
تم نے بنایا تھا اب ان کو زندہ کرو، پھر فرمایا جس گھر میں تصویریں  
ہوں ان میں فرشتے داخل نہیں ہوتے۔

امام مسلم نے پانچ مختلف سندوں کے ساتھ اس روایت  
کو ذکر کیا ہے ایک روایت میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت عائشہ فرماتی  
ہیں میں نے ان کے دو تکیے بنائے جن پر آپ گھر میں آرام  
فرماتے تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو لوگ ان تصویروں کو بناتے ہیں  
ان کو قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا ان سے کہا جائیگا  
جن کو تم نے بنایا تھا ان کو اب زندہ کرو۔

لَهُمْ أَحْيَا مَا خَلَقْتُمْ۔

۵۲۲۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ وَأَبُو كَامِلٍ قَالَا  
 حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ زُهَيْرٍ عَنْ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
 إِسْمَاعِيلُ يَعْنِي ابْنَ عُكَيْشٍ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ أَبِي  
 عَمْرٍَا حَدَّثَنَا الثَّقَفِيُّ عَنْ كُلْثُمٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ تَافِعٍ  
 عَنِ ابْنِ عَمْرٍَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 بِمِثْلِ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عَمْرٍَا  
 عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 اس حدیث کی مثل روایت کی ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن  
 سب سے زیادہ عذاب تصویر بنانے والوں کو ہوگا۔

۵۲۲۲۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
 جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْأَنْصَرِيِّ  
 حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي الصُّغَيْرِ عَنْ  
 مَسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ  
 الْمُصَوِّرُونَ وَلَمْ يَذْكُرْ إِلَّا شَجَرًا۔

ابو معاویہ سے روایت ہے کہ قیامت کے دن سب  
 سے زیادہ عذاب تصویر بنانے والوں کو ہوگا۔

۵۲۲۳۔ وَحَدَّثَنَا هُشَيْبُ بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ  
 بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ كُلُّهُمْ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ  
 عَنْ وَحْدَةَ بْنِ أَبِي عَمْرٍَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ كِلَاهُمَا  
 عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي رِوَايَةِ يَحْيَى وَ  
 أَبِي كُرَيْبٍ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ أَنَّ مِنْ أَشَدِّ أَهْلِ النَّارِ  
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابًا الْمُصَوِّرُونَ وَحَدَّثَنَا سُفْيَانُ  
 كِلَاهُمَا بِمِثْلِ حَدِيثِ وَكَيْعٍ۔

مسلم بن صبیح بیان کرتے ہیں کہ میں مسروق کے ساتھ  
 ایک مکان میں تھا جس میں مریم کی مورتیں (مجسمے) تھیں مسروق نے  
 کہا یہ کسریٰ کی مورتیں (مجسمے) ہیں، میں نے کہا نہیں یہ مریم کی  
 مورتیں (مجسمے) ہیں، مسروق نے کہا میں نے حضرت عبداللہ  
 بن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم یہ فرماتے تھے کہ قیامت کے دن سب سے زیادہ  
 عذاب تصویر بنانے والوں کو ہوگا۔

۵۲۲۴۔ وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَبِيُّ  
 حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ الصَّامِدِ حَدَّثَنَا مُصَوِّرًا  
 عَنْ مُسَيْمِ بْنِ صَبِيحٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ مَسْرُوقٍ فِي  
 بَيْتٍ فِيهِ تَمَاثِيلُ مَرْيَمَ فَقَالَ مَسْرُوقٌ هَذَا  
 تَمَاثِيلُ كَسْرَى فَقُلْتُ لَاهَذَا كَمَا ثِيلُ مَرْيَمَ فَقَالَ  
 مَسْرُوقٌ أَمَا إِنِّي سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ  
 يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْمُصَوِّرُونَ۔



۵۴۲۵۔ (قَالَ مُسْلِمٌ) قَرَأْتُ عَلَى نَصْرِ بْنِ عَلِيٍّ  
الْجَهَنَّمِيِّ عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى بْنِ عَبْدِ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا  
يَحْيَى بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ  
قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ إِنِّي رَجُلٌ  
أَصَوَّرْتُ هَذِهِ الصُّورَ فَأَفْتِنِي فِيهَا فَقَالَ لَهُ  
أَذُنٌ مِثِّي قَدْ نَامَتْهُ ثُمَّ قَالَ أَذُنٌ مِثِّي قَدْ نَا  
حَتَّى وَصَنَ يَدَاهُ عَلَى رَأْسِهِ قَالَ أُنَبِّئُكَ بِمَا  
سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
كُلُّ مَصُورٍ فِي النَّارِ يَجْعَلُ لَهُ بِكُلِّ صُورَةٍ صَوَّرَهَا  
نَفْسًا فَتَعَذِّبُهُ فِي جَهَنَّمَ وَقَالَ إِنْ كُنْتُ لَا يَدَّ  
فَاعِلًا فَاصْنَعِ الشَّجَرَةَ وَمَا لَا نَفْسَ لَهُ فَاغْتَرِبْ بِهِ  
نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ

۵۴۲۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ عَنِ  
النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ  
ابْنِ عَبَّاسٍ فَجَعَلَ يُفْتِنِي وَلَا يَقُولُ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى سَأَلَهُ رَجُلٌ فَقَالَ  
إِنِّي رَجُلٌ أَصَوَّرْتُ هَذِهِ الصُّورَ فَقَالَ لَهُ ابْنُ  
عَبَّاسٍ أَدْنُهُ قَدْ نَا الرَّجُلُ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ  
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
مَنْ صَوَّرَ صُورَةً فِي الدُّنْيَا كَلَّفَ أَنْ يَنْفَعَهَا فِيهَا  
الرُّوحَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَيْسَ بِهَا فِخْرٌ

۵۴۲۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ الْأَنْصَارِيُّ وَحَمَّادُ  
بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا  
أَبُو عَرُوبَةَ عَنْ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا أَتَى  
ابْنَ عَبَّاسٍ فَقَدْ كَرَعَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ

سَلَّمَ بِمِثْلِهِ ۵۴۲۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَمَّادُ

سعید بن ابی الحسن بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس  
رضی اللہ عنہما کے پاس ایک شخص آیا اس نے کہا میں تصویریں  
بناتا ہوں، آپ ان کے متعلق مجھے فتویٰ دیں، حضرت ابن عباس  
نے کہا میرے قریب آؤ، وہ قریب ہوا، پھر فرمایا میرے  
قریب آؤ، وہ (مزید) قریب آیا، آپ نے اس کے سر پر  
لامتھ رکھ کر فرمایا: میں تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک  
حدیث سناتا ہوں جس کو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے سنا ہے، آپ فرماتے تھے ہر تصویر بنانے والا جہنم میں  
ہے، اور اس کی بنائی ہوئی ہر تصویر کے بدلہ میں ایک جاندار  
بنوایا جائے گا جو اس کو جہنم میں عذاب دے گا، حضرت ابن  
عباس نے فرمایا اگر تم نے ضرور تصویر بنائی ہے تو درختوں  
کی اور بے جان چیزوں کی تصویر بناؤ، نصر بن علی نے اس  
حدیث کو مقرر رکھا۔

نضر بن انس بن مالک کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عباس  
رضی اللہ عنہما کے پاس بیٹھا ہوا تھا، آپ فتویٰ دیتے تھے  
اور یہ نہیں کہتے تھے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا ہے، حتیٰ کہ ایک شخص نے سوال کیا کہ میں یہ تصویریں  
بناتا ہوں، حضرت ابن عباس نے اس سے کہا قریب آؤ  
وہ شخص قریب آیا، حضرت ابن عباس نے کہا میں نے رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے جس شخص نے دنیا  
میں کوئی تصویر بنائی اس کو اس بات کا مکلف کیا جائے گا  
کہ وہ اس میں قیامت کے دن روح بھونکے اور وہ اس میں  
روح نہیں بھونک سکے گا۔

نضر بن انس کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس کے پاس  
ایک شخص آیا اور انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی  
مثل روایت کی۔

ابوزرعرہ کہتے ہیں کہ میں حضرت ابوہریرہ کے ساتھ

جلوس

بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ تَمِيمٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَالْفَا ظِلَهُمْ  
مُتَقَارِبَةً قَالُوا أَحَدَانَا ابْنُ فَضِيلٍ عَنْ عُمَارَةَ  
عَنْ أَبِي ذُرْعَةَ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي دَارِ  
مَرْوَانَ فَدَاىِ فِيهَا تَصَاوِيرُ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ عَزَّ  
وَجَلَّ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ خَلْقًا  
كَخَلْقِي فَلْيَخْلُقُوا ذَرَّةً أَوْ لِيَخْلُقُوا حَبَّةً أَوْ  
لِيَخْلُقُوا شَعِيرَةً -

مروان کے گھر گیا انھوں نے اس گھر میں تصویریں دیکھیں تو کہا  
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے  
کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے: اس شخص سے زیادہ کون ظالم ہوگا  
جو میرے پیدا کرنے کی مثل مخلوق بناتے ہیں، اچھا وہ  
ایک ذرہ، ایک دانہ یا ایک جوہی پیدا کر کے دکھائیں

۵۲۲۹ - وَحَدَّثَنِيهِ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
جَرِيرٌ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي ذُرْعَةَ قَالَ دَخَلْتُ  
أَنَا وَأَبُو هُرَيْرَةَ دَارَ ثُبَيْلِ بْنِ الْكَدَيْبِ لِسَعِيدِ  
أَوْ لِمَرْوَانَ قَالَ فَدَاىِ مَصُورًا يُصَوِّرُ فِي الدَّارِ  
فَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَمْثِلُهُ وَلَمْ يَذْكُرْ أَوْ لِيَخْلُقُوا شَعِيرَةً -

ابو زرعہ کہتے ہیں کہ میں اور حضرت ابو ہریرہ مدینہ میں  
ایک گھر میں گئے جو سعید یا مروان کے لیے بنایا جا رہا تھا،  
وہاں انھوں نے ایک مصوّر کو گھر میں تصویریں بناتے ہوئے دیکھا  
انھوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:  
اور مثل سابق حدیث ذکر کی۔ اس حدیث میں یہ نہیں ہے کہ  
وہ جو کا دانہ پیدا کریں۔

۵۲۳۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ عَنْ سَهْلٍ  
عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْخُلُ الْمَلَا ئِكَةُ  
بَيْتًا فِيهِ تَمَاثِيلٌ أَوْ تَصَاوِيرُ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: فرشتے اس گھر میں  
داخل نہیں ہوتے جس میں مور تھیں (مجسمے) یا تصاویر ہوں۔

تصویر یا کتے کی وجہ سے کن فرشتوں کا داخلہ ممنوع ہے!

اس باب کی حدیث نمبر ۵۲۸۲ میں ہے حضرت

جبرائیل علیہ السلام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے کہا: ہم اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتا یا تصویر ہو۔ علامہ بدر الدین عینی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:  
ہر ملاہر اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس گھر میں کتا یا تصویر ہو اس میں کوئی فرشتہ داخل نہیں ہوتا، لیکن اس  
عموم سے کرانا کا تہین مستثنیٰ ہیں کیونکہ وہ انسان سے کسی حال میں الگ نہیں ہوتے، علامہ ابن وضاح، علامہ خطابی اور علامہ  
داؤدی اور دوسرے علماء نے اسی پر اعتماد کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ اس حدیث میں ملائکہ سے مراد وحی لانے والے ملائکہ  
ہیں مثلاً جبرائیل اور اسرافیل اور کسرا کا تہین وہ بیت الخلاء اور جماع کے علاوہ انسان سے کسی وقت جدا نہیں ہوتے،  
جیسا کہ ایک حدیث میں ہے اگرچہ اس کی سند ضعیف ہے، ایک قول یہ ہے کہ ملائکہ سے رحمت اور استغفار کے ملائکہ  
مراد ہیں اور بیت سے مراد وہ جگہ ہے جہاں کوئی شخص کوست پذیر ہو نہ خواہ وہ بیت ہو یا خیمہ، بعض علماء نے کہا  
کتے سے بھی عموم مراد ہے، یعنی کسی قسم کا بھی کتا ہو فرشتے نہیں آتے، علامہ قرطبی اور علامہ نورانی کا اسی طرح بیان ہے

اور علامہ خطابی نے یہ کہا ہے اس سے وہ کتے مستثنیٰ ہیں جن کو رکھنے کی اجازت ہے مثلاً شکار کا کتا اور کھیت اور مویشیوں کی حفاظت کا کتا۔

کتے کے سبب سے فرشتے کیوں داخل نہیں ہوتے؟ بعض علماء نے کہا اس کی وجہ یہ ہے کہ کتا نجس العین ہے، بعض علماء نے کہا اس کا سبب یہ ہے کہ کتا شیاطین میں سے ہے، بعض علماء نے کہا اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ اکثر نجاست کھاتا ہے، لیکن ان میں سے کوئی وجہ بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ خنزیر کے نجس ہونے کے متعلق قرآن مجید میں تصریح ہے اور بعض دیگر حیوانات بھی نجس ہیں لیکن کتے کے علاوہ اور کسی کی وجہ سے فرشتے داخل ہونے سے نہیں روکتے۔

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ جس تصویر کی وجہ سے فرشتے گھر میں داخل نہیں ہوتے اس سے مراد جاندار کا وہ تصویر ہے جس کا سر نہ کاٹا گیا ہو، یا وہ تصاویر ذلت کے ساتھ زمین پر پڑی ہوئی نہ ہوں۔ لے

کپڑے پر بنی ہوئی تصویر کے استثناء کی تحقیق | حدیث نمبر ۶۴۰۳ میں ہے: عبید اللہ نے کہا کیا تم نے نہیں سنا کہ کپڑے پر بنی ہوئی (رچھپی ہوئی) تصاویر اس حکم (ممانعت) سے مستثنیٰ

ہیں، اس حدیث کی شرح میں حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

علامہ نووی نے کہا کہ بعض متقدمین کا مسلک یہ ہے جو تصویر مجسم ہو وہ ممنوع ہے اور جو تصویر غیر مجسم ہو وہ ممنوع نہیں ہے، لہذا غیر مجسم تصویر کو بنانا مطلقاً جائز ہے، یہ مذہب باطل ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پردہ پر بنی ہوئی جن تصاویر کا انکار کیا تھا وہ بلاشبہ غیر مجسم تھیں، اس کے باوجود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پردہ کو اتارنے کا حکم دیا اور حافظ عسقلانی کہتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ اس مذہب کو علامہ ابن عربی نے سند صحیح کے ساتھ قاسم بن محمد سے نقل کیا ہے، اس نقل کی عبارت یہ ہے: ابن عون بیان کرتے ہیں کہ میں مکہ کے بالائی حصہ میں قاسم بن محمد کے گھر داخل ہوا میں نے دیکھا ان کی مسہری (پرنسپل) کے پردوں پر قدس (ایک پانی کا جانور ہے جس کا رنگ سرخ اور دم چوڑی ہوتی ہے اور اس سے پوستیں بنائی جاتی ہے) اور عفاء (ایک فرمئی پرندہ) کی تصویریں بنی ہوئی تھیں، اس لیے علامہ نووی کا اس مذہب کو غلطی الاطلاق باطل کہنا صحیح نہیں ہے، کیونکہ ہو سکتا ہے انھوں نے اس حدیث کے عموم سے استدلال کیا ہو جس میں ہے کپڑے پر بنی ہوئی تصاویر ممانعت سے مستثنیٰ ہیں، کیونکہ اس حدیث میں عموم ہے خواہ تصویروں والا کپڑا لٹکایا ہو یا پچھایا ہو، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حضرت عائشہ پر انکار کیا تھا ہر سکتا ہے اس کی وجہ یہ ہو کہ اس کپڑے پر تصویریں بھی تھیں اور اس نے دیوار کو ڈھانپ لیا تھا اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کپڑے کو کھینچ کر اتارا اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ہمیں مٹی اور پتھروں کو کپڑا پہنانے کا حکم نہیں دیا، یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ تصویروں والے کپڑے سے دیوار کو مستور کرنا منع ہے، لہذا جو تصویروں والا کپڑا زمین پر پچھایا گیا ہو یا جس کپڑے سے دیوار کو ڈھانپا نہ گیا ہو وہ اس حکم میں نہیں ہے، اور قاسم بن محمد فقہاء مدینہ میں سے تھے اور اپنے زمانے میں سب سے افضل تھے اور انھوں نے ہی تصویروں والے کپڑے کے متعلق بنائے کی حدیث روایت کی ہے، سو اگر انھوں نے تصویروں والے پردے کو مسہری پر لٹکانے کا جواز استنباط نہ کیا ہوتا تو وہ اس پردہ کو مسہری پر نہ لٹکاتے، البتہ احادیث کو جمع کرنے کے لیے یہ کہا جائے گا کہ یہ مذہب مرجوح

ہے، رخصت صرف اس صورت میں ہے جب اس کپڑے کو بچھایا جائے نہ کہ لٹکایا جائے۔ ۱۷  
خلاصہ یہ ہے کہ علامہ نووی نے غیر مجسم تصاویر کے جواز کو باطل مذہب قرار دیا ہے اور علامہ عسقلانی نے اس کو مرجوح مذہب  
نکھایا ہے، کپڑے پر مرقوم تصاویر کے جواز کی بحث میں علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:  
شارع علیہ السلام نے ابتداءً ہر قسم کی تصاویر سے منع کر دیا تھا خواہ وہ کپڑے پر مرقوم ہوں اس کی وجہ یہ تھی کہ لوگوں نے  
تصویروں کی عبادت کو تازہ تازہ ترک کیا تھا، اس لیے آپ نے ہر قسم کی تصاویر سے منع فرما دیا، پھر جب لوگوں کے دلوں میں  
یہ ممانعت راسخ ہو گئی تو آپ نے کپڑے پر بنی ہوئی تصویروں کو کپڑا تیار کرنے کی ضرورت سے مباح کر دیا، اور تصویروں کو  
اس کپڑے کو مباح کر دیا جس کو بچھایا جائے تاکہ جاہل شخص ان تصویروں کی تعظیم کا اعتقاد نہ کرے اور جن باتصویر کپڑوں کو  
بچھایا نہ جائے ان میں ممانعت کا حکم باقی نہ رہا۔ ۱۸

**مصوروں کو سب سے زیادہ عذاب دینے کی تحقیق** | حدیث نمبر ۵۳۱ میں ہے کہ تصویر بنانے والے کو سب سے زیادہ  
عذاب ہوگا، اس پر یہ سوال ہوتا ہے کہ قرآن مجید میں ہے ادخلوا  
آل فرعون اشد العذاب "آل فرعون کو سب سے زیادہ عذاب میں داخل کرو" اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے  
کہ تصویر بنانے والے کو آل فرعون سے بھی زیادہ عذاب ہوگا۔ اور یہ قرآن مجید کے خلاف ہے، علامہ بدر الدین عینی اس کے  
جواب میں لکھتے ہیں:

علامہ طبری نے اس کے جواب میں یہ کہا ہے کہ یہاں مصور سے وہ مصور مراد ہے جو ایسی تصویر یا بت بنائے جس کی  
عبادت کی جائے اور عبادت کے لیے تصویر بنانے والا کافر ہے سو ہو سکتا ہے اس کو بھی آل فرعون کی طرح سب سے زیادہ  
عذاب دیا جائے، اور جس شخص کا تصویر بنانے سے یہ مقصد نہ ہو وہ فقط گناہ ہوگا، اور علامہ قرطبی نے یہ کہا ہے کہ جو لوگ  
الہیت کے مدعی ہیں ان میں سب سے زیادہ عذاب آل فرعون کو ہوگا، اور جو لوگ تصویر بناتے ہیں ان میں سب سے  
زیادہ عذاب ان لوگوں کو ہوگا جو غیر اللہ کی عبادت کے لیے تصویر بنائیں اور ایک قول یہ ہے کہ اگر تصویر بنانے والا عبادت  
کے لیے تصویر بنائے تو پھر اس کو زیادہ شدید عذاب دینا اور آل فرعون کے ساتھ لاحق کرنا بالکل واضح ہے اور اگر اس کا یہ قصد  
نہیں ہے بلکہ صرف معصیت کی وجہ سے تصویر بناتا ہے تو اس کو دوسرے معصیت کرنے والوں سے زیادہ گناہ ہوگا۔ ۱۹

**تصویر کے متعلق فقہاء شافعیہ اور مالکیہ کا منظر یہ** | علامہ یحییٰ بن شریک نووی لکھتے ہیں:  
ہمارے فقہاء اور دیگر مذاہب کے فقہاء نے یہ کہا ہے کہ  
جاندار کی تصویر بنانا حرام ہے اور یہ گناہ کبیرہ ہے اور احادیث میں اس پر بہت سخت وعید لگائی ہے، عام ازیب کہ تصویر  
کو عزت کے ساتھ رکھنے کے لیے بنایا جائے یا اس کو بے قدری اور ذلت کے ساتھ رکھنے کے لیے بنایا جائے، تصویر  
کا بنانا ہر حال میں حرام ہے کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کے پیدا کرنے کے ساتھ مشابہت ہے عام ازیب کہ یہ تصویر کپڑے پر ہو

۱۷۔ علامہ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱۰ ص ۸۸، مطبوعہ دار نشر الکتاب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ

۱۸۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲۲ ص ۷۴، مطبوعہ اوزارۃ الطباعة المنیریہ مصر ۱۳۴۸ھ

۱۹۔

عمدۃ القاری ج ۲۲ ص ۷۴



چادر میں ہو، درجہم میں ہو، دینار میں ہو، کسی برتن میں ہو یا کاغذ میں، البتہ درختوں، پالانوں اور بے جان چیزوں کی تصویر بنانا حرام نہیں ہے، یہ تو نقش تصویر بنانے کا حکم ہے، اور تصویر رکھنے کا حکم یہ ہے کہ اگر تصویر کسی دیوار پر لٹکی ہوئی ہو، یا کسی پہنے ہوئے کپڑے میں ہو تو یہ حرام ہے، اور اگر کسی بستر یا مکان وغیرہ پر ہو جس کو عزت اور احترام سے نہیں رکھا جاتا تو یہ حرام نہیں ہے، اور اس میں اختلاف ہے کہ ذلت کے ساتھ تصاویر کو رکھنا فرشتوں کے دخول کے لیے مانع ہے یا نہیں اور راجح یہ ہے کہ اس صورت میں بھی رحمت کے فرشتے نہیں آتے۔ تصویر بنانے کی ممانعت میں اس سے کوئی فرق واضح نہیں ہوتا کہ وہ تصویر مجسم ہو (مثلاً صورت اور بت وغیرہ) یا وہ تصویر کاغذ یا کپڑے وغیرہ پر بنی ہوئی ہو (عام ازیں کہ مطبوع ہو یا غیر مطبوع) یہ اس مسئلہ میں ہمارے مذہب کا خلاصہ ہے اور جمہور صحابہ اور فقہاء تابعین اور بعد کے فقہاء مثلاً سفیان ثوری، امام مالک اور امام ابو حنیفہ وغیرہ کا بھی یہی مسلک ہے اور بعض متقدمین نے کہا ہے کہ ممانعت اس تصویر کی ہے جو مجسم ہو (یعنی صورت اور بت وغیرہ) اور جو تصاویر غیر مجسم ہوں ان کی ممانعت نہیں ہے اور یہ مذہب باطل ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جس پردہ کی تصویریں پر اعتراض کیا تھا وہ غیر مجسم تصویریں تھیں، نیز احادیث میں مطلقاً تصویر بنانے سے منع کیا ہے، بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ جو تصویریں کپڑے پر بنائی جائیں وہ جائز ہیں، عام ازیں کہ ان کو عزت سے رکھا جائے یا ذلت سے، خواہ ان کو دیوار پر لٹکایا جائے یا نہیں، اور جو تصاویر مجسم ہوں ان کو مکروہ کہا ہے اور جو تصویر دیوار وغیرہ پر بنائی جائے ان کو بھی مکروہ کہا ہے خواہ منقوش ہوں یا نہ ہوں، ان کا استدلال حضرت زید بن خالد جہنی کی اس روایت سے ہے کہ کپڑے پر بنی ہوئی تصویر حرمت کے حکم سے مستثنیٰ ہے، اور جو تصاویر مجسم ہوں ان کی ممانعت پر اجماع ہے، تاہن عیاض مالکی نے کہا ہے کہ چھوٹی لٹکیوں کا گڑیوں سے کھیلنا جائز ہے، البتہ امام مالک نے کہا ہے کہ کسی شخص کا اپنی لٹکیوں کے لیے گڑیاں خریدنا مکروہ ہے اور بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ گڑیوں کے ساتھ کھیلنے کا حکم بھی ان احادیث سے منسوخ ہے۔

علامہ دشتانی ابی مالکی نے بھی فقہاء مالکیہ کا مذہب بیان کرتے ہوئے تقریباً یہی لکھا ہے۔

تصویر کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا منظر یہ | علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

اگر کسی شخص نے درختوں کی تصویریں اور بے جان چیزوں کے نقش و نگار دیکھے تو کوئی حرج نہیں، کیونکہ یہ نقش و نگار کے حکم میں ہیں اور اگر جاندار چیزوں کی تصویریں کسی ایسی جگہ ہوں جو پیروں پر نہ رکھی جاتی ہو یا ان پر ٹیک لگائی جاتی ہو جیسے چادر اور گدے میں تو کوئی حرج نہیں ہے، اگر ان کے علاوہ کسی اور جگہ تصویریں ہوں مثلاً پردوں اور دیواروں پر تو اگر ان کو مٹا سکتا ہو تو مٹا کر بیٹھ جائے ورنہ اٹھ کر چلا جائے، اکثر اہل علم کا یہی مذہب ہے، علامہ ابن عبد البر مالکی نے کہا حضرت سعد بن ابی وقاص، سالم، عروہ، ابن سیرین، عطاء، عکرمہ بن خالد اور سعید بن جبیر کا یہی منظر یہ ہے، امام شافعی کا بھی یہی مذہب ہے، حضرت ابو ہریرہ نصب کی ہوئی اور بچھائی ہوئی تصویروں کو مکروہ کہتے تھے، اسی طرح امام مالک بھی ان کو مکروہ کہتے ہیں، لیکن وہ ان کو مکروہ تنزیہی کہتے ہیں اور ان کو حرام نہیں کہتے، اور جو حرام

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۹۹، مطبوعہ نور محمد، ص ۱۳۷۵

علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خالد دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، الکمال الکمال العلم ج ۵ ص ۳۹۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔



کہتے ہیں شاید ان کا استدلال اس حدیث سے ہے ”نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں تصویر ہو“ (صحیح بخاری و صحیح مسلم) اور روایت ہے کہ حضرت ابن مسعود کی ایک گھر میں دعوت کی گئی جب ان کو معلوم ہوا کہ اس گھر میں مورتیں (مجسمے) ہیں تو انھوں نے ان مورتوں کو توڑنے سے پہلے اس گھر میں جانے سے انکار کر دیا۔ علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں: ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر سے واپس آئے وہاں حلیہ میں نے ایک تصویروں والا پردہ لٹکایا ہوا تھا، آپ نے اس پردہ کو بھاڑ دیا، حضرت عائشہ فرماتی ہیں، میں نے اس کے دو تیکے بنالے اور میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان میں سے ایک تیکے پر بیٹھتے تھے، نیز جب تیکے کو بطور ذلت طریقہ سے استعمال کیا گیا تو وہ معزز اور معظم نہیں رہا اور ان چٹوں کے مشابہ نہ ہوا جن کی تعظیم اور عبادت کی جاتی ہے اور ہم نے جس حدیث کو بیان کیا ہے وہ مانعین کی روایت سے زیادہ خاص ہے، نیز صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت ابوطحیم نے کپڑے پر بنی ہوئی تصویر کا استثنائاً بیان کیا، اور یہ اس پر محمول ہے کہ اگر تصویر والا کپڑا بچھایا ہوا ہو تو وہ مباح ہے اور اگر اس کو لٹکایا ہوا ہو تو مکروہ ہے جیسا کہ حضرت عائشہ کی حدیث میں ہے۔ اگر تصویر کا سر کاٹ دیا جائے تو پھر مکروہ نہیں ہے، حضرت ابن عباس نے فرمایا تصویر سر ہے، جب سر کاٹ دیا جائے تو پھر وہ تصویر نہیں ہے، اگر تصویر کا اتنا حصہ کاٹ دیا جائے جتنا حصہ کاٹ دینے سے کوئی جاندار زندہ نہ رہ سکے مثلاً سینہ یا پیٹ یا سر کو باقی بدن سے الگ کر دیا جائے تو پھر یہ تصویر مانعت کے تحت داخل نہیں ہے، اگر تصویر سے اتنا حصہ کاٹ دیا جائے جس کے نہ ہونے سے جاندار زندہ رہتا ہے مثلاً آنکھ، ہاتھ اور پیر وغیرہ تو یہ تصویر مانعت کے تحت داخل ہے اسی طرح جب ابتداءً بغیر سر کے صرف بدن کی تصویر بنائی جائے یا بغیر بدن کے صرف سر کی تصویر بنائی جائے یا سر اور بدن کے اتنے حصہ کی تصویر بنائی جائے جس کے ساتھ آدمی زندہ نہیں رہتا تو یہ صورتیں مانعت کے تحت داخل نہیں ہیں کیونکہ یہ جاندار کی تصویر نہیں ہیں۔

تصویر بنانا حرام ہے کیوں کہ حدیث میں ہے ”تصویر بنانے والوں کو قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا اور ان سے کہا جائے گا جن کو تم نے بنایا تھا ان کو زندہ کرو“ اور تصویر بنانے کا حکم (آرڈر) دینا بھی تصویر بنانے کی طرح حرام ہے۔  
شمس الامہ غسی حنفی لکھتے ہیں:

تصویر کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ | اگر گھر میں قبلہ کی جانب ایسی تصاویر (یا مجسمے) ہوں جن کے سر کاٹے ہوئے ہوں تو نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ تصویر سر کے ساتھ ہوتی ہے اور سر کاٹنے سے وہ تصویر نہیں رہتی، کیونکہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک کپڑا لپیٹا گیا جس میں ایک پرندے کی تصویر تھی، صحابہ نے دیکھا اس کا سر مٹا دیا گیا تھا، اور روایت ہے کہ حضرت جبرائیل نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آنے کی اجازت طلب کی، آپ نے اجازت دے دی، حضرت جبرائیل نے کہا میں کیسے آسکتا ہوں جبکہ گھر میں ایک ایسا پردہ ہے جس پر کھڑوں اور مردوں کی تصویریں ہیں، آپ یا تو ان تصویروں کے سر کاٹ دیں، یا ان پردوں کے بچھانے والے گدے بنا دیں، نیز سر کاٹ دینے کے بعد تصویر درخت کی طرح ہو جاتی ہے، اور یہ مکروہ نہیں ہے، مکروہ جاندار کی تصویر ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ

عنا سے روایت ہے کہ انھوں نے ایک شخص کو تصویر بنانے سے منع کیا، اس نے کہا میرے کمانے کا یہی طریقہ ہے پھر میں کیا کروں؟ آپ نے فرمایا اگر تصویر بنانے کے سوا تمہارے لیے اور کوئی چارہ کار نہیں ہے تو درختوں کی تصویر بنایا کرو، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا جس شخص نے کسی جاندار کی تصویر بنائی اس کو قیامت کے دن اس میں روح پھونکنے کے لیے کہا جائے گا اور وہ اس میں روح نہیں پھونک سکے گا۔

اگر تصویر کا سر کٹا ہوا نہ ہو تو پھر اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ ہے، کیونکہ اس میں تصویر کی عبادت کرنے والوں کے ساتھ مشابہت ہے، لیکن یہ اس وقت ہے جب تصویر بڑی ہے اور دیکھنے والوں کو دور سے نظر آتی ہو اگر تصویر چھوٹی ہو تو پھر کوئی حرج نہیں کیونکہ تصویروں کی عبادت کرنے والے بہت چھوٹی تصویر کی عبادت نہیں کرتے، کیونکہ حضرت ابو موسیٰ کی انگلی بٹھی پر دو مکھیوں کی تصویریں تھیں اور حضرت دانیال علیہ السلام کی انگلی بٹھی علی تو اس کے نیچوں پر دو شیروں کی تصویریں تھیں، اور ان شیروں کے درمیان ایک آدمی کی تصویر تھی جس کو وہ شیر چاٹ رہے تھے، یا اس کی وجہ یہ تھی کہ ہم سے پہلی شریعت میں تصویر حلال تھی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: یحملونہ ما یشاء من معاریب و تماثیل۔ (سبار: ۱۲) حضرت سلیمان جو کچھ چاہتے تھے وہ (رجق) ان کے لیے بنا دیتے تھے اور نچے تلے اور مجسمے تصویر جس طرح قبلہ کی جانب مکروہ ہے اسی طرح چھت پر یا قبلہ کی دائیں یا بائیں جانب بھی مکروہ ہے، کیونکہ حدیث میں ہے: "جس گھر میں کتاب یا تصویر ہو اس میں فرشتے داخل نہیں ہوتے" اس لیے نماز کی جگہوں کو تصویر سے منترہ کرنا واجب ہے، ہاں اگر نماز کے پیچھے تصویر ہو تو اس میں کم و حرج کی کراہت ہے، کیونکہ اس موقع پر تصویر کی تعظیم یا تصویر کی عبادت سے مشابہت نہیں ہے، اسی طرح اگر تصویر زمین یا تہ بند یا پردوں پر ہو تو اس کا بھی یہی حکم ہے، بستر پر تصویر مکروہ ہے لیکن ایسے بستر پر سونے یا بیٹھنے میں کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ بستر کو روندنا جائز ہے اور اس میں تصویر کی تعظیم نہیں ہے، اگر کسی کا بھی یہی حکم ہے، کیونکہ حضرت جبرائیل نے کہا تھا کہ آپ اس کا گدا بنا لیں جس کو روندنا جائے، اگر نماز پر بستر پر نماز پڑھے اور اس کی پیشانی کی جگہ یا اس کے سامنے تصویر ہو تو یہ مکروہ ہے، کیونکہ اس میں تصویر کی تعظیم ہے اور اگر اس کے قدموں کی جگہ تصویر ہو تو کوئی حرج نہیں کیونکہ اب تصویر کی تعظیم نہیں ہے۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ان تصویروں کے بنانے والے کو قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا۔" یہ تصویر عموم پر دلالت کرتی ہے خواہ وہ تصویر مجسم ہو یا نہ ہو، خواہ وہ تصویر کسی چیز میں کھود کر بنائی جائے یا نقش سے بنائی جائے، جس چیز پر بھی تصویر کا اطلاق ہو گا وہ حرام ہے۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

امام طحاوی نے کہا ہے کہ کپڑے پر بنی ہوئی جس تصویر کا حدیث میں استثناء ہے اس سے مراد چادریں اور گدے ہیں جن کو عزت اور احترام سے نہیں رکھا جاتا چادروں کو بچھا کر بیٹھتے ہیں اور گدے کے اوپر بیٹھتے ہیں، فقہاء نے

علامہ شمس الدین محمد بن احمد عسکری حنفی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۱ ص ۲۱۱-۲۱۰، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ، علامہ ابو محمد محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۳۰، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۲۸ھ

کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تصویر والے پردہ کو ناپسند کیا اور جس تصویر والی چادر پر بیٹھا جائے اس کو ناپسند نہیں کیا، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ، سالم، عروہ، ابن سیرین، عطاء اور عکرمہ کا یہی قول ہے اور یہ متوسط مذہب ہے، امام مالک، امام شافعی اور امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے (امام احمد کا بھی یہی مذہب ہے) شارح علیہ السلام نے ابتداءً مطلقاً تصاویر سے اس لیے منع فرمایا تھا کہ لوگوں نے تازہ تازہ تصویروں (بتوں) کی عبادت کو چھوڑا تھا، اس لیے تمام تصویروں سے منع کر دیا خواہ وہ کپڑے پر بنی ہوئی ہوں پھر جب لوگوں کے دلوں میں ممانعت رائج ہو گئی تو کپڑے پر بنی ہوئی تصویروں کو مباح کر دیا تاکہ کپڑا بنانے کا کام چلتا رہے اور ان کپڑوں کے استعمال کو بطور ذلت جائز کر دیا اور بطور عزت ان کی ممانعت باقی رکھی کیونکہ جب کوئی شخص تصویر والے کپڑے کو زمین پر بچھا ہوا دیکھے گا اور اس پر لوگوں کو بیٹھے ہوئے دیکھے گا تو وہ اس تصویر کی تعظیم کا اعتقاد نہیں کرے گا۔

علامہ ابوالحسن المرغینانی صنفی لکھتے ہیں:

جب تصویر بہت چھوٹی ہو یا اس طرح کہ (دور سے) دیکھنے والے کو دکھائی نہ دے، تو یہ مکروہ نہیں ہے، کیونکہ بہت چھوٹی تصویر کی عبادت نہیں کی جاتی، اور اگر تصویر کا سر کٹا ہوا ہو یا مٹایا ہوا ہو تو وہ تصویر نہیں ہے کیونکہ بغیر سر کے تصویر کی عبادت نہیں کی جاتی اور یہ شمع یا چراغ کی طرف نماز پڑھنے کی شکل ہے، جیسا کہ فقہاء نے کہا ہے اور اگر کچھ ہوئے نیچے پر تصویر ہو یا کچھ ہوئی چادر پر تصویر ہو تو یہ مکروہ نہیں ہے کیونکہ چادر یا کدے کو روندنا جاتا ہے اس کے برخلاف اگر کدے کو نصب کیا ہوا ہو یا چادر لٹکی ہوئی ہو (تو پھر مکروہ ہے) کیونکہ اس میں تصویر کی تعظیم ہے۔

ولو كانت الصورة صغيرة بحيث لا يقدّر الناظر لا يكره لان الصغار جدا لا تعبد (وإذا كانت التمثال مقطوع الرأس) أي مسحوا الرأس فليس يتمثال لانه لا يعبد بدون الرأس وصار كمثل إذا صلى إلى شمع أو سراج على ما قالوا ولو كانت الصورة على سادة ملقاة أو على بساط مقروش لا يكره (لأنها تدالس وتوطأ بخلاف ما إذا كانت الوسادة منصوبة أو كانت على السترة لا تعظم لها۔

علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں:

اگر تصویر قدموں کے نیچے یا بیٹھنے کی جگہ ہو تو پھر مکروہ نہیں ہے، کیونکہ یہ ذلت کی جگہ ہے، یا اس کے اٹھنے میں ہوا یا بدن میں ہوتا ہے بھی مکروہ نہیں کیونکہ کپڑوں میں چسپی ہوئی ہے یا اس کی انگوٹھی میں تصویر نقش ہو اور غیر ظاہر ہو (بالحررۃ) میں ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جو تصویر ظاہر ہو وہ مکروہ ہے اور جو تصویر چھپ یا نقیل یا کپڑے میں چسپی ہوئی ہو

و لا يكره لو كانت تحت قدميه) أو محل جلوس لانها مهداة (أو في يده) عبارة الشئ بدنه لانها مستورة بثيابہ (أو على خاتمہ) بنقش غير مستبين قال في البحر ومفادہ كراهة المستبين لا المستتر بكيس أو صرة أو ثوب أخو أو قرۃ المصنف أو كانت صغيرة

۱۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد دینی صنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۲۷، مطبوعہ ادارۃ المطابعۃ المشرقیہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۲۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی صنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایۃ القاری ص ۱۲۲، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ عمان

جلد سادس

لا تتبین تفاصیل اعضائها للنظر قائماً  
وهی علی الارض ذکرة الحللی (او مقطوعة)  
الراس والوجه (او ممحوة عضو لا تعیش  
بدونه او غیر لغیر ذی روح کا) یکره لانها  
لا تعبد - ۱۵

وہ مکروہ نہیں ہے یا وہ تصویر اس قدر چھوٹی ہو کہ اگر وہ  
زمین پر ہو اور اس کو دیکھنے والا کھڑا ہو تو اس کو تصویر کے  
اعضائے تفصیل دکھائی نہ دے، اس کو علامہ علی نے ذکر کیا  
ہے یا تصویر کا سر اور چہرہ کٹا ہوا ہو یا اس کا ایسا عضو مٹا ہوا  
ہو جس کے بغیر کوئی جاندار زندہ نہ رہ سکے یا وہ تصویر غیر جاندار  
کی ہر توریہ تمام صورتیں مکروہ نہیں ہیں کیونکہ ایسی تصویروں  
کی عبادت نہیں کی جاتی۔

علامہ علاؤ الدین حصکفی نے جن صورتوں میں تصویر کو غیر مکروہ کہا ہے ان صورتوں میں تصویر کے ساتھ نماز پڑھنا مکروہ  
نہیں ہے اور تصویر بنانا بہر حال مکروہ ہے، علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:  
تصویر رنی (نفسہ) حرام ہے خواہ چھوٹی تصویر ہو جیسی درہم پر تصویر ہوتی ہے، یا تصویر ہاتھ میں ہوا کپڑوں میں چھپی ہوئی  
ہو یا وقت کے ساتھ رکھی ہو، ان صورتوں میں نماز حرام نہیں ہے، کیونکہ تصویر کی حرمت کی علت اللہ کے پیدا کرنے کے  
ساتھ مشابہت ہے اور یہ ان تمام صورتوں میں موجود ہے اور نماز کے مکروہ ہونے کی علت کفار کے ساتھ تشبہ ہے جو  
بتوں کے سامنے کھڑے ہو کر عبادت کرتے ہیں۔ ۱۵

تمام تصویر بنانے کی حرمت سے ایسی تصویر مستثنیٰ ہے جس میں ابتداء ایسا عضو نہ ہو جس کے بغیر حیات ناگزیر ہو مثلاً سر  
یا سینے یا پیٹ کے بغیر کوئی تصویر بنائی گئی ہو اس صورت میں مضامۃ (مشابہت) خلق اللہ نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ایسی کوئی جاندار  
خلق نہیں بنائی جو سر یا سینے یا پیٹ کے بغیر ہو یا بعد میں کسی تصویر کا سر یا سینہ یا پیٹ کاٹ دیا گیا ہو۔ جیسا کہ ہم اس  
سے پہلے علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی اور علامہ ابن قدامہ حنبلی سے نقل کر چکے ہیں، یہاں تک ہم نے تصویر کے متعلق مذاہب اربعہ  
کے فقہاء کی آراء نقل کی ہیں، اب ہم تصویر اور فوٹو گراف کے متعلق علماء ازہر کی آراء نقل کریں گے اور آخر میں ہم فوٹو گراف کے  
متعلق اپنی تحقیق کا بیان کریں گے۔

ڈاکٹر احمد شرباصی لکھتے ہیں:

تصویر اور فوٹو گراف کے متعلق علماء ازہر کا نقطہ سبب

ہم یہ بات بدانتہ سمجھتے ہیں کہ فوٹو گراف کی تصاویر تحریم  
کے حکم میں داخل نہیں ہیں، کیونکہ یہ ہاتھ سے بنائی ہوئی تصاویر نہیں ہیں، اور نہ ان کا کوئی جسم ہوتا ہے، ان تصاویر میں صرف  
عکس اور ظلال کو ایک کاغذ پر مقید کر دیا جاتا ہے اور چھوٹی لٹکیوں کے لیے گڑبڑوں کو حرام نہیں کیا گیا اور سورتوں کے وہ حصے  
حرام نہیں ہیں جن کی علم طلب یا تنقیم میں ضرورت ہوتی ہے اور وہ تصاویر جن کو تعظیم یا تکریم کے لیے نہ بنایا جائے حرام نہیں ہیں  
کیونکہ تصاویر کی تحریم کی بنیاد بت سازی اور بت پرستی کا راستہ بند کرنا ہے۔ ۱۵

۱۵۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی ہامش رد المحتار ج ۱ ص ۶۰۶، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۱۶۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۶۰۶، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۱۷۔ ڈاکٹر احمد شرباصی، استاد جامعہ ازہر، بیٹک فی الدین والحیوة ج ۱ ص ۶۳۲، مطبوعہ دار الجلیل بیروت

نیز علماء ازہر نے اپنے فتاویٰ میں لکھا:

ہمارا مختاریہ ہے کہ جس تصویر کا کوئی جسم نہ ہو اس کو بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اسی طرح جو تصویر کپڑے، دیوار یا کاند پر بنائی جائے اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، اور بے جان چیزوں کی تصویر بنانے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، اسی طرح آج کل کیمیرے سے کھینچی جانے والی مروجہ تصاویر بھی جائز ہیں خواہ وہ تصویریں جاندار کی ہوں یا بے جان کی، جبکہ وہ تصویریں کسی علمی مقصد پر مبنی ہوں جس سے عام معاشرہ کو فائدہ حاصل ہو اور ان تصاویر کی تعظیم، تکریم اور عبادت کا شبہ نہ ہو تو پھر وہ تصویریں بے جان چیزوں کی تصویریں کے حکم میں ہیں اور وہ شرعاً جائز ہیں۔ لے

تصویر اور فوٹو گراف کے متعلق مصنف کا موقف | میرے نزدیک علماء ازہر کا یہ نظریہ صحیح نہیں ہے کہ کیمیرے کی بنائی ہوئی تمام تصاویر اس لیے جائز ہیں کہ وہ ہاتھ سے

نہیں بنائی جاتیں اور یہ کہ کیمیرے کے ذریعہ صرف عکس کو مقید کر لیا جاتا ہے، دیکھتے پہلے شراب ہاتھ سے بنائی جاتی تھی اب مشینیں عمل کے ذریعہ شراب بنائی جاتی ہیں تو کیا اس فرق سے اب شراب جائز ہو جائے گی؟ پہلے ہاتھوں کی تراش خراش سے مجسمے بناتے جاتے تھے اب مشینوں کے ذریعہ پلاسٹک اور دوسری اجناس کے مجسمے ڈھال لیے جاتے ہیں تو کیا اب وہ جائز ہو جائیں گے؟

فوٹو کے متعلق اسلام کا منشاریہ ہے کہ کسی بھی جاندار کی صورت اور شبیہ کو مستقل طور پر محفوظ کر لینا جائز نہیں ہے، کیونکہ ہمیشہ جانداروں کی تصویریں شرک اور فتنہ کی موجب بنتی رہی ہیں اب بھی ہندوستان اور بعض دوسرے ممالک میں تصویریں اور بتوں کی پرچا ہوتی ہے، ہندوستان میں گاندھی کی تصویر کی تعظیم اور تکریم ہوتی ہے، روس میں ٹالن کی تصویر کی تعظیم کی جاتی ہے، پاکستان کے تمام دفاتر، اسمبلیوں اور سفارت خانوں میں بڑے سائز کی قائد اعظم کی تصویر تعظیماً اونچی جگہ پر آویزاں کی جاتی ہے، اس لیے اہل فتنہ صورت کے محفوظ کرنے میں ہے، خواہ صورت کو سنگ تراشی سے محفوظ کیا جائے قلم کاری سے یا فوٹو گرافی سے، جس طریقہ سے بھی تصویر کو حاصل اور محفوظ کر لیا جائے گا اس سے حاصل شدہ تصویر جائز اور حرام ہوگی اور بت تراشی، مصوری اور فوٹو گرافی میں جواز اور عدم جواز کا فرق کرنا صحیح نہیں ہے۔

تصویر کی خدمت کا اصل منشار غیر اللہ کی تعظیم اور عبادت ہے، اگر لوگ فوٹو گراف کی تعظیم اور عبادت شروع کر دیں تو کیا وہ تعظیم اور عبادت ناجائز نہیں ہوگی؟ جب کہ ہمارا مشاہدہ ہے کہ بڑے بڑے قومی لیڈروں اور پیروں کے فوٹو کی ہر ملک میں بالفعل تعظیم کی جاتی ہے اور غیر اللہ کی عبادت کا منشار صورت اور شبیہ ہے، خواہ وہ سنگ تراشی سے حاصل ہو قلم کاری سے یا فوٹو گرافی سے اس لیے جس طرح پتھر کا مجسمہ بنانا اور قلم اور برش سے تصویر بنانا حرام ہے اسی طرح کیمیرے سے فوٹو بنانا بھی حرام دینی مکروہ تحریمی ہے۔

تاہم بعض زندگی، عمرانی اور معاشی امور کے لیے فوٹو ناگزیر ہے، مثلاً شناختی کارڈ، پاسپورٹ، ویزا، ڈومی سائل، امتحانی فارم، ڈرائیونگ لائسنس اور اس نوع کے دوسرے امور میں فوٹو کی لازمی ضرورت ہوتی ہے اور اللہ اور اس کے رسول نے دین میں تنگی نہیں رکھی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:



وما جعل علیکم فی الدین من حرج۔

( حج : ۷۸ )

یورید اللہ بکم الیسر ولا یزید بکم العسر  
( بقرہ : ۱۸۵ )

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :

احب الدین الی اللہ الحتیفۃ السمحة۔

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ و  
سلم قال ان الدین یسر۔

عن انس بن مالک یقول قال رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم یسر ولا تعسر وار۔

اللہ تعالیٰ نے تم پر دین میں تنگی نہیں کی۔

اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ آسانی کا ارادہ کرتا ہے  
اور مشکل کا ارادہ نہیں کرتا۔

اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ دین وہ ہے جو حق  
ہو اور آسان اور سہل ہو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دین آسان ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : لوگوں پر آسانی کرو  
اور ان کو مشکل میں نہ ڈالو۔

اسلام میں جاندار چیزوں کی تصاویر بنانے کی عمانت ہے اور بے جان چیزوں کی تصویر بنانے کی اجازت ہے۔  
اس لیے انسان کی صورت سینے تک کی تصویر بنانا جائز ہے کیونکہ کوئی انسان بغیر پیٹ کے زندہ نہیں رہ سکتا، اور جن تدنی اور ماشی  
امور میں تصویر کی ضرورت پڑتی ہے (مثلاً شناختی کارڈ اور پاسپورٹ وغیرہ) ان میں اس قسم کی آدھی تصویر ہی کی ضرورت  
پڑتی ہے، اس لیے اس قسم کی ضروریات میں بغیر پیٹ کے سینہ تک کی آدھی تصویر کھینچنا ناجائز ہے، البتہ بلا ضرورت شوقیہ  
نوٹو گرافی مکروہ ہے، اور تعظیم و تحکیم کے لیے نوٹو کھینچنا ناجائز اور حرام ہے۔

ہم نے جو آدھی تصویر کو جائز کہا ہے اس کی اصل حدیث یہ ہے :

امام نسائی روایت کرتے ہیں :

عن ابی ہریرۃ قال استاذن جبرائیل علیہ

السلام علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال

ادخل فقال کیف ادخل وفي بیتک ستوفیہ

تصاویر قاتما ان تقطع رؤسہا او تجعل بساطا

یوطا فانما معشر الملائکۃ لا تدخل بیتا

فیہ تصاویر۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں : کہ  
جبرائیل علیہ السلام نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب  
کی آپ نے فرمایا آ جاؤ! انھوں نے کہا میں کیسے آؤں درآن  
حائیکہ آپ کے گھر میں ایک پردہ ہے جس میں تصویریں ہیں،  
پس یا تو آپ ان تصویروں کے سر کاٹ دیں یا اس پردہ کو  
پیروں تلے روندی جانے والی چادر بنا دیں کیونکہ ہم گروہ ملائکہ

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱، ص ۱۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ " صحیح بخاری ج ۱، ص ۱۰ " مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲، ص ۸۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۵ھ

۴۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، سنن نسائی ج ۲، ص ۲۶۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی



حدیث صحیح اور اقوال فقہاء کی روشنی میں یہ امر واضح ہو گیا ہے کہ تمدنی اور مادی ضروریات کے لیے آدمی تصویر کھینچنا ناجائز ہے اور بلا ضرورت محض شوقیہ فریادگرانی ایک مکروہ عمل ہے اور کسی کی تنظیم اور تکویم کے لیے فوٹو کھینچنا ناجائز اور حرام ہے، تصویر کے مسئلہ میں بھی میں مدت العمر غور کرتا رہا ہوں اور آخر کار مجھ پر جو بات واضح ہوئی وہ یہی ہے، اگر یہ حق و صواب ہے تو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا جانب سے ہے اور اگر یہ غلط اور باطل ہے تو میری فہم کا قصور اور مطالعہ کی کمی ہے، اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم اس سے بری ہیں۔ و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العلمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد سید الانبیاء والمرسلین وعلیٰ الہ واصحابہ واولیاء امتہ وعلیٰ صلواتہم اجمعین الیٰ یوم الدین۔

## سفر میں گھنٹی اور گٹا رکھنے کی ممانعت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: (رحمت کے) فرشتے ان مسافروں کے ساتھ نہیں رہتے جن کے ساتھ گٹا یا گھنٹی ہو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کی ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گھنٹی شیطان کی بانسری ہے۔

## بَابُ كَرَاهَةِ الْكَلْبِ وَالْجَرَسِ فِي السَّفَرِ

۵۲۳۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ الْجَعْفَرِيُّ حَدَّثَنَا يَشْرَفُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ مُقْصِلٍ حَدَّثَنَا سُهَيْلٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَصْحَبُ الْمَلَائِكَةُ رُفْقَةً فِيهَا كَلْبٌ وَلَا جَرَسٌ۔

۵۲۳۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هُيَيْرٍ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ رِيعِيُّ الدَّارَوْدِيُّ (كَلاهما عَنْ سُهَيْلٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ)۔

۵۲۳۳۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجَرَسُ مَزَامِيرُ الشَّيْطَانِ۔

علامہ نووی کہتے ہیں:

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں گٹا یا گھنٹی رکھنا مکروہ ہے، اور جس مسافر کے پاس گٹا یا گھنٹی ہو اس کے ساتھ فرشتے نہیں ہوتے، اس سے مراد یہ ہے کہ رحمت اور استغفار کے فرشتے نہیں ہوتے ورنہ گٹا یا گھنٹی رحمت الخلاء اور وقت جماع کے علاوہ ہر وقت ساتھ رہتے ہیں کہتے کے ساتھ فرشتوں کے نہ رہنے کی وجہ باب سابق میں گذر چکی ہے اور گھنٹی کے ساتھ فرشتوں کے نہ رہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ ناقوس کے مشابہ ہے، یا مزامیر شیطان سے ہونے کی وجہ

سے گھنٹی کی آواز مکروہ ہے، جمہور فقہاء کے نزدیک گھنٹی کی آواز مکروہ تنزیہی ہے اور بعض شام کے متقدمین علماء نے کہا ہے کہ بدھی گھنٹی کی آواز مکروہ ہے اور چھوٹی گھنٹی کی آواز مکروہ نہیں ہے۔ لہ

بَابُ كَرَاهَةِ قِلَادَةِ الْوَتْرِ فِي رُقْبَةِ الْبَعِيرِ اونسٹ کی گردن میں تانٹ کا ہار ڈالنے کی نعت

حضرت ابو بشیر انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قاصد بھیجا، عبد اللہ بن ابوبکر کہتے ہیں کہ میرا گمان ہے کہ انھوں نے کہا لوگ اپنی سونے کی جگہوں میں تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر شخص کے اونٹ کی گردن سے تانت کا ٹار یا فرمایا ہار کاٹ دیا جائے، امام مالک کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے وہ لوگ نظر لگنے کے ڈر سے یہ ارڈالتے تھے۔

٥٣٣٣ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى  
مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ دِينَ  
تَمِيمٍ أَنَّ أَبَا بَشِيرٍ الْأَنْصَارِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ كَانَ مَعَ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَصْفَارِهِ  
قَالَ فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
رَسُولًا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ حَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ  
وَالنَّاسُ فِي مَبِيتِهِمْ لَا يُقِيقُونَ فِي رُقْبَةٍ بَعِيرٍ  
قِلَادَةً مِّنْ وَتْرٍ وَقِلَادَةً إِلَّا قُطِعَتْ قَالَ مَالِكٌ  
أَرَأَيْتَ ذَلِكَ مِنَ الْعَيْنِ .

ادیت کی گردن میں ہار ڈالنے کی ممانعت کی وضاحت

میں ہار ڈالنے، اور جو شخص زینت یا اور کسی وجہ سے اونٹ کے گلے میں ہار ڈالے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ اونٹ یا اسی طرح دوسرے حیوان اور انسانوں کے گلے میں منظر کے ضرر سے بچانے کے لیے ہار ڈالے جائیں یا نہیں، بعض علماء نے حاجت سے پہلے ہار ڈالنے سے منع کیا اور بعض علماء نے کہا جب منظر لگ جائے تو ہار ڈالنا جائز ہے اور بعض لوگوں نے اس کو دوا پر قیاس کر کے مطلقاً جائز کہا، علامہ ابو عبید نے کہا پہلے لوگ اونٹ کے گلے میں اس لیے ہار ڈالتے تھے کہ منظر نہ لگے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہار اتارنے کا حکم دیا تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ منظر سے بچانے میں ہار کا کوئی دخل نہیں ہے۔ ۷



بَايَكُ النَّهْيِ عَنْ ضَرْبِ الْحَيَّوَانِ فِي جَانُورِوْں کے متنبہ پر مارنے اور منہ کو داغنے کی

وَجُهِمَ وَوَسِمَهُ فِيهِ

٥٣٥ - حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۰۲، مطبوعہ دارعہدہ المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۱ شرح مسلم ج ۲ ص ۲۰۲ //

عَلَىٰ بَنٍ مَّسْمُورٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ  
جَابِرٍ قَالَ تَهَيَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَنِ الصَّرَبِ فِي الْوُجْهِ وَعَنِ الْوَسْخِ فِي الْوُجْهِ  
۵۲۳۶- وَحَدَّثَنِي هُرُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا  
جَابِرُ بْنُ مُحَمَّدٍ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي  
أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ تَهَيَّأَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ

۵۲۳۷- وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ حَدَّثَنَا  
الْحَسَنُ بْنُ أَعْيَنَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ  
عَنْ جَابِرِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّةً عَلَيْهِ  
حِمَارٌ وَكَانَ وَسِيمٌ فِي وَجْهِهِ فَقَالَ لَعَنَ اللَّهُ الَّذِي  
وَسَمَهُ

۵۲۳۸- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عِيْسَى أَخْبَرَنَا  
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ يَزِيدِ  
بْنِ أَبِي حَبِيبٍ أَنَّ نَاعِمًا ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ مَوْلَى أُمِّ  
سَلَمَةَ حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ وَرَأَى  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِمَارًا مَوْسُومَ  
الْوُجْهِ فَأَنكَرَ ذَلِكَ قَالَ فَوَاللَّهِ لَا أَسْمُهُ إِلَّا فِي  
أَقْصَى شَيْءٍ مِنْ الْوُجْهِ فَأَمَرَ بِحِمَارِهِمَا فَكُوِيَ فِي  
جَاذِرَتَيْهِ فَهُوَ أَوَّلُ مَنْ كُوِيَ الْجَاذِرَتَانِ

صلی اللہ علیہ وسلم نے چہرے پر مارنے اور چہرے کو داغنے  
سے منع فرمایا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا، یہ حدیث بھی مثل  
سابقہ ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کے پاس سے ایک گدھا گزرا جس کے منہ کو داغا  
گیا تھا، آپ نے فرمایا جس نے اسے داغا ہے اس پر اللہ کی  
لعنت ہو۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک گدھا دیکھا جس کے  
چہرے کو داغا ہوا تھا، آپ نے اس کو برا فعل قرار دیا،  
آپ نے فرمایا اللہ کی قسم میں صرف اس عضو کو داغتا ہوں  
جو چہرے سے بہت دور ہو پھر آپ نے اپنے گدھے  
کو داغنے کا حکم دیا، سو اس کی سرین کو داغا گیا، اور سب  
سے پہلے آپ نے ہی (جانور کی) سرین کو داغا تھا۔

چہرہ پر مارنے اور داغ کر علامت رکگانے کا حکم

علامہ بیہقی بن شرف نووی لکھتے ہیں:

ہر جاندار کے چہرے پر مارنا ممنوع ہے، خواہ انسان کا چہرہ  
نویا حیوان کا، لیکن انسان کے چہرے پر مارنا خصوصیت کے ساتھ ممنوع ہے، کیونکہ وہ تمام محاسن کا مجموعہ ہے نیز وہ  
حکم کا سب سے لطیف عضو ہے اور اس پر ضرب کا اثر زیادہ نمایاں ہوتا ہے اور چہرہ پر داغ لگانا بالاجماع ممنوع ہے  
اس کی دلیل یہ حدیث ہے، اور انسان کے چہرے کو داغنا حرام ہے، اول تو انسان کا چہرہ مکرم ہے، ثانیاً اس لیے کہ  
داغ لگانا انسان کے چہرے پر کسی علامت بنانے کی کوئی حاجت نہیں ہے، لہذا اس کو داغنے کی تکلیف پہنچانے کی  
کوئی ضرورت نہیں ہے اور حیوانات کو داغنے کے متعلق ہمارے فقہاء شافعیہ کی ایک جماعت نے کراہت کے قول کو اختیار  
کیا ہے، اور فقہاء شافعیہ ہی سے علامہ بغوی نے کہا کہ یہ ناجائز ہے اور اس قول سے تحریم کی طرف اشارہ کیا اعدیہ قول زیادہ ظاہر



کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے داغ لگانے والے پر لعنت کی ہے اور لعنت تحریم کا تقاضا کرتی ہے حیوان کے چہرے کے علاوہ اس کے کسی اور عضو پر داغ سے علامت لگانا ہمارے نزدیک بلا اختلاف جائز ہے اور زکوٰۃ اور جزیہ کے ارموٹوں میں یہ علامت لگانا مستحب ہے ان کے علاوہ دوسرے حیوانات میں داغ سے علامت لگانا مستحب ہے نہ ممنوع ہے

**باب جَوَازِ دَسَمِ الْحَيَوَانِ غَيْرِ الْإِنْسَانِ** حیوانوں کے منہ کے علاوہ جسم کے کسی اور حصہ کو

### فِي غَيْرِ الْوَجْهِ

### وَلِغْنَةِ كَابِجَوَازِ

۵۴۳۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنِ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمَّا وَلَدَتْ أُمُّ سُلَيْمٍ قَالَتْ لِي يَا أُنْسُ أَنْظِرْ هَذَا الْغُلَامَ فَلَا يُصِيبَنَّ شَيْئًا حَتَّى تَعُدَّ وَبِهِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْنِكُ قَالَ فَعَدَدْتُ فَإِذَا هُوَ فِي الْحَائِطِ وَعَلَيْهِ خُمِيصَةٌ جَوْشَنَاءُ وَهُوَ يَسِمُ الظَّهْرَ الَّذِي قَدِمَ عَلَيْهِ فِي الْفَتْحِ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت ام سلمہ کے ماں بچہ پیدا ہوا، تو انھوں نے مجھ سے کہا اسے انس! اس بچہ کا دھیان رکھو، یہ کوئی چیز کھانے نہ پائے حتیٰ کہ صبح تم اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے جاؤ اور آپ بطور گھٹھی کوئی چیز چبا کر اس کے منہ میں ڈال دیں، حضرت انس کہتے ہیں کہ میں صبح آیا اس وقت آپ (قبیلہ جوہنیہ کی چادر اوڑھے ہوئے باغ میں تھے، اور فتح مکہ میں جوار وٹ حاصل ہوئے تھے آپ ان کو داغ رہے تھے۔

۵۴۴۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ أَنَّ أُمَّ جَيْشَانَ وَلَدَتْ أَنْطَلَقُوا بِالطَّبِيبِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْنِكُ قَالَ فَإِذَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرْبَدٍ يَسِمُ غَنَمًا قَالَ شُعْبَةُ وَكَثُرَ عَلَيَّ أَنْكَ قَالَ فِي إِذَا إِنَهَا

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب ان کی ماں کے ماں بچہ پیدا ہوا تو وہ لوگ گھٹھی کے لیے اس بچہ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گئے، اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم بکریوں کے بارہ میں بکریوں کو داغ رہے تھے شعبہ کہتے ہیں کہ میرا غالب گمان یہ ہے کہ حضرت انس نے کہا تھا کہ آپ بکریوں کے کانوں کو داغ رہے تھے۔

۵۴۴۱ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ تَمِيمٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ دَخَلْنَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرْبَدًا وَهُوَ يَسِمُ غَنَمًا قَالَ أَحْسِبُهُ قَالَ فِي إِذَا إِنَهَا

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بارہ میں گئے اس وقت آپ بکریوں کو داغ رہے تھے، راوی نے کہا کہ بکریوں کے کانوں میں داغ رہے تھے۔

۵۴۴۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ جَبْرِ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ وَيَحْيَى وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ كُلُّهُمْ عَنْ

امام مسلم نے اسی حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں

شُعْبَةُ بِهَذَا الدِّسْتَادِ مِثْلَهُ - حَدَّثَنَا هَارُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ حَدَّثَنَا  
الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ  
رَأَيْتُ فِي يَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
الْيَسْتَمَ وَهُوَ يَسْرُ بِإِلَى الصَّدَقَاتِ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں داغ کر علامت بنا  
کا ایک آنکھ دیکھا، آپ صدقہ کے اونٹوں کو داغ رہے تھے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

اس سے پہلے باب میں ہم بیان کر چکے ہیں

حیوانوں کے جسم کو داغ کر علامت بنانے میں مذاہب فقہاء

کر انسان کے جسم کو داغ کر — علامت بنانا حرام ہے اور جانوروں کے چہرے کو داغ کر علامت بنانا ممنوع ہے اور  
زکوٰۃ اور جزیہ کے اونٹوں میں چہرے کے علاوہ باقی اعضاء کو داغ کر علامت بنانا مستحب ہے اور زکوٰۃ اور جزیہ کے سوا دوسرے  
جانوروں میں منہ کے علاوہ باقی اعضاء پر داغ کر علامت بنانا مستحب ہے نہ ممنوع۔ اور مستحب یہ ہے کہ بکریوں کے  
کانٹوں میں داغ جائے اور اونٹ اور گائے کی رانوں کی جڑ میں داغ جائے کیونکہ سخت جگہ میں جانوروں کو درد کم ہوگا اور  
اس جگہ بال کم ہوتے ہیں تو داغ کا اثر باقی رہے گا۔

داغ کے ذریعہ علامت بنانے کا فائدہ یہ ہے کہ بعض حیوان بعض سے ممتاز ہو جاتے ہیں اور مستحب یہ ہے کہ جزیہ  
اور زکوٰۃ کے اونٹوں میں الگ الگ علامت بنائی جائے، امام شافعی اور ان کے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ بکریوں کا نشان سب  
سے کم بنایا جائے اور گائے کا نشان اونٹ کے نشان سے کم بنایا جائے، تمام صحابہ اور جمہور فقہاء کا یہی مذہب ہے۔  
ابن الصباغ وغیرہ نے نقل کیا ہے کہ صحابہ کا اس پر اجماع ہے، امام ابو حنیفہ نے جانور کے داغے کو مکروہ کہا ہے کیونکہ اس  
کی وجہ سے جانور عذاب میں مبتلا ہوتا ہے اور یہ مسئلہ بھی ہے اور احادیث میں مسئلہ سے منع کیا گیا ہے، اور جمہور فقہاء کا  
استدلال ان احادیث سے ہے جن کو امام مسلم اور دیگر محدثین نے ذکر کیا ہے اور حضرت عمر اور دیگر صحابہ سے بھی اس  
سلسلہ میں آثار مروی ہیں، نیز بسا اوقات جانور اپنے خوش کی وجہ سے بھاگ جاتے ہیں تو ان علامتوں کی وجہ سے ان کو  
پہچان کر کپڑے لایا جاسکتا ہے اور جن احادیث میں مسئلہ کی ممانعت ہے وہ عام ہیں اور جانوروں کو داغنا اس عموم سے  
استثنائی ہے اور استثنائے دلیل یہ احادیث ہیں، اور خاص کو عام پر مقدم کرنا واجب ہے۔  
امام ابو حنیفہ کی طرف سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ مسئلہ سے ممانعت والی احادیث تحریم پر دلالت کرتی ہیں اور یہ احادیث  
الاحتیاط پر دلالت کرتی ہیں اور جب تحریم اور احتیاط میں تعارض ہو تو ترجیح تحریم کو دی جاتی ہے، نیز یہ بھی ہو سکتا ہے  
کہ امام ابو حنیفہ کی کراہت سے مراد کراہت تنزیہی ہو۔

ان احادیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بہت سادہ اور متواضع تھے اور اپنے کام اپنے ہاتھ سے کر  
دیا کرتے تھے، حتیٰ کہ جانوروں کو خود داغ لیا کرتے تھے، نیز یہ کہ مسلمانوں کو اپنے جانوروں اور دیگر اموال کی حفاظت

کے لیے استھام کرنا چاہیے، ان اہادیث میں بچوں کو گھٹی دینے کا بھی جواز ہے اور یہ کہ کسی بابرکت اور بزرگ شخص سے گھٹی دلوانی چاہیے۔

سر پر کچھ بال رکھنے اور کچھ کٹانے کی ممانعت

بَابُ كَرَاهَةِ الْقَزَعِ !

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قزع سے منع فرمایا، میں نے نافع سے پوچھا: قزع کیا ہے؟ انھوں نے کہا بچے کے سر کے بعض حصہ کو منڈایا جائے اور بعض حصہ کو ترک کر دیا جائے

۵۲۴۴۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ رَيْحٍ (ابن سعيد) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْقَزَعِ قَالَ قُلْتُ لِمَا فِيهِ وَمَا الْقَزَعُ قَالَ يُحْلَقُ بَعْضُ رَأْسِ الصَّبِيِّ وَيُتْرَكُ بَعْضٌ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی اور اس میں قزع کی تفسیر کو عبید اللہ کا قول قرار دیا ہے۔

۵۲۴۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ ثَمِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بِهَذَا إِلَّا سَنَادَ وَجَعَلَ التَّفْسِيرَ فِي حَدِيثِ أَبِي سَامَةَ مِنْ قَوْلِ عَبْدِ اللَّهِ

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں اور دونوں راویوں نے اس حدیث کے ساتھ قزع کی تفسیر بھی بیان کی

۵۲۴۶۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُثْمَانَ الْغَطَفَانِيُّ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ نَافِعٍ حَدَّثَنِي أُمِّيَّةُ بْنُ بَسْطَامٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ (یعنی ابن زبیر) حَدَّثَنَا رَوْحٌ عَنْ عُمَرَ بْنِ نَافِعٍ بِإِسْنَادِ عَبْدِ اللَّهِ مِثْلَهُ وَالْحَقُّ التَّفْسِيرُ فِي الْحَدِيثِ

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کی ہیں۔

۵۲۴۷۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَجَعْلَانُ بْنُ الشَّاعِرِ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ ثَمِيرٍ حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الشَّارِحِ كُلُّهُ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ

قزع کے حکم میں مذاہب فقہاء علامہ بیہقی بن شرف نوری لکھتے ہیں: علامہ کا اس پر اجماع ہے کہ اگر سر کے بالوں کو مختلف جگہوں سے کاٹا جائے

اور درمیان میں جگہ چھوڑ دی جائے تو یہ مکروہ تنزیہی ہے، ہاں اگر علاج کی وجہ سے اس کی ضرورت ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، امام مالک اس کو رط کے دروں کے حق میں مکروہ کہتے ہیں، بعض مالکی فقہاء نے کہا ہے کہ

گدی کے کچھ بالوں کو بطور قزع کاٹنے میں کوئی مہرج نہیں ہے اور فقہار شافعیہ یہ کہتے ہیں کہ یہ مردوں اور عورتوں کے لیے مطلقاً مکروہ ہے، کیونکہ حدیث میں عموم ہے، علماء نے کہا ہے کہ اس کے مکروہ ہونے کی حکمت یہ ہے کہ اس میں خلقت کو بگاڑنا ہے اور ایک قول یہ ہے کہ یہ بڑے لوگوں کی روش ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس میں یہود کی مشابہت ہے، سنن ابوداؤد کی ایک روایت بھی اس پر دلالت کرتی ہے۔

بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْجُلُوسِ فِي الطَّرِيقَاتِ  
وَرِاعَةُ الطَّرِيقِ حَقُّهُ

راستوں پر بیٹھنے کی ممانعت اور راستوں کے حقوق کی ادائیگی کی تاکید

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: راستوں میں بیٹھنے سے بچو! صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! ہمیں اپنی مجلسوں میں بیٹھے بغیر کوئی چارہ نہیں! ہم وہاں بیٹھ کر بات چیت کرتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تم (راستہ میں) بیٹھے بغیر نہ مانو، تو راستہ کا حق ادا کرو، صحابہ نے عرض کیا: راستہ کا حق کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: سگایں پست رکھنا، تکلیف دہ چیزوں کو دور کرنا، سلام کا جواب دینا، نیکی کا حکم دینا اور برائی سے روکنا۔

۵۴۴۸۔ حَدَّثَنِي سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَنْ حَفْصِ بْنِ مِيسَرَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِيَّاكُمْ وَالْجُلُوسَ فِي الطَّرِيقَاتِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَنَا بَلًا مِّنْ قَبَالِسِنَا نَتَحَدَّثُ فِيهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا أَبَيْتُمْ إِلَّا الْمَجْلِسَ فَأَعْطُوا الطَّرِيقَ حَقَّهُ قَالُوا وَمَا حَقُّهُ قَالَ عَصَى الْبَصَرِ وَكَفُّ الْأَذَى وَرَدُّ السَّلَامِ وَالْإِمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

۵۴۴۹۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ أَنَّهُ سَمِعَ وَحَدَّثَنَا أَبُو حَمْدٍ بْنُ مَرْثَدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي قُدَيْلٍ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يَعْقَبٍ ابْنُ سَعْدٍ كَلَاهُمَا عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ

راستوں پر بیٹھنے کے آداب اور احکام

علامہ یحییٰ بن شرف نووی کہتے ہیں: یہ حدیث جوامع الکلم میں سے ہے اور اس کے فوائد بہت زیادہ ہیں اور اس کے احکام اور مسائل بالکل ظاہر ہیں اس حدیث کی رو سے راستوں پر بیٹھنے سے اجتناب کرنا چاہیے، اور تکلیف دہ چیزوں کو دور کرنے میں غیبت اور بدگمانی سے اجتناب کرنا اور گزرنے والوں کو حقیر جاننا اور راستہ کو تنگ کرنا بھی داخل ہے، اسی طرح اگر بیٹھنے والوں سے گزرنے والے خوف زدہ ہوتے ہیں یا ان کے وہاں پر بیٹھنے کی وجہ سے وہ وہاں سے گزرنہ سکیں تو یہ بھی تکلیف دہ امور ہیں داخل ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۹ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۰۴، مطبوعہ دار محمد صالح المنجد کراچی ۱۳۷۵ھ

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۹ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۰۴، مطبوعہ دار محمد صالح المنجد کراچی ۱۳۷۵ھ

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

راستہ پر بیٹھنے والوں کے بارے میں دیگر احادیث ————— میں جو ہدایات دی ہیں، ان سے اس سلسلہ میں چودہ احکام حاصل ہوتے ہیں:

۱۔ بکثرت سلام کرنا (۲) احسن طریقہ سے کلام کرنا (۳) پھینک کا جواب دینا (۴) سلام کا جواب دینا (۵) نیکی کا جواب نیکی سے دینا (۶) بوجھ اٹھانے میں کسی کی مدد کرنا (۷) مظلوم کی مدد کرنا (۸) فریادی کی داورسی کرنا (۹) جس کو راستہ معلوم نہ ہو اس کو راستہ بتانا (۱۰) حیران اور سرگشتہ کو ہدایت دینا (۱۱) نیکی کا حکم دینا (۱۲) بُرائی سے روکنا (۱۳) نظر جھکا کر رکھنا (۱۴) اللہ تعالیٰ کا بکثرت ذکر کرنا۔

اس حدیث میں نظر جھکانے کا جو حکم دیا ہے اس کی علت یہ ہے کہ اجنبی اور حیران عورتوں کے فتنہ سے بچنا لازم ہے اور ان کی طرف دیکھنے سے جس فتنہ کا خطرہ ہے، اس سے بچنا ضروری ہے، نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جو ان عورتوں کو راستوں اور شاہراہوں پر بے حجاب اور بے پردہ نہیں جانا چاہیے، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے اور مسلمانوں کے بعض حقوق ایسے ہیں جن کی ادائیگی صرف راستہ پر بیٹھنے سے لازم آتی ہے اور گھر میں بیٹھے رہنے کی صورت میں وہ احکام مانڈ نہیں ہوتے، نیز اس سے معلوم ہوا کہ بڑی چیزوں کے دیکھنے سے اپنے آپ کو بچائے اور خود کو فتنہ میں نہ ڈالے اور اپنے اوپر اس چیز کو لازم نہ کرے جس کی طاقت نہیں رکھتا، اٹھنی اُموں کی وجہ سے شارع علیہ السلام نے راستہ پر بیٹھنے سے اجتناب کرنے کو مستحسن قرار دیا، اور جب صحابہ نے راستہ پر بیٹھنے کی ضرورت کو بیان کیا تو پھر آپ نے اس کے آداب اور احکام بیان کیے اور ان آداب اور احکام کے لیے دوسری احادیث میں بھی شواہد ہیں، انشاء سلام اور حسن کلام کے متعلق حضرت ابو شریح ہانی رضی اللہ عنہ مرفوعاً روایت کرتے ہیں من موجبات الجنة اطعام الطعام وانشاء السلام و حسن الکلام ” کھانا کھلانا، بکثرت سلام کرنا اور حسن کلام راجحی باتیں کرنا) ان امور میں سے ہیں جو جنت کو واجب کرتی ہیں، اور حضرت ابوماک اشعری رضی اللہ عنہ مرفوعاً روایت کرتے ہیں: فی الجنة عن ف لمن اطاب الکلام ” جو شخص شیریں گفتار ہو اس کے لیے جنت میں بالا خانہ ہے۔“ اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ مرفوعاً روایت کرتے ہیں آگ سے بچو، عواہ ایک کھجور کے ٹکڑے کو صدقہ کرنے کے سبب سے، اور جو یہ بھی صدقہ نہ کر سکے تو وہ ایک بیٹھی بات کر کے جہنم کی آگ سے بچے، اور چھینک اور سلام کا جواب دینے کے متعلق یہ حدیث ہے: امام مسلم حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک مسلم پر اپنے بھائی کے پانچ حقوق واجب ہیں: (۱) سلام کا جواب دینا (۲) چھینک کا جواب دینا (۳) دعوت قبول کرنا (۴) مرضی کی عیادت کرنا (۵) جنازہ کے ساتھ جانا۔ اور مظلوم کی مدد کے متعلق امام بخاری نے حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں چھ چیزوں کا حکم دیا ہے، مریض کی عیادت کرنا (۱) جانشین کے ساتھ جانا (۲) پھینک کا جواب دینا (۳) کمزور کی مدد کرنا (۴) مظلوم کی مدد کرنا (۵) بکثرت سلام کرنا اور بوجھ اٹھانے کے متعلق یہ حدیث ہے، امام بخاری اور امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے، انسان کے ہر سر جوڑ کی طرف سے اس پر صدقہ کرنا لازم ہے اسی حدیث میں ہے کسی شخص کی اس کی سواری پر سوار ہونے میں مدد کرے اور اس کا سامان اٹھا کر اس کی سواری پر رکھے تو یہ بھی صدقہ ہے اور فریادی کے متعلق یہ حدیث ہے: صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے: و یعین ذا الحاجة الملهوف۔ ” ضرورت مند فریادی کی مدد کرے، اور حضرت انس رضی اللہ عنہ مرفوعاً روایت



کرتے ہیں: واللہ یحب اغاثة اللہفان " اللہ تعالیٰ فریادی کی مدد کو پسند کرتا ہے " اس کی سند ضعیف ہے لیکن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی یہ حدیث مروی ہے جو اس کے لیے شاہد ہے، اور راستہ بتانے کے متعلق یہ حدیث امام ترمذی اور امام ابن حبان نے سند صحیح کے ساتھ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے، کسی شخص کی رہنمائی کرنا بھی صدقہ ہے " اور نیکی کا حکم دینے اور بُرائی سے روکنے کے متعلق بہت زیادہ احادیث مروی ہیں، اور تکلیف زدہ چیز کو دور کرنے سے مراد یہ ہے کہ اس چیز کو دور کرے جو گزرنے والوں کے لیے تکلیف دہ ہو، یا اس طور کہ اس طرح نہ بیٹھے جس سے ان پر راستہ تنگ ہو جائے، یا کسی گھر کے دروازہ پر اس طرح نہ بیٹھے جس سے آنے والے کو تکلیف ہو، حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ کسی شخص کو تکلیف پہنچانے سے احتراز کرنا بھی صدقہ ہے، نگاہیں نیچی رکھنے کے متعلق قرآن مجید میں صریح حکم ہے:

قُلْ لِّلْمُؤْمِنِينَ یَغْضُوا مِنْ ابْصَارِهِمْ یُحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ (النور: ۳۰)

آپ مومنین سے کہیں کہ وہ اپنی نگاہیں جھکا کر رکھیں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں۔

اور ذکر الہی کی کثرت کے متعلق بہ کثرت آیات اور احادیث ہیں، تسکین مجید میں ہے:

وَإِذْ كَرَّمَ اللَّهُ كَثِيرًا لِّلْكَرِّ تَقْلَحُونَ (جمعة: ۱۰۱)

اور اللہ کو بہ کثرت یاد کرو تا کہ تم کامیابی حاصل کر سکو۔

**بَابُ تَحْرِيمِ فِعْلِ الْوَاصِلَةِ وَالْمُسْتَوِصِلَةِ وَالْوِاشِمَةِ وَالْمُسْتَوِشِمَةِ وَالْتَامِصَةِ وَالْمُتَنَبِّصَةِ وَالْمُتَفَلِّجَاتِ وَالْمُعْطِرَاتِ خَلْقَ اللَّهِ**

مصنوعی بال لگانے، لگوانے، گودنے، گدوانے اور پلکوں کے بال نوچنے، پھونانے، دانتوں کو کشادہ کرنے اور اللہ کی خلقت میں تبدیلی کرنے کی ممانعت

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک عورت نے حاضر ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ! میری لڑکی دہن بنی ہے اور اس کو چھپک نکل آئی ہے، جس کی وجہ سے اس کے بال جھڑ گئے ہیں، کیا میں اس کے بالوں کے ساتھ بال ملا کر پیوند کر دوں؟ آپ نے فرمایا: بال جوڑنے اور بال جھڑوانے والی پر اللہ تعالیٰ نے لعنت کی ہے۔

۵۴۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ قَاطِمَةَ بِنْتِ الْمُنْذِرِ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ جَاءَتِ امْرَأَةٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي ابْنَةً مُعْرِيسًا صَابَتْهَا حَصْبَةٌ فَتَمَرَّقَ شَعْرُهَا فَأَصِلَهُ فَقَالَ لَعَنَ اللَّهُ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوِصِلَةَ

امام مسلم نے اس حدیث کی چار سندیں بیان کی ہیں، وہیں اور شعبہ کی روایت میں فخر طشعہا کے الفاظ ہیں۔

۵۴۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَيْمُونَةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى

عَمْرُو النَّاقِدِ أَخْبَرَنَا اسْوَدُ بْنُ عَامِرٍ أَخْبَرَنَا  
شُعْبَةُ كُلُّهُمْ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ بِهَذَا  
الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ عَنِ ابْنِ  
وَكَيْعٍ وَشُعْبَةَ فِي حَدِيثِهِمَا فَتَمَرَّطَ شَعْرُهَا -

۵۲۵۲ - وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ  
أَخْبَرَنَا حَبَّانُ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ حَدَّادٍ حَدَّثَنَا مَتَّصُونَ  
عَنْ أُمِّهِ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ أُمَّ رَأَةَ  
أَنْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ لَأَنْتِ  
زَوْجَتُ ابْنَتِي فَتَمَرَّقَ شَعْرُ رَأْسِهَا وَنَزَّ وَجْهَهَا  
يَسْتَحْسِنُهَا فَأَصِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَتَهَاهَا -

۵۲۵۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ  
قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ وَحَدَّثَنَا  
أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا يَحْيَى  
بْنُ أَبِي بُكَيْرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ قَالَ  
سَمِعْتُ الْحَسَنَ بْنَ مُسْلِمٍ يُحَدِّثُ عَنْ صَفِيَّةَ  
بِنْتِ شَيْبَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ جَارِيَةً مِّنَ  
الْأَنْصَارِ تَزَوَّجَتْ وَأَنَّهَا مَرَضَتْ فَتَمَرَّطَ  
شَعْرُهَا فَأَمَّا إِذَا أَنْ يُصَلُّوا فَسَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَلَعَنَ الْوَاصِلَةَ  
وَالْمُسْتَوْصِلَةَ -

۵۲۵۴ - حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
زَيْدُ بْنُ الْحَبَابِ عَنْ ابْنِ أَبِي هَيْمٍ عَنْ نَافِعٍ أَخْبَرَنِي الْحَسَنُ  
بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ يَتَا قِ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ عَنْ  
عَائِشَةَ أَنَّ أُمَّ رَأَةَ مِّنَ الْأَنْصَارِ تَزَوَّجَتْ ابْنَةً لَهَا  
كَأَنَّكَ فَتَسَاقَطَ شَعْرُهَا فَأَنْتِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنَّ نَزَّ وَجْهَهَا يُرِيدُهَا  
أَفَاصِلُ شَعْرُهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
تَلِيهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ الْوَاصِلَةَ -

۵۲۵۵ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ حَدَّثَنَا

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک عورت نے حاضر ہو کر  
عرض کیا: میں نے اپنی بیٹی کی شادی کی ہے، اس کے بال  
جھڑ گئے ہیں، اس کا شوہر بالوں کو پسند کرتا ہے، یا رسول  
اللہ! کیا میں اس کے بالوں کے ساتھ دوسرے بال پیوند  
نہ کروں؟ آپ نے اس سے منع فرمایا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں، انصار کی  
ایک لڑکی نے شادی کی اور وہ بیمار ہو گئی، جس سے اس  
کے بال جھڑ گئے لوگوں نے اس کے بالوں میں پیوند کرانے کا  
ارادہ کیا، انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس  
کے متعلق سوال کیا، آپ نے بالوں میں جوڑ لگانے والی اور جوڑ  
لگانے والی پر لعنت فرمائی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انصار کی ایک  
عورت نے اپنی لڑکی کی شادی کی پھر وہ لڑکی بیمار ہو گئی اور اس کے بال جھڑ گئے  
وہ عورت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور  
عرض کیا کہ اس کا خاوند اس (لڑکی) کا قصہ کہتا ہے، کیا میں  
اس کے بالوں کو جوڑ لگا دوں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا جوڑ لگانے والوں پر لعنت کی گئی ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی

بلد ساق

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ نَافِعٍ  
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ لَعْنُ الْمَوْصِلَاتِ -

۵۲۵۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ  
حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ زُهَيْرٍ عَنْ حَرْبٍ وَمُحَمَّدِ  
بْنِ الْمُثَنَّى (وَاللَّفْظُ لَزُهَيْرٍ) قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى  
(وَهُوَ الْقَطَّانُ) عَنْ عُيَيْدٍ اللَّهِ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ  
عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لَعَنَ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ وَالْوَاشِمَةَ وَالْمُسْتَوْشِمَةَ -

۵۲۵۷ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ  
بَزْزِيعٍ حَدَّثَنَا يَشْرُبُ بْنُ الْمُفَضَّلِ حَدَّثَنَا صَحْرُ بْنُ  
جَوَيْرِيَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَبَلِهِ -

۵۲۵۸ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعُثْمَانُ  
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ (وَاللَّفْظُ لِإِسْحَاقَ) أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ  
عَنْ مَنصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ  
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ الْوَاشِمَاتِ وَالْمُسْتَوْشِمَاتِ  
وَالثَّائِمَاتِ وَالْمُتَنَبِّضَاتِ وَالْمُتَقَلِّجَاتِ  
لِلْحُسْنِ الْمُغَيَّرَاتِ خَلَقَ اللَّهُ قَالَ فَيَلْغَزُ ذَلِكَ  
أَمْرًا لَا مِنْ بَنِي آسَدٍ يُقَالُ لَهَا أُمُّ يَعْقُوبَ وَ  
كَانَتْ تَقْرَأُ الْقُرْآنَ فَأَتَتْهُ فَقَالَتْ مَا حَوَيْتُ  
بَلْغَفِي عَنْكَ أَتَكَ لَعَنْتِ الْوَاشِمَاتِ وَالْمُسْتَوْشِمَاتِ  
وَالْمُتَنَبِّضَاتِ وَالْمُتَقَلِّجَاتِ لِلْحُسْنِ الْمُغَيَّرَاتِ  
خَلَقَ اللَّهُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَمَا لِي لَا أَلْعَنُ مَنْ لَعَنَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي  
كِتَابِ اللَّهِ فَقَالَتْ الْمَرْأَةُ لَقَدْ قَرَأْتُ مَا بَيْنَ  
لَوْحِي الْمَصْحُفِ فَمَا وَجَدْتُهَا فَقَالَ لَيْتَنِي كُنْتُ  
قَرَأْتُهَا لَقَدْ وَجَدْتُهَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَمَا أُنْكِرُوا  
الرَّسُولُ وَخَدُّهُ وَمَا تَهَكُّمُ عَنْهُ فَأَنْتَهُمَا  
فَقَالَتْ الْمَرْأَةُ فَإِنِّي أَرَى شَيْئًا مِنْ هَذَا عَلَى

اس میں بھی ہے کہ جوڑ لگانے والیوں پر لعنت کی گئی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے جوڑ لگانے والی، جوڑ لگوانے والی، گونے  
والی اور گدوانے والی پر لعنت کی ہے۔

امام مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے حسب  
سابق روایت کی ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
گوونے والیوں، گدوانے والیوں، بالوں کو نوچنے والیوں،  
پنچوانے والیوں اور خوبصورتی کے لیے دانتوں کو کشادہ کرنے  
والیوں اور اللہ کی خلقت میں تبدیلی کرنے والیوں پر اللہ کی  
لعنت ہے، یہ حدیث بنو اسد کی ایک عورت تک پہنچی جس  
کو ام یعقوب کہا جاتا تھا، وہ قرآن مجید پڑھتی تھی، اس نے حضرت  
ابن مسعود کے پاس آکر کہا میرے پاس آپ کی یہ کیسی روایت  
پہنچی ہے کہ آپ نے گوونے والی اور گدوانے والی اور بال  
نوچنے والی اور سن کے لیے دانتوں کو کشادہ کرنے والی اور  
اللہ کی خلقت (مناوٹ) کو تبدیل کرنے والی پر لعنت کی ہے  
حضرت ابن مسعود نے فرمایا: میں اس پر کیوں لعنت نہ کروں جس  
پر رسول اللہ نے لعنت کی ہے، حالانکہ وہ لعنت اللہ کی کتاب میں  
ہے، اس عورت نے کہا میں نے تو پورا قرآن مجید پڑھا ہے  
میں نے تو اس میں یہ لعنت نہیں دیکھی، حضرت ابن مسعود نے  
فرمایا: اگر تم قرآن مجید کو پڑھتیں تو ضرور اس لعنت کو پالیتیں  
اللہ عزوجل نے فرمایا ہے (ترجمہ:) اور رسول تم کو جو احکام  
دیں ان کو مانو، اور جن کاموں سے تم کو روکیں ان سے باز رہو

أَمَّا تِلْكَ الْآنَ قَالَ أَذْهَبِي فَأَنْظُرِي فَقَالَ  
قَدْ خَلَّتْ عَلَيَّ أَمْرًا عَبْدُ اللَّهِ فَلَمْ تَرَ شَيْئًا  
فَجَاءَتْ إِلَيْهِ فَقَالَتْ مَا رَأَيْتُ شَيْئًا فَقَالَ أَمَا  
لَوْ كَانَ ذَلِكَ لَوُجِبَ مَعَهَا -

اس عورت نے کہا میرا خیال ہے کہ ان ممنوعہ کاموں میں سے  
کچھ کاموں کو تو آپ کی زوجہ بھی کرتی ہیں، حضرت ابن مسعود نے  
فرمایا: جاؤ جا کر دیکھ لو، وہ عورت حضرت عبد اللہ کی زوجہ  
کے پاس گئی تو وہاں ان میں سے کوئی چیز نہیں دیکھی، پھر آپ  
کے پاس آئی اور کہنے لگی، میں نے ان میں سے کوئی چیز نہیں دیکھی،  
حضرت ابن مسعود نے فرمایا اگر وہ ان ممنوعہ کاموں کو کرتی تو ہم  
اس سے عبادت نہ کرتے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں، سفیان  
کی روایت میں واشیات اور مستوشیات ہے اور مفصل کی روایت  
میں واشیات اور موشومات ہے۔

۵۴۵۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ  
قَالَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ (وَهُوَ ابْنُ مَهْدِيٍّ)  
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ وَثَّانٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ  
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِدْرِيسٍ حَدَّثَنَا مَفْضِلٌ (وَهُوَ  
ابْنُ مَهْلٍ) كَلَاهُ عَنْ مَنْصُورٍ فِي هَذَا  
الْإِسْنَادِ بِمَعْنَى حَدِيثِ جَرِيرٍ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ  
سُفْيَانَ الْوَاشِيَاتِ وَالْمُسْتَوْشِيَاتِ وَفِي حَدِيثِ  
مُفْضِلٍ الْوَاشِيَاتِ وَالْمَوْشُومَاتِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے،  
اس میں ام یعقوب کے ذکر کو ترک کر کے ہی صلی اللہ علیہ وسلم  
کی اس حدیث کو ذکر کیا ہے۔

۵۴۶۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ  
مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالُوا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ  
بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَنْصُورٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ  
الْحَدِيثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَجْرَدًا عَنْ  
سَائِرِ الْقِصَّةِ مِنْ ذِكْرِ أُمِّ يَعْقُوبَ -

۵۴۶۱۔ وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا  
جَرِيرٌ رِيعِي ابْنُ حَارِثٍ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ  
إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو حَذِيثَهُمْ -

۵۴۶۲۔ وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْهَلَوَانِيُّ  
وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ الْأَخْبَرِ  
ابْنُ جَرِيرٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الرَّبِيعِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ  
عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ رَجَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَنْ تَصِلَ الْمَرْأَةُ بِرَأْسِهَا شَيْئًا -

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ہی صلی اللہ  
علیہ وسلم کی اس حدیث کو اسی طرح ذکر کیا ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کو اپنے بالوں میں بالوں کا  
ہیرہ نہ کرانے سے منع فرمایا ہے۔



حمید بن عبد الرحمن بن عوف بیان کرتے ہیں کہ جس سال حضرت معاویہ بن ابوسفیان رضی اللہ عنہما نے حج کیا، اس سال حضرت معاویہ نے منبر پر بیٹھ کر بائوں کا ایک چٹلا لیا جو ان کے غلام کے ہاتھ میں تھا اور فرمایا اے اہل مدینہ تمہارے علماء کہاں ہیں، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ ایسے چٹلوں سے منع فرماتے تھے، اور فرمایا جب بنو اسرائیل کی عورتوں نے اس قسم کے کام شروع کیے تو وہ ہلاک ہو گئے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں بیان کیں، البتہ مہر کی حدیث میں یہ ہے کہ بنو اسرائیل کو عذاب دیا گیا۔

سعید بن مسیب کہتے ہیں کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے مدینہ میں آکر خطبہ دیا اور بائوں کا ایک کچھا نکال کر فرمایا: مجھے یہ گمان بھی نہ تھا کہ یہود کے سوا کوئی شخص اس قسم کے چٹیلے بناتا ہوگا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع پہنچی تو آپ نے اس کو جھوٹی زیبا نش قرار دیا۔

۵۴۶۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عُمَرَ الرَّسْمِيِّ بْنِ عَوْفٍ أَنَّ سَمْعَةَ مَعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سَفْيَانَ عَامَ حَجَّةٍ وَهُوَ عَلَى الْمُنْبَرِ وَتَنَاقَلَ قُصَّةً مِنْ شَعَرٍ كَانَتْ فِي يَدِ حَدِيثِي يَقُولُ يَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ إِنِّي عُلَمَاؤُكُمْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنْ مِثْلِ هَذِهِ وَ يَقُولُ إِنَّمَا هَكَاتُ بَنُو إِسْرَءِيلَ حِينَ اتَّخَذُوا هَذِهِ نِسَاءً هُمْ۔

۵۴۶۴۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ حَزْمَلَةَ بْنِ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ كَلْبٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَالِكٍ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ مَعْمَرٍ إِنَّمَا عُدَّ بِبَنُو إِسْرَءِيلَ۔

۵۴۶۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ ابْنِ الْمُثَنَّى وَابْنِ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ قَدِمَ مَعَاوِيَةُ الْمَدِينَةَ فَخَطَبَنَا وَآخَرَهُ كَيْتَةً مِنْ شَعَرٍ فَقَالَ مَا كُنْتُ أَرَى أَنَّ أَحَدًا يَفْعَلُهُ إِلَّا الْيَهُودَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلَغَهُ قِسْمَةَ الزُّوَرِ۔

۵۴۶۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ الْمُسَمِّيُّ وَوَحْدَةُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا أَخْبَرَنَا مُعَاذٌ (وَهُوَ ابْنُ هِشَامٍ) حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ مَعَاوِيَةَ قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ إِنَّكُمْ قَدْ أَخَذْتُمْ زِيَّ سُرْعٍ وَإِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَى عَنْ الزُّوَرِ قَالَ وَجَاءَ رَجُلٌ بِبَعْضِهَا عَلَى رَأْسِهَا

سعید بن مسیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت معاویہ نے ایک دن فرمایا: تم لوگوں نے بری پوششی اختیار کر لی ہے! اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جھوٹ سے منع فرمایا ہے، پھر ایک شخص ایسی لاشٹا لپٹے ہوئے آیا جس کے سر پر ایک پتھیرا تھا حضرت معاویہ نے کہا سزا ہی جھوٹ ہے، قنادہ نے اس کی تفسیر میں کہا یہی عورتیں کپڑے باندھ کر اپنے بالوں کو



لمبا کرتی ہیں۔

حِرْقَةً قَالَ مُعَاوِيَةُ أَلَا وَهَذَا الزَّوْرُ قَالَ قَتَادَةُ  
يَعْنِي مَا يَكْتَرِبُهُ النِّسَاءُ أَشْعَارَهُنَّ مِنَ الْخِرْقِ -مصنوعی بال لگانے، گدوانے اور چٹکا وغیرہ لگانے کے حکم میں مذاہب فقہاء اعلامیہ کی بنیاد پر شرف نوری  
شافعی سمجھتے ہیں:

ان احادیث میں بالوں کے ساتھ بالوں کو پیوند کرنے پر صراحت نہ کی گئی ہے اور یہی ظاہر اور مختار ہے، اور ہمارے  
اصحاب نے یہ تفصیل کی ہے کہ اگر عورت انسان کے بالوں کے ساتھ اپنے بالوں کو جوڑے تو یہ بالاتفاق حرام ہے خواہ  
مرد کے بالوں کو جوڑے یا عورت کے، خواہ وہ مرد اس کا محرم ہو، خاوند ہو یا کوئی اور شخص ہو، کیونکہ احادیث میں عموم ہے،  
نیز اس لیے کہ انسان کے بالوں اور اس کے باقی اجزاء کو دفن کر دیا جائے گا، اور اگر عورت نے اپنے بالوں کے ساتھ غیر انسان کے بالوں  
کو پیوند کیا تو اگر اس کے بال نجس ہیں (مثلاً مردہ جانور کے بال یا حرام جانور کے بال) تو وہ بھی از روئے حدیث حرام ہیں،  
نیز اس وجہ سے کہ وہ نماز کی حالت اور عام حالات میں عمداً عامل نجاست ہوگی، اور اس حکم میں مرد اور عورت میں کوئی فرق  
نہیں ہے، اور اگر غیر انسان کے بال پاک ہوں تو اگر اس عورت کا خاوند یا مالک موجود نہیں ہے تو یہ بھی حرام ہے،  
اور اگر اس کا خاوند ہے تو پھر اس کی تہین صورتیں ہیں، (اول) یہ ظاہر احادیث کی بنا پر ناجائز ہے۔ (ثانی) یہ حرام نہیں  
ہے، (الثالث) زیادہ صحیح یہ ہے کہ اگر اس نے اپنے مالک یا خاوند کی اجازت سے بالوں کو پیوند کیا تو جائز ہے  
در نہ حرام ہے، اور عورت کا چہرے پر سرخی لگانے اور بالوں پر سیاہ خضاب لگانے اور مہندی سے پوروں کو رنگنے کا  
حکم یہ ہے کہ اگر اس کا خاوند یا مالک نہ ہو یا خاوند اور مالک ہو اور اس نے ان کی اجازت کے بغیر یہ بناؤ سنگھار کیا ہو تو  
یہ حرام ہے اور اگر ان کی اجازت سے کیا ہو تو پھر صحیح مذہب کے مطابق جائز ہے، یہ اس مسئلہ میں ہمارے مذہب کا  
خلاصہ ہے (خاوند کی اجازت سے میک اپ کرنا اس لیے جائز ہے کہ خاوند کی خواہش ہوتی ہے کہ اس کو اس کی بیوی حسین  
معلوم ہو اور بیوی کا حسن، خوبصورتی اور جاذبیت اس کے ساتھ معاشرت کی محرک ہوتی ہے اور غیر شادی شدہ لڑکی کا  
بننا سونا اور میک اپ کرنا اجنبی مردوں کی شہوت اور سفلی جذبات کو بھڑکانے کے لیے ہوتا ہے اس لیے جائز نہیں  
ہے۔ سیدی غفرلہ)

قاضی عیاض مالکی نے کہا ہے کہ اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام مالک، امام طبری اور جہور فقہاء نے کہا کہ بالوں کے  
ساتھ کسی چیز کو بھی پیوند کرنا جائز نہیں ہے، خواہ اس نے بالوں کو بالوں کے ساتھ پیوند کیا ہو، آؤں کے ساتھ پیوند کیا ہو یا کپڑے  
کے ساتھ، ان کا استدلال اس حدیث سے ہے جس کو امام مسلم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے عورت کو اپنے سر کے بالوں کے ساتھ کسی چیز کو پیوند کرنے سے منع کیا ہے، اور لیث بن سعد نے کہا ہے کہ یہ ممانعت  
بالوں کو بالوں سے ملانے کے ساتھ مخصوص ہے اور بالوں کو آؤں یا کپڑے (مثلاً چٹکا) کے ساتھ ملانے میں کوئی حرج نہیں  
ہے، اور بعض علماء نے یہ کہا کہ بالوں کے ساتھ ہر چیز کو ملا جائز ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی یہ ایک روایت ہے  
لیکن یہ روایت صحیح نہیں ہے، صحیح یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول جہور کی طرح ہے، قاضی عیاض نے کہا کہ  
ریشم یا کسی اور چیز کے دھاگوں کے ساتھ بالوں کو باندھنا ممنوع نہیں ہے کیونکہ یہ حقیقتہً یا حکماً پیوند نہیں ہے، بلکہ یہ محض اور

جلد سادس

تحسین ہے، حدیث میں ہے کہ بالوں کے ساتھ بالوں کو پیوند کرنا گناہ کبیرہ ہے اور ایسا کرنے والے پر لعنت ہے، اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فعل حرام پر معاونت کرنے والا بھی لعنت میں شریک ہوتا ہے، جیسا کہ عبادت میں معاونت کرنے والا ثواب میں شریک ہوتا ہے۔ ۱۷

علامہ بدر الدین عینی حنفی نے بھی اسی طرح مذاہب بیان کیے ہیں۔ ۱۸

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

بعض بوڑھی عورتیں اپنی عمر کم ظاہر کرنے کے لیے اور دانتوں کو خوبصورت بنانے کے لیے دانتوں کے درمیان حقیقت سے کٹاؤ لگا کر لیتی ہیں، یہ کام کرنا اور کرنا دونوں حرام ہیں کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کی بناوٹ کو تبدیل کرنا ہے اور اس میں جلیبیس اور تزویر ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان عورتوں پر لعنت کی ہے جو اظہار حسن کے لیے دانتوں میں جھریاں بنواتی ہیں، البتہ جو عورتیں علاج کی غرض سے یا کسی عیب کو دور کرنے کے لیے دانتوں میں جھریاں بنوائیں اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی لکھتے ہیں:

بالوں کے ساتھ آدمی کے بالوں کو ملا کر پیوند کرنا حرام ہے، خواہ وہ عورت کے بال ہوں یا عورت کے علاوہ کسی اور کے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بال ملانے والی، گودنے والی، گروانے والی اور بال نوچنے والی اور نچوانے والی پر لعنت کی ہے۔ ۱۹

اگر کوئی عورت عورت کے علاوہ کسی اور کے بال ملٹے تو وہ اس لیے حرام ہے کہ اس میں بھی آدمی کے جزء سے نفع حاصل کرنا ہے لیکن تاہم خانیہ میں ہے کہ عورت کا غیر عورت کے بال ملانا مکروہ ہے اور غیر بنی آدم کے بال ملانا جائز ہے تاکہ اس کی منیڈیاں بڑی ہو جائیں، امام ابو یوسف سے یہ مروی ہے اور خانیہ میں لکھا ہے کہ اگر عورت اپنی زلفوں اور بالوں کے ساتھ دانتوں کے بال ملے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ سیاہ اُون کے چٹے بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ۲۰

جو عورتیں ملبوس ہونے کے باوجود عریاں

بَابُ النِّسَاءِ الْكَاسِيَاتِ الْعَارِيَاتِ

ہوں گی اور راہ حق سے متجاوز ہوں گی

الْمَاءِ لَا تَمِيلَاتِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جہنمیوں کی دو ایسی قسمیں ہیں

۵۴۹۷ - حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ هِشَامٍ عَنْ حَذِيبِ بْنِ حَكَّةَ ثَنَا جَعْفَرُ بْنُ سَهْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ

۱۷ - علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۰۴، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۸ - علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۲ ص ۶۲، مطبوعہ دار الطبیعة، المنیرہ مصر، ۱۳۲۸ھ

۱۹ - علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۰۵، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۰ - علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۸۸۸ھ، در مختار علی الممشی رد المحتار ج ۵ ص ۲۶۳، دار الکتب العربیہ مصر، ۱۳۲۷ھ

۲۱ - علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۲۶۳، دار الکتب العربیہ مصر، ۱۳۲۷ھ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صُفَّانِ مِنْ  
أَهْلِ النَّارِ لِمَا قَوْمٌ مَعَهُمْ سَيَاطُ كَاذِبَاتِ  
الْبَقَرِ يَضْرِبُونَ بِهَا النَّاسَ وَنِسَاءُ كَاثِبَاتِ  
عَارِيَاتٍ مُبِيلَاتٍ مَائِلَاتٍ رُءُوسُهُنَّ كَأَسْنِمَةِ  
الْبُخْتِ الْمَائِلَةِ لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ وَلَا يَخْجَدْنَ  
رِيحَهَا وَلَا يَرِيحَهَا لِيُوجَدَ مِنْ مَسِيرَةٍ كَذَا  
وَكَذَا -

جن کو میں نے نہیں دیکھا، ایک وہ لوگ ہیں جن کے پاس بیلوں  
کی دھول کی طرح کوڑے ہیں جن سے وہ لوگوں کو مارتے ہیں،  
دوسری وہ عورتیں ہیں جو لباس پہننے کے باوجود عریاں ہوں گی  
وہ راہ حق سے ہٹانے والی اور خود بھی ہٹی ہوئی ہوں گی ان  
کے سر بجنجھاؤں کی طرح ایک طرف جھکے ہوئے ہوں گے،  
وہ جنت میں داخل ہوں گی نہ جنت کی خوشبو پائیں گی اور  
جنت کی خوشبو اتنی اتنی مسافت سے آتی ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

لبوس ہونے کے باوجود عریاں ہونے کی تشریح

یہ حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں سے  
ہے، کیونکہ یہ دونوں قسمیں اب موجود ہو گئی ہیں، اور اس میں ان دونوں قسموں کی مذمت ہے، ایک قول یہ ہے کہ وہ عورتیں اللہ  
تعالیٰ کی نعمتوں سے لبوس ہوں گی اور اللہ تعالیٰ کے شکر سے عاری ہوں گی، ایک قول یہ ہے کہ وہ عورتیں بدن کے بعض حصوں  
پر لباس پہنیں گی اور بعض حصوں کو اظہارِ جہال کے لیے عریاں رکھیں گی، اور ایک قول یہ ہے کہ وہ باریک اور عریاں لباس  
پہنیں گی جس سے کپڑے پہننے کے باوجود ان کا جسم برہنہ نظر آئے گا، اور مائلات کا معنی یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت  
اور اس کے احکام سے روگردانی کریں گی اور مبیلات کا معنی یہ ہے کہ وہ دوسروں کو بھی گمراہ کریں گی۔

جھوٹا لباس پہننے اور جھوٹے اوصاف ظاہر  
کرنے کی ممانعت

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک عورت  
نے کہا یا رسول اللہ! میرے شوہر نے مجھے کچھ چیزیں نہیں  
دی تو کیا میں کہہ سکتی ہوں کہ اس نے مجھے وہ چیزیں دی  
ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں کے پاس جو  
چیز نہ ہو اور وہ یہ ظاہر کرے کہ اس کے پاس وہ چیز ہے وہ  
جھوٹی زینبائش واسے کپڑے پہننے والوں کی مثل ہے۔

حضرت اسماء رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کے پاس ایک عورت آئی اور اس نے کہا میری ایک  
سوکھ ہے، اگر میں اس پر یہ ظاہر کروں کہ مجھے میرے شوہر

بَابُ النَّهْيِ عَنِ التَّزْوِيرِ فِي اللِّبَاسِ  
وغيره والتشبع بما لم يعط

۵۴۶۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ  
حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَعَبْدُ اللَّهِ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ  
أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ  
اللَّهِ أَقُولُ إِنَّ تَرْجِيَّ أَعْطَانِي مَا لَمْ يُعْطِنِي  
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَتَشَبِعُ  
بِمَا لَمْ يُعْطِ كَلَابِيسٍ فَوَيْلٌ لِرُؤُسِهَا

۵۴۶۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ  
أَسْمَاءَ بَجَاءَتْ امْرَأَةً إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

سہ۔ میں نے ۲۴ ستمبر ۱۹۹۷ء سے لے کر دسمبر تک برطانیہ کا تبلیغی دورہ کیا، وہاں پر یرمین عوامین برائے نام اللہ و شہداء بنیان پہن کر شاہراہوں  
اور بازاروں میں کھلے عام پھرتی ہیں، یہ عادات و لباسات کا واضح تفسیر اور علم نبوت کا زندہ ثبوت ہیں۔

جلد سادس

وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنَّ لِي صَرَّاعًا قَهْلًا عَلَى جُنَاحٍ أَنْ  
أَتَشْبِعَ مِنْ قَالٍ تَرُوحِي بِمَا لَمْ يُعْطِي فَقَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمْ تَشْبِعْ بِمَا لَمْ يُعْطَ  
كَلَّ بَسِ ثَوْبِي ثُمَّ ذَرَا -

نے فلاں مال دیا ہے حالانکہ اس نے وہ مال نہ دیا ہو تو اس  
میں کوئی حرج تو نہیں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا جس شخص کے پاس کوئی چیز نہ ہو اور وہ یہ ظاہر کرے کہ  
اس کے پاس وہ چیز ہے وہ جھوٹی زیبائش کے کپڑے پہننے والوں  
کا مثل ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کی ہیں۔

۵۴۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
أَبُو سَامَةَ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا  
أَبُو مُعَاوِيَةَ كِلَاهُمَا عَنْ هِشَامِ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ هَاشِمٍ -

**بھوٹے لباس پہننے کی وضاحت** علامہ بیہقی بن شرف نووی لکھتے ہیں:  
علامہ نے بیان کیا ہے کہ اس حدیث کا مسمیٰ یہ ہے کہ جو شخص لوگوں کے سامنے  
کسی چیز کی کثرت ظاہر کرے، حالانکہ اس کے پاس وہ چیز نہ ہو، اور اپنے کو باطل کے سامعہ مترین کہے تو یہ جھوٹ  
کا لباس پہننے کی طرح مذموم ہے، ابو عبید نے کہا اس حدیث کا مسمیٰ یہ ہے کہ جو شخص زہد و تقویٰ اور عبادت و ریاضت کا لباس  
پہنے اور اس کے دل میں جس قدر خشوع و خضوع نہ ہو لوگوں پر اس سے زیادہ ظاہر کرے وہ شخص جھوٹ اور ریا کاری کا لباس  
پہننے والا ہے، یا وہ شخص اس طرح ہے جیسے کوئی پرانے کپڑے پہنے اور ظاہر یہ کرے کہ وہ اس کے کپڑے ہیں یا وہ ایسے  
جھوٹے گواہ کی طرح ہے جو حسین و جمیل لباس پہن کر خود کو معتز و متکبر شخص ظاہر کرے تاکہ اس کی گواہی قبول کی جائے حالانکہ وہ جھوٹی  
گواہی دیتے والا ہو۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمدہ و نصلی و نسلم علی رسولہ الکریم

# کتاب الآداب

علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

ادب کا لغوی اور اصطلاحی معنی | اَدَب: ادیب لوگوں سے ادب سیکھتا ہے، اَدَب انسان کو اچائیوں کی تعلیم دیتا ہے اور بُرائیوں سے روکتا ہے، ادب کی اصل دعا ہے، ہمارے شیخ نے اپنے شیوخ سے نقل کیا ہے کہ ادب ایسا ملک ہے جس کی وجہ سے انسان مذمت کیے جانے سے محفوظ رہتا ہے، مصباح میں ہے نفس کی ریاضت اور محاسن اخلاق کو سیکھنا ادب ہے، البوزید انصاری نے ادب کی یہ تعریف کی ہے۔

الادب کل ریاضة محمودة يتحضر بها الانسان

ہر اس پسندیدہ کاوش کو ادب کہا جاتا ہے جس کی وجہ سے انسان کو کسی قسم کی فضیلت حاصل ہو جائے۔

فی فضیلة من الفضائل

”شیخ میں لکھا ہے جس قول یا جس فعل کی تعریف کی جائے وہ ادب ہے اپنے سے بڑے کی تعظیم کرنا یا اپنے سے چھوٹے پر شفقت کرنا ادب ہے، علامہ حقاہی نے عنایتہ القاضی میں لکھا ہے: لغت میں حسن اخلاق اور مکارم افعال کو ادب کہتے ہیں، اور علوم عربیہ پر ادب کا اطلاق کرنا متاخرین کی اصطلاح ہے۔“

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

ابو محمد نے کتاب الواعی میں لکھا ہے ادب کو اس لیے ادب کہتے ہیں کہ وہ محامد کی طرف دعوت دیتا ہے، جوہری نے کہا ادب کی دو قسمیں ہیں ادب النفس اور ادب اللہ، البوزید سے منقول ہے الادب کل ریاضة محمودة يتحضر بها الانسان فی فضیلة من الفضائل ”ادب ہر اس مستحسن ریاضت کو کہتے ہیں جس کی وجہ سے انسان کو کوئی فضیلت حاصل ہو سکے“ ایک قول یہ ہے الادب استعمال ما یحمد قولاً وفعلًا۔ ”جس چیز کی قولاً وفعلاً تعریف کی جائے وہ ادب ہے، ایک قول یہ ہے کہ مکارم اخلاق کو حاصل کرنا ادب ہے، ایک قول یہ ہے کہ امور مستحسنہ کو جانا ادب ہے، ایک قول یہ ہے کہ اپنے سے بڑے کی تعظیم کرنا اور اپنے سے چھوٹے پر شفقت کرنا ادب ہے۔“

۱۔ سید محمد تفسیر حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ تاج المروس ج ۲ ص ۱۲۲، مطبوعہ المطبعة الخیر یہ ۱۳۰۶ھ

۲۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمد بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، مدۃ القاری ج ۲ ص ۸۱، مطبوعہ ادارة الطباعة المنیریہ مصر ۱۳۴۲ھ



## بَابُ النَّهْيِ عَنِ التَّكْنِثِ بِأَبِي الْقَاسِمِ وَبَيَانِ مَا يَسْتَحِبُّ مِنَ الْأَسْمَاءِ

۵۴۷۱- حَدَّثَنِي أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ  
وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ  
أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا (وَالْقَطْلَةُ) قَالَ أَحَدُ ثَنَا مَرْوَانُ  
رِيعِيَانِ الْفَزَارِيُّ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ  
نَادَى رَجُلٌ رَجُلًا بِالْبَقِيعِ يَا أَبَا الْقَاسِمِ فَانْتَفَتَ  
النَّبِيُّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا  
رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَمَّا دَعَوْتُ فَلَانَا فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَسَمُوا بِاسْمِي  
وَلَا تَكُونُوا يَكْنِثِي.

۵۴۷۲- حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ زِيَادٍ وَهُوَ  
الْبَلْقَبُ بِسِلَانٍ أَخْبَرَنَا عَبَادُ بْنُ عَبَّادٍ عَنْ  
عَبِيدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَأَخِيهِ عُبَيْدِ اللَّهِ سَمِعَهُ مِنْهُمَا  
سَنَةَ أَرْبَعٍ وَارْبَعِينَ وَمِائَةٍ يُحَدِّثَانِ عَنْ نَافِعٍ  
عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَبَّ أَسْمَاءٍ لَكُمْ إِلَى اللَّهِ عَبْدُ اللَّهِ وَ

عَبْدُ الرَّحْمَنِ.  
۵۴۷۳- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْحَقُ  
ابْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا وَقَالَ إِسْحَقُ  
أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَتَّصُورٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي  
الْجَعْدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ وَلَدَ لِرَجُلٍ  
مَتَا غُلَامٌ فَسَمَاهُ مُحَمَّدًا فَقَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا  
تَدْعُكَ كُنْيَتِي بِاسْمِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَإِنْ تَطَلَّقَ بِأَبْنَيْهِ حَا مِلْهُ عَلَى ظَهْرِهِ  
فَاقْتُلْ بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَدَ لِي غُلَامٌ فَسَمَيْتُهُ مُحَمَّدًا  
فَقَالَ لِي قَوْمِي لَا تَدْعُكَ كُنْيَتِي بِاسْمِ رَسُولِ اللَّهِ

ابو القاسم کنیت رکھنے کی ممانعت اور اچھے

### ناموں کا بیان

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بقیع میں  
ایک شخص نے دوسرے شخص کو یا ابا القاسم کہہ کر آواز دی،  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آواز کی طرف دیکھا، اس  
شخص نے کہا یا رسول اللہ! میں نے آپ کو نہیں پکارا تھا، میں  
نے تو فلاں شخص کو پکارا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا میرا نام رکھو اور میری کنیت نہ رکھو۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے ناموں سے  
اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ نام عبداللہ اور  
عبدالرحمان ہیں۔

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
ہم میں سے ایک شخص کے ہاں لڑکا پیدا ہوا، اس شخص نے  
اس کا نام محمد رکھا، اس شخص سے اس کی قوم نے کہا تم نے  
اپنے بیٹے کا نام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر رکھا ہے ہم  
تمہیں یہ نام نہیں رکھنے دیں گے، وہ شخص اپنے بچے کو اپنی پشت پر بٹھا  
کہ نہی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا اور کہا یا رسول اللہ!  
میرے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا میں نے اس کا نام محمد رکھا  
میرے قوم نے کہا ہم تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام نہیں  
رکھنے دیں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرا  
نام رکھو اور میری کنیت نہ رکھو، میں صرف تقسیم کرنے والا

ہوں اور تم میں تقسیم کرتا ہوں۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْمُوا بِأَسْمَى وَلَا تَكْتَنُوا بِكُنْيَتِي فَإِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ۔

۵۴۴۴۔ حَدَّثَنَا هَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ وَلَدَ لِرَجُلٍ مِمَّنْ غَلَمٌ فَسَمَّاهُ مُحَمَّدًا أَفْقَلْنَا وَلَا تَكْنِيكَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَسْمَا مِرَّةً قَالَ فَإِنَّمَا قَالُوا فَتَنَامُ إِنَّهُ وَلَدَ لِي غَلَمٌ فَسَمَّيْتُهُ بِرَسُولِ اللَّهِ وَلَا تَقُوهُ أَبَوَانُ يَكُونُنِي بِهِ حَتَّى تَسْمَا ذَاكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ سَمُّوا بِأَسْمَى وَلَا تَكْتَنُوا بِكُنْيَتِي فَإِنَّمَا بُعِثْتُ قَاسِمًا أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم میں سے ایک شخص کے ہاں لڑکا پیدا ہوا اس نے اس کا نام محمد رکھا، ہم نے اس سے کہا جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت نہ لے لے، اس وقت تک ہم تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کی کنیت نہیں رکھنے دیں گے، سو وہ شخص حضور کے پاس گیا اور کہا میرے ہاں لڑکا پیدا ہوا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر اس کا نام رکھا، اور میری قوم نے مجھے اس کے نام کے ساتھ کنیت رکھنے سے منع کیا، تاوقتیکہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی اجازت نہ لے لوں، آپ نے فرمایا: میرے نام کے ساتھ نام رکھو اور میری کنیت کے ساتھ کنیت نہ رکھو، کیونکہ میں تو صرف قاسم بنا کر بھیجا گیا ہوں اور تمہارے درمیان تقسیم کرتا ہوں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اس میں یہ نہیں ہے کہ میں تو صرف قاسم بنا کر بھیجا گیا ہوں اور تمہارے درمیان تقسیم کرتا ہوں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میرا نام رکھو اور میری کنیت پر کنیت نہ رکھو، کیونکہ میں تو ابوالقاسم ہوں اور تمہارے درمیان تقسیم کرتا ہوں اور ابوبکر کی روایت میں ہے "وَلَا تَكْتَنُوا"۔

۵۴۴۵۔ حَدَّثَنَا رِفَاعَةُ بْنُ الْهَيْثَمِ الْوَاسِطِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ يَحْيَى (الطَّحْطَاحُ) عَنْ حُصَيْنٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرْ فَإِنَّمَا بُعِثْتُ قَاسِمًا أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ۔

۵۴۴۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا دَكِيعٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْأَشَجَرِيِّ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْمُوا بِأَسْمَى وَلَا تَكْتَنُوا بِكُنْيَتِي فَإِنَّمَا أَنَا أَبُو الْقَاسِمِ أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ وَفِي رِوَايَةٍ آخِي بَكْرٍ وَلَا تَكْتَنُوا۔

۵۴۴۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ إِنَّمَا جَعَلْتُ قَاسِمًا أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ۔

۵۴۴۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ

ابن ابی شیبہ کے ساتھ روایت ہے کہ میں قاسم بنا یا گیا ہوں اور تمہارے درمیان تقسیم کرتا ہوں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

عبد اللہ

ایک انصاری کے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا اس نے ارادہ کیا کہ اس کا نام محمد رکھے، وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور آپ سے پوچھا، آپ نے فرمایا، انصار نے اچھا کیا، میرا نام رکھو اور میری کنیت نہ رکھو۔

امام مسلم نے پانچ سندوں کے ساتھ اس حدیث کو روایت کیا، حصین کی روایت میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں بطور قاسم مبعوث کیا گیا ہوں اور تمہارے درمیان تقسیم کرتا ہوں، اور سلیمان کی روایت میں ہے: میں تو صرف قاسم ہوں اور تمہارے درمیان تقسیم کرتا ہوں۔

ثَنَا قَالَ أَحَدُ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَسْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ سَمِعْتُ قَتَادَةَ عَنْ سَالِمٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَجُلًا مِّنَ الْأَنْصَارِ وَلَدَ لَهُ غُلَامًا قَارَأَ بِأَن يُسَمِّيَهُ مُحَمَّدًا فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ أَحْسَنْتَ الْأَنْصَارُ سَمُّوا بِأَسْمَائِهِ وَلَا تَكْتَبُوا بِكُنْيَتِي

۵۲۷۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحُمَيْدُ بْنُ الْمُثَنَّى كِلَاهُمَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مَنْصُورٍ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ حَبَلَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ (يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ) ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ عَنْ حُصَيْنٍ ح وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ خَالِدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ (يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ) حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سُلَيْمَانَ كُلُّهُمْ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ وَاسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَا أَخْبَرَنَا النَّضَرُ بْنُ شَيْبَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ وَ مَنْصُورٍ وَ سُلَيْمَانَ وَ حُصَيْنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالُوا سَمِعْنَا سَالِمَ بْنَ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْحُو حَدِيثَ مَنْ ذَكَرْنَا حَدِيثَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَفِي حَدِيثِ النَّضَرِ عَنْ شُعْبَةَ قَالَ وَتَرَا فِيهِ حُصَيْنٌ وَ سُلَيْمَانُ قَالَ حُصَيْنٌ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا بَعَثْتُ قَاسِمًا أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ وَقَالَ سُلَيْمَانُ قَاسِمًا أَنَا قَاسِمُ بَيْنَكُمْ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم میں سے ایک شخص کے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا، اس شخص نے اس کا نام قاسم رکھا، ہم نے کہا ہم تمہیں ابوالقاسم کنیت نہیں

۵۲۸۰ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ الْقَاسِمِ وَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ لُبَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ سُلَيْمَانَ قَالَ عُمَرُ وَحَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ عَدِينَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى أَنَّهُ سَمِعَ

رکھنے دیں گے اور تمہاری آنکھیں ٹھنڈی نہیں کریں گے، اس شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جا کر یہ واقعہ عرض کیا، آپ نے فرمایا: اپنے بیٹے کا نام عبدالرحمن رکھ لو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، اس میں یہ نہیں ہے کہ تمہاری آنکھیں ٹھنڈی ہونے نہیں دیں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا کہ الباقی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرا نام رکھو اور میری کنیت نہ رکھو، عمرو نے عن ابی ہریرہ کہا اور سمعت نہیں کہا۔

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب میں نجد میں آیا تو لوگوں نے مجھ سے یہ سوال کیا کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے آپ سے اس کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے فرمایا: ہوا اس لیے گزشتہ انبیاء اور صالحین کے نام پر نام رکھتے تھے۔

جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ وَلِدَ لِدَجْلٍ مَنَا عُلَامٌ فَسَمَّاهُ الْقَاسِمَ فَقُلْنَا لَا نَكْتِيكَ أَبَا الْقَاسِمِ وَلَا تُتَعِمُّكَ عَيْنًا فَإِنِّي الْبَقِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ اسْمُ ابْنِكَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ - ۵۲۸۱ - وَحَدَّثَنِي أُمِّيَّةُ بِنْتُ بِسْطَامٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ رِيْعٍ ابْنُ دُرَيْجٍ ۴ وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ حُجْرٌ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يَعْنَى (ابْنُ عُكَيْبٍ) رِكَلاهُمَا عَنْ رَازِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنَّى عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدِيثِ ابْنِ عُيَيْنَةَ غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَلَا تُتَعِمُّكَ عَيْنًا -

۵۲۸۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَرُحَيْبُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ ثُمَيْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْمَوْنَ بِأَسْمِي وَلَا تَكْتَبُوا بِكُنْيَتِي قَالَ عُمَرُ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَلَمْ يَقُلْ سَمِعْتُ -

۵۲۸۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحُمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ ثُمَيْرٍ وَابْنُ سَعِيدٍ الْأَشْجَرِيُّ وَحُمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْقَتَرِيُّ (وَالْتَفُظَ لِابْنِ ثُمَيْرٍ) قَالُوا حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَمَاءِ بِنْتِ حَرْبٍ عَنْ عَلْقَمَةَ بِنْتِ وَائِلٍ عَنِ الْمُغِيرَةِ ابْنِ شُعْبَةَ قَالَ لَمَّا قَدِمْتُكَ نَجْرَانَ سَأَلُونِي قَالُوا لَوْ أَتَاكُمْ تَقْرَءُونَ يَا أُمِّتُ هَذَا وَمَا قَبْلَ هَذَا قَبْلَ عِيسَى بِكَذَا وَكَذَا فَلَمَّا قَدِمْتُكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَمُّونَ بِأَنْبِيَائِهِمْ وَ الصَّالِحِينَ قَبْلَهُمْ -

ابو القاسم کنیت رکھنے کے متعلق مذاہب کی تفصیل | حدیث نمبر ۵۲۷۱ میں ہے: میراث نام رکھو اور میری کنیت نہ رکھو، علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس مسئلہ میں علماء کے کئی مذاہب ہیں جن کو قاضی عیاض وغیرہ نے جمع کیا ہے، ان مذاہب کی تفصیل حسب ذیل ہے:

(اول) امام شافعی اور اہل ظاہر (غیر مقلدین) کا مذہب یہ ہے کہ ابو القاسم کنیت رکھنا کسی کے لیے جائز نہیں ہے خواہ اس کا نام محمد یا احمد ہو یا نہ ہو، جیسا کہ ظاہر حدیث کا تقاضا ہے۔

(ثانی) امام مالک، جہود رسلت اور فقہاء اصحاب کا مسلک یہ ہے کہ یہ ممانعت منسوخ ہو گئی کیونکہ یہ حکم ابتداء میں تھا اور اب ہر شخص کے لیے ابو القاسم کنیت رکھنا جائز ہے خواہ اس کا نام محمد اور احمد ہو یا نہ ہو، شروع میں ممانعت کی وجہ یہ تھی کہ ابو القاسم پکارنے سے حضور کو یہ شبہ نہ ہو کہ کسی نے آپ کو پکارا ہے، جیسا کہ حدیث میں ہے اور عصر اول سے لے کر اب تک بغیر کسی تکبیر کے ابو القاسم کنیت رکھی جاتی رہی ہے۔

(ثالث) علامہ ابن جریر کا نظریہ یہ ہے کہ یہ ممانعت منسوخ نہیں ہوئی۔ یہ ممانعت تشریہ اور ادب کے لیے مطلقاً تحریم کے لیے نہیں تھی۔

(رابع) متقدمین کی ایک جماعت نے یہ کہا ہے کہ جس شخص کا نام محمد یا احمد ہو اس کے لیے ابو القاسم کنیت رکھنے کی ممانعت ہے اور جس کا نام محمد یا احمد نہ ہو اس کے لیے ابو القاسم کنیت رکھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(خامس) ابو القاسم کنیت رکھنا مطلقاً ممنوع ہے، اسی طرح ”قاسم“ نام رکھنا بھی منع ہے تاکہ اس کا باپ ابو القاسم کنیت نہ رکھے، جب مردان کو یہ حدیث پہنچی تو اس نے اپنے بیٹے کا نام بدل دیا پہلے اس کا نام قاسم تھا بعد میں اس کا نام عبد الملک رکھ دیا۔

(سادس) محمد نام رکھنا مطلقاً ممنوع ہے خواہ اس کی کوئی کنیت ہو یا نہ ہو، حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا پریشان ہے، تم اپنی اولاد کا نام محمد رکھتے ہو پھر اس کو لعنت کرتے ہو، حضرت عمرؓ نے کوفہ والوں کی طرف لکھا، نبی کے نام پر کسی شخص کا نام نہ رکھو اور جن لوگوں نے اپنے بیٹوں کا نام محمد رکھا تھا انہیں نام بدلنے کا حکم دیا، حتیٰ کہ لوگوں نے حضرت عمرؓ کو بتلایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں یہ نام (محمد) رکھنے کی اجازت دی ہے، اور آپ نے خود ان کا نام محمد رکھا ہے، پھر حضرت عمرؓ نے انہیں چھوڑ دیا، قاضی عیاض نے کہا کہ حضرت عمرؓ کا یہ اقدام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کی تعظیم کی وجہ سے تھا، جیسا کہ حدیث میں ہے تم محمد نام رکھتے ہو پھر اس پر لعنت کرتے ہو، ایک قول یہ ہے کہ ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ ایک شخص محمد بن زید بن خطاب سے کہہ رہا تھا: ”اے محمد! اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ ایسا ایسا کرے“ حضرت عمرؓ نے اس کو بلایا اور کہا میرا گمان ہے کہ تمہاری وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کو برا کہا جاتا ہے، بخدا اب تم کو محمد کے نام سے نہیں بلایا جائے گا، اور اس کا نام عبدالرحمان رکھ دیا۔

کنیت رکھنے کی تحقیق | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: میں تو صرف تقسیم کرنے والا ہوں، تمہارے درمیان تقسیم کرتا ہوں، اور امام بخاری کی روایت ہے: میں تو صرف تقسیم کرنے والا ہوں، اللہ دیتا ہے، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اس وصفت کے ساتھ کنیت رکھنا صحیح ہے جو وصف اس شخص میں



موجود ہو یا بیٹے کے نام کے ساتھ کنیت رکھنا صحیح ہے، علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ میں نے اللہ کے مال سے کچھ اپنے پاس نہیں رکھ لیا، اور جب کسی کو زیادہ عطا فرمایا تو لوگوں کے دلوں کو خوش کرنے کے لیے فرمایا: اللہ تعالیٰ دیتا ہے میں تو صرف تقسیم کرتا ہوں، جس شخص کو میں کوئی چیز دیتا ہوں تو وہ اس کا نصیب ہے خواہ کم ہو یا زیادہ۔ ابو القاسم کے علاوہ کوئی اور کنیت رکھنے کے حجاز پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے، اس کا کوئی بیٹا یا بیٹھی ہو تو وہ اس کے نام کے ساتھ کنیت رکھ لے، یا اس کی اولاد نہ ہو تو وہ کسی اور کے بچے کے نام کے ساتھ بھی کنیت رکھ سکتا ہے مثلاً مراد ابو فلاں اور ابو فلانہ کنیت رکھ سکتا ہے، اور عورت ام فلاں اور ام فلانہ کنیت رکھ سکتی ہے اور حدیث صحیح میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت انس رضی اللہ عنہ کے چھوٹے بھائی سے کہتے: یا ابا عمیر ما فعل النغیر لہ

انبیاء اور صالحین کے نام رکھنے کا جواز | حدیث نمبر ۵۴۸۳ میں ہے: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نبی اکرم ﷺ

نے اس حدیث سے انبیاء کے نام رکھنے پر استدلال کیا ہے اور اس کے جواز پر تمام علماء کا اجماع ہے، البتہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے منع کیا اور ہم اس کی تاویل بیان کر چکے ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے فرزند کا نام ابراہیم رکھا، اور آپ کے اصحاب میں سے بہت لوگوں کے نام انبیاء کے نام پر رکھے، تقاضی نے کہا ہے کہ بعض علماء نے مانگے کے نام رکھنے کو مکروہ کہا ہے، یہ عارث بن مسکین کا قول ہے۔ اور امام مالک نے جبریل اور یاسین نام رکھنے کو مکروہ کہا ہے۔

## برے نام رکھنے کی کراہت

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اپنے غلام کے لیے چار نام رکھنے سے منع فرمایا: اقلع ارباع، لیسارہ اور نافع۔

## باب ۵۸۴ گراہۃ التسمیۃ بالاسماء القبیحۃ

۵۴۸۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ ابُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنِ الزُّكَيْنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَمُرَةَ وَ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ الزُّكَيْنَ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ تَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ لِسْمِي مَا قِيقْنَا يَا ذُبَعَةَ أَسْمَاءُ أَفْكَرَ وَ تَابَا حِرْ وَ كِسَارٍ وَ نَافِعٍ۔

۵۴۸۵۔ وَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الزُّكَيْنِ بْنِ الزَّيْغَرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَمُرَةَ

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے لڑکے کا نام

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف ترمذی متوفی ۶۶۱ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۰۶، مطبوعہ دار محمد صالح المنجد کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ شرح مسلم ج ۲ ص ۲۰۶

بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تُسَبِّحْ عِلَامَكَ رَبًّا حَا وَلَا يَسَارًا وَلَا أَفْلَحًا وَلَا نَافِعًا -

رباح، یسار، الفلح، اور نافع نہ رکھو۔

۵۲۸۶- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا مَتَّصُونَ عَنْ هِلَالِ بْنِ يَسَافٍ عَنْ رَبِيعِ بْنِ عُيَيْلَةَ عَنْ سَمُرَةَ بِنْتِ جُنْدَبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الْكَلَامِ إِلَى اللَّهِ أَرْبَعٌ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ لَا يَضُرُّكَ بِأَيِّهِنَّ بَدَأْتَ وَلَا تُسَبِّحَنَّ عِلَامَكَ يَسَارًا وَلَا رِبًّا حَا وَلَا نَجِيحًا وَلَا أَفْلَحًا فَإِنَّكَ تَقُولُ أَثَمَ هُوَ فَلَا يَكُونُ فَيَقُولُ لَا إِنَّهَا هُنَّ أَرْبَعٌ وَلَا تَزِيدَنَّ عَلَيْ -

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ کلمات چار ہیں: سبحان اللہ، والحمد للہ، ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر، تم ان میں سے جس کلمہ کو پہلے کہو کوئی حرج نہیں ہے اور تم اپنے لڑکے کا نام یسار، رباح، نجیح اور افلح نہ رکھنا، کیونکہ تم پر چھو گئے شلا افلح ہے؟ اور الفلح نہیں ہوگا تو کہنے والا کہے گا الفلح نہیں ہے حضور نے چار کلمات ہی فرمائے تھے، ان کلمات سے زائد مجھ سے نقل نہ کرنا۔

۵۲۸۷- وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنِي جَرِيرٌ حَدَّثَنَا أَبُو مَيْمُونَةَ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَّارٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ (وَهُوَ ابْنُ الْقَاسِمِ) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ كُلُّهُمْ عَنْ مَتَّصُونَ بِإِسْنَادٍ مُهَيَّجٍ فَأَمَّا حَدِيثُ جَرِيرٍ وَرَوْحٍ فَكَمِثِلُ حَدِيثِ زُهَيْرٍ بِقِصَّةٍ وَأَمَّا حَدِيثُ شُعْبَةَ فَكِلَيْسَ فِيهِ إِلَّا ذِكْرُ تَسْمِيَةِ الْعِلَامِ وَلَمْ يَذْكُرِ الْكَلَامَ الْأَرْبَعَ -

امام مسلم نے اس حدیث کی تین مزید اسناد بیان کیں: ان میں شعبہ کی روایت میں صرف لڑکے کا نام رکھنے کا ذکر ہے، اور چار کلمات کا ذکر نہیں ہے۔

۵۲۸۸- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي خَلِيفٍ حَدَّثَنَا رَوْحٌ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ أَرَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنْهَى عَنْ أَنْ يُسَمَّى بِيَعْلَى وَبَبْرَكَةَ وَيَافْلَحَ وَيَيْسَارَ وَيَنْافِعَ وَيَنْجُو ذَلِكَ ثُمَّ مَا أَتَتْهُ سَكَنَتْ بَعْدَ عَنْهَا فَكَمْ يَقُولُ شَيْئًا ثُمَّ قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یعلیٰ، بربکت، الفلح، یسار اور نافع کو بطور نام رکھنے سے منع کرنے کا ارادہ فرمایا، پھر میں نے دیکھا کہ آپ نے بعد میں اس معاملہ میں سکوت فرمایا، اور کوئی بات نہیں کہی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصال فرما گئے اور آپ نے ان ناموں سے منع نہیں کیا، پھر حضرت عمر نے ان ناموں کے رکھنے سے منع کرنے کا ارادہ کیا اور پھر یہ ارادہ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَنْهَ عَنْ ذَلِكَ ثُمَّ  
أَرَادَ عَمَّا أَنْ يَنْهَى عَنْ ذَلِكَ ثُمَّ تَرَكَهُ -

ترک کر دیا۔

بُـرے نام رکھنے کے حکم کی تفصیل | اٹلج کا معنی ہے کامیاب، ربح کا معنی ہے نفع بخش تجارت، ایسا کامیابی ہے  
آسان، نافع کا معنی ہے نفع دینے والا اور نفع کا معنی بھی کامیابی ہے، یہ  
اور اس جیسے ناموں کا رکھنا مکروہ تنزیہی ہے، اور اس کی کراہت کی وجہ یہی ہے جس کا حدیث میں بیان ہے کوئی شخص پوچھے  
نافع ہے اور جب وہ نہیں ہوگا تو جواب میں کہا جائے گا نافع نہیں ہے، اور بعض لوگ اس جواب سے بدشگونی میں مبتلا ہو  
جائیں گے، اس باب کی آخری حدیث میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ناموں سے منع کرنے کا ارادہ کیا، اور پھر منع نہیں  
فرمایا، اس کا مطلب ہے آپ نے اس کو بطور تحریم منع کرنے کا ارادہ کیا اور پھر اس کو حرام نہیں کیا، اور آپ نے جو ممانعت کی  
ہے وہ تنزیہی ہے۔ لہ

بُـرے ناموں کو اچھے ناموں کے ساتھ بدلنے  
کا استحباب

بَابُ اسْتِحْبَابِ تَغْيِيرِ الْأَسْمِ الْقَبِيحِ إِلَى حَسَنٍ  
وَتَغْيِيرِ اسْمٍ بَرٍّ إِلَى زَيْبٍ وَنَحْوِهَا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے عاصیہ کا نام تبدیل کیا اور فرمایا کہ تم جلیلہ  
ہو، احمد نے خبری کی جگہ عن کا لفظ کہا ہے۔

۵۴۸۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَزُهَيْرُ بْنُ  
حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَ  
مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالُوا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ  
عَبِيدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيَّرَ اسْمَ عَاصِيَةَ  
وَقَالَ أَنْتِ جَمِيلَةٌ قَالَ أَحْمَدُ مَكَانَ أَخْبَرَنَا عَنْ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت  
عمر کی ایک صاحبزادی کا نام عاصیہ تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے اس کا نام جلیلہ رکھ دیا۔

۵۴۹۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَكَمَةَ عَنْ  
عَبِيدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ ابْنَةَ لَعْمَرَ  
كَانَتْ يُقَالُ لَهَا عَاصِيَةٌ فَسَمَّاهَا رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمِيلَةً -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
جویرہ کا نام پہلے بڑھ تھا، آپ نے اس کا نام تبدیل کر کے  
جویرہ رکھ دیا۔ آپ اس کو ناپسند کرتے تھے کہ یہ کہا جائے

۵۴۹۱۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ الْوَلَدِ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ  
(وَاللَّفْظُ لِعُمَرَ) قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ  
بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَوْلَى ابْنِ طَلْحَةَ عَنْ كُوَيْبٍ عَنْ

کہ فلاں شخص برہہ زینبی کے پاس سے نکل گیا، کرب کی روایت میں سمعت ابن عباس کے الفاظ ہیں۔

ابن عباس قال كانت جويرية اسمها بركة  
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمها  
جويرية وكان يكره ان يقال تحريم من عند  
بركة وفي حديث ابن ابي عمر عن كريب قال

سمعت ابن عباس

۵۴۹۲ - حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة و  
بن المثنى ومحمد بن بشر قالوا حدثنا محمد  
بن جعفر حدثنا شعبة عن عطاء بن ابي ميمونة  
سمعت ابا رافع يحدث عن ابي هريرة ح و  
حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا ابي حنيفة  
شعبة عن عطاء بن ابي ميمونة عن ابي  
رافع عن ابي هريرة ان نرب كان اسمها  
بركة فقيل تركي نفسها فسمتها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم زينة وكلف الحديث  
لهؤلاء دون ابن بشار وقال ابن ابي شيبة  
حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة

۵۴۹۳ - حدثني اسحق بن ابراهيم اخبرنا  
عيسى بن يونس ح وحدثنا أبو كريب حدثنا  
أبو أسامة قال حدثنا الوليد بن كيث وعبد شمس  
محمد بن عمرو بن عطاء حدثني زينة بنت  
أم سلمة قالت كان اسمي بركة فسماني رسول  
الله صلى الله عليه وسلم زينة فالت و  
تملت عليه زينة بنت جحش واسمها  
بركة فسمها نرب

۵۴۹۴ - حدثنا عمرو بن عطاء حدثنا هاشم  
بن القاسم حدثنا الليث عن يزيد بن ابي  
حبيب عن محمد بن عمرو بن عطاء قال  
سميت ابنتي بركة فقالت لي نرب بنت  
ابن سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت  
زینب کا نام برہہ تھا، ان سے کہا گیا کہ تم اپنی پارسیائی  
بیان کرتی ہو، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا  
نام زینب رکھ دیا۔

حضرت زینب بنت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی  
ہیں کہ میرا نام برہہ تھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
میرا نام زینب رکھ دیا، وہ بیان کرتی ہیں کہ آپ کے پاس  
ام المؤمنین حضرت زینب بنت جحش آئیں، ان کا نام بھی  
پہلے برہہ تھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کا  
نام زینب رکھ دیا۔

محمد بن عمرو بن عطاء کہتے ہیں کہ میں نے اپنی بیٹی  
کا نام برہہ رکھا، تو مجھ سے حضرت زینب بنت ابی سلمہ نے  
کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نام کو رکھنے سے  
منع فرمایا ہے اور میرا نام پہلے برہہ رکھا گیا تھا، رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنی پارسیائی بیان نہ کرو، اللہ تعالیٰ

نہی عَنْ هَذَا الْاِسْمِ وَسَمَّيْتُ بَرَكَةً فَقَالَ رَسُولُ  
اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَا تُزَكُّوْا اَنْفُسَكُمْ  
اِنَّہٗ اَعْلَمُ بِاَهْلِ الْبَيْتِ مِنْكُمْ فَقَالُوا بِہٖ تَسْمِیْہَا  
قَالَ سَمُّوْہَا زَنْبَیْبَ -

ہی خوب جانتے ہیں کہ تم میں سے کون زیادہ نیکو کار ہے  
صحابہ نے کہا پھر ہم اس کا کیا نام رکھیں آپ نے فرمایا تم اس  
کا نام زنبیب رکھ دو۔

قائدہ: ان احادیث میں برے اور ناپسندیدہ ناموں کو تبدیل کرنے کا بیان ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
بکثرت صحابہ کے اسماء کو تبدیل کیا اور نام بدلنے کی علت یا تو بدشگونی کا خوف ہے یا پارسائی کا اظہار ہے، سو ایسا نام  
جس سے اپنی پارسائی کا اظہار ہوتا ہو یا اس نام سے بدشگونی کا خدشہ ہو اس نام کو بدل دینا چاہیے۔

### ”شہنشاہ نام رکھنے کی ممانعت“

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب  
سے بڑا نام یہ ہے کہ کوئی شخص شہنشاہ کہلاتے ہوئے اور  
ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے: اللہ عزوجل کے سوا کوئی  
مالک نہیں ہے۔ سفیان نے کہا مالک الاملاک کا مطلب شہنشاہ  
ہے، امام احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ میں نے ابوہریرہ سے اس  
کے معنی دریافت کیے، انھوں نے کہا اس کا معنی ہے  
سب سے زیادہ ذلیل۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم سے کچھ احادیث روایت کیں، ان میں سے یہ حدیث  
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے نزدیک  
قیامت کے دن سب سے زیادہ مبغوض اور مہذبت شخص  
وہ ہوگا جو شہنشاہ کہلاتا ہوگا، اللہ کے سوا اور  
کوئی بادشاہ نہیں ہے۔

قائدہ: علامہ نووی کہتے ہیں کہ شہنشاہ نام رکھنا حرام ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ کے اسماء مخصوصہ کے ساتھ نام رکھنا  
بھی حرام ہے، مثلاً رحمن، قدوس، مہین، اور خالق الخلق وغیرہ۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۴۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۰۸، مطبوعہ دار الفکر، کراچی ۱۳۷۵ھ



بَابُ اسْتِحْبَابِ تَحْنِيكِ الْمَوْلُودِ عِنْدَ  
وِلَادَتِهِ وَحَمْلِهِ إِلَى صَالِحِ يَحْنِكُهُ وَجَوَارِ  
تَسْمِيَّتِهِ يَوْمَ وِلَادَتِهِ وَاسْتِحْبَابِ  
التَّسْمِيَةِ بِعَبْدِ اللَّهِ وَابْرَاهِيمَ وَسَائِرِ  
أَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ

۵۲۹۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ حَدَّثَنَا  
حَمَّادُ بْنُ سَنَةَ عَنْ ثَابِتِ بْنِ الْأَعْلَى عَنْ أَنَسِ بْنِ  
مَالِكٍ قَالَ ذَهَبْتُ بِعَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَبِي طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيِّ  
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ وُلِدَ  
وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عِبَاءَةٍ يَهْنَأُ  
بَعِيرًا لَهَا فَقَالَ هَلْ مَعَكَ تَسْمَةٌ فَقُلْتُ نَعَمْ فَنَاقَلْتُهَا  
تَمْرًا قَالَتْ فَاهْنُ فِي فِيهِ فَلَا كَهْنُ ثُمَّ فَخَرَفْنَا  
الصَّبِيَّ فَصَبَّغَهُ فِي فِيهِ فَجَعَلَ الصَّبِيُّ يَتَلَتَّظُهُ  
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
حَيْتُ الْأَنْصَارُ التَّمْرُ وَسَمَاءُ عَيْدُ اللَّهِ -

بچہ کی پیدائش کے وقت اس کو گھٹی دینے  
اور اس کی پیدائش کے دن اس کا نام رکھنے  
کا استحباب اور عبد اللہ، ابراہیم اور دیگر انبیاء  
علیہم السلام کے اسماء پر نام رکھنے کا استحسان

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
جب حضرت ابو طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ کے بیٹے عبد اللہ  
پیدا ہوئے تو میں ان کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی خدمت میں حاضر ہوا اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم ایک چادر اوڑھے ہوئے تھے اور اپنے اونٹ کو  
روغن مل رہے تھے، آپ نے فرمایا کیا تمہارے پاس کھجوریں  
ہیں؟ میں نے کہا ہاں! پھر میں نے کچھ کھجوریں آپ کو پیش  
کیں، آپ نے وہ کھجوریں اپنے منہ میں ڈال کر چبا لیں،  
پھر آپ نے بچہ کا منہ کھول کر اسے بچہ کے منہ میں ڈال دیا  
اور بچہ اس کو چوسنے لگا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا انصار کو کھجوروں سے محبت ہے اور اس بچہ کا  
نام عبد اللہ رکھا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ حضرت ابو طلحہ کا بیٹا بیمار تھا حضرت ابو طلحہ باہر گئے تو وہ  
بچہ فوت ہو گیا، جب حضرت ابو طلحہ واپس لوٹے تو پوچھا میرے  
بیٹے کا کیا حال ہے؟ حضرت ام سلیم نے کہا وہ پہلے کی بہ نسبت  
پرسکون ہے، پھر حضرت ام سلیم نے ان کو شام کا کھانا پیش  
کیا، حضرت ابو طلحہ نے کھانا کھایا، پھر حضرت ام سلیم سے عمل  
روایت کیا، جب وہ فارغ ہوئے تو حضرت ام سلیم نے کہا  
باؤ! بچہ کو دفن کر دو، جب صبح ہوئی تو حضرت ابو طلحہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور

۵۲۹۸ - حَدَّثَنَا أَبُو تَوَكُّرٍ بْنُ أَبِي مَسِيَّةٍ حَدَّثَنَا  
يَزِيدُ بْنُ هُرْمُوتٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنِ ابْنِ سِيرِينَ  
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ ابْنُ أَبِي طَلْحَةَ يَشْكِي  
فَخَبَّرَ أَبُو طَلْحَةَ فَقَبِضَ الصَّبِيَّ فَلَمَّا رَجَعَ أَبُو  
طَلْحَةَ قَالَ مَا فَعَلَ ابْنِي قَالَتْ أُمُّ سَلِيمٍ هُوَ  
أَسْكَنُ مِمَّا كَانَ فَقَوَّيْتُ إِلَيْهِ الْعِشَاءَ فَتَعَثَّى  
ثُمَّ أَصَابَتْ فَمَرَأَ فَلَمَّا فَرَغَ قَالَتْ دَارُوا الصَّبِيَّ  
فَلَمَّا أَصْبَحَ أَبُو طَلْحَةَ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَبَّرَهُ فَقَالَ أَعْرَضْتُمْ اللَّيْلَةَ قَالَ

نَعَمْ قَالَ اللَّهُ بَارِكْ لَهَا فَوَلَدَتْ غُلَامًا  
فَقَالَ لِي أَبُو طَلْحَةَ أَحْمِلْهُ حَتَّى تَأْتِيَ بِهِ النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَآتَى بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ وَبَعَثَتْ مَعَهُ بِتَمْرَاتٍ فَأَخَذَهُ النَّبِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَمَعَهُ ثَمْنٌ قَالُوا  
نَعَمْ تَمَرَاتٌ فَأَخَذَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَمَضَعَهَا ثُمَّ أَخَذَهَا مِنْ فِيهِ فَجَعَلَهَا  
فِي فِي الصَّبِيِّ ثُمَّ حَنَكَهُ وَسَمَّاهُ عَبْدَ اللَّهِ

آپ کو اس واقعہ کی خبر دی، آپ نے پوچھا کیا رات کو تم نے  
عمل زوجیت کیا ہے؟ انھوں نے کہا ہاں، آپ نے فرمایا  
اے اللہ! ان دونوں کو برکت عطا فرما! پھر ایک بچہ پیدا ہوا  
حضرت ابو طلحہ نے مجھ سے کہا: جاؤ اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کے پاس لے جاؤ، حضرت انس اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے  
پاس لے گئے، اور حضرت ام سلیم نے کچھ کھجوریں بھیجیں تھیں  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بچہ کو لیا اور پوچھا کیا اس کے  
ساتھ کوئی چیز ہے؟ حاضرین نے کہا: جی کھجوریں ہیں آپ  
لے ان کھجوروں کو چایا پھر ان کھجوروں کو اس بچہ کے منہ میں  
ڈال دیا اور یہ اس کی گھٹی تھی اور آپ نے اس بچہ کا نام عبد اللہ  
رکھا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے

۵۴۹۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا حُذَّافَةُ  
بْنُ مَسْعَدَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسٍ  
بِهَذِهِ الْقِصَّةِ نَحْوَ حَدِيثِ يَزِيدَ

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میرے  
ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا میں اس کو لے کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ نے اس کا نام ابراہیم رکھا اور  
اس کو کھجور کی گھٹی دی۔

۵۵۰۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرَّادٍ الْأَشْعَرِيُّ وَابْنُ كُرَيْبٍ قَالُوا  
حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي  
مُوسَى قَالَ وَلَدَ لِي غُلَامٌ فَأَتَيْتُ بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمَّاهُ إِبْرَاهِيمَ وَحَنَكُهُ بِتَمْرَةٍ

عروہ اور فاطمہ بنت منذر بیان کرتے ہیں کہ میں وقت  
حضرت اسماء بنت ابوبکر رضی اللہ عنہا نے ہجرت کی تو وہ حاملہ  
تھیں اور حضرت عبد اللہ بن زہیر ان کے پیٹ میں تھے، میں  
وقت قبا پہنچیں تو حضرت عبد اللہ پہلے ہو گئے، وہ اس بچہ کو  
گھٹی دینے کی غرض سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت  
میں پہنچیں اور اس بچہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گھٹی  
دے دیا، پھر آپ نے کھجوریں منگوائیں، حضرت عائشہ نے فرمایا  
کھجوریں ملنے سے پہلے ہم لوگ کچھ دیر کھجوریں تلاش کرتے رہے  
آپ نے ان کھجوروں کو چایا اور پھر بچہ کے منہ میں لٹا دیا  
دہن ڈال دیا اور جو چیز سب سے پہلے اس بچہ کے منہ میں

۵۵۰۱ - حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ مُوسَى أَبُو صَالِحٍ  
حَدَّثَنَا شُعَيْبُ بْنُ أَبِي أُسَيْبٍ (أَخْبَرَنِي هِشَامُ  
بْنُ عُمَرَ وَكَأَنَّ حَدَّثَنِي عُزْرَةُ بِنْتُ الرَّبِيعِ وَفَاطِمَةُ بِنْتُ  
السُّدَارِ بِنْتُ الرَّبِيعِ أَنَّهُمَا قَالَا كَخَرَجَتْ أَشْجَاءُ بِنْتُ  
أَبِي بَكْرٍ حِينَ هَاجَرَتْ وَهِيَ حُبْلَى بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
الرُّبَيْعِ فَقَدِمَتْ قُبَاءً فَخَفِضَتْ بِعَبْدِ اللَّهِ  
بِقُبَاءٍ ثُمَّ كَخَرَجَتْ حِينَ لُفِضَتْ إِلَى رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَحْنِكَ فَأَخَذَهُ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا فَوَضَعَهُ فِي  
حَجِيرَةٍ ثُمَّ دَعَا بِتَمْرَةٍ قَالَتْ قَالَتْ عَائِشَةُ

میں پہنچی وہ آپ کا لٹاب تھا، حضرت اسماء کہتی ہیں کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بچہ پر ہاتھ پھیرا، اس کے حق میں دعا کی اور اس کا نام عبداللہ رکھا، پھر جب وہ سات یا آٹھ سال کے ہو گئے، تو حضرت زبیر کے حکم سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت کر لے کے لیے آپ کے پاس گئے، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنی طرف آتے دیکھا تو آپ نے ہنس فرمایا اور پھر ان کو بیعت کر لیا۔

حضرت اسماء رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ وہ مکہ میں حاملہ تھیں، حضرت عبداللہ بن زبیر ان کے پیٹ میں تھے، حضرت اسماء کہتی ہیں کہ جب میں مکہ سے نکلی تو میں پورے دنوں سے تھی، پھر میں مدینہ آئی اور قبار میں ٹھہری، اور قبار میں میں نے حضرت عبداللہ کو جنم دیا، پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دیا، پھر آپ نے مجھ پر منگائی ان کو چھایا اور ان کے منہ میں اپنا لٹاب ڈال دیا، اور جب چیز ان کے پیٹ میں سب سے پہلے داخل ہوئی وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لٹاب تھا، پھر آپ نے ان کو کھجور کی گھٹی دی، ان کے لیے دعا کی اور برکت کی دعا دی، حضرت ابن زبیر وہ پہلے بچے تھے جو ہجرت کے بعد مسلمانوں میں پیدا ہوئے۔

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کی، وہاں مالیکہ وہ حاملہ تھیں اور ان کے پیٹ میں حضرت عبداللہ بن زبیر تھے، پھر حضرت ابو اسماء کی مثل حدیث بیان کی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بچے لاتے جاتے، آپ ان کو برکت کی دعا دیتے اور گھٹی دیتے۔

كُنَّا سَاعَةً نَلْبِسُهَا قَبْلَ أَنْ فِجَدَهَا  
فَمَضَعُهَا ثُمَّ بَصَقَهَا فِي رُفْيِهِ فَإِنْ أَوَّلَ شَيْءٍ  
دَخَلَ بَطْنُهُ لِرُفْيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَتْ أَسْمَاءُ مُمْتَرٌ مَسْمُوعٌ وَصَلَّى عَلَيْهِ وَ  
سَمَّاؤُهُ عَبْدُ اللَّهِ ثُمَّ جَاءَ وَهُوَ ابْنُ سَبْعِ سِنِينَ أَوْ  
ثَمَانٍ لِيَبَايِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ  
أَمَرَكَ بِذَلِكَ الزُّبَيْرُ فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ رَأَاهُ مُقْبِلًا إِلَيْهِ ثُمَّ بَايَعَهُ۔

۵۵۰۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ  
حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَسْمَاءَ  
أَنَّهَا حَمَلَتْ يَعْقُبَ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ بِمَكَّةَ قَالَتْ  
فَمَضَعْتُ وَأَنَا مُمْتَرٌ فَأَتَيْتُ الْمَدِينَةَ فَتَزَلْتُ  
يَقْبَاءَ فَوَلَدْتُهُ يَقْبَاءَ ثُمَّ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَضَعَهُ فِي حَجْرَةٍ ثُمَّ  
دَعَايْتُمُوهُ فَمَضَعُهَا ثُمَّ قَعَلَ فِي رُفْيِهِ  
فَكَانَ أَوَّلَ شَيْءٍ دَخَلَ جَوْفَهُ رُفْيُ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ حَمَلَتْهُ بِالشَّمْرَةِ  
ثُمَّ دَعَا لَهُ وَبَرَكَ عَلَيْهِ وَكَانَ أَوَّلَ مَوْلُودٍ  
وُلِدَ فِي الْإِسْلَامِ۔

۵۵۰۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ  
مُرَّةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّهَا  
كَانَتْ جَارَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَوَضَعَتْهُ فِي حَبْلِي يَعْقُبُ اللَّهِ ابْنِ الزُّبَيْرِ فَكَرَّرَ  
تَحْوِيلَاتِ أَبِي سَامَةَ۔

۵۵۰۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ زَيْدٍ ابْنِ  
مُرَّةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُؤْتَى بِالصَّبِيَّانِ فَيَبْرِكُ عَلَيْهِمَا وَيُحَيِّكُهُمَا.

۵۵۰۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ عَنْ هِشَامِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جِئْنَا بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَيِّكُهُ فَطَلَبْنَا تَمْرَةً فَعَزَّ عَلَيْنَا طَلَبَهَا.

۵۵۰۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ التَّمِيمِيُّ وَ أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَقَ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ (وَهُوَ ابْنُ مُطَرِّفٍ أَبُو غَسَّانٍ) حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ أَتَى بِالنُّذِرِ بْنِ أَبِي أُسَيْدٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ وُلِدَ فَوَضَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى فَخِذِهِ وَابْنُ أُسَيْدٍ جَالِسٌ فَلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَىءٍ بَيْنَ يَدَيْهِ فَأَمَرَ ابْنُ أُسَيْدٍ بِابْنِهِ فَأَحْتَمَلَ مِنْ عَلَى فَخِذِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْبَلُوهُ فَاسْتَفَاقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ آيِنَ الصَّبِيِّ فَقَالَ أَبُو أُسَيْدٍ أَقْبَلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا اسْمُهُ قَالَ فَلَانٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا وَلَكِنْ اسْمُهُ النُّذِرُ فَاسْتَمَاءَ يَوْمَئِذٍ النُّذِرُ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم (حضرت عبد اللہ بن زبیر کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے گئے، آپ نے ان کو گھٹی دی، پھر ہم نے کھجور تلاش کی اور ہم کو اس کی تلاش میں دشواری ہوئی۔

سہل بن سعد کہتے ہیں کہ منذر بن ابی اسید حبیب پیدا ہوئے تو ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا گیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنی ران پر بٹھایا، حضرت ابو اسید بیٹھے ہوئے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سامنے کسی کام میں مشغول ہو گئے، سو حضرت ابو اسید نے اپنے بیٹے کو اٹھانے کا حکم دیا، ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ران سے اٹھایا گیا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے کام سے فارغ ہوئے تو فرمایا کچھ کہاں ہے، حضرت ابو اسید نے کہا یا رسول اللہ! ہم نے اس کو اٹھایا تھا، آپ نے فرمایا اس کا نام کیا ہے؟ کہا: یا رسول اللہ! اس کا نام فلاں ہے، آپ نے فرمایا نہیں لیکن اس کا نام منذر ہے، پھر آپ نے اس کا نام منذر رکھ دیا۔

کسی عالم اور صالح شخص سے بچہ کو گھٹی دلوانے اور نام رکھوانے کا بیان | حدیث نمبر ۵۴۹ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی

خدمت میں ایک نومولود بچہ لایا گیا آپ نے کھجور چبا کر اس بچہ کے منہ میں گھٹی دی، اس حدیث کے فوائد میں سے یہ ہے کہ جب بچہ پیدا ہو تو اس کے منہ میں گھٹی دی جائے اور یہ فعل بالاجماع سنت ہے، دوسرا فائدہ یہ ہے کہ صالح مرد یا صالح عورت سے گھٹی دلوانی چاہیے، تیسرا فائدہ یہ ہے کہ آثارِ صالحین سے تبرک حاصل کرنا جائز ہے، چوتھا فائدہ یہ ہے کہ کھجور کی گھٹی دینا مستحب ہے اور کھجور کے علاوہ کسی اور چیز کی گھٹی دینا بھی جائز ہے، پانچواں فائدہ یہ ہے کہ باور پہننا جائز ہے، چھٹا فائدہ تراشنا ہے، اور بڑے آدمی کا اپنے کام میں مشغول رہنا مروت کے معانی نہیں ہے سارا



نام نہ یہ ہے کہ عبد اللہ نام رکھنا مستحب ہے، آنحضرتؐ کا نام رکھنے کا معاملہ کسی عالم اور صالح شخص کے سپرد کر دینا چاہیے اور نواں نام نہ یہ ہے کہ بچہ کی ولادت کے دن اس کا نام رکھنا چاہیے۔

حضرت ام سلیم کی ذہانت اور راضی بہ رضا الہی ہونے کا بیان | حدیث نمبر ۵۴۹۵ میں یہ ذکر ہے کہ جب حضرت ابو طلحہ نے اپنے بچہ کا مال پرچھا تو انہوں نے کہا وہ پہلے سے زیادہ

پر سکون ہے، حالانکہ وہ بچہ فوت ہو چکا تھا، اس میں تعریف اور توریہ کا ثبوت ہے، اور معارضی کی اباحت کی شرط یہ ہے کہ اس کے استقبال سے کسی کا حق ضائع نہ ہو، اس حدیث میں حضرت ام سلیم کی ذہانت کا بیان ہے کیونکہ ان کے شوہر جب سفر سے تھکے اور سے واپس لوٹے تو انہوں نے خوش دلی سے ان کا استقبال کیا اور کوئی افسردہ خبر ان کو نہیں سنائی انہیں کھانا کھلایا اور ان کو عملِ روحیت کا موقع فراہم کیا اور صبح کو یہ خبر سنائی کہ بچہ فوت ہو چکا ہے، انہوں نے اللہ کی قضاء پر صبر اور راضی بہ رضا الہی ہونے کا اظہار کیا، اپنے شوہر کی خدمت کی اور اس کو سکون اور آرام پہنچایا اور اس سلسلے میں انتہائی ذہانت سے کام لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حضرت ابو طلحہ سے عملِ روحیت کے متعلق سوال کیا اس کی وجہ ان کے اس صبر اور راضی بہ رضا الہی رہنے کے حیرت انگیز جذبہ پر تعجب کا اظہار تھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے برکت کی دعا کی اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے اس دعا کو قبول فرمایا اور حضرت عبد اللہ بن ابی طلحہ پیدا ہوئے۔

حدیث نمبر ۵۵۰۰ میں ہے: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے بڑے کا نام ابراہیم رکھا۔ اس حدیث میں انبیاء علیہم السلام کے نام پر اپنے بچوں کے نام رکھنے کا ثبوت ہے۔

لا ولد شخص کے لیے کنیت رکھنے کا جواز

بَابُ جَوَازِ تَكْنِيَةِ مَنْ لَمْ يُولَدْ لَهُ وَتَكْنِيَةِ الصَّغِيرِ

۵۵۰۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو السَّيِّدِ مَيْمَانَ بْنُ دَاوُدَ الْعَتَكِيُّ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا أَبُو الْقِيَّاسِ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ حَدَّثَنَا خَبِيبَانُ بْنُ قُرَيْشٍ وَدَاوُدُ الْفَظْلِيُّ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ الْوَارِثِ عَنْ أَبِي الْقِيَّاسِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنَ النَّاسِ خُلُقًا وَكَانَ لِي أَمْرٌ يُقَالُ لَهُ أَبُو عَمِيرٍ قَالَ أَحْسِبُهُ قَالَ كَانَ قَلِيلًا قَالَ فَكَانَ إِذَا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدًّا لَا قَالَ أَبَا عَمِيرٍ مَا فَعَلَ النَّعِيرُ قَالَ فَكَانَ يُلْعَبُ بِهِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق سب سے اچھے تھے، میرا ایک بھائی تھا جس کو ابو عمیر کہا جاتا تھا، راوی کہتا ہے کہ میرا گمان ہے حضرت انس نے فرمایا وہ اس وقت تھوڑا کھلنے لگا تھا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لاتے تو فرماتے: اے ابو عمیر اس نغیر (بچہ) پر ہلکا کر دے، وہ بچہ اس پرندہ سے کیلتا تھا۔



پرندوں کو گھر میں رکھنے اور ان کے ساتھ بچوں کے کھیلنے کا بیان | اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ اولاد کے نام پر کنیت رکھنا ضروری نہیں ہے اور اولاد شخص بھی کنیت رکھ سکتا ہے، اور بچہ کی کنیت بھی رکھی جاسکتی ہے، نیز یہ معلوم ہوا کہ جس بات میں جھوٹ نہ ہو اس کو بطور مزاح کہنا جائز ہے، اور نام کی تصغیر جائز ہے اور بچوں کا چڑیوں کے ساتھ کھیلنا جائز ہے، اور ہم وزن کلام کرنا جائز ہے اور بچوں کے ساتھ لطف اور محبت کے ساتھ پیش آنا چاہیے اور اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حسن خلق اور تواضع کا بیان ہے، بعض مالکیہ نے اس حدیث سے حرم مدینہ کے جانوروں کے شکار کرنے پر استدلال کیا ہے لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ اس حدیث میں یہ تصریح نہیں ہے کہ اس پرندہ کو مدینہ میں پکڑا گیا تھا۔ لہ

بَابُ جَوَازِ قَوْلِهِ لَغَيْرِ ابْنِهِ يَابُنَى وَ  
اسْتِحْبَابِهِ لِلْمَلَا طِفَةِ  
کسی اور کے بیٹے کو بطور شفقت بیٹا کہنے کا جواز

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا اے بیٹے۔

۵۵۰۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْغَبَرِيِّ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَاذَةَ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَابُنَى۔

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وہاں کے متعلق جتنے سوالات میں نے کیے ہیں اتنے کسی اور نے نہیں کیے، آپ نے فرمایا اے بیٹے تم کو اس سے کچھ ضرر نہیں ہوگا، میں نے کہا لوگ یہ کہتے ہیں کہ اس کے ساتھ پانی کی ہری اور روٹی کے پیاز ہوں گے، آپ نے فرمایا وہ اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک ذلیل ہوگا۔

۵۵۰۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي عُمَرَ) قَالَ أَحَدُهُمَا يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنِ الْمُغِيرَةِ ابْنِ شُعْبَةَ قَالَ مَا سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدًا عَنِ الدَّجَالِ أَكْثَرَ مِمَّا سَأَلْتُهُ عَنْهُ فَقَالَ لِي أَبِي بَتَّى وَمَا يُنْصِبُكَ مِنْهُ إِنَّهُ لَنْ يَضُرَّكَ قَالَ قُلْتُ إِنَّهُمْ يُزْعِمُونَ أَنَّ مَعَهُ أَتَهَادُ أَلْمَاءُ وَجِبَالُ الْخُبَرِ قَالَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ۔

۵۵۱۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ تَمِيَّزٍ كَاكَا حَدَّثَنَا وَكَانِي عَمْرٍ وَحَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَمْرٍ وَحَدَّثَنَا سُحَيْبُ بْنُ ابْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا بِهَرِيرٌ عَمْرٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَافِرٍ

امام مسلم نے اس حدیث کی چار اور سندیں بیان کیں اور ان سندوں کی روایات میں سے یزید کی روایت کے سوا کسی روایت میں یہ نہیں ہے کہ آپ نے حضرت مغیرہ کو بیٹا فرمایا۔

حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ كُلُّهُمْ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ  
الْإِسْتِثْنَاءُ وَكَسَى فِي حَدِيثِ أَحَدٍ مِنْهُمْ قَوْلُ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمَغِيرَةِ أَيْ بَنِي  
الْأَزْدِ فِي حَدِيثِ يَزِيدَ وَحَدَّثَنَا

فائدہ: ان دونوں حدیثوں میں کم سن لڑکے کو بیٹا کہنے کا جواز ہے خواہ وہ اس شخص کا بیٹا نہ ہو، دوسری حدیث میں  
دجال کا ذکر ہے، امام مسلم نے کتاب کے آخر میں دجال کا ذکر کیا ہے، وہاں ان شارحین نے اس کی پوری تفصیل اور تحقیق آئے گی۔

## بَابُ الْإِسْتِثْنَاءِ

### اجازت طلب کرنے کا بیان

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
میں مدینہ منورہ میں انصار کی مجلس میں بیٹھا ہوا تھا، اتنے میں  
حضرت ابو موسیٰ سہمی ہوئے آئے، ہم نے ان سے پوچھا آپ  
کو کیا ہوا؟ انھوں نے بتایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو  
بلوایا تھا، میں ان کے دروازہ پر گیا، اور ان کو تین مرتبہ سلام کیا،  
انھوں نے مجھے کوئی جواب نہیں دیا، میں واپس لوٹ آیا، انھوں  
نے کہا تم کیوں نہیں آئے تھے؟ میں نے کہا میں نے آپ کے  
دروازہ پر کھڑے ہو کر تین بار سلام کیا، مجھے کسی نے جواب  
نہیں دیا، سو میں واپس لوٹ گیا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے فرمایا ہے: جب تم میں سے کوئی شخص تین بار اجازت  
طلب کرے اور اس کو کوئی جواب نہ دیا جائے تو وہ واپس  
لوٹ جائے، حضرت عمر نے فرمایا: اس حدیث پر گواہ پیش  
کر دو ورنہ میں تم کو سزا دوں گا، حضرت ابابکر نے  
کہا ان کے ساتھ وہ شخص جلتے گا جو قوم میں سب سے کم  
عمر ہو، حضرت ابو سعید نے کہا میں سب سے کم عمر ہوں فرمایا  
اچھا تم جاؤ۔

امام مسلم نے ایک اور سند ذکر کی اس میں یہ ہے، حضرت  
ابو سعید نے کہا میں حضرت ابو موسیٰ کے ساتھ کھڑا ہوا اور جا کر  
حضرت عمر کے پاس گواہی دی۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

۵۵۱۔ حَدَّثَنَا عَنْ وَبْنِ مُحَمَّدِ بْنِ بُكَيْرٍ  
التَّائِقُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا وَاللَّهُ  
يَزِيدُ بْنُ خُصَيْفَةَ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ  
سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ كُنْتُ جَالِسًا  
بِالْمَدِينَةِ فِي مَجْلِسِ الْأَنْصَارِ فَأَتَانَا أَبُو مُوسَى  
فَزَعَا أَوْ مَدَّ عُنُودًا قُلْنَا مَا شَأْنُكَ قَالَ إِنَّ عُمَرَ  
أَرْسَلَ إِلَيَّ أَنْ آتِيَهُ فَأَتَيْتُ بَابَهُ فَسَلَّمْتُ ثَلَاثًا فَلَمْ  
تُرَدَّ عَلَيَّ فَارْجَعْتُ فَقَالَ مَا مَنَعَكَ أَنْ  
تَأْتِيَنَا فَقُلْتُ إِنْ آتَيْتُكَ فَسَلَّمْتُ عَلَى بَابِكَ  
ثَلَاثًا فَلَمْ يُرَدْ عَلَيَّ فَارْجَعْتُ وَقَدْ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَأْذَنْ  
أَحَدُكُمْ ثَلَاثًا فَلَمْ يُؤْذَنْ لَهُ فَلْيَرْجِعْ فَقَالَ  
عُمَرُ أَقَمَ عَلَيْهِ الْبَيْتَةَ وَالْأَوْجَعْتُكَ فَقَالَ  
أَبُو بَكْرٍ كَيْفَ لَا يَقُومُ مَعَهُ إِلَّا أَصْغَرُ الْقَوْمِ  
قَالَ أَبُو سَعِيدٍ قُلْتُ أَنَا أَصْغَرُ الْقَوْمِ قَالَ  
فَإِذْ هَبْ بِهِ

۵۵۲۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ أَبِي  
عُمَرَ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ خُصَيْفَةَ  
هَذَا الْإِسْتِثْنَاءُ وَزَادَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ فِي حَدِيثِهِ قَالَ أَبُو  
سَعِيدٍ فَقُلْتُ مَعَهُ هَذَا هَبْتُ إِلَى عُمَرَ فَشَهِدْتُ  
۵۵۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ حَبِيبٍ

بْنِ وَهَبٍ حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ بَكْرِ  
ابْنِ الْأَشَجِّ أَنَّ بَسْرَ بْنَ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَمِعَ  
أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ كُنَّا فِي مَجْلِسٍ عِنْدَ أَبِي  
بْنِ كَعْبٍ قَالِي أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ مُغْضَبًا  
حَتَّى وَقَفَ فَقَالَ أَنْشُدْكُمْ اللَّهَ هَلْ سَمِعَ أَحَدٌ  
مِنْكُمْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
الْإِسْتِئْذَانُ ثَلَاثَ فَرَاغَ أُذُنُ لَكَ وَالْأَفَارِجَةُ  
قَالَ أَبِي وَمَا ذَاكَ قَالَ اسْتَأْذَنْتُ عَلَى عُمَرَ  
بْنِ الْخَطَّابِ أُمْسَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَلَمْ يُؤْذَنْ  
لِي فَرَجَعْتُ ثُمَّ جِئْتُهُ الْيَوْمَ فَدَخَلْتُ عَلَيْهِ  
فَاخْبَرْتُهُ أَنِّي جِئْتُ أُمْسَ فَسَلَّمْتُ ثَلَاثًا  
ثُمَّ انْصَرَفْتُ قَالَ قَدْ سَمِعْنَاكَ وَنَحْنُ حِينَئِذٍ  
عَلَى شُغْلٍ فَلَوْ مَا اسْتَأْذَنْتَ حَتَّى يُؤْذَنَ لَكَ  
قَالَ اسْتَأْذَنْتُ كَمَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَوْلًا لَوْ جَعَلَ ظَهْرُكَ  
وَبَطْنُكَ أَوْ لَتَاتِيْنِ يَمْنُ يَشْهَدُ لَكَ عَلَى هَذَا  
فَقَالَ أَبِي بْنُ كَعْبٍ قَوْلًا لَوْ يَقُومُ مَعَكَ إِلَّا  
أَحَدٌ ثَلَاثًا قُمْ يَا أَبَا سَعِيدٍ فَقُمْتُ حَتَّى أَكُنْتُ  
عُمْ فَقُلْتُ قَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ هَذَا -

۵۵۱۴ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ  
عَنْ أَبِي بَكْرٍ (يَعْنِي ابْنَ مَفْضِلٍ) حَدَّثَنَا سَعِيدُ  
بْنُ يَزِيدَ عَنْ أَبِي تَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ أَبَا  
مُوسَى أَخْبَانِي بَابَ عُمَرَ فَاسْتَأْذَنَ فَقَالَ عُمَرُ  
وَأَحَدٌ ثُمَّ اسْتَأْذَنَ الثَّانِيَةَ فَقَالَ عُمَرُ  
ثُمَّ اسْتَأْذَنَ الثَّلَاثَةَ فَقَالَ عُمَرُ ثَلَاثَ

ہم حضرت ابی بن کعب کے پاس ایک مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے  
اسنے میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ عمنہ میں آئے ،  
اور کھڑے ہو کر کہنے لگے : میں تم کو اللہ کی قسم دیتا ہوں کہ تم  
میں سے کسی شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے  
ہوئے سنا ہے کہ میں بار اجازت طلب کی جائے اگر تم کو اجازت  
مل جائے تو فیہا ورنہ لوٹ جاؤ ؟ حضرت ابی نے کہا تم اس  
حدیث کے متعلق کیوں پوچھ رہے ہو ؟ انھوں نے کہا میں  
نے حضرت عمر بن الخطاب سے کل تین بار اجازت طلب کی مجھے  
اجازت نہیں دی گئی ، میں واپس لوٹ گیا پھر آج میں ان کے پاس  
گیا اور ان کو اس واقعہ کی خبر دی کہ میں کل آپ کے پاس آیا تھا  
میں نے تین بار سلام کیا اور پھر واپس لوٹ گیا حضرت عمر نے  
کہا ہم نے تمہارے سلام کی آواز سنی تھی لیکن ہم اس وقت ایک  
کام میں مشغول تھے ، کاش اتم مسلسل اجازت طلب کرتے رہتے  
حتیٰ کہ تم کو اجازت دے دی جاتی ، حضرت ابو موسیٰ نے کہا میں  
نے آپ سے اتنی ہی بار اجازت طلب کی جتنی بار اجازت  
طلب کرنے کے متعلق میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے سنا ہے ، حضرت عمر نے کہا یہ خدا میں تمہاری پیٹھ پر یا  
پیٹ پر سزا دوں گا ورنہ تم اس حدیث پر کوئی گواہ پیش  
کرو ، حضرت ابی بن کعب نے کہا صرف ہم میں سے کم سن  
شخص ہی اس پر گواہی دے سکتا ہے ، اسے ابو سعید تم اصغر  
(حضرت ابو سعید کہتے ہیں) پھر میں اسے کہ حضرت عمر رضی اللہ  
عنہ کے پاس گیا ، اور میں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح فرماتے ہوئے سنا ہے ۔  
حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت  
ابو موسیٰ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دروازے پر گئے ، اور  
اجازت طلب کی ، حضرت عمر نے کہا یہ ایک بار ہوئی ، پھر انھوں  
نے دوبارہ اجازت طلب کی ، حضرت عمر نے کہا یہ دوبارہ ہوئی ،  
پھر انھوں نے تیسری بار اجازت طلب کی ، حضرت عمر نے کہا  
یہ تیسری بار ہوئی ، پھر وہ واپس لوٹ گئے ، حضرت عمر نے

کسی شخص کو ان کے پیچھے بھیجا وہ ان کو واپس لایا، حضرت عمر نے کہا اگر اس سلسلہ میں تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث یاد ہے تو اس کو پیش کرو ورنہ میں تم کو عبرتناک سزا دوں گا، حضرت ابوسعید نے کہا پھر حضرت ابوموسیٰ ہمارے پاس آئے اور یہ فرمایا کیا تم یہ نہیں جانتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا کہ اجازت میں مرتبہ طلب کی جاتی ہے؟ حضرت ابوسعید کہتے ہیں کہ لوگ ہنسنے لگے، میں نے کہا تمہارا پاس تمہارا مسلمان بھائی مصیبت میں گرفتار ہو کر آیا ہے اور تم ہنس رہے ہو! میں نے کہا چلو اس مصیبت میں میں تمہارا ساتھی ہوں، پھر وہ حضرت عمر کے پاس گئے اور کہا یہ ابوسعید بطور گواہ ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں ذکر کیں۔

ثُمَّ انْصَرَفَ فَاتَّبَعَهُ كَرْدٌ فَقَالَ اِنْ كَانَ هَذَا شَيْئًا حَفِظْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا وَا لَافْلَا جَعَلْتُكَ عِظَةً قَالَ ابُو سَعِيدٍ قَاتَانَا فَقَالَ اَلَمْ تَعْلَمُوْا اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اِلَا سِتْنَانِ اِنْ تَلَدْتَ مَا قَالَ فَبَعَلُوْا يَضْحَكُوْنَ قَالَ فَعَلْتُ اِنَّمَا كَرُّ اَخْوَكُمُ الْمُسْلِمُ قَدْ اُفْرِعَ تَضْحَكُوْنَ اَنْ تَطْلُقَ قَاتَا شَرِيْكَكَ فِيْ هَذِهِ الْعُقُوْبَةِ قَاتَا هُ فَقَالَ هَذَا ابُو سَعِيدٍ ۔

۵۵۱۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ اَبِيْ مُسْلَمَةَ عَنْ اَبِيْ نَصْرَةَ عَنْ اَبِيْ سَعِيدٍ ح وَحَدَّثَنَا اَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ يَحْيَى حَدَّثَنَا شَيْبَانُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ اَبِيْ جَوَيْرِيٍّ وَ سَعِيدُ بْنُ يَزِيْدَ بِمَا هُمَا عَنْ اَبِيْ نَصْرَةَ قَالَا سَمِعْنَاهُ يُحَدِّثُ عَنْ اَبِيْ سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ بِمَعْنَى حَدِيثِ بَشَّارِ بْنِ مِقْسَلٍ عَنْ اَبِيْ مُسْلَمَةَ ۔

۵۵۱۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا عَطَاءٌ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ اَنَّ اَبَا مُوسَى اسْتَاذَنَ عَلٰی عُمَرَ فَلَا تَأْتِيْنَا فَمَا تَأْتِيْنَا وَجَدَكَ مَشْغُولًا فَرَجِعَ فَقَالَ عُمَرُ اَلَمْ تَسْمَعْ صَوْتَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ اَنَّهُ نَوَاكِيْةٌ قَدْ عَيَّ كَذَلِكَ فَقَالَ مَا حَمَلَكَ عَلٰی مَا صَنَعْتَ قَالَ اِنَّمَا لَنَا نَوْمٌ مَرِيْفٌ قَالَ لَتَقِيْمَنَّ عَلٰی هَذَا بَيْتَةٍ اَوْ لَا فَعَلْنَا وَخَرَجَ فَا تَطْلُقَ اِلَى مَجْلِسٍ مِّنْ الْاَنْصَارِ فَقَالُوْا لَا يَشْهَدُ لَكَ عَلٰی هَذَا اِلَّا اَصْحَابُنَا فَقَامَ ابُو سَعِيدٍ فَقَالَ

جلد ساویس

عبد بن عمر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے تین مرتبہ آنے کی اجازت طلب کی، انھوں نے جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو مشغول پایا تو لوٹ گئے، حضرت عمر نے کہا کیا تم نے عبداللہ بن قیس کی آواز نہیں سنی تھی؟ اس کو آنے کی اجازت دو، حضرت ابوموسیٰ کو بلا یا گیا، حضرت عمر نے کہا تم واپس کیوں لوٹ گئے تھے؟ انھوں نے کہا ہمیں اسی چیز کا حکم دیا گیا ہے، حضرت عمر نے فرمایا تم اس پر گواہ قائم کرو ورنہ میں تم کو سزا دوں گا، حضرت ابوموسیٰ انصار کی مجلس میں گئے، انھوں نے کہا تمہارے اس موقف پر صرف ہم میں سے کم سن گواہی دے سکتا ہے، سو حضرت



كُنَّا نُوْمِرُ بِهَذَا فَقَالَ عُمَرُ خَفِيَ عَلَيَّ هَذَا مِنْ  
أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْهَانِي  
عَنْهُ الصَّفَقُ بِالْأَسْوَاقِ -

ابو سعید کھڑے ہوئے اور کہا، میں اس چیز کا حکم دیا جاتا تھا،  
حضرت عمر نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حکم مجھ پر مخفی  
رہا، بازار میں سودا سلف کی مشغولیت کی وجہ سے مجھ پر یہ  
حدیث مخفی رہی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی، اس میں  
یہ نہیں ہے کہ بازار کی خرید و فروخت نے مجھے مشغول رکھا۔

۵۵۱۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا  
أَبُو عَاصِمٍ وَحَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ حَدَّثَنَا  
النَّضَرُ (يَعْنِي ابْنَ شَيْبَةَ) قَالَ أَجْمَعًا حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ  
بِهَذَا الْإِسْنَادِ تَحْوَةً وَلَمْ يَذْكُرْ فِي حَدِيثِ النَّضَرِ  
أَلْهَانِي عَنْهُ الصَّفَقُ بِالْأَسْوَاقِ -

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ وہ حضرت عمر بن الخطاب کے پاس گئے، اور کہا السلام  
علیکم، یہ عبداللہ بن قیس حاضر ہے! حضرت عمر نے آنے  
کی اجازت نہیں دی، انھوں نے پھر کہا، السلام علیکم یہ ابو موسیٰ  
ہے، السلام علیکم یہ اشعری ہے! اس کے بعد واپس چلے گئے،  
حضرت عمر نے کہا ان کو میرے پاس واپس لاؤ،

۵۵۱۸ - حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ أَبُو عَمَّارٍ  
حَدَّثَنَا الْقُضَلُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا طَلْحَةُ بْنُ يَحْيَى  
عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ جَاءَ  
أَبُو مُوسَى إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَقَالَ السَّلَامُ  
عَلَيْكُمْ هَذَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قَيْسٍ فَلَمْ يَأْذِنْ لَهُ  
فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ هَذَا أَبُو مُوسَى السَّلَامُ  
عَلَيْكُمْ هَذَا الْأَشْعَرِيُّ ثُمَّ انْصَرَفَ فَقَالَ رُدُّوْا  
عَلَيَّ فَجَاءَ فَقَالَ يَا أَبَا مُوسَى مَا مَادَكَ كُنَّا  
فِي شُغْلٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَقُولُ اِلْدَسْتِئْذَانُ ثَلَاثٌ فَإِنْ أُذِنَ لَكَ  
وَلَا فَارُجِعْ قَالَ لَتَأْتِيَنِي عَلَى هَذَا ابْنِيَّةٍ وَإِلَّا  
فَعَلْتُ وَفَعَلْتُ فَذَهَبَ أَبُو مُوسَى قَالَ عُمَرُ  
إِنْ وَجَدَ ابْنِيَّةً تَجِدُوهُ عِنْدَ الْمُنْبَرِ عَشِيَّةً وَإِنْ  
لَمْ يَجِدْ ابْنِيَّةً فَلَمْ تَجِدْهُ فَكَلِمَاتُ أَنْ جَاءَ بِالْعَشِيِّ  
وَجَدُوهُ قَالَ يَا أَبَا مُوسَى مَا تَقُولُ أَقْدَ وَجَدْتِ  
قَالَ نَعَمْ أَبِي بَنٍ كَعْبٍ قَالَ هَذَا قَالَ يَا أَبَا الطَّيْلِ  
مَا يَقُولُ هَذَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَقُولُ هَذَا لَكَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ فَلَا تَكُونَنَّ  
هَذَا أَبَا عَلِيٍّ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ إِيَّاكَ سَمِعْتُ شَيْئًا

حضرت ابو موسیٰ آئے، حضرت عمر نے کہا اے  
ابو موسیٰ تم کیوں واپس چلے گئے؟ ہم کام میں مشغول تھے،  
انھوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ  
سنا ہے، میں بار اجازت طلب کی جائے، اگر تم کو اجازت دے  
دی جائے تو مجھ کو ورنہ واپس لوٹ جاؤ، حضرت عمر نے کہا  
تم اس پر گواہ لاؤ ورنہ میں تم کو سزا دوں گا، حضرت ابو موسیٰ  
چلے گئے، حضرت عمر نے کہا اگر ابو موسیٰ کو گواہ مل گیا تو وہ شام  
کو منبر کے پاس تم کو ملیں گے، اور اگر ان کو گواہ نہیں ملا تو  
ان کو نہیں پاؤ گے، جب حضرت عمر شام کو آئے تو  
انھوں نے حضرت ابو موسیٰ کو موجود پایا، حضرت عمر نے کہا،  
اے ابو موسیٰ کیا کہتے ہو تم کو گواہ مل گیا؟ انھوں نے کہا ہاں  
ابو بن کعب ہیں، حضرت عمر نے کہا وہ نیک شخص ہیں، حضرت  
عمر نے کہا اے ابو الطیفیل! ابھی حضرت ابی بن کعب پر  
کیا کھربے ہیں؟ انھوں نے کہا: اے ابن الخطاب!

جلد سادس



فَاحْبَبْتُ أَنْ أَتَكَبَّتْ -

میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح فرماتے ہوئے سنا ہے! آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے لیے عذاب جان نہ بنیں، حضرت عمرؓ نے کہا سبحان اللہ! میں نے ایک حدیث سنی اور میں نے اس کی تحقیق کرنے کو مناسب جانا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی، اس میں یہ ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب نے حضرت ابی بن کعب سے کہا: کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں! اے ابن الخطاب! تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے لیے عذاب جان نہ بنو! اس حدیث میں حضرت عمر بن الخطاب کا یہ جواب نہیں ہے سبحان اللہ! میں نے ایک حدیث سنی اور اس کی تحقیق کرنے کو پسند کیا۔

۵۵۱۹ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَبَانَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ هَاشِمٍ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ يَحْيَى بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَقَالَ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ أَنْتَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ نَعَمْ فَلَا تَكُنْ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ عَدَاً أَبَا عَلِيٍّ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَذْكُرْ مِنْ قَوْلِ عُمَرَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا بَعْدَ لَا -

پراتے گھر میں داخل ہونے کے لیے اہل خانہ سے اجازت طلب کرنے کی تفصیل | حدیث نمبر ۵۵۱۱ میں ہے: جب تم میں سے

کوئی شخص عین بار اجازت طلب کرے اور اس کو اجازت نہ دی جائے تو وہ واپس لوٹ جائے، علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں: تمام علماء کا اس پر اجماع ہے کہ اجازت طلب کرنا مشروع ہے، قرآن، سنت اور اجماع امت سے اس پر دلائل قائم ہیں، سنت یہ ہے کہ پہلے سلام کرے اور پھر تین بار آنے کی اجازت طلب کرے، اور سلام کرنے اور اجازت طلب کرنے کو جمع کرے، جیسا کہ قرآن مجید میں اس کی تصریح ہے، اس میں اختلاف ہے کہ پہلے سلام کرے یا پہلے اجازت طلب کرے، احادیث صحیحہ اور اقوال محققین کے مطابق صحیح قول یہ ہے کہ وہ کہے السلام علیکم یا میں داخل ہو سکتا ہوں؟ پھر دوسرے اور کہے کیا میں داخل ہو سکتا ہوں اور جب وہ تین مرتبہ اجازت طلب کرے اور اس کو اجازت نہ دی جائے اور اس کو یہ گمان ہو کہ صاحب خانہ نے نہیں سنا، تو اس میں تین مذہب ہیں، زیادہ ظاہر یہ ہے کہ وہ واپس لوٹ جائے اور دوبارہ اجازت طلب نہ کرے، دوسرا مذہب یہ ہے کہ مزید اجازت طلب کرے، تیسرا مذہب یہ ہے کہ اگر اس نے اجازت طلب کرنے کے لیے صریح الفاظ کو پہلے ذکر کیا تھا، تو پھر ان کو نہ دہرائے اور اگر یہ الفاظ نہیں کہے تھے تو پھر اجازت طلب کرے، جن کا مذہب یہ ہے کہ تین بار اجازت طلب کرنے کے بعد پھر اجازت نہ طلب کرے ان کی دلیل یہ احادیث ہیں، اور دوسرے مذہب کی دلیل یہ ہے کہ یہ احادیث اس صورت پر محمول ہیں جب اجازت طلب کر کے واپس گھر میں یقین ہو کہ صاحب خانہ نے سننے کے باوجود اجازت نہیں دی۔ لہ

اجازت طلب کرنے اور سلام کرنے میں تقدیم و تاخیر کی بحث | قرآن مجید میں ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ  
بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا  
ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَزْكُرُونَ هَ فَا ن لَمْ تَجِدُوا  
فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يَخْرُجَ إِلَيْكُمْ وَانْ قِيلَ  
لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَكْرَمُ وَلَئِنَّكُمْ لَتَعْمَلُونَ  
عَلَيْهِمْ -

(النور : ۲۷ - ۲۸)

اے ایمان والو! اس وقت تک اپنے گھروں کے  
علاوہ دوسروں کے گھروں میں داخل نہ ہو، جب تک کہ تم  
اجازت نہ لے لو اور اہل خانہ کو سلام نہ کرو، یہ تمہارے حق  
میں بہتر ہے مگر تم نصیحت قبول کرو۔ اور اگر تم ان (گھروں) میں  
کسی کو نہ پاؤ، تب بھی ان گھروں میں بغیر اجازت کے داخل  
نہ ہو، اور اگر تم سے کہا جائے کہ واپس لوٹ جاؤ تو واپس  
لوٹ جاؤ، یہ تمہارے لیے بہت پاکیزہ ہے اور اللہ تمہارے  
کاموں کو خوب جانتے والا ہے۔

اس آیت مبارکہ میں پہلے اجازت طلب کرنے کا ذکر ہے اور اس کے بعد سلام کرنے کا ذکر ہے اور احادیث میں  
پہلے سلام کرنے کا ذکر ہے، امام رازی اس کے جواب میں لکھتے ہیں: حسن بصری سے مروی ہے اس آیت میں تقدیم اور تاخیر  
ہے اور اس کا معنی یہ ہے کہ اے ایمان والو! اس وقت تک دوسروں کے گھروں میں داخل نہ ہو جب تک اہل خانہ پر سلام  
نہ کرو اور ان سے اجازت نہ لے لو، اور حضرت ابن مسعود کی قرأت میں ہے ”حتی تسلموا علی اہلہا و تستاذنوا“  
لیکن یہ جواب خلاف ظاہر ہونے کی وجہ سے ضعیف ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے استیناس اس سے محفوظ ہے اور اس  
کا معنی ہے حتی کہ تم یہ جان لو کہ وہاں کوئی انسان ہے یا نہیں اور ظاہر ہے کہ یہ معنی سلام پر مقدم ہے اور تیسرا جواب یہ ہے  
کہ واو ترتیب کا تقاضا نہیں کرتی، اس لیے اس آیت کا یہ معنی ہو سکتا ہے کہ پہلے سلام کرو اور پھر اجازت طلب کرو۔  
اجازت طلب کرنے کی حکمت | امام رازی لکھتے ہیں کہ گھر میں داخل ہونے سے پہلے اجازت طلب کرنے کی حکمت یہ  
ہے کہ بلا اجازت اور اچانک داخل ہونے کی وجہ سے ہو سکتا ہے کہ داخل ہونے

والے کی نظر کسی ایسی چیز پر پڑے جس کا دیکھنا جائز نہیں ہے، یا ہو سکتا ہے کہ گھر والے اس حال میں ہوں جس میں وہ  
اپنے دیکھے جانے کو ناپسند کرتے ہوں، یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس گھر میں بلا اجازت داخل ہونے کی اجازت  
دی ہے جس میں لوگ سکونت پذیر نہ ہوں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ  
مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ  
وَمَا تَكْتُمُونَ -

(النور : ۲۹)

تمہارے لیے ان گھروں میں داخل ہونے پر کوئی گناہ  
نہیں ہے جن میں کسی کی رہائش نہ ہو اور وہاں تمہارا کوئی  
سامان ہو اور تم جو ظاہر کرتے ہو اور جو کچھ چھپاتے ہو  
اللہ تعالیٰ اس کو خوب جانتا ہے۔

اجازت طلب کرنے کی کیفیت اور اس کے عموم کی بحث

علامہ اکوسی لکھتے ہیں:

علامہ ابن عبد البر نے تمہید میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی اور کہا: السلام علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، کیا عمر حاضر ہو سکتا ہے؟ بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ اگر صراحتہً اجازت طلب نہ کرے اور کوئی ایسا کلمہ کہہ دے جس سے اہل خانہ کو اس کے آنے کا علم ہو جائے تو بھی کافی ہے، مثلاً باواز بلند سبحان اللہ یا اللہ اکبر کہہ دے، قرآن مجید کی اس آیت سے یہ ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ایک بار اجازت طلب کرنا کافی ہے، اور امام مالک، امام بخاری، امام مسلم اور امام ابو داؤد نے حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ اگر تین بار اجازت طلب کرنے کے بعد بھی اجازت نہ ملے تو واپس لوٹ جائے اور تین بار کی حکمت یہ ہے کہ پہلی بار اجازت طلب کرنے سے اہل خانہ کو اطلاع ہو جائے، دوسری بار اجازت طلب کرنے کے وقت میں ان کو یہ مہلت ملے گی کہ وہ اپنی ہدیت کذائی ٹھیک کر لیں اور جس چیز کو ظاہر کرنا مقصود نہ ہو اس کو چھپالیں اور غیری بار میں ان کو یہ اختیار حاصل ہو گا کہ وہ اس کو اجازت دیں یا منع کر دیں۔

علامہ اکوسی فرماتے ہیں کہ ظاہر آیت کا تقاضا یہ ہے کہ اجازت طلب کرنے کا حکم مطلقاً ہے یعنی محارم کے گھر جائے یا غیر محارم کے آنے والے کو بہر حال اجازت طلب کرنی چاہیے، امام مالک نے موطا میں عطار بن یسار سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ کیا میں اپنی ماں سے بھی اجازت طلب کروں؟ آپ نے فرمایا: ہاں! اس نے کہا میرے علاوہ میری ماں کا اور کوئی خدمت کرنے والا نہیں ہے، کیا میں ہر بار آنے کے لیے اجازت طلب کروں؟ آپ نے فرمایا: کیا تم اپنی ماں کو برہنہ دیکھنا پسند کرتے ہو؟ اس نے کہا نہیں! آپ نے فرمایا پھر اجازت لے کر جایا کرو، اور امام بیہقی نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ تم اپنی ماؤں اور بہنوں کے پاس آنے سے پہلے اجازت طلب کرو، ظاہر آیت کا تقاضا یہ ہے کہ عورتیں بھی جب دوسری عورتوں کے گھر جائیں تو اجازت لے کر جائیں، ابن ابی حاتم نے ام ایاس سے روایت کیا ہے کہ ہم چار عورتوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آنے کی اجازت طلب کی میں نے کہا کیا ہم داخل ہو سکتی ہیں؟ آپ نے فرمایا نہیں، پھر ہم میں سے کسی ایک نے کہا السلام علیکم، کیا ہم داخل ہو سکتی ہیں؟ آپ نے فرمایا آ جاؤ، اور پھر آپ نے قرآن مجید کی یہ آیت پڑھی: یا ایہا الذین آمنوا لا تدخلوا بیوت غیبر بیوتکم الا بآیۃ (۲۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یہ حکم عام ہے اور مردوں کا ذکر تخلیفاً ہے، اور عورتوں کے لیے بھی اس حکم کی یہی حکمت ہے کیونکہ کبھی گھر میں عورتیں اس حال میں ہوتی ہیں کہ وہ دوسری عورتوں کے اس حال پر مطلع ہو لے کر پسند نہیں کرتیں۔

خبر واحد کی حجیت پر ایک اشکال کا جواب | حدیث نمبر ۵۵۱۱ میں ہے: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے کہا اسی حدیث پر گواہ پیش کرو ورنہ میں تم کو

سخت سزا دوں گا، یعنی منکرین حدیث نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کی روایت کو خبر واحد ہونے کی وجہ سے مسترد کر دیا، یہ استدلال قطعاً باطل ہے اور تمام قابل ذکر علماء کا اس پر اجماع ہے کہ خبر واحد حجیت ہے اور اس کے تقاضے پر عمل کرنا واجب ہے، اور یہ چیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کی سنت، علقار راشدین اور دیگر صحابہ کے آثار اور بعد کے بکثرت فقہاء کے اقوال سے ثابت ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو موسیٰ سے جو یہ کہا تھا کہ اس حدیث پر گواہ لاؤ، اس کی وجہ یہ نہیں تھی کہ ان کے نزدیک خبر واحد حجت نہیں تھی، بلکہ اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ خدشہ تھا کہ بعض مبتدعین کا ذہن اور منافقین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جھوٹی احادیث گمراہ کن منسوب کرنا شروع نہ کر دیں، اور جس شخص کو بھی جو معاملہ درپیش ہو وہ اس کے متعلق ایک حدیث بنا کر پیش کر دے، اس لیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے وضع حدیث کے سد باب کا ارادہ کیا۔ حضرت عمر کو حضرت ابو موسیٰ کی روایت میں کوئی شک نہیں تھا، ان کے نزدیک حضرت ابو موسیٰ کا مرتبہ اس سے کہیں بلند تھا کہ وہ بھی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اس بات کو منسوب کریں جو آپ نے بیان نہ فرمائی ہو، بلکہ حضرت عمر کا ارادہ دوسرے لوگوں کی سزائش اور تنبیہ کرنا تھا، کیونکہ جب ان کو اس واقعہ کا علم ہو گا تو وہ جھوٹی احادیث روایت کرنے سے ڈریں گے اور کوئی شخص بھی بغیر پختہ یقین اور قوی ثبوت کے کسی حدیث کو روایت نہیں کرے گا، اور جن لوگوں کے دلوں میں نفاق اور اسجاد کی بیماریاں ہیں ان کو اپنے باطل مزعوم کی تائید میں روایات گھڑنے کا موقع نہیں ملے گا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کو خبر واحد ہونے کی وجہ سے مسترد نہیں کیا تھا، اس پر دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابی بن کعب کی شہادت کے بعد اس حدیث کو قبول کر لیا، حالانکہ دو یا دو سے زیادہ آدمیوں کی روایت بھی خبر واحد ہے اور جب تک روایت کرنے والوں کی تعداد حد تو اترا تک نہ پہنچے وہ خبر واحد ہی رہتی ہے، نیز جب حضرت ابی نے حضرت عمر سے کہا اے ابن الخطاب آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے لیے عذاب جان نہ نہیں تو حضرت عمر نے فرمایا سبحان اللہ! میں نے ایک حدیث سنی اور میں نے اس کا ثبوت حاصل کرنے کو پسند کیا۔ ۱۵

بَابُ كَرَاهَةِ قَوْلِ الْمَسْتَأْذِنِ اَنَا اِذَا قِيلَ مَنْ هَذَا

اجازت طلب کرنے والے کا "کون" ہے کے جواب میں "میں" کہنا مکروہ ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر آواز دی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "کون ہے؟" میں نے کہا میں ہوں، آپ باہر تشریف لائے ورنہ مایک آپ فرما رہے تھے میں ہیں۔

۵۵۲۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِمِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَوْتُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ هَذَا قُلْتُ اَنَا قَالَ فَخَرَجَ وَهُوَ يَقُولُ اَنَا اَنَا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی آپ نے

۵۵۲۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ (وَالْفُظُّ لَا فِي بَكْرِ) قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا



نے فرمایا ”کون ہے؟“ میں نے کہا میں ہوں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں میں!

وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ اسْتَأْذَنْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ هَذَا فَقُلْتُ أَنَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَنَا.

امام مسلم نے ان احادیث کی تین سندیں بیان کیں، ان روایات میں ہے کہ آپ نے ”میں ہوں“ کہنے کو ناپسند فرمایا۔

۵۵۲۲۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا النَّضْرُ بْنُ شَمِيلٍ وَأَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ سَمِعَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَسْرِ حَدَّثَنَا بِهِ كُلُّهُمْ عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِهِمْ كَأَنَّكَ كَرِهَ ذَلِكَ.

”میں“ کہنے کے مکروہ ہونے کی وجہ علامہ نووی لکھتے ہیں: علامہ نے کہا کہ جب کوئی شخص اجازت طلب کرے اور گھروالے پر پھپھیں کرے کہ تم کون ہو تو اس کا جواب میں ”میں“ کہنا مکروہ ہے، کیونکہ اس کے ”میں“ کہنے سے کوئی فائدہ حاصل نہیں ہوا اور جس ابہام کی وجہ سے سوال کیا گیا تھا وہ اسی طرح باقی رہا اس لیے جواب میں فلان بن فلان کہنا چاہیے جیسا کہ جب حضرت ام المانی نے اجازت طلب کی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کون ہے؟ تو انہوں نے جواب میں کہا، ام المانی! اور اگر یہ کہے کہ میں ابو فلان ہوں یا فلان قاضی ہوں یا فلان شیخ ہوں تب بھی کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ بعض اوقات صرف نام بتانے سے پوری معرفت حاصل نہیں ہوتی اور بہتر یہ ہے کہ یوں کہے کہ میں وہ شخص ہوں جو فلان نام سے معروف ہے۔

### اجنبی کے مکان میں جھانکنے کی ممانعت

حضرت ہبل بن سعد سعدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازہ کی جھری سے جھانکا، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آنکھ تھامی سے آپ سر کھج رہے تھے، جب اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تو فرمایا اگر مجھے علم ہوتا کہ تو مجھے دیکھ رہا ہے تو میں اس کو تیری آنکھوں میں چھو دیتا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اجازت لینے کا حکم دیکھنے ہی کی وجہ سے تو مقرر کیا گیا ہے۔

### بَابُ تَحْرِيمِ النَّظَرِ فِي بَيْتِ غَيْرِهِ

۵۵۲۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَمُحَمَّدُ بْنُ وَهْبٍ قَالَا أَخْبَرَنَا الْكَلْبِيُّ (وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى) ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ السَّاعِدِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَجُلًا أَظْلَعَ فِي حُجْرٍ فِي بَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَرِي يَحُلُّ فِي رَأْسِهِ فَلَمَّا رَأَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ أَنَّكَ تَنْظُرُ فِي لَطَعْتُ بِرَأْسِي فِي



عَيْنِكَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِنَّمَا جُعِلَ الْإِذْنُ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ -

۵۵۲۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَزْمَةَ بْنِ يَحْيَى أَخْبَرَنَا

ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّ مَسْهَلَ  
بْنَ سَعْدٍ الْأَنْصَارِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَجُلًا أَظْلَعَ مِنْ حُجْرٍ  
فِي بَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ  
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَدْرَى  
يُرْجِلُ بِهِ رَأْسَهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَعْلَمَ أَنَّكَ تَنْظُرُ طَعَنْتَ بِهِ فِي  
عَيْنِكَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِذْنُ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ -

۵۵۲۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَنَعْمَانُ

الطَّائِفِيُّ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالُوا  
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو  
كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ  
حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ كِلَاهُمَا عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَهْلِ  
بْنَ سَعْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوُ  
حَدِيثِ اللَّيْثِ وَ يُونُسَ -

۵۵۲۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ كَامِلٍ

فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَاللَّفْظُ  
لِيَحْيَى وَابْنُ كَامِلٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ  
الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ  
بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَجُلًا أَظْلَعَ  
مِنْ بَعْضِ حُجُورِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَقَامَ إِلَيْهِ بِمِشْقَصٍ أَوْ مِشْقَصٍ فَكَأَنِّي أَنْظُرُ  
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْتَلُهُ  
لِيَطْعَنَهُ -

۵۵۲۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا

بَجْرِيرٌ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَظْلَعَ

حضرت سہل بن سعد انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازے  
کی بھری میں سے جھانکا، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کے پاس ایک کنگھا تھا جس سے آپ سر کے بالوں  
میں کنگھی کر رہے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
اس سے فرمایا اگر مجھے یہ علم ہوتا کہ تم دیکھ رہے ہو تو میں  
اس کنگھے کو تمہاری آنکھوں میں چھو دیتا، اللہ تعالیٰ نے اجازت  
لینے کا حکم نظر کی وجہ سے ہی تو دیا ہے۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم سے مثل سہلی روایت کیا ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی حجرے میں  
جھانکا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک تیر یا کئی تیر لے کر اٹھے،  
گویا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ رہا ہوں، آپ  
اس کی آنکھوں میں تیر چھونے کی تدبیر کر رہے تھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی قوم کے گھر ان کی اجازت  
کے بغیر جھانکے ان کے لیے اس کی آنکھ پھوڑ دینا جائز ہے۔

فِي بَيْتِ قَوْمٍ بِغَيْرِ إِذْنِهِمْ فَقَدْ حَلَّ لَهُمْ أَنْ  
يَقْفُوْا عَلَيْهِ -

۵۵۲۸ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ  
عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ أَنَّ  
رَجُلًا أَطْلَعَ عَلَيْكَ بِغَيْرِ إِذْنٍ فَحَذِّقْتَهُ بِحَصَاةٍ  
فَقَقَاتَ عَلَيْهِ مَا كَانَ عَلَيْكَ مِنْ جُنَاحٍ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر کوئی شخص تمہاری اجازت  
کے بغیر تمہارے مکان میں جھانکے اور تم کو کنگری مار کر اس  
کی آنکھ پھوڑ دے تو تم پر کوئی گناہ نہیں ہے۔

فائدہ: حدیث نمبر ۵۵۲۸ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بالوں میں کنگھی کرنے کا ذکر ہے اس سے معلوم ہوا کہ  
بالوں میں کنگھی کرنا جائز ہے بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے، نیز اس باب کی احادیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ اجنبی  
کے گھر میں جھانکنا حرام ہے اور اگر گھر والا اس جھانکنے والے کی آنکھ کو کنگری یا تیر سے پھوڑ دے تو کوئی مخرج نہیں ہے۔

## بَابُ نَظَرِ الْفُجَاءَةِ

۵۵۲۹ - حَدَّثَنَا ثِقِيْقُ بْنُ سَعِيْدٍ حَدَّثَنَا  
يَزِيْدُ بْنُ زُرَيْعٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ كِلَاهُمَا عَنْ يُوْنُسَ  
وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا  
يُوْنُسُ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعِيْدٍ عَنْ أَبِي ذُرْعَةَ عَنْ  
جَرِيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَظَرِ الْفُجَاءَةِ فَأَمَرَنِي  
أَنْ أَصْرِفَ بَصَرِي -

۵۵۳۰ - وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيْمَ  
أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى وَقَالَ اسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا  
سُفْيَانُ كِلَاهُمَا عَنْ يُوْنُسَ يَهْدَاهُ الْإِسْنَادُ مِثْلَهُ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

اجنبی عورت کو دیکھنے کا حکم | علامہ نووی کہتے ہیں کہ اچانک نظر پڑ جانے کا مطلب یہ ہے کہ بغیر قصد کے اجنبی عورت  
پر نظر پڑ جائے، سو پہلی بار اگر نظر پڑ گئی تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور اس پر قیاب  
ہے کہ اسی وقت اپنی نظر ہٹائے، اگر اس نے اسی وقت نظر ہٹائی تو کوئی حرج نہیں ہے اور اگر اس نے نظر جمائے رکھی تو وہ  
اس حدیث کی رو سے گناہ گار ہوگا، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو نظر ہٹانے کا حکم دیا ہے، نیز قرآن مجید میں ہے:  
قُلْ لِلنَّاسِ مَنَاسِكٌ يُعْضِرُونَ مِنْ أَبْصَارِهِمْ فَاصْبِرْ ۚ وَلَا تَتَّبِعِ الْفُجَاءَةَ نَظَرًا ۚ وَمَنْ يَتَّبِعِ الْفُجَاءَةَ نَظَرًا فَأُولَٰئِكَ يَتْلَوْنَ آيَاتِ اللَّهِ الْكُبْرَى ۚ  
کہ اس حدیث میں دلیل ہے کہ راستہ میں چلتے وقت عورتوں پر اپنے چہرے کو چھپانا واجب نہیں ہے، یہ صرف اس

کے لیے سنت اور مستحب ہے اور مردوں پر واجب ہے کہ اپنی نظریں جھکا کر رکھیں اور غرضی شرعی کے سوا اجنبی عورت کو کسی حال میں نہ دیکھیں غرض شرعی میں حالت شہادۃ کمالت علاج عورت سے منگنی کا ارادہ، باندھی کو خریدنے کا ارادہ، اور خرید و فروغ وغیرہ کے معاملات داخل ہیں، ان تمام صورتوں میں عورت کو بقدر ضرورت دیکھنا جائز ہے اور اس سے زیادہ دیکھنا جائز نہیں ہے۔

اس مسئلہ کی پوری تفصیل اور تحقیق ہم نے شرح صحیح مسلم جلد خامس میں ستر اور حجاب کی بحث میں بیان کر دی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# کتاب السلام

**سلام کا لغوی اور شرعی معنی** | علامہ سید مرتضیٰ نقضی زبیدی لکھتے ہیں: سلام، اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ایک اسم ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نقص، عیب اور قافی ہونے سے سلامت ہے یعنی ذاتہ بری ہے، ایک قول یہ ہے کہ وہ ان عوارض سے بری ہے جو اس کے غیر کو لاحق ہوتے ہیں، وہ باقی اور دائم ہے جو مخلوق کو فنا کرتا ہے اور خود فنا نہیں ہوتا، ابن قتیبہ نے کہا کہ سلام اور سلامت دو مختلف لغتیں ہیں اور سہیلی نے الروض الاثنت میں لکھا ہے کہ اکثر اہل لغت کا اس پر اتفاق ہے کہ سلام اور سلامت کا ایک معنی ہے جس طرح رضاع اور رضاعت کا ایک معنی ہے، اللہ تعالیٰ کا نام سلام اس لیے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوق کو اختلاف اور تفاوت سے محفوظ رکھا ہے، کیونکہ مخلوق کا تمام نظام حکمت اور عدل پر قائم ہے، اسی طرح اسی نے حق اور انس کو جور اور ظلم سے سلامت رکھا ہے، پس اللہ سبحانہ و تعالیٰ اپنے تمام افعال میں سلام ہے، اس کے افعال میں سے کسی فعل میں ظلم، تفاوت اور اختلاف نہیں ہے۔ لہذا اکثر و سب زحلی لکھتے ہیں:

السلام هو اسم من اسماء الله تعالى، ومعناه اسم الله عليك اي انت في حفظه كما يقال يعصبك الله معك۔ لہذا

انبیاء علیہم السلام اور مومنین پر اللہ تعالیٰ کے سلام کا بیان | اللہ تعالیٰ نے اپنے اسماء اور صفات میں سے سلام کا ذکر فرمایا ہے: الملک

القدوس السلام (مشر: ۲۳) اور قرآن مجید میں متعدد مقامات پر انبیاء علیہم السلام اور مومنین پر سلام بھیجا ہے۔ حضرت نوح علیہ السلام اور ان کے متبعین کے متعلق فرمایا:

قن یا نوح اھبط بسلامنا وبرکات

فرمایا گیا: اے نوح کشتی سے اترو، ہماری طرف

لہذا علامہ سید مرتضیٰ نقضی زبیدی متوفی ۱۲۲۵ھ، تاج العروس، ج ۸ ص ۳۳۸-۳۳۹، مطبوعہ مطبعہ خیر بہ مصر، ۱۳۴۶ھ  
 لکھ: ڈاکٹر و سب زحلی، الفقہ الاسلامی و اولیہ ج ۳ ص ۵۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۴۰۹ھ

سے تم پر اور تمہارے ساتھ والی جماعتوں پر سلام اور برکتیں ہوں۔

علیہ و علیٰ امہ من معہ -  
(ہود : ۵۳)

ابراہیم پر سلام ہو۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے متعلق فرمایا:

سلم علیٰ ابراہیم - (الصفت : ۱۰۹)

حضرت موسیٰ اور ہارون علیہما السلام کے متعلق فرمایا:

سلم علیٰ موسیٰ و ہارون (الصفت : ۱۲۰)

حضرت ایسا کے متعلق فرمایا:

سلام علیٰ ال یاسین (الصفت : ۱۳۰)

تمام رسولوں کے متعلق فرمایا:

سلام علیٰ المرسلین - (الصفت : ۱۸۱)

مومنین کے متعلق ارشاد فرمایا:

و اذا جاء لك الذین یؤمنون بآیاتنا فقل

سلام علیکم - (انعام : ۵۴)

قل الحمد لله و سلم علی عباده الذین

اصطفیٰ - (النمل : ۵۹)

والسلام علی من اتبع الهدی - (طہ : ۴۷)

آخرت میں مومنوں کے متعلق فرمایا:

و تحیتہم فیہا سلم - (یونس : ۱۰۰)

سلام علیکم بنا صبرتم فتعمر عقبی الدار

(رعد : ۲۴)

و یلقون فیہا تحیۃ و سلاما -

(فرقان : ۷۵)

اور حبیب آپ کے پاس ہماری آیتوں پر ایمان لانے والے آئیں تو کہیے ”تم پر سلام ہو“

آپ کہیے کہ سب تعریفیں اللہ ہی کے لیے ہیں، اور

اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو۔

جو ہدایت کی پیروی کرے اس پر سلام ہو۔

اور جنت میں ان کی باہمی دعا و خیر سلام ہے۔

تم پر سلام ہو! کیونکہ تم نے صبر کیا اور آخرت کا گھر

کیا ہی اچھا ہے!

اور جنت میں ان کا دعا اور سلام کے ساتھ استقبال

کیا جائے گا۔

**قرآن مجید میں سلام کرنے کے احکام اور آداب**

فاذا دخلتم بیوتا فسلموا علی انفسکم تحیۃ

من عند اللہ مبارکۃ طیبۃ -

(نور : ۲۱)

یا ایہا الذین آمنوا لا تدخلوا بیوتا غیور

پھر جب تم کسی کے گھر میں داخل ہو تو اپنیوں پر سلام کرو، (ملاقات کے وقت کی) اچھی دعا، اللہ کی طرف سے

برکت والی پاکیزہ۔

اے ایمان والو! اپنے گھروں کے علاوہ دوسرے

جلد ساویں



یوتکم حتی تستأنسوا وتسلموا علی اہلہا  
(نور: ۲۷)

ولقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبرہی  
قالوا سلماً قال سلم۔ (ہود: ۶۹)  
واذا حییتکم بتحیة فحیوا باحسن منها  
اور دوہا۔  
(نساء: ۸۵)

گھروں میں اس وقت تک داخل نہ ہو جب تک اجازت نہ  
لے لو اور ان گھر والوں کو سلام نہ کرو۔  
اور بے شک ہمارے فرشتے ابراہیم کے پاس بشارت  
لے کر آئے انھوں نے کہا ”سلام“ ابراہیم نے کہا ”سلام“  
اور جب تمہیں کسی لفظ کے ساتھ سلام کیا جائے تو تم  
اس سے بہتر (لفظ کے ساتھ اس کو) سلام کرو یا اسی (لفظ)  
کے ساتھ جواب دو۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

احادیث میں سلام کرنے کے احکام اور آداب

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم قال خلق اللہ ادم علی صورۃ طولہ  
ستون ذراعاً فلما خلقہ قال اذهب فسلم  
علی اولئک نفر من الملائکۃ جلوس فاستمع  
ما یحییونک فانہا تحیتک وتحیة ذریعتک  
فقال السلام علیکم فقالوا السلام علیکم  
ورحمۃ اللہ فلما دوة ورحمۃ اللہ علیہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ  
السلام کو اپنی صورت (یعنی صفت علم) پر پیدا فرمایا ان کا  
طول ساٹھ اٹھ تھا جب ان کو پیدا کر لیا تو فرمایا جاؤ فرشتوں  
کی یہ جماعت جو بیٹھی ہوئی ہے اس کو سلام کرو اور سنو وہ  
سلام کے جواب میں کیا کہتے ہیں، وہی تمہارا سلام ہوگا اور  
تمہاری اولاد کا سلام ہوگا، حضرت آدم نے کہا السلام علیکم،  
فرشتوں نے جواب میں کہا السلام علیکم ورحمتہ اللہ،  
فرشتوں نے ورحمتہ اللہ کا لفظ زائد کہا۔

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم والذی نفسی بیدہ لا تدخلوا  
الجنة حتی تؤمنوا ولا تؤمنوا حتی تحابوا  
الا اذ لکم علی امر اذا انتم فعلتموه تحاببتم  
افتشوا السلام بینکم۔ ۷۲

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قسم اس ذات کی جس کے  
قبضہ و قدرت میں میری جان ہے، جب تک تم ایمان نہیں  
لاؤ گے جنت میں داخل نہیں ہو سکتے، اور جب تک تم  
ایک دوسرے سے محبت نہ کرو مومن نہیں ہو گے، کیا میں  
تمہاری راہنمائی اس چیز کی طرف نہ کروں جسے کرنے کے بعد  
تم ایک دوسرے سے محبت کرنے لگو! آپس میں (محبت)  
سلام کیا کرو۔

امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۱۹، مطبوعہ نور محمد، المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ  
امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۸۵، مطبوعہ نور محمد، کارخانہ تجارت کتب کراچی

جلد سادس



Marfat.com

یعنی سلام کا ذکر ہو، اور جب مجلس کے اول آخر میں اللہ کے نام اور سلامتی کی دعا کا ذکر ہوگا تو اللہ تعالیٰ کی رحمت، مغفرت اور سلامتی کی زیادہ ترقی ہوگی جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ﴿فَمَا صَلَّوْا طَرَفِي النَّهَارِ وَدَلَّافًا مِنْ الدَّلِيلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُ السَّيِّئَاتِ﴾۔ دن کی دو طرفوں میں اور رات کے قریب نماز پڑھو، کیونکہ نیکیاں گناہوں کو مٹا دیتی ہیں۔ یعنی جب دن کے اول اور آخر میں نماز پڑھی جائے گی تو اس کی برکت سے درمیان کے گناہ مٹ جائیں گے، سو اسی طرح جب مجلس کے اول آخر میں اللہ تعالیٰ کا نام لیا جائے گا تو اس کی برکت سے تمام مجلس میں اللہ تعالیٰ کی رحمت اور سلامتی شامل رہے گی۔ یہ ڈاکٹر وہبہ زحیلی لکھتے ہیں:

### سلام کے مسائل

ابتداءً سلام کرنا سنت ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: افشوا السلام بینکم۔ (صحیح مسلم و ابوداؤد) آپس میں سلام کو پھیلاؤ، اگر کسی ایک شخص کو سلام کیا جائے تو اس کا جواب دینا فرض عین ہے اور اگر جماعت کو سلام کیا جائے تو اس کا جواب دینا فرض کفایہ ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَإِذَا حَيَّيْتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا  
اورادوھا۔

(نساء: ۸۵)

ساتھ جواب دو۔

سلام کرتے وقت جھکنا مکروہ ہے، اجنبی عورت کو سلام کرنا مکروہ ہے، حمام میں سلام کرنا مکروہ ہے، کھانا کھانے والے شخص کو بھی سلام کرنا مکروہ ہے، قرآن مجید کی تلاوت کرنے والے، اللہ کا ذکر کرنے والے، تبلیہ پڑھنے والے، حدیث پڑھنے والے، خطبہ دینے والے، وعظ کرنے والے، فقہ کا مذاکرہ کرنے والے، علم دین پڑھنے یا پڑھانے والے اور اذان دینے والے یا اقامت پڑھنے والے کو سلام کرنا مکروہ ہے، اسی طرح قضائے حاجت میں مشغول یا مقدمات کا فیصلہ کرنے والے کو سلام کرنا بھی مکروہ ہے۔ ۲۔

### مصافحہ کا شرعی حکم

عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا التقى المسلمان فتصافحا وحمدا لله واستغفرا له غفر لهما۔

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب دو مسلمان مل کر مصافحہ کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کی حمد کرتے ہیں اور استغفار کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت کر دیتا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

فتاویٰ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے

عن أبي قتادة قلت لانس كانت

۱۔ امام محمد بن ضیاء الدین عمر فخر الدین رازی متوفی ۷۴۰ھ، تفسیر کبیر ج ۳ ص ۲۷۹-۲۸۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

۲۔ ڈاکٹر وہبہ زحیلی الفقہ الاسلامی وادلتہ ج ۳ ص ۵۷۹-۵۸۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثالثة ۱۴۰۹ھ

۳۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۳۵۲، مطبوعہ مطبعہ مجتہد پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ





ذُنُودِ أَخْبَرَهُ أَنَّ سَمِعَ أَبَاهُ يُورَةُ يَقُولُ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَلِّمُ الرَّائِي  
عَلَى الْمَاشِي وَالْمَاشِي عَلَى الْقَاعِدِ وَالْقَاعِدُ  
عَلَى الْكَثِيرِ

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

سلام کے احکام | ابتداءً سلام کرنا سنت ہے اور اس کا جواب دینا واجب ہے، اگر بہت سے مسلمان ہوں تو پھر  
ان کے حق میں سلام کرنا سنت کفایہ ہے، جب بعض لوگ سلام کر لیں گے تو سب کی طرف سے سلام کی سنت ادا ہو جائے گی،  
اگر ایک شخص کو سلام کیا جائے تو پھر وہ جواب دینے کے لیے متعین ہے، اور اگر ایک جماعت کو سلام کیا جائے تو پھر جواب دینا ان  
پر فرض کفایہ ہے اور جب ان میں سے ایک شخص جواب دے دے گا تو باقیوں سے جواب کی فرضیت ساقط ہو جائے گی،  
اور افضل یہ ہے کہ تمام جماعت ابتداءً بالسلام کرے اور تمام جماعت جواب دے، اور امام ابو یوسف سے ایک روایت  
یہ ہے کہ سب کا جواب دینا ضروری ہے، علامہ ابن عبدالبر وغیرہ نے یہ نقل کیا ہے کہ تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ سلام  
کی ابتداءً کرنا سنت ہے اور اس کا جواب دینا فرض ہے اور سلام کرنے کا کم از کم طریقہ یہ ہے کہ السلام علیکم کہے، اگر ایک  
شخص کو سلام کرنا ہو تو السلام علیک کہے اور افضل یہ ہے السلام علیکم کہے تاکہ اس کو اور اس کے فرشتوں کو سلام ہو اور اکل  
طریقہ یہ ہے کہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہے اور اگر اس کے سلام علیک کہا تو یہ بھی کافی ہے، علامہ نے ورحمۃ اللہ  
وبرکاتہ کے اضافہ پر قرآن مجید میں فرشتوں کے اس جواب سے استدلال کیا ہے، ورحمۃ اللہ وبرکاتہ علیکم اهل البیت  
نیز تشہد میں ہے: السلام علیک ایھا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اور ابتداءً بالسلام کرنے والے کا علیکم السلام کہنا  
مکروہ ہے لیکن اگر اس نے یہ کہا تو وہ جواب کا مستحق ہوگا اور ایک قول یہ ہے کہ مستحق نہیں ہوگا، حدیث صحیح میں ہے  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا علیک السلام نہ کہو، کیونکہ علیک السلام مردوں کا سلام ہے، واللہ اعلم، اور سلام کے  
جواب میں افضل اور اکل طریقہ یہ ہے وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، اور اگر وعلیکم السلام یا علیکم السلام پر اقتصار کیا  
تو یہ بھی کافی ہے اور اگر علیکم پر اقتصار کیا تو یہ کافی نہیں ہے اور اگر وعلیکم پر اقتصار کیا تو اس میں دو قول ہیں۔  
سلام کا جواب علی الفور دینا چاہیے، اگر کسی قاصد کے ذریعہ غائب کا سلام پہنچے یا خط میں غائب کا سلام ملے تو اس  
کا بھی فوراً جواب دینا واجب ہے، میں نے کتاب الافکار میں سلام کے متعلق فوائد ذکر کیے ہیں، اس حدیث میں یہ بیان  
ہے کہ سوار چلنے والے کو کھڑا ہوا، بیٹھنے ہوئے کو اور کم لوگ زیادہ لوگوں کو سلام کریں، اور امام بخاری کی روایت میں  
ہے کہ چھوڑنا، بٹہ کو سلام کرے، یہ حکم مستحب ہے اگر اس کے برعکس کر دیں تب بھی جائز ہے لیکن خلاف اولیٰ ہے۔  
سلام کے معنی میں ایک قول یہ ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا اسم ہے اور السلام علیک کا معنی یہ ہے اسم اللہ علیک یعنی  
تم اللہ کی حفاظت میں ہو اور ایک قول یہ ہے کہ سلام سلامتی کے معنی میں ہے، یعنی تم پر اللہ کی سلامتی ہو۔ لے

✱

علامہ یحییٰ بن شرف نووی ملکی ۶۷۶ ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۱۳، ۲۱۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

جلد سادس

## بَابُ مَنْ حَقَّ الْجُلُوسُ عَلَى الطَّرِيقِ

راستہ میں بیٹھنے کا حق یہ ہے کہ سلام کا جواب

## رَدُّ السَّلَامِ

۵۵۳۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ أَبُو طَلْحَةَ كُنَّا قُعُودًا بِالْأَفْنِيَةِ تَتَحَدَّثُ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ عَلَيْنَا فَقَالَ مَا لَكُمْ وَلِمَجَالِسِ الصُّعَدَاتِ اجْتَنِبُوا مَجَالِسَ الصُّعَدَاتِ فَقُلْنَا إِنَّمَا قَعَدْنَا لِغَيْرِ مَا بَاسٍ قَعَدْنَا نَتَذَكَّرُ وَنَتَحَدَّثُ قَالَ إِمَّا لَا فَادُّوا حَقَّهَا عَصُ الْبَصْرِ وَرَدُّ السَّلَامِ وَحُسْنُ الْكَلَامِ

۵۵۳۳۔ حَدَّثَنَا سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَقُّصُ بْنُ مَيْسَرَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّا كُودُ الْجُلُوسِ بِالطَّرِيقَاتِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَنَا بِذُنُوبٍ مَجَالِسِنَا تَتَحَدَّثُ شَرْفِيهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَبَيْتُمْ إِلَّا الْجُلُوسَ فَأَعْطُوا الطَّرِيقَ حَقَّهُ قَالُوا وَمَا حَقُّهَا قَالَ عَصُ الْبَصْرِ وَكَتُّ الْأَذَى وَرَدُّ السَّلَامِ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ

۵۵۳۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَدَنِيُّ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ دَافِعِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي خَدِيلٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ رَيْغِي عَنْ سَعْدِ بْنِ كَلَابَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم مکانوں کے سامنے کی زمین پر بیٹھے ہوئے باتیں کر رہے تھے اتنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور ہمارے پاس کھڑے ہو گئے، آپ نے فرمایا تمہیں راستوں پر مجلس منعقد کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ راستوں میں مجالس منعقد کرنے سے اجتناب کرو، ہم نے کہا ہم کسی بُرے قصد سے نہیں بیٹھے، ہم آپس میں مذاکرہ اور بحث کرنے کے لیے بیٹھے ہیں، آپ نے فرمایا اگر تم نہیں مانتے تو راستے کا حق ادا کرو، نظر جھکا کر رکھنا، سلام کا جواب دینا اور اچھی باتیں کرنا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: راستوں میں بیٹھنے سے اجتناب کرو، صحابہ نے کہا یا رسول اللہ! ہمارے لیے راستہ میں بیٹھنے کے سوا اور کوئی چارہ کار نہیں ہے، ہم راستوں میں بیٹھ کر باتیں کرتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تم راستہ میں بیٹھنے کو نہیں چھوڑتے تو پھر راستہ کا حق ادا کرو، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! راستہ کا کیا حق ہے؟ آپ نے فرمایا نظر نیچی رکھنا، تکلیف وہ چیز کو دور کرنا، سلام کا جواب دینا، نیکی کا حکم دینا اور بُرائی سے روکنا۔ امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

اس حدیث کی مفصل شرح باب: ۵۰ میں گذر چکی ہے اس حدیث سے مقصود یہ ہے راستہ میں بیٹھنے کی فتنہ سازانیاں | راستوں میں بیٹھ کر باتیں کرنا مکروہ ہے، اور ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ اس سے انسان فتنہ میں مبتلا ہو رہا ہے کہ جو کلمہ راستہ سے اجنبی عورتیں گزرتی ہیں اور کبھی انسان ان کی تسوئیت یا ان کے حسن و جمال

سے مسح ہو کر ان کو دیکھنے لگتا ہے، یا ان کے متعلق غور و فکر کرتا ہے اور ان کو دیکھ کر شہرت انگیز خیال آتے ہیں یا کسی اور گزرنے والے شخص کے متعلق بدگمانی کرتا ہے یا گزرنے والوں کو حقیر جانتا ہے یا ان کی غیبت کرتا ہے، یا بعض اوقات سلام کا جواب دینا، یا نیکی کا حکم دینا یا بُرائی سے روکنا بھول جاتا ہے، یا اپنی کسی مصلحت کی وجہ سے اس کو دانستہ ترک کر دیتا ہے، اس قسم کے اور دوسرے امور ہیں جن سے وہ گھر میں بیٹھ کر محفوظ رہتا ہے، اور راستہ میں بیٹھ کر ان فتنوں میں مبتلا رہتا ہے، نیز راستوں میں بیٹھنے کی وجہ سے مردوں اور عورتوں کو تکلیف ہوتی ہے اور اگر کسی اور شخص کے دروازے کے آگے بیٹھ گیا تو اس کو آگے جانے میں دقت اور تکلیف ہوگی، اور کبھی وہ لوگوں کو اس حال میں دیکھے گا جس حال میں دیکھے جاتا ان لوگوں کو پسند نہیں ہوگا، اور جب لوگ آپس میں بیٹھتے ہیں تو دوسروں کی غیبت کرتے ہیں اور بعض لوگ دوسروں کی خلیا کرتے ہیں اور بعض محض ہنسنے ہنسانے کے لیے دانستہ غلط بیانی کرتے ہیں اور جھوٹ بولتے ہیں، اس لیے سلامتی اس میں ہے کہ راستہ میں نہ بیٹھے اور اگر بیٹھے تو نظر میں جھکا کر رکھے، گزرنے والوں کے سلام کا جواب دے، اور بیٹھنے والی باتیں کرے اور جو شخص کسی جگہ کا راستہ نہ جانتا ہو اس کو راستہ بتائے یہ سب باتیں حسن کلام میں داخل ہیں۔ ۱۷

سلام کا جواب دینا مسلمانوں کے حقوق میں سے ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ چیزیں ایک مسلمان کے لیے اس کے بھائی پر واجب ہیں، اپنے بھائی کے سلام کا جواب دینا، چھینک کا جواب دینا، دعوت قبول کرنا، مر لیض کی عیادت کرنا، جنازوں کے ساتھ جانا۔

بَابُ مِنْ حَقِّ الْمُسْلِمِ لِلْمُسْلِمِ رَدُّ السَّلَامِ

۵۵۳۵۔ حَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَاهُ يُرَوِّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ خَمْسٌ مِنْهُمَا رَدُّ السَّلَامِ وَرَدُّ تَسْلِيمِ ابْنِ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسٌ تَجِبُ لِلْمُسْلِمِ عَلَى أَخِيهِ رَدُّ السَّلَامِ وَتَشْيِيتُ الْعَاطِسِ وَإِجَابَةُ الدَّاعِيَةِ وَعِيَادَةُ الْمَرِيضِ وَاتِّبَاعُ الْجَنَائِزِ قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ كَانَ مَعْمَرٌ يُرْسِلُ هَذَا الْحَدِيثَ عَنِ الزُّهْرِيِّ وَأَسَدُهُ مَرَّةً عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، مسلمان کے مسلمان پر چھ حق ہیں، پرچھا، یا رسول اللہ! وہ کون سے حقوق ہیں؟ آپ

۵۵۳۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقَتَيْبَةُ وَابْنُ حَبْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ (وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ) عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال حق المسلم على المسلم  
سائر قيل ما هن يا رسول الله قال إذا لقيته فسلم  
عليه وإذا دعاك فأجبه وإذا استصحبك فأصح  
لك وإذا عطس فحمد الله فشمته وإذا مرض  
فعدّه وإذا مات فاتبعه۔

اس حدیث کی شرح کتاب الباس میں گذر چکی ہے۔

بَابُ النَّهْيِ عَنْ ابْتِدَاءِ أَهْلِ الْكِتَابِ  
بِالسَّلَامِ وَكَيْفَ يَرُدُّ عَلَيْهِمْ

۵۵۳۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ  
عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ  
قَالَ وَسَّئِلُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَنْ وَحَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ سَالِمٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا  
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ جَدِّهِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا سَلَّمَ عَلَيْكُمْ  
أَهْلُ الْكِتَابِ فَقُولُوا وَعَلَيْكُمْ۔

۵۵۳۸۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي  
مَنْ وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ يَحْيَى  
ابْنُ الْحَارِثِ (قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ حَرْبٍ وَحَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لهُمَا) قَالَ  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ  
أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ عَنْ أَنَسِ بْنِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِنَّا أَهْلُ الْكِتَابِ نُسَلِّمُوكَ عَلَيْكَ فَكَيْفَ تَسَلِّمُ  
عَلَيْهِمْ قَالَ قُولُوا وَعَلَيْكُمْ۔

۵۵۳۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ  
عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ جَدِّهِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا سَلَّمَ عَلَيْكُمْ  
أَهْلُ الْكِتَابِ فَقُولُوا وَعَلَيْكُمْ۔

نے فرمایا جب تم مسلمان سے ملو تو اس کو سلام کرو، اور جب  
وہ تم کو دعوت دے تو اس کی دعوت قبول کرو، اور جب  
وہ تم سے نصیحت طلب کرے تو اس کو نصیحت کرو۔ اور  
جب وہ چھینک کے بعد الحمد للہ کہے تو اس کی چھینک کا جواب  
دو، اور جب وہ بیمار ہو جائے تو اس کی عیادت کرو، اور  
جب وہ مر جائے تو اس کے جنازے میں جاؤ۔

اہل کتاب کو ابتداءً سلام کرنے کی ممانعت اور ان

کے سلام کا جواب دینے کا طریقہ  
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اہل کتاب تم کو  
سلام کریں تو تم ان کے جواب میں (صرف) وعلیکم کہو۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض کیا  
کہ اہل کتاب ہم کو سلام کرتے ہیں، ہم ان کو کیسے جواب دیں،  
آپ نے فرمایا تم کہو وعلیکم۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہود جب تم کو سلام کرتے  
ہیں تو ان میں سے ایک شخص کہتا ہے السلام علیکم تم کہو علیکم

حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ (وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
ابْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْيَهُودَ إِذَا سَلَمُوا  
عَلَيْكُمْ يَقُولُ أَحَدُهُمْ السَّامُ عَلَيْكُمْ فَقُلْ عَلَيْكَ  
۵۵۴۰ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا  
عُمَرُ الرَّحْمَنُ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ  
عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَقُولُوا وَعَلَيْكَ

۵۵۴۱ - وَحَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَزُهَيْرُ  
بْنِ حَرْبٍ (وَاللَّفْظُ لِيَزْهَيْ) قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ  
عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ  
اسْتَأْذَنَ زُهَيْرٌ مِنَ الْيَهُودِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا السَّامُ عَلَيْكُمْ فَقَالَتْ عَائِشَةُ  
بَلْ عَلَيْكُمُ السَّامُ وَاللَّعْنَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الرِّسْقَ  
فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ قَالَتْ أَلَمْ تَسْمَعِ مَا قَالُوا قَالَ قَدْ  
قُلْتُ وَعَلَيْكُمْ

۵۵۴۲ - حَدَّثَنَا هُشَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَانِيُّ وَ  
عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ  
سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ  
حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْدُ كِلَاهُمَا  
عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِهِمَا جَمِيعًا  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ قُلْتُ  
عَلَيْكُمْ وَلَمْ يَذْكُرُوا الْحَاوِ -

۵۵۴۳ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو صَعَادٍ  
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوفٍ عَنْ عَائِشَةَ  
قَالَتْ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْاسٌ  
مِنَ الْيَهُودِ فَقَالُوا السَّامُ عَلَيْكَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ  
قَالَ وَعَلَيْكُمْ قَالَتْ عَائِشَةُ قُلْتُ بَلْ عَلَيْكُمْ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
اس کی مثل روایت کی ہے، اس میں یہ ہے کہ تم کہو وعلیک۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ یہودیوں  
کی ایک جماعت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت  
طلب کی اور انہوں نے کہا السام علیکم (یعنی تم پر موت ہو)  
حضرت عائشہ نے فرمایا: بلکہ تم پر سام ہو اور موت ہو رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے عائشہ! اللہ تعالیٰ تمام  
مسائل میں ملامت کو پسند کرتا ہے، حضرت عائشہ نے عرض  
کیا کیا آپ نے مسلمانوں نے کیا کہا تھا؟ آپ نے فرمایا  
میں نے "وعلیکم" کہہ دیا تھا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کی ہیں ان میں  
سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے علیکم کہہ دیا  
تھا اور واؤ کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ یہودی آئے انہوں نے کہا  
السام علیک یا ابا القاسم، آپ نے فرمایا: "وعلیکم" حضرت عائشہ  
نے فرمایا: بلکہ تم پر سام اور زام (موت اور وقت) ہو، رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے عائشہ! ہر زبان میں



حضرت عائشہ نے کہا آپ نے سنا نہیں، انھوں نے کیا کہا تھا؟  
آپ نے فرمایا کیا میں نے ان کے قول کو ان کی طرف واپس  
نہیں کیا؟ میں نے کہا ”وعلیکم“۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے  
اس میں یہ ہے کہ ان کے سلام کے ضمن میں جو بدو عاتقی اس  
کو حضرت عائشہ نے جان لیا، پھر حضرت عائشہ نے ان کو برا  
بھلا کہا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عائشہ  
صبر کرو، اللہ تعالیٰ بدگوئی اور بدزبانی کو پسند نہیں کرتا اور  
تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی (ترجمہ:) جب یہ  
آکر آپ کو اس طرح سلام کرتے ہیں جس طرح اللہ نے  
آپ کو سلام نہیں کیا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
یہودیوں کی ایک جماعت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو  
سلام کیا، انھوں نے کہا: السلام علیک یا ابا القاسم، آپ نے  
فرمایا: ”وعلیکم“ حضرت عائشہ نے غصہ میں آکر کہا کیا آپ نے  
نہیں سنا انھوں نے کیا کہا ہے؟ آپ نے فرمایا کیوں نہیں؟  
میں نے سنا ہے اور میں نے ان کو جواب دے دیا ہے  
ہماری دعا ان کے خلاف قبول ہوگی اور ہمارے خلاف ان  
کی بدو عاتقی قبول نہیں ہوگی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہود اور نصاریٰ  
کو اقتدار سلام مت کرو اور جب تمہاری ان سے راستہ  
میں ملاقات ہو تو ان کو تنگ راستہ کی طرف مجبور کرو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، وکیع  
کی روایت میں ہے جب تمہاری یہود سے ملاقات ہو اور

السلام والدام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم يا عائشة لا تكذوني فاحششة فقالت ما  
سمعت ما قالوا فقال او ليس قد رددت عليهم  
الذي قالوا قلت وعليكم۔

۵۵۲۴۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا  
يَعْلَى بْنُ عُبَيْدٍ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ بِهَذَا إِلَّا سَنَاءَ غَيْرِ  
أَنَّهُ قَالَ فَقَطِئْتُ بِهِمْ عَائِشَةَ فَسَبَّتُهُمْ فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ  
فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفُحْشَ وَالتَّفَحُّشَ وَرَأَدَ  
فَأَنزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَإِذَا جَاءَكَ خِيُوكَ بِمَا  
لَمْ يَحْيِكَ بِهِ اللَّهُ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ۔

۵۵۲۵۔ حَدَّثَنِي هُرُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَحُجَّاجُ  
بْنُ الشَّاعِرِ قَالَا حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ مُسَدِّ قَالَ قَالَ  
ابْنُ سُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ  
عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَلَّمَ نَاسٌ مِنْ بَنِي نَدِيرٍ عَلَى رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا السَّلَامُ عَلَيْكَ  
يَا أَبَا الْقَاسِمِ فَقَالَ وَعَلَيْكُمْ فَقَالَتْ عَائِشَةُ وَ  
عَصِيْبَةُ أَلَمْ تَسْمَعُوا قَالُوا قَالَ بَلَى قَدْ سَمِعْتُ  
فَرَدَدْتُ عَلَيْهِمْ وَإِنَّا مُجَابِبُ عَلَيْهِمْ وَلَا يَجَابُونَ  
عَلَيْنَا۔

۵۵۲۶۔ حَدَّثَنَا نُسَيْبُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ  
الْعَزِيزُ (يَعْنِي الدَّارُودِيَّ) عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ  
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ لَا تَبْدُؤُوا الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَى بِالسَّلَامِ فَإِذَا  
لَقِيتُمْ أَحَدَهُمْ فِي طَرِيقٍ فَاصْطَرَوْهُ إِلَى  
أَصْلَافِهِمْ۔

۵۵۲۷۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْبُنْتِيِّ حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ

تہذیب کی روایت میں ہے جب تمہاری ان سے ملاقات ہو  
اور کسی مشرک کا نام نہیں لیا۔

أَفِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ  
سُفْيَانَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
جَرِيرٌ كُلُّهُمْ عَنْ سَهْلٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي  
حَدِيثٍ وَكَيْعٍ إِذَا لَقِيتُمُ الْيَهُودَ وَفِي حَدِيثِ  
ابْنِ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ قَالَ فِي أَهْلِ الْكِتَابِ وَ  
فِي حَدِيثِ جَرِيرٍ إِذَا لَقِيتُمُوهُمْ وَلَمْ يُسَلِّمُوا  
أَحَدًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ۔

حدیث نمبر ۲۵۳۶ میں ہے: جب یہودیوں نے آپ سے کہا السلام علیکم (تم پر موت آئے) تو آپ نے جواب میں فرمایا:  
وعلیکم، اس کے کئی معنی ہیں ایک معنی یہ ہے کہ ”تم پر موت آئے“ دوسرا معنی ہے موت میں ہم اور تم دونوں مساوی ہیں دونوں  
نے مرنا ہے، اور تیسرا معنی یہ ہے کہ جس مذمت کے تم مستحق ہو تم پر وہ مذمت ہو۔

کفار اور بدعتیہ لوگوں کو سلام کرنے کا حکم اور مذاہب فقہاء علامہ بیہی بن شرف نووی فرماتے ہیں:

کفار کو ابتداءً سلام کرنے اور ان کے سلام کا جواب دینے میں علماء کا اختلاف ہے، ہمارا مذہب یہ ہے کہ ان کو ابتداءً سلام کرنا حرام ہے اور صرف وعلیکم کہہ کر ان کے سلام کا جواب دینا واجب ہے، ابتداءً سلام کرنے کی ممانعت کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: یہود اور نصاریٰ کو ابتداءً سلام نہ کرو، اور جواب کے متعلق یہ دلیل ہے کہ آپ نے فرمایا تم وعلیکم کہو، اکثر علماء اور عام متقدمین کا یہی مذہب ہے اور ایک جماعت کا یہ مسلک ہے کہ ان کو ابتداءً سلام کرنا جائز ہے، حضرت ابن عباس، حضرت ابو امامہ اور حضرت ابن ابی محرز سے اسی طرح مروی ہے، بعض شافعیہ کا بھی یہی مسلک ہے، لیکن انھیں اسلام علیک کہا جائے، اسلام علیکم نہ کہا جائے، ان کا استدلال ان احادیث سے ہے جن میں عمومی طور پر سلام کرنے کا ذکر ہے لیکن یہ استدلال باطل ہے کیونکہ یہ احادیث عام مخصوص عنہ البعض کے قبیل سے ہیں، اور مخصوص یہ حدیث ہے ”یہود اور نصاریٰ کو ابتداءً سلام نہ کرو“ ہمارے بعض شافعیہ نے یہ کہا ہے کہ ان کو ابتداءً سلام کرنا مکروہ ہے، حرام نہیں ہے، لیکن یہ قول بھی ضعیف ہے، کیونکہ اس حدیث میں ممانعت تحریم کے لیے ہے، قاضی عیاض مالکی نے ایک جماعت سے یہ قول نقل کیا ہے کہ کسی ضرورت حاجت، یا کسی سبب کی وجہ سے ان کو ابتداءً سلام کرنا جائز ہے، علقمہ اور نخعی کا بھی یہی قول ہے، اور امام اوزاعی سے یہ منقول ہے کہ اگر تم نے ان کو سلام کیا تو صالحین نے ان کو سلام کیا ہے اور اگر تم نے ان کو سلام نہیں کیا تو صالحین نے ان کو سلام نہیں کیا اور ابن وہب اور اشہب نے امام مالک سے یہ نقل کیا ہے اور علماء کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ ان کے سلام کا جواب نہ دیا جائے، اور بعض شافعیہ نے کہا ہے کہ ان کے جواب میں اسلام علیکم کہا جائے اور رحمۃ اللہ نہ کہا جائے، لیکن یہ قول بھی ضعیف ہے اور احادیث کے خلاف ہے، اور جس جماعت میں مسلمان اور کفار دونوں بیچے ہوں وہاں اسلام علیکم کہنا جائز ہے لیکن سلام میں صرف مسلمانوں کی نیت کا جائز ہے، کیونکہ یہ حدیث پہلے گذر چکی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایسی مجلس میں آکر سلام کیا جس میں مسلمان اور کفار دونوں بیٹھے تھے۔

۱۔ علامہ بیہی بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۴۱۲، مطبوعہ نور محمد راجع المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ، حدیث نمبر ۲۵۳۶



هَشِيمًا خَبَرَنَا سَيَّارٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

٥٥٥- وَحَدَّثَنِي عَنْ رِبِّ بْنِ عَلِيٍّ وَمُحَمَّدِ  
 بْنِ الْوَلِيدِ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا  
 شُعْبَةُ عَنْ يَسَارٍ قَالَ كُنْتُ أَمْشِي مَعَ ثَابِتِ  
 الْبُنَانِيِّ فَمَرَّ بِصَبْيَانٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ وَحَدَّثَ  
 ثَابِتٌ أَنَّهُ كَانَ يَمْشِي مَعَ أُنْثَى فَمَرَّ بِصَبْيَانٍ  
 فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ وَحَدَّثَ أُنْثَى أَنَّهُ كَانَ يَمْشِي مَعَ  
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَرَّ بِصَبْيَانٍ  
 فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ

یسا رکہتے ہیں کہ میں ثابت بنانی کے ساتھ جارہا تھا، وہ بچوں کے پاس سے گزرے تو انھوں نے ان کو سلام کیا، اور ثابت نے یہ حدیث بیان کی کہ وہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کے ساتھ جارہے تھے، حضرت انس بچوں کے پاس سے گزرے تو انھوں نے ان کو سلام کیا۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بچوں کے پاس سے گزرے تو آپ نے ان کو سلام کیا۔

علامہ سچائی بن مشرف نووی لکھتے ہیں :

بچوں کو سلام کرنے کے احکام | علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں :  
اس باب کی احادیث میں سمجھ دار بچوں کو سلام کرنے کا استحباب ہے اور انکسار اور تواضع کے استحسان کا بیان ہے، اور یہ کہ تمام لوگوں کو سلام کرنا چاہیے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تواضع اور شفقت کا بیان ہے، علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ بچوں کو سلام کرنا مستحب ہے، اگر کسی شخص نے مردوں اور بچوں کی ایک جماعت کو سلام کیا اور کسی بچے نے اس کے سلام کا جواب دیا تو ایام مردوں سے اس کے سلام کا جواب ساقط ہو گا یا نہیں؟ اس میں ہمارے اصحاب شافعیہ کے دو قول ہیں، زیادہ صحیح یہ ہے کہ اس کے سلام کا جواب ساقط ہو جائے گا، اسی طرح اگر بچہ کسی مرد کی نماز جنازہ پڑھنے تو مردوں سے نماز جنازہ کی فرضیت کے سقوط میں اختلاف ہے، اور اگر بچہ کسی مرد کو سلام کرے تو مرد پر اس کے سلام کا جواب دینا لازم ہے، یہی وہ صحیح نظر یہ ہے جس پر جمہور کا اتفاق ہے۔ اور بعض شافعیہ نے کہا ہے کہ مرد پر بچہ کے سلام کا جواب دینا لازم نہیں ہے، یہ قول ضعیف ہے یا غلط ہے یہ۔

عورتوں کو سلام کرنے اور ان کے سلام کا جواب دینے میں مذاہب فقہاء

عورت ہو تو اس کو عورتیں سلام کہیں یا اس کا خاوند یا اس کا مالک یا اس کا محرم خواہ وہ خوبصورت ہو یا نہ ہو، اور اجنبی عورت اگر بوڑھی ہو اور غیر مشتہاتہ ہو تو مرد کا اس کو سلام کرنا مستحب ہے اور اس کا مرد کو سلام کرنا بھی مستحب ہے، اور ایک دوسرے کو سلام کا جواب دینا لازم ہے اور اگر جوان عورت ہو یا بوڑھی اور مشتہاتہ ہو تو اس کو اجنبی مرد سلام نہ کرے اور نہ وہ کسی اجنبی مرد کو سلام کرے اور اگر ان میں سے کوئی ایک دوسرے کو سلام کرے تو وہ جواب کا مستحق نہیں ہے بلکہ اس کو جواب دینا مکروہ ہے علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں: یہ ہمارا اور جمہور فقہاء کا مسلک ہے اور کوفہ کے فقہاء نے کہا ہے کہ جب عورتوں میں کوئی محرم نہ ہو تو مرد عورتوں کو سلام نہ کریں۔ ۷

علامہ یحییٰ بن شرف نوری متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۱۵-۲۱۴، مطبوعہ نوریہ، اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

شرح مسلم ج ۲ ص ۲۱۵

جلد سادس

علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

علامہ ابن بطلان نے کہا ہے کہ جو ان عورتوں کے علاوہ دیگر عورتوں کو سلام کرنا جائز ہے، کیونکہ جو ان عورتوں سے بات کرنے میں منظر کی خیانت کا یا شیطان کے بہکانے کا خدشہ ہے، یہ فتادہ کا قول ہے اور امام مالک اور علماء کی ایک جماعت کا بھی یہ مسلک ہے، علماء کو فہ نے یہ کہا ہے کہ غیب عورتوں میں محرم نہ ہو تو پھر مردان کو سلام نہ کریں، اور انہوں نے کہا ہے کہ عورتوں سے اذان، اقامت اور چہری نازوں میں قرأت ساقط نہیں ہوتی اور سلام کا جواب دینا ان سے ساقط ہو جاتا ہے، اس لیے عورتوں کو سلام نہ کیا جائے، (علامہ عینی فرماتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ یہ فقہاء احناف کا مذہب نہیں ہے، کیونکہ ان کے نزدیک عورتوں پر اذان اور اقامت واجب نہیں ہے۔ لہ

عورتوں کا اذان دینا اور اقامت کہنا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ صحیح مذہب یہ ہے کہ عورت کی آواز بھی عورت ہے۔ اس مسئلہ کی تفصیلی بحث شرح صحیح مسلم جلد ناس میں گزری ہے۔

علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں: جو ان عورت کی چھینک کا جواب دے، نہ اس کے سلام کا جواب دے، اسی طرح مرد عورت کے سلام کا جواب دے نہ اس کی چھینک کا جواب دے، (رخانیہ) جب کوئی اجنبی عورت مرد کو سلام کرے تو اگر وہ بوڑھی عورت ہو تو مرد بلند آواز سے اس کے سلام کا جواب دے، اور اگر جوان عورت ہو تو دل میں اس کے سلام کا جواب دے اسی طرح بوڑھی عورت مرد کے سلام کا بلند آواز سے جواب دے اور جوان عورت دل میں اس کے سلام کا جواب دے۔ لہ

بَابُ جَوَازِ جَعْلِ الْإِذْنِ رَفْعَ حِجَابٍ  
أَوْ نَحْوَهُ مِنَ الْعَلَامَاتِ

۵۵۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَعْدَرِيُّ وَثَقَاتُهُ  
بْنُ سَعِيدٍ كَلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ الْوَاحِدِ (وَاللَّفْظُ لثَقَاتِهِ)  
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ  
عَبِيدٍ اللَّهُ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سُوَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ  
عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ يَزِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ  
يَقُولُ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِذَا نَكَحَ عَلَى أَنْ يُرْفَعَ الْحِجَابُ وَأَنْ تَسْتَمِعَ  
سَوَادِي حَتَّى أَنْهَالَكَ

۵۵۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: تمہارے لیے میری یہی اجازت ہے کہ حجاب اٹھا دیا جائے اور تم میرے راز کی بات سن لو تا وقتیکہ میں تم کو اس سے منع نہ کروں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

علامہ بدرالدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲۲ ص ۲۲۲، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۲۶۱، مطبوعہ دار الکتب العربیہ مصر، ۱۳۲۷ھ

جلد سادس



قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرَابُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ  
إِدْرِيسَ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عُبَيْدٍ اللَّهُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مَثَلَهُ.

ف: اس حدیث میں اجازت کی علامت مقرر کرنے کا جواز ہے، مثلاً پردہ اٹھانے کو امیر یا قاضی کی اجازت کی علامت مقرر کر دیا جاتے۔

## بَابُ إِبَاحَةِ الْخُرُوجِ لِلنِّسَاءِ لِقَضَاءِ حَاجَةِ الْإِنْسَانِ

۵۵۵۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ  
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ  
عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْتُ سَوْدَةً بَعْدَ مَا ضُرِبَ  
عَلَيْهَا الْحِجَابُ لَتَقْضَى حَاجَتُهَا وَكَانَتْ امْرَأَةً  
جَسِيمَةً تَفْرَعُ النِّسَاءَ جِسْمًا لَا تَحْفَى عَلَى مَنْ  
يَعْرِفُهَا قَرَأَهَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ يَا سَوْدَةُ  
وَاللَّهِ مَا تَخْفَيْنَ عَلَيْنَا فَاَنْظُرِي كَيْفَ تَخْرُجِينَ  
قَالَتْ فَانْكفأت رَاجِعَةً وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِي وَإِنَّهُ لَيَتَعَشَّى وَفِي يَدِهِ  
عَرَقٌ قَدْ خَلَّتْ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي خَرَجْتُ  
فَقَالَ لِي عُمَرُ كَذَا وَكَذَا قَالَتْ فَأَوْحَى إِلَيْهِ ثُمَّ  
رَفَعَهُ عَنْهُ وَإِنَّ الْعَرَقَ فِي يَدِهِ مَا وَضَعَهُ فَقَالَ  
إِنَّهُ قَدْ أُذِنَ لَكِ أَنْ تَخْرُجِي لِحَاجَتِكِ وَفِي  
رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ يَفْرَعُ النِّسَاءَ جِسْمَهَا زَادَ أَبُو بَكْرٍ  
فِي حَدِيثِهِ فَقَالَ هِشَامٌ يَعْنِي الْبَرَارَ.

۵۵۵۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا  
ابْنُ كُنَيْزٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ وَ  
كَانَتْ امْرَأَةً يَفْرَعُ النَّاسُ جِسْمَهَا قَالَ وَإِنَّهُ لَيَتَعَشَّى  
۵۵۵۵ - وَحَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

## قَضَاءُ حَاجَتِ الْيَسِيرَةِ إِلَى الْخُرُوجِ لِقَضَاءِ حَاجَتِهَا

کی اجازت

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت سودہ  
رضی اللہ عنہا پردہ اوڑھنے کے بعد قضاء حاجت کے لیے باہر  
نکلیں، حضرت سودہ دیگر خواتین سے قد اور جسامت میں  
بہت بڑی تھیں اور جو شخص انھیں جانتا ہو اس پر (باوجود  
پردہ کے) مخفی نہیں رہتی تھیں، حضرت عمر بن الخطاب نے  
انھیں دیکھ کر کہا: اے سودہ! یہ خدا آپ ہم سے پوشیدہ نہیں  
رہ سکتیں! سو آپ سوچئے کہ آپ کیسے باہر نکلیں گی، حضرت  
عائشہ فرماتی ہیں: یہ سن کر حضرت سودہ لوٹ آئیں، ورنہ حالیکہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر کھانا کھا رہے تھے  
اور آپ کے اہل گھر میں ایک بڑی تھی، حضرت سودہ نے آکر کہا:  
یا رسول اللہ! میں باہر گئی تھی اور حضرت عمر نے مجھے اس طرح  
اس طرح کہا، حضرت عائشہ فرماتی ہیں: اسی وقت آپ پر وحی  
نازل ہوئی، پھر وحی منقطع ہوئی اور آپ اسی طرح بڑی پکڑے  
ہوئے تھے۔ آپ نے فرمایا: قضاء حاجت کے لیے تمہیں  
باہر جانے کی اجازت دے دی گئی ہے، ابو بکر کی روایت میں  
یفرع النساء جسمہا اور ابو بکر کی روایت میں قضاء حاجت  
کے لیے کھلے میدان میں جانے کی تصریح ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے،  
اس میں یہ ہے کہ لوگوں سے ان کا جسم بلند تھا، اور اس میں  
یہ ہے کہ آپ رات کا کھانا کھا رہے تھے۔  
امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۵۵۵۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ  
الْكَثِّ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنَا عُقَيْلُ بْنُ  
خَالِدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ  
عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أَرْوَاحَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ كُنَّ يَخْرُجْنَ بِاللَّيْلِ إِذَا تَبَرَّزْنَ إِلَى  
النَّاصِعِ وَهُوَ سَعِيدٌ أَفْئِعٌ وَكَانَ عَمْرُ بْنُ  
الْخَطَّابِ يَقُولُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَحْبَبَ نِسَاءً لَكَ فَلَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ فَخَرَجَتْ سُودَةُ بِذُنْ  
زَمْعَةٍ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً  
مِنَ اللَّيْلِ إِلَى عِشَاءٍ وَكَانَتْ امْرَأَةً طَوِيلَةً فَنَادَاهَا  
عَمْرُ أَلَا قَدْ عَرَفْنَاكَ يَا سُودَةُ فَجَوَّزْنَا عَلَى أَنْ  
يُنْزَلَ الْحِجَابُ قَالَتْ عَائِشَةُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ  
عَمْرًا وَجَلَّ الْحِجَابُ۔

۵۵۵۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ  
شِهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

**حجاب کے تین مراحل** | حجاب کے تین مراحل ہیں: پہلے مرحلے میں عورتوں کو اپنا چہرہ ڈھانپنے کا حکم دیا، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ وَاخِجْ وَبَنَاتُكَ وَنِسَاءَ  
الْمُؤْمِنِينَ يَدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ۔  
(احزاب: ۵۹)

اے نبی! اپنی ازواج مطہرات، اپنی صاحبزادیوں،  
اور تمام اہل ایمان کی عورتوں سے کہیے کہ جب وہ باہر نکلیں تو  
اپنے منہ پر اپنی چادروں کا پلو ڈال لیا کریں۔

تادمی عیاض مالکی نے کہا ہے کہ امہات المؤمنین کو بالخصوص یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ ہر حال میں اپنے چہرہ اور اپنے ہاتھوں  
(کو بھی) مستور رکھیں اور کسی حالت میں بھی ان کے لیے چہرہ کھولنا جائز نہیں ہے، خواہ شہادت کا موقع ہو یا کسی اور چیز کا۔  
(اس کے برخلاف عام عورتوں کے لیے شہادت یا کسی اور ضرورت کے موقع پر چہرہ کھولنا جائز ہے، سیدی غفرلہ)  
حجاب کا دوسرا مرحلہ یہ ہے کہ عورتوں اور مردوں کے درمیان ایک پردہ حائل ہو، قرآن مجید میں ہے:  
وَإِذَا سَأَلْتَهُمْ مَتَاعًا فَسَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ  
حِجَابٍ۔ (احزاب: ۵۳)

اور جب تم ان سے کسی چیز کا سوال کرو تو پردہ کی  
اوٹ سے سوال کرو۔

جلد سادس



حضور سے بار بار کہتے تھے کہ اپنی ازواج کو پردہ میں رکھیے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ وحی کے انتظار میں تھے اس لیے آپ نے ان کے مشورہ پر عمل نہیں کیا۔

۷۔ اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ عورتیں اپنی ضروریات کے لیے گھر سے باہر جاسکتی ہیں، تاہم اب چونکہ فتنہ اور فساد کا دور دورہ ہے اس لیے اب عورتوں کو ضرورت شرعیہ کے سوا گھر سے باہر جانے کی اجازت نہیں دینی چاہیے۔  
شرح صحیح مسلم جلد خامس میں ستر اور حجاب کی بحث میں ہم نے اس مسئلہ پر سیر حاصل گفتگو کی ہے۔

**بَابُ تَحْرِيمِ الْخُلُوعِ بِالْأَجْنِبِيَّةِ وَالْدُّخُولِ عَلَيْهَا** اجنبی عورت کے پاس تنہائی میں جانے کی نہی

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سنو! شوہر یا محرم کے سوا کوئی شخص کسی شادی شدہ عورت کے پاس رات نہ گزارے۔  
(اس سے معلوم ہوا کہ کنواری کے پاس اجنبی مرد کا رات گزارنا بدرجہ اولیٰ منع ہے۔)

۵۵۵۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَا سَمِعْنَا ابْنَ حُجْرٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلَنَّ رَجُلٌ عِنْدَ امْرَأَةٍ نَيْبٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ نَاكِحًا أَوْ ذَا مَحْرَمٍ

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم (اجنبی) عورتوں کے پاس جانے سے بچو، انصار میں سے ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! دیور کے متعلق بتائیے! آپ نے فرمایا: دیور تو موت ہے۔

۵۵۵۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَعْمَرٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنِّي كُفِّرْتُ وَالْدُّخُولَ عَلَى النِّسَاءِ فَقَالَ رَجُلٌ مَنْ إِلَّا نَصَارِيَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَرَعَيْتَ الْحَمُولَ قَالَ الْحَمُولُ الْمَوْتُ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۵۵۶۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ وَاللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ وَحَيْوَةَ بِنْتُ شَرَبِيْعٍ وَغَيْرِهِمْ أَنَّ يَزِيدَ بْنَ أَبِي حَبِيبٍ حَدَّثَهُمْ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ

لیث بن سعد کہتے ہیں کہ دیور خاوند کا بھائی ہے یا اس کے مشابہ جیسے خاوند کا چچا زاد بھائی یا کوئی اور رشتہ دار۔

۵۵۶۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ قَالَ سَمِعْتُ اللَّيْثَ بْنَ سَعْدٍ يَقُولُ الْحَمُولُ أَوْلُو زَوْجٍ وَمَا أَشْبَهَهُ مِنْ أَقَارِبِ الزَّوْجِ ابْنُ الْعَمِّ وَخَوٌّ

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم کے کچھ لوگ حضرت اسماء بنت عیسیٰ رضی اللہ

أَبُو سَهْلٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ النَّحَارِثِ أَنَّ بَكْرَ بْنَ سَوَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ جُبَيْرٍ حَدَّثَنَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو بْنَ الْعَاصِ حَدَّثَنَا أَنَّ تَقْرًا مِنْ بَنِي هَاشِمٍ دَخَلُوا عَلَى أَسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسٍ فَدَخَلَ أَبُو بَكْرٍ وَالصِّدِّيقُ وَهِيَ تَحْتَهُ يَوْمَئِذٍ كَرَاهَهُمْ فَكِرَهُ ذَلِكَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَرَأَ هَذَا مِنْ ذَلِكَ ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَالَ لَا يَدْخُلَنَّ رَجُلٌ بَعْدَ يَوْمِي هَذَا عَلَى مُغِيبَةٍ إِلَّا وَمَعَهُ رَجُلٌ أَوْ اثْنَانِ -



عنها کے پاس گئے، پھر حضرت ابو بکر بھی آگئے، اور ان کو یہ ناگوار ہوا، اسامہ اس وقت ان کے نکاح میں تھی، حضرت ابو بکر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس واقعہ کا ذکر کیا اور کہا میں نے سواخیر کے اور کوئی بات نہیں دیکھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اسامہ کو اس (برائی) سے بری رکھا ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مینر پر کھڑے ہو کر فرمایا: آج کے بعد کوئی شخص کسی ایسی عورت کے پاس نہ جائے جس کا غاوند اس وقت حاضر نہ ہو، اگر اس کے ساتھ ایک یا دو آدمی اور ہوں تو پھر کوئی حرج نہیں ہے۔

**محرم کی تعریف** | اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ اجنبی عورت کے پاس تنہائی میں رہنا حرام ہے اور محرم کے ساتھ جائز ہے، محرم سے مراد وہ عورت ہے جس سے بنیر کسی خارجی سبب کے دائمی طور پر نکاح حرام ہو، بیوی کا بہن اور بیوی کی خالہ وغیرہ سے نکاح دائماً حرام نہیں ہے اس لیے وہ محرم نہیں ہیں، اور جن عورت سے شبہ میں وطی کر لی ہو اس کی ماں سے نکاح کرنا اس خارجی سبب کی وجہ سے حرام ہے اس لیے وہ بھی محرم نہیں ہے۔

بَابُ بَيَانِ أَنَّهُ يَسْتَحِبُّ لِمَنْ رَوَى خَالِيًا بِأَمْرَةٍ وَكَانَتْ زَوْجَتَهُ أَوْ مُحَرَّمًا لَهُ أَنْ يَقُولَ هَذِهِ فَلَانَةٌ لِيَدْفَعُ ظَنُّ السُّوءِ بِهِ

۵۵۴۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَبِي أُنَيْسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مَعَ إِحْدَى نِسَائِهِ قَمَرَةً بِهِنَّ رَجُلٌ قَدَعَا فَوَجَّاهُ فَقَالَ يَا فُلَانُ هَذِهِ زَوْجَتِي فَلَانَةٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ كُنْتُ أَظُنُّ بِهِنَّ فَلَمْ أَكُنْ أَظُنُّ بِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنَ الْإِنْسَانِ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کی ایک زوجہ تھیں، آپ کے پاس سے ایک شخص گزرا آپ نے اس کو بلایا جب وہ آیا تو آپ نے فرمایا اے فلاں! یہ میری فلاں زوجہ ہے، اس شخص نے کہا یا رسول اللہ! اگر میں کسی کے متعلق گمان بھی کرتا تو آپ کے بارے میں تو کوئی گمان نہیں کر سکتا تھا، آپ نے فرمایا شیطان انسان کی رگوں میں خون کی طرح دوڑتا ہے۔



مَجْرَى الدَّامِرِ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ  
 بْنُ حُمَيْدٍ وَتَقَارَبَا فِي اللَّفْظِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ  
 الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ  
 حُسَيْنٍ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ حُجَيْبٍ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعْتَكِفًا فَأَتَتْهُ أَرْوَاهُ  
 كَيْلًا وَحَدَّثَتْهُمْ ثُمَّ قُمْتُ لِأَنْقَلِبَ فَقَامَ مَعِيَ  
 لِيُقَلِّبَنِي وَكَانَ مُسْكِنًا فِي دَارِ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ  
 فَمَرَّ رَجُلَانِ مِنَ الْأَنْصَارِ فَلَمَّا رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْرَعَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ عَلَى رُسُلِكُمَا إِنَّهَا صَفِيَّةُ بِنْتُ حُجَيْبٍ فَقَالَ  
 سُبْحَانَ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّ الشَّيْطَانَ  
 يَجْرِي مِنَ الْإِنْسَانِ مَجْرَى الدَّامِرِ وَإِنِّي خَشِيتُ  
 أَنْ يَغْتَوَتْ فِي قُلُوبِكُمَا شَرًّا أَوْ قَالَ شَيْئًا -

۵۵۶۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ  
 الرُّهْرِيِّ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ أَنَّ صَفِيَّةَ زَوْجَةَ  
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا  
 جَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزُورُهُ  
 فِي إِعْتِكَافِهِ فِي الْمَسْجِدِ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ  
 رَمَضَانَ فَتَحَدَّثَتْ عِنْدَهُ سَاعَةً ثُمَّ قَامَتْ  
 تَسْتَلِبُ وَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْلِبُهَا  
 ثُمَّ ذَكَرَ بِمَعْنَى حَدِيثِ مَعْمَرٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ  
 فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ  
 يَبْلُغُ مِنَ الْإِنْسَانِ مَبْلَغَ الْمَرِّ وَلَمْ يَقُلْ يَجْرِي -

حضرت صفیہ بنت حبیبی ام المؤمنین بیان کرتی ہیں کہ نبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف میں تھے، میں رات کو آپ کی زیارت  
 کے لیے آئی، میں نے آپ سے باتیں کیں، پھر میں واپسی  
 کے لیے کھڑی ہو گئی، آپ بھی مجھے رخصت کرنے کے لیے  
 کھڑے ہو گئے، حضرت صفیہ کی قیام گاہ حضرت اسامہ بن زید کی حویلی  
 میں تھی، اس وقت انصار کے دو آدمیوں کا گذر ہوا، جب  
 انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو تیز تیز چلنے لگے،  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہستنگی سے چلو، یہ صفیہ  
 بنت حبیبی ہیں، ان دونوں نے کہا سبحان اللہ! یا رسول اللہ!  
 آپ نے فرمایا: شیطان انسان کی رگوں میں خون کی طرح  
 دوڑتا ہے، مجھے یہ خدشہ ہوا کہ وہ تمہارے دلوں میں کوئی بدگمانی  
 نہ ڈال دے یا کوئی امر کلمہ فرمایا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت صفیہ رضی اللہ  
 عنها بیان کرتی ہیں کہ رمضان کے آخری عشرہ میں نبی صلی  
 اللہ علیہ وسلم مسجد میں مشغول تھے، حضرت صفیہ آپ کی زیارت  
 کے لیے گئیں، اور کچھ دیر آپ سے باتیں کیں پھر وہ واپسی کے  
 لیے کھڑی ہوئیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی آپ کو رخصت  
 کرنے کے لیے کھڑے ہوئے، اس کے بعد حسب سابق حدیث  
 ہے، البتہ اس میں یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
 شیطان انسان کی رگوں میں خون کی طرح پہنچ جاتا ہے اور  
 دوڑنے کا ذکر نہیں ہے۔

اس باب کی احادیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی امت پر  
 شفقت کرنے کا، ان کی مصلحتوں کی رعایت کرنے کا

بدگمانی کے مواقع پر عذر صحیح بیان کرنے کا استحباب

اور ان کے دلوں کو وساوس شیطان سے محفوظ رکھنے کا بیان ہے، آپ مسلمانوں پر رحیم تھے اس لیے آپ کو یہ خوف ہوا  
 کہ کہیں شیطان ان کے دلوں میں آپ کے متعلق کوئی بدگمانی ڈال کر ان کو ہلاک نہ کر دے، کیونکہ انبیاء علیہم السلام کے

متعلق بدگمانی کرنا کفر ہے اور انبیاء علیہم السلام سے گناہوں کا صدور شرعاً جائز نہیں ہے، اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جب خاوند اعتکاف میں ہو تو بیوی دن یا رات کے کسی وقت میں اس سے ملنے کے لیے جاسکتی ہے لیکن اس کو زیادہ دیر وہاں نہیں ٹھہرنا چاہیے تاکہ اس کا خاوند اس کے ساتھ بوس و کنار یا جماع میں مبتلا ہو کر اپنے اعتکاف کو فاسد نہ کر دے اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ انسان کو لوگوں کی بدگمانی کے مواقع سے بچنا چاہیے اور اس قسم کے موقعوں پر صحیح عذر بیان کر دینا چاہیے اور جب انسان کوئی جائز کام کرے اور اس میں کسی ناجائز کام کے گمان کا وہم یا خدشہ ہو تو وہ اس ناجائز کام سے اپنی برائیت بیان کر دے تاکہ کوئی شخص اس کے متعلق بدگمانی نہ کرے۔

**شیطان کے رگوں میں دوڑنے کی تحقیق** | اس باب کی امداد میں ہے کہ شیطان انسان کی رگوں میں دوڑتا ہے، قاضی عیاض وغیرہ نے کہا کہ یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول ہے

اللہ تعالیٰ نے شیطان کو انسان کی رگوں میں دوڑنے کی قوت عطا کی ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ یہ استعارہ اور مجاز ہے کیونکہ شیطان بہ کثرت وسوسہ ڈالتا ہے اور لوگوں کو بہکاتا ہے گویا کہ وہ انسان سے بالکل جدا نہیں ہوتا جس طرح غول انسان سے الگ نہیں ہوتا، اور ایک قول یہ ہے کہ وہ انسان کے باریک مسام میں وسوسہ ڈالتا ہے جو اس کے قلب تک پہنچ جاتا ہے۔ لہ

مجلس میں جہاں گنجائش ہو وہاں بیٹھے ورنہ

بیٹھے بیٹھ جاتے

حضرت ابو قتادہ لکھنوی بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف فرما تھے، اور صحابہ آپ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، اتنے میں میں شخص آئے، دو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف چلے گئے اور ایک والیں ٹوٹ گیا، وہ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھڑے رہے، ان میں سے ایک شخص نے مجلس میں گنجائش دیکھی اور وہاں جا کر بیٹھ گیا، اور دوسرا سب کے پیچھے بیٹھ گیا، اور تیسرا پیچھے موڑ کر چلا گیا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فارغ ہوئے تو آپ نے فرمایا: کیا میں تم کو ان تین آدمیوں کے متعلق نہ بتلاؤں! ان میں سے ایک نے اللہ کی پناہ لی تو اللہ تعالیٰ نے اس کو پناہ دے دی، اور دوسرے نے جیا کی تو اللہ بھی اس سے جیا فرمائے گا، اور تیسرے نے

بَابُ مَنْ أَتَى مَجْلِسًا فَوَجَدَ فُرْجَةً

فَجَلَسَ فِيهَا وَإِلَّا وَرَأَوْهُمْ

۵۵۶۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيْمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ أَبَا مُدَّةَ مَوْلَى عُقَيْلِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِي وَاقِدٍ اللَّيْثِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَمَا هُوَ بِمَدِينَةٍ فِي الْمَسْجِدِ وَالنَّاسُ مَعَهُ إِذَا أَقْبَلَ نَفَرٌ ثَلَاثَةً فَأَقْبَلَ اثْنَانِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَهَبَ وَاحِدٌ قَالَ فَوَقَفَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَرَأَى فُرْجَةً فِي الْحُلُقَةِ فَجَلَسَ فِيهَا وَأَمَّا الْآخَرُ فَجَلَسَ خَلْفَهُمْ وَأَمَّا الثَّالِثُ فَأَذْبَرَهُمَا فَلَمَّا قَرَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا أُخْبِرُكُمْ

اعراض کیا تو اللہ بھی اس سے اعراض فرمائے گا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں ہیں۔

عَنِ النَّفَرِ الثَّلَاثَةِ أَمَّا أَحَدُهُمْ فَأَدَّى إِلَى اللَّهِ  
فَأَدَاهُ اللَّهُ وَأَمَّا الْآخَرُ فَاسْتَحْيَا فَاسْتَحْيَا  
اللَّهُ مِنْهُ وَأَمَّا الْآخَرُ فَاعْرَضَ فَأَعْرَضَ اللَّهُ عَنْهُ -  
۵۵۶۷ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُنْذِرِ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا حَرْبٌ (وَهُوَ ابْنُ شَدَّادٍ)  
ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا حَبِيبُ  
حَدَّثَنَا أَبَانٌ قَالَ لَا جَمِيعًا حَدَّثَنَا يَحْيَى ابْنُ أَبِي  
كَثِيرٍ أَنَّ إِسْحَقَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ حَدَّثَهُ  
فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ فِي الْمَعْنَى -

۵۵۶۸ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
لَيْثٌ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ بْنُ الْمُهَاجِرِ  
أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ تَائِفٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُقِيمَنَّ أَحَدُكُمْ الرَّجُلَ  
مِنْ مَجْلِسِهِ ثُمَّ يَجْلِسُ فِيهِ -

۵۵۶۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ  
ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حُوْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى (وَهُوَ  
الْقَطَّانُ) ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ  
الرَّوَّافِ (يَعْنِي الثَّقَفِيَّ) كُلُّهُمْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ (وَالْقَطَّانُ)  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَشْرٍ وَأَبُو أُسَامَةَ وَأَبْنُ نُمَيْرٍ  
قَالُوا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ تَائِفٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُقِيمَنَّ  
الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنْ مَجْلِسِهِ ثُمَّ يَجْلِسُ فِيهِ وَلَكِنْ  
يَنْسَحِبُوا وَتَوَسَّعُوا -

۵۵۷۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الدَّانِيَةِ وَابْنُ كَامِلٍ  
قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ أَبِي أَيُّوبٍ ح وَحَدَّثَنَا  
يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ هُرَيْرَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ  
رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا هَمَّادُ بْنُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص کسی شخص کو اس کی جگہ سے اٹھا کر وہاں نہ بیٹھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کوئی شخص کسی دوسرے شخص کو اس کی جگہ سے اٹھا کر وہاں نہ بیٹھے۔ لیکن مجلس میں (دوسروں کے لیے) کشادگی اور وسعت سے کام لے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کیا ہے، اس میں بے یکن وسعت اور کشادگی سے کام لے، ابن جریر کی روایت میں ہے میں نے پوچھا کیا جگہ میں یہ حکم ہے انہوں

جَرِيحٌ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حُدَّائِكَ أَخْبَرَنَا الصَّحَّاحُ رِيعَةُ ابْنِ عُثْمَانَ كُلُّهُمْ عَنْ تَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ اللَّيْثِ وَلَمْ يَذْكُرُوا فِي الْحَدِيثِ وَلَكِنْ تَفَسَّحُوا وَتَوَسَّعُوا وَنَادَوْا فِي حَدِيثِ ابْنِ جَرِيحٍ قُلْتُ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ قَالَ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَغَيْرِهَا

۵۵۴۱- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَقِيمَنَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ ثُمَّ يَجْلِسُ فِي مَجْلِسٍ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا قَامَ لِمَا رَجُلٌ عَنْ مَجْلِسٍ لَمْ يَجْلِسْ فِيهِ

۵۵۴۲- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الدَّرَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ

۵۵۴۳- وَحَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ آغِيْنٍ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ (وَهُوَ ابْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ) عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ عَنْ جَابِرِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَقِيمَنَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ لِيُخَالِفَ إِلَى مَقْعَدِهِ فَيَقْعُدَ فِيهِ وَلَكِنْ يَقُولُ أَتَسَّحَوْا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی کو اٹھا کر وہاں نہ بیٹھے، سالم کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر کے لیے جب کوئی شخص اپنی جگہ سے اٹھتا تھا تو وہ اس کی جگہ نہیں بیٹھتے تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے دن اپنے بھائی کو اس کی جگہ سے اٹھا کر وہاں نہ بیٹھے، لیکن یوں کہ وہ کہ مجلس میں کشادگی سے کام لے۔

علم اور ذکر کی مجلس میں بیٹھنے کے آداب اور احکام | حدیث نمبر ۵۵۴۶ میں ہے: نبی صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کے ساتھ مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے، الحدیث: اس

حدیث میں اس بات کا بیان ہے کہ عالم دین کا اپنے اصحاب وغیرہ کے ساتھ کسی کھلی جگہ یا مسجد میں بیٹھنا مستحب ہے، اور مسجد افضل ہے، ان سے وہاں علم اور دوسرے خیر کے موضوعات پر گفتگو کرے، نیز اس حدیث میں مسجد کے اندر علم اور ذکر کی محفل منعقد کرنے کا بھی ثبوت ہے، اور علم اور ذکر کی مجلس کے لیے مسجد میں آنا مستحب ہے، اور بغیر عذر کے ان مجالس سے اعراض کرنا مکروہ ہے، اور ملحقہ کے امیر کے قریب بیٹھنا مستحب ہے، تاکہ آسانی کے ساتھ اس کا کام سن سکے، اور جو شخص مجلس میں آئے اس کو جہاں بیٹھنے کی جگہ ملے وہاں بیٹھ جائے، اور اگر جگہ نہ ہو تو پیچھے جا کر بیٹھ جائے





اسی کا استحقاق ہوگا، اور اگر دوسرا شخص اس جگہ بیٹھ گیا تو وہ اس کو اٹھانے کا حق رکھتا ہے، اور جو شخص وہاں بیٹھ گیا ہے اس پر پہلے شخص کے آنے پر وہاں سے اٹھنا واجب ہے، اور بعض علماء نے کہا ہے کہ یہ حکم مستحب ہے واجب نہیں ہے اور صحیح پہلا قول ہے۔ امام مالک کے نزدیک یہ حکم مستحب ہے۔ ۷

بَابُ مَنْعِ الْمُخَدَّتِ مِنَ الدُّخُولِ  
عَلَى النِّسَاءِ الْأَجَانِبِ

٥٥٤٥ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو  
كَرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ م وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ  
أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ م وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو  
مَعَاوِيَةَ كُلُّهُمُ عَنْ هِشَامٍ م وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ  
أَيْضًا (وَاللَّفْظُ هَذَا) حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا  
هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ زَيْدِ بْنِ يَنْتِ أُمِّ سَكَمَةَ  
عَنْ أُمِّ سَكَمَةَ أَنَّ مُحَنَّثًا كَانَ عِنْدَهَا وَرَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْبَيْتِ فَقَالَ لِأَخِي  
أُمِّ سَكَمَةَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أُمَيَّةَ إِنْ فَتَحَ اللَّهُ  
عَلَيْكُمُ الظَّلَافَ غَدًا أَفَإِنِّي أَدُلُّكَ عَلَى يَنْتِ  
عَيْلَانَ فَإِنَّهَا تُقِيلُ بِأَرْبَعٍ وَتُدِيرُ بِرَبِّ مَائِ  
قَالَ فَسَبِّحْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَقَالَ لَا يَدْخُلُ هُوَ لَاءِ عَلَيْكُمْ -

٥٥٤٦ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ  
الْوَرَّاقُ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ  
عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ يَدْخُلُ عَلَيَّ أَرْوَاحُ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُخَفَّتٌ فَكَانُوا يُعَدُّونَهُ  
مِنْ غَيْرِ أَوْلِي الْأُمُورَةِ قَالَ فَدَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا وَهُوَ عِنْدَ بَعْضِ نِسَائِهِ وَهُوَ  
يُنْعَتُ امْرَأَةً قَالَ إِذَا أَقْبَلْتُ أَقْبَلْتُ بِأَذْيَعِ  
وَمَاذَا دُبِرْتُ أَدُبِرْتُ بِشَهَابٍ كَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى

محنت کو اجنبی عورتوں کے پاس جانے سے  
منع کرتا

حضرت ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان کے پاس ایک مختنث (بہیٹھا) تھا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر میں تھے، اس مختنث نے حضرت ام سلمہ کے بھائی سے کہا: اے عبداللہ بن ابی امیہ اگر اللہ تعالیٰ نے کل تم پر طائف فتح کر دیا تو میں غیلان کی بیٹی کی طرف تمہاری راہنمائی کروں گا جب وہ سامنے ہوتی ہے تو (فرہی کی وجہ سے) اس کے پیٹ پر چار سلوٹیں ہوتی ہیں اور جب وہ پیٹھ پھیرتی ہے تو اس کی آٹھ سلوٹیں ہوتی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کو سن لیا، آپ نے فرمایا: یہ شخص تمہارے پاس نہ آیا کرے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کے پاس ایک محنت آیا کرتا تھا، اور ازواج کے نزدیک وہ شخص ان لوگوں میں سے تھا جن کو حبشی خواہش نہیں ہوتی، ایک دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے درآن حالیکہ وہ آپ کی ایک روجہ کے پاس بیٹھا ہوا ایک عورت کی تعریف کر رہا تھا کہ جب وہ سامنے ہوتی ہے تو اس کی چادر سلوٹیں ہوتی ہیں اور جب وہ پیچھے ہوتی ہے تو اس کی آٹھ سلوٹیں ہوتی ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا!

میں نہیں دیکھ رہا کہ جو کچھ یہاں ہے یہ اس کو پہچانتا ہے یہ شخص تنہا سے پاس نہ آیا کرے، حضرت عائشہ فرماتی ہیں پھر لوگوں نے اس کو روک دیا۔

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَرَىٰ هَذَا يَعْرِفُ مَا هَهُنَا لَا يَدُ خُلِقَ عَلَيْكَ قَالَتْ فَحَبِّبُوهُ

**محنت کی اقسام** علامہ فروی فرماتے ہیں: محنت کی دو قسمیں ہیں؛ ایک قسم وہ ہے جو اسی طرح پیدا کیا گیا ہو اور اس نے تکلف سے عورتوں کے اخلاق ان کی ہیئت اور طور اطوار کو نہ بنایا ہو بلکہ وہ صرف اللہ تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی خلقت پر ہو، اس کی نہ کوئی مذمت ہے، نہ اس کو ملامت ہے، نہ اس کو آخرت میں گناہ ہوگا، کیونکہ یہ معذور ہے اور اس خلقت میں اس کا کوئی دخل نہیں ہے، اسی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے اس محنت کو اپنے گھر آنے سے نہیں منع کیا تھا (اور جب معلوم ہوا کہ یہ عورتوں میں رغبت رکھتا ہے تو پھر اس کو منع کر دیا) محنت کی دوسری قسم یہ ہے جو تکلف سے عورتوں کی ہیئت ان کی وضع قطع اختیار کرے، ان کا لباس پہنے اور ان کی طرح حرکات کرے، اور ان کی طرح باتیں کرے اس کی احادیث صحیحہ میں مذمت کی گئی ہے۔

راستہ میں تھکی ہوئی اجنبی عورت کو اپنے ساتھ سواری پر بٹھانے کا جواز

يَا أَيُّهَا جَوَازُ ارْدَافِ الْمَرْأَةِ الْاجْنَبِيَّةِ إِذَا أَعْيَتْ فِي الطَّرِيقِ

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت زبیر نے مجھ سے نکاح کیا درآں حالیکہ ان کے پاس ایک گھوڑے کے سوا کچھ مال تھا، غلام تھا نہ کوئی اور چیز تھی، میں گھوڑے کو چار ڈالتی تھی، حضرت زبیر کی طرف سے اس کی خبر گیری اور نگہداشت کرتی تھی، اور ان کے اونٹ کے لیے گھٹلیوں کو کوٹتی، ان کو چار ڈالتی اور پانی پلاتی، ڈول سے پانی نکالتی اور آٹا گوندھتی، میں اچھی طرح روٹی نہیں پکا سکتی تھی، میرے پڑوس میں جو انصار کی عورتیں تھیں وہ مجھے روٹیاں پکا دیتی تھیں، وہ بہت مخلص عورتیں تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر کو جو زمین عطا فرمائی تھی میں اس سے گھٹلیاں اٹھا کر لاتی تھی، یہ زمین دو تہائی فرش دو تہائی، ایک دن میں سر پر گھٹلیاں اٹھاتے آ رہی تھی کہ میری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات ہوئی، آپ کے ساتھ آپ کے کچھ اصحاب بھی تھے، آپ نے مجھے بلایا پھر اپنے اونٹ کو دبھانے کے لیے، انا انا فرمایا، تاکہ آپ مجھے اپنے پیچھے بٹھالیں، حضرت اسماء کہتی ہیں کہ مجھے

۵۵۷۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ أَبُو كُرَيْبٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ أَبِي شَامَةَ عَنْ هِشَامِ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ تَزَوَّجَنِي الزُّبَيْرُ وَمَا كُنَا فِي الْأَرْضِ مِنْ مَّالٍ وَلَا مَمْلُوكٍ وَلَا شَيْءٍ غَيْرَ قَرِيبٍ قَالَتْ كُنْتُ أَعْلِفُ قَرَسَةً وَأَكْفِيهَا مَوْنَةً وَأَسْوِسُهُ وَأَدُقُّ التَّوَيَّ لِنَاضِحِهِ وَأَعْلِفُهُ وَأَسْتَبْقِي الْمَاءَ وَأَخْرُجُهُ عَرِيَةً وَأَعْجِنُ وَلَمْ أَكُنْ أَحْسَنُ أَحْيَرُ وَكَانَ يَخْدِمُنِي جَارَاتِي لِي مِنْ الْأَنْصَارِ وَكُنْتُ نِسْوَةً صِدْقٍ قَالَتْ وَكُنْتُ أَنْعَلُ التَّوَيَّ مِنْ أَرْضِ الزُّبَيْرِ الَّتِي أَقْطَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَأْسِي فَسَمِعْتُ قَالَتْ فَجِئْتُ يَوْمًا وَالتَّوَيَّ عَلَى رَأْسِي فَلَقِيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ قَوْمٌ مِنْ أَصْحَابِهِ قَدْ عَانِي ثُمَّ قَالَ إِنْ أَخْرَجْتُ لِي حِمْلِي خَلَعَهُ قَالَتْ فَتَأَسَّعَ حِمْلِي وَعَرَفْتُ غَيْرَتَكَ فَقَالَ يَا اللَّهُ لِحِمْلِكَ التَّوَيَّ عَلَى رَأْسِكَ

جلد سادس

أَشَدُّ مِنْ رُكُوبِكَ مَعَهُ قَالَتْ حَتَّى أُرْسَلَ إِلَيَّ  
أَبُو بَكْرٍ بَعْدَ ذَلِكَ بِخَادِمٍ فَكَفَعْتَنِي سِيَّاسَةَ  
الْفَرَسِ فَكَانَتَا عَتَقَتْنِي -

جیاد آئی، اور مجھے تنہا ہی (حضرت زبیر کی) غیرت یاد آئی، آپ نے فرمایا کیا  
تنہا گھٹلیوں کا اپنے سر پر اٹھانا میرے ساتھ سوار ہونے  
سے زیادہ سخت ہے، حضرت اسما کہتی ہیں کہ اس واقعہ کے  
بعد حضرت ابو بکر نے ایک خادمہ بھیجی، پھر میرے بدلہ میں وہ  
گھوڑے کا کام کاج کرنے لگی، گویا کہ اس خادمہ نے مجھے  
آزاد کر دیا۔

حضرت اسما رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں حضرت زبیر  
رضی اللہ عنہ کے گھر کا کام کرتی تھی، ان کے پاس ایک گھوڑا  
تھا، جس کی دیکھ بھال میں کرتی تھی، اور اس گھوڑے کی دیکھ  
بھال سے زیادہ میرے نزدیک کوئی سخت کام نہیں تھا، میں  
اس کے لیے گھاس لاتی، اس کی حفاظت کرتی اور اس کی غذا  
کرتی، پھر مجھے ایک خادمہ مل گئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کے پاس کچھ قیدی آئے تو آپ نے ایک باندی کو مجھے  
بطور خادم عنایت فرمایا، حضرت اسما کہتی ہیں کہ اس خادمہ  
نے گھوڑے کی مشقت مجھ سے دور کر دی، میرے پاس  
ایک شخص آیا اور کہنے لگا اے ام عبد اللہ! میں ایک محتاج آدمی  
ہوں میں پاہتا ہوں کہ تہا کے گھر کے سایہ میں خرید و فروخت  
کروں، میں نے کہا اگر میں تم کو اجازت دے بھی دوں تو  
حضرت زبیر نہیں مانیں گے، پس جب حضرت زبیر موجود ہوں  
تم اس وقت اگر اجازت طلب کرنا، سو وہ پھر آیا اور کہا اے  
ام عبد اللہ! میں ایک محتاج شخص ہوں، میں آپ کے گھر کے سایہ  
میں ایک دکان کھولنا چاہتا ہوں، حضرت اسما نے کہا کہیں  
پورے مدینہ میں میرے گھر کے سوا اور کوئی جگہ نہیں ملی،  
حضرت زبیر نے کہا: نہیں کیا ہوا ہے کہ ایک محتاج شخص کو  
خرید و فروخت سے منع کر رہی ہو، پھر وہ دکانداری کرنے  
لگا، یہاں تک کہ اس نے کافی کمائی کی اور میں نے وہ باندی  
اس کی قیمت میری گود میں لے لی، انھوں نے کہا یہ پیسے مجھے دے  
وہ حضرت اسما نے کہا میں ان کو صدقہ کر چکی ہوں۔

۵۵۷۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْغَبَرِ  
حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ بْنِ أَبِي  
مَلِيكَةَ أَنَّ أَسْمَاءَ قَالَتْ كُنْتُ أَخْدُمُ الزُّبَيْرَ  
خِدْمَةَ الْبَيْتِ وَكَانَ لَهُ فَرَسٌ وَكُنْتُ أَسْوِسُهُ  
فَلَمَّا يَكُنْ مِنَ الْخِدْمَةِ شَيْءٌ أَشَدَّ عَلَيَّ مِنْ  
سِيَّاسَةِ الْفَرَسِ كُنْتُ أَحْتَشُّ لَهُ وَأَقُومُ عَلَيْهِ  
وَأَسْوِسُهُ قَالَ ثُمَّ إِنَّمَا صَابَتْ خَادِمًا جَاءَ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعُ فَاعْطَاهَا  
خَادِمًا قَالَتْ كَفَعْتَنِي سِيَّاسَةَ الْفَرَسِ قَالَتْ  
حَتَّى مَوْنَتْ فَجَاءَ فِي رَجُلٍ فَقَالَ يَا أُمَّ عَبْدِ اللَّهِ  
إِنِّي رَجُلٌ فَقِيرٌ أَرَدْتُ أَنْ أَبِيعَ فِي ظِلِّ دَارِكَ  
قَالَتْ إِنِّي إِنْ تَخَصَّصْتُ لَكَ أَجَلَ ذَاكَ الزُّبَيْرُ  
فَتَعَالَ فَاطْلُبْ إِلَيَّ وَالزُّبَيْرُ فَتَاهُ فَجَاءَ  
فَقَالَ يَا أُمَّ عَبْدِ اللَّهِ إِنِّي رَجُلٌ فَقِيرٌ أَرَدْتُ  
أَنْ أَبِيعَ فِي ظِلِّ دَارِكَ فَقَالَتْ مَا لَكَ بِالْمَدِينَةِ  
إِلَّا دَارِي فَقَالَ لَهَا الزُّبَيْرُ مَا لَكَ أَنْ تَمْنَعَنِي  
رَجُلًا فَقِيرًا يَبِيعُ فَكَانَ يَبِيعُ إِلَيَّ أَجَلَ كَسَبِ  
فَبِعْتُهُ الْجَارِيَةَ فَدَخَلَ عَلَيَّ الزُّبَيْرُ وَثَمَنُهَا  
فِي حِجْرِي فَقَالَ هَبِيهَا لِي قَالَتْ إِنِّي حَسَدٌ  
تَصَدَّقْتُ بِهَا -





شک نہیں ہے، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ یہ امر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہے، ہم کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ مرد اجنبی عورتوں سے اور عورتیں اجنبی مردوں سے دور رہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی اجنبی عورتوں سے دور رہتے تھے تاکہ آپ کی اقتدار کی جاسکے اور اس معاملہ میں آپ کی خصوصیت تھی کیونکہ حضرت اسماء حضرت ابوبکر کی بیٹی، حضرت عائشہ کی بہن اور حضرت زبیر کی زوجہ تھیں گویا وہ آپ کے اہل کی ایک فرد تھیں، علاوہ ازیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جو اپنے نفس پر ضبط اور اعتقاد تھا وہ خصوصیت کی الگ وجہ ہے، البتہ جو عورت محرم ہو اس کو اپنے ساتھ بٹھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ لہ

باب تَحْرِيمِ مُنَاجَاتِ الرَّثَنَيْنِ  
دُونِ الثَّالِثِ بِغَيْرِ رِضَا

۵۵۷۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَائِفٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَانَ ثَلَاثَةٌ فَلَا يَتَنَاجَوْنَ اِثْنَانِ دُونِ وَاحِدٍ۔

۵۵۸۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ وَابْنُ نُمَيْرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى (وَهُوَ ابْنُ سَعِيدٍ) كُثْمَةُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَابْنُ رُمَيْحٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْنِ وَأَبُو كَامِلٍ كَذَا حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ أَيُّوبَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَيُّوبَ بْنَ مُوسَى كُنَى هُوَ لَا عَن تَائِفٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ مَالِكٍ۔

۵۵۸۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَنَّادُ بْنُ السَّرِيِّ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ مِصْوَرٍ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْتَحْيَى بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَدَاوُدُ بْنُ زُهَيْرٍ قَالَ

تیسرے شخص کی موجودگی میں اس کی رضا مندی کے بغیر دو آدمیوں کو سرگوشی کرنے کی ممانعت حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تین شخص ہوں تو ایک کو چھوڑ کر دو آدمی آپس میں سرگوشی نہ کریں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی چھ سندیں ذکر کیں ان میں حضرت ابن عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تین ہوں تو ایک کے بغیر دو آپس میں سرگوشی نہ کریں تاکہ اور لوگ آجائیں تاکہ اس شخص کی دل آزاری نہ ہو۔



إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرَاقُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ  
عَنْ مَنصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كُنْتُمْ ثَلَاثَةً  
فَلَا يَتَنَاجَى اثْنَانِ دُونَ الْأَخْرِحِ حَتَّى تَخْتَلِطُوا  
بِالنَّاسِ مِنْ أَجْلِ أَنْ يَخْزِيَهُ

۵۵۸۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ  
أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ وَابْنُ كُرَيْبٍ (وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى)  
قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرَاقُ حَدَّثَنَا أَبُو  
مَعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كُنْتُمْ  
ثَلَاثَةً فَلَا يَتَنَاجَى اثْنَانِ دُونَ صَاحِبِهِمَا  
خَافَ ذَلِكَ يَخْزِيَهُ

۵۵۸۳ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا  
عِيسَى بْنُ يُونُسَ وَوَحْدَةَ بْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا  
سُفْيَانُ كِلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

تفسیر شخص کی موجودگی میں دو آدمیوں کی سرگوشی کرنے میں مذہب

علامہ نوروی لکھتے ہیں: ان احادیث میں تفسیر شخص کی موجودگی میں

دو آدمیوں کی سرگوشی کرنا ممنوع ہے، یہ مانع تحریمی ہے، سو ایک شخص کو چھوڑ کر باقی جماعت کا آپس میں سرگوشی کرنا  
مکروہ تحریمی ہے کہ اگر وہ شخص اجازت دے دے تو پھر کوئی حرج نہیں ہے، حضرت ابن عمر، امام مالک، فقہا شافعیہ  
اور جہور علماء کا مسلک یہ ہے کہ یہ مانع ہر زمانہ میں اور سفر و حضر کے ہر حال میں عام ہے، بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ  
سفر میں سرگوشی کرنا منع ہے، اور حضر میں سرگوشی کرنا منع نہیں ہے۔ کیونکہ سفر میں خوف کا اندیشہ ہے، اور بعض علماء  
نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے، یہ حکم تبدیلہ اسلام میں تھا اور جب اسلام پھیل گیا اور لوگ مامون ہو گئے تو  
یہ مانع ساقط ہو گئی، کیونکہ مسلمانوں کی موجودگی میں منافقین آپس میں سرگوشیاں کرتے تھے تاکہ مسلمانوں کو رنج  
پہنچے۔ اور جب چار آدمی ہوں اور دو کو چھوڑ کر دو آپس میں سرگوشی کریں تو کوئی حرج نہیں ہے۔ ۷

طب، بیماری اور چھوڑ پھونک

بَابُ الطَّبِّ وَالْمَرَضِ وَالرُّقِيِّ

۵۵۸۴ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ الْبَكِّيُّ حَدَّثَنَا

نہی صلی اللہ علیہ وسلم کی زودیر حضرت عائشہ صدیقہ رضی

عَبْدُ الْعَزِيزِ الدَّرَاوَرْدِيُّ عَنْ يَزِيدَ رَوْهَرَايُنُ  
عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَسَامَةَ بْنِ الْهَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ  
إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ  
عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا  
قَالَتْ كَانَ إِذَا اشْتَكَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَقَاهُ جَبْرِيلُ قَالَ بِاسْمِ اللَّهِ  
يُبْرِيكَ وَمِنْ كُلِّ دَاءٍ يَشْفِيكَ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ  
إِذَا حَسَدَ وَشَرِّ كُلِّ ذِي عَيْنٍ .

٥٥٨٥ - حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ هَلَالٍ الصَّوَّافُ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ  
عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ جَبْرِيلَ أَمَى النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ اسْتَكَيْتُكَ  
فَقَالَ نَعَمْ قَالَ بِاسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ  
يُؤْذِيكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ أَوْ عَيْنٍ حَاسِدٍ اللَّهُ  
يَشْفِيكَ بِاسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ .

٥٥٨٦ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ  
الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ  
هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَرَأَ حَادِيثٌ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ  
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَيْنُ حَقٌّ -

٥٥١٤ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
الدَّارِمِيُّ وَحَبِيبُ بْنُ الشَّاعِرِ وَاحْمَدُ بْنُ إِدْرِيسَ  
قَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْوَانُ حَدَّثَنَا  
مُسْلِمُ بْنُ أَبِیْهِمَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ أَبِي  
كَثَّابٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعَيْنُ حَقٌّ وَلَوْ كَانَتْ  
شَيْءٌ سَابَقَ الْقَدَرَ سَبَقَتْهُ الْعَيْنُ وَإِذَا  
اسْتَغْسَلْتُمْ فَاغْسِلُوا -

اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہوئے  
تو جبریل آکر آپ کو دم کرتے اور یہ کلمات کہتے (ترجمہ :)  
اللہ کے نام سے ، وہ آپ کو تندرست کرے گا ، اور ہر  
بیماری سے شفا دے گا اور حسد کرنے والے حاسد کے  
ہر شر سے اور مقرر لگانے والی آنکھ کے ہر شر سے آپ کو  
اپنی نپاہ میں رکھے گا۔

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت  
جبرائیل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا: اے  
محمد! کیا آپ بیمار ہیں، آپ نے فرمایا: ہاں! حضرت جبرائیل  
نے یہ کلمات کہے: میں آپ کو ہر ایذا دینے والی چیز کے  
نثر سے اور ہر نفس اور ہر حسد والی آنکھ کے ضرر سے اللہ  
کے نام کے ساتھ دم کرتا ہوں، اللہ تعالیٰ آپ کو شفا دیگا  
میں آپ کو اللہ کے نام کے ساتھ دم کرتا ہوں۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث روایت کیں، ان میں سے یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: منظر حق ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: منظر حق ہے، اگر کوئی  
چیز تقدیر پر سبقت کر سکتی ہے تو منظر ہے اور جب تم  
سے (منظر کے علاج کے لیے) غسل کرنے کے لیے کہا جائے  
تو غسل کر لو۔

## دم کرنے کی تحقیق

علامہ یحییٰ بن مثنیٰ لودوی لکھتے ہیں:

بعض احادیث میں ہے "جو لوگ جنت میں بنیر حساب کے داخل ہوں گے یہ وہ لوگ ہوں گے جو

نہ جھاڑ پھونک کریں گے اور نہ جھاڑ پھونک کر انہیں گے وہ صرف اپنے رب پر توکل کرنے والے ہوں گے" (صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۵۰، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۱۶) اس حدیث میں جھاڑ پھونک نہ کرانے کی مدح کی ہے اور اس باب کی احادیث میں یہ ذکر ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہونے کو حضرت جبریل نے آپ کو دم کیا، سوا اول الذکر صحیحین کی حدیث اور اس باب کی احادیث میں کھلا ہوا تناقض ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ جن احادیث میں جھاڑ پھونک کی نفی ہے ان احادیث میں ان کلمات سے جھاڑ پھونک اور دم کرنا مراد ہے جو کفار کے کلمات ہوں یا وہ عجیب کلمات ہوں جن کا معنی مجہول ہو کیونکہ ہو سکتا ہے کہ ان کا معنی کفر یہ ہو یا کفر کے قریب ہو یا وہ کلمات مکروہ ہوں، اور اگر قرآن مجید کی آیات پڑھ کر دم کیا جائے یا اذکار ماثورہ یا معروفہ پڑھ کر دم کیا جائے تو ان کی ممانعت نہیں ہے بلکہ ان کلمات کو پڑھ کر دم کرنا سنت ہے۔

بعض علماء نے ان احادیث میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ اگر جھاڑ پھونک اور دم کرنے کے عمل کو مطلقاً ترک کر دیا جائے تو یہ افضل ہے اور توکل کے عین مطابق ہے اور اگر دم کیا جائے تو یہ خلاف افضل ہونے کے باوجود جائز ہے، علامہ ابن عبد البر مالکی نے اسی جواب کو اختیار کیا ہے لیکن مختار پہلا جواب ہے۔ علماء نے قرآن مجید کی آیات اور اللہ تعالیٰ کے ذکر کے ساتھ جھاڑ پھونک کرنے کے جواز پر اجماع کو نقل کیا ہے، علامہ ماذری مالکی نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب اور اس کے ذکر کے ساتھ ہر قسم کا دم کرنا جائز ہے اور اگر وہ کلمات عجیب ہوں یا ان کا معنی مجہول ہو تو پھر ان کلمات کے ساتھ دم کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ ان کا معنی کفر یہ ہو، علامہ ماذری نے کہا کہ اہل کتاب کے کلمات کے ساتھ دم کرنے میں اختلاف ہے، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس کو جائز کہا ہے، اور امام مالک نے اس کو اس حدیث سے مکروہ کہا ہے کہ ہو سکتا ہے انھوں نے ان کلمات میں تحریف کر دی ہو، اور جنھوں نے جائز کہا ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ ان کلمات میں تحریف کرنے کے ساتھ ان کی کوئی غرض متعلق نہیں ہے اور اس باب کے بعد امام مسلم نے یہ حدیث ذکر کی ہے کہ اپنے دم درود (جھاڑ پھونک) کو منجھ پر پیش کرو، اگر ان میں کوئی (قابل اعتراض) چیز نہ ہو تو ان کے ساتھ دم کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

بعض روایات میں ہے کہ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ آپ نے دم کرنے سے منع فرمایا ہے! (صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۲۲) علماء نے اس حدیث کے متعدد جوابات دیے ہیں:

- ۱۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتداءً دم کرنے سے منع فرمایا تھا بعد میں اس کی اجازت دے دی۔
  - ۲۔ یہ ممانعت مجہول کلمات کے ساتھ دم کرنے پر محمول ہے، جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے۔
  - ۳۔ یہ ممانعت ان لوگوں سے متعلق ہے جن کا اعتقاد یہ ہو رہا ہے کہ اشیاء میں تاثیر اور منفعت ان اشیاء کی طبیعت اور اہمیت کی وجہ سے ہوتی ہے جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں لوگوں کا اکثر اشیاء کے متعلق یہی عقیدہ تھا۔
- بعض احادیث میں ہے کہ صرف نظر اور سنا کر وجہ سے دم کرنا جائز ہے یعنی کسی اور چیز کی وجہ سے دم نہ کیا جائے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں حصراً لویت کے اعتبار سے ہے یعنی چونکہ نظر اور سنا کر کا ضرر زیادہ ہوتا ہے اس لیے ان میں دم کرنا زیادہ اولیٰ ہے۔

تفاسنی علیا صنی نے کہا ہے کہ صحیح مسلم کے علاوہ دوسری کتب احادیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منتر کے متعلق

پوچھا گیا تو آپ نے اس کی شیطان کی طرف نسبت کی، حسن بصری نے کہا منتر جادو سے، قاضی عیاض نے کہا یہ ممانعت اس پر محمول ہے کہ یہ چیزیں کتاب اللہ، اذکار، ماثورہ، معروفہ اور امور مبارکہ سے خارج ہیں، امام بخاری نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے کہ سعید بن مسیب سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص پر ایک قم کا جنون طاری ہے کیا اس پر منتر کیا جائے تو سعید بن مسیب نے کہا کوئی حرج نہیں وہ اس سے صلاح اور شفا کا ارادہ کرتے ہیں، دیکھئے سعید بن مسیب نے نفع دینے والی چیز سے منع نہیں کیا، علامہ طبری نے بھی منتر کی اجازت دی ہے اور کہا ہے کہ یہ صحیح ہے اور اگر منتر عطا دے گا کہ اگر کسی شخص کو حشرات الارض یا کسی اور چیز سے کوئی ضرر پہنچے تو اس کا دم اور جھاڑ پھونک کر انا صحیح ہے اور صحیح بخاری میں ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم بستر پر جاتے تو تھینوں قل (سورۃ اخلاص اور معروفہ تین) پڑھ کر اپنے ہاتھ پر دم کرتے پھر اس ہاتھ کو اپنے چہرے پر پھیرتے اور جسم پر جہاں تک ہاتھ پہنچتا اس کو پھیرتے۔ ۱۷

**تعویذات لٹکانے کی تحقیق** | تعویذات کی اصل تسدآن مجید کی یہ آیت ہے: وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ (بنی اسرائیل: ۸۲) اور قرآن میں ہم وہ چیز نازل فرماتے ہیں جو ایمان والوں کے لیے رحمت اور شفا ہے اور حدیث میں تعویذات کی اصل یہ روایت ہے:

امام احمد بن حنبل اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عمر بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں چند کلمات سکھائے جن کو ہم خوف اور درشتی کی وجہ سے سوتے وقت پڑھتے تھے وہ کلمات یہ تھے: بِسْمِ اللّٰهِ اَعُوْذُ بِكَلِمَاتِ اللّٰهِ التَّامَّةِ مِنْ غَضَبِهِ وَعِقَابِهِ وَشَرِّ عِبَادِهِ وَمِنْ هَمْزَاتِ الشَّيْطَانِ وَانْ يَّحْضُرُونَ۔ حضرت عبد اللہ بن عمر اپنے بالغ بچوں کو سوتے وقت ان کلمات کے پڑھنے کی تلقین کرتے اور جو کم سن بچے ان کلمات کو یاد نہیں کر سکتے تھے ان کے گلوں میں ان کلمات کو لکھ کر ان کا تویذ ڈال دیتے۔

عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا كلمات نقولهن عند النوم من الفزع بسم الله اعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين وان يحضرون قال فكان عبد الله بن عمرو يعلمنا من تلك من رلده ان يقولها عند نومه ومن كان منه صغيرا لا يعقل ان يحفظها كقولها فعلقها في عنقه۔ ۱۸

امام ابو داؤد نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے ۱۹ علامہ آلوسی حنفی کہتے ہیں:

وقال مالك: لا بأس بتعليق الكتب

امام مالک نے کہا ہے کہ جن تعویذات میں اللہ تعالیٰ کے

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شریف ندوی متوفی ۱۹۷۶ء، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۱۹، مطبوعہ دار محمد صالح الخالوجی، ۱۳۷۵ھ

۱۸۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۱۸۱، مطبوعہ مکتب اسلام بیروت، ۱۳۹۸ھ

۱۹۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۸۷، مطبوعہ مطبعہ مجتہبان پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ



التي فيها اسماء الله تعالى على اعناق المرضى  
على وجه التبرك بها اذا لم يرد معلقها  
بذلك مدافعة العين، وعنى بذلك  
انه لا بأس بالتعلق بعد نزول البلاء  
رجاء الفرح والبرء كالرقى التي وردت  
السنن بها من العين، واما قبل النزول  
ففيه بأس وهو غريب، وعند ابن المسيب يجوز  
تعلق العود من كتاب الله تعالى في قصبة و  
نحوها وتوضع عند الجماع، وعند الغارط ولم  
يقيد بقبل او بعد، ورخص الباقر في العود  
تعلق على الصبيان مطلقاً، وكان ابن سيرين  
لا يرى بأساً بالشئ من القرآن يعلقه الانسان  
كبيرة او صغيرة مطلقاً، وهو الذي عليه  
الناس قد يمتا وخذ يمتا في سائر  
الامصار.

اسماء ہوں ان کو بطور تبرک مرغیوں کے گلوں میں لٹکانے  
میں کوئی حرج نہیں ہے، جب کہ لٹکانے والا اس سے منظر قد  
کرنے کا ارادہ نہ کرے، اس سے امام مالک کی مرویہ ہے  
کہ مصیبت نازل ہونے کے بعد راحت اور خوشی کی امید  
میں تعویذ لٹکانے میں کوئی حرج نہیں ہے، یہ اس دم کرنے  
کے حکم میں ہے جو نظر لگنے کے سلسلہ سنت میں وارد ہے،  
اور مصیبت نازل ہونے سے پہلے تعویذ لٹکانے میں حرج  
ہے، اور امام مالک کا یہ حکم غریب ہے، ابن مسیب کے نزدیک  
قرآن مجید سے تعویذ کھڑکی یا کسی وغیرہ پر لٹکانے میں کوئی  
حرج نہیں ہے، جماع اور بیت الخلاء کے وقت تعویذ کو اتار  
لیا جائے، انھوں نے قبل اور بعد کے ساتھ متعید نہیں کیا،  
امام باقر نے بچوں کے گلوں میں تعویذ لٹکانے کی مطلقاً اجازت  
دی ہے، امام ابن سیرین کے نزدیک بچہ ہو یا بڑا تعویذ  
لٹکانے میں کوئی حرج نہیں ہے، تمام شہروں میں ابتدائی  
زمانہ سے لے کر اب تک تمام لوگوں کا اسی پر عمل ہے۔

علامہ قرطبی نے اس مسئلہ پر بہت تفصیل سے بحث کی ہے، تعویذ لکھنے اور اس کے لٹکانے کا جواز بیان کیا ہے اور  
اس کے ثبوت میں احادیث ذکر کی ہیں۔  
اور علماء اور ائمہ کے اقوال بیان کیے ہیں، اور جن احادیث میں تعویذوں کی ممانعت ہے ان کو زمانہ جاہلیت کے کفریہ  
اور شرکیہ کلمات پر محمول کیا ہے۔  
علامہ شامی حنفی فرماتے ہیں:

اختلفت في الاستشفاء بالقرآن بان يقرأ على  
المريض او المملوك الفاتحة او يكتب في ورق يعلق  
عليه او في طست ويقل ويسقي وعن النبي صلى  
الله عليه وسلم انه كان يعوذ نفسه قال لو  
رضا الله عنه وعلى الجوار عمل الناس اليوم وبه  
وردت الآثار ولا بأس بان يشد الجنب والحائض

قرآن مجید سے شفاء طلب کرنے میں اختلاف ہے یاں طور  
کہ مریض یا ڈسے ہوئے پر سورہ فاتحہ پڑھی جائے، یا کسی ورق پر لکھ  
کر اس کو تعویذ ڈال دیا جائے یا کسی طشت میں لکھ کر اس کو دھو کر  
اس کا غسل اس کو پلا دیا جائے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ منقول  
ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اوپر اور رضا اللہ عنہ پڑھتے تھے،  
اس کے جواز پر آج تک لوگوں کا عمل ہے، اور اس کے ثبوت

علامہ شہاب الدین سید محمود اوسمی متوفی ۱۲۵۰ھ روح المعانی ج ۵ ص ۱۲۶، ۱۲۵، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۱۹، مطبوعہ مطبعة عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۰ھ

جلد سادس



التعاوید علی العضد اذا كانت ملفوفة اھ  
قال ط وانظر هل كتابة القرآن في نحو التمام  
حرفاً مقطوعة تجوز امر لا لانه عايرما  
وراءت به كتابة القرآن وحده اھ وفي  
الخانية بساط او مصلی کتب علیہ فی النسخ  
الملك لله يكره استعماله وبسطه والعقود عليه  
ولو قطع الحرف من الحرف او خيط على بعض الحرف  
حتى لم يبق الكلمة متصلة لا نزول الكراهة  
لان للحروف المفردة حرمة وكذا لو كان عليها  
الماء او الالف وحده او اللام اھ  
نیز علامہ شامی حنفی لکھتے ہیں:

قال الزيلعي وعن ابن مسعود رضي الله تعالى  
عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول ان الرقي والتأثير والتولة شرك رواه ابو داود  
وابن ماجة والتولة اي بوزن عتبة ضرب من  
السكر قال الاصحى هو تحبيب المرأة الى زوجها  
وعن عروة بن مالك رضي الله عنه انه قال كنا  
في الجاهلية نرقى فقلنا يا رسول الله كيف  
تري في ذلك فقال اعرضوا على رقاكم لا  
باس بالرقى ما لم يكن فيها شرك رواه  
مسلم وابو داود اھ

### خون اور کسی دوسری نجس چیز کے ساتھ تعویذ لکھنے کا شرعی حکم

بعض لوگ مرغ کے خون سے تعویذ لکھتے ہیں، یہ جائز نہیں ہے، ہر جائد ار کا ہنسنے والا خون ناپاک ہے اور ناپاک چیز کے ساتھ قرآن مجید کی آیات اور اللہ تعالیٰ کے اسماء لکھنا جائز نہیں ہے۔ مجھے بہت حیرت اور افسوس کے ساتھ لکھنا پڑا ہے کہ علامہ شامی نے ایک نہایت افسوس ناک بات بھی کہی ہے:

وكذا اختاره صاحب المنداية في التجنيس  
فقال لو سكت فكتب الفاتحة بالدم على جبهته و  
الفه جاز للاستشفاء وبالبول ايضا ان علو فيه شفاء

ناپاک چیز سے علاج کرنا جائز ہے، صاحب ہدایہ نے تجنیس میں  
بھی اختیار کیا ہے، انھوں نے کہا اگر کسی آدمی کی ٹیکسیر پھوٹ گئی اور اس  
خون کے ساتھ اپنی ناک اور پیشانی پر سورۃ فاتحہ کو لکھ دیا تو یہ طلب شفا

میں آثار وارد ہیں، اگر تعویذ کسی لفافے (موم جاسے) میں ہوں  
اور یہ کسی جنبی یا عائض کے بازو پر بندھے ہوں تو اس میں کوئی  
حرج نہیں ہے، علامہ طحاوی نے کہا ہے کہ اس پر غور کرنا چاہیے  
کہ تعویذات میں قرآن مجید کو جو حروف مقطوعہ میں لکھا جاتا ہے  
ایا یہ جائز ہے یا نہیں؟ کیونکہ قرآن مجید کو اس طرح لکھنا منقول  
نہیں ہے، تاوی قاضی خاں میں ہے کہ جس چادر یا مصلے پر  
”الملك لله“ بنا ہوا ہو، اس کو استعمال کرنا، اس کو بچھانا اور  
اس پر بیٹھنا مکروہ ہے، اگر ایک حرف کو دوسرے حرف سے  
منقطع کر دیا جائے یا ایک حرف کو دوسرے حرف پر سی دیا جائے  
پھر بھی کراہت زائل نہیں ہوتی، کیونکہ حروف مفردہ کی بھی تعظیم

علامہ ذیلی نے کہا ہے کہ امام ابو داؤد اور امام ابن ماجہ  
نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دم کرنا، تعویذ لکھنا اور تولہ شرک ہے  
تولہ، عنبہ کے وزن پر لفظ ہے اس کا معنی جادو کی ایک قسم ہے  
اصحی نے کہا اس جادو سے خاوند کے دل میں عورت کی محبت  
پیدا کی جاتی ہے، عروہ بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ ہم زمانہ جاہلیت میں دم کرتے تھے، ہم نے پوچھا یا رسول اللہ! کیا  
ہم اسے اس دم کے متعلق آپ کا کیا ارشاد ہے؟ آپ نے فرمایا: مجھ  
پر اپنے دم کے کلمات پیش کرو، اگر دم میں شرکیہ کلمات نہ ہوں تو اس  
میں کوئی حرج نہیں ہے، اس حدیث کو امام مسلم اور امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے

تعویذ لکھتے وقت یہ چیز محفوظ رکھی جائے کہ پاک چیز سے  
تعویذ لکھا جائے کسی ناپاک چیز سے تعویذ لکھنا جائز نہیں ہے

بعض لوگ مرغ کے خون سے تعویذ لکھتے ہیں، یہ جائز نہیں ہے، ہر جائد ار کا ہنسنے والا خون ناپاک ہے اور ناپاک چیز کے ساتھ قرآن مجید کی آیات اور اللہ تعالیٰ کے اسماء لکھنا جائز نہیں ہے۔ مجھے بہت حیرت اور افسوس کے ساتھ لکھنا پڑا ہے کہ علامہ شامی نے ایک نہایت افسوس ناک بات بھی کہی ہے:

وكذا اختاره صاحب المنداية في التجنيس  
فقال لو سكت فكتب الفاتحة بالدم على جبهته و  
الفه جاز للاستشفاء وبالبول ايضا ان علو فيه شفاء

علامہ سید محمد امین ابن عابون شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، والحقار علی الدر المنار ج ۵ ص ۳۷۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

کے لیے جائز ہے اور اگر ظن غالب ہو کہ پیشاب کے ساتھ کھنے سے شفا ہوگی تو پیشاب کے ساتھ کھنا بھی جائز ہے، لیکن یہ منقول نہیں ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ طلب شفا کی وجہ سے حرمت ساقط ہو جاتی ہے جیسے بھوکے اور پیاسے کے لیے خنزیر کھانا اور شراب پینا حرام نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں کہ خون یا پیشاب کے ساتھ سورہ فاتحہ کھنے والے کا ایمان غلو میں ہے، اگر کسی آدمی کو روز روشن سے زیادہ یقین ہو کہ اس عمل سے اس کی شفا ہو جائے گی تب بھی اس کا کرنا اس سے بہتر ہے کہ وہ خون یا پیشاب کے ساتھ سورہ فاتحہ کھنے کی جرات کرے۔ اللہ تعالیٰ ان فقہاء کو معاف کرے، بال کی کھال نکالنے اور جزئیات مستنبط کرنے کی عادت کی وجہ سے ان سے یہ قول شنیع سرزد ہو گیا، ورنہ ان کے دلوں میں قرآن مجید کی عزت اور حرمت بہت زیادہ تھی۔

نوٹ: علامہ شامی نے اس بحث میں لکھا ہے کہ تجربے سے غلبہ ظن حاصل ہوتا ہے نہ کہ یقین اور وہ علم سے غلبہ ظن ہی مراد لیتے ہیں۔

## جادو کا بیان

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ بنو زریق کے یہودیوں میں سے لبید بن اعصم نام کے ایک یہودی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو کر دیا، حتیٰ کہ (اس کے جادو کے اثر سے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خیال آتا کہ میں یہ کام کر رہا ہوں، مالا لحو آپ وہ کام نہیں کر رہے ہوتے تھے، حتیٰ کہ ایک دن یا ایک رات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی، پھر دوبارہ دعا کی، پھر سبارہ دعا کی، پھر فرمایا اے عائشہ! کیا تم کو معلوم نہیں کہ جو کچھ میں نے اللہ تعالیٰ سے پوچھا تھا وہ اللہ تعالیٰ نے مجھے بتلا دیا، میرے پاس دو شخص آئے، ان میں سے ایک میرے سر ہانے بیٹھ گیا اور دوسرا میرے پیروں کے جانب بیٹھ گیا، سو جو شخص میرے سر ہانے بیٹھا تھا اس نے پیروں کی جانب دل سے کہا یا پیروں کی جانب بیٹھنے والے نے سر ہانے والے سے کہا، اس شخص کو کیا تکلیف ہے؟ دوسرے نے کہا ان پر جادو کیا گیا ہے، پہلے نے کہا کس نے جادو کیا ہے؟ دوسرے نے کہا لبید بن اعصم نے، پہلے نے کہا کس چیز میں جادو کیا ہے؟ دوسرے نے کہا کبھی میں اور کبھی سے جھبڑنے والے بالوں میں اور کبھی نر کھجور کے خوشہ کے غلاف میں، پہلے نے کہا یہ

لکن لم ينقل وهذا لان الحرمة ساقطة عند الاستشفاء كحل الخمر والميتة للعطشات والبعث ۱۷ من البعد۔

(رد المحتار ج ۱ ص ۱۹۲)

## بَابُ السِّحْرِ

۵۵۸ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَحَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهُودِيٍّ مِنْ يَهُودِ بَنِي دُرَيْقٍ يُقَالُ لَهُ لَبِيدُ بْنُ الْأَعْصَمِ قَالَتْ حَتَّى كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخَيِّلُ إِلَيْهِ أَنْهُ يَفْعَلُ الشَّيْءَ وَمَا يَفْعَلُهُ حَتَّى إِذَا كَانَ ذَاكَ يَوْمَ إِذْ ذَاكَ لَيْلَتِهِ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَّ دَعَا ثَمَّ دَعَا ثَمَّ قَالَ يَا عَائِشَةُ أَشَعَرْتَ أَنَّ اللَّهَ أَفْتَانِي فِينَا اسْتَفْتَيْتُهُ فَبِهِ جَاءَنِي رَجُلَانِ فَقَعَدَ أَحَدُهُمَا عِنْدَ رَأْسِي وَالْآخَرُ عِنْدَ رِجْلِي فَقَالَ الَّذِي عِنْدَ رَأْسِي الَّذِي عِنْدَ رِجْلِي أَوِ الَّذِي عِنْدَ رِجْلِي الَّذِي عِنْدَ رَأْسِي مَا وَجَّهَ الرَّجُلُ قَالَ مَخْطُوبٌ قَالَ مَنْ كَاتِبُهُ قَالَ لَبِيدُ بْنُ الْأَعْصَمِ قَالَ فِي أَيِّ شَيْءٍ قَالَ فِي مُشْطٍ وَمِشَاطٍ قَالَ وَجِئْتُ مُلَاعِبَةً ذَكَرَ قَالَ قَائِلٌ هُوَ قَالَ فِي بَيْتِي ذِي أَدْوَانٍ قَالَتْ فَأَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَنَا مِنْ أُمَّتِنَا لَمْ يَقَالَ يَا عَائِشَةُ وَاللَّهِ لَكَ مَاءٌ هَا نَقَاعَةُ الْيَنَاءِ

وَلَكَانَ تَخْلِفًا دُونَ الشَّيَاطِينِ قَالَتْ فَقُلْتُ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أَحَدُ قَوْمِي قَالَ لَا أَمَّا أَنَا فَقَدْ  
عَافَانِي اللَّهُ وَكَرِهْتُ أَنْ أُثِيرَ عَلَى النَّاسِ شَرًّا  
فَأَمَرْتُ بِهَا فَلُفِنْتُ ۚ

چیزیں کہاں ہیں؛ دوسرے نے کہا ذی اروان کے کنوئیں  
میں، حضرت عائشہ نے کہا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
اپنے چند اصحاب کے ساتھ اس کنوئیں پر گئے، پھر آپ نے  
فرمایا: اسے عائشہ بہ خدا اس کنوئیں کا پانی مہندی کے پانی کی  
مانند تھا، اور وہاں کھجور کے درخت شیاطین کے سر کی طرح  
تھے، حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں میں نے کہا: یا رسول اللہ  
آپ نے اس کو جلا کیوں نہ دیا؟ آپ نے فرمایا: نہیں اللہ تعالیٰ  
نے مجھے اچھا کر دیا اور میں لوگوں میں فساد بھڑکانے کو برا سمجھتا  
ہوں، اس لیے میں نے اس کو دفن کرنے کا حکم دیا۔

۵۵۸۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو اسْمَاءَ  
حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَاقَ أَبُو كُرَيْبٍ  
وَالْحَدِيثُ بِقِصَّتِهِ نَحْوَ حَدِيثِ ابْنِ نُمَيْرٍ وَقَالَ  
فِيهِ قَدْ هَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِلَى الْبَيْتِ فَنَظَرَ إِلَيْهَا وَعَلَيْهَا تَخْلُ وَقَالَتْ  
قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَخْرَجَهُ وَلَمْ يَقُلْ  
أَفَلَا أَحَدُ قَوْمِي وَلَمْ يَذْكُرْ فَأَمَرْتُ بِهَا  
فَدُفِنْتُ ۚ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم پر جادو کیا گیا، اس کے بعد راوی نے حسب سابق  
واقعہ بیان کیا ہے اور اس میں یہ بیان ہے کہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کنوئیں کی طرف گئے، آپ نے اس کی طرف دیکھا، اس  
کنوئیں پر کھجور کے درخت تھے، حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں:  
میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس کو نکال لیجئے اور یہ نہیں  
کہا کہ آپ نے اس کو جلا کیوں نہ دیا؟ اور اس حدیث میں آپ  
کا یہ ارشاد نہیں ہے کہ میں نے اس کو دفن کرنے کا حکم دیا۔

علامہ نوری لکھتے ہیں:

جادو کی تحقیق

امام ماذری رحمہ اللہ نے یہ کہا ہے کہ اہل سنت اور جمہور علماء امت کا مذہب یہ ہے کہ جادو ثابت  
ہے اور جس طرح دوسری اشیاء ثابتہ کی حقیقت ہے اس طرح جادو کی بھی حقیقت ہے، اس کے برخلاف بعض لوگوں نے  
جادو کا انکار کیا اور اس کی حقیقت کی نفی کی اور جادو کے اثرات کے متعلق کہا یہ محض خیالات باطلہ ہیں، ان کی کوئی حقیقت  
نہیں ہے، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں جادو کا ذکر کیا ہے اور فرمایا ہے کہ لوگ جادو سیکھتے تھے نیز یہ فرمایا  
کہ جادو کرنے سے کفر ہو جاتا ہے اور جادو سے عورت اور اس کے شوہر کے درمیان تفریق ہو جاتی ہے، اور ان تمام  
امور کے متعلق یہ کہنا غیر ممکن ہے کہ ان کی کوئی حقیقت نہیں ہے، نیز اس حدیث میں بھی جادو کا ثبوت ہے کہ ان اشیاء کے  
ساتھ جادو کیا گیا جن کو کنوئیں سے نکالا گیا اور بعد میں دفن کر دیا گیا، قرآن اور سنت کی ان تصریحات سے ان لوگوں کا  
رد ہو گیا جو جادو کا انکار کرتے ہیں، اور عقل کے نزدیک یہ محال نہیں ہے کہ بعض کلمات کے صدور پر اللہ تعالیٰ کسی چیز کو  
خلاف عادت پیدا فرما دے، اور جب ہمارا یہ مشاہدہ ہے کہ بعض چیزیں ہلاکت کا سبب ہیں اور بعض چیزیں انسان  
بیمار ہو جاتا ہے اور بعض چیزوں سے اس کو نقصان پہنچتا ہے تو پھر عقل کے نزدیک یہ کس طرح مستبعد ہو گا کہ جادو

کسی ایسے علم کو جانتا ہو جس سے وہ لوگوں کو ہلاک کرنے یا ان کو نقصان پہنچانے پر قادر ہو۔

نبی پر جادو کیا جانا منصب نبوت کے خلاف نہیں ہے | بعض مبتدعین نے اس حدیث کا اس وجہ سے انکار کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو ہونا منصب

نبوت کے خلاف ہے اور اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو ہونے کو مان لیا جائے تو پھر شریعت پر اعتقاد نہیں رہے گا، کیونکہ ہر شے کے ہم تک جو آپ کے احکام پہنچے ہیں وہ جادو کے اثر سے ہوں۔ مبتدعین اور منکرین حدیث کا یہ قول باطل ہے، کیونکہ امور تبلیغیہ کی صحت، صدق اور ان میں آپ کی عصمت پر دلائل قطعیہ قائم ہیں، اور معجزات ان پر شاہد ہیں اور وہ امور جن کا تعلق امور دنیاویہ سے ہے جو آپ کو بشریت کی وجہ سے عارض ہوتے ہیں تو اس میں کوئی استبعاد نہیں ہے کہ ان امور دنیاویہ میں سے وہ چیزیں آپ کے خیال میں آئیں جن کی کوئی حقیقت نہیں ہے، ایک قول یہ ہے کہ آپ کو خیال آتا تھا کہ آپ نے اپنی زوجات سے مباشرت کی ہے حالانکہ آپ نے مباشرت نہیں کی تھی، انسان کو نیند میں اس قسم کے خیالات آتے ہیں تو اگر بیداری میں بھی اس قسم کا خیال آجائے تو اس میں کیا استبعاد ہے، بعض احادیث میں یہ آیا ہے کہ آپ خیال کرتے کہ آپ کے کوئی کام کیلئے حالانکہ آپ نے وہ کام نہیں کیا تھا، یہ تمام احادیث تخیل یا بصیر پر محمول ہیں اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ پر اپنی رسالت طعن ہو اور اس میں مبتدعین کے اعتراض کی کوئی وجہ ہے، خلاصہ یہ ہے کہ جادو کا اثر آپ کی ذاتی اور نجی زندگی پر ہوا تھا، نبوت اور رسالت کی زندگی پر جادو کا کوئی اثر نہیں ہوا تھا اس مسئلہ میں میرا نظریہ تبدیل ہو گیا ہے اس کی تفصیل تبیان القرآن میں ج ۶ ص ۳۰، ملاحظہ فرمائیے۔

جادو کا دائرہ کار اور جادو اور معجزہ میں فرق | علامہ ماذری نے کہا ہے کہ جادو کے دائرہ کار میں علماء کا اختلاف ہے، بعض علماء نے یہ کہا کہ عورت اور اس کے زوج میں تفریق

سے زیادہ جادو کا اور کوئی اثر نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کا بڑی اہمیت سے ذکر کیا ہے، اگر اس سے بڑا کوئی اور جادو کا اثر ہوتا تو اللہ تعالیٰ اس کا بھی ذکر کر دیتا، اور شاعر کا مذہب یہ ہے کہ جادو کا اثر اس سے زیادہ بھی ہو سکتا ہے، اور یہی بات عقلاً صحیح ہے کیونکہ ہر چیز کا فاعل اللہ تعالیٰ ہے اور اس کی قدرت سے کچھ بے حد نہیں ہے، اگر یہ سوال کیا جائے کہ جب جادوگر کے ہاتھ سے بھی خلاف عادت کاموں کا ظہور جائز ہے تو نبی اور جادوگر میں کیا فرق ہوگا، اس کا جواب یہ ہے کہ نبی رولی اور جادوگر ان سب سے خلاف عادت کام ظاہر ہوتے ہیں لیکن میں جس خلاف عادت چیز کو ظاہر کرتا ہے وہ اس کے حدود میں تمام مخلوق کو چیلنج کرتا ہے اور یہ دعویٰ کرتا ہے کہ اس کی مثل لانے سے تمام مخلوق عاجز ہے اور اس خلاف عادت کام کو اپنی نبوت کی دلیل قرار دیتا ہے، اور اللہ تعالیٰ اس کو اس دعویٰ میں سچا کر دیتا ہے، اور جو شخص نبوت کے دعویٰ میں جھوٹا ہو اس کے ہاتھ پر ایسا خلاف عادت کام پیدا نہیں کرتا جو اس کے دعویٰ کا مرید اور مصدق ہو، اور رولی اور جادوگر دونوں خرق عادت ظاہر کرتے ہیں لیکن وہ اس کے ساتھ مخلوق کو چیلنج نہیں کرتے نہ اس کو نبوت کی دلیل قرار دیتے ہیں اور جادوگر اور رولی میں فرق یہ ہے کہ جادو ہمیشہ کسی فاسق شخص کے ہاتھ سے ظاہر ہوتا ہے اور کرامت کسی مومن عابد اور متقی کے ہاتھ پر ظاہر ہوتی ہے۔

جادو کے احکام شرعیہ | جادوگر نا حلال ہے اور اس کے کبیرہ گناہ ہونے پر تمام امت کا اجماع ہے، بعض اوقات جادو

کرنا کفر ہوتا ہے اور بعض اوقات گناہ کبیرہ ہوتا ہے، اگر جادو میں ایسا قول یا فعل ہو جس کا تقاضا کفر ہو تو جادو کفر ہوگا، ورنہ محض گناہ کبیرہ ہوگا، جادو کا سبیکنا اور سکھانا حرام ہے اگر جادو میں کفر یہ



کلمات ہوں تو پھر اس کا سیکھنا اور سکھانا کفر ہے، ورنہ نہیں، اگر جادو میں کلمات کفر نہ ہوں تو پھر جادو کرنے والے کو تعزیراً سزا دی جائے گی، اور اس سے توبہ طلب کی جائے گی، اور ہمارے نزدیک اس کو قتل نہیں کیا جائے گا، اگر وہ توبہ کرے تو اس کی توبہ قبول کر لی جائے گی، امام مالک نے کہا کہ جادو کرنے والا کافر ہے اس کو جادو کی بناء پر قتل کر دیا جائیگا۔ اس سے توبہ طلب کی جائے گی نہ اس کی توبہ قبول کی جائے گی، بلکہ اس کو جتنی طور پر قتل کر دیا جائے گا، یہ مسئلہ توبہ زندیق پر متفرع ہے، ان کے نزدیک جادوگر کافر ہے اور ہمارے نزدیک کافر نہیں ہے اور ہمارے نزدیک منافق اور زندیق کی توبہ قبول ہوتی ہے، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ امام احمد کا قول بھی امام مالک کی طرح ہے اور صحابہ کرام اور تابعین کی ایک جماعت کا بھی یہی قول ہے، اگر جادوگر اپنے جادو سے کسی شخص کو قتل کر دے اور یہ اعتراف کرے کہ وہ شخص اس کے جادو کی وجہ سے مر رہا ہے اور اس جادو سے آدمی غالباً مر جاتا ہو تو اس جادوگر کو قصاص میں قتل کر دیا جائے گا اور اگر جادوگر یہ کہے کہ وہ شخص اس جادو سے مر رہا ہے اور اس جادو سے کبھی آدمی مرتا ہے اور کبھی نہیں مرتا تو پھر اس کو قتل نہیں کیا جائے گا اور اس پر ویت اور کفارہ لازم ہوگا، اور ویت جادوگر کے مال سے ادا کی جائے گی، جادوگر کے عاقلہ سے ویت نہیں لی جائے گی، ہمارے فقہاء نے کہا ہے کہ قصاص صرف جادوگر کے اعتراف کی بناء پر ہوگا، گواہوں کی گواہی کی بناء پر جادوگر سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔ لہ

### زہر کا بیان

### بَابُ السَّحْرِ !

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک یہودی عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بکری کا زہر اکودہ گوشت سے لے کر آئی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس گوشت سے کچھ کھا لیا، پھر اس عورت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا، آپ نے اس عورت سے اس گوشت کے متعلق سوال کیا، اس نے کہا میں نے (معاذ اللہ) آپ کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تھا، آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تجھے اس پر قادر نہیں کرے گا، یا فرمایا مجھ پر قادر نہیں کرے گا، صحابہ کرام نے عرض کیا ہم اس کو قتل نہ کر دیں، آپ نے فرمایا: نہیں، راوی کہتے ہیں کہ اس زہر کا اثر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کتے (منہ) میں ہمیشہ پایا گیا۔

۵۵۹۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى ابْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ أَمْرَأَةً يَهُودِيَّةً أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَاةٍ مَسْمُومَةٍ فَأَكَلَ مِنْهَا فَجِئَ بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهَا عَنْ ذَلِكَ فَقَالَتْ أَرَدْتُ لِأَقْتُلَكَ قَالَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَسْلُطَ عَلَيَّ ذَلِكَ قَالَ أَوْ قَالَ عَلَيَّ قَالَ قَالُوا أَلَا نَقْتُلُهَا قَالَ لَا قَالَ فَمَا ذَلْتُ أَعْرِضُهَا فِي لَهَوَاتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۝

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک یہودی عورت نے گوشت میں زہر ملا لیا اور رسول اللہ

(۵۵۹۱) وَحَدَّثَنَا هُرُودُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا رُوْحُ بْنُ عَبَّادَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ



ذَیْلُ سِیْعَتِ النَّاسِ بَنَی مَالِکَ یَحِلُّ لَکَ اَنْ یَّهْوَ دِیْنَهُ  
جَعَلْتَ سَاقِی لَکُمُ ثَمَرًا تَتَّ بِہِ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی  
اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمُ یَنْخَوِّدُ نِیْثَ حَالِدٍ ۝

صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وہ گوشت لے کر آئی، اس کے  
بعد حسب سابق ہے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زہر آلود گوشت کھانے کا بیان

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: واللہ یعصمک

من الناس "اللہ تعالیٰ آپ کو لوگوں سے محفوظ رکھے گا" اس حدیث میں اس کی تصدیق ہے اور یہ آپ کا معجزہ ہے  
کیونکہ عادتاً کوئی شخص زہر کھا کر زندہ نہیں رہتا، نیز اللہ تعالیٰ نے آپ کو بتلادیا کہ اس گوشت میں زہر ملا ہوا ہے، صحیح  
مسلم کے علاوہ دوسری کتب میں یہ روایت ہے کہ اس گوشت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر دی کہ اس میں زہر ملا ہوا  
ہے، جس پر یہودی عورت نے آپ کو دوسرا دیا تھا اس کا نام زینب بنت الحارث تھا، یہ مرعب نامی یہودی کی بہن تھی، اس  
عورت کو قتل کرنے کے سلسلہ میں آثار مختلف ہیں، صحیح مسلم کی روایت میں ہے آپ نے اس کو قتل نہیں کیا، اور بعض دیگر  
روایات میں ہے آپ نے اس کو قتل کر دیا۔ ابن سحنون نے کہا، اس کے قتل کرنے پر محدثین کا اجماع ہے، ہو سکتا  
ہے کہ پہلے مرحلہ میں آپ نے اس کو قتل نہ کیا ہو اور بعد میں اس کو قتل کر دیا ہو۔

اس جگہ یہ بحث بھی کی جاتی ہے کہ اگر آپ کو علم غیب ہوتا تو آپ زہر آلود گوشت نہ کھاتے، اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ  
نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے بعض منیبات پر مطلع فرمایا ہے، آپ مطلقاً عالم الغیب نہیں ہیں، نیز جن منیبات پر آپ کو  
مطلع کیا ہے ان میں بھی اللہ تعالیٰ اپنی بعض حکمتوں کو پرکھنے کے لیے بعض اوقات بعض چیزوں سے آپ کی توجہ ہٹا  
لیتا ہے۔

## مریض پر دم کرنے کا استحباب

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہے کہ جب ہم  
میں سے کوئی شخص بیمار ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم اس پر اپنا دایاں ہاتھ پھیرتے پھر فرماتے: (تجہ)  
اے انسانوں کے مالک تکلیفوں کو دور کر دے، شفا دے،  
تو ہی شفا دینے والا ہے، تیری شفا کے سوا اور کوئی شفا نہیں  
ہے، ایسی شفا دے جس سے بیماری بالکل باقی نہ رہے، پھر  
جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہوئے اور آپ کی بیماری  
سخت ہو گئی تو میں آپ کا ہاتھ لے کر اسے آپ کی طرح آپ کے  
جسم پر پھیرنے لگی، آپ نے اپنا ہاتھ میرے ہاتھ سے چھڑا

## بَابُ اسْتِحْبَابِ رُقِيَةِ الْمَرِيضِ !

۵۵۹۱ (۵۵۹۱) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْتَحَقَّ  
مَنْ اَبْرَاهِيْمُ قَالَ اسْتَحَقَّ اَخْبَرَنَا وَقَالَ زُهَيْرُ  
رَوَاهُ الْفُكْلُ لَمْ يَحْدَّثْنَا جَرِيْرٌ عَنِ الْاَعْمَشِيِّ عَنْ اَبِي  
الصُّخْرِ عَنْ مَسْرُوْقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُوْلُ اللّٰہِ  
صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمُ اِذَا اشْتَكَی مِنْ اِنْسَانٍ مَّسَحَہُ  
بِیَدَیْہِ ثُمَّ قَالَ اِذْهَبِ الْبَاسَ رَبَّ النَّاسِ  
وَاَسْفِ اَنْتَ الشَّافِی لَا شِفَآءَ اِلَّا شِفَاؤُكَ شِفَاؤُ  
لَا یُعَادِرُ سَقَمًا فَلَکَ مَرَضُ رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ  
عَلَیْہِ وَسَلَّمُ وَقَالَ اَحَدُنَا یَبِیْدُہُ لَا یَصْنَعُ بِہِ

لیا اور فرمایا اے اللہ! مجھے بخش دے اور مجھے رفیقِ اعلیٰ کے ساتھ کر دے، حضرت عائشہ کہتی ہیں پھر میں نے دیکھا تو آپ داخلِ اللہ ہو چکے تھے۔

نَحْرَ مَا كَانَ يَصْنَعُ فَاَنْتَزَعَهُ يَدَهُ مِنْ يَدِي  
ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَاجْعَلْنِي مَعَ الرَّفِيقِ الْأَعْلَى  
وَأَلَّتْ فَدَلَّهْتُ أَنْظُرُ فَإِذَا هُوَ قَدْ قَضَى

امام مسلم نے اس حدیث کی پانچ سندیں بیان کیں، شعبہ کی روایت میں ہے آپ نے اپنا ہاتھ پھیرا، ثوری کی روایت میں ہے آپ نے اپنا داہنا ہاتھ پھیرا۔

۵۵۹۳- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ  
ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ قَالَا  
حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَالِدٍ  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا  
ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ رَكَوَهُمَا عَنْ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا  
أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ خَلَا دِ قَالَا  
حَدَّثَنَا يَحْيَى (وَهُوَ الْقَطَّانُ) عَنْ سُفْيَانَ كُلُّ  
لَهُ لَاحِظٌ عَنِ الْأَعْمَشِ بِإِسْنَادٍ جَرِيدٍ فِي حَدِيثِ  
هُشَيْمٍ وَشُعْبَةَ مَسَحَهُ بِمِثْلِهِ قَالَ وَفِي  
حَدِيثِ الثَّوْرِيِّ مَسَحَهُ بِمِثْلِهِ وَقَالَ رَفِئَةُ  
عَقِبَ حَدِيثِ يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ عَنِ الْأَعْمَشِ  
قَالَ فَكَذَّبْتُ بِهِ مِنْصُورًا فَحَدَّثَنِي عَنْ  
إِبْرَاهِيمَ عَنْ مُسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ بِأَخْوَفٍ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی مریض کی عیادت کرتے تو فرماتے اے لوگوں کے رب! تکلیف کو دور کر دے، اے اللہ! اس کو شفا دے، تو یہی شفا دینے والا ہے، تیری شفا کے سوا اور کسی کی شفا نہیں ہے ایسی شفا دے جس سے بیمار ہی بالکل باقی نہ رہے۔

۵۵۹۴- حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا  
أَبُو عَوَانَةَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مُسْرُوقٍ  
عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَانَ إِذَا عَادَ مَرِيضًا يَقُولُ أَذْهَبَ الْبَاسُ رَبِّ  
النَّاسِ أَشْفِيهِ أَنْتَ الشَّافِي لَا شِفَاءَ إِلَّا بِشِفَاؤِكَ  
شِفَاءٌ لَا يَغَادِرُ سَقَمًا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی مریض کے پاس جاتے تو یہ دعا کرتے، اے لوگوں کے رب! تکلیف کو دور کر دے، اے اللہ! اس کو شفا دے تو یہی شفا دینے والا ہے، تیری شفا کے سوا اور کسی کی شفا نہیں ہے ایسی شفا دے جس سے بیمار ہی بالکل باقی نہ رہے، اب تک

۵۵۹۵- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ  
زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ  
عَنْ أَبِي الضُّحَى عَنْ مُسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ  
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى  
الْمَرِيضَ يَدْعُو لَهُ قَالَ أَذْهَبَ الْبَاسُ رَبِّ النَّاسِ  
وَأَنْتَ الشَّافِي لَا شِفَاءَ إِلَّا بِشِفَاؤِكَ لَكَ شِفَاءُ

کی روایت میں ہے آپ اس کے لیے دعا فرماتے اور فرماتے تو ہی شفاء دینے والا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے اس کے بعد ابو عوانہ اور جریر کی مثل حدیث ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کلمات کے ساتھ دم کرتے تھے: اے لوگوں کے رب! تکلیف کو دور کر دے، تیرے دست قدرت میں ہی شفاء ہے، تیرے سوا کوئی مصیبت کو دور کرنے والا نہیں ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل میں سے کوئی بیمار ہوتا تو آپ قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس پڑھ کر اس پر دم کرتے، جب آپ مرض وصال میں مبتلا تھے تو میں آپ پر دم کرتی اور آپ کے ہاتھ کو آپ پر پھیرتی کہیں کہ آپ کے ہاتھ میں میرے ہاتھ سے زیادہ برکت تھی، اور یحییٰ بن یویس کی روایت میں بمعوذات کا لفظ ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب بیمار ہوتے تو آپ سورہ فلق اور سورہ ناس پڑھ کر دم کرتے اور جب آپ کا درد زیادہ ہوا تو میں پڑھتی

لَا يَنَادُ رَسَقَمًا وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي بَكْرٍ فَدَعَا لَهُ وَقَالَ وَأَنْتَ الثَّانِي -

۵۵۹۲ وَحَدَّثَنَا ثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ زَكْرِيَّا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَسَلَمَةَ وَمُحَمَّدِ بْنِ صَبِيحٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتْلُو حَدِيثَ أَبِي عَوَانَةَ وَجَرِيرٍ :

۵۵۹۳ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ وَاللَّفْظُ لِأَبِي كُرَيْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَرْقِي بِهَذِهِ الرُّقِيَّةِ أَذْهَبِ النَّاسَ رَبِّ النَّاسِ بِبَيْدِكَ الشِّفَاءُ لَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا أَنْتَ :

۵۵۹۴ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُمَامَةَ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخُو بَرْنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ كِلَاهُمَا عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ :

۵۵۹۵ حَدَّثَنَا ثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ وَيَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَادُ بْنُ عَبَّادٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَرِضَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِهِ نَفَثَ عَلَيْهِ بِالْمُعَوَّذَاتِ فَلَمَّا مَرِضَ مَرْمَنَةُ الَّتِي مَاتَ فِيهِ جَعَلْتُ أَنْفُثُ عَلَيْهِ وَأَمْسَحُهُ بِمِدِّ نَفْسِي لِأَنَّهَا كَانَتْ أَعْظَمَ بَرَكَاتٍ مِنْ يَدِي وَفِي رِوَايَةٍ يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ :

۵۵۹۶ حَدَّثَنَا ثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اشْتَكَى

يَقْرَأُ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمُعَوَّذَاتِ وَيَنْفُثُ فَلَمَّا  
اشْتَدَّ وَجَعُهُ كُنْتُ أَقْرَأُ عَلَيْهِ وَأَمْسَمُ عَنْهُ  
بِمِلَّةٍ رَجَاءَ بَرَكَتِهَا۔

۵۶۰۱ وَحَدَّثَنَا ثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَدَّثَنَا  
أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ ح وَحَدَّثَنَا  
عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا  
مَعْمَرُ ح وَحَدَّثَنَا ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ ح وَحَدَّثَنَا عَقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ  
وَأَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ التَّوْقَلِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ  
كَلَاهُ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي زَيْدٌ كَلَاهُ عَنْ  
ابْنِ شَهَابٍ بِإِسْنَادٍ مَالِكٍ نَحْوُ حَدِيثِهِ وَكَانَ  
فِي حَدِيثِ أَحَدٍ مِنْهُمْ رَجَاءَ بَرَكَتِهَا إِلَّا فِي حَدِيثِ  
مَالِكٍ وَفِي حَدِيثِ يُونُسَ وَزَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اشْتَكَى نَفَثَ عَلَى نَفْسِهِ  
بِالْمُعَوَّذَاتِ دَمَسَمَ عَنْهُ بِمِلَّةٍ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی چار سندیں بیان کیں، مالک  
کے علاوہ اور کسی کی سند میں یہ نہیں ہے کہ آپ کے ہاتھ کی  
برکت کی امید سے نیز مالک کی اور یونس اور زید کی روایت  
میں ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہوتے تو اپنے  
نفس پر سورہ فلق اور سورہ ناس کو پڑھ کر دم کرتے اور اپنا  
ہاتھ پھیرتے۔

ن: ان احادیث میں قرآن مجید اور دیگر اذکار کے ساتھ دم کرنے کا ثبوت ہے، دم کے ساتھ تنفوس کا  
عاب نہیں اڑانا چاہیے، اگر بلا قصد کچھ لہاب کی چھینٹیں اڑ جائیں تو کوئی مخرج نہیں، حضرت عائشہ نے بیان کیا کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم بلا عاب کے دم کرتے تھے اور جنہوں نے سورہ فاتحہ پڑھ کر دم کیا تھا انہوں نے قصداً تنفوس نہیں اڑایا تھا۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ الرُّقِيَةِ مِنَ الْعَيْنِ  
وَالْأَمَلَةِ وَالْحَمَةِ وَالنَّظَرَةِ

نظر لگنے، پھوٹے پھینسی، زہریلے ڈنک وغیرہ  
کی تکلیف میں دم کرانے کا استحباب

حضرت اسود رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے دم کرانے کے  
مستقل دریا فت کیا، حضرت عائشہ نے بیان کیا کہ انصار کے  
ایک گھرانے کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر دہریلے  
ڈنک کی تکلیف میں دم کرنے کی اجازت دی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ

۵۶۰۲ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنِ  
الرُّقِيَةِ فَقَالَتْ رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ لِمَنْ هَلَّ بَيْتُ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي الرُّقِيَةِ مِنْ  
كُلِّ ذِي حَيَّةٍ۔

۵۶۰۳ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ

عَنْ مُغِيرَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ  
قَالَتْ رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَهْلِ  
بَيْتٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي الرُّقِيَّةِ مِنَ الْحُمَةِ -

صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کے ایک گھرانے کو ہر زمیہ  
ڈھک کی تکلیف میں دم کرنے کی اجازت دی ہے۔

۵۶۴۲ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ  
بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي عُمَرَ  
قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ رَيْهِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ  
عُمَرَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اشْتَكَى إِلَيْنَا الشَّيْءَ مِنْهُ أَدَّكَتْ  
بِهِ قُرْحَةً أَوْ جُرْحًا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَا صَبِيحُ هَكَذَا دَوَّضَ سُفْيَانُ سَبَابَةً  
بِالْأَرْضِ ثُمَّ رَفَعَهَا بِأُصْبُعِهِ ثُمَّ دَبَّهَا  
أَرْضَنَا بِرِيقَةٍ بَعْضُنَا لِيُشْفَى بِهِ مَقِيمُنَا  
يَا ذِينَ رَيْتَنَا قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ يُشْفَى وَقَالَ  
زُهَيْرُ لِيُشْفَى مَقِيمُنَا -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب کوئی  
انسان بیمار ہوتا یا اس کو کوئی چھالا یا زخم ہوتا تو نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم اپنی اس انگلی (سفیان نے کہا آپ شہادت کی انگلی  
زمین پر رکھ کر پھراٹھاتے) سے اشارہ کر کے فرماتے اللہ  
کے نام سے، ہماری زمین کی مٹی، ہم میں سے کسی کے لعاب  
وہن سے ہمارا بیمار اللہ تعالیٰ کے اذن سے شفا پائیگا۔  
زہیر کی روایت میں ہے تاکہ ہمارا بیمار شفا پلے۔

۵۶۴۵ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ  
كَرْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا  
وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَابْنُ كَرْبٍ (وَاللَّفْظُ لهُمَا) حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ يَشِيرَ عَنْ مَعْرِضَةَ ثَنَا مَعْبُدُ بْنُ خَالِدٍ  
عَنْ ابْنِ شَدَّادٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُهَا أَنْ تُسَدَّرَ فِي  
مِنَ الْعَيْنِ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم انھیں نظر لگنے کی تکلیف میں دم کرنے کا  
حکم دیتے تھے۔

۵۶۴۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُنِيرٍ  
قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَدَّ ثَنَا مَعْبُدُ بْنُ خَالِدٍ  
مِثْلَهُ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۵۶۴۷ وَحَدَّثَنَا ابْنُ مُنِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَدَّ ثَنَا  
سُفْيَانُ عَنْ مَعْبُدِ بْنِ خَالِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
شَدَّادٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انھیں نظر لگنے کی صورت میں دم کرنے  
کا حکم دیتے تھے۔

جلد سادس



اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مُرِّي أَنَّا اسْتَرْقِي  
مِنَ الْعَيْنِ -

۵۶۸۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو  
حَيْثَمَةَ عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ عَنْ يُونُسَ بْنِ عَيْنٍ  
عَنِ ابْنِ مَالِكٍ فِي الرَّقِيِّ قَالَ رَخَّصَ فِي  
الْحَمَةِ وَالنَّيْلَةِ وَالْعَيْنِ ۚ

۵۶۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
يَحْيَى بْنُ إِدْمَةَ عَنْ سُفْيَانَ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ زُهَيْرٍ  
بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ رُوَافٍ عَنْ صَالِحٍ (كَلاَهُمَا عَنْ عَاصِمِ  
عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ مَالِكٍ قَالَ رَخَّصَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّقِيَّةِ مِنَ  
الْعَيْنِ وَالْحَمَةِ وَالنَّيْلَةِ وَفِي حَدِيثِ سُفْيَانَ يُونُسَ  
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ ۚ

۵۷۱۔ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ  
الْوَلِيدِ الزُّبَيْرِيُّ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَدْوَةَ بْنِ  
الزُّبَيْرِ عَنْ ذَيْبِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ  
رَوَّجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِحَارِثَةَ بْنِ بُيْتِ أُمِّ  
سَلَمَةَ رَوَّجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى بِجَهْمَهَا  
سَفْعَةً فَقَالَ بِهَا نَظَرَةٌ نَا سَتَرَقُوا لَهَا يَخْنِي  
بِجَهْمَهَا صَفْرَةً -

۵۷۱۔ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ وَأَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ  
أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ رَخَّصَ النَّبِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَاحِلَ حَزْمٍ فِي رُقِيَّةِ الْحَيَّةِ  
وَقَالَ لَا سَهْمَ بِئْتِ عُبَيْسَ مَالِي أَرَى أَجْسَامَ  
بَنِي أَخِي ضَارِعَةً تُصِيبُهُمُ الْخَاجَةُ قَالَتْ لَا

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے دم کے متعلق  
سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا نہ ہریلے ڈنک، پھوڑے پھنسی  
اور نظر لگنے کی صورت میں دم کرانے کی اجازت ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نظر لگنے،  
ڈنک لگنے اور پھوڑے پھنسی کی صورت میں رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے دم کرانے کی اجازت دی ہے۔

زینب بنت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی  
زوجہ حضرت ام سلمہ کے گھر ایک لڑکی کو دیکھا جس کے چہرے  
پر جھٹیاں تھیں، آپ نے فرمایا اس کو نظر لگ گئی ہے،  
اس پر دم کراؤ، یعنی اس کے چہرے پر زردی آتی۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سانپ کی تکلیف میں آل حزم کو  
دم کرانے کی اجازت دی، اور اسماء بنت عیسٰی سے فرمایا،  
کیا وہ ہے کہ میں اپنے بھائی (حضرت جعفر بن ابی طالب)  
کے بچوں کو دہلا دیکھوں یا ہوں یا کیا وہ بھوکے رہتے ہیں  
حضرت اسماء نے کہا نہیں! لیکن ان کو نظر جلد لگ جاتی ہے

وَالْكَنَّ الْعَيْنُ تُسْرِعُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَرَقِيَهُمْ كَأَلَتْ  
فَعَرَمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ أَرَقِيَهُمْ ۝

۵۶۱۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا  
رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو  
الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ أَرَضَى  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رُقِيَةِ الْحَيَّةِ لِبَنِي  
عَمْرِو قَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ وَسَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ  
عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ لَدَعْتُ رَجُلًا مِنَّا عَقْرَبٌ وَنَحْنُ  
جُلُوسٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَقِي قَالَ مَنِ اسْتَطَاعَ  
مِنْكُمْ أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَفْعَلْ ۝

۵۶۱۳ - وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ يَحْيَى الْأَمَوِيُّ  
حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ  
مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ أَرَقِيهِ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَمْ يَقُلْ أَرَقِي ۝

۵۶۱۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ  
سَعِيدٍ وَالْأَشَجُّ قَالُوا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنِ الْأَعْمَشِ  
عَنْ أَبِي سَفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ لِي خَالٌ يَذِقُ  
مِنَ الْعَقْرَبِ فَتَمَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ عَنِ الرَّقِي قَالَ قَاتِلَاهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
إِنَّكَ تَهَيَّئْتَ عَنِ الرَّقِي وَأَنَا أَرَقِي مِنَ الْعَقْرَبِ  
فَقَالَ مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَفْعَلْ ۝

۵۶۱۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عُمَرَ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ  
حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ  
مِثْلَهُ ۝

۵۶۱۶ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ  
حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ  
تَمَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الرَّقِي  
فَجَاءَ ابْنُ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

آپ نے فرمایا کوئی دم کرو، انھوں نے دم کے کلمات پیش  
کئے، آپ نے فرمایا: ان کو دم کرو۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو عمرو کو سانپ کے ڈنک لگنے کی  
صورت میں دم کرنے کی اجازت دی، اور حضرت جابر بن عبد اللہ  
فرماتے تھے، ہم میں سے ایک شخص کو بچھونے ڈنک مار دیا  
اس وقت ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے  
تھے، ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! میں دم کروں؟ آپ نے  
فرمایا تم میں سے جو شخص اپنے بھائی کو فائدہ پہنچا سکتا ہو  
وہ اس کو فائدہ پہنچائے۔

امام مسلم نے اس حدیث کو ایک اور سند سے بیان کیا  
اس میں ہے: قوم میں سے ایک شخص نے کہا میں اس پر دم  
کروں؟ اور یہ نہیں کہا میں دم کروں۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میرے  
ماموں بچھو سے ڈسے ہوئے کو دم کرتے تھے، اور  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دم کرنے سے منع کر دیا،  
وہ آپ کے پاس آتے اور کہا یا رسول اللہ! آپ نے دم کرنے  
سے منع کر دیا اور میں بچھو سے ڈسے ہوئے پر دم کرتا تھا  
آپ نے فرمایا تم میں سے جو شخص اپنے بھائی کو نفع پہنچا سکتا  
ہو وہ نفع پہنچائے۔  
امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے دم کرنے سے منع کر دیا، پھر عمرو  
بن حزم کی آل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر  
ہوئی اور عرض کیا: یا رسول اللہ! میں ایک دم اُتار رہا ہوں جس سے

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ  
كَأَنْتَ عِنْدَنَا رُقِيَّةٌ نَزَلَتْ بِهَا مِنَ الْعَقْرِبِ  
وَأَنْتَ نَهَيْتَ عَنِ الذُّنُوبِ قَالَ فَعَرَضُوا هَذَا  
عَلَيْهِ فَقَالَ مَا أَدَى بَأْسًا مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ  
أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَنْفَعْهُ

۵۶۱۷ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ  
أَخْبَرَنِي مَعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ  
جُبَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَوْتِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ  
كُنَّا نَسْقِي فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ تَدْرِي  
فِي ذَلِكَ فَقَالَ اغْرَضُوا عَلَيَّ رِقًا كَوَلَا بَأْسًا بِالتُّفَى  
مَا لَكُمْ يَكُنْ فِيهِ شَرٌّ

فان ان احادیث میں دھم لگنے اور مختلف بیماریوں میں دم کرنے کے جواز کا بیان ہے۔

بِاجْوَازِ اخِذِ الْجُرَّةِ عَلَى الرُّقِيَّةِ  
بِالْقُرْآنِ وَالْأَدُّ كَارِ

۵۶۱۸ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ  
أَخْبَرَنَا هُشَيْمُ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ أَبِي الْمَوْتَرِ  
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ أَنَّ تَامِسًا مِنْ أَصْحَابِ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانُوا فِي سَفَرٍ  
فَمَرُّوا بِحَيٍّ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ فَأَسْتَصَا فَوْهُمُ  
فَلَمْ يُصَيِّفُوهُمْ فَقَالُوا لَهُمْ هَلْ فِيكُمْ رَاقٍ يَأْتِي  
سَيِّدَ الْحَيِّ لِيَذِيحَ أَوْ مُصَابٍ فَقَالَ وَجَلُّ مِنْهُمْ  
نَعَمْ فَأَتَاهُ فَرَّقَاهُ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ فَبَرَأَ الرَّجُلُ  
فَأُعْطِيَ قَطِيعًا مِنْ غَنَمِهِ كَأَنَّهُ يَقْبِلُهَا وَقَالَ حَتَّى  
أَذْكُرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَى  
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاللَّهِ مَا تَقَدِّتُ إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ  
فَتَبَسَّوْا وَقَالَ مَا أَدْرَاكَ أَنَّهَا رُقِيَّةٌ ثُمَّ قَالَ  
خُذُوا مِنْهُمْ وَاصْرِبُوا لِي بِسَهْمٍ مَعَكُمْ

ہم بچھو کے ڈسے ہوئے کو دم کرتے تھے اور آپ نے دم  
کرنے سے منع کر دیا! پھر انھوں نے اس دم کے کلمات آپ  
پر پیش کیے، آپ نے فرمایا میں ان میں کوئی حرج نہیں سمجھتا،  
تم میں سے جو شخص اپنے بھائی کو نفع پہنچانے کی استطاعت  
رکھتا ہو وہ اس کو نفع پہنچائے۔

حضرت عوف بن مالک اشجعی رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ ہم زمانہ جاہلیت میں دم کرتے تھے، ہم نے عرض کیا  
یا رسول اللہ! اس سلسلہ میں آپ کا کیا ارشاد ہے؟ آپ  
نے فرمایا اپنے دم کے کلمات مجھ پر پیش کرو، اگر شرکیہ کلمات  
نہ ہوں تو دم میں کوئی حرج نہیں ہے۔

قرآن مجید اور اذکار سنونہ سے دم کرنے اور

اس پر اجرت لینے کا بیان

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چند صحابہ سفر میں گئے عرب  
کے قبائل میں سے کسی قبیلہ پر ان کا گذر ہوا، صحابہ نے ان  
لوگوں سے مہمانی طلب کی، انھوں نے ضیافت نہ کی، پھر  
انھوں نے صحابہ سے پوچھا کیا تم میں کوئی دم کرنے والا  
ہے؟ کیونکہ قبیلہ کے سردار کو بچھوئے ڈسا ہوا ہے، یا کہا  
وہ تکلیف میں ہے، صحابہ میں سے ایک شخص نے کہا: ہاں  
مجھے دم کرنا آتا ہے، پھر وہ صحابی اس سردار کے پاس گئے  
اور سورہ فاتحہ پڑھ کر اس شخص پر دم کر دیا، وہ شخص  
ٹھیک ہو گیا اور ان کو بکریوں کا ایک ریوڑ دیا گیا، انھوں  
نے ان بکریوں کو لینے سے انکار کر دیا اور کہا جب تک  
میں ہی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر نہ کروں ان کو نہیں  
روں گا! پھر انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر  
اس کا ذکر کیا اور کہا یا رسول اللہ! میں نے سورہ فاتحہ

کے سوا اور کسی چیز کا دم نہیں کیا، پھر آپ مسکرائے اور فرمایا  
انہیں کیسے معلوم ہوا کہ یہ دم ہے! پھر فرمایا: ان بکریوں کو لے  
لو اور ان میں سے میرا حصہ بھی نکالو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے  
اس میں یہ ہے کہ وہ صحابی سورہ فاتحہ پڑھتے جاتے تھے اور  
اپنا تھوک جمع کر کے اس پر بخوکھتے جاتے تھے۔ سودہ شخص  
تندرست ہو گیا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ ہم ایک مقام پر گئے، ہمارے پاس ایک عورت نے آ  
کر کہا، ہمارے قبیلہ کے سردار کو ایک بچھونے کا ٹیسا ہے،  
کیا تم میں سے کوئی شخص دم کرنے والا ہے؟ ہم میں سے  
ایک شخص اٹھ کر اس کے ساتھ چل پڑا، ہم کو یہ گمان نہ تھا کہ  
اس کو اچھی طرح دم کرنا آتا ہوگا، اس نے سورہ فاتحہ پڑھ کر  
اس پر دم کیا، وہ سردار تندرست ہو گیا، ان لوگوں نے اس  
کو بکریاں دیں اور ہم سب کو دودھ پلایا، ہم نے کہا تم کو  
واقعہ دم کرنا آتا تھا؟ اس نے کہا میں نے تو اس پر صرف سورہ  
فاتحہ پڑھ کر دم کیا ہے! حضرت ابو سعید خدری کہتے ہیں  
پھر میں نے کہا ان بکریوں کو مت چھپو، حتیٰ کہ ہم نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم سے جا کر معلوم کر لیں، پھر ہم رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کے پاس گئے اور آپ سے اس واقعہ کا ذکر کیا،  
آپ نے فرمایا اس کو کیسے معلوم ہو گیا کہ سورہ فاتحہ سے  
دم ہوتا ہے! ان بکریوں کو تقسیم کر لو اور ان میں سے اپنے  
ساتھ میرا حصہ بھی نکالو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی اس میں  
یہ ہے ہم میں سے ایک شخص اٹھ کر چل پڑا ہمارے خیال میں  
اس کو دم کرنا نہیں آتا تھا۔

۵۶۱۹ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَأَبُو بَكْرِ  
بْنُ نَافِعٍ كِلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ  
عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي بَشْرٍ هَذَا الْإِسْنَادُ وَقَالَ فِي  
الْحَدِيثِ فَجَعَلَ يَقْرَأُ أَمْرَ الْقُرْآنِ رِيْجَمَهُ  
بِرَأَقِهِ وَيَنْفُلُ قَبْرَ الرَّجُلِ ۝

۵۶۲۰ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ حَسَّانَ عَنْ  
مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَخِيهِ مَعْنٍ بْنِ سِيرِينَ  
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ نَزَلْنَا مَنْزِلًا  
فَأَتَيْنَا امْرَأَةً فَقَالَتْ إِنَّ سَيِّدَ الْحَيِّ سَلِيمًا  
لَوْ عَقَلُ فَيَكُونُ مِنْ رَاقٍ فَقَامَ مَعَهَا رَجُلٌ مِنَّا  
مَا كُنَّا نَعْلَمُكَ يُحْسِنُ رُقِيَّهَ فَرَقَاهُ بِفَاتِحَةِ  
الْكِتَابِ قَبْرًا فَأَعْطَوْهُ غَنَمًا وَسَقَوْنَا  
لَبَنًا فَقُلْنَا أَكُنْتَ تُحْسِنُ رُقِيَّهَ فَقَالَ  
مَا رُقِيَّهَ إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ  
قَالَ قُلْتُ لَا تُحَرِّكُوهَا حَتَّى تَأْتِيَ  
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَيْنَا النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْنَا ذَلِكَ لَهُ  
فَقَالَ مَا كَانَ يَدْرِيهِ إِنَّهَا رُقِيَّهَ  
أَقْسِمُوا وَاصْبِرُوا لِي بِسَهْجٍ  
مَحْكَمٍ ۝

۵۶۲۱ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْثَرِ حَدَّثَنَا  
وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ هِشَامٍ  
نَحْوَهُ عَنِ امْرَأَةٍ قَالَتْ فَقَامَ مَعَهَا رَجُلٌ مِنَّا  
مَا كُنَّا نَعْلَمُكَ بِرُقِيَّهَ ۝

## تعلیم قرآن پر اجرت لینے کا حجاز

تعلیم قرآن پر اجرت لینے کا جواز | حدیث میں قطع کا لفظ ہے، اس کا اطلاق دس سے چالیس تک ہوتا ہے، اور یہاں قطع سے مراد تیس بکریاں ہیں جیسا کہ دوسری احادیث میں اس کی تصریح ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا ان بکریوں میں میرا حصہ بھی لگاؤ، اس ارشاد میں سورۃ فاتحہ پڑھ کر دم کرنے کی اجرت لینے کے جواز کی تصریح ہے اور یہ حلال ہے اور اس میں کوئی کراہت نہیں ہے، اسی طرح قرآن مجید کی تعلیم پر اجرت لینا بھی جائز ہے، امام شافعی، امام احمد، امام مالک، اسحاق، ابو ثور اور دوسرے متقدمین اور متاخرین فقہاء کا یہی مذہب ہے، امام ابو حنیفہ نے تعلیم قرآن کی اجرت لینے سے منع کیا ہے اور دم پر اجرت لینے کو جائز کہا ہے، لیکن صحیح یہ ہے کہ تعلیم قرآن کی اجرت لینا بھی جائز ہے کیونکہ اس حدیث کا مورد اگرچہ خاص ہے لیکن الفاظ میں عموم ہے اور اعتبار خصوصیت مورد کا نہیں عموم الفاظ کا ہوتا ہے، متاخرین احناف نے اسی پر فتویٰ دیا ہے، ہم اس کی تفصیل اور تحقیق پیش کر رہے ہیں، فنقول وبالله التوفیق وبہ الاستعانة یلیق

تعلیم قرآن پر اجرت لینے کے متعلق آثار صحابہ تابعین | امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن الرضين بن عطا قال : كان بالمدينة  
ثلاثة معلمين يعلمون الصبيان فكان عمر بن  
الخطاب يوزق كل واحد منهم خمسة عشر شهره  
عن خالد الحذاء قال : سألت أبا قلابة  
عن معلم يعلم وياخذ أجرا قل هو يرويه  
باساً ٩

عن طاووس انه كان لا يرى بأساً  
ان يعلم المعلم على ولا يشترط ان اعطى  
شيئاً اخذته - ٣٥

من ابراهيم قال: كان يكره ان يشاطر المعلم  
على تعليم الصبيان القرآن - ٤٧

عن عمار قال: المعلم لا يشا رطبان اهدى  
له شيئاً فليقبله - هـ

وضیع بن عطار کہتے ہیں کہ مدینہ میں تین معلم تھے جو بچوں کو تعلیم دیتے تھے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان میں سے ہر ایک کو تھانہ پندرہ دینم دیتے تھے۔

خالد حذار کہتے ہیں کہ میں نے ابو قلابہ سے اس معلم کے متعلق سوال کیا جو اجرت لے کر تعلیم دیتا ہے، انھوں نے اس میں کوئی حرج نہیں سمجھا۔

طاؤس کہتے ہیں کہ اگر معلم بغیر کسی شرط کے تعلیم دے تو کوئی حرج نہیں ہے کہ اگر اس کو سمجھ دیا جائے تو لے لے۔

ابراہیم کہتے ہیں کہ معلم کا تعلیم قرآن پر اجابت کی شرط لگانا مکروہ ہے۔  
عامر کہتے ہیں کہ معلم کوئی شرط نہ لگائے اور اگر اس کو کچھ ہدیہ دیا جائے تو اس کو قبول کرے۔

۱۔ امام ابو بکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۴ ص ۲۲۱، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

٥٢ " " المصنفت ج ٤ ص ١٢٢ " " " "

المستفاد ج 4 ص ٢٢٠

100

100

اسمیت ۶۴۱۱۵

جلد سادس



ان آثار میں سے بعض آثار مصنف عبدالرزاق (ج ۸ ص ۱۱۴) اور سنن کبریٰ (ج ۶ ص ۱۲۴) میں بھی روایت کیے گئے ہیں۔

تعلیم سران، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہا راجحان کا نظریہ | شخص الائمہ مرفعی حنفی لکھتے ہیں :-

اپنے بچے کو قرآن مجید، فقہ یا علم میراث پڑھوانے کے لیے کسی شخص کو اجرت پر رکھنا جائز نہیں ہے، امام شافعی رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ جائز ہے، ہمارا مذہب یہ ہے کہ جو عبادت کسی مسلمان کے ساتھ خاص ہو اس کو اجرت پر حاصل کرنا باطل ہے، امام شافعی کا قول یہ ہے کہ جس چیز کو قائم کرنا کسی اجیر (عامل) پر مستقیم نہ ہو اس چیز کو اجرت پر حاصل کرنا جائز۔ تعلیم قرآن پر اجرت لینے یا دینے کی ممانعت کی دلیل یہ حدیث ہے، حضرت عبدالرحمن بن شبل انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”قرآن مجید پڑھو اور اس سے روزی نہ کھاؤ“ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مدرس علم سے فرمایا: ”ابتدائی کتاب کے لیے چپا تیروں (روٹیوں) کا شرط نہ لگاؤ“ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو قرآن مجید کی ایک سورت کی تعلیم دی، اس شخص نے اس کے عوض میں ان کو ایک کمان دی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: کیا تم یہ پسند کرتے ہو کہ اللہ تعالیٰ تم کو آگ کی کمان پہناتے؟ انھوں نے کہا نہیں، آپ نے فرمایا پھر تم اس کی کمان کو واپس کر دو۔ نیز جو شخص کسی کو قرآن مجید کی تعلیم دیتا ہے وہ اس عمل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خلیفہ ہے، کیونکہ آپ بطور معلم مبعوث ہوئے ہیں اور آپ تعلیم میں کسی اجرت کی طمع نہیں رکھتے تھے، سو جو شخص اس عمل میں آپ کا خلیفہ ہو اس کو بھی اجرت کی طمع نہیں رکھنی چاہیے۔

بلخ کے بعض ائمہ نے اہل مدینہ کے قول کو اختیار کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ ہمارے اصحاب میں سے متقدمین نے اپنے نظریہ کی بنیاد اپنے زمانہ کے مشاہدات پر رکھی تھی، کیونکہ اس زمانہ میں محض ثواب اور اجر آخرت کی بناء پر قرآن مجید اور فقہ کی تعلیم دی جاتی تھی اور فقہاء بڑے فزوق اور شوق سے لوجہ اللہ علوم دینیہ کی تعلیم دیتے تھے اور متعلمین بھی اس احسان کا بدلہ احسان سے دیتے تھے، لیکن اس زمانہ میں یہ دونوں باتیں مفقود ہو چکی ہیں، اس لیے اب ہم کہتے ہیں کہ اجرت دے کر تعلیم حاصل کرنا جائز ہے تاکہ علوم دینیہ کی تعلیم معطل نہ ہو جائے، اور زمانہ کے اختلاف سے احکام مختلف ہو جاتے ہیں۔ دیکھئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں عورتیں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کے لیے مسجد میں جاتی تھیں، بعد میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے منع کر دیا۔

اگر لوگوں نے رمضان یا غیر رمضان میں کسی شخص کو امامت کے لیے اجرت پر مقرر کیا تو یہ جائز نہیں ہے کیونکہ نماز پڑھنے والا اپنے نفس کے لیے عمل کر رہا ہے وہ دوسرے شخص سے اس عمل کی اجرت کا مستحق نہیں ہوگا، اسی طرح اگر اجرت پر مؤذن کا تقرر کیا تو یہ بھی جائز نہیں ہے، کیونکہ لوگوں کو نماز کی طرف بلانے میں مؤذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خلیفہ ہے اور اس عمل کی منفعت اسی کو حاصل ہوگی کیونکہ جماعت کی کثرت سے اس کا ثواب زیادہ ہوگا، اس کی دلیل یہ حدیث ہے: حضرت عثمان بن ابی النامی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے محمد کو آخری وصیت یہ کی تھی کہ تم سب سے کمزور شخص کی رعایت کرتے ہوئے لوگوں کو نماز پڑھانا، اور اگر تم مؤذن بنو تو اذان پر اجرت لینا، نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک شخص نے آ کر کہا میں آپ سے محبت رکھتا ہوں! حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا لیکن میں تم سے بغض رکھتا ہوں، اس نے کہا اے امیر المؤمنین

اس کی وجہ آپ نے فرمایا مجھے یہ خیر پہنچا ہے کہ تم اذان پر اجرت لیتے ہو! ۱

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا منظر یہ

جن عبادات کے لیے مسلمان ہونا

شرط ہے ان کو اجرت پر حاصل کرنا جائز نہیں ہے، مثلاً امامت، اذان، حج اور تعلیم قرآن وغیرہ، امام احمد نے اس کی تصریح کی ہے عطاء، ضحاک بن قیس، امام ابو حنیفہ اور زہری کا بھی یہی قول ہے، زہری اور اسحاق نے تعلیم قرآن پر اجرت لینے کو مکروہ کہا ہے۔ عبداللہ بن شقیق نے کہا کہ معلمین کا اجرت لینا حرام ہے، حسن بصری، ابن سیرین، طاؤس، شعبی اور غنم نے تعلیم قرآن پر شرط کے ساتھ اجرت لینے کو حرام کہا ہے۔

ابوطالب نے امام احمد سے یہ نقل کیا ہے کہ ان بادشاہوں پر توکل کرنے یا اپنے اہل و عیال کے معاش میں عام لوگوں پر توکل کرنے یا قرض لے کر تجارت کرنے سے قرآن مجید کی تعلیم دینا بہتر ہے، اس نقل سے یہ معلوم ہوا کہ امام احمد کا تعلیم قرآن پر اجرت لینے سے منع کرنا کرامت کی بناء پر ہے تحریم کی بناء پر نہیں ہے، یعنی ان کے نزدیک تعلیم قرآن پر اجرت لینا مکروہ تشریف ہی ہے۔ مکروہ تحریمی نہیں ہے۔

امام مالک اور امام شافعی نے تعلیم قرآن پر اجرت لینے کو جائز کہا ہے، ابوطالب، ابوثور اور ابن منذر نے بھی معلمین کی اجرتوں کو جائز کہا ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن مجید یاد ہونے کی بناء پر ایک شخص کا نکاح کر دیا، اور جب تعلیم قرآن کو نکاح کا عوض اور مہر بنانا صحیح ہے تو پھر تعلیم قرآن پر اجرت لینا بھی صحیح ہے، نیز حدیث صحیح میں ہے! جن چیزوں پر تم نے اجرت لیا ہے ان میں اجرت کی سب سے زیادہ حق دار اللہ کی کتاب ہے، نیز حضرت ابوسعید خدری نے ایک سانپ کے ڈسے ہوئے پر سورہ فاتحہ پڑھ کر دم کیا اور عوض میں اس سے (تمیں) بکریاں لیں، اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس واقعہ کی خبر دی تو آپ نے فرمایا اس میں سے میرا حصہ بھی لگا لو۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم، اور جب دم پر اجرت لینا جائز ہے تو تعلیم پر اجرت لینا بھی جائز ہے، نیز تعلیم قرآن پر بیت المال سے رزق لینا جائز ہے سو اس پر اجرت لینا بھی جائز ہے، جس طرح مسجدوں اور پلوں کے بنائے کی اجرت لینا جائز ہے اسی طرح تعلیم قرآن پر اجرت لینا بھی جائز ہے، نیز اس کی ضرورت پیش آتی ہے کیونکہ جو شخص غرض حج نہ کر سکتا ہو اور کوئی شخص لٹھنی اللہ اس کی طرف سے حج کرنے پر تیار نہ ہو، وہ کسی دوسرے شخص کو اجرت دے کر اپنی طرف سے حج کراتا ہے۔ ۲

تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا منظر یہ

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

قرآن مجید یا اس کی کسی سورت معینہ کی تعلیم پر تعین اور تحدید کے ساتھ اجرت لینا جائز ہے، اسی طرح ضرورت مند شخص

۱۔ شمس الامامہ محمد بن احمد بن عسکری متوفی ۴۸۳ھ، مبسوط ج ۱۶، ص ۳۷، مطبوعہ دارالمرکز، الطبعة الثالثة، ۱۳۹۰ھ

۲۔ علامہ موفق الدین ابو عبد اللہ عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنہی ج ۵، ص ۳۲۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

کے لیے فقہ اور حدیث وغیرہ کی تعلیم پر اجرت لینا بھی جائز ہے اور مردوں پر قرآن مجید پڑھوانے کے لیے اجرت دینا جائز نہیں ہے، امام شافعی نے کتاب الام میں اس کی تصریح کی ہے۔  
علامہ شریفینی نے منہج میں کہا ہے کہ قبر پر مدت معلومہ کے لیے اجرت معینہ دینا جائز ہے کیونکہ قرآن مجید جہاں بھی پڑھا جائے رحمت کا نزول ہوتا ہے، اور اس میں مردہ زندہ کی طرح ہے، خواہ قرأت کے بعد دعا کی جائے یا نہیں، عام ازیں کہ قرأت اس مردہ کے لیے کی جائے یا نہیں، قرآن مجید پڑھنے کی منفعت بہر حال مردہ تک پہنچتی ہے، اور قرأت پر اجرت دینا ایسا ہے جیسا کہ دعا پر اجرت دینا، اور اس سے میت کو بہر حال فائدہ پہنچتا ہے، امام شافعی نے جو کتاب الام میں منع کیا ہے اس کا کوئی اور عمل ہے، شہاب رملی نے بھی اس پر فتویٰ دیا ہے۔  
(علامہ نووی فرماتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ اہل علم کا اس پر اجماع ہے کہ جب کوئی شخص مال کی طلب کے لیے قرآن مجید پڑھتا ہے تو اس کو اس پر کوئی اجر و ثواب نہیں ملتا، بلکہ بعض اوقات وہ گنہگار ہوتا ہے۔ لے

**تعلیم قرآن امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ** | علامہ ابن رشد مالکی لکھتے ہیں: مؤذن کو اجرت دینے کے متعلق ایک قوم کا نظریہ یہ ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اور ایک قوم نے اس کو مکروہ کہا ہے، جو علماء مکروہ کہتے ہیں ان کا اس مسئلہ میں حضرت عثمان بن ابی العاص کی روایت سے ہے "ایسا مؤذن مقرر کرو جو اذان پر اجر نہ لے" اور جو لوگ اذان پر اجر لینے کو مباح کہتے ہیں وہ اس کو افعال غیر واجبہ پر قیاس کرتے ہیں، اور اصل میں منشاء اختلاف یہی ہے کہ اذان دینا واجب ہے یا واجب نہیں ہے۔  
قرآن مجید کی تعلیم پر اجرت دینے میں بھی اختلاف ہے، ایک قوم کے نزدیک مکروہ ہے اور قوم کے نزدیک جائز ہے جو لوگ مباح کہتے ہیں وہ ان روایات سے استدلال کرتے ہیں جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دم کرنے کی اجرت کو جائز فرمایا ہے اور جو مکروہ کہتے ہیں وہ تعلیم قرآن اور دم کرنے میں فرق کرتے ہیں۔ لے  
علامہ قرطبی مالکی لکھتے ہیں:

قرآن مجید اور دیگر علوم دینیہ کی تعلیم پر اجرت لینے میں علماء کا اختلاف ہے، نہ ہری اور اصحاب رائے اس سے منع کرتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ تعلیم قرآن پر اجرت لینا جائز نہیں ہے، کیونکہ قرآن مجید کی تعلیم دینا واجب ہے اس لیے اس پر اجرت لینا جائز نہیں ہے جس طرح نانہ اور روزے پر اجرت لینا جائز نہیں ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:  
وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا ضَلِيلًا۔ "میری آیتوں کے بدلے تھوڑی قیمت نہ لو، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "تمہارے بچوں کے معلم بدترین لوگ ہیں جو یتیم پر بہت کم رحم کرتے ہیں اور مسکین پر بہت سختی کرتے ہیں" اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی نے عرض کیا: یا رسول اللہ!

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۷۷۹ھ، شرح المہذب ج ۱۵، ص ۳۱-۳۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت  
علامہ ابو الولید محمد بن احمد بن رشد مالکی اندلسی متوفی ۵۹۵ھ، ہدایۃ المجتہد ج ۲ ص ۱۶۹-۱۷۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت  
جلد سادس

آپ معلمین کے متعلق کیا فرماتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: ان کے درہم (روپے وغیرہ) حرام ہیں، ان کے کپڑے حرام ہیں اور ان کی گفتگو دکھاوا ہے اور حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے اہل صفہ کے کچھ لوگوں کو قرآن مجید اور کتابت کی تعلیم دی، مجھے ایک شخص نے کمان بطور ہدیہ دی میں نے سوچا یہ مال نہیں ہے میں اس کے ساتھ اللہ کی راہ میں جہاد کروں گا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق سوال کیا، آپ نے فرمایا: اگر تم کو یہ پسند ہو کہ تم اس کے بدلے میں جہنم کا طوق پہنو تو اس کو لے لو۔

امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام احمد کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں (ابو ثور اور اکثر علماء نے قرآن مجید کی تعلیم پر اجرت لینے کو جائز کہا ہے کیونکہ امام بخاری نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ روایت کیا ہے: ان احق ما اخذتمو علیہ اجرا کتاب اللہ جن چیزوں پر تم اجر لیتے ہو ان میں اللہ کی کتاب اجر کی صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۵۲۔ سب سے زیادہ حقدار ہے۔

اس مسئلہ میں یہ حدیث نص صریح ہے لہذا اس حدیث پر اعتماد کرنا چاہیے، مخالفین نے نماز اور روزے پر جو قیاس کیا ہے وہ قیاس فاسد ہے، کیونکہ اول تو وہ نص کے مقابلہ میں قیاس ہے، ثانیاً ان میں فرق ہے کیونکہ نماز اور روزہ ایسی عبادات ہیں جو فاعل کے ساتھ مخصوص ہوتی ہیں اور تعلیم قرآن ایسی عبادت ہے جو غیر کی طرف متعدی ہوتی ہے لہذا اس پر اجرت لینا اسی طرح جائز ہے جس طرح کتابت قرآن پر اجرت لینا جائز ہے اور اس آیت کا جواب یہ ہے کہ یہ بنو اسرائیل کے متعلق ہے اور ہم سے پہلی شریعت ہے، (میرے نزدیک اس آیت کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں تعلیم آیات پر اجرت لینے سے مانعت نہیں ہے بلکہ تحریف کے عوض معاوضہ لینے سے مانعت ہے اور بنو اسرائیل یہی کرتے تھے، اپنی آمدنی کے ختم ہونے کے واسطے تواریک کی ان آیات کا مفہوم بدل دیتے تھے جن میں یہی صلی اللہ علیہ وسلم کی حقانیت اور آپ کی آمد کے پیش گوئیوں کا ذکر تھا۔ سعیدی غفرلہ)۔

جو شخص امور دینیہ کو انجام دے مسلمانوں کے امیر پر اس کی اعانت واجب ہے، اور اگر امیر اس کی اعانت نہ کرے تو عام مسلمانوں پر اس کی اعانت واجب ہے، کیونکہ جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کار خلافت کو اپنے ہاتھ میں لیا تو ان کے پاس اپنے اہل و عیال کی کفالت کے لیے کوئی انتظام نہیں تھا، وہ کپڑے لے کر بازار فروخت کرنے کے لیے چلے گئے انھوں نے منع کیا گیا، انھوں نے کہا پھر میں اپنے گھر کا خرچ کیسے چلاؤں گا! مسلمانوں نے ان کو واپس لٹایا اور ان کی ضرورت کے لیے بہت المال سے وظیفہ مقرر کر دیا۔

تعلیم قرآن پر اجرت لینے کی مانعت کے سلسلہ میں جو احادیث پیش کی گئی ہیں ان میں سے کوئی حدیث بھی ائمہ حدیث کے نزدیک متعین نہیں ہے، پہلی حدیث جو حضرت ابن عباس سے مروی ہے اس کا سند میں ایک راوی سعید بن طریف ہے وہ منکر ہے دوسری حدیث جو حضرت ابن عباس سے مروی ہے اس کا سند میں ایک راوی ابو جریج ہے وہ مجہول اور غیر معروف ہے تیسری حدیث جو حضرت عبادہ بن صامت سے مروی ہے اس کو امام ابو داؤد نے منکر سے روایت کیا ہے اور غیر مجہول ہے اس کی تمام روایات منکر ہیں اور یہ روایت بھی منکر ہے اور کمان والی حدیث میں ایک راوی منقطع ہے خلاصہ یہ ہے کہ مانعت اجر کے مسئلہ میں کوئی صحیح حدیث نہیں ہے، اس سلسلہ میں تمام روایات ضعیف ہیں، میرکمان والی حدیث کا یہ تاویل بھی ہے کہ ہو سکتا ہے کہ پہلے انھوں نے

معنی اللہ تعالیٰ نے کا ارادہ کیا تھا، اور بعد میں اس تقیم کے بدلے میں کمان کا ہدیہ قبول کیا اس لیے آپ نے یہ وعید بیان کی، نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت ہے کہ آپ نے فرمایا: لوگوں میں سب سے بہتر اور روئے زمین پر چلنے والوں میں سب سے بہتر معلمین ہیں جب بھی دین بوسیدہ ہو جاتا ہے یہ اس کی تجدید کرتے ہیں، ان کو عطا یا دو، اور ان کو اجرت پر نہ رکھو اور ان کو تنگی میں نہ ڈالو، کیونکہ جب معلم بچہ سے کہتا ہے پڑھو بسم اللہ الرحمن الرحیم، اور بچہ کہتا ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم تو اللہ تعالیٰ جہنم سے ایک برادرت بچہ کے لیے لکھتا ہے، ایک برادرت معلم کے لیے اور ایک اس کے ماں باپ کے لیے۔

اجرت لے کر نماز پڑھانے والے کے مسئلہ میں بھی اختلاف ہے، ائمہ بیان کرتے ہیں کہ امام مالک سے سوال کیا گیا کہ جو شخص اجرت لے کر رمضان میں تراویح پڑھائے اس کا کیا حکم ہے، امام مالک نے کہا میں امید کرتا ہوں کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، البتہ فرض نماز پڑھانے کی اجرت لینا شدید مکروہ ہے، امام شافعی، ان کے اصحاب اور ابو ثور نے کہا اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور نہ اس کی اقتدار میں نماز پڑھنے میں کوئی حرج ہے، امام اوزاعی نے کہا اس شخص کی نماز نہیں ہوتی اور امام ابو یوسف اور ان کے اصحاب اس کی نماز کو مکروہ قرار دیتے ہیں لہ

علامہ درودیر مالکی لکھتے ہیں:

وجازت الاجارة على تعلیم قرآن مشاهدة  
مثلاً لكل شهر بدو رهم او كل سنة بدو دينار  
تعلیم قرآن پر ماہوار اجرت لینا جائز ہے، مثلاً ہر  
مہینہ ایک درہم یا ہر سال ایک دینار۔

### تعلیم قرآن، امامت، اذان اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کے متعلق مصنف کا موقف

ہمارے نزدیک تعلیم قرآن، حج، امامت، اذان اور دیگر عبادات پر اجرت لینا جائز ہے اور اس کی اصل یہ حدیث ہے:  
عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ان احق ما اخذتم  
عليه اجدا كتاب الله  
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جن چیزوں پر تم اجرت  
لیتے ہو ان میں اجرت کی سب سے زیادہ عقدار اللہ کی کتاب

یہ حدیث تعلیم قرآن پر اجرت لینے کے باب میں نص صریح ہے، بعض علماء نے اس حدیث کی یہ تاویل کی ہے کہ  
اس حدیث میں دم کرنے پر اجرت لینے کا جواز ہے، اس سے تعلیم قرآن پر اجرت لینے کا جواز لازم نہیں آتا، لیکن یہ تاویل  
اس لیے صحیح نہیں ہے کہ اس حدیث میں الفاظ عام ہیں اور خصوصیت مورد کے مقابلہ میں عموم الفاظ کو ترجیح دی جاتی ہے، اور جن  
احادیث میں مماثلت ہے وہ سب سنداً ضعیف ہیں جو اس حدیث صحیح سے مبارضہ کی صلاحیت نہیں رکھتیں جیسا کہ حافظ ابن حجر عسقلانی  
نے تفصیل اور تحقیق سے بیان کیا ہے۔ لہ

علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۵۸ھ، الجامع لاحکام القرآن ج ۱ ص ۳۳۷-۳۳۵، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۳۸۷ھ

علامہ ابو البرکات سیبوی احمد درودیر مالکی - ۱۱۸۶ھ، الشرح الکبیر ج ۲ ص ۱۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۱۳۸۵ھ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۰۲، ج ۲ ص ۸۵۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی،

علامہ علامہ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۲ ص ۲۵۴-۲۵۳، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ، ۱۴۰۱ھ



اس مسئلہ پر دوسری دلیل یہ ہے کہ خلفاء راشدین پانچ وقت کی نمازیں اور جمعہ پڑھتے تھے، وعظ و نصیحت کرتے تھے، مقدمات کے فیصلے کرتے تھے، مسلمانوں کے اندرونی اور بیرونی مسائل کے حل کے لیے کوشاں رہتے تھے اور جہاد کا انتظام کرتے تھے اور ان تمام خدمات کے عوض ان کو بیت المال سے وظیفہ دیا جاتا تھا، اور اختیار امت کا یہ تعامل اس مسئلہ پر واضح دلیل ہے کہ تعلیم قرآن، امامت، خطابت اور دیگر عبادت پر اجرت لینا نہ صرف یہ کہ جائز ہے بلکہ خلفاء راشدین کی سنت ہے، امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ خلیفہ بن گئے تو انھوں نے قریبا میری قوم کو معلوم ہے کہ میرا کسب (تجارت) میرے اہل و عیال کی کفالت کے لیے نا کافی نہیں تھا، اور اب میں مسلمانوں کے معاملات میں مشغول ہو گیا ہوں، اب ابوبکر کے اہل و عیال بیت المال کے مال سے کھائیں گے، اور ابوبکر مسلمانوں کے لیے کسب کرے گا۔

عن عائشة قالت لما استخلفت ابوبکر الصديق قال لقد علمت قومي ان حرفتي لم تكن تعجز عن مؤنة اهلي وشغلت بائس من المسلمين فسياكل ال ابي بكر من هذا المال ويحترف للمسلمين فيه - ۱

علامہ بدر الدین عینی حنفی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

امام ابن سعد نے ثقہ راویوں کی سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ جب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو خلیفہ بنا دیا گیا تو وہ اپنے معمول کے مطابق سر پر کپڑوں کی گٹھڑی رکھ کر بازار میں تجارت کے لیے چلے گئے، راستہ میں حضرت عمر بن الخطاب اور حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہما سے ملاقات ہوئی، انھوں نے کہا یہ آپ کیا کر رہے ہیں احلالتکم آپ مسلمانوں کے ولی مقرر ہو چکے ہیں! حضرت ابوبکر نے کہا اگر میں یہ تجارت نہ کروں تو پھر اپنے عیال کو کہاں سے کھلاؤں گا؟ انھوں نے کہا ہم آپ کے لیے وظیفہ مقرر کرتے ہیں پھر انھوں نے ہر روز کے لیے نصف بکری مقرر کر دی۔

میںوں سے روایت ہے کہ جب حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو خلیفہ بنا دیا گیا تو مسلمانوں نے آپ کا دو ہزار درہم وظیفہ مقرر کیا، حضرت ابوبکر نے قریبا میرے اہل و عیال کا خرچ زیادہ ہے مجھے اس سے زیادہ کی ضرورت ہے پھر مسلمانوں نے پانچ سو درہم کا اضافہ کر دیا۔ ۲

نیز علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

صحیح بخاری کی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب کسی عامل کے اوپر کوئی اور عامل نہ ہو تو وہ اپنی ضروریات کے مطابق بیت المال سے وظیفہ لے سکتا ہے اور ہر وہ شخص جس کو مسلمانوں کے اعمال کی کوئی ذمہ داری سونپی جائے اس کے لیے بیت المال سے وظیفہ مقرر کیا جائے، کیونکہ اس کو اپنی اور اپنے اہل و عیال کی ضروریات کے لیے رقم کی احتیاج ہوتی ہے کیونکہ اگر اس کو کوئی وظیفہ نہیں دیا جائے گا تو وہ بلا عوض مسلمانوں کے کسی کام کرنے پر تیار نہیں ہوگا اور اسی سے مسلمانوں کے اجتماعی مفادات اور مصالح متاثر ہو جائیں گے، اسی بنا پر ہمارے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ قاضی کو وظیفہ دینے میں

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بن یحییٰ متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۷۸، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۸۵ھ

۲۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۱۸۵، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۲۸ھ

کوئی کھرج نہیں ہے، اور قاضی شریح رضی اللہ عنہ فقہاء کا وظیفہ لیا کرتے تھے، امام بخاری نے رزق الحکام کے باب میں اس کا ذکر کیا ہے، پھر اگر قاضی ضرورت مند ہو تو بیت المال سے اس کی کفالت واجب ہے اور اگر اس کے پاس اتنی دولت ہو کہ وہ وظیفہ سے مستغنی ہو تو پھر اس کا بیت المال سے وظیفہ نہ لینا افضل ہے اور ایک قول یہ ہے کہ پھر بھی اس کا وظیفہ لینا زیادہ صحیح ہے تاکہ وہ فقہاء کے معاملہ اور اپنی ذمہ داریوں کو پورا کرنے میں سستی نہ کرے، کیونکہ جب وہ اپنے کام کا کوئی وظیفہ نہیں لے گا تو فقہاء کی ذمہ داریوں کو ترجیح اور باقاعدگی سے پورا نہیں کرے گا۔

علامہ عینی نے قاضی کو وظیفہ دینے کی جو وجوہات بیان کی ہیں وہ تمام وجوہات تعلیم سداً، امامت اور اذان وغیرہ میں بھی پائی جاتی ہیں۔

علامہ آلوسی حنفی دلائل و ابایا قیاساً قلیلاً کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

بعض اہل علم نے اس آیت سے قرآن مجید اور دیگر علوم کی تعلیم کی اجرت کے عدم جواز پر استدلال کیا ہے اور اس مسئلہ میں بعض احادیث بھی مروی ہیں جو صحیح نہیں ہیں حالانکہ صحیح حدیث میں یہ ہے کہ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ہم تعلیم پر اجرت لیں؟ آپ نے فرمایا جن چیزوں پر تم اجرت لیتے ہو ان میں سب سے بہتر کتاب اللہ ہے، اور اس کے جواز کے سلسلہ میں علماء کے بکثرت اقوال منقول ہیں اگرچہ بعض علماء نے اس کو مکروہ بھی کہا ہے اور اس آیت میں اس کی کراہت پر کوئی دلیل نہیں ہے۔

اگر یہ کہا جائے کہ عالم دین پر دینی علوم کی تعلیم دینا اور فرائض کی جماعت کرنا فرض ہے اور فرض کا اجر اللہ کے ہاتھ میں ہے (اس کے وعدہ کی بناء پر جو اس نے محض اپنے فضل سے کیا ہے) بندوں کے ذمہ نہیں ہے، تو میں کہوں گا کہ یہ صحیح اور برحق ہے لیکن عالم دین پر یہ کب ضروری ہے کہ وہ مثلاً جامعہ نعیمیہ میں جا کر تعلیم دے اور وہاں نماز پڑھاٹے، اور اس پر یہ کب ضروری ہے کہ وہ آٹھ سے بارہ بجے تک چار گھنٹہ پڑھاٹے، اسی طرح اس پر مثلاً ظہر کی نماز پڑھنا ضروری ہے یہ کب ضروری ہے کہ وہ ڈیڑھ بجے ظہر کی نماز پڑھاٹے، نیز یہ کب ضروری ہے کہ مدرسہ کے مچن کردہ نصاب کے عین مطابق پڑھاٹے پھر اس پر یہ کب ضروری ہے کہ وہ فلاں فلاں طالب علم کو پڑھاٹے اور فلاں فلاں لوگوں کو نماز پڑھاٹے؟

اس لیے جب کوئی ادارہ کسی عالم دین کو مخصوص مدرسہ کے مخصوص اوقات میں مخصوص نصاب کے مطابق مخصوص طلبہ کو تعلیم دینے کا پابند کرے گا یا مخصوص مسجد کے مخصوص اوقات میں مخصوص لوگوں کو نماز پڑھانے یا افان دینے کا پابند کرے گا تو وہ معاوضہ ان خصوصیات اور تقییدات کے مقابلہ میں ہوگا نفس عبادت کا معاوضہ نہیں ہوگا اور کسی عالم کو یہ خیال کرنا چاہیے کہ وہ ان عبادات کا معاوضہ لے رہا ہے، عالم کو جس جگہ جس وقت اور جس لوگوں کا پابند کیا جاتا ہے وہ اس جگہ، اس وقت اور ان لوگوں کی پابندی کرنے کا معاوضہ لیتا ہے۔

اسی طرح یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ان دینی فرائض کو ادا کرنے میں عالم دین جو وقت صرف کرتا ہے وہ معاوضہ اس وقت کا ہوتا ہے ان عبادات کا معاوضہ نہیں ہوتا، یا ان ذمہ داریوں کو ادا کرنے میں اس کی جو توانائی خرچ ہوتی ہے یہ معاوضہ

علامہ بدر الدین ابو محمد بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۱۸۹، مطبوعہ ادارة الطباعة المنیریہ مصر ۱۳۴۸ھ

علامہ ابو الفضل شہاب الدین بن عبد محمد آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المسائل ج ۳ ص ۶۵۵، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

جلد سادس

اس توانائی کا ہے ان عبادات کا معاوضہ نہیں ہے یا جس طرح حضرت ابو بکر نے فرمایا کہ اگر میں اس وقت کوئی اور ذریعہ معاش اختیار کرتا تو وہ میری ضروریات کا کفیل ہوتا، اب مسلمانوں کے ان امور کی انجام دہی کی وجہ سے وہ اس کا معاش کو اختیار نہیں کر سکا لہذا اس کے بدلہ میں اس کی ضروریات کا خرچ قوم یا کسی قومی ادارہ پر واجب ہو گا۔

امام مالک اور امام شافعی نے اور ایک قول میں امام احمد نے عبادات پر معاوضہ لینے کو جائز کہا ہے۔ ہر چند کہ متقدمین فقہاء احناف نے اسلامی فرائض کی بجا آوری پر اجرت لینے سے منع کیا تھا، لیکن اس کی وجہ یہ تھی کہ اس وقت علماء کے لیے بیت المال سے وظائف مقرر کیے جاتے تھے لیکن اب جبکہ امراء اور سلاطین نے علماء کی کفالت ترک کر دی ہے تو اب علماء کا اپنے فرائض منصبی پر اجرت لینا جائز ہے اور متاخرین فقہاء احناف نے بھی اس کے جواز کا فتویٰ دیا ہے، علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

قال الامام الخیر اخذی يجوز فی زماننا  
للامام الموزن والمعلو اخذ الاجر کذا فی الروضة  
والذخيرة  
امام خیر اخذی نے کہا ہے کہ ہمارے زمانہ میں امام  
موزن اور معلوم کا اجرت لینا جائز ہے، اسی طرح روضہ اور  
ذخیرہ میں ہے۔

علامہ ابوالحسن مرغینانی لکھتے ہیں:

ہمارے بعض مشائخ نے اس زمانہ میں تعلیم قرآن کی اجرت دینے کو مستحسن قرار دیا ہے، کیونکہ امور دینیہ میں لوگوں پر سستی غالب ہو گئی ہے، اور اجرت نہ دینے میں حفظ قرآن کے ضائع ہونے کا خدشہ ہے، فتویٰ اسی قول پر ہے۔

علامہ بابر قیاس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس زمانہ میں تعلیم قرآن پر اجرت دینا جائز ہے اور فقہاء نے اس کے لیے مدت اور اجرت کے مقرر کرنے کو بھی جائز کہا ہے، اور اگر مدت مقرر نہ کی گئی ہو تو اجرت مثالی دینے کے وجوب کا فتویٰ دیا ہے۔

فقہاء نے کہا ہے کہ متقدمین نے تعلیم قرآن کی اجرت لینے سے اس لیے منع فرمایا تھا کہ پہلے معلمین کے لیے بیت المال سے وظائف مقرر تھے، اس لیے معلمین اپنی ضروریات اور معاش میں مستغنی تھے، نیز اس زمانہ میں محض قرآن کے لیے قرآن مجید کا تعلیم دینے کا بھی رجحان تھا اور اب یہ بات باقی نہیں رہی، امام ابو عبد اللہ انخیر اخذی نے کہا کہ اس زمانہ میں امام، موزن اور معلوم کے لیے بھی اجرت لینا جائز ہے۔

علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں:

اس زمانہ میں اجرت پر قرآن مجید کی تعلیم دینے، فقہ پڑھانے، امامت کرنے اور اذان دینے کے جواز کا فتویٰ دیا جاتا ہے، اور اجرت پر تعلیم دلوانے والے کو مقررہ اجرت دینے پر مجبور کیا جائے گا اور اگر پہلے اجرت ملے نہ کی گئی ہو تو اس کو اجرت مثالی دینے پر مجبور کیا جائے گا۔

۱۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، بنایہ شرح ہدایہ ج ۳ ص ۶۵۵، مطبوعہ ملک سنز فیصل آباد

۲۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ افریقین ص ۳۰۳، مطبوعہ مکتبہ شریکۃ علیہ ملتان

۳۔ علامہ محمد بن محمود بابر قیاس متوفی ۷۸۶ھ، عنایہ علی ہامش نسخ القدیر ج ۸ ص ۶۰، مطبوعہ مکتبہ لوریہ رضویہ سکھر

۴۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۸۰۸ھ، در مختار علی ہامش رد المحتار ج ۵ ص ۶۶، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

علامہ زین الدین ابن نجیم لکھتے ہیں:

قال وما يأخذ الفقهاء من المدارس ليس بأجرة لعدم شروط الإجارة ولا صدقة لأن الغنى يأخذها بل اعانة لهو على حبس نفسه للاشتغال حتى لو لم يحضروا الدرس بسبب اشتغال وتعلیق جاز اخذ هجره

علامہ ابن الشننہ نے کہا ہے کہ فقہاء مدارس سے جو وظیفہ لیتے ہیں وہ اجرت نہیں ہے کیونکہ اس میں اجارہ کی شرائط نہیں پائی جاتیں، اور نہ یہ صدقہ ہے کیونکہ غنی بھی یہ وظیفہ لیتے ہیں، بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ فقہاء درس کی خدمت کے لیے اپنے آپ کو وقف کر دیتے ہیں اس لیے یہ ان کی اعانت ہے، حتیٰ کہ اگر وہ کسی کام یا مشغولیت کی وجہ سے درس میں نہ آسکیں پھر بھی ان کا وظیفہ لینا جائز ہے۔

اب ایک یہ نقطہ بحث طلب رہ گیا ہے کہ اگر علماء ان عبادات پر اجرت لیں تو کیا ان کو آخرت میں اجر ملے گا یا نہیں؟ میرا یہ گمان ہے کہ اگر علماء اس معاوضہ کو اپنی عبادات کا معاوضہ سمجھ کر لیتے ہیں تو پھر وہ اجر اخروی کے مستحق نہیں ہیں اور اگر وہ یہ سمجھتے ہیں کہ وہ عبادات تو محض شرفی اللہ ہیں وہ محض پابندی اوقات کا معاوضہ لیتے ہیں تو پھر ان کو اجر اخروی کی امید رکھنی چاہیے۔

دعا کے وقت اپنا ہاتھ درد کی جگہ رکھنے کا

استحباب

حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی کہ جب وہ اسلام لائے ہیں ان کے جسم میں درد ہوتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے جسم میں جہاں درد ہے وہاں ہاتھ رکھو اور تین بار بسم اللہ کہو اور سات بار کہو (ترجمہ: میں اللہ کی ذات اور قدرت سے اس چیز کے شر سے پناہ مانگتا ہوں جس کو میں پاتا ہوں اور جس سے ڈرتا ہوں)۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ وَضْعِ يَدَيْهِ عَلَى مَوْضِعِ الْكَرْمَةِ الدُّعَاءِ  
۵۶۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو الظَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا أَخْبَرَنَا أَبُو وَهَبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنَا ثَابِتُ بْنُ جُبَيْرٍ بَنِي مُطْعِمٍ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ الثَّقَفِيِّ أَنَّهُ شَكَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعًا يَجِدُهُ فِي جَسَدِهِ مُدَّةَ أَسْكَه فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضْعُ يَدَيْكَ عَلَى الْكَرْمِ تَأْتِمُ مِنْ حَبْدِكَ وَقُلْ بِاسْمِ اللَّهِ ثَلَاثًا وَقُلْ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَعُوذُ بِاللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَحْدُ وَأُحَادِرُهُ

علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۷۹۷ھ، البحر الرائق ج ۵ ص ۲۲۹، مطبوعہ مطبعہ علیہ مصر، ۱۳۱۱ھ

جلد سادس

بَابُ التَّعَوُّذِ مِنَ الشَّيْطَانِ الْوَسْوَسةِ فِي الصَّلَاةِ

۵۶۲۳ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَلْفَةَ الْمُبَاہِلِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ سَعِيدِ الْجُرَيْرِيِّ عَنْ أَبِي الْعَدَاةِ أَنَّ عُمَانَ بْنَ أَبِي الْعَاصِ أَخَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ حَالَ بَيْنِي وَبَيْنَ صَلَاتِي وَ قَرَأْتُ يَلْبِسُهَا عَلَيَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ شَيْطَانُ يُقَالُ لَهُ خَنْزَبٌ فَإِذَا أَحْسَسْتَهُ تَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْهُ وَانْقُلْ عَلَى يَسَارِكَ ثَلَاثًا قَالَ فَقَعَلْتُ ذَلِكَ فَأَذْهَبَهُ اللَّهُ عَنِّي ۝

۵۶۲۴ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ نُوحٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ كَلَاهُمَا عَنِ الْجُرَيْرِيِّ عَنْ أَبِي الْعَدَاةِ عَنْ عُمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ أَنَّهُ أَخَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرِهْتُ لَهُ كَرِهْتُ كَرِهْتُ فِي حَدِيثِ سَالِمِ بْنِ نُوحٍ ثَلَاثًا ۝

۵۶۲۵ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَائِدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ سَعِيدِ الْجُرَيْرِيِّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ عَنْ عُمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ الثَّقَفِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَعَوَّذْ كَرِهْتُ لَكَ حَدِيثُ شَيْخِي ۝

بَابُ لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءٌ وَسِتْحَابُ التَّداوِي

۵۶۲۶ حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ وَأَبُو الطَّاهِرِ وَأَحْمَدُ بْنُ عِيسَى قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو (وَهُوَ ابْنُ الْحَارِثِ) عَنْ عَبْدِ رَمِيٍّ

نماز میں شیطان کے وسوسے سے پناہ مانگنے کا بیان

حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ! شیطان میرے اور میری نماز کے درمیان حائل ہو جاتا ہے اور مجھ پر قرأتِ مشتبہ کر دیتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اس شیطان کو خنزب کہا جاتا ہے، جب تم اس کو محسوس کرو تو اللہ تعالیٰ سے اس کی پناہ مانگو، اور بائیں جانب تین بار تھوک دو، حضرت عثمان کہتے ہیں کہ میں نے — اس طرح کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس شیطان کو مجھ سے دور کر دیا۔

امام مسلم نے ایک اور سند سے حضرت عثمان بن ابی العاص کی اس روایت کو ذکر کیا ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی، حضرت عثمان بن ابی العاص نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس کے بعد حسبِ سابق حدیث ہے۔

ہر بیماری کی دوا ہے اور علاج کرنے کے مستحب ہونے کا بیان

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر بیماری کی دوا ہے، جب وہ دوا بیماری کے موافق ہو جاتی ہے تو اللہ عزوجل کے

جلد سادس



اذن سے شفا ہو جاتی ہے۔

بْنِ مَعِينٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ يَكُلُّ دَاءٌ  
دَوَاءً فَإِذَا أُصِيبَ دَوَاءُ الدَّاءِ بَدَأَ بِأَذْنِ  
اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ۝

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے  
مفتوح کی عیادت کی پھر فرمایا: میں یہاں سے اس وقت تک  
نہیں جاؤں گا جب تک کہ تم پیچھنے (فصد) نہ لگواؤ کیونکہ  
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ اس  
میں شفا ہے۔

۵۶۲۷ حَدَّثَنَا هُرُوثُ بْنُ مَعْرُوفٍ وَأَبُو الطَّاهِرِ  
قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ أَنَسٍ بَكْرًا  
حَدَّثَنَا أَنَّنَا عَصَمُ بْنُ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَّ  
جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَادَا لِمُقْتَنَحٍ ثُمَّ قَالَ لَا أَبْرَحُ  
حَتَّى تَخْتَصِمَ قِيَامِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ فِيهِ شِفَاءٌ ۝

عامر بن عمرو بن قتادہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت  
جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما ہمارے گھر آئے دریں حالیکہ  
ایک شخص کو زخم کی شکایت تھی، حضرت جابر نے فرمایا تم کو  
کیا تکلیف ہے؟ اس نے کہا مجھ کو ایک زخم سے بہت  
تکلیف ہے؛ حضرت جابر نے فرمایا: اسے لڑکے فصد  
لگانے والے کو بلاؤ، اس نے کہا: اسے ابو عبد اللہ آپ  
فصد لگانے والے کو کیوں بلا تے ہیں؟ حضرت جابر نے  
فرمایا: میں اس زخم پر پیچھنے لگواتا چاہتا ہوں، اس نے کہا پھر مجھ پر یا  
میرے زخم پر کھینچاں بیٹھیں گی یا میرے زخم پر کپڑے لگے گا جس سے مجھے تکلیف  
ہوگی، جب حضرت جابر نے یہ دیکھا کہ یہ پیچھنے لگوانے سے  
گھبرا رہا ہے، تو انھوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے یہ فرمایا: اگر تمہاری دواؤں میں سے کسی چیز میں  
خیر ہے تو پیچھنے لگوانے میں، یا شہد کے ایک گھونٹ میں  
یا آگ سے داغ لگوانے میں، حضور نے فرمایا میں داغ لگوانے  
کو پسند نہیں کرتا، راوی نے کہا کہ پھر ایک عمام آیا اس نے  
پیچھنے لگائے اور اس کی تکلیف ختم ہو گئی۔

۵۶۲۸ حَدَّثَنَا ثَنِي نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْحِمْصِيُّ حَدَّثَنَا  
أَبِي حَدَّثَنَا عَنْهُ الرَّحْمَنِ ابْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ عَامِرِ  
بْنِ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ قَالَ جَاءَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ  
فِي أَهْلِنَا وَرَجُلٌ يَشْكُو خَرَجًا بِهِ أَوْ جُرْحًا فَقَالَ  
مَا تَشْكِي قَالَ خَرَجٌ بِي قَدْ شَقَّ عَلَيَّ وَقَالَ يَا غُلَامُ  
أَتَيْتَنِي بِحَجَّامٍ فَقَالَ لَهُ مَا تَصْنَعُ بِالْحَجَّامِ  
يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أُرِيدُهُ أَنْ أُعْلِقَ فِيهِ مِجْنًا  
قَالَ وَاللَّهِ إِنْ الدُّبَابَ لَيُصِيبُنِي أَوْ يُصِيبُنِي  
التَّوْبُ فَيُؤْذِنُنِي وَيَشْقِي عَلَيَّ فَلَمَّا رَأَى تَبَرُّمَهُ  
مِنْ ذَلِكَ قَالَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ كَانَ فِي مَشْيٍ مِنْ  
أَذْوَابٍ يَتَكَلَّمُ خَيْرٌ فَعَلْ مَشْرُطَةً وَخَصِصِ  
أَوْ شَرِبَةٍ مِنْ عَسَلٍ أَوْ لَبَنٍ عَلَيْهِ يَنَارٌ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا أُحِبُّ  
أَنْ أَكْتُوبَ قَالَ فَجَاءَ بِحَجَّامٍ فَشَرَطَهُ  
فَتَقَبَّلَ عَنْهُ مَا يَجِدُ ۝

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت  
ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
فصد کے متعلق اجازت طلب کی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

۵۶۲۹ حَدَّثَنَا ثَنِي نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا مَعِينُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثُ  
أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَمِيحٍ أَخْبَرَنَا الْكَلْبِيُّ عَنْ  
أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ أَمْرًا سَلَّمَ اسْتَأْذَنَ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحِجَابَةِ  
قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا طَيْبَةَ أَنْ  
يَحْجُبَهَا قَالَ حَسِبْتُ أَنَّه قَالَ كَانَ أَخَاهَا مِنَ  
الرِّضَاعَةِ أَوْ غَلَامًا لَمْ يَخْتَلَمْ

۵۶۳۰ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرٍ  
أَبُو شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ قَالَ يَحْيَى (وَالْقُطْلَةُ)  
أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ  
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ  
بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى  
أَبِي بَنِي كَعْبٍ طَبِيئًا فَقَطَعَ مِنْهُ عِرْقًا شَرَّ  
كُؤَاكُمَ عَلَيْهِ

۵۶۳۱ وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
جَرِيرٌ عَنْ وَحْدَةَ ثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بِكَاهِلَا عَنْ  
الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرْ أَفْقَطَهُ  
مِنْهُ عِرْقًا

۵۶۳۲ وَحَدَّثَنَا يَشْرُبُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ  
رِيعِيُّ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ  
سُكَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سُفْيَانَ قَالَ سَمِعْتُ  
جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ رَأَيْتُ أَبِي يَوْمَ الْأَحْزَابِ  
عَلَى أَكْحَلِهِ فَنَوَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۵۶۳۳ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا  
زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ  
وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو  
هَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ رَأَيْتُ  
سَعْدَ بْنَ مُعَاذٍ فِي أَكْحَلِهِ قَالَ فَصَلَّاهُ النَّبِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ بِمَشْقُصٍ ثُمَّ وَرِثَتْ  
فَحَسَنَةُ الثَّانِيَةَ

حضرت ابو طیبہ رضی اللہ عنہ کو فصد لگانے کا حکم دیا حضرت جابر  
کہتے ہیں کہ حضرت ابو طیبہ حضرت ام سلمہ کے رضا علی بھائی تھے  
نابالغ لڑکے تھے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابی بن کعب کے پاس ایک  
طیب بھیماء انھوں نے ان کی ایک رگ کاٹ کر اس کو داغ دیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، ان میں  
رگ کو کاٹنے کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ غزوہ احزاب میں حضرت ابی بن کعب کے — بازو  
کی رگ میں تیر لگا کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست  
اقدس سے اس کو داغا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت سعد  
بن معاذ رضی اللہ عنہ کے بازو کی ایک رگ میں تیر لگا کر نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم نے اپنے مبارک ہاتھ سے تیر کے پھل کے  
ساتھ اس کو داغا۔ ان کا ہاتھ سوچ گیا تو آپ نے اس کو روکا  
داغا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قصہ لگوائی اور قصہ لگانے والے کو اس کی اجرت دی اور ناک میں دوا ڈالی۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قصہ لگوائی اور آپ کسی شخص کی اجرت میں کمی نہیں کرتے تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخار جہنم کے جوش سے ہے اس کو پانی سے ٹھنڈا کرو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخار کی شدت جہنم کے جوش سے ہے اس کو پانی سے ٹھنڈا کرو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخار جہنم کے جوش سے ہے اس کو پانی سے ٹھنڈا کرو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخار جہنم کے جوش سے ہے

۵۶۲۴ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ سَعِيدٍ بْنُ مَخْرِبَةَ حَدَّثَنَا حَبَّانُ بْنُ هِلَالٍ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ حَدَّ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّجُوا وَاعْطَى الْحَتَّاءَ مَآخِرَهُ وَاسْتَعْطَى ۝

۵۶۲۵ وَحَدَّثَنَا لَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُرَيْبٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ وَقَالَ أَبُو كُرَيْبٍ رَوَى الْفُطْلُ لَهُ أَخْبَرَنَا وَكَيْعٌ عَنْ مَسْعُورٍ عَنْ عُمَرُو بْنِ عَامِرٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ اخْتَجَجَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ لَا يَظْلُمُ أَحَدًا أَجْرَهُ ۝

۵۶۲۶ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زُهَيْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عُبَيْدٍ أَنَّ اللَّهَ أَخْبَرَنِي نَافِعَ بْنَ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْخُمَى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ فَابْرُدُوا بِهَا بِالنَّارِ ۝

۵۶۲۷ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ قَالَا حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ شَدَّ الْخُمَى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ فَابْرُدُوا بِهَا بِالنَّارِ ۝

۵۶۲۸ وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ مَالِكٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَا فِيعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي قُدَيْبٍ أَخْبَرَنَا الصَّخَّاءُ رِيعِي ابْنُ عُثْمَانَ كِلَاهُمَا عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْخُمَى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ فَاطْفُوا بِهَا بِالنَّارِ ۝

۵۶۲۹ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُبَيْدٍ اللَّهُ بْنُ الْحَكَمِ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ وَهْبِ بْنِ حَدَّ ثَنَا

هَرُوذُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَوَى الْفُطْلُ عَنْ حَدَّثَنَا رُوْحُ حَدَّثَنَا  
شُعْبَةُ عَنْ عُمَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ  
ابْنِ عُمرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
الْحَيُّ مِنْ فَيْحٍ جَهَنَّمَ فَأُطْفِئُوا هَا بِالنَّارِ -

۵۶۴۰- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو  
كَرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ  
عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ الْحَيُّ مِنْ فَيْحٍ جَهَنَّمَ فَأُطْفِئُوا هَا بِالنَّارِ -  
۵۶۴۱- وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا  
خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ وَعَبْدَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ جَمِيعًا  
عَنْ هِشَامِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَسَدِيِّ مِثْلَهُ -

۵۶۴۲- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَبْدَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ  
أَسْمَاءَ أَنَّهَا كَانَتْ تُؤْتِي بِالْمَدْرَاقَةِ الْمَوْعُودَةِ  
فَتَنْعِزُ بِالنَّارِ فَتَنْصِبُ فِي جَيْهَنَّمَ وَتَقُولُ إِنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ابْرُدُوا هَا  
بِالنَّارِ وَقَالَ إِنَّهَا مِنْ فَيْحٍ جَهَنَّمَ -

۵۶۴۳- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ  
نُمَيْرٍ وَأَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ  
فِي حَدِيثِ ابْنِ نُمَيْرٍ صَبَّتِ الْمَاءَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ  
جَيْهَنَّمَ وَلَوْ يَدُ كُزِّي فِي حَدِيثِ ابْنِ أُسَامَةَ  
أَنَّهَا مِنْ فَيْحٍ جَهَنَّمَ -

۵۶۴۴- قَالَ أَبُو أَحْمَدَ قَالَ إِبْرَاهِيمُ حَدَّثَنَا  
الْحَسَنُ بْنُ بِشْرِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ بِهَذَا  
الْإِسْنَادِ -

۵۶۴۵- حَدَّثَنَا هَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ حَدَّثَنَا أَبُو  
الْأَحْوَمِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ عَنْ عُبَايَةَ بْنِ  
رِغَاعَةَ عَنْ جَلَدٍ رَافِعِ بْنِ خُوَيْجٍ قَالَ سَمِعْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الْحَيَّ

اس کو پانی سے ٹھنڈا کرو۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخار جہنم کے جوش سے ہے،  
اس کو پانی سے ٹھنڈا کرو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت اسحاق رضی اللہ عنہ بیان کرتی ہیں کہ حب ان  
کے پاس کوئی بخار زود عورت لائی جاتی تو وہ پانی منگوا کر اس  
کے گریبان میں ڈالتیں اور کہتیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا بخار کو پانی سے ٹھنڈا کرو اور فرمایا کہ یہ جہنم کے  
جوش سے ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اس  
میں جہنم کے جوش کا ذکر نہیں ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک مزید سند بیان کی۔

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخار جہنم کے جوش  
سے ہے اس کو پانی سے ٹھنڈا کرو۔



قَوْلُهُ مِنْ جَهَنَّمَ فَأَبْرَدُوهَا بِالْمَاءِ ۖ

۵۶۴۴ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ مُحَمَّدُ

بْنُ الْمُنْثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ

قَالُوا حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ

سُفْيَانَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبَّاسِ بْنِ رِفَاعَةَ حَدَّثَنَا

نَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْحُشَى مِنْ قَوْلِ جَهَنَّمَ

فَأَبْرَدُوهَا عَنْكُمْ بِالْمَاءِ وَلَمْ يَذْكُرْ أَبُو بَكْرٍ عَنْكُمْ وَقَالَ

۵۶۴۵ حَدَّثَنَا ثَنِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى

بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سُفْيَانَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ أَبِي

عَائِشَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَائِشَةَ

قَالَتْ لَدُنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فِي مَرَضِهِ فَأَمَّا أَنْ لَدُنَا فَنِي فَقُلْنَا كَرَاهِيَةً

الْمَرِيضِ لِلدَّوَاءِ فَمَكَّنَا فَأَقَالَ لَا يَبْقَى أَحَدٌ

مِنْكُمْ إِلَّا لَدُنَّ غَيْرِ الْعَبَّاسِ فَإِنَّهُ لَوْ شِئْتُمْ لَكُنْتُمْ

۵۶۴۶ حَدَّثَنَا ثَنِيُّ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى الشَّيْبِيُّ

وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعُمَرُ بْنُ الْقَاسِمِ وَ زُهَيْرُ

بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُثْمَانَ وَ الْقَاسِمُ بْنُ أَبِي

يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخَرُونَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ

بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

عَنْ أُمِّ قَيْسٍ بِنْتِ مَخْصُومٍ أُمِّ عِكَاشَةَ بِنْتِ مَخْصُومٍ

قَالَتْ دَخَلْتُ بَابَ بَنِي أَبِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَأْكُلِ الطَّعَامَ فَقَالَ عَلَيْهِ قَدْ عَا

يْنَاكَ مَرَضٌ قَالَتْ وَدَخَلْتُ عَلَيْهِ بَابَ بَنِي أَبِي قَدْ

أَخْلَقْتُ عَلَيْهِ مِنَ الْعُذْرَةِ فَقَالَ عَلَاحُكُمْ عَنْ

الْعُذْرَةِ كَيْفَ يَهْدَى الْعَلَاقُ عَلَيْكُمْ بِهَذَا الْعُذْرَةِ

الْمُعْتَذِرَةِ فَإِنْ فِيهِ سَبْعَةٌ أَشْفِيَةٌ مِنْهَا ذَاتُ

الْحَبِّ يَسْطَرُّ مِنَ الْعُذْرَةِ وَ ذَاتُ الْجَنْبِ

۵۶۴۷ وَ حَدَّثَنَا ثَنِيُّ حَزْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا

حضرت رافع بن خديج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیمار جنم کے جوش

سے ہے اس کو اپنے آپ سے پانی کے ساتھ ٹھنڈا (دوس

کر۔ ابو بکر کی روایت میں "اپنے آپ سے" کے الفاظ نہیں

ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی

اللہ علیہ وسلم کے مرض میں ہم نے آپ کے منہ میں دوا ڈالی،

آپ نے اشارہ کر کے دوا ڈالنے سے منع فرمایا، ہم نے

آپس میں کہا شاید آپ کی مرض کی وجہ سے دوا کو (طبعاً) ناپید

کر رہے ہیں، جب آپ شفا مر باب ہوئے تو آپ نے فرمایا:

عباس کے علاوہ تم سب کے منہ میں دوا ڈالی جائے کیونکہ وہ

اس وقت موجود نہیں تھے۔

عکاشہ بن محسن کی بہن ام قیس بنت محسن بیان کرتی

ہیں میں اپنے دودھ پیتے بچے کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اس نے آپ پر پیشاب

کر دیا، آپ نے پانی منگا کر اس پر بہا دیا، پھر میں اپنے ایک اور

بچے کو آپ کی خدمت میں لے کر گئی جس کو میں نے بیماری میں

دیا یا تھا اس کے تالو میں درم تھا، آپ نے فرمایا تم اپنے

بچوں کا حلق کیوں دباتے ہو، تم اس عود ہندی کو لازم رکھو،

اس میں سات چیزوں سے شفا رہے، اس میں سے نمونیا

بھی ہے، تالو کی بیماری میں ناک سے دوا ڈالی جائے اور

نمونے میں منہ سے دوا ڈالی جائے۔

عبد اللہ بن عبد اللہ ابن عقبہ بن مسعود بیان کرتے ہیں

جلد سادس



حضرت ام قیس بنت محسن ان پہلے ہجرت کرنے والیوں میں سے تھیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیت کی تھی، یہ عکاشہ بن محسن کی بہن تھی جو اسد بن خزیمہ کی اولاد میں سے تھے، وہ کہتے ہیں کہ مجھے انہوں نے خبر دی کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنا بیٹا لے کر گئیں جو ابھی کھانا نہیں کھاتا تھا، یہی دودھ پیتا تھا، اس کے تالو کے درم کی وجہ سے انہوں نے اس کا حلق دیا، ان کو یہ خوف تھا کہ اس کے تالو میں درم نہ ہو، وہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اپنے بچوں کا گلا کیوں باقی ہو، تم اس عود ہندی کا استعمال لازم کرو، کیونکہ اس میں سات بیماریوں کے لیے شفا ہے، ان میں سے ایک نمونیہ کی بیماری ہے، عبید اللہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے ام قیس نے بیان کیا کہ اسی بچہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں پیشاب کر دیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی منگو کر اس پر بہا دیا اور اس کو زیادہ مبالغہ سے نہیں دھویا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا کہ کلو نجی میں موت کے علاوہ ہر بیماری کی شفا ہے۔

امام مسلم نے چار سندوں کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس روایت کو بیان کیا ہے۔

ابن وہب أخبرني يونس بن يزيد أن ابن شهاب أخبرنا قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن أم قيس بنت محصن و كانت من المهاجرات الأول اللاتي بايعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي أخت عكاشة بن محصن أحد بني أسد بن خزيمه قال أخبرني أنها أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم وباتت لها كوز يبلع أن يأكل الطعام وقد أغلقت عليه من العذرة قال يونس أغلقت غمذت فيها تخاف أن تكون به عذرة قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم علامه تدعون أولادكن بهذا إلا غلاق عليكم بهذا العود الهندى ريعنى به الكسكس فإن فيه سبعة شقاية منها ذات الحبيب قال عبید اللہ و أخبرني أن ابنها ذاك قال في حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد عاد رسول الله صلى الله عليه وسلم فتصاح على بوليه ولم يغسله غسلًا. ۵۶۵۰ حدثنا محمد بن رُميح بن المهاجر عن ابن شهاب أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب أن أبا هريرة أخبرهما أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن في الحبس السواداء شفاء من كل داء إلا السامر والسم ۵۶۵۱. أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وحدهما أبو بكر بن أبي شيبه وعمر بن الخطاب و زهير بن حرب وأبو عمرو قالوا حدثنا سفيان بن عيينة سمع و

حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ  
أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ  
الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ  
بْنُ جَعْفَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ  
عُقَيْلٍ وَفِي حَدِيثِ سُفْيَانَ وَيُؤْتِي الْحَبَّةَ التَّوَدَّ  
وَلَمْ يَقُلِ الشَّوْزِيزُ :

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: موت کے سوا ہر بیماری کے  
لیے کلو نجی میں شفا ہے۔

۵۶۵۲ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ بْنُ  
سَعِيدٍ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ  
أَبْنِ جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ  
دَاءٍ إِلَّا فِي الْحَبَّةِ التَّوَدَّاءِ مِنْهُ شِفَاءٌ إِلَّا السَّامَةَ  
۵۶۵۳ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ  
بْنِ مَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ حَدِيثِ حَدَّثَنَا عُقَيْلُ بْنُ  
خَالِدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا كَانَتْ إِذَا مَاتَ  
الْمَيِّتُ مِنْ أَهْلِهَا فَاجْتَمَعَ لِذَلِكَ النِّسَاءُ تَوَقَّفْنَ  
إِلَّا أَهْلَهَا وَحَاضَتَهَا أَمَرَتْ بِدُرْمَةٍ مِنْ تَلْبِينَةٍ  
فَطَبَخَتْ لَوْصِنَةً شَرِيدَةً فَصَبَّتِ التَّلْبِينََةَ عَلَيْهَا  
ثُمَّ قَالَتْ كُلْنَ مِنْهَا فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ التَّلْبِينَةُ مُجَبَّةٌ لِقَوَادِ  
الْمَرِيضِ تَذْهَبُ بِبَعْضِ الْخُذْنِ :

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ  
عنہا سے روایت ہے کہ جب ان کے ہاں کسی کا انتقال ہوتا  
تو عورتیں (اس کی تعزیت کے لیے) جمع ہوتیں۔ پھر ان کے  
گھر والے اور خواص رہ جاتے اور باقی لوگ چلے جاتے، اس  
وقت وہ پتیلی میں حریرہ پکائے کا حکم دیتیں، اس کو پکا لیا  
پھر شرید بنایا مانتا پھر حریرہ کو اس پر ڈال دیا جاتا، اس کے بعد  
فرماتیں اس کو کھاؤ، کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے یہ مناسبت ہے کہ حریرہ بیمار کے دل کو خوش کرتا ہے اور  
رجح و غم کو دور کرتا ہے۔

۵۶۵۴ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ  
كَسَّارٍ وَابْنُ الْفَرَطِ ابْنُ الْمُثَنَّى قَالُوا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ  
جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعَيْبُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْمَوْتَكِلِ  
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ أَرْحَى لَسْتُ طَلِقَ بَطْنَهُ  
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْقِهِ سَلَا  
فَكَأَنَّ تَحْرَجًا فَقَالَ أَبِي سَعِيدُ سَلَا فَلَمْ يَزِدْهُ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص نے حاضر  
ہو کر عرض کیا کہ میرے بھائی کو دست لگ گئے ہیں، رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو شہد پلاؤ، اس نے  
اس کو شہد پلایا پھر کہا میں نے اس کو شہد پلایا تھا اس کے  
دست اور بڑھ گئے، آپ نے تین بار اس سے یہی فرمایا  
جب وہ چوتھی بار آیا تو آپ نے پھر فرمایا اس کو شہد پلاؤ

اس نے کہا میں نے اس کو شہد پلایا تھا مگر اس کے دست اور بڑھ گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کا قتل سچا ہے اور تمہارے بھائی کا پیٹ جھوٹا ہے، پھر اس نے شہد پلایا اور اس کے بھائی کو شفاء ہو گئی۔

إِلَّا اسْتَظْلَمَ فَقَالَ لَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ تَوَجَّاهُ  
الرَّابِعَةَ فَقَالَ اسْقِهِ عَسَلًا فَقَالَ لَقَدْ سَقَيْتُهُ  
فَلَوْ نَزِدُكَ إِلَّا اسْتَظْلَمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَ اللَّهُ وَكَذَبَ بَطْنُ أَخِيكَ  
فَسَقَاهُ قَبِيرًا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
میں صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا اور  
عرض کیا کہ میرے بھائی کا پیٹ بہت خراب ہے، آپ  
نے فرمایا اس کو شہد پلاؤ، اس کے بعد حسب سابق روایت  
ہے۔

۵۶۵۵۔ وَحَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ الْوَهَّابِ بْنِ عَطَاءٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ قَتَادَةَ  
عَنْ أَبِي الْمُسَوِّكِلِ الشَّاجِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ  
أَنَّ دَجْلًا آتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ  
إِنَّ أَخِي عَرَبَ بَطْنُهُ فَقَالَ لَهُ اسْقِهِ عَسَلًا  
يَمْعَنِي حَدِيثٌ شَعْبَانِيٌّ۔

علاج کرنا توکل کے خلاف نہیں ہے | حدیث نمبر ۵۶۲۷ میں ہے: حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر بیماری کی دوا ہے، جب دوا بیماری  
کے موافق ہو جاتی ہے تو اللہ عزوجل کے اذن سے شفاء ہو جاتی ہے، علامہ سبکی بن شرت نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے  
ہیں:

اس حدیث میں یہ اشارہ ہے کہ علاج کرنا مستحب ہے، ہر ایک فقہاء، جہور متقدمین اور متاخرین کا یہی نظریہ ہے،  
قاضی عیاض کہتے ہیں کہ ان احادیث میں ان غالی صوفیوں کا رد ہے جو دوا لینے اور علاج کرنے کا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں  
کہ ہر چیز اللہ تعالیٰ کی قضا اور قدر سے ہے اس لیے دوا لینے کی کوئی ضرورت نہیں ہے، جہور علماء کی دلیل یہ احادیث ہیں ان  
کا اعتقاد یہ ہے کہ فاعل صرف اللہ تعالیٰ ہے اور دوا اور علاج بھی اللہ تعالیٰ کی قضا اور قدر سے ہے، جس طرح اللہ تعالیٰ نے  
دعا کرنے کا حکم دیا ہے، اور کفار سے قتال کرنے کا حکم دیا ہے اور اپنی حفاظت کرنے کا حکم دیا ہے اور اپنے آپ کو ہلاکت  
میں ڈالنے سے روکا ہے، حالانکہ موت اپنے مقررہ وقت سے مؤخر نہیں ہو سکتی اور تقدیر میں مبین وقت سے پہلے کوئی  
چیز مل نہیں سکتی۔

احادیث میں مذکور بعض دواؤں کی تاثیر پر اعتراض کا جواب | علامہ مازری نے کہا ہے کہ امام مسلم نے طب  
اور علاج کے متعلق بہ کثرت احادیث ذکر کی

ہیں، بعض محدثین ان احادیث پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ اطباء کا اس پر اتفاق ہے کہ شہد اسہال لاتا ہے تو پھر اسہال میں  
شہد کیسے مفید ہو سکتا ہے؟ نیز اس پر بھی اطباء کا اتفاق ہے کہ بخار زدہ شخص کے لیے ٹھنڈا پانی استعمال کرنا نقصان دہ ہے  
اسی طرح نمونہ میں قسط بندی کا استعمال کرنا بھی حرج کا باعث ہے اس کا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر مزاج اور  
ہر علاقے کے لوگوں کے لیے اور مرض کی ہر کیفیت میں یہ دوائیں تجویز نہیں کیں بعض مزاج کے لوگوں اور خصوصاً اہل عرب کے لیے ان  
دواؤں کو تجویز فرمایا ہے، آج کل جدید میڈیکل سائنس کے ماہرین بھی اس پر متفق ہیں کہ جب بخار بہت تیز ہو جائے تو

مریض پر برف کا مساج کرنا چاہیے۔ اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بخار کے لیے ٹھنڈے پانی سے غسل کو تجویز فرمانا مطلقاً بخار کے لیے نہیں ہے بلکہ یہ علاج صفر اوی بخار پر محمول ہے، علیٰ ہذا القیاس آپ نے دوسری بیماریوں کے جو علاج تجویز فرمائے ہیں وہ بھی مرض کی خاص کیفیت، مریض کی عمر، مزاج اور عرب کی مخصوص آب و ہوا کے اعتبار سے ہیں۔

حدیث نمبر ۵۶۴۸ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: **عود ہندی اور کونجی کے نفع آور ہونے کا بیان**

عود ہندی میں سات چیزوں کی شفا دے ہے: علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اطباء کا اس پر اتفاق ہے کہ عود ہندی حیض اور پیشاب کو جاری کرتی ہے، مختلف زہروں کا تریاق ہے، شہوت جماع کے لیے محرک ہے، کیروں کو مارتی ہے، انٹریوں کے زخم میں نافع ہے، منہ پر جھائیاں ہوں تو اس کا لیمپ مفید ہے، مدہ اور حکمر کی گرمی اور سردی میں نافع ہے، اسی طرح آپ نے کونجی کے متعلق فرمایا کہ اس میں موت کے سوا ہر بیماری کی شفا دے ہے، اس کا شفاء بخش ہونا بھی ٹھنڈے مزاج والے لوگوں کے لیے ہے، حکیم جالینوس نے ذکر کیا ہے کہ کونجی بند ریاح کو کھولتی ہے، پیٹ کے کیروں کو مارتی ہے، زکام میں نافع ہے، حیض کو جاری کرتی ہے، اگر اس کا لیمپ پیشانی پر لگا یا جائے تو سرد و درود کو دور کرتی ہے، غارش میں مفید ہے، بلغمی اور ام کو شفاء دیتی ہے، پیشاب کو کنٹرول کرتی ہے، مہٹا پاؤں دور کرتی ہے، میرا تجربہ ہے کہ کونجی خون میں شکر کو کم کرتی ہے، .... (سیدی غفرلہ)

طاعون اور بدقالی وغیرہ کا بیان

بَابُ الطَّاعُونِ وَالطَّيْرَةِ وَالْكَهَانَةِ وَنَحْوِهَا

۵۶۵۶ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ

عَلَى مَا لَكَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ أَنَّ  
النَّضْرَ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَامِرِ  
بْنِ سَعْدٍ بَنِي أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَهُ  
يَسْأَلُ أَسْمَةَ ابْنَةَ زَيْدٍ مَاذَا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الطَّاعُونِ فَقَالَ  
أَسْمَةُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
الطَّاعُونُ رَجُزٌ أَوْ عَذَابٌ أُرْسِلَ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ  
أَوْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَهُمْ فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِأَرْضٍ  
فَلَا تَقْدُمُوا عَلَيْهِ وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ وَأَنْتُمْ  
بِهَا فَادْرَأُوهُ فَرَأَاهُ وَقَالَ أَبُو النَّضْرِ

لَا يَخْرُجُكُمْ إِلَّا قِتْلَتُهُ ۝

۵۶۵۷ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے طاعون کے متعلق کیا سنا ہے؟ حضرت اسامہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: طاعون ایک عذاب ہے جسے نبی اسرائیل پر بھیجا گیا تھا، یا فرمایا تم سے پہلے لوگوں پر بھیجا گیا تھا، سو جب تم کسی علاقہ کے متعلق یہ سنو کہ وہاں طاعون پھیل رہا ہے تو وہاں مت جاؤ، اور اگر تمہارے علاقہ میں طاعون پھیل جائے تو وہاں سے مت بھاگو، راوی ابو النضر نے کہا: لا یخرجکمجو الا قتلہ۔



وَقَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا الْمُغِيرَةُ وَ  
نَسَبُهُ ابْنُ قَعْنَبٍ فَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
الْقُرَشِيُّ عَنْ أَبِي النَّضْرِ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ  
ابْنِ وَقَاصٍ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّاعُونَ أَيْةُ الرَّحْمَةِ  
ابْتَلَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهِ نَا مَاءً مِنْ عِبَادِهِ فَإِذَا  
سَمِعْتُمْ بِهِ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِ وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ  
وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَفِرُّوا مِنْهُ لَهَذَا حَدِيثٌ الْقَعْنَبِيُّ  
وَقَتَيْبَةُ نَحْوُهُ ۝

۵۶۵۸ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
نُصَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ  
الْمُنْكَدِرِ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أُسَامَةَ قَالَ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا  
الطَّاعُونَ رَجُلٌ سَلِطٌ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ أَوْ عَلَى  
بَنِي إِسْرَائِيلَ فَإِذَا كَانَ بِأَرْضٍ فَلَا تَخْرُجُوا مِنْهَا  
فِرَادًا مِنْهُ وَإِذَا كَانَ بِأَرْضٍ فَلَا تَدْخُلُوهَا ۝

۵۶۵۹ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ حَاتِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ  
بْنِ بَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَنْ عَمْرِو بْنِ  
دِينَارٍ أَنَّ عَامِرَ بْنَ سَعْدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ  
سَعْدَ بْنَ ابْنِ وَقَاصٍ عَنِ الطَّاعُونَ فَقَالَ أُسَامَةُ  
بْنُ زَيْدٍ أَنَا أَخْبَرْتُ عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ عَذَابٌ أَوْ رَجُلٌ أَرْسَلَهُ  
اللَّهُ عَلَى طَائِفَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَوْ نَا مَاءً  
كَانَا قَبْلَكُمْ فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِأَرْضٍ فَلَا تَدْخُلُوهَا  
عَلَيْهِ وَإِذَا دَخَلَهَا عَلَيْكُمْ فَلَا تَخْرُجُوا مِنْهَا  
فِرَادًا ۝

۵۶۶۰ وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ سُكَيْنَانُ بْنُ دَاوُدَ  
وَقَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ رَوْحٍ  
ابْنُ زَيْدٍ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: طاعون عذاب کی علامت ہے  
اللہ تعالیٰ نے اپنے بعض بندوں کو طاعون میں مبتلا کیا سو  
جب تم کسی علاقہ میں طاعون کا سنو تو وہاں مت جاؤ، اور جب  
تمہارے علاقہ میں طاعون واقع ہو جائے تو وہاں سے مت  
بھاگو۔

حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ طاعون ایک عذاب ہے جو تم  
سے پہلے لوگوں پر مسلط کیا گیا تھا، یا فرمایا: بنو اسرائیل پر مسلط  
کیا گیا تھا، اگر کسی علاقہ میں طاعون آجائے تو تم وہاں سے  
بھاگ کر نہ نکلو، اور اگر کسی جگہ طاعون ہو تو تم وہاں سے  
جاؤ۔

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: طاعون ایک عذاب  
ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے بنو اسرائیل کے ایک گروہ پر بھیجا تھا،  
یا فرمایا تم سے پہلے لوگوں پر بھیجا تھا، لہذا جس علاقہ کے متعلق  
تم طاعون کی خبر سنو وہاں مت جاؤ اور اگر تمہارے علاقہ میں  
طاعون آجائے تو تم وہاں سے بھاگ کر نہ نکلو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔



حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ أَبِي عُيَيْنَةَ كِلَاهُمَا عَنْ  
عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ بِإِسْنَادٍ ابْنِ جُرَيْجٍ نَحْوُ  
حَدِيثِهِ -

۵۶۶۱ حَدَّثَنَا ثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرِو  
وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ  
أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي عَامِرُ  
بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ هَذِهِ الْوَجْعَةَ  
الَّتِي تَقَعُ رِجْلُكَ فِيهَا بِمِثْلِ بَعْضِ الْأَمْوَالِ كَلَّا  
تَقْبَلُ بَعْدَ يَأْكُلُ رِجْلُكَ فَيَذَرُكَ الْمَرْءُ وَيَأْتِي  
الْأُخْرَى فَمَنْ سَمِعَ بِهِ بِأَرْضٍ فَلَا يَقْدِرُ  
عَلَيْهِ وَمَنْ وَقَعَ بِأَرْضٍ وَهُوَ بِهَا فَلَا يُخْرِجُهُ  
الْفَزَارُ مِنْهُ -

۵۶۶۲ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ دِيحِي ابْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا  
مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ بِإِسْنَادٍ يُونُسَ نَحْوُ  
حَدِيثِهِ -

۵۶۶۳ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُسْتَنَى حَدَّثَنَا  
ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ حَبِيبٍ قَالَ كُنَّا  
بِالْمَدِينَةِ فَلَبَغْنِي أَنَّ الطَّاعُونَ قَدْ وَقَعُوا  
بِالْكُوفَةِ فَقَالَ لِي عَطَاءُ بْنُ كَيْسَانَ وَغَيْرُهُ  
إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا  
كُنْتَ بِأَرْضٍ وَقَعَ بِهَا فَلَا تَخْرُجْ مِنْهَا وَإِذَا  
بَلَغْتَ أَهْلَ بِلَادٍ فَلَا تَدْخُلُهَا قَالَ قُلْتُ عَنِّي  
تَالْوَالِغِ عَمْرِو بْنِ سَعْدٍ يُحَدِّثُ بِهِ قَالَ  
فَأَتَيْتُهُ فَقَالَ لَوَاعِيْبُ قَالَ فَلَقِيتُ أَهْلَهُ إِبْرَاهِيمَ  
بْنَ سَعْدٍ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ شَهِدْتُ أَسَامَةَ يُحَدِّثُ  
سَعْدًا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ هَذِهِ الْوَجْعَةَ رِجْلُكَ أَوْ عَدَا ب

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ درد یا بیماری ایک  
عذاب ہے جو تم سے پہلی امتوں کو دیا گیا تھا، پھر وہ ابھی  
تک زمین میں باقی ہے، کبھی چلا جاتا ہے اور کبھی آجاتا ہے،  
سو جو شخص کسی علاقہ میں طاعون کے متعلق سنے تو وہاں نہ جائے  
اور جو شخص کسی علاقہ میں ہو اور وہاں طاعون آجائے تو وہ  
وہاں سے نہ بھاگے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی،

حبیب بیان کرتے ہیں کہ ہم مدینہ میں تھے تو ہم کو یہ  
خبر پہنچی کہ کوفہ میں طاعون پھیل چکا ہے، عطاء بن یسار اور  
دوسرے لوگوں نے مجھ سے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا جب تم کسی علاقہ میں ہو اور وہاں طاعون آجائے  
تو تم اس علاقہ سے مت نکلو، اور جب تم کو یہ خبر پہنچے کہ کسی علاقہ  
میں طاعون پھیل گیا ہے تو تم اس علاقہ میں مت داخل ہونا،  
میں نے کہا تم نے یہ کس سے سنا ہے؟ انھوں نے کہا عامر  
بن سعد اس حدیث کو بیان کرتے تھے، میں ان کے پاس  
گیا لوگوں نے کہا وہ موجود نہیں ہیں، میں ان کے بھائی ابراہیم  
بن سعد سے ملا اور ان کے متعلق سوال کیا انھوں نے کہا جس  
وقت حضرت اسامہ نے حضرت سعد کو یہ حدیث بیان کی تھی  
تو اس وقت میں بھی موجود تھا، حضرت اسامہ نے کہا میں

جلد سادس

أَوْ بَقِيَّةٌ عَذَابٍ عِندَ بَعْضِهِمْ أُنَاسٌ مِنْ قَبْلِكَ  
فَإِذَا كَانَ يَأْذُنُ وَانْتَدَى بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا مِنْهَا  
وَإِذَا بَلَغَكُمْ أَمْرُ يَأْذُنُ فَلَا تَدْخُلُوهَا قَالِ  
حَبِيبٌ فَقُلْتُ إِبْرَاهِيمَ أَنْتَ سَمِعْتَ أَمَامَهُ  
يَحْيَى ثُ سَعْدًا وَهُوَ لَا يُنْكِرُ قَالَ نَعَمْ

نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے  
یہ دو ایک عذاب ہے یا عذاب کا بقیہ ہے جس کے ساتھ  
تم سے پہلے لوگوں کو عذاب دیا گیا تھا، سو اگر تمہارے علاقہ میں  
طاغون آجائے تو وہاں سے نہ نکلو، اور اگر تم کو یہ خبر پہنچے  
کہ کسی علاقہ میں طاغون آگیا ہے تو وہاں نہ جاؤ، حبیب  
کہتے ہیں میں نے ابراہیم سے کہا کیا تم نے خود سنا ہے  
کہ حضرت اسامہ، حضرت سعد کو یہ حدیث بیان کر رہے تھے  
اور انھوں نے اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا تھا، انھوں نے  
کہا ہاں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی لیکن  
اس حدیث کے شروع میں عطاء بن یسار کا قصہ نہیں ہے۔

حضرت سعد بن مالک، حضرت خزيمة بن ثابت اور حضرت  
اسامہ بن زید رضی اللہ عنہم بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ حدیث شعبہ کی روایت کی مشل ہے۔

ابراہیم بن سعد بیان کرتے ہیں کہ حضرت اسامہ بن زید  
اور حضرت سعد بیٹھے ہوئے احادیث بیان کر رہے تھے  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ بھی حسب سابق  
ہے۔

ابراہیم بن سعد بن مالک نے اپنے والد سے انھوں نے نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم سے حسب سابق حدیث روایت کی۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے

۵۶۴۴ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا  
أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ  
يَذْكُرْ قِصَّةَ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ فِي أَوَّلِ الْحَدِيثِ

۵۶۴۵ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ حَبِيبٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ  
بْنِ سَعْدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ وَخُزَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ  
وَأَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالُوا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْخُرُ حَدِيثُ شُعْبَةَ

۵۶۴۶ وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ  
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ كِلَاهُمَا عَنْ جَرِيرٍ عَنِ  
الْأَعْمَشِ عَنْ حَبِيبٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ سَعْدِ  
بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ كَانَ أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ  
وَسَعْدُ بْنُ جَالِسٍ يَتَحَدَّثَانِ فَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْخُرُ حَدِيثُ يَتْرُكُهُ

۵۶۴۷ وَحَدَّثَنَا ثَابِتٌ وَهَبُ بْنُ بَقِيَّةٍ أَخْبَرَنَا  
حَالِدٌ (بَعْنِي الطَّحْطَانِ) عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ حَبِيبٍ  
بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ  
عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْخُرُ  
حَدِيثُ يَتْرُكُهُ

۵۶۴۸ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ قَالَ

قَدَرْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ  
 بَنِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ بَنِي الْخَطَّابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
 بَنِي عَبْدِ اللَّهِ بَنِي الْحَارِثِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
 بَنِي عَبَّاسٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ خَرَجَ إِلَى الشَّامِ  
 حَتَّى إِذَا كَانَ بِسَرْمَ لَيْقِيهِ أَهْلُ الْأَحْزَابِ أَبُو  
 عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ وَأَصْحَابُهُ فَخَبَّرُوهُ أَنَّ  
 الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ  
 عُمَرُ ادْعُ لِي الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ قَدْ عَوَّضَهُمْ  
 فَاسْتَشَارَهُمْ وَخَبَّرَهُمْ أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ  
 فَاسْتَشَارَهُمْ فَقَالَ بَعْضُهُمْ قَدْ خَرَجْتَ لَا مَبْرَأَ  
 لَكَ أَنْ تُرْجِعَ عَنْهُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ مَعَكَ  
 بَقِيَّةُ النَّاسِ وَأَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا نَرَى أَنْ تُقْدِمَهُمْ عَلَى هَذَا  
 الْوَبَاءِ فَقَالَ اذْهَبُوا عَنِّي كُنْتُ قَدْ قَالَ ادْعُ لِي  
 إِلَّا نَصَارَةً عَوَّضَهُمْ فَاسْتَشَارَهُمْ فَاسْتَشَارَهُمْ  
 سَبِيلَ الْمُهَاجِرِينَ وَاسْتَشَارَهُمْ فَاسْتَشَارَهُمْ  
 فَقَالَ اذْهَبُوا عَنِّي كُنْتُ قَدْ قَالَ ادْعُ لِي مَنْ كَانَ  
 لَهْمًا مِنْ مَشِيخَةٍ قُرَيْشٍ مِنْ مُهَاجِرَةِ الْفَتْحِ  
 قَدْ عَوَّضَهُمْ فَكُلُّهُمْ يَخْتَلِفُ عَلَيْهِ رَجُلَانِ فَقَالُوا نَرَى  
 أَنْ تُرْجِعَ يَا نَبِيَّ وَلَا تُقْدِمَهُمْ عَلَى هَذَا الْوَبَاءِ  
 فَنَادَى عُمَرُ فِي النَّاسِ إِنِّي مُصِيبٌ عَلَى ظَهْرٍ  
 فَاصْبِرُوا عَلَيْهِ فَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ  
 أَفَرَأَاكَ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ فَقَالَ عُمَرُ لَوْ عُدْتُ  
 تَأْكُلُ بَابَا عُبَيْدَةَ وَكَانَ عُمَرُ يَكْرَهُ خِلَافَةً  
 نَعُوذُ مِنَ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ إِلَى اللَّهِ أَرَأَيْتَ لَوْ  
 كَانَتْ لَكَ رُبْلٌ فَبَطَلَتْ وَادِيَا لَهُ عِدَّةٌ وَكَانَ إِحْدَاهُمَا  
 خَصِيْبَةً وَالْأُخْرَى حَبَّةً بِنَةِ الْكَيْسِ إِنْ رَعَيْتَ  
 الْخَصِيْبَةَ رَعَيْتَهَا بِقَدَرِ اللَّهِ وَإِنْ رَعَيْتَ  
 الْحَبَّةَ رَعَيْتَهَا بِقَدَرِ اللَّهِ قَالَ فَجَاءَ عُبَيْدُ الرَّحْمَنِ

ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ شام کی طرف گئے،  
 جب سرخ پر پہنچے تو اجناد کے لوگوں میں سے حضرت ابو عبیدہ  
 بن جراح اور ان کے اصحاب نے آپ سے ملاقات کی، اور  
 یہ بتایا کہ شام میں وباء پھیل گئی ہے، حضرت ابن عباس نے  
 بتایا کہ حضرت عمر نے فرمایا مہاجرین اولین کو بلاؤ، میں نے  
 ان کو بلایا، آپ نے ان سے مشورہ کیا اور ان کو یہ بتلایا کہ  
 شام میں وباء پھیل گئی ہے، اس مسئلہ میں ان کا اختلاف  
 ہوا، بعض نے کہا آپ ایک کام کے لیے آئے ہیں اور  
 ہمارے خیال میں اب آپ کا واپس جانا درست نہیں ہے،  
 بعض نے کہا آپ کے پاس بعض متقدمین اور اصحاب رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم موجود ہیں اور ہمارے خیال میں یہ مناسب  
 نہیں ہے کہ آپ ان کو وبائی علاقہ میں لے جائیں، حضرت  
 عمر نے کہا اچھا اب آپ جائیں، پھر فرمایا میرے لیے انصار  
 کو بلاؤ، میں نے انصار کو بلایا، پھر آپ نے ان سے مشورہ  
 کیا، انھوں نے بھی مہاجرین کی طرح اپنی رائے کا اظہار کیا  
 اور اسی طرح مختلف آراء بیان کیے، حضرت عمر نے کہا آپ  
 لوگ بھی تشریف لے جائیں پھر فرمایا قریش کے ان بزرگوں  
 کو بلاؤ جو مسیح مکہ سے پہلے اسلام لائے تھے، ان میں  
 سے دو شخصوں نے بھی اختلاف رائے نہیں کیا، اور  
 سب نے یہ کہا کہ ہماری رائے میں آپ واپس لوٹ جائیں اور  
 لوگوں کو وبائی علاقہ میں نہ لے جائیں، بالآخر حضرت عمر نے  
 یہ اعلان کر دیا کہ میں صبح کو سوار ہو جاؤں گا، سو لوگ بھی  
 سوار ہو گئے، حضرت ابو عبیدہ بن جراح نے کہا: کیا آپ  
 اللہ کی تقدیر سے جاکر رہے ہیں؟ حضرت عمر نے کہا:  
 کاش یہ بات آپ کے سوا کسی اور نے کہی ہوتی، اور حضرت عمر  
 ان سے اختلاف کرنا اچھا نہیں سمجھتے تھے، ان ہم اللہ تعالیٰ کی ایک تقدیر  
 سے دوسری تقدیر کی طرف جا رہے ہیں! مجھے یہ بتلادو  
 اگر تمہارے پاس اونٹ ہوں اور تم کسی ایسی وادی میں  
 جاؤ جس کے دو کنارے ہوں، ایک سرسبز اور شاداب

بْنُ عَدُوٍّ وَكَانَ مُتَغَيِّبًا فِي بَعْضِ مَا جَبَتْهُ  
فَقَالَ إِنَّ عِنْدِي مِنْ هَذَا عَلِمًا سَمِعْتُ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا سَمِعْتُمْ  
يَا دُضِّ فَلَا تَقْدُمُوا عَلَيْهِ وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ  
وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا فِرَادًا مِنْهُ قَالَ فَحَدَّثَ  
اللَّهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ثُمَّ انْصَرَفَ ۝

ہوا اور دوسرا بنجر اور ویران ہوا اب اگر تم سرسبز کنارتے پر اپنے  
اونٹ چراؤ تو وہ بھی اللہ کی تقدیر ہے اور اگر خشک کنارتے  
پر چراؤ تو وہ بھی اللہ کی تقدیر ہے، اتنے میں حضرت  
عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ آگئے جو پہلے کسی کام سے  
گئے ہوتے تھے، انھوں نے کہا مجھے اس مسئلہ کا علم ہے:  
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا  
ہے: جب تم کسی علاقہ میں وبار کی خبر سنو تو وہاں نہ جاؤ  
اور اگر تمہارا علاقہ میں وبار پھیل جائے تو اس وبار سے  
بچنے کے لیے وہاں سے نہ نکلو، حضرت ابن عباس نے  
بیان کیا کہ پھر حضرت عمر نے اللہ کا شکر ادا کیا اور واپس  
لوٹ گئے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی  
اس میں ہے: حضرت عمر نے حضرت ابو عبیدہ سے فرمایا:  
اگر کوئی شخص سرسبز وادی کو چھوڑ کر خشک علاقہ میں جاوے  
چلے تو کیا تم اس کو الزام دو گے، انھوں نے کہا ہاں!  
حضرت عمر نے کہا تو پھر واپس چلو، پھر وہ چلے گئے جب  
مدینہ منورہ آگیا تو آپ نے فرمایا یہی منزل ہے اور یہی  
محل ہے ان شاء اللہ تعالیٰ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اس  
میں ہے عبد اللہ بن عمار نے کہا اور عبد اللہ بن عبد اللہ  
کا ذکر نہیں ہے۔

عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت  
عمر رضی اللہ عنہ شام کی طرف گئے، جب سرخ پر پہنچے تو ان  
کو یہ اطلاع ملی کہ شام میں وبار پھیل گئی ہے، حضرت  
عبدالرحمن بن عوف نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے فرمایا ہے کہ جب تم کسی علاقہ میں وبار کی خبر سنو

۵۶۶۹ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ  
ابْنُ زَائِعٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُسَيْدٍ قَالَ ابْنُ زَائِعٍ حَدَّثَنَا  
وَقَالَ الْإِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا  
مَعْمَرُ بْنُ الْإِسْتِثَارِ نَحْوَ حَدِيثِ مَالِكٍ وَزَادَ فِي  
حَدِيثِ مَعْمَرٍ قَالَ وَقَالَ لَهُ أَيْضًا أَرَأَيْتَ أَنْتَ لَوْ رَأَى  
الْحَدِيثَ وَتَرَكَ الْخَصْبَةَ أَكُنْتَ مُعْجِزًا  
قَالَ نَعُو قَالَ فَيَرَاؤُا قَالَ فَتَسَارِعُ حَتَّى آتَى الْمَدِينَةَ  
فَقَالَ هَذَا الْمَحَلُّ أَوْ قَالَ هَذَا الْمَنْزِلُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ۝  
۵۶۷۰ وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ ابْنُ أَبِي الطَّاهِرِ وَحَدَّثَنَا  
بْنُ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ زَائِعٍ وَأَخْبَرَنِي  
يُوسُفُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ الْإِسْتِثَارِيُّ عَنْهُ أَنَّ  
قَالَ إِنَّ عِنْدَ اللَّهِ بِنَ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا وَكَوَيْلُ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ۝

۵۶۷۱ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ  
عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شَيْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍ  
بْنِ زَيْدٍ أَنَّ عُمَرَ رَجَعَ إِلَى الشَّامِ فَلَمَّا جَاءَ سَرَعَ  
بِلَعْنَةِ الْوَبَاءِ قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ فَأَخْبَرَكَ عَبْدُ اللَّهِ  
بْنُ عَدُوٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ



قَالَ إِذَا مَسَّكَ بِهٖ يَأْذُنِي فَلَا تَقْدَحْ مُوَاعِدِيهِ  
وَإِذَا وَقَعَ يَأْذُنِي وَانْتَقَرِ بِهَا فَلَا تَحْزَنْ جَوَافِرًا  
مِنْهُ قَدْ جَعَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ مِنْ سَرَّحٍ وَعَنْ  
ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ لَمَّا  
انْصَرَفَ بِالنَّاسِ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
بْنِ عَوْفٍ ۝

تو وہاں پر نہ جاؤ اور جب تم کسی علاقہ میں ہو اور وہاں وہاں پھیل  
جائے تو اس وہاں سے بھاگنے کے لیے وہاں سے نہ نکلو، پھر  
حضرت عمر بن الخطاب سرخ سے واپس لوٹ گئے ایک اور  
روایت میں ہے کہ حضرت عمر، حضرت عبدالرحمن بن عوف کی  
روایت کی بنا پر وہاں سے لوٹ گئے تھے۔

حدیث نمبر ۵۶۶۸ میں ہے، حضرت عبدالرحمن بن عوف نے حضرت عمر سے کہا آپ تقدیر سے بھاگ  
رہے ہیں؟ حضرت عمر نے یہ سن کر فرمایا: کاش یہ بات آپ کے سوا کسی اور نے کہی ہوتی؟

صاحب تحریر نے کہا ہے کہ حضرت عمر کے اس ارشاد کے دو مطلب ہیں: ایک مطلب یہ ہے کہ اگر کسی اور نے یہ کہا  
ہوتا تو میں اس کو سزا دیتا، کیونکہ مسئلہ اجتہاد پر اعتراض کرنا درست نہیں، دوسرا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص یہ کہتا تو مجھے  
اس پر تعجب نہ ہوتا، اور آپ کا اس قدر علم اور فضل رکھنے کے باوجود یہ کہنا میرے لیے باعث تعجب ہے۔ پھر حضرت عمر نے  
اپنے موقف پر ایک واضح قیاس سے استدلال کیا جس کا اس حدیث میں بیان ہے، اس حدیث کے باقی فوائد حسبِ ذیل ہیں:

- (۱)۔ سربراہ مملکت کا اپنی مملکت کی اطراف میں وقتاً فوقتاً دورے کرنا تاکہ وہ اپنی رعیت کے احوال کا مشاہدہ کرے،  
مظلوم کے ظلم کا ازالہ کرے، محتاج کی ضروریات کو پورا کرے، اہل فساد کا قلع قمع کرے وغیرہ۔
- (۲)۔ پیش آمدہ مسائل میں اہل علم اور اصحابِ رائے سے مشورہ کرنا۔
- (۳)۔ ہر شخص سے اس کے مرتبہ کے مطابق سلوک کرنا، اور اہل فضل کو دوسروں پر مقدم کرنا۔
- (۴)۔ جنگی معاملات میں بھی اجتہاد کرنا۔
- (۵)۔ خبر واحد کو قبول کرنا، کیونکہ حضرت عمر نے حضرت عبدالرحمن کی روایت کو قبول کیا۔
- (۶)۔ قیاس کی صحت اور اس کے تقاضے پر عمل کرنے کا جواز۔
- (۷)۔ عالم کو چاہیے کہ سوال کیے جانے سے پہلے ہی کسی مسئلہ کو بیان کر دے، جیسا کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف نے کیا۔
- (۸)۔ ہلاکت کے اسباب سے دور رہنا۔
- (۹)۔ جہاں طاعون پھیلا ہوا ہو، وہاں جانے سے روکنا اور جس علاقہ میں طاعون پھیلا ہوا ہو وہاں کے رہنے  
والوں کو وہاں سے بھاگنے سے منع کرنا۔

✽

حضرت مناجزادہ محمد حبیب الرحمان صاحب مجبوری (زیب سجادہ آستانہ عالیہ ڈھانگری شریف آزاد کشمیر)  
کی ولادت پر مئی ۲۴ ستمبر ۱۹۹۰ء کو برطانیہ پہنچا اور ۲۰ دسمبر ۱۹۹۰ء تک وہاں قیام کیا، بعد ازاں عمرہ کی سعادت اور زیارت  
حرمین شریفین کرنا ہوا یکم جنوری ۱۹۹۱ء کو واپس کراچی پہنچا، برطانیہ میں قیام کے دوران انگلینڈ، سکاٹ لینڈ اور  
ریلز میں کئی کئی خطابات کیے، اس دوران شرح صحیح مسلم کا کام بھی جاری رہا اور باب نمبر ۴۷ سے لے کر ۸۸ تک کا  
ترجمہ اور شرح میں نے بریڈ فورڈ میں کیا۔

جلد سادس



بَابُ لَا أَحَدٌ دُوًى وَلَا طَبِيرَةٌ وَلَا هَامَةٌ  
وَلَا صَفَرٌ وَلَا نَوْءٌ وَلَا غَوْلٌ !

مرض کے متعدی ہونے، بد شکونی، آلو اور صفر  
(کی نحوست) ستائے (کے سبب سے بارش) اور  
غول کی کوئی اصل نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا،  
اور نہ صفر اور آلو (کی نحوست) کی کوئی اصل ہے، ایک اعرابی نے  
کہا: یا رسول اللہ! پھر کیا وجہ ہے کہ اونٹ رگستان میں ہرنوں  
کی طرح پھر رہے ہوتے ہیں، پھر ان میں ایک غارش زدہ  
اونٹ داخل ہوتا ہے اور سب کو غارش میں مبتلا کر دیتا  
ہے؟ آپ نے فرمایا: پہلے اونٹ میں غارش کس نے پیدا  
کی تھی؟

۵۶۷۲ حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى  
رَوَاهُ الْفُطْرِيُّ فِي الطَّاهِرِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ  
أَخْبَرَنِي يُونُسُ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ قَحَدَ ثَنِي أَبُو سَلَمَةَ  
ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَدُوًى وَلَا صَفَرٌ وَلَا  
هَامَةٌ فَقَالَ أَعْرَابِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَا بَالُ الْوَيْلِ  
تَكُونُ فِي الرَّمْلِ كَالْمَاءِ الطَّيَّارِ فَيَجِيءُ الْبَعِيرُ  
الْأَجْرَبُ فَيَدُحِلُّ فِيهَا فَيُجْرِبُهَا كُلَّهَا قَالَ  
فَمَنْ أَعْدَى الْوَيْلَ ؟

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا، نہ بد شکونی  
ہے، نہ صفر اور آلو (کی نحوست) کی کوئی اصل ہے، ایک  
اعرابی نے کہا: یا رسول اللہ! اس کے بعد سب سابق روایت  
ہے۔

۵۶۷۳ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَحَسَنُ  
الْحَلَوَانِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ (وَهُوَ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ  
بْنِ سَعْدٍ) حَدَّثَنَا ابْنُ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ  
أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَغَيْرُهُ  
أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا عَدُوًى وَلَا طَبِيرَةٌ وَلَا صَفَرٌ  
وَلَا هَامَةٌ فَقَالَ أَعْرَابِي يَا رَسُولَ اللَّهِ يَمْثِلُ حَدِيثُ يُونُسَ

۵۶۷۴ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ عَنْ شُعَيْبٍ عَنْ  
الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي سَيَّانُ بْنُ أَبِي مَسَّانٍ الدَّوْلِيُّ  
أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ لَا عَدُوًى فَقَامَ أَعْرَابِيٌّ قَدْ كَرِهَ يَمْثِلُ عَنِّي  
يُونُسَ وَصَالِحٍ وَ عَنْ شُعَيْبٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ  
حَدَّثَنِي السَّائِبُ بْنُ يَزِيدَ بْنِ أَخِيثٍ قَوْلَ النَّبِيِّ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا عَدُوًى وَلَا صَفَرٌ وَلَا هَامَةٌ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض متعدی نہیں ہے  
پھر ایک اعرابی کھڑا ہوا، اس کے بعد سب سابق روایت  
ہے۔ ایک اور روایت میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا مرض متعدی ہوتا ہے نہ صفر اور آلو (کی نحوست) ہے۔

۵۹۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَدَّثَنَا  
رَوَّعًا زَبَانِي اللَّفْظِ، قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي  
يُوسُفُ بْنُ أَبِي شَيْكَبٍ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
بْنِ عَوْفٍ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ لَا عَدُوَّ لِي وَيُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُؤْرِدُ مَرِيضٌ عَلَى مُصِيبَةٍ قَالَ  
أَبُو سَلَمَةَ كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ عَنْهُمَا بِحَدِيثِهِمَا عَنْ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ صَمَتَ أَبُو هُرَيْرَةَ  
بَعْدَ ذَلِكَ عَنْ قَوْلِهِ لَا عَدُوَّ لِي وَأَقَامَ عَلَى أَنَّهُ  
لَا يُؤْرِدُ مَرِيضٌ عَلَى مُصِيبَةٍ قَالَ فَقَالَ الْحَارِثُ  
بْنُ أَبِي ذَبَابٍ (وَهُوَ ابْنُ عَوَّازٍ هُرَيْرَةَ) قَدْ  
كُنْتُ أَسْمَعُكَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ تُحَدِّثُ بَيْنَنَا مَعَ هَذَا  
الْحَدِيثِ حَدِيثًا آخَرَ قَدْ سَكَتَ عَنْهُ كُنْتُ تَقُولُ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَدُوَّ  
لِي يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَنْ يَعْرِفَ ذَلِكَ وَقَالَ  
لَا يُؤْرِدُ مَرِيضٌ عَلَى مُصِيبَةٍ فَمَا زَاةُ الْحَارِثِ  
فِي ذَلِكَ حَتَّى غَضِبَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَدَخَلَ  
بِالْحَبِيبَةِ فَقَالَ لِلْحَارِثِ أَتَدْرِي مَا ذَا  
كُنْتُ قَالَ لَا قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قُلْتُ أَبَيْتُ  
قَالَ أَبُو سَلَمَةَ وَلَعَمْرِي لَقَدْ كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ  
يُحَدِّثُ بَيْنَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ لَا عَدُوَّ لِي فَلَا أَدْرِي أَلَيْسَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَوْ  
نَسَخَ أَحَدُ الْقَوْلَيْنِ الْآخَرَ؟

۵۹۸۔ وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ حَارِثٍ وَحَسَنُ  
الْحَلَوَانِيُّ وَبُؤَيْدُ بْنُ حَمِيدٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ  
رَوَّعًا الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى رَوَّعًا ابْنُ

حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض  
منتہی نہیں ہوتا، اور وہ یہ حدیث بیان کرتے تھے کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بیمار کو تندرست  
کے پاس نہ لایا جائے، ابوسلمہ کہتے ہیں کہ حضرت ابوسلمہ  
رضی اللہ عنہ یہ دونوں حدیثیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے روایت کرتے تھے پھر حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ نے  
اس حدیث کو بیان کرنا چھوڑ دیا کہ کوئی مرض منتہی نہیں  
ہوتا اور اس بیان پر قائم رہے کہ کسی بیمار کو تندرست  
کے پاس نہ لایا جائے، حارث بن ابی ذباب یہ حضرت ابوسلمہ  
کے علم زاویہ تھے، نے کہا کہ ابوسلمہ رحمہ اللہ نے سنا ہے کہ تم اس  
حدیث کے ساتھ ایک اور حدیث بیان کیا کرتے تھے جس  
کو اب تم نے بیان کرنا چھوڑ دیا ہے، تم کہتے تھے کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: کوئی مرض منتہی نہیں  
ہوتا، حضرت ابوسلمہ نے اس روایت کو پہچانتے سے  
انکار کر دیا، اور کہا بیمار کو تندرست کے پاس نہ لایا جائے  
حارث اس میں مطمئن نہیں ہوئے تھے کہ حضرت ابوسلمہ رضی  
اللہ عنہ غضب ناک ہوئے اور جھٹلی زبان میں ان سے کچھ کہا،  
پھر حارث سے کہا تم جانتے ہو میں نے تم سے کیا کہا ہے؟  
انہوں نے کہا نہیں، حضرت ابوسلمہ نے کہا میں نے کہا ہے  
کہ میں انکار کرتا ہوں! ابوسلمہ نے کہا: مجھے اپنی زندگی کا  
قسم پہلے حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ ہم کو یہ حدیث بیان کرتے  
تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: کوئی مرض  
منتہی نہیں ہوتا، میں نہیں جانتا کہ حضرت ابوسلمہ رضی اللہ  
عنہ بھول گئے یا ایک روایت نے دوسری روایت کو غرض  
کر دیا۔

حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض منتہی نہیں ہوتا،  
اور اس کے ساتھ یہ حدیث بیان کرتے کہ بیمار کو تندرست

کے پاس لایا جائے۔

ابراہیم بن سعد) حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدُوٍّ عَنْ صَالِحِ بْنِ  
ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَسَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا عَدُوٍّ لِي وَلَا يُحَدِّثُ مَعِيَ  
ذَلِكَ لَا يُورِدُ الْمَرْيُوسَ عَلَى الْمَصِيحَةِ بِمِثْلِ حَدِيثِ  
يُؤْتَسَرُ ۝

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

۵۶۷۷ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ حَدَّثَنَا شُعَيْبُ  
عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مَخْرُوجًا ۝

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا، نہ آلہ  
(کی نحوست) ستائے (کی وجہ سے بارش) اور نہ صفر (کی  
نحوست) کی کوئی حقیقت ہے۔

۵۶۷۸ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ  
وَأَبْنُ حُجْرٍ وَأُوْحَدٌ ثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي  
جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا  
عَدُوٍّ وَلَا هَامَةَ وَلَا نَوَاءَ وَلَا صَفَرَ ۝

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا،  
نہ بدشگون ہے اور نہ غول کی کوئی حقیقت ہے۔

۵۶۷۹ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا  
زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ أَبِي جَابِرٍ عَنْ وَحْدَةَ ثَنَا  
يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ  
عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ لَا عَدُوٍّ وَلَا طَيْرَةَ وَلَا غَوْلَ ۝

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا، اور  
نہ غول اور صفر (کی نحوست) کی کوئی اصل ہے۔

۵۶۸۰ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَاشِمٍ  
حَيَّانٌ حَدَّثَنَا بِهَذَا حَدَّثَنَا يُونُسُ وَهُوَ الشَّيْخُ  
حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَدُوٍّ وَلَا غَوْلَ وَلَا  
صَفَرَ ۝

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے  
کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا، نہ صفر اور غول کی کوئی حقیقت  
ہے، ابوالزہریہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت جابر نے "اور  
صفر کی کوئی اصل نہیں" کی یہ تفسیر بیان کی، ابوالزہریہ نے

۵۶۸۱ وَحَدَّثَنَا ثَنِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا  
رُوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ حُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو  
الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ  
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا عَدُوٍّ وَلَا  
صَفَرَ وَلَا غَوْلَ وَسَمِعْتُ أَبَا الزُّبَيْرِ يَقُولُ سَمِعْتُ

اَنَّ جَابِرًا فَتَرَ لَهُمْ كَوْنَهُ وَلَا مَقَرَّ فَقَالَ  
 أَبُو الزُّبَيْرِ الصَّفَدِيُّ فَقِيلَ لِحَابِرٍ كَيْفَ  
 قَالَ كَانَ يُقَالُ ذُو آبِ الْبَطْنِ قَالَ وَلَمْ يُفَسِّرْ  
 الْغَوْلَ قَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ هَذَا الْغَوْلُ الَّتِي  
 تُغْوِلُ ۝

نے کہا کہ صفر سے مراد پیٹ ہے، ان سے کہا گیا کیا مطلب؟  
 تو انھوں نے کہا پیٹ کے کیشے، ابو الزبیر نے کہا انھوں  
 نے غول کی تفسیر نہیں کی، ابو الزبیر نے کہا غول سے مراد  
 وہ ہے جو مسافروں کو ہلاک کرتا ہے۔

علامہ بیہقی بن مشرف نووی شافعی کہتے ہیں:

### مرض کے متعدی ہونے کا بیان

حضرت ابو ہریرہؓ نے یہ حدیث روایت کی ہے کہ کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا پھر  
 انھوں نے یہ حدیث روایت کی کہ ”بیمار کو تندرست کے پاس نہ لے جاؤ“ اور پہلی حدیث کی روایت سے انکار کر دیا،  
 جمہور علماء نے یہ کہا ہے کہ یہ دونوں حدیثیں صحیح ہیں اور ان دونوں کو جمع کرنا واجب ہے، اور ان کو جمع کرنے کا طریقہ  
 یہ ہے کہ جس حدیث میں ہے ”کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا“ اس سے زمانہ جاہلیت کے لوگوں کے اس عقیدہ کی نفی مراد  
 ہے کہ بیماری اللہ تعالیٰ کے فعل سے نہیں بذاتہ متعدی ہوتی ہے، اور جس حدیث میں ہے کہ ”بیمار کو تندرست کے پاس  
 نہ لے جاؤ“ اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی یہ عادت جاریہ ہے کہ مرض کے ساتھ اختلاط کے بعد اللہ تعالیٰ تندرست  
 میں بیماری پیدا کر دیتا ہے، لہذا پہلی حدیث میں مرض کے بنفسہ اور بطبعہ متعدی ہونے کی نفی ہے اور دوسری حدیث  
 میں اس حالت سے احتراز کی طرف رہنمائی کی ہے جس کے بعد اللہ تعالیٰ مرض پیدا کر دیتا ہے، ہم نے جو ان حدیثوں  
 میں تطبیق بیان کی ہے یہی صحیح ہے اور یہی صحیح محدثین اور علماء کا مختار ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جو پہلی حدیث ”کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا“ کو بھول گئے، اس سے اس حدیث  
 کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا، اولاً تو اس لیے کہ جمہور علماء کے نزدیک راوی کے بھول جانے سے اس کی روایت پر کوئی  
 اثر نہیں پڑتا بلکہ اس پر عمل کرنا واجب ہے، ثانیاً اس لیے کہ امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے علاوہ دوسرے  
 صحابہ سے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے وہ یہ ہیں: حضرت سائب بن یزید، حضرت جابر بن عبد اللہ، حضرت انس بن مالک  
 اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم۔

قاضی عیاض نے بعض علما سے یہ نقل کیا ہے کہ ”بیمار کو تندرست کے پاس نہ لاؤ“ یہ حدیث ”کوئی مرض متعدی نہیں  
 ہوتا“ سے منسوخ ہے، ان کا یہ قول دو دلیلوں سے مردود ہے، اولاً اس لیے کہ نسخ پر اس وقت محمول کیا جاتا  
 ہے جب دو حدیثوں میں تطبیق ممکن نہ ہو، اور یہاں تطبیق ممکن ہے، ثانیاً اس لیے کہ نسخ پر اس وقت محمول کیا جاتا  
 ہے جب تاسیخ معلوم ہو اور یہ بات یقین سے معلوم ہو کہ نسخ منسوخ سے متاخر ہے۔ اور یہ بات یہاں معلوم نہیں ہے۔  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا: صفر کی کوئی اصل نہیں ہے اس کے دو مطلب ہیں (ا) صفر کو محرم کی طرف  
 مؤخر کرنے کی کوئی اصل نہیں ہے، (ب) صفر پیٹ کے کیشوں کو کہتے ہیں اور اہل عرب کا نظم تھا کہ پیٹ کے کیشوں  
 کے کاشنے کی وجہ سے جبکہ سختی ہے اور بعض اوقات آدمی ان کے کاشنے سے مرہاں ہے، یہی اس بات کی کوئی اصل  
 نہیں ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تو کی کوئی اصل نہیں ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ عربوں کا یہ رُعم تھا کہ تو

منہوں جانور ہے۔ جس گھر میں لوگ اُجھائے وہاں موت واقع ہو جاتی ہے۔

آپ نے فرمایا: ستارے کی کوئی اصل نہیں ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ عربوں کا یہ زعم تھا کہ ستاروں کی وجہ سے بارش ہوتی ہے، نیز آپ نے فرمایا غول کی کوئی اصل نہیں ہے، غول شیاطین کی مجلس سے ہیں جو انسانوں کو نظر آتے ہیں، یہ مختلف شکلیں بدل لیتے ہیں اور لوگوں کو راستہ سے بھٹکا کر ہلاک کر دیتے ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس زعم کو باطل فرمایا، بعض علماء نے کہا حدیث میں غول کے وجود کی نفی مراد نہیں ہے، بلکہ اس بات کی نفی مراد ہے کہ وہ مختلف شکلیں بدل کر لوگوں کو راستہ سے بھٹکا دیتے ہیں، بعض علماء نے کہا کہ غول جنات میں سے ساحر ہیں جن کو تبلیہ اور غیب پر قدرت ہوتی ہے۔ لے

بدشگونی نیک شگون اور جن چیزوں میں نخواست

بَابُ الطَّيْرَةِ وَالْفَالِ وَمَا يَكُونُ فِيهِ الشُّومُ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بدشگونی کی کوئی حقیقت نہیں ہے، اور اچھا شگون نیک شگون ہے، عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! نیک شگون کس چیز میں ہے؟ آپ نے فرمایا: اچھی بات میں جو تم میں سے کوئی شخص نہ لے۔

۵۶۸۲ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُثْبَةَ أَنَّ أَبَاهُ رَوَى قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا طَيْرَةَ وَخَيْرُهَا الْفَالُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْفَالُ قَالَ الْكَلْبَةُ الصَّالِحَةُ يَسْمَعُهَا أَحَدُكُمْ ۵۶۸۳ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ شُعَيْبٍ عَنِ ابْنِ أَبِي حَتْمٍ عَنْ حَبِيبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيِّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ كَلَاهُمَا عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا إِسْنَادٍ مِثْلَهُ وَفِي حَدِيثِ عَقِيلٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَقُلْ سَمِعْتُ وَفِي مَعْدِيَّتِ شُعَيْبٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا خَالَ مَعْمَرٌ

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرضی مستند نہیں ہوتا اور نہ کوئی

۵۶۸۴ حَدَّثَنَا هَذَا ابْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَذَا ابْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا كَثَاةٌ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ



بدفالی ہے، اور مجھے نیک شگون اچھا لگتا ہے۔ اچھی بات۔  
نیک بات۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا عَذْوَى وَلَا  
طَيِّرَةٌ وَيُعْجِبُنِي الْقَالَ الْكَلِمَةُ الْحَسَنَةُ الْكَلِمَةُ  
الطَّيِّبَةُ ÷

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی مرض مبتدی نہیں ہوتا  
اور نہ کوئی بدفالی ہے، اور نیک شگون مجھے پسند ہے  
آپ سے عرض کیا گیا نیک شگون کیا ہے؟ آپ نے فرمایا اچھی  
بات۔

۵۶۸۵ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ  
بَشَّارٍ قَالَا أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا  
شُعْبَةُ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسِ بْنِ  
مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
لَا عَذْوَى وَلَا طَيِّرَةٌ وَيُعْجِبُنِي الْقَالَ قَالَ قِيلَ  
وَمَا الْقَالَ قَالَ الْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ ÷

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض مبتدی نہیں ہوتا،  
اور نہ کوئی بدفالی ہے اور میں نیک فال کو پسند کرتا ہوں۔

۵۶۸۶ وَحَدَّثَنَا ثَنَا حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا  
مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ  
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمِيْرِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ  
سَيْبَرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَذْوَى وَلَا طَيِّرَةٌ وَ  
أَحِبُّ الْقَالَ الصَّالِحِ ÷

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض مبتدی نہیں ہوتا،  
اور نہ کوئی اصل ہے اور نہ بدشگونی کی کوئی اصل ہے  
اور میں نیک فال کو پسند کرتا ہوں۔

۵۶۸۷ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
يُونُسُ بْنُ هُرُونَ أَخْبَرَنَا هُشَامُ بْنُ حَسَّانَ عَنْ  
مُحَمَّدِ بْنِ سَيْبَرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَذْوَى  
وَلَا هَامَةٌ وَلَا طَيِّرَةٌ وَأَحِبُّ الْقَالَ الصَّالِحِ ÷

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: گھر، عورت اور گھوڑے  
میں شومست ہو سکتی ہے۔

۵۶۸۸ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ  
قُتَيْبٍ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى  
بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ  
عَنْ عُمَرَ وَسَالِحِ ابْنَيْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ الشُّومُ مَرِي الدَّارِ وَالْمَرْأَةِ وَالْقَدَرِ ÷

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض مبتدی

۵۶۸۹ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَزْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى  
قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ

نہیں ہوتا اور نہ بدقالی کی کوئی اصل ہے، نخواست صرف تین چیزوں میں ہو سکتی ہے، عورت، گھوڑے اور مکان میں۔

امام مسلم نے چھ سندوں کے ساتھ یہ حدیث روایت کی ہے۔ کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ مرعہ کا مقتدی ہونا اور بدشگونی بے اصل ہے۔

شہاب عن حمزة وساليم بن عبد الله بن عمر  
عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال لا عدوى ولا طيرة وإنما الشؤم  
في ثلاثة المראה والفرس والدابة

۵۶۹۰ وحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ  
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ وَحَمَزَةَ ابْنَيْ عَبْدِ اللَّهِ  
عَنْ أَبِيهِمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَعُمَرُ بْنُ النَّاقِدِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ  
سُفْيَانَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ النَّاقِدِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ

إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ  
شَهَابٌ عَنْ سَالِمٍ وَحَمَزَةَ ابْنَيْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ  
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا ثَنِي عُبَيْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ  
بْنُ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ  
حَدَّثَنَا عُقَيْلُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى  
بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا بِشْرُ بْنُ الْفَضْلِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
بْنِ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا ثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ كَثِيرٍ  
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الشُّؤْمِ بِمِثْلِ حَدِيثِ  
بِالْمَلِكِ لَا يَدُ كُرْ أَحَدٌ مِنْهُمْ فِي مَجْدِيثِ ابْنِ عُمَرَ  
الْعَدْوَى وَالطَّيْرَةَ غَيْرَ يَوْمَئِذٍ بَيْنَ يَوْمَيْهِ -

۵۶۹۱ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَكَمِ  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عُمَرَ  
بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ سَيْعَةَ ابْنَةَ أَبِي هُرَيْرَةَ  
عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَنَّهَا قَالَتْ إِنْ يَكُنْ مِنَ الشُّؤْمِ شَيْءٌ حَقٌّ فَنِي الدَّارِ  
وَالْمَذَاةُ وَالْدَّارِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اگر کسی چیز میں نخواست ہوتا رہتی ہے  
تو وہ گھوڑے، عورت اور مکان میں ہے۔

Marfat.com

کسی کلمہ صالح سے نیک فال لینا جائز ہے، اور کسی چیز سے بد فال لینا ممنوع ہے، کیونکہ جب انسان کسی کلمہ سے نیک فال لیتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے نیک امید قائم کرتا ہے اور جب وہ کسی چیز سے بد فال لیتا ہے تو اللہ کی رحمت سے مایوس ہو جاتا ہے، نیک فال کی مثال یہ ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم خیبر پر حملہ آور ہوئے تو یہودیوں نے کہا محمد والحمد والحمد والحمد کے ساتھ آئے ہیں، آپ نے اس کلمہ سے یہ نیک فال لیا کہ اہل خیبر شکست کھا گئے۔

اس باب کی بعض روایات میں ہے اگر کسی چیز میں بد فالی ہو سکتی ہے تو مکان، عورت اور گھوڑے میں ہو سکتی ہے ان روایات میں بد فالی سے مراد ان چیزوں کی خرابی ہے، مکان کی خرابی یہ ہے کہ اس کا پڑوس اچھا نہ ہو، اور عورت کی خرابی یہ ہے کہ وہ بانجھ ہو یا بد زبان ہو اور گھوڑے کی خرابی یہ ہے کہ اس پر جہاد نہ ہو اور خادم کی خرابی یہ ہے کہ وہ بد اخلاق ہو۔

کہانت اور کاہنوں کے پاس جانے کی ممانعت

حضرت معاویہ بن حکم سلمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم زبانہ جاہلیت میں کچھ کام کرتے تھے، ہم کاہنوں کے پاس جلتے تھے، آپ نے فرمایا: تم کاہنوں کے پاس نہ جاؤ، میں نے عرض کیا، ہم بدشگونیاں لیتے تھے، آپ نے فرمایا: یہ (یعنی بدشگونیاں) مہی سے دل کا ایک خیال ہے تم اس کے درپے نہ ہو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی چار اور اسناد ذکر کیں۔ البتہ امام مالک کی روایت میں بد فالی کا ذکر ہے، کاہنوں کا ذکر نہیں ہے۔

بَابُ تَحْرِيمِ الْكَهَانَةِ وَاتِّبَانِ الْكُهَّانِ

۵۶۹۷ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَدَّثَنَا بَنُو يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ ابْنِ سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ مُعَاذِ بْنِ الْحَكَمِ السَّكَنِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أُمُورًا كُنَّا نَصْنَعُهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ كُنَّا نَأْتِي الْكُهَّانَ قَالُوا فَلَا تَأْتُوا الْكُهَّانَ قَالُوا قُلْتُ كُنَّا نَتَطَيَّرُ قَالُوا ذَلِكَ شَيْءٌ يُجِدُّ أَحَدُكُمْ فِي نَفْسِهِ فَلَا يَصُدُّ نَكُحْ ۖ

۵۶۹۸ وَحَدَّثَنَا ابْنُ مَعْمَدٍ بَنُو دَافِعٍ حَدَّثَنَا حُجَيْبٌ رَضِيَ ابْنُ الْمُنْثَنَّى حَدَّثَنَا الْكَلْبِيُّ عَنْ عُقَيْلٍ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْنُ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا شَيْبَةُ بْنُ سَوَّادٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ دَافِعٍ أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عِيسَى أَخْبَرَنَا مَالِكُ كُلُّهُمْ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَ مَعْنَى حَدِيثِ يُونُسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا لِكُلِّ فِئَةٍ حَكَوْنِي

۱۔ علامہ یحییٰ بن عمر بن عثمان لودوی شافعی متوفی ۲۶۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۳۲، مطبوعہ دار المعرفۃ کراچی، ۱۳۸۵ھ

جلد سادس

ذَكَرَ الطَّيْرَةَ وَلَيْسَ فِيهِ ذِكْرُ الْكَلْبَانِ ۖ

۵۶۹۹ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ وَالْبُزْجَرِيُّ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ (رَوَاهُ) ابْنُ عُكَيْمٍ عَنْ تَجَارِ الصَّوَابِ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ هُكَيْمٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ هِلَالِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ السُّلَمِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ مُعَاوِيَةَ وَزَادَنِي حَدِيثُ يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ قُلْتُ وَمَتَى جَاءَ يُحْطَرُونَ قَالَ كَانَ يَهُيُّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ يُحْطَرُ كَسَنٍ وَافَقَ خُطُّهُ قَدَاكُ -

۵۷۰۰ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَزْرَةَ عَنِ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ الْكَلْبَانِ كَانُوا يُحْدِثُونَ بَأْسًا بِالشَّيْءِ عَرَفْنَاهُ حَقًّا قَالَ تِلْكَ الْكَلِمَةُ الْحَقُّ يَخْطُفُهَا الْجَنِيُّ فَيَقْدِرُ فَيَأْتِي أَدْنَى وَلِيِّهِ وَيَزِيدُ فِيهَا مِائَةَ كَذِبَةٍ ۖ

۵۷۰۱ حَدَّثَنَا شَيْخُ سَلَمَةَ بْنُ شَيْبَةَ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ آدَمَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ (رَوَاهُ) ابْنُ عُبَيْدٍ (رَوَاهُ) عَنِ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ عَزْرَةَ أَنَّ سَمْعَةَ عَزْرَةَ يَقُولُ قَالَتْ عَائِشَةُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْكَلْبَانِ فَقَالَ لَقَدْ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِلَيْهِمَا شَيْئًا قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّهُمَا يُحْدِثُونَ بَأْسًا بِالشَّيْءِ يَكُونُ حَقًّا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ الْكَلِمَةُ مِنَ الْحَقِّ يَخْطُفُهَا الْجَنِيُّ فَيَقْدِرُ فَيَأْتِي أَدْنَى وَلِيِّهِ قَدْ الدَّجَا حَبَّةَ

حضرت معاویہ بن حکم سلمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: ہم میں سے کچھ لوگ زائچہ بناتے ہیں، آپ نے فرمایا: انبیاء (سابقین) میں سے ایک نبی بھی زائچہ بناتے تھے، سو جو ان کے طریقہ کے مطابق زائچہ بنائے وہ حق ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کابن جو باتیں کرتے ہیں ان میں سے بعض باتیں سچی نکلتی ہیں، آپ نے فرمایا اس سچی بات کو چن ایک لیتے ہیں اور وہ اس کو اپنے دل (کامن) کے کان میں بھونک دیتے ہیں وہ ایک سچ میں سو جھوٹ ملا دیتا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کابنوں کے متعلق سوال کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کی کوئی حقیقت نہیں ہے، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! جو باتیں وہ بیان کرتے ہیں وہ بعض اوقات سچ نکلتی ہیں، آپ نے فرمایا یہ سچی بات وہ ہے جس کو چن ایک کر اپنے دل کے کان میں بھونک دیتا ہے، جیسا کہ مرغ مرغی کو دانے کے لیے بلاتا ہے پھر وہ اس میں ایک سو سے زیادہ جھوٹ ملا دیتا ہے۔



فَيَخْلُطُونَ فِيهَا الْكُثْرَ مِنْ صَابِنَةٍ كَذَلِكَ ۝

۵۷۰۲ وَحَدَّثَنَا ثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ

بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ وَهْبٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ

عَنِ ابْنِ شَهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوُ رَأْيَةِ مُعْقِلٍ

عَنِ الزُّهْرِيِّ ۝

۵۷۰۳ حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ وَعَبْدُ

بْنُ حَمِيدٍ قَالَ حَسَنٌ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ

حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ

عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ

أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ قَالَ أَخْبَرَنِي رَجُلٌ مِنْ

أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْأَنْصَارِ

أَنَّهُمْ بَيْنَمَا هُمْ جُلُوسٌ لَيْلَةً مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُمِيَ بِنَجْوٍ فَأَسْتَأْزَرَ فَقَالَ لَهُ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاذَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ

فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا رُمِيَ بِمِثْلِ هَذَا قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ

أَعْلَمُ كُنَّا نَقُولُ وَلَيْدَ اللَّيْلَةِ رَجُلٌ عَظِيمٌ وَمَاتَ

رَجُلٌ عَظِيمٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهَا لَا يُرْمَى بِهَا لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا

لِحَيَاتِهِ وَلَكِنْ رَبَّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى اسْمُهُ إِذَا

قَضَى أَمْرًا سَبَّحَ حَمَلَةُ الْعَرْشِ ثَمَّ سَبَّحَ أَهْلُ السَّمَاءِ

الَّذِينَ يَكُونُونَ هَهُنَا حَتَّى يَبْلُغَ

السَّابِغَةِ أَهْلُ هَذِهِ السَّمَاءِ

الدُّنْيَا ثُمَّ قَالَ الَّذِينَ يَكُونُونَ حَمَلَةَ الْعَرْشِ لِحَمَلَةِ

الْعَرْشِ مَاذَا قَالَ دُبُّكُمُ فَيُخْبِرُونَهُمْ مَاذَا قَالَ

قَالَ فَيَسْتَحْبِرُ بَعْضُ أَهْلِ السَّمَوَاتِ بَعْضًا حَتَّى

يَبْلُغَ الْخَبِيرَ هَذِهِ السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَتَحْطِفُ الْجَنَّةُ

السَّعَرُ كَيْفَ تَكُونُ إِلَى أَوْلِيَاءِ نَهْجٍ وَيُزْمُونَ بِهِ

فَمَا جَاءُوا بِهِ عَلَى وَجْهِهِ فَهُوَ حَقٌّ وَلَكِنَّهُمْ كَثِيرُونَ

فِيهِ وَزَيْدُونَ ۝

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے ایک انصاری نے بیان کیا کہ ایک رات کو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، کہ ایک ستارہ ٹوٹا اور اس کی روشنی پھیلی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: زمانہ جاہلیت میں تم اس حادثہ کے متعلق کیا کہتے تھے؟ صحابہ نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول زیادہ جانتے ہیں، ہم یہ کہتے تھے کہ آج رات کوئی بہت بڑا آدمی پیدا ہوا ہے اور کوئی بہت بڑا آدمی فوت ہو گیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ستارہ اس وجہ سے نہیں ٹوٹتا کہ کوئی مرتا ہے یا پیدا ہوتا ہے، لیکن ہمارا رب تبارک و تعالیٰ جب کسی امر کا فیصلہ کرتا ہے تو عالمین عرش فرشتے سبحان اللہ کہتے ہیں پھر جہان کے قریب آسمان کے فرشتے ہیں سبحان اللہ کہتے ہیں حتیٰ کہ ان کی تسبیح آسمان دنیا کے فرشتوں تک پہنچتی ہے پھر عالمین عرش کے قریب عالمین عرش سے کہتے ہیں: تمہارے رب نے کیا فرمایا ہے؟ پھر وہ خبر دیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کیا فرمایا ہے پھر آسمان کے بعض فرشتے بھی دوسروں کو بتاتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کیا فرمایا ہے حتیٰ کہ آسمان دنیا تک پھر پہنچتی ہے، پھر جن اس سنی ہوئی بات کو لے اڑتے ہیں اور اسے (کا ہنوں کے کانوں میں) پھونک دیتے ہیں، پس اگر وہ اسی طرح خبر دیں تو وہ سچ ہوتی ہے لیکن وہ اس میں اپنی مرضی سے کچھ اور ملا دیتے ہیں۔

۵۷۰۴ وَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ الْوَلِيدِ  
بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرِو الْأَدْرَافِيُّ عَنْ وَحْدٍ شَنَا  
أَبُو الطَّاهِرِ وَحَدَّثَنَا قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ  
أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ وَحْدٍ ثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ  
قَالَ تَالْحَسَنِ بْنُ أَغِيْن قَالَ حَدَّثَنَا مَعْقِلُ رِغْفِي  
ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بِكُلِّهِ عَنِ الزُّهَيْرِيِّ بِهَذَا إِلَّا سَنَادَ غَيْرَ  
أَنْ يُؤْتَى قَالَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَخْبَرَنِي وَجَّالٌ  
مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ  
الْأَنْصَارِ فِي حَدِيثِ الْأَوْزَاعِيِّ وَلَكِنْ يَقْرَأُونَ فِيهِ  
وَيَزِيدُونَ وَفِي حَدِيثِ يُونُسَ وَلَكِنَّهُ يُرْتَوْنَ فِيهِ  
وَيَزِيدُونَ وَذَا فِي حَدِيثِ يُونُسَ وَقَالَ اللَّهُ حَتَّى إِذَا  
إِذْ فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ مَاذَا قَالَ رُبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ  
وَفِي حَدِيثِ مَعْقِلٍ كَمَا قَالَ الْأَوْزَاعِيُّ وَلَكِنَّهُ يُقْرَأُونَ  
فِيهِ وَيَزِيدُونَ

۵۷۰۵ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَنَزِيُّ  
حَدَّثَنَا يَحْيَى رِغْفِي ابْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
عَنْ تَافِعٍ عَنْ صَفِيَّةَ عَنْ بَعْضِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ مَنْ آتَى عَرَاثًا فَسَأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يُقْبَلْ  
لَهُ صَلَوةٌ أَوْ بَعِثَ لَيْلَةً :

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں :

**کہانت کا بیان**

تامنی عیاض رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ عرب میں کہانت کی تین قسمیں تھیں :

۱۔ کسی انسان کا جن دوست ہوتا تھا وہ آسمان سے خبریں سن کر آتا اور اس شخص کو بتا دیتا، ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے منہوت ہونے کے بعد یہ قسم باطل ہو گئی۔

۲۔ جن زمین کے گرد و نواح اور اطراف میں پھر کر اس کی خبریں اپنے دوست کو بیان کرتا، اس قسم کا وجود بعید نہیں ہے، مگر کہ اور بعض متکلمین نے ان دونوں قسموں کا انکار کیا ہے، لیکن اس قسم کے وجود میں کوئی استحالة اور بعد نہیں ہے، اور ان کی خبریں کبھی سچ ہوتی ہے اور کبھی جھوٹ اور شرعاً ان کی خبر سننا اور اس کی تصدیق کرنا ممنوع ہے۔

۳۔ نجومی، اللہ تعالیٰ نے بعض لوگوں میں ایک قوت پیدا کی ہے جس سے وہ مستقبل کے امور کو جان لیتے ہیں، لیکن ان کی خبروں میں زیادہ تر جھوٹ ہوتا ہے، اس فن کے ماہر کو عراف کہتے ہیں، عراف وہ شخص ہے جو بعض اسباب

جلد سادس

اور مقدمات سے بعض چیزوں کی معرفت حاصل کر لیتا ہے، ان تمام اقسام کو کہانت کہا جاتا ہے اور شریعت نے ان سب کی تکذیب کی ہے، اور ایسے لوگوں کے پاس جانے سے منع کیا ہے۔

حدیث نمبر ۵۶۹۷ میں ہے: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بدشگون کے متعلق فرمایا یہ محض تمہارے دل کا خیال ہے تم اس کے درپے نہ ہو۔

امام ابو داؤد نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے شگون کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا نیک فال اچھی چیز ہے اگر تم میں سے کوئی شخص کسی ناپسندیدہ چیز کو دیکھے تو یہ دعا مانگے:-

اللَّهُمَّ لَا يَأْتِي بِالْخَسَاةِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا يَنْفَعُ السَّيِّئَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِكَ۔  
اے اللہ! برکت تو ہی اچھائیوں کو لانے والا ہے،  
اور تیرے سوا کوئی برائیوں کو دور نہیں کر سکتا اور گناہوں سے  
باز رہنا اور مسکینوں کی طاقت تیری مدد کے بغیر ممکن نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۵۷۰۵ میں ہے کہ جس شخص نے کامن کے پاس جا کر کوئی بات پوچھی اس کی چالیس دن کی نمازیں قبول نہیں ہوں گی۔ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اس دن ان نمازوں پر ثواب نہیں ملے گا، اگرچہ ان کی فرضیت ساقط ہو جائے گی جیسا کہ کوئی شخص کسی کی غصب شدہ زمین پر نماز پڑھے تو اس کو نماز کا ثواب نہیں ملے گا، اگرچہ اس نماز کی فرضیت اس سے ساقط ہو جائے گی۔

## ہذامی سے اجتناب کا بیان

عمر بن شریک اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ  
ثقیف کے وفد میں ایک ہذامی شخص تھا، نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم نے اس کو پیغام بھیجا تم واپس لوٹ جاؤ ہم تم سے  
بیعت کر چکے ہیں۔

## بَابُ اجْتِنَابِ الْمَجْدُومِ وَنَحْوِكَ۔

۵۷۰۴ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عُمَرَ عَنْ بَشِيرِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ عَمْرِو بْنِ الشَّرِيدِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ فِي دَوْقٍ ثَقِيفٍ رَجُلٌ مَجْدُومٌ فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِ الْمُبَشِّرَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَوْثَقْنَا قَدْ بَايَعْتَاكَ فَادَّيَعَا۔

## ہذامی کے احکام کا بیان

علامہ یحییٰ بن شریک فرماتے ہیں:

یہ حدیث صحیح بخاری کی اس حدیث کے موافق ہے: لَمَّا مَنَّ الْمَسْجِدُومُ وَفَرَّادُهُ  
من الاسد... ہذامی سے اس طرح بھاگ کر جس طرح شیر سے بھاگتے ہیں "اس حدیث سے اس نظریہ کی تائید ہوتی  
ہے کہ بعض بیماریاں متعدی ہوتی ہیں، جس طرح اللہ تعالیٰ نے مختلف امراض کے اور مختلف اسباب بنائے ہیں اسی طرح  
مرض کے متعدی ہونے کو بھی بیماری لگنے کا سبب بنایا ہے، یہ حدیث اس حدیث کے موافق ہے جس میں ہے: بیمار کو

سند۔ علامہ یحییٰ بن شریک فرماتے ہیں: ۲۳۳-۲۳۲ مطبوعہ نوریہ سند الصحیح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ  
جلد سادس

تندرست کے پاس نہ لایا جائے۔ نیز یہ حدیث اس حدیث کے مخالف نہیں ہے جس میں ہے کہ کوئی مرض (بطبعہ) متعدی نہیں ہوتا۔ قاضی عیاض نے کہا ہے کہ اس باب میں بھی صلے اللہ علیہ وسلم سے مختلف احادیث مروی ہیں، اور جذامی کے متعلق بھی مختلف حدیثیں ہیں، دو حدیثیں تو ہم مسلم اور بخاری کے حوالے سے ذکر کر چکے ہیں، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلے اللہ علیہ وسلم نے جذامی کے ساتھ کھانا کھایا، اور اس سے فرمایا: اللہ تعالیٰ پر توکل اور اعتماد کر کے کھانا کھاؤ، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں ہمارا ایک غلام جذامی تھا، وہ میری پلیٹ میں کھانا، میرے پیالہ میں پتیا، الحدیث، اور حضرت عمر اور دیگر اسلاف سے منقول ہے کہ جذامی کے ساتھ کھانا کھانا چاہیے اور ان کے نزدیک اس سے اجتناب کرنے کا حکم منسوخ ہے، اور صحیح بات وہ ہے جو چہرہ کا قول ہے اور اس قول کی طرف رجوع کرنا متین ہے اور جذامی سے اجتناب کی حدیث منسوخ نہیں ہے، بلکہ دونوں حدیثوں میں تطبیق دینا واجب ہے، ایک قول یہ ہے کہ جذامی سے اجتناب کرنے اور اس سے بھاگنے کا حکم استقباب اور احتیاط پر محمول ہے، یہ حکم وجوبی نہیں ہے اور جذامی کے ساتھ کھانا بیان جواز کے لیے ہے۔ قاضی عیاض نے کہا ہے کہ جذامی سے اجتناب اور اس سے بھاگنے کے حکم میں دلیل یہ ہے کہ اگر کسی عورت کا شوہر جذام میں مبتلا ہو جائے تو اس کو نکاح فسخ کرنے کا اختیار ہے، جذامی کو مسجد میں جانے سے منع کیا جائے گا اور لوگوں کے ساتھ اختلاط سے روکا جائے گا۔ اگر کسی بستی کے مشترک پانی سے جذامی بھی پانی لیتے ہوں تو اگر ان کے لیے الگ پانی کا انتظام ہو سکتا ہو تو وہ انتظام کر دیا جائے گا۔ لے



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## کتاب قتل الحیات وغیرہا

سانپ اور دیگر حشرات الارض کو مارنے کے شرعی احکام کا بیان

## باب ۹۳

۵۷۰۰ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ وَابْنُ نُسَيْرٍ عَنْ هِشَامٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَتْلِ ذِي الظُّفَيْتَيْنِ فَإِذَا هُوَ يَلْتَمِسُ الْبَصَرَ وَيُصِيبُ الْحَبْلَ -

۵۷۰۱ وَحَدَّثَنَا أَبُو اسْحَقَ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ أَخْبَرَنَا هِشَامٌ بِهَذَا إِسْنَادٍ وَقَالَ الْأَثَرُ وَذِي الظُّفَيْتَيْنِ -

۵۷۰۲ وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُحَمَّدٍ النَّاقِدِ

حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْتُلُوا الْحَيَّاتِ وَذِي الظُّفَيْتَيْنِ وَالْأَبْرَصَ فَإِنَّهُنَّ يَسْتَقِيمُ الْحَبْلُ وَيَلْتَمِسُ الْبَصَرَ قَالَ فَكَانَ ابْنُ عَمَرَ يَقْتُلُ كُلَّ حَيَّةٍ وَجَدَهَا فَأَبْصَرَهُ أَبُو لُبَابَةَ بْنُ عَبْدِ الْمُسْنَدِ أَوْ زَيْدُ بْنُ الْخَطَّابِ وَهُوَ يُطَارِدُ حَيَّةً فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ نَهَى عَنْ ذَوَاتِ الْبَيُوتِ -

۵۷۱۰ وَحَدَّثَنَا حَاجِبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو دھاریوں والے سانپ کو قتل کرنے کا حکم دیا، کیونکہ وہ بھارت زائل کر دیتا ہے۔ اور حمل گرا دیتا ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی، اس میں دو دھاریوں والے اور دم بریدہ دونوں سانپوں کا ذکر ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، سانپوں کو قتل کر دو، اور دھاریوں والے اور دم بریدہ سانپ کو کیونکہ یہ حمل گرا دیتے ہیں اور آنکھ کی بھارت زائل کر دیتے ہیں، سالم کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جس سانپ کو بھی دیکھتے مار ڈالتے، ایک بار ابولبابہ بن عبدالمسند یا زید بن خطاب نے ان کو ایک سانپ کا پیچھا کرتے ہوئے دیکھا تو انہوں نے کہا کہ گھریلو سانپوں کو مارنے سے منع کیا گیا۔

حضرت عبدالمسند بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

جلد سادس



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتوں کو مارنے کا حکم دیا، آپ نے فرمایا سانپوں اور کتوں کو قتل کر دو اور دو وحاری والے اور دم بریدہ سانپ کو (خصوصاً) قتل کر دو، کیونکہ وہ نظر زائل کرتے ہیں اور حاملہ عورتوں کے حمل گرا دیتے ہیں، زہری نے کہا ہمارے خیال میں یہ ان کے زہر کی تاثیر ہے، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا میں جو سانپ بھی دیکھتا — اس کو مار دیتا — ایک مرتبہ میں ایک گھریلو سانپ کا پیچھا کر رہا تھا، اس وقت زید بن خطاب یا حضرت ابولبابہ کا گذر ہوا، انہوں نے کہا اسے عبداللہ ٹھہراؤ میں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو قتل کرنے کا حکم دیا ہے، انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھریلو سانپوں کے مارنے سے منع فرمایا ہے۔

حضرت ابولبابہ بن عبداللہ اور زید بن خطاب بیان کرتے ہیں کہ آپ نے گھریلو سانپوں (کے مارنے سے) منع فرمایا، یونس کی روایت میں ہے سانپوں کو مارو اور دو وحاری والے اور دم بریدہ سانپ کا ذکر نہیں کیا۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابولبابہ نے حضرت ابن عمر سے ان کے گھر میں ایک دروازہ کھولنے کے متعلق گفت گری، تاکہ وہ مسجد کے قریب ہو جائیں، اتنے میں دو کون کو سانپ کی ایک کینچلی ٹلی، حضرت عبداللہ بن عمر نے کہا سانپ کو تلاش کرو اور قتل کر دو، ابولبابہ نے کہا اس کو قتل مت کرو، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَقْتُلُ الْخَلَابِ يَقْتُلُوا الْحَيَاتِ وَالْخِلَابِ رَأَيْتُكَ إِذَا الْطَفِئَتَيْنِ وَالْأَنْبَرِ فَإِنَّهُمَا يَكْتُمَانِ الْبَصَرَ وَيَسْتَسْقِطَانِ الْحَيَاتِ قَالَ الزُّهْرِيُّ وَنَرَى ذَلِكَ مِنْ سُنَنِهِمَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ قَالَ سَالِمُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ فَلَيْتُ لَوْ أَنَّكَ لَحَيَّةٌ أَرَاهَا إِلَّا قَتَلْتَهَا فَبَيْنَا أَنَا أَطَارِدُ حَيَّةً يَوْمًا مِنْ ذَوَاتِ الْبُيُوتِ مَرَّتِي زَيْدُ بْنُ الْخَطَّابِ أَوْ أَبُو لُبَابَةَ وَأَنَا أَطَارِدُهَا فَقَالَ مَهْلًا يَا عَبْدَ اللَّهِ فَقُلْتُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِقَتْلِهِمْ قَالَ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ نَهَى عَنْ ذَوَاتِ الْبُيُوتِ ۚ

۵۷۱/ وَحَدَّثَنِي حَدَّثَنَا يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ وَحْدَةَ ثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ وَحْدَةَ ثَنَا حَسَنُ بْنُ الْحَلَوَائِي حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ كُلُّهُمْ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّ صَالِحًا قَالَ حَتَّى رَأَيْتُ أَبَا لُبَابَةَ بْنُ عَبْدِ الْمُنْذِرِ وَزَيْدُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ نَهَى عَنْ ذَوَاتِ الْبُيُوتِ وَفِي الْبُيُوتِ حَدِيثٌ يُونُسُ يَقْتُلُوا الْحَيَاتِ وَلَمْ يَقُلْ ذَا الطَّفِئَتَيْنِ ۚ ۵۷۲/ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ أَخْبَرَنَا الْيَشْكُ ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَاللَّفْظُ لَنَا حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ أَبَا لُبَابَةَ كُلَّمَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ لِيَقْتَحِرَ لَهُ بَابًا فِي دَارِهِ وَيَسْتَقْرِئَ بِهِ إِلَى الْمَسْجِدِ فَوَجَدَ الْغِلَّةَ جِلْدًا جَانٍ فَقَالَ عَيْنُ اللَّهِ الْخَيْسُ مَا قَتَلُوهُ فَقَالَ أَبُو لُبَابَةَ

گھریلو سانپوں کے مارنے سے منع فرمایا ہے۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر تمام سانپوں کو مار ڈالتے تھے، حتیٰ کہ حضرت ابولبابہ بن عبدالمندرد بدری نے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھروں کے سانپوں کو مارنے سے منع فرمایا ہے، پھر حضرت عبد اللہ بن عمر نے یہ امر ترک کر دیا۔ حضرت ابولبابہ نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (گھریلو) سانپوں کے مارنے سے منع فرمایا۔

حضرت ابولبابہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھریلو سانپوں کے مارنے سے منع فرمایا۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابولبابہ بن عبدالمندرد انصاری رضی اللہ عنہ کا گھر قبا میں تھا، وہ مدینہ منورہ منتقل ہو گئے، ایک دن حضرت عبد اللہ بن عمر ان کے پاس بیٹھے ہوئے اپنا ایک دروازہ کھول رہے تھے کہ اچانک انہوں نے گھر کے سانپوں میں سے ایک سانپ دیکھا، گھریلوں نے اس کو قتل کرنے کا ارادہ کیا، حضرت ابولبابہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھر کے سانپوں کو مارنے سے منع فرمایا ہے، اور وہ ہریدہ اور دو دھاریوں والے سانپوں کو قتل کرنے کا حکم دیا، کہا گیا کہ یہی وہ دوسرا سانپ ہیں جو نلکڑا نل کرتے ہیں اور عورتوں کے (رہیث کے)

لَا تَقْتُلُوهُ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ قَتْلِ الْجَنَانِ الَّتِي فِي الْبُيُوتِ ۝

۵۷۱۳ وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا جَرِيدُ بْنُ حَارِثٍ حَدَّثَنَا نَافِعٌ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقْتُلُ الْحَيَّاتِ كُلَّهِنَّ حَتَّى حَدَّثَنَا أَبُو لُبَابَةَ بْنُ عَبْدِ الْمُنْذِرِ رَأَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ قَتْلِ الْجَنَانِ فَأَمْسَكَ ۝

۵۷۱۴ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى رَوَاهُ الْقَطَّانُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا لُبَابَةَ يُخْبِرُ ابْنَ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ قَتْلِ الْجَنَانِ ۝

۵۷۱۵ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِي لُبَابَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا ثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَهْبَاءَ الصُّبُعِيِّ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ أَبَا لُبَابَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ قَتْلِ الْجَنَانِ الَّتِي فِي الْبُيُوتِ ۝

۵۷۱۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ (رَبِيعِي الشَّافِعِي) قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ يَقُولُ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ أَنَّ أَبَا لُبَابَةَ بْنَ عَبْدِ الْمُنْذِرِ الْأَنْصَارِيَّ كَانَ مَسْكَنَهُ بِقُبَاءَ مَا نَتَقَلَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَبَيْنَمَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ جَالِسًا مَعَهُ يَفْتَحُ خُوشَةً لَهُ إِذَا هُوَ بِحَيَّةٍ مِنْ عَوَامِرِ الْبُيُوتِ فَأَرَادُوا قَتْلَهَا فَقَالَ أَبُو لُبَابَةَ إِنَّهُ قَدْ نَهَى عَنْهُنَّ يَرِيدُ عَوَامِرَ الْبُيُوتِ وَأَمَرَ بِقَتْلِ الْأَنْبَرِ رَدِي الطَّفِيفَتَيْنِ وَقَتْلِ هُمَا اللَّذَانِ يَلْتَمِعَانِ الْبَصَرَ وَيَطْرَحَانِ أَرْكَدَا الشَّاةِ ۝

بچوں کو گرا دیتے ہیں۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ ایک دن حضرت عبداللہ بن عمر اپنے گھر سے ہوتے مکافوں کے پاس تھے، اچانک انھوں نے ایک سانپ کی کیسٹلی دیکھی، حضرت ابن عمر نے فرمایا اس سانپ کو تلاش کر کے قتل کر دو، حضرت ابولبابہ انصاری نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ گھروں میں رہنے والے سانپوں کو قتل کرنے سے منع کرتے تھے سوائے دو دھاری والے اور دم بیدہ کے، کیونکہ یہی وہ دو سانپ ہیں جو نظر کو زائل کرتے ہیں اور عورتوں کے عمل کو ساقط کر دیتے ہیں۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابولبابہ، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس سے گزرے، درآں حالیکہ وہ حضرت عمر بن الخطاب کے مکان کے پاس جو قلعہ تھا اس میں سانپ کو تلاش کر رہے تھے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک غار میں تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر والرسولات عرفا نازل ہوئی، ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ سے اس سورت کو تازہ بہ تازہ سن رہے تھے کہ اچانک ایک سانپ نکلا، آپ نے فرمایا: اس سانپ کو مار دو، ہم اس سانپ کو مارنے کے لیے جھپٹے، وہ ہم سے (دور) بھاگ گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ نے تم کو اس کے شر سے بچا لیا جیسا کہ اس کو تمہارے شر سے بچا لیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۵۷۱۷ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَهْضٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ جَعْفَرٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ نَافِعٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَوْمًا عِنْدَ هَدْمٍ لَهُ فَرَأَى رِبِيضَ جَائِرٍ فَقَالَ اتَّبِعُوا هَذَا الْجَائِرَ فَاقْتُلُوهُ قَالَ أَبُو لُبَابَةَ الْأَنْصَارِيُّ إِنِّي مِيعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ قَتْلِ الْجَائِرِ الَّذِي تَكُونُ فِي الْبُيُوتِ إِلَّا أَنْ تَبْرَ وَذَا الطُّفَيْتَيْنِ فَإِنَّهُمَا اللَّذَانِ يَخْفِطَانِ الْبَصَرَ وَيَتَّبِعَانِ مَا فِي بُطُونِ السَّكَاةِ ۝

۵۷۱۸ وَحَدَّثَنَا هُزَيْنُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ أُسَامَةَ أَنَّ نَافِعًا حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا لُبَابَةَ مَرَّ بِابْنِ عُمَرَ وَكُنَا عِنْدَ الْأُطْرُجِيِّ عِنْدَ دَارِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ يَرْصُدُ حَيَّةً يَنْخُوحِدُ يَتِ الْكَيْثُ بْنُ سَعْدٍ ۝

۵۷۱۹ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ (وَالْكَفْظُ لِيَحْيَى) قَالَ يَحْيَى وَإِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَارٍ وَقَدْ أُزِيلَتْ عَلَيْهِ وَالْمُوسِلَاتُ عُرُوسًا فَتَخَنُّنًا خَدَّهَا مِنْ فَيْحٍ رَطْبَةٍ إِذَا خَرَجَتْ عَلَيْنَا حَيَّةٌ فَقَالَ اقْتُلُوهَا فَإِنَّهُ دَنَا لَهَا لِنَقُتِلَهَا فَسَبَقْنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَاهَا اللَّهُ شَرُّكُمْ كُنَا وَقَاهُمْ شَرُّهَا ۝

۵۷۲۰ وَحَدَّثَنَا مُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعُثْمَانُ بْنُ إِبْنِ شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ

فِي هَذَا إِسْنَادٍ بِإِسْنَادِهِ :

۵۷۲۱ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ (يَعْنِي ابْنَ غِيَاثٍ) حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ مُحَرَّمًا بِقَتْلِ حَيَّةٍ بَيْنَنَا :

۵۷۲۲ وَحَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَيْنَنَا نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَارٍ بِبِشَلٍ حَدِيثٌ خَيْرٌ وَأَبَى مُعَاوِيَةَ :

۵۷۲۳ وَحَدَّثَنَا ثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ سَرِّجٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ صَيْفِي رَوَاهُ عَنْ قَامُولٍ ابْنِ أَفْلَحٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الشَّائِبِ مَوْلَى هِشَامِ بْنِ زُهْرَةَ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ فِي بَيْتِهِ قَالَ فَوَجَدْتُهُ يُصَلِّي فَجَلَسْتُ أَنْتَظِرُهُ حَتَّى يَقْضَى صَلَاتُهُ فَسَمِعْتُ تَحَرُّكًا فِي عَرَاجِيهِمْ فِي تَأْخِيَةِ الْبَيْتِ فَالْتَفَتْتُ فَإِذَا حَيَّةٌ قَوْفَتْ لِي فَتَلَكَّهَا فَأَشَارَ إِلَيَّ أَنْ اجْلِسْ فَجَلَسْتُ فَكَلَّمَنِي انْصَرَفَتْ أَشَارَ إِلَيَّ بَيْتِي فِي الدَّارِ فَقَالَ أَتَرَى هَذَا الْبَيْتَ فَقُلْتُ نَعَمْ قَالَ كَانَ نِيْلُهُ فَتَنِي وَمَتَأَخَّرْتُ عَنْهُ بِخُرْسٍ قَالَ فَخَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْخُدْرِيِّ فَكَانَ ذَلِكَ الْفَتْحُ يَسْتَأْذِنُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنْصَارِ الثَّمَارِ فَيَرْجِعُ إِلَى أَهْلِهِمْ فَأَسْتَأْذِنُهُ يَوْمًا فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذْ عَلَيْكَ سِلَاحَكَ فَإِنِّي أَمْشِي عَلَيْكَ فَنِيْلَةٌ فَأَخَذَ الرَّجُلُ سِلَاحَهُ ثُمَّ رَجَعَ فَإِذَا أَمْدَانُهُ بَيْنَ الْبَابَيْنِ فَلَامَهُ فَأَقْبَضَ إِلَيْهَا الزُّمَرُ لِيُطْعَمُوا بِهِ وَأَمَّا بَشَّةٌ غَيْرُهُ فَقَالَتْ

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منیٰ میں ایک محرم کو سانپ مارنے کا حکم دیا۔

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک غار میں تھے، یہ حدیث بھی مثل سابقہ ہے۔

ابو السائب بیان کرتے ہیں کہ وہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کے گھر گئے تو دیکھا کہ وہ نماز پڑھ رہے تھے، میں بیٹھ کر ان کے نماز سے فارغ ہونے کا انتظار کرنے لگا، اتنے ہی گھر کے کونے میں رکھی ہوئی لکڑیوں سے حرکت کی آواز آئی، میں نے مڑ کر دیکھا تو ایک سانپ تھا، میں اس کو قتل کرنے کے لیے لپکا، حضرت ابوسعید نے مجھے بیٹھنے کا اشارہ کیا، سو میں بیٹھ گیا، جب وہ نماز سے فارغ ہوئے تو انہوں نے مکان کی ایک کونٹھری کی طرف اشارہ کیا اور کہا کہ کیا تم اس گھر کو دیکھ رہے ہو؟ میں نے کہا ہاں! انہوں نے کہا کہ اس گھر میں ہمارا ایک نوجوان رہتا تھا جس کی بیٹی نہیں بنادی ہوئی تھی، انہوں نے کہا پھر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خندق کی طرف گئے، وہ نوجوان وہاں کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت لے کر اپنے گھر جاتا تھا، ایک دن اس نے اجازت طلب کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے ہتھیار لے کر جاؤ، کیونکہ تم پر نذر قریبہ (کے حملہ) کا عہد ہے، وہ نوجوان اپنے ہتھیار لے کر چلا گیا جب وہ گھر پہنچا تو دیکھا کہ اس کی بیوی دروازے کی دونوں پٹیوں کے درمیان کھڑی ہے اس نے غیرت میں کہا کہ اس کو بیڑہ مارنے کا قصد کیا، اس عورت نے کہا اپنے بیڑے کو روکو اور گھر کے اندر جا کر کھیتو تم کو معلوم ہو جائے گا کہ میں کس



وجہ سے باہر کھڑی ہوں جب وہ اندر گیا تو اس نے دیکھا کہ ایک بہت بڑا سانپ کنڈلی لٹے بستر پر بیٹھا ہے اس نے جو ان کے اس سانپ کو مارنے کا قصد کیا، اور نیزہ اس سانپ میں گھونپ دیا، پھر باہر نکل کر وہ نیزہ مکان میں گاڑ دیا، وہ سانپ اس جوان پر پڑ پڑ ہو گیا اور یہ تپا دھل سکا کہ سانپ پہلے مراد وہ جوان پھر ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اس واقعہ کا ذکر کیا، ہم نے عرض کیا کہ آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کیجیے کہ اللہ تعالیٰ اس کو زندہ کرے، آپ نے فرمایا: اپنے اس ساتھی کے لیے اللہ تعالیٰ سے استغفار کر دو پھر فرمایا: میں نے اسے دس دنوں میں جان بچا کر رکھا ہے، پس جب تم ان پر ان میں سے کسی کو دیکھو تو ان کو تین دن تک ضرور کرو، اس کے بعد بھی اگر سانپ دکھائی دے تو اس کو قتل کر دو، کیونکہ وہ شیطان ہے۔

حضرت ابوسائب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، اچانک ہم نے تخت کے نیچے ایک حرکت کی آواز سنی، ہم نے دیکھا کہ وہ ایک سانپ تھا، اس کے بعد مالک کی روایت کی طرح مذکور ہے، اس حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان گھروں میں آباد رہنے والے سانپ ہیں، جب تم کوئی سانپ دیکھو تو اس کو تین دن تک تنگ کرو، اگر وہ چلا جائے تو فہماور نہ اس کو قتل کرو، کیونکہ وہ کافر ہے، اس روایت میں یہ بھی ہے کہ آپ نے فرمایا جاؤ اپنے ساتھی کو دفن کر دو۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مہربان بنو، کئی جن رہتے ہیں جو مسلمان ہو چکے ہیں، سو جو شخص ان سانپوں میں سے کسی کو دیکھے تو اس کو تین دن تک متنبہ کرے، اگر وہ اس کے بعد بھی دکھائی دے تو اس کو قتل کر دے۔ کیونکہ وہ شیطان ہے۔

لَهُ أَكْفَنُ عَلَيْكَ وَصَحَكَ وَأَدْخَلَ الْبَيْتَ حَتَّى تَنْظُرَ مَا الَّذِي أَخْرَجَنِي فَدَخَلَ فَإِذَا بِحَيَّةٍ عَظِيمَةٍ مُسْطَرِحَةٍ عَلَى الْقَدَاسِ فَأَهْرَى إِلَيْهَا بِالسَّرْمِجِ فَأَمْتَلَهَا بِهِ ثُمَّ خَرَجَ فَكَرَّكَ فِي الدَّارِ فَاضْطَرَبَتْ عَلَيْهِ فَمَا يُدْرِي أَيْمُنًا كَانَ أَسْرَعَ مَوْتًا الْحَيَّةُ أَمْ الْفَتَى قَالَ فَجِئْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْنَا ذَلِكَ لَهُ وَ قُلْنَا ادْعُ اللَّهَ يُخَيِّبُهُ لَنَا فَقَالَ اسْتَغْفِرُوا لِي صَاحِبُكُمْ ثُمَّ قَالَ إِنَّ بِالْمَدِينَةِ جِنَّةً قَدْ أَسْكَمُوا فَإِذَا دَأَبْتُمْ مِنْهُمْ شَيْئًا فَإِذَا نَوْمُهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ بَدَأَكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فَأَقْتُلُوهُ فَإِنَّهَا هُوَ شَيْطَانٌ ۚ

۴۲۲ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ كَافِعٍ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ بْنُ حَازِمٍ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ عُبَيْدٍ يُحَدِّثُ عَنْ رَجُلٍ يَقَالُ لَهُ السَّائِبُ رَوَاهُ عِنْدَنَا أَبُو السَّائِبِ قَالَ دَخَلْنَا عَلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ فَبَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ إِذْ سَمِعْنَا تَحْتَ سَيْرِيَّةٍ حَرَكَةً فَنَظَرْنَا فَإِذَا حَيَّةٌ وَسَاقَ الْخُدْرِيُّ بِقَصْبَتِهِ نَحْوَ حَدِيثِ مَا لَكَ عَنْ صَيْفِيٍّ وَكَانَ فِيهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِهَذِهِ الْبُيُوتِ عَوَامِرَ فَإِذَا ذُكِرَ شَيْئًا مِنْهَا فَخَرَجُوا عَلَيْهَا تَلَاوُفًا فَإِنْ ذَهَبَ وَإِلَّا فَأَقْتُلُوهُ فَإِنَّهُ كَاذِبٌ وَقَالَ لَهُمْ إِذَا سَمِعُوا أَذْفَنُوا صَاحِبُكُمْ ۚ

۴۲۵ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي عَجْلَانَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ صَيْفِيٍّ عَنْ أَبِي السَّائِبِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ قَالَ بِالْمَدِينَةِ نَهْرًا يَمِينُ الْحَيِّ قَدْ أَسْكَمُوا فَمَنْ رَأَى شَيْئًا مِنْ هَذِهِ الْعَوَامِرِ فَلْيُؤْذِنْهُ ثَلَاثًا فَإِنْ بَدَأَ بَعْدَ ذَلِكَ فَلْيَقْتُلْهُ فَإِنَّهُ هُوَ الشَّيْطَانُ ۚ



علامہ یحییٰ بن شریک نوری لکھتے ہیں :

## سانپ مارنے کے حکم کی تفصیل

اس کے علاوہ روئے زمین کے باقی سانپوں کو مطلقاً مارنا مستحب ہے خواہ وہ گھروں میں رہنے والے سانپ ہوں یا جنگل کے سانپ ہوں، کیونکہ احادیث صحیحہ میں ان کو مطلقاً مارنے کا حکم دیا ہے، سو اس باب کی احادیث میں سانپوں کو قتل کرنے کا بیان ہے ایک اور حدیث میں ہے پانچ جانوروں کو حل اور حرم دونوں میں قتل کر دیا جائے، ان میں سے ایک سانپ ہے، اس حدیث میں بھی ان کو متنبہ کرنے کا ذکر نہیں ہے، اسی طرح حدیث نمبر ۵۷۲۱ میں بھی سانپ کو مارنے کا مطلقاً ذکر ہے اور اس کو متنبہ کرنے کا ذکر نہیں ہے، بعض علماء نے ان احادیث کے عموم کے پیش نظر یہ کہا ہے کہ مطلقاً سانپوں کو قتل کرنا مستحب ہے، البتہ مدنیہ منورہ میں رہنے والے سانپوں کو تنبیہ کرنا اور ڈرانا چاہیے اور اس کا سبب یہ ہے کہ مدنیہ منورہ کے جن مسلمان ہو گئے تھے جیسا کہ حدیث نمبر ۵۷۲۱ میں اس کی تصریح ہے، اور بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ گھروں میں رہنے والے سانپوں کو بغیر تنبیہ کے نہ قتل کیا جائے خواہ وہ سانپ کسی بھی شہر کے ہوں۔ کیونکہ احادیث میں گھر یلو سانپوں کو مارنے کی بالعموم ممانعت ہے اور جو سانپ گھروں میں نہ رہتے ہوں ان کو بغیر ڈرائے ہوئے قتل کر دیا جائے، امام مالک نے کہا جو سانپ مساجد میں پایا جائے اس کو بھی قتل کر دیا جائے۔ قاضی عیاض نے لکھا ہے کہ بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ مطلقاً سانپوں کو مارنے کا حکم دھاریوں والے اور دم بریدہ سانپوں کے ساتھ مخصوص ہے، کیونکہ اس قسم کے سانپوں کو ہر حال میں قتل کرنے کا حکم ہے، خواہ وہ گھروں میں رہنے والے ہوں یا نہ ہوں۔

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ سانپوں کو تنبیہ کرنے اور ڈرانے کا طریقہ یہ ہے کہ کہے میں تم کو اس عہد کی قسم دیتا ہوں جو عہد حضرت سلیمان بن داؤد علیہما السلام نے تم سے لیا تھا یہ تم ہم کو ایذا نہ دیتا اور ہمارے سامنے ظاہر نہ ہوتا، یہ طریقہ ابن حبیب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے، امام مالک نے کہا ہے کہ یہ کہنا بھی کافی ہے : ”اخرج عليك بالله واليوم الآخر ان لا تتدد لنا ولا تؤذينا“ امام مالک نے غالباً حرج کا لفظ حدیث نمبر ۵۷۲۱ سے لیا ہے۔

## گرگٹ کو مارنے کا استحباب

ام شریک بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو گرگٹ مارنے کا حکم دیا، ابن ابی شیبہ کی روایت میں اصحاب کا جگہ ”امر“ کا لفظ ہے۔

## باب ۹۴ استحب قتل الوزغ !

۵۷۲۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو  
التَّائِقُ وَاسْحَقُ بْنُ إِدْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ  
إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ  
بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ جَبْرِ بْنِ شَيْبَةَ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شریک نوری شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۳۲، مطبوعہ فور غسٹو اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

جلد سادس

عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أُمِّ شَرِيكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَهَا بِقَتْلِ الْأَوْزَاعِ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ أَمَرَ -

۵۷۲۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي ابْنُ جُرَيْجٍ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ ابْنُ أَبِي خَلْفٍ حَدَّثَنَا رَوْحٌ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْمُحْسِنِ بْنُ جَبْرِ بْنِ شَيْبَةَ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أُمَّ شَرِيكٍ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا اسْتَأْذَنَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَتْلِ الْأَوْزَاعِ فَأَمَرَ بِقَتْلِهَا وَأُمُّ شَرِيكٍ إِحْدَى نِسَاءِ بَنِي عَامِرٍ بْنِ لُؤَيٍّ اتَّفَقَ لَفْظُ حَدِيثِ ابْنِ أَبِي خَلْفٍ وَعَبْدِ بْنِ حُمَيْدٍ وَحَدِيثِ ابْنِ وَهْبٍ قَرِيبٌ مِنْهُ -

۵۷۲۸۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِقَتْلِ الْأَوْزَاعِ وَنِسَاءَهُ فَوُيَسِّقًا -

۵۷۲۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرْمَلَةُ قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْأَوْزَاعِ الْفَوَيسِيقِ زَادَ حَرْمَلَةُ قَالَتْ وَلَمْ أَسْمَعْهُ أَمَرَ بِقَتْلِهِ -

۵۷۳۰۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَتَلَ وَرَغَةً فِي أَوَّلِ ضَرْبَةٍ فَلَهُ كَذَا وَكَذَا -

ام شریک بیان کرتی ہیں کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے گرگٹ مارنے کے متعلق پوچھا، آپ نے ان کو مارنے کا حکم دیا۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گرگٹ مارنے کا حکم دیا اور اس کا نام فوسیق (کم فاسق) رکھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گرگٹ کو فوسیق فرمایا، حرمہ کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ میں نے اس کو قتل کرنے کا حکم نہیں سنا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جس شخص نے پہلی ضرب میں گرگٹ کو قتل کر دیا اس کے لیے سوئکیاں لکھی جائیں گی اور جس نے دوسری ضرب میں مارا اس کے لیے اس سے کم سوئکیاں لکھی جائیں گی اور تیسری

ضرب میں اس سے کم۔

حَسَنَةً وَمَنْ قَتَلَهَا فِي الضَّرْبَةِ الثَّانِيَةِ تَلَهُ  
كَذَا أَوْ كَذَا حَسَنَةً لِدُونِ الْأُولَى وَإِنْ قَتَلَهَا  
فِي الضَّرْبَةِ الثَّالِثَةِ فَلَهُ كَذَا أَوْ كَذَا حَسَنَةً  
لِدُونِ الثَّانِيَةِ -

٥٤٣ - حَدَّثَنَا تَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو  
عَوَانَةَ ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
جُرَيْجٌ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ حَدَّثَنَا  
إِسْمَاعِيلُ (يَعْنِي ابْنَ زَكَرِيَّا) ح وَحَدَّثَنَا  
أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ كُلُّهُمْ عَنْ  
سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ خَالِدٍ عَنْ سُهَيْلٍ  
إِلَّا جَرِيرًا وَحَدَّثَنَا لَا فَإِنَّ فِي حَدِيثِهِمْ مَنْ قَتَلَ وَذَعَا  
فِي أَوَّلِ ضَرْبَةٍ كُتِبَتْ لَهُ مِائَةٌ حَسَنَةٍ وَ فِي  
الثَّانِيَةِ دُونَ ذَلِكَ وَ فِي الثَّلَاثَةِ دُونَ ذَلِكَ -

٥٤٣٢ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ حَدَّثَنَا  
إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي زَكْرِيَّا عَنْ سَهْمِ بْنِ حَدَّثَنَا  
أَخِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَنَّهُ قَالَ فِي أَوَّلِ ضَرْبَةٍ سَبْعِينَ حَسَةً -

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے گدگد کو پہلی ضرب  
میں مار دیا اس کے لیے سونکیاں لکھی جائیں گی، دوسری  
ضرب میں اس سے کم اور تیسری ضرب میں اس سے کم۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پہلی ضرب میں ستر نیکیاں ہیں۔

گرگٹ کو مارنے اور اس پر اجر و ثواب ملنے کی حکمت

## بیہوشی کے مارنے کی ممانعت

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انبیاء (سابقین) میں سے ایک نبی کے کسی چیونٹی نے کاٹ لیا، انھوں نے چیونٹی کی پوری بستی جلانے کا حکم دیا، اللہ تعالیٰ نے ان پر وحی نازل کی کہ ایک چیونٹی کے کاٹنے کی وجہ سے تم نے اللہ کی مخلوق کے ایک ایسے گروہ کو ہلاک کر دیا جو اللہ کی تسبیح کرتا تھا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انبیاء (سابقین) میں سے ایک نبی ایک درخت کے نیچے ٹھہرے، ایک چیونٹی نے ان کے کاٹ لیا، انھوں نے درخت کے نیچے سے چیونٹیوں کا پھتہ نکالنے کا حکم دیا، پھر ان کے حکم سے اس کو جلا دیا گیا، تب اللہ تعالیٰ نے وحی کی کہ تم نے ایک چیونٹی ہی کو جلایا ہوتا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انبیاء (سابقین) میں سے ایک نبی، ایک درخت کے نیچے ٹھہرے، انھیں ایک چیونٹی نے کاٹ لیا، انھوں نے درخت کے نیچے سے چیونٹیوں کے چھتے کو نکالنے کا حکم دیا، پھر ان کے حکم سے اس کو آگ میں جلا دیا گیا، پھر اللہ تعالیٰ نے ان پر وحی کی کہ آپ نے ایک چیونٹی کے مارنے پر اکتفا کیوں نہ کی۔

## باب النہی عن قتل التمل

۵۷۳۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ نَمْلَةً قَرَصَتْ نَبِيًّا مِنْ الْأَنْبِيَاءِ فَأَمَرَ بِقُرْيَةِ التَّمْلِ فَاحْرَقَتْ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَلَيْسَ أَنْ قَرَصَتْكَ نَمْلَةٌ أَهْلَكَتَ أُمَّةً مِنَ الْأُمَمِ نَسِيحًا۔

۵۷۳۴۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ (يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحِزَامِيَّ) عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَزَلَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ تَحْتَ شَجَرَةٍ فَلَدَغَتْهُ نَمْلَةٌ فَأَمَرَ بِجَهَارَةٍ فَأُخْرِجَ مِنْ تَحْتِهَا ثُمَّ أَمَرَ بِهَا فَأُخْرِقَتْ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ فَهَلَا نَمْلَةٌ وَاحِدَةً۔

۵۷۳۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّ أَحَادِيثُ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ تَحْتَ شَجَرَةٍ فَلَدَغَتْهُ نَمْلَةٌ فَأَمَرَ بِجَهَارَةٍ فَأُخْرِجَ مِنْ تَحْتِهَا وَأَمَرَ بِهَا فَأُخْرِقَتْ فِي النَّارِ قَالَ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ فَهَلَا نَمْلَةٌ وَاحِدَةً۔

سابقہ صفحہ سابقہ

علامہ یحییٰ بن شریف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۳۶، مطبوعہ دار الفکر، المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

آگ میں جلا کر سزا دینے کا حکم

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

علماء نے کہا ہے کہ یہ حدیث اس پر محمول ہے کہ اس نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کی شریعت میں چوٹیوں کو مارنا اور جلانا جائز تھا، اس وجہ سے ان پر چوٹی نچ کے مارنے اور جلانے پر عتاب نہیں کیا بلکہ ایک چوٹی کی جنابت کا زیادہ چوٹیوں سے بدلہ لینے پر عتاب فرمایا۔ ہماری شریعت میں کسی جاندار کو آگ سے جلانا جائز نہیں ہے، ہاں اگر کوئی شخص کسی کو آگ میں جلا کر ہلاک کر دے تو اس کو بھی قصاص میں جلانا جائز ہے (یہ فقہاء شافعیہ کا مسلک ہے، فقہاء احناف کا مسلک دیکھنے کے لیے شرح مسلم جلد رابع میں کتاب القصاص کا مطالعہ کریں۔ سعیدی غفرلہ) حدیث مشہور میں ہے اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی آگ کا عذاب نہیں دیتا، نیز ہمارے مذہب میں چوٹی کو مارنا جائز نہیں ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے چار جانوروں کو مارنے سے منع فرمایا: چوٹی، شہد کی منگھی، ہمدرد اور ضرر (موتے سر، سفید پیٹ اور سبز پیٹ) کا ایک پرندہ جو چھوٹے پرندوں کو شکار کرتا ہے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے امام بخاری اور امام مسلم کی شرط کے مطابق سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے۔

بلی کو مارنے کی ممانعت

بَابُ تَحْرِيمِ قَتْلِ الْهَرَّةِ !

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا: ایک عورت کو بلی کے سبب سے عذاب دیا گیا، اس نے بلی کو باندھ کر رکھا حتیٰ کہ وہ مر گئی، وہ عورت اس سبب سے جہنم میں داخل کی گئی، جب اس عورت نے بلی کو باندھا تو اس کو کھلایا نہ پلایا اور نہ اس کو کپڑے کھانے کے لیے آزاد کیا۔

۵۷۳۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَسْمَاءَ الصُّبَيْعِيُّ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ بِنْتُ أَسْمَاءَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَذِّبْتُ امْرَأَةً فِي هَرَّةٍ سَجَنَتْهَا حَتَّى مَاتَتْ فَدَخَلَتْ فِيهَا النَّارُ لَأَهِيَ أَطْعَمْتَهَا وَسَقَمْتَهَا إِذْ حَبَسْتُهَا وَلَا هِيَ تَرَكَتْهَا تَأْكُلُ مِنْ خَشَائِشِ الْأَرْضِ -

حضرت ابو ہریرہ نے بھی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت کی۔

۵۷۳۷۔ وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ نَصْرٍ عَنْ عَلِيٍّ الْجَهْضِيِّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ مَعْنَاهُ -

حضرت ابن عمر نے بھی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کو روایت کیا۔

۵۷۳۸۔ وَحَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ مَعْنٍ بْنِ عَيْشَى عَنْ



مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ -

۵۷۳۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَذَابُ بَيْتِ امْرَأَةٍ فِي هِرَّةٍ لَمْ تَطْعَمْهَا وَلَمْ تُسْقِهَا وَلَمْ تُنْثِرْ كُفَّهَا تَأْكُلُ مِنْ خَشَائِشِ الْأَرْضِ -

۵۷۴۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَرَّحَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ هَاشِمٍ الْأَسَدِيُّ وَفِي حَدِيثِهِمَا رِبَاطُهُمَا وَفِي حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ خَشَائِشِ الْأَرْضِ -

۵۷۴۱ - وَحَدَّثَنَا شَيْخُ مُحمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ مُعِيذٍ قَالَ عَبْدُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ قَالَ قَالَ الزُّهْرِيُّ وَحَدَّثَنَا شَيْخُ مُحمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ -

۵۷۴۲ - وَحَدَّثَنَا مُحمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُعْتَبِرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک عورت کو بلی کی وجہ سے عذاب دیا گیا، اس نے اس کو کھلایا نہ پلایا اور نہ اس کو کیرے کورے کھانے کے لیے آزاد کیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو مزید سندیں بیان کیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کے معنی میں ایک روایت بیان کی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کی مثل ایک روایت بیان کی۔

جاہلوروں کو عذاب دینے کا حکم | علامہ سید بن شرف نووی لکھتے ہیں: ظاہر حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ عورت مسلمان تھی اور بلی کو عذاب دینے کی وجہ سے اس کو جہنم میں عذاب دیا گیا، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ عورت کافرہ ہو اور اس کو اصل عذاب کفر کی وجہ سے ہوا ہو اور بلی کی وجہ سے اس کے عذاب میں زیادتی کی گئی ہو، کیونکہ وہ مومنہ نہیں تھی کہ کبیرہ گناہوں سے اجتناب کی وجہ سے اس کے معیہ گناہ موات کہ دیے جاتے، تاہم صحیح بات یہی ہے کہ وہ عورت مسلمان تھی اور بلی کو عذاب دینے کی وجہ سے اس کو آگ میں داخل کیا گیا اور یہ مھنض معیہ گناہ نہیں ہے بلکہ اس پر امر اس کی وجہ سے یہ کبیرہ گناہ ہو گیا اور اس حدیث میں یہ نہیں ہے کہ وہ عورت ہمیشہ آگ میں رہے گی، اس حدیث جلد سادس

سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مالک پر اپنے پالتو جانوروں کو کھلانا پلانا واجب ہے۔ لے

## بَابُ فَضْلِ سَاقِي الْبَهَائِمِ وَإِطْعَامِهَا

۵۴۲۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ  
بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ سَمِيِّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ  
عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يَمْشِي  
بَطَرِيقٍ اشْتَدَّ عَلَيْهِ الْعَطَشُ فَوَجَدَ بِئْرًا  
فَنَزَلَ فِيهَا فَشَرِبَ ثُمَّ خَرَجَ فَإِذَا كَلْبٌ يَلْمُشُ  
يَا كُلُّ التَّرَائِي مِنَ الْعَطَشِ فَقَالَ الرَّجُلُ لَقَدْ يَلْمُ  
هَذَا الْكَلْبُ مِنَ الْعَطَشِ مِثْلَ الَّذِي كَانَ يَلْمُ مِنِّي  
فَنَزَلَ الْبِئْرَ فَمَلَأَ خُفَّهُ مَاءً ثُمَّ أَمْسَكَهُ بِيَمِينِهِ  
حَتَّى رَقِيَ فَسَقَى الْكَلْبَ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَغَفَرَ  
لَهُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنَّ لَنَا فِي هَذِهِ  
الْبَهَائِمِ لَأَجْرًا فَقَالَ فِي كُلِّ كَلْبٍ كَيْدِ  
رَطْبَةٍ أَجْرٌ

۵۴۲۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
أَبُو خَالِدٍ الْأَعْمَرِيُّ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي  
هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ  
امْرَأَةً بَغِيًّا رَأَتْ كَلْبًا فِي يَوْمٍ حَارٍّ يُطِيفُ  
بِئْرٍ قَدْ أَذْ لَعَرِ لِسَانُهُ مِنَ الْعَطَشِ فَنَزَعَتْ  
لَهُ يَمُوقَهَا فَغَفَرَ لَهَا

۵۴۲۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ  
بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ عَنْ أَيُّوبَ  
السَّخْتِيَّانِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَمَا  
كَلْبٌ يُطِيفُ بِرَكِيَّةٍ تَدُكَادُ يَقْتُلُهُ

## جانوروں کو کھلانے اور پلانے کی فضیلت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک شخص جا رہا تھا اس کو راستہ  
میں شدید پیاس لگی، اس نے ایک کنواں دیکھا اس نے اس  
کنویں میں اتر کر پانی پیا۔ جب وہ کنویں سے نکلا تو اس نے  
دیکھا کہ ایک کتا پیاس کی وجہ سے کچھ چاٹ رہا ہے اور  
ہانپ رہا ہے، اس شخص نے سوچا اس کتے کی بھی پیاس  
سے وہی حالت ہو رہی ہے جو میری حالت ہو رہی تھی،  
پس وہ کنویں میں اتر اور اپنے منہ سے میں پانی بھرا، پھر  
اس موزے کو منہ سے پکڑ کر اوپر چڑھا اور کتے کو پانی  
پلایا، اللہ تعالیٰ نے اس کی یہ نیکی قبول کی اور اس کو بخش دیا،  
صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ان جانوروں میں بھی  
ہمارے لیے اجر ہے؟ آپ نے فرمایا: ہر ترچگروالے  
میں اجر ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک قاحشہ عورت نے گرمی  
کے دنوں میں ایک کتے کو ایک کنویں کے گرد چکر لگاتے  
دیکھا جس کی پیاس کی وجہ سے زبان باہر نکلی ہوئی تھی،  
اس عورت نے اپنے موزے میں پانی لے کر اس کتے  
کو پانی پلایا تو اس کی بخشش کر دی گئی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک کتا ایک کنویں  
کے گرد چکر لگا رہا تھا اور پیاس کی شدت سے مرنے کے  
قریب تھا، اچانک بنو اسرائیل کی ایک قاحشہ عورت نے  
اس کو دیکھا، اس نے اپنا موزہ اتارا اور اس میں پانی

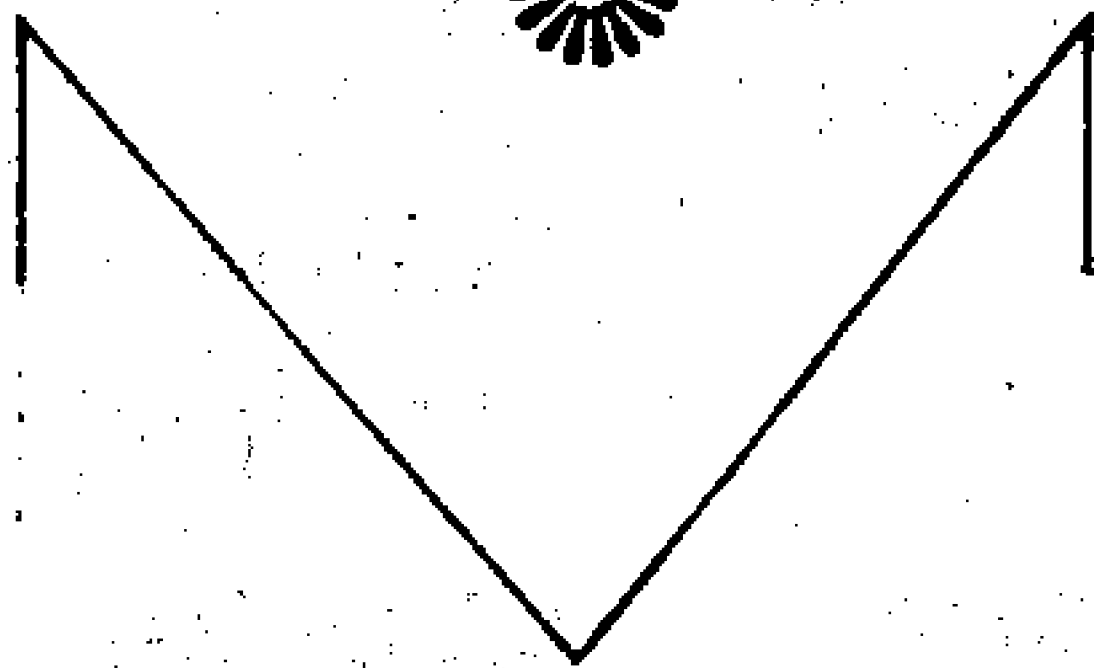
بھکرے) اس کہتے کہ پانی پلایا تو اس نیکی کے بدلہ اس کو بخش دیا گیا۔

الْعَطَشُ إِذْ رَأَتْهُ يَغِيٌّ مِنْ يَغَايَا بَنِي إِسْرَٰئِيلَ  
فَنَزَعَتْ مَوْقَهَا فَاسْتَقَتْ لَهُ بِهِ نَسَقَتُهُ إِتَاةٌ  
فَغَفَرَ لَهَا بِهِ۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

جانوروں کے ساتھ نیکی کرنے کی تفصیل

اس باب کی احادیث میں محرم (جن کو قتل کرنے کا حکم نہیں ہے) جانوروں کے ساتھ حسن سلوک کرنے کا بیان ہے، لیکن جن جانوروں کو شارع علیہ السلام نے قتل کرنے کا حکم دیا ہے ان کو قتل کر کے شارع علیہ السلام کے حکم پر عمل کرنا چاہیے، حربی کافر (جن سے مسلمان برسرِ جنگ ہوں) مرتد کا ستے والا کتا اور وہ پانچ فاسق جانور جن کا حدیث میں حکم ہے اور جو جانور ان کے حکم میں ہیں یہ سب غیر محترم ہیں، اور جو جانور محترم ہیں ان کو کھانا کھلانے، پانی پلانے اور ان کے ساتھ دیگر نوع کے احسان کرنے سے ثواب حاصل ہوگا، عام ازیں کہ وہ جانور اس کا یا کسی اور کا مملوک ہو۔ لے



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## کتاب الافظاظ من الادب وغیرھا

زمانہ کو برا کہنے کی ممانعت

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ابن آدم زمانہ کو برا کہتا ہے اور میں زمانہ (کا خالق) ہوں رات اور دن کی گردش میرے ہاتھ میں ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: ابن آدم مجھے ایذا دیتا ہے، وہ زمانہ کو برا کہتا ہے اور میں زمانہ (کا خالق) ہوں، میں رات اور دن کو پٹا تار پٹا ہوں۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ عزوجل نے ارشاد فرمایا، مجھے ابن آدم ایذا دیتا ہے، وہ کہتا ہے ”میرے زمانہ کی نامرادی“ سو تم میں سے کوئی شخص نہ کہے کہ ”میرے زمانہ کی نامرادی“ کیونکہ زمانہ (کا خالق)

بَابُ الثَّوْنِي عَنْ سَبِّ الدَّهْرِ

۵۷۴۶۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو  
بْنُ سَرْجٍ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ  
وَهْبٍ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي  
أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ  
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَسُبُّ ابْنُ آدَمَ الدَّهْرَ وَأَنَا  
الدَّهْرُ بِيَدَيَّ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ

۵۷۴۷۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِسْحَاقَ  
ابْنُ أَبِي عُمَرَ وَاللَّفْظُ لِبْنِ أَبِي عُمَرَ قَالَ أَخْبَرَنَا  
أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ  
الْزُّهْرِيِّ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللَّهُ  
عَزَّ وَجَلَّ يُوْذِيْنِي ابْنُ آدَمَ يَسُبُّ الدَّاهِرَ وَأَنَا  
الدَّاهِرُ أَقْلِبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ

۵۷۴۸۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَصْبَةَ أَخْبَرَنَا  
عَبْدُ الدَّرَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ  
ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ  
يُوْذِيْنِي ابْنُ آدَمَ يَقُولُ يَا خَبِيْثَةَ الدَّاهِرِ فَدَا

جلد سادس

میں ہوں، رات اور دن کو میں بدلتا رہتا ہوں اور جب میں چاہوں گا ان کو قبض کر لوں گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص یہ نہ کہے کہ ”ہم نے زمانہ کی نامرادی“، کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی زمانہ (کا خالق) ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: زمانہ کو برامت کہو کیونکہ اللہ تعالیٰ زمانہ (کا خالق) ہے۔

يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ يَا خَيِّبَةَ اللَّهِ فَإِنِّي أَنَا اللَّهُ أَقْلَبُ لَيْلَةٍ وَنَهَارَةٍ فَإِذَا اشْتَدَّ تَبَضُّعُهُمَا - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ

عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ يَا خَيِّبَةَ اللَّهِ فَإِنِّي أَنَا اللَّهُ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ أَبِي سَيْرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَسُبُّوا اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ اللَّهُ -

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ پر دہر کے اطلاق کی توجیہ

اس حدیث میں اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے ”اَنَا اللَّهُ“ یعنی میں زمانہ ہوں اور یہ اطلاق مجازی ہے، اس کا معنی ہے میں زمانہ کا اور زمانہ میں پیدا ہونے والے حوادث کا خالق ہوں، اس کا سبب یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں لوگوں کی یہ عادت تھی کہ جب کوئی اندوہناک حادثہ ہوتا تو وہ زمانہ کو برا کہتے تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زمانہ کو برامت کہو کیونکہ جن مصائب اور حوادث کی بناء پر تم زمانہ کو برا کہہ رہے ہو وہ تمام حوادث تو اللہ تعالیٰ کے پیدا کیے ہوئے ہیں، کیونکہ وہی ہر چیز کا خالق ہے۔ لہ

عَنْب (انگوں) کو کرم کہنے کی کراہت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص زمانہ کو برا نہ کہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی زمانہ (کا خالق) ہے اور تم میں سے کوئی شخص عَنْب (انگوں) کو کرم نہ کہے، کیونکہ کرم تو مسلمان آدمی ہے۔

بَابُ كَرَاهَةِ تَسْمِيَةِ الْعَنْبِ كَرَمًا

۵۴۵ - حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي سَيْرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَسُبُّ أَحَدُكُمْ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ اللَّهُ وَلَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ لِلْعَنْبِ الْكَرَمُ فَإِنَّ الْكَرَمَ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ -

۵۴۶ - حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِي عُمَرَ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ الزَّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (عَنْب کو) کرم نہ کہو، کیونکہ کرم مومن کا دل ہے۔



تَقُولُوا الْكُزْمُ فَإِنَّ الْكُزْمَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ

عَنْ هِشَامٍ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَسْتَوُوا الْعَيْنَ الْكُزْمُ فَإِنَّ الْكُزْمَ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ -

۵۴۵۲ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُصَيْنٍ حَدَّثَنَا وَرْقَاءُ مَعْنَى أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْمَرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ الْكُزْمَ فَإِنَّمَا الْكُزْمُ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ -

۵۴۵۵ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ لِلْعَيْنِ الْكُزْمُ إِنَّمَا الْكُزْمُ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ -

۵۴۵۶ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُصَيْنٍ أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ رِيعَةَ ابْنُ يُونُسَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سَيِّدِ بْنِ حَرْبٍ عَنْ عُلْفَةَ بْنِ وَائِلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُولُوا الْكُزْمُ وَلَكِنْ قُولُوا الْحَبَلَةُ رِيعَةُ الْعَيْنِ -

۵۴۵۷ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ بْنُ زُهَيْرٍ عَنْ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَيِّدِ بْنِ حَرْبٍ عَنْ سَبْعَةَ عُلْفَةَ بْنِ وَائِلٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُولُوا الْكُزْمُ وَلَكِنْ قُولُوا الْعَيْنُ وَالْحَبَلَةُ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عین کو کرم نہ کہو کیونکہ کرم تو مسلمان آدمی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص کرم نہ کہے کیونکہ کرم مومن کا دل ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص عین کو کرم نہ کہے، کیونکہ کرم تو مسلمان آدمی ہے۔

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کرم نہ کہو لیکن حبلہ یعنی عین (انگور) کہو۔

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کرم نہ کہو لیکن کہو عین اور حبلہ۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں: عرب عین (انگور) کو کرم کہتے تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انگوروں کو کرم کہنے سے منع فرمایا، فقہار نے اس کا یہ سبب بیان کیا ہے کہ انگوروں سے شراب بھی بنائی جاتی ہے۔

انگور پر کرم کے اطلاق کی ممانعت کی وجہ سے انگوروں کو کرم کہنے سے منع فرمایا، فقہار نے اس کا یہ سبب بیان کیا ہے کہ انگوروں سے شراب بھی بنائی جاتی ہے۔

اور عرب شراب کو بھی مجازاً کرم کہتے تھے جب کہ کرم کا لفظ سخاوت اور شرافت کے معنی میں بھی مستعمل ہے، مومن کو کریم کہا جاتا ہے، قرآن مجید میں ہے ان اکرمکمْ عند اللہ اتقاکمْ (حجرات: ۱۷۹) ”تم میں سب سے زیادہ کریم وہ شخص ہے جو سب سے زیادہ متقی ہو“ مومن کے قلب کو بھی ایمان، ہدایت، نور، تقویٰ اور دیگر صفات کریمہ کی وجہ سے کرم کہا جاتا ہے، اس بنا پر شارع علیہ السلام نے انکو پر کرم کے اطلاق سے منع فرمایا تاکہ یہ اطلاق شراب پر کرم کے اطلاق کا سبب نہ بنے۔ لہ۔

بَابُ حُكْمِ اِطْلَاقِ لَفْظَةِ الْعَبْدِ  
وَالْاَمَةِ وَالْمَوْلَى وَالسَّيِّدِ

۵۷۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ اَيُّوبَ وَقَتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا اِسْمَاعِيلُ (وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ) عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ اَبِيهِ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَقُولَنَّ اَحَدُكُمْ عَبْدِي وَلَا مَتِي كُلُّكُمْ عِبْدُ اللّٰهِ وَكُلُّ نَسَائِكُمْ اِمَاءُ اللّٰهِ وَلَكِنْ لِيَقُلْ عُلَاكِ وَبَارِيَّتِي وَفَتَايَ وَفَتَايَ.

۵۷۹۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْاَعْشَشِ عَنْ اَبِي صَالِحٍ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُولَنَّ اَحَدُكُمْ عَبْدِي فَكُلُّكُمْ عِبْدُ اللّٰهِ وَلَكِنْ لِيَقُلْ فَتَايَ وَلَا يَقُلْ الْعَبْدُ رَبِّي وَلَكِنْ لِيَقُلْ سَيِّدِي.

۵۸۰۔ وَحَدَّثَنَا اَبُو بَكْرِ بْنُ اَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُرَيْبٌ قَالَا حَدَّثَنَا اَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا اَبُو سَعِيدٍ الْاَشْجَعُ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ كِلَاهُمَا عَنِ الْاَعْشَشِ بِهَذَا الْاِسْنَادِ رَوَيْنِي حَدِيثُهُمَا وَلَا يَقُلْ الْعَبْدُ لِسَيِّدِهِ مَوْلَايَ وَنَادَى فِي حَدِيثِ اَبِي مُعَاوِيَةَ كَانَ مَوْلَاكُمْ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ.

لفظ عبد، امۃ، مولیٰ اور سید کے اطلاق کرنے

کا حکم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص کسی کو میرا بندہ، اور میری بندی نہ کہے، تم سب اللہ کے بندے ہو، اور تمہاری تمام عورتیں اللہ کی بندیاں ہیں، البتہ یوں کہہ سکتا ہے، میرا غلام، میری کینز، میرا نوکر، میری نوکرانی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص کسی کو یہ نہ کہے ”میرا بندہ“ تم سب اللہ کے بندے ہو، البتہ یہ کہہ سکتا ہے، میرا نوکر، اور نہ غلام یہ کہے ”میرا رب“ البتہ میرا سید (مالک) کہہ سکتا ہے۔

ایک روایت میں ہے غلام اپنے سید کو ”میرا مولیٰ“ نہ کہے کیونکہ تم سب کا مولیٰ اللہ عزوجل ہے۔

۵۷۶۱۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هُتَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ  
قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرُوا حَدِيثًا مِنْهَا  
وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُلْ  
أَحَدُكُمْ شَيْءًا مِنْ شَيْءٍ آطَعَمَ رَبُّكَ وَشَبَّهَ رَبُّكَ  
وَلَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ رَجِيٌّ وَلَيَقُلْ سَيِّدِي مَوْلَايَ  
وَلَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ عَبْدِي أَمْعَى وَلَيَقُلْ فَتَايَ  
فَتَايَ غَلَامِي -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص یہ  
نہ کہے اپنے رب کو پلا، اپنے رب کو کھلا، اور نہ تم میں سے  
کوئی شخص (کسی کو) "میرا رب" کہے البتہ "میرا سید اور  
میرا مولیٰ" کہے اور نہ تم میں سے کوئی شخص (کسی کو) "میرا بندہ  
یا میری ہندی" کہے، البتہ "میرا نوکر" یا "میری نوکرانی" کہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں: | لفظ عبد اور رب کے اطلاق کی تفصیل  
علماء نے کہا ہے کہ ان احادیث سے دو چیزوں کی ممانعت کرنا

مقصود ہے:

۱۔ غلام کا اپنے مالک کو میرا رب کہنا ممنوع ہے، کیونکہ ربوبیت حقیقت میں اللہ تعالیٰ کی صفت ہے، رب اس کو  
کہتے ہیں جو مالک ہو یا قائم بالشیء ہو، اور اس چیز کی حقیقت صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ثابت ہے، اگر یہ اعتراض  
ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خود علامات قیامت میں بیان فرمایا ہے: "لو نڈی رب (مالک) کو جسے گی" تو اس کے  
دو جواب ہیں اولاً یہ کہ اس حدیث میں یہ اطلاق بیان جواز کے لیے ہے اور اس باب کی احادیث میں ممانعت تنزیہیہ  
اور ادب کی وجہ سے ہے ثانیاً اس باب کی احادیث سے مراد یہ ہے کہ ان لفظوں کو بہ کثرت استعمال نہ کیا جائے  
اور اس کو عام عادت نہ بنالیا جائے اور کبھی کبھی ان لفظوں کا اطلاق کرنا ممنوع نہیں ہے، قاضی عیاض نے اسی  
جواب کو اختیار کیا ہے اور مملوک کا اپنے مالک کو سید کہنا ممنوع نہیں ہے، آپ نے (حدیث نمبر ۵۷۶۱) میں  
خود فرمایا: "میرا سید" کہے کیونکہ سید کا لفظ اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس طرح خاص نہیں ہے جس طرح لفظ رب اس  
کے ساتھ خاص ہے، قرآن مجید اور حدیث متواتر میں اللہ تعالیٰ پر سید کا اطلاق نہیں ہے، نیز آپ نے فرمایا:  
"میرا یہ بیٹا سید ہے" نیز فرمایا: "اپنے سید کے لیے قیام کرو" ایک اور حدیث میں فرمایا: "کیا تمہارے سید  
نہیں کہتے" اس لیے اگر غلام اپنے مالک کو سید کہے تو اس میں کوئی اشکال اور القباس نہیں ہے، اسی طرح اگر غلام  
اپنے مالک کو "میرا مولیٰ" کہے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ مولیٰ کا اطلاق سوا کہ معنی یہ ہوتا ہے، ان  
میں ایک معنی مالک اور ناصر بھی ہے، باقی حدیث نمبر ۵۷۶۰ میں جو مالک کو مولیٰ کہنے کی ممانعت ہے تو اس میں القباس  
کا تفرد ہے، باقی راویوں نے اس زیادتی کا ذکر نہیں کیا اس لیے اس ممانعت کو ترک کرنا افضل ہے۔  
۲۔ مالک کا اپنے غلام یا کنیز کو میرا بندہ یا میری ہندی کہنا ممنوع ہے، کیونکہ حقیقت میں عبودیت کا صرف اللہ عزوجل  
مستحق ہے، نیز اس میں مخلوق کی ایسی تسلیم ہے جس کے وہ لائق نہیں ہے، البتہ میرا خادم اور میرا نوکر وغیرہ کہنا  
جائز ہے۔ (حاشیہ صفحہ ۶۲۸ شدہ صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں)



## بَابُ اسْتِعْمَالِ الْيُسْكِ وَكَرَاهَةِ رَدِّ الرِّيحَانِ وَ الطَّيِّبِ !

۵۴۴۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ شُعْبَةَ حَدَّثَنَا حَكِيمُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي تَصَدَّكَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَتْ امْرَأَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَصِيرَةً تَنْشِي مَعَ امْرَأَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ ذَاتَا خَدَّيْنِ مِنْ خَشَبٍ خَاتِمًا مِنْ ذَهَبٍ مَعَلَّنِ مُطْبَقِي ثَوْبِ حَشَشَةٍ مَسْكَ وَ هَرَا طَيِّبِ الطَّيِّبِ فَمَرَّتْ بَيْنَ الْمَاءِ تَيْنِ قَلَمٍ يَحْرِفُوهَا فَقَالَتْ بَيِّدِهَا هَكَذَا وَ نَفَضَ شَجَبَةً يَدَاكَ -

۵۴۴۶۔ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرْدَانَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ حَكِيمِ بْنِ جَعْفَرٍ وَ الْمُسْتَمِرِّ قَالَا سَمِعْنَا أَبَا تَصَدَّكَ يَحْدِثُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ امْرَأَةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ حَشَشَتْ خَاتَمَهَا مَسْكَ وَ الْمَسْكَ الطَّيِّبُ -

۵۴۴۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ كِلَاهُمَا عَنْ الْمُثَنَّى قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمُثَنَّى عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي أَيُّوبَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَنْعَارِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَرِضَ عَلَيْهِ رِيحَانٌ فَلَا يَرُدُّهُ فَإِنَّهُ خَفِيفُ الْمَحْضِلِ طَيِّبِ الرِّيحِ -

۵۴۴۸۔ حَدَّثَنَا هُرْدَانُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ وَ أَبُو خَالَةَ هِرْدَانُ بْنُ عَتِيْبٍ قَالَ أَخْبَدُ

## مشک کا استعمال اور ریحان اور خوشبو کو مسترد کرنے کی کراہت

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بنی اسرائیل میں ایک پستہ قد عورت تھی وہ دو لمبی عورتوں کے درمیان چلتی تھی، اس نے لکڑی کی دو ٹانگیں بنوائیں اور سونے کے خول کی ایک انگوٹھی بنوائی جو بند ہوتی تھی، پھر اس میں مشک کی خوشبو بھری اور وہ سب سے اچھی خوشبو ہے پھر وہ ان دو لمبی عورتوں کے درمیان سے گزری تو انھوں نے اس کو ایسی پہچانا، پھر اس عورت نے ہاتھ سے اس طرح اشارہ کیا، شعیبہ نے اٹھ سے اشارہ کر کے بتایا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو اسرائیل کی ایک عورت کا ذکر کیا، جس نے اپنی انگوٹھی میں مشک بھری تھی اور مشک سب سے اچھی خوشبو ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کو ریحان (پھول) دیا جائے وہ اس کو واپس نہ کرے کیونکہ اس کا کوئی بوجھ نہیں اور اس کی خوشبو پاکیزہ ہے۔

ماخوذ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب خوشبو کی دھوٹی لیتے تو مرد کی دھوٹی لیتے جس میں کسی اور



چیز کی آمیزش نہ ہوتی یا عود میں کافور ملا کر ڈالتے، پھر بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح دھونی لیتے تھے۔

حَدَّثَنَا قَالَ الْإِسْرَافِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي فَقَدِمَهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِذَا اسْتَجَبَرَ اسْتَجَبَرَ بِالْأَكُوَّةِ غَيْرَ مَطْوَاةٍ وَبِكَافُورٍ يَطْرَحُهُ مَعَ الْأَكُوَّةِ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا كَانَ يَسْتَجِيرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

ت: اس باب کی احادیث سے واضح ہوا کہ مشک کی خوشبو سب سے افضل ہے اور مشک پاک ہے اور اس کو بدن اور کپڑوں پر لگانا اور اس کی بیج جائز ہے، اس پر سب کا اجماع ہے، شیعہ کا اس میں اختلاف ہے، لیکن ان کا مذہب باطل ہے، باقی بنو اسرائیل کی عورت نے کڑی کی ٹانگیں لگا کر جو اپنا قد لمبا کیا تھا اگر اس سے یہ غرض تھی کہ لوگ اس کا عیب دیکھ کر اس کی غیبت نہ کریں تو یہ عمل صحیح تھا، اور اگر مردوں کو اپنا حسن دکھانے کے لیے ایسا کیا تھا تو یہ ناجائز عمل تھا۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## کتاب الشعر

## بَاب ۸۰

عمرو بن شریک اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک دن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سوار ہوا، آپ نے فرمایا کیا تم کو امیہ بن ابی الصلت کے اشعار میں سے کچھ شریا دیں، میں نے کہا جی! آپ نے فرمایا: سناؤ، میں نے ایک شعر سنایا، آپ نے فرمایا اور سناؤ، میں نے ایک اور شعر سنایا، آپ نے فرمایا اور سناؤ، حتیٰ کہ میں نے ایک سو اشعار سنائے۔

۵۷۹۔ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ الْقَاسِمِ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْسَرَةَ عَنْ عُمَرُو بْنِ الشَّرِيدِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَدَفْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فَقَالَ هَلْ مَعَكَ مِنْ شِعْرِ أُمَيَّةَ بْنِ أَبِي الصَّلْتِ شَيْءٌ؟ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ هَبْهَ فَإِلْشَدْتَهُ بَيْنًا فَقَالَ هَبْهَ ثُمَّ أَلْشَدْتَهُ بَيْنًا فَقَالَ هَبْهَ حَتَّى أَلْشَدْتَهُ مِائَةً بَيْتٍ۔

حضرت شریک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیچھے سوار کیا، اس کے بعد اس کی مثل روایت ہے۔

۵۸۰۔ وَحَدَّثَنَا ثَلَاثَةٌ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ أَحْمَدُ بْنُ عُبَيْدَةَ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْسَرَةَ عَنْ عُمَرُو بْنِ الشَّرِيدِ أَوْ يَعْقُوبَ بْنِ نَاصِبٍ عَنْ الشَّرِيدِ قَالَ أَرَدَفَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلْفَهُ فَذَكَرَ بِي شَيْءٍ۔

عمرو بن شریک اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے شریک کے لیے فرمایا: امیہ بن ابی الصلت کے اشعار میں سے کچھ شریا دیں، میں نے کہا جی! آپ نے فرمایا: سناؤ، میں نے ایک شعر سنایا، آپ نے فرمایا اور سناؤ، میں نے ایک اور شعر سنایا، آپ نے فرمایا اور سناؤ، حتیٰ کہ میں نے ایک سو اشعار سنائے۔

۵۸۱۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا الْمُعْتَصِمُ بْنُ سُلَيْمَانَ ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ كِلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الصَّلَافِيِّ عَنْ عُمَرُو بْنِ الشَّرِيدِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ اسْتَشَدَّنِي

بلد سادس

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ  
أَبِي هَيْمٍ بْنِ مَيْسَرَةَ وَقَدْ قَالَ إِنَّ كَذَا  
لَيُسَلِّوْنِي فِي حَدِيثِ ابْنِ مَهْدِيٍّ قَالَ فَلَقَدْ  
كَادَ يُسَلِّوْنِي فِي شَعْرَةٍ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت کرتے ہیں، عرب شاعروں کے کلام میں  
لبید کا شعر سب سے بہترین شعر ہے: سنو! اللہ کے  
سوا ہر چیز فانی ہے۔

۵۴۴۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الصَّاحِ  
وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ جَمِيعًا عَنْ شَرِيكَ قَالَ  
ابْنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا شَرِيكَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمْرٍ  
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَشْعَرُ كَلِمَةٍ تَكَلَّمْتُ  
بِهَا الْعَرَبُ كَلِمَةٌ لَبِيدٌ مَا خَلَا اللَّهُ بَاطِلًا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شاعروں کے کلام میں لبید  
کا شعر سب سے زیادہ سچا ہے، سنو! اللہ کے سوا ہر چیز  
فانی ہے، اور امیہ بن ابی الصلت اسلام لانے کے  
قرب تھا۔

۵۴۴۳۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ مَيْمُونٍ  
حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ  
بْنِ عَمْرٍو حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْدَقُ  
كَلِمَةٍ قَالَهَا شَاعِرٌ كَلِمَةٌ لَبِيدٌ مَا خَلَا اللَّهُ بَاطِلًا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شاعروں کے کلام میں لبید  
کا شعر سب سے زیادہ سچا ہے: سنو! اللہ کے سوا ہر  
چیز فانی ہے۔ اور امیہ بن ابی الصلت اسلام لانے کا قریب تھا۔

۵۴۴۴۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا  
سُفْيَانُ عَنْ زَائِدَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمْرٍو  
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
أَصْدَقُ بَيْتٍ قَالَهُ الشَّاعِرُ مَا خَلَا اللَّهُ بَاطِلًا  
وَكَادَ ابْنُ أَبِي الصَّلْتِ أَنْ يُسَلِّمَ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شاعروں کے کلام میں لبید کا شعر  
سب سے زیادہ سچا ہے، ”سنو! اللہ کے سوا ہر چیز فانی  
ہے۔“

۵۴۴۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ  
بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ ابْنِ  
عَمْرٍو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَصْدَقُ بَيْتٍ قَالَتْهُ  
الشُّعْرَاءُ مَا خَلَا اللَّهُ بَاطِلًا

الْأَكْلُ شَيْءٌ مَا خَلَا اللَّهُ بَاطِلًا

جلد سادس

۵۴۷۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا عَنْ إِسْرَافِيلَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
بْنِ عَمِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ  
سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ أَصْدَقَ كَلِمَةٍ قَالَهَا  
شَاعِرٌ كَلِمَةٌ لَيْبِدٍ ۝

۱۰ لَا كُلَّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهُ بَاطِلٌ مَا ذَادَ عَلَى ذَلِكَ

۵۴۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
حَفْصُ بْنُ أَبِي مُعَاوِيَةَ عَنْ رَحَدَةَ بْنِ أَبِي كَرَيْبٍ  
حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ كَلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ  
حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ حَدَّثَنَا دَكِيعٌ حَدَّثَنَا  
الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي سَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ يَمْتَلِعَ جَوْفُ  
الرَّجُلِ قَيْحًا يَرِيهِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَمْتَلِعَ شِعْرًا قَالَ  
أَبُو بَكْرٍ إِلَّا أَنْ حَفْصًا لَوْ يَقُولُ بِرِيهِ ۝

۵۴۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَحُمَيْدُ  
بْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا  
شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ يُونُسَ بْنِ جَبْرِ عَنْ مُحَمَّدِ  
بْنِ سَعْدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ لَأَنْ يَمْتَلِعَ جَوْفُ أَحَدٍ كَوَيْحًا يَرِيهِ خَيْرٌ  
مِنْ أَنْ يَمْتَلِعَ شِعْرًا ۝

۵۴۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ الثَّقَفِيُّ  
حَدَّثَنَا لَيْثُ بْنُ أَبِي الْهَادِ عَنْ يَحْيَى بْنِ مَوْلَى  
مُقَبِّبِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ  
قَالَ بَيْنَا نَحْنُ نَسِيرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ بِالْعَرَجِ إِذْ نَرَيْنَا شَاعِرًا يَدْبُرُ فَقَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذُوا الشَّيْطَانَ أَوْ  
أَمْسِكُوا الشَّيْطَانَ لَأَنْ يَمْتَلِعَ جَوْفُ رَجُلٍ تَيْحًا  
خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِعَ شِعْرًا ۝

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بلاشبہ شاعروں کے کہے ہوئے  
کلام میں سب سے سچا شعر لیبید کا ہے، سنو، اللہ کے سوا  
ہر چیز فانی ہے۔ آپ اسی سے زائد نہ پڑھتے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انسان کے پیٹ میں  
پیپ بھر جانا شعر بھر جانے سے بہتر ہے۔

حضرت سعد بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کسی شخص کا پیٹ پیپ سے  
بھر جائے تو وہ اسی سے بہتر ہے کہ اس کا پیٹ شعر سے  
بھر جائے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ جس وقت ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ  
”عرج“ جا رہے تھے، سامنے سے ایک شاعر گزر رہا تھا  
ہوا آیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شیطان کو  
پکڑ لو یا فرمایا: شیطان کو روک لو، انسان کے پیٹ  
میں پیپ بھرنا شعر بھرنے سے بہتر ہے۔

## شعر کا لغوی اور عرفی معنی

علامہ سید زبیدی لکھتے ہیں :

دشعر کا لفظ علم کے وزن پر ہے ، اس کا معنی بھی علم ہے ، ایک قول یہ ہے کہ دقائن امور کے علم کو شعر کہتے ہیں ، ایک قول یہ ہے کہ ادراک بالحواس کو شعر کہتے ہیں ، قرآن مجید میں ہے : **وَإِنَّهُ لَآتَشْعُرُونَ** (دمر : ۵۰) اس آیت میں ادراک بالحواس کی نفی کی گئی ہے ، اصل وضع یہی ہے ، پھر غلبہ استعمال سے شعر کا استعمال ان الفاظ پر ہونے لگا جو وزن اور قافیہ کے اعتبار سے منظوم ہوں ۔ مصنف (صاحب قاموس) نے بصائر میں لکھا ہے قرآن مجید نے کفار کا یہ قول نقل کیا ہے : **بَلْ أَفْتَرَا بَلْ هُوَ شَاعِرٌ** (انبیاء : ۵) ۔ بلکہ انھوں نے اس قرآن کو اپنی طرف سے گھڑ دیا ہے بلکہ وہ شاعر ہیں ” اکثر مفسرین نے اس آیت کو اس معنی پر محمول کیا ہے کہ کفار نے یہ تہمت لگائی تھی کہ آپ منظوم کلام پیش کرتے ہیں اور بعض محققین نے کہا وہ آپ پر شاعر ہونے کی تہمت قرآن مجید کے منظوم ہونے کی وجہ سے نہیں لگاتے تھے ، کیونکہ یہ بالکل ظاہر ہے کہ قرآن مجید میں ردیف اور قافیہ کی رعایت اور اسلوب شاعری نہیں ہے بلکہ وہ قرآن مجید کو شعر کہہ کر اس کا کاذب اور غیر واقعی ہونا مراد لیتے تھے ۔ کیونکہ عرب شعر کو جھوٹ اور شاعر کو جھوٹے سے تعبیر کرتے تھے ، حتیٰ کہ وہ دلائل کا ذریعہ کو دلائل شعر یہ کہتے تھے ، اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے عام شعراء کے بیان میں فرمایا : **وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ** (شعراء : ۲۲۷) ۔ ” اور شاعروں کی پیروی گمراہ لوگ کرتے ہیں “ اور چونکہ شعر جھوٹ کو مثوکہ کرتا ہے اس لیے کہا جاتا ہے احسن الشعراء اكدبه ” جو زیادہ جھوٹا ہو وہ اچھا شاعر ہوتا ہے “ لے

## شعر پڑھنے اور سنتے کا شرعی حکم

حدیث نمبر ۷۹۷ میں ہے ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امیہ بن ابی اعلت کے اشعار سنتے کی فرمائش کی ، علامہ یحییٰ بن شرف نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں :

امیہ کے اشعار میں جو مکہ وحدانیت ہے اور بعثت بعد الموت کا مفہوم ہے ، اس وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے اشعار کی تحسین کی اور ان اشعار کو سننے کی فرمائش کی ، اس سے معلوم ہوا کہ جن اشعار میں بے حیائی کی باتیں نہ ہوں ان کا پڑھنا اور سننا جائز ہے ، خواہ وہ زمانہ جاہلیت کے اشعار ہوں یا نہ ہوں ، اور اس قسم کے اشعار میں بھی بکثرت مشغول رہنا درست نہیں ہے البتہ معمولی تعداد میں اشعار پڑھنا ، سنتا اور ان کو یاد رکھنا جائز ہے ۔

حدیث نمبر ۷۹۷ میں ہے ، کسی شخص کے پیٹ میں پیپ بھر جانا اشعار بھر جانے سے بہتر ہے ، اس سے مراد یہ ہے کہ اس کے اوپر شعر و شاعری کا اتنا غلبہ ہو جائے جو اس کو علوم شرعیہ کی تحصیل اور یاد الہی سے غافل کر دے ، خواہ وہ اشعار کسی قسم کے ہوں ، اور اگر اس پر قرآن ، حدیث اور دیگر علوم شرعیہ کا غلبہ ہو اور تھوڑے سے اشعار بھی یاد ہوں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے ۔

بعض علماء نے اس حدیث اور حدیث نمبر ۷۹۷ سے یہ استدلال کیا ہے کہ شعر پڑھنا مطلقاً مکروہ ہے خواہ ان میں کوئی بے حیائی نہ ہو لیکن جمہور علماء نے یہ کہا ہے کہ اگر اشعار میں بے حیائی کی بات نہ ہو تو پھر ان کا پڑھنا مباح ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ اچھے اشعار کا پڑھنا اچھا ہے اور بُرے اشعار کا پڑھنا بُرا ہے ، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم



نے سفر اور غیر سفر میں صحابہ کے سامنے اشعار سنتے کی فرمائش کی اور مشرکین کی ہزمت میں حضرت حسان بن ثابت کو اشعار پڑھنے کا حکم دیا، اور خلفائے راشدین، اعظم صحابہ، ائمہ اور سلف صالحین میں سے کسی نے بھی یہ نہیں کہا کہ مطلقاً شعر پڑھنا مذہب ہے، بلکہ یہی کہا ہے کہ جن اشعار میں فحش مضمون ہو (یا جھوٹے اور ملحدانہ خیالات کا اظہار ہو) وہ مذہب میں نہ

## نرد شیر (چوسر) کی حرمت

## بَابُ تَحْرِيمِ اللَّعِبِ بِالزَّرْدِشِيرِ

حضرت بریدہ اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے چوسر کو کھیلنا اس نے گویا اپنے ہاتھوں کو خنزیر کے خون اور گوشت میں رنگ لیا۔

۵۷۸۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ قَهْدَرٍ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عُلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ مَرْيَدَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَعِبَ بِالزَّرْدِ شِيرٍ فَكَأَنَّمَا صَبَغَ يَدَهُ فِي لَحْمِ خَنزِيرٍ كَذَمِهِ۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

## چوسر اور شطرنج کے متعلق فقہاء حنبلیہ کی تحقیق

مہر وہ کھیل جس میں تیار ہو وہ حرام ہے اور جس کھیل میں کسی بھی جانب سے کسی عوض کی شرط نہ ہو ان میں سے بعض حرام ہیں اور بعض مباح ہیں، حرام تو نرد شیر ہے، امام ابو حنیفہ اور اکثر فاضلہ کا یہی قول ہے، اور بعض فقہاء نے کہا یہ مکروہ ہے حرام نہیں ہے، ہمارے دلیل یہ ہے کہ امام ابو داؤد نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے نرد شیر (چوسر) کھیلنا اس نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جس نے نرد شیر کو کھیلنا اس نے اپنے ہاتھ خنزیر کے خون اور گوشت میں رنگ لیے، اور سعید بن جبیر جب نرد شیر (چوسر) کھیلنے والوں کے پاس سے گزرتے تو ان کو سلام نہیں کرتے تھے۔

ان دلائل کی بناء پر جو شخص بار بار نرد شیر (چوسر) کھیلے اس کی گواہی مقبول نہیں، عام ازیں کہ وہ جوئے کے ساتھ کھیلے یا بغیر جوئے کے، امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا بھی یہی قول ہے، اور یہی امام شافعی کا ظاہر مذہب ہے۔ شطرنج بھی چوسر کی طرح حرام ہے، البتہ چوسر کی حرمت زیادہ شدید ہے کیونکہ اس کی حرمت میں صریح نص وارد ہے اور شطرنج کو چوسر برتیاں کر کے حرام کہا گیا ہے، قاضی ابوالحسین نے ذکر کیا ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب، حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم، سعید بن مسیب، قاسم، سالم، عروہ، محمد بن علی بن حسین، وراق اور امام مالک کے نزدیک شطرنج حرام ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے اور امام شافعی کہتے ہیں کہ شطرنج مباح ہے، حضرت ابو ہریرہ، سعید بن مسیب اور سعید بن جبیر کا بھی یہی مذہب ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے، اور شطرنج کی تحریم میں کوئی نص وارد نہیں ہے اور نہ ہی شطرنج اور نرد شیر میں کوئی علت مشترکہ ہے لہذا یہ اپنی اصل پر مباح ہے، نیز شطرنج سے جگہ جگہ کی مشق ہوتی ہے، لہذا یہ نیزہ بازی، تیر اندازی اور گھوڑے سواری کے مشابہ ہے۔

(علامہ ابن قدامہ حنبلی فرماتے ہیں) ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے میسر یعنی جوئے کو حرام کیا ہے (مائدہ: ۹۰) اور حضرت علیؓ نے شطرنج کو بھی میسر فرمایا اور شطرنج کھیلنے والے اس کھیل سے جنگی چالوں کی تربیت حاصل کرنے کا قصد نہیں کرتے ان کا اس سے قصد صرف کھیل یا جوا ہوتا ہے، نیز اس میں مشغول ہو کر انسان نمازوں اور خدا کی یاد سے غافل ہو جاتا ہے، اسی وجہ سے امام احمد نے فرمایا کہ شطرنج کھیلنے والے کی شہادت بھی مردود ہے، امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا بھی یہی قول ہے۔ ابو بکر نے کہا کہ جو شخص شطرنج کو حرام سمجھتا ہو، اگر وہ شطرنج کو کھیلے، تو یہ فعل حرام ہے اور اگر اس کو مباح سمجھنے والا کھیلے تو اس کی شہادت مسترد نہیں ہوگی، الا یہ کہ اس کھیل کی وجہ سے وہ نمازوں سے غافل ہو جائے، یا اس کھیل میں وہ جھوٹی قسمیں کھائے یا بازار میں بیٹھ کر کھیلے یا اس کی وجہ سے کوئی اور سستی اور بے وقعت حرکت ہو، یہ امام شافعی کا مذہب ہے سو شطرنج کا بھی وہی حکم ہے جو باقی مختلف فیہ مسائل کا حکم ہوتا ہے۔

**چومس اور شطرنج کے متعلق فقہاء مالکیہ کی تحقیق** | علامہ ابوالولید باجی مالکی لکھتے ہیں: امام مالک کے نزدیک نزد اور شطرنج کھیلنا جائز نہیں ہے، امام مالک نے کہا کہ شطرنج غافل کرنے والی اور شر ہے، اس کو کھیلنے والا زیادہ تر اللہ کی یاد سے غافل ہو جاتا ہے نیز یہ جوئے کی ایک قسم ہے، اس کی وجہ سے ایک ایسی چیز میں بکثرت وقت صرف کرنا ہے جس میں کوئی دینی اور دنیاوی فائدہ نہیں ہے، اللہ تعالیٰ نے شراب کو حرام فرمایا اور اس کی خرابیاں بیان کرتے ہوئے فرمایا: اس کی وجہ سے شیطان تمہارے اندر ایک دوسرے کی عداوت اور بغض پیدا کر دیتا ہے، اللہ کی یاد اور تازہ سے روکتا ہے، کیا تم باز آنے والے ہو! یہ تمام خرابیاں شطرنج میں بھی ہیں، بعض روایات میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مغفل، شعبی اور عکرمہ شطرنج کھیلتے تھے، اس کا جواب یہ ہے کہ ان تک اس کی ممانعت نہیں پہنچی اور ان کے اجتہاد نے غلطی کی۔ جو شخص شرط لگاٹے بغیر عادتاً شطرنج کھیلتا ہو، یعنی دائمًا کھیلتا ہو، امام مالک کے نزدیک اس کی شہادت قبول نہیں ہوگی، کیونکہ یہ باطل چیز پر دوام ہے، نیز ہمیشہ شطرنج کھیلنے والا جھوٹی قسمیں کھاتا ہے اور اللہ کی یاد اور نمازوں سے غافل رہتا ہے اور جو شخص کبھی کبھی شطرنج کھیلتا ہے وہ ہر چند کہ بڑا کام کرتا ہے اور اس کے لیے شطرنج کو ترک کر دینا مستحب ہے لیکن اس کی عدالت ساقط نہیں ہوگی یعنی اس کی شہادت قبول ہوگی۔

**چومس اور شطرنج کے متعلق فقہاء شافعیہ کی تحقیق** | علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں: امام شافعی اور جمہور فقہاء کے نزدیک نزد شیر (چومس) حرام ہے، بعض فقہاء شافعیہ کے نزدیک چومس کھیلنا مکروہ تنزیہی ہے، اور شطرنج کے متعلق ہمارا مذہب یہ ہے کہ وہ مکروہ تنزیہی ہے حرام نہیں ہے، تابعین کی جماعت سے بھی اسی طرح منقول ہے، امام مالک اور امام احمد نے کہا ہے کہ شطرنج حرام ہے، احنوف نے اس کو نزد شیر پر قیاس کیا ہے، ہمارے فقہاء اس قیاس کو نہیں مانتے اور کہتے ہیں کہ شطرنج، نزد شیر سے کم درجہ کی چیز ہے۔

۱۔ علامہ مرقی الدین ابو محمد عبداللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۴۲۰ھ، المنہج ج ۱ ص ۱۷۲-۱۷۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ ابوالولید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی متوفی ۴۶۴ھ، منہج ج ۲ ص ۲۷۹-۲۸۰ مطبوعہ مطبع السعادی، ۱۳۳۲ھ

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۲۰، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

صاحب مکملہ شرح المہذب لکھتے ہیں :-

شطر کج کھیلنا مکروہ ہے کیونکہ یہ ایک کھیل ہے جس سے دین میں کوئی فائدہ حاصل نہیں ہوتا اور نہ اس کھیل کی کوئی ضرورت ہے اس لیے اس کا ترک اولیٰ ہے لیکن یہ حرام نہیں ہے کیونکہ حضرت ابن عباس، حضرت ابن التمر، حضرت ابو ہریرہ اور سعید بن مسیب رضی اللہ عنہم سے شطر کج کھیلنا منقول ہے، جو شخص شطر لگائے بغیر کھیلے اور کسی وجہ سے قرع اور اچھے کاموں کو ترک نہ کرے اس کی شہادت مردود نہیں ہوگی، اور جو شخص شطر لگا کر کھیلے (یعنی مارنے والا جیتنے والے کو فلاں چیز یا اتنی رقم دے گا) تو وہ جوا کھیلنے والا ہے اس کی عدالت ساقط ہوگی، اور اس کی شہادت مقبول نہیں ہوگی۔ اور مرد و شیر مطلقاً حرام ہے اس کی حرمت کے متعلق حضرت ابو موسیٰ اشجری اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہما سے احادیث مروی ہیں۔ ۱۷

چوسم اور شطر کج کے متعلق فقہاء احناف کی تحقیق | علامہ علاؤ الدین الحسکفی لکھتے ہیں:

شطر کج کھیلنے کو مباح کہاہے، امام ابو یوسف سے ایک روایت یہی ہے، یہ اس وقت ہے جب اس میں شطر نہ لگائی جائے اور نہ اس کو کھیلنے کی عادت بنائی جائے اور نہ اس میں مشغولیت کی بناء پر کسی واجب کو ترک کیا جائے ورنہ شطر کج کھیلنا بالاجماع حرام ہے۔ ۱۸

کھیل اور ورزش کے متعلق اسلام کا نقطہ نظر | جسمانی ورزش اور باہمی دل چسپی کے لیے جو کھیل کھیلے جاتے ہیں ان کے کھیلنے سے اگر کسی غیر شرعی

امر کا ارتکاب نہ ہوتا ہو اور کوئی عبادت ضائع نہ ہوتی ہو تو ان کا کھیلنا جائز ہے، مثلاً بعض کھیل ایسے ہیں جن میں کھلاڑی گھٹنوں سے اونچا نیکر پہنتے ہیں، بعض کھیل ایسے ہیں جو صبح سے شام تک جاری رہتے ہیں اور ظہر کی نماز کا وقت کھیل کے دوران آکر نکل جاتا ہے اور کھلاڑی اور کھیل دیکھنے والے نماز کا کوئی خیال نہیں کرتے کھانے اور چائے کا وقفہ کیا جاتا ہے لیکن نماز کا کوئی وقفہ نہیں ہوتا! بعض دفعہ کسی کھیل میں ہار جیت پر کوئی شرط رکھی جاتی ہے، یہ سب امور ناجائز ہیں۔ انسان کی صحت اور جسم کو چاق و چوبند رکھنے کے لیے کھیل اور ورزش دونوں بہت ضروری ہیں، بعض لوگ میزکری پر بیٹھ کر دن رات پڑھنے لکھنے کا کام کرتے ہیں ان کو اپنے کام کی وجہ سے زیادہ چلنے پھرنے اور جسمانی مشقت کا موقع نہیں ملتا اس کی وجہ سے ان لوگوں کی تندرستی آتی ہے اور خون میں کلسترول کی مقدار زیادہ ہو جاتی ہے اور یہ لوگ ذیابیطس، دھون، میں شکر کا ہونا، لمبی بلڈ پریشر، دل کی بیماریوں، مدہ کا ضعف اور کلیں کا شکر ہو جاتے ہیں ان بیماریوں سے محفوظ رہنے یا بیماری لاحق ہو کے بعد ان کا مقابلہ کرنے کے لیے مختلف قسم کے کھیلوں اور ورزشوں میں مشغول رہنا حفظان صحت کے لیے نہایت ضروری ہے۔

اسلام میں مختلف کھیلوں اور ورزشوں کی بھی مناسب حد تک حوصلہ افزائی کی گئی ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گھڑ سواری کا مقابلہ کرایا، پیدل دوڑ کا مقابلہ کرایا، آپ نے خود بہ نفس نفیس دوڑ کے مقابلہ میں حصہ لیا، اسی طرح

۱۷۔ شرح المہذب ج ۲ ص ۲۲۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۱۸۔ علامہ علاؤ الدین الحسکفی منوفی ۱۰۸۸ھ، دہشتار علی المشرقین ج ۵ ص ۲۷۴، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

آپ نے کشتی بھی کی، امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم سابق بين الخيل التي اضرحت من الحفيا، فامدها ثنية الوداع وسابق بين الخيل التي لو تضمر من الثنية الى مسجد بني زريق وان عبد الله بن عمر كان فيمن سابق بها -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اضممار شدہ گھوڑوں کا لاوہ گھوڑے جن کو پہلے خوب کھلایا پلایا جاتے پھر انہیں بھوکا رکھ کر ان کا پسینہ نکھلایا جاتے) حصار سے ثنیۃ الوداع تک مقابلہ کرایا اور غیر اضممار شدہ گھوڑوں کا ثنیۃ سے لے کر مسجد بنو زریق تک مقابلہ کرایا، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی مقابلہ کرنے والے صحابہ میں تھے۔

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن سلمة بن اروع قال وكان رجل من الانصار لا يسبق شذا قال فجعل يقول الامسابق الى المدينة هل من سابق الى المدينة فجعل يعيد ذلك قال فلما سمعت كلامه اما تكلم كريها ولا تهاب شريفا قال لا الا ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت يا رسول الله باي انت وامي ذرتي فلا سابق الرجل قال ان شئت قلت اذهب اليك وثنيت رجلى فطفت فعدوت قال فربطت عليه شرفا وشرفين استبتي لفسى ثم عدوت في اثره فربطت عليه شرفا وشرفين ثم اني رفعت حتى الحقه فاصكك بين كتفيه قال قلت قد سبقت والله قال انا اظن قال فسبقت الى المدينة به

حضرت سلمہ بن اروع رضی اللہ عنہ (ایک طویل حدیث کے اخیر میں) بیان کرتے ہیں کہ انصار میں سے ایک شخص اتنا تیز دوڑتا تھا کہ کوئی شخص اس سے آگے نہیں نکل سکتا تھا، اس نے کہا کوئی ہے جو مدینہ تک دوڑے میں میرا مقابلہ کرے! کوئی ہے جو مدینہ تک میرے ساتھ دوڑے! وہ بار بار لکارتا رہا، میں نے اس کی شیخی سن کر کہا ”کیا تم کسی کریم کی عزت نہیں کرتے؟ اور کسی شریف سے نہیں ڈرتے؟ اس نے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا اور کسی سے نہیں ڈرتا، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ پر میرے ماں باپ قربان ہوں، مجھے دوڑ میں اس شخص سے مقابلہ کرنے کی اجازت دیں! آپ نے فرمایا: اگر تمہارا دل چاہے تو! میں مڑا اور جھلانگ لگا کر دوڑنے لگا جب ایک چڑھائی یا دو چڑھائیاں آئیں تو میں سانس لینے کے لیے رککا پھر اس کے پیچھے دوڑ پڑا، پھر ایک چڑھائی یا دو چڑھائیوں پہ میں نے سانس لیا، پھر میں نے دوڑ کر اس کو جا لیا، پھر میں نے اس کے شانوں کے درمیان ایک گھونٹہ مارا اور کہا اب تم پیچھے دو گئے پھر میں اس سے پہلے مدینہ پہنچ گیا۔

لفظ: امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۶۱-۶۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

لفظ: امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۱۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا سبق الا فی حق او حافر او متصل۔ ۱۰

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اونٹ، گھوڑے اور تیر اندازی یا نیزہ بازی کے سوا کسی چیز میں مقابلہ کا استحقاق نہیں ہے۔

اونٹ اور گھوڑوں کا ذکر اس لیے کیا گیا ہے کہ عام طور پر ان جانوروں سے دوڑ میں مقابلہ کرایا جاتا ہے دوسرے جانوروں سے بھی دوڑ میں مقابلہ کرانا جائز ہے اور استحقاق کی نفی سے اس حدیث میں انعام کے استحقاق کی نفی مراد ہے۔ اس حدیث کو امام نسائی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۱

امام نسائی روایت کرتے ہیں:

عن انس بن مالک قال سابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعرابی فسیقه فکان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحبدا فی انفسہم من ذلک فقیل لہ فی ذلک فقال حق علی اللہ ان لا یرفع شیء نفسہ فی الدنیا الا وضعہ اللہ۔ ۱۲

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی سے دوڑ میں مقابلہ کیا وہ اعرابی آپ سے آگے نکل گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کو اس واقعہ سے رنج پہنچا، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ عرض کیا گیا، آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا یہ قانون ہے کہ جو چیز بھی دنیا میں بلند ہو اس کو پست کر دے۔ (یعنی مطلقاً سر بلندی صرف اللہ کو نہی ہے۔)

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن عائشۃ انها کانت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر قالت سابقته فسبقته علی رحلی فلما حملت اللحم سابقته فسبقنی فقال ہذہ بتلت السبقۃ ۱۳

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک سفر میں وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھیں آپ فرماتی ہیں میں نے دوڑ میں آپ سے مقابلہ کیا اور آپ سے آگے نکل گئی پھر جب میں فریہ ہو گئی تو پھر میں نے آپ سے مقابلہ کیا، اس بار آپ آگے نکل گئے، آپ نے فرمایا یہ پہلی بار کا بدلہ ہے۔

۱۰۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۳۶۸، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۱۱۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۱۰۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۱۲۔ "سنن نسائی ج ۲ ص ۱۰۵"

۱۳۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۳۶۸، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ



اس حدیث کو امام ابن ماجہ اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱  
امام ابو داؤد اور روایت کرتے ہیں:

عن دکانة ان دکانة صارع النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم فصرعه النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم وَاَسْلَمَ ۝  
حضرت رکانہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت  
رکانہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کشتی کی، نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے ان کو پچھاڑ دیا۔

اس حدیث کو امام ترمذی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۲  
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

وكان يوم عيد يلعب السودان بالندق  
والحراب ۝  
عید کے دن حبشی ڈھال اور آلات حرب کے ساتھ  
کھیلتے تھے۔

ان تمام احادیث سے یہ واضح ہو گیا کہ جسمانی صحت کو قائم رکھنے، ورزش اور جنگی مشقوں کے لیے گھڑ دوڑ  
کا مقابلہ کرنا، اور دوسرے جسمانی کھیل کھیلنا جائز ہیں، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے معلوم ہوا کہ عورتوں کا  
ورزش کرنا بھی جائز ہے، بعض علماء اس روایت سے صحت مند کھیلوں اور جسمانی ورزشوں کے عدم جواز پر استدلال  
کرتے ہیں:

امام ابو عبد اللہ حاکم نیشاپوری روایت کرتے ہیں:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ كُلُّ شَيْءٍ مِنْ لَهْوِ الدُّنْيَا  
بَاطِلٌ إِلَّا ثَلَاثَةً: اتِّصَالُكَ بِقَوْمِكَ وَ  
تَادِيَتُكَ فَرَسِكَ وَمَلَا عَيْتِكَ أَهْلَكَ  
فَانْهَمْنِ مِنَ الْحَقِّ ۝  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تین کھیلوں کے  
سوا دنیا کا ہر کھیل باطل ہے، تیرکمان کے ساتھ مقابلہ  
کرنا، اپنے گھوڑوں کو سدا رہانا، اور اپنی بیوی کے ساتھ  
غرض طبعی کرنا۔

علامہ ذہبی اس حدیث کی سند کے متعلق تحقیق کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

علامہ ذہبی نے اس کی سند پر تعقب کیا ہے اور کہا کہ اس کی سند میں ایک راوی سوید بن عبد العزیز مکردی  
ہے، ابن ابی حاتم نے کتاب العلل میں کہا کہ میں نے ابو زرہ سے اس سند کے متعلق سوال کیا: ”عن سوید بن

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۴۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد، ج ۶ ص ۲۸۸، ۲۶۱، ۱۸۲، ۱۲۹، ۳۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

۳۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۸، مطبوعہ مطبع مجتبیٰ فی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۴۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۵۰، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۵۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۳۰، مطبوعہ دارالباز للشرع والتوزیع مکہ مکرمہ ۱۴۸۱ھ

۶۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۵۹، مطبوعہ دارالباز للشرع والتوزیع مکہ مکرمہ

عبد المعز بن عبد اللہ عن ابن عجلان عن سعید المقبری عن ابی ہریرۃؓ انھوں نے کہا اس سند میں خطا اور وہم ہے۔ لے  
جسم کو چاق و چوبند اور صحت کو قائم رکھنے کے لیے جو کھیل کھیلے جائیں اور جسمانی ورزشیں کی جائیں ان میں یہ نیت  
ہونی چاہیے کہ ایک صحت مند اور طاقت ور جسم، اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام پر زیادہ اچھی طرح  
عمل کر سکتا ہے اور حقوق العباد کی ادائیگی اور خلق خدا کی خدمت تندرست اور توانا جسم سے بہتر طور پر کی جاسکتی ہے،  
اس لیے اچھی صحت اور طاقت کے حصول کے لیے مناسب کھیلوں اور ورزشوں میں حصہ لینا چاہیے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

بنیر کسی عوض کی شرط کے مقابلہ میں حصہ لینا مطلقاً جائز ہے اور نہ اس میں کسی معین عین کے مقابلہ کی قید ہے،  
خواہ پیادہ دوڑ کا مقابلہ ہو، کشتیوں کا ہو یا پرندوں، خچروں، گدھوں اور احمقوں یا نیزوں کا مقابلہ ہو، اسی  
طرح کشتی لڑنا بھی جائز ہے اور طاقت آزمائی کے لیے پتھر اٹھانا بھی جائز ہے، کیونکہ ایک سفر میں نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے دوڑ میں مقابلہ کیا ہے، حضرت سلمہ بن اکوع نے ایک انصاری سے دوڑ میں مقابلہ  
کیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت رکانہ سے کشتی لڑی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک قوم کے پاس سے گزے  
جو پتھر اٹھا کر طاقت آزمائی کر رہے تھے، آپ نے ان کو منع نہیں فرمایا۔ لے  
ان تمام احادیث اور آثار میں اس کا ثبوت ہے کہ صحت اور قوت کو برقرار رکھنے کے لیے صحت مند کھیلوں اور  
جسمانی ورزشوں کو اختیار کرنا چاہیے اور ان کھیلوں میں دل چسپی پیدا کرنے کے لیے مقابلہ منعقد کرنا بھی جائز  
ہے البتہ کسی بھی مقابلہ پر ہمارے جیت کی شرط رکھنا جائز ہے۔



۱۔ حافظ جمال الدین ابو محمد عبد اللہ بن یوسف ذیلی متوفی ۷۶۲ھ، نصب الراية ج ۲ ص ۲۷۴، مطبوعہ مجلس علمی سورن ہند ۱۳۵۷ھ  
۲۔ علامہ ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۷۶۰ھ، المغنی ج ۱ ص ۳۷۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

بسم الله الرحمن الرحيم

## کتاب الرؤیا

## خوابوں کا بیان

خواب کی حقیقت اور اس کی اقسام کے متعلق علماء اسلام کی آرا | علامہ راعب اصفہانی لکھتے ہیں:

والرؤیا ما یدرى فی المنام - ۱

علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

والرؤیا ما رایتہ فی منامک - ۲

جو چیز نیند میں دکھائی دے وہ خواب ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نوروی شافعی لکھتے ہیں:

امام مازری نے یہ کہا ہے کہ خواب کی حقیقت میں اہل سنت کا مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سونے والے کے

دل میں (فہم میں) کچھ اعتقادات پیدا کر دیتا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ جاگنے والے کے دل میں کچھ اعتقادات پیدا کر دیتا ہے، اللہ سبحانہ و تعالیٰ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے نیند اور بیداری کا کوئی حال اس کی تخلیق کے لیے رکاوٹ نہیں ہے، پھر ان اعتقادات کو اللہ تعالیٰ بعض دوسرے امور کے لیے علامت بنا دیتا ہے جن کو وہ بعد میں پیدا کرے گا، یا اس سے پہلے ان کو پیدا کر چکا ہوتا ہے، جس طرح اللہ تعالیٰ نے بادلوں کو بارش کی علامت بنایا ہے اسی طرح خوابوں کو بھی بعض حقائق کے لیے علامت بنادیا ہے مثلاً صحیح بخاری میں ہے دو وہ علم کی علامت ہے اور لباس دیداری کی علامت ہے۔ ترمذی میں ہے سفید لباس عینت ہونے کی علامت ہے اور سیاہ لباس دوزخی ہونے کی علامت ہے، النیاذ باللہ، سیدی غفرلہ

جو خواب انسان کے لیے مسرت کا باعث ہوں ان میں شیطان کے آنے کا دخل نہیں ہوتا، اور جو خواب ضرر کا باعث ہوں وہ شیطان کے حاضر ہونے کی وجہ سے نظر آتے ہیں ہرچہ کہ وہ بھی اللہ تعالیٰ کی تخلیق سے ہیں لیکن ان

۱۔ علامہ حسین بن محمد راعب اصفہانی متوفی ۵۰۲ھ، المفردات ص ۲۰۹، مطبوعہ المکتبۃ المتصدیہ، ایران، ۱۳۲۲ھ

۲۔ علامہ سید محمد تقویٰ حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج الترمذی شرح القاموس ج ۱ ص ۱۳۹، مطبوعہ المطبعة الخیر مصر، ۱۳۰۴ھ

کو مجازاً شیطان کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد ”الموؤیاء من اللہ والحلو من الشیطات“  
 ”اچھا خواب اللہ کی طرف سے ہے اور برا خواب شیطان کی جانب سے ہے“ کا یہی مطلب ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

قاضی ابوبکر بن العربی نے کہا ہے کہ استاذ ابواسحاق کے قول کا حاصل یہ ہے کہ خواب وہ اوراکات ہیں جن کو اللہ تعالیٰ فرشتے یا شیطان کی وساطت سے بندے کے دل میں پیدا کرتا ہے، وہ اوراکات کبھی عبارات صریحہ کے ذریعہ اور کبھی کنایات اور اشارات کے ذریعہ پیدا کیے جاتے ہیں، جیسے بیداری میں کبھی تو انسان کے دل میں مربوط باتیں آتی ہیں اور کبھی بے ربط اور غیر محصل۔

قاضی ابوبکر بن الطیب نے کہا خواب اوراک نہیں اعتقاد ہے کیونکہ انسان خواب میں کبھی اپنے آپ کو جانور کی صورت میں دیکھتا ہے کبھی پرندے کی صورت میں اور یہ اوراک نہیں ہے اعتقاد ہے، کیونکہ اعتقاد کبھی معتقد کے خلاف بھی ہوتا ہے، لیکن صحیح پہلا قول ہے۔

علامہ قرطبی نے ”مفہم“ میں بعض اہل علم سے نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے جو خوابیدہ شخص کے محلِ مدرک (عقل) پر مریات کی تصویریں بنا کر پیش کرتا ہے، بعض اوقات وہ تصویریں موجودات خارجہ کے مطابق ہوتی ہیں اور بعض اوقات وہ تصویریں مسانی معقولہ کے موافق ہوتی ہیں اور ہر دو تقدیر پر وہ صورتیں کبھی خوشی خبری دینے والی ہوتی ہیں اور کبھی ڈرانے والی، ہر چند کہ عقلاً یہ ممکن ہے لیکن فرشتہ کے لیے اس عمل کے ثبوت کے لیے نقل کی ضرورت ہے۔

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ جو شخص گہری نیند سویا ہوا ہو اس کے متعلق اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ اس کا خواب دیکھنا صحیح ہے، کیونکہ جب انسان کی نیند گہری ہو تو وہ بالکل اوراک نہیں کرتا، کیونکہ نیند جس طرح انسان کو علم سے بے تعلق کر دیتی ہے اسی طرح تمیز کی دیگر صفات مثلاً ظن اور تشبیل سے بھی بے گانہ کر دیتی ہے، اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میری آنکھیں سوتی ہیں اور دل جاگتا رہتا ہے“۔ کیونکہ خواب دیکھنے والا خواب میں اسی نوع کی چیزیں دیکھتا ہے جس نوع کی چیزوں کے ساتھ اس کا بیداری میں تعلق ہوتا ہے۔ البتہ کبھی خواب میں ایسی صورتیں بھی نظر آتی ہیں جن کا اس کی بیداری کی زندگی سے کوئی تعلق نہیں ہوتا مثلاً آدمی خواب میں ایسا گھوڑا دیکھتا ہے جس کا سر انسان کا ہوتا ہے۔

انبیاء علیہم السلام کے خواب وحی ہوتے ہیں، اس کے برخلاف عام انسانوں کے خوابوں میں کبھی شیطان بھی دخل ہوتا ہے۔ حکیم ترمذی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے خواب کے ساتھ ایک فرشتہ مٹول کیا ہے، جو بنو آدم کے احوال کو لوح محفوظ میں دیکھتا ہے اور ہر حال کے موافق ایک مثال بنا لیتا ہے اور جب انسان سو جاتا ہے تو اس کو وہ مثالیں حکمت کے ساتھ دکھائی جاتی ہیں تاکہ وہ مثالیں اس کو خوش کرنے، ڈرانے یا اس پر عتاب کرنے کا سبب بن جائیں۔

علامہ یحییٰ بن شرف لدوی متوفی ۶۷۹ھ، مخرج مسلم ج ۲ ص ۲۲۰، مطبوعہ دارعند ص ۱۳۸۵ھ

جلد سادس

تمام خوابوں کی دو قسمیں ہیں صادق اور کاذب، انبیاء علیہم السلام اور ان کے متبعین یعنی صالحین کے خواب صادق ہوتے ہیں اور کبھی کبھی عام لوگوں کے خواب بھی صادق ہوتے ہیں اور جو کچھ وہ خواب میں دیکھتے ہیں بیداری میں اسی طرح واقع ہو جاتا ہے، اور اضغاث کی کئی اقسام ہیں: (اول) شیطان خواب دیکھنے والے کو غم میں مبتلا کرتا ہے، مثلاً وہ خواب میں دیکھتا ہے کہ وہ اپنا سر کاٹ رہا ہے یا وہ دیکھتا ہے کہ وہ کسی مشکل اور مصیبت میں مبتلا ہو گیا ہے اور اس کو کوئی بچانے والا نہیں ہے۔ (ثانی) وہ خواب میں دیکھتا ہے کہ کوئی فرشتہ اس کو کسی حرام کام کے کرنے کا حکم دیتا ہے یا کسی محال عقیلی کام حکم دیتا ہے (ثالث) بیداری میں وہ جس قسم کی باتیں کرتا ہے، یا جو کرتا کرتا ہے وہ خواب میں ان کاموں کو کرتا ہوا دیکھتا ہے اور اپنی تمناؤں کو پورا ہوتا ہوا دیکھتا ہے، اسی طرح وہ اپنے روزمرہ کے معمولات کو بھی خواب میں دیکھتا ہے اور مستقبل میں انجام پانے والے منصوبوں کو بھی خواب میں دیکھتا ہے اور کبھی کبھی ماضی کے واقعات کو بھی خواب میں دیکھتا ہے۔

قاضی بیضاوی لکھتے ہیں: جو صورت خیال سے نکل کر حس مشترک میں مرقم ہو جاتی ہے اس کو خواب کہتے ہیں، اگر انسان کی روح عالم ملکوت سے متصل ہو تو وہ خواب صادق ہوتا ہے، کیونکہ جب روح بدن کی مادی خواہشات سے فارغ ہوتی ہے تو پھر اس کی عالم ملکوت کے ساتھ مناسبت ہو جاتی ہے پھر خیال میں وہاں سے صورت منتقل ہوتی ہے اور حس مشترک میں آنے کے بعد اس صورت کا مشاہدہ ہو جاتا ہے پھر اگر روح کی عالم ملکوت کے ساتھ قوی مناسبت ہو تو اس خواب کی تعبیر کی ضرورت نہیں ہوتی ورنہ اس کی تعبیر کی ضرورت پڑتی ہے۔

علامہ سید محمود آلوسی لکھتے ہیں: محدثین یہ کہتے ہیں کہ انسان کی روح کے ساتھ ایک فرشتہ موصول ہے وہ فرشتہ خواب میں اس کو جو کچھ کہتا ہے وہ سچا خواب ہوتا ہے اور شیطان اور نفس کے وسوسوں سے جو کچھ دکھائی دیتا ہے وہ جھوٹا خواب ہوتا ہے۔ یہ خواب کی حقیقت کے بیان میں علامہ آلوسی نے فلاسفہ، بعض اکابر صوفیاء اور متکلمین کی آراء بھی ذکر کی ہیں، لیکن وہ سب الجھی ہوئی اور پیچیدہ عبارات ہیں جن سے عارض مسئلہ کے گیسو سلجھتے کم ہیں اور الجھتے زیادہ ہیں، اس لیے ہم نے ان کے ترک کرنے کو زیادہ مناسب سمجھا خواب کی حقیقت کو عقلی اور نقلی طور پر سمجھنے کے لیے علامہ نووی اور علامہ عسقلانی کی عبارات میں کافی مواد ہے۔

### باب ۵

ابو سلمہ کہتے ہیں خواب دیکھنے سے میری بخار کی کیفیت ہو جاتی تھی، البتہ میں چادر نہیں اوڑھتا تھا، حتیٰ کہ میری ارقمادہ سے ملاقات ہوتی، میں نے ان سے اس واقعہ کا

۵۸، ۵۹۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ  
وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ حَيْثُ عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ وَالْقَطْرِ  
لِأَبْنِ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، نسخہ ابواب ج ۱۲ ص ۳۵۴-۳۵۲، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ  
۲۔ حاضی ابوالخیر عبد المتین عمر بیضاوی شیرازی متوفی ۶۸۵ھ، انوار التنزیل علی عنایت القاضی ج ۵ ص ۱۵۶، دار صادر بیروت، ۱۴۸۳ھ  
۳۔ علامہ شہاب الدین سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۱۲ ص ۱۸۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت



الرُّهْرِي عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ كُنْتُ أَرَى الرُّؤْيَا  
أَعْرَى مِنْهَا غَيْرَ آتِي لَا أُرْمَلُ حَتَّى لَقِيْتُ أَبَا  
قَتَادَةَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الرُّؤْيَا مِنَ  
اللَّهِ وَالْحُلُمُ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا أَحْلَمَ أَحَدُكُمْ  
حُلُمًا يَكْرَهُهُ فَلْيَنْفُثْ عَنْ يَسَارِهِ ثَلَاثًا وَلْيَتَعَوَّذْ  
بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا فَإِنَّهَا لَنْ تَضُرَّهُ -

۵۷۸۲ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ  
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَوْلَى ابْنِ طَلْحَةَ وَعَبْدُ  
رَبِّهِ وَيَحْيَى ابْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَلْقَمَةَ  
عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ثَلَاثٍ وَلَمْ يَنْدُ كُرُفٍ  
حَدِيثُهُمْ قَوْلُ أَبِي سَلَمَةَ كُنْتُ أَرَى الرُّؤْيَا  
أَعْرَى مِنْهَا غَيْرَ آتِي لَا أُرْمَلُ -

۵۷۸۳ - وَحَدَّثَنَا شَيْخُ حَرَمَلَةَ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ  
وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ  
بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ  
الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ كِلَاهُمَا عَنِ الرَّهْرِيِّ  
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَيْسَ فِي حَدِيثِهِمَا أَعْرَى مِنْهَا  
وَرَأَى فِي حَدِيثِ يُونُسَ قَلْبُصُقٍ عَلَى يَسَارِهِ حِينَ  
يَهْبُ مِنْ نَوْمِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ -

۵۷۸۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ  
حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ (يَعْنِي ابْنَ يَزِيدٍ) عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ  
قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا قَتَادَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الرُّؤْيَا مِنَ  
اللَّهِ وَالْحُلُمُ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا أَحْلَمَ أَحَدُكُمْ  
شَيْئًا يَكْرَهُهُ فَلْيَنْفُثْ عَنْ يَسَارِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ  
وَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا فَإِنَّهَا لَنْ تَضُرَّهُ فَقَالَ

مذکور کیا، انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے یہ سنا ہے کہ رؤیا (اچھا خواب) اللہ کی طرف سے ہے،  
اور حلم (برا خواب) شیطان کی طرف سے ہے، پس جب تم  
میں سے کوئی شخص ناگوار خواب دیکھے تو وہ بائیں جانب تین  
بار تھوک دے اور اس خواب کے شر سے اللہ کی پناہ مانگے،  
پھر وہ خواب اس کو ضرر نہیں دے گا۔

حضرت ابوقتا وہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس  
کی مثل روایت کی اس حدیث میں ابوسلمہ کے اس قول کا ذکر  
نہیں ہے کہ خواب دیکھ کر مجھ پر بخار چڑھنے کی سی حالت ہو  
جاتی تھی البتہ میں چادر نہیں اوڑھتا تھا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کی ہیں، ان میں  
بخار کی سی حالت ہونے کا ذکر نہیں ہے، یونس کی روایت  
میں یہ الفاظ زائد ہیں: جب وہ نیند سے بیدار ہو تو اپنی بائیں  
جانب تین بار تھوکے۔

حضرت ابوقتا وہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اچھا خواب اللہ کی جانب سے  
ہے اور برا خواب شیطان کی طرف سے ہے، جب تم میں  
سے کوئی شخص ناگوار خواب دیکھے تو بائیں جانب تین بار تھوک  
دے اور اس خواب کے شر سے اللہ کی پناہ مانگے، پھر اس  
کو اس خواب سے ضرر نہیں ہوگا، ابوسلمہ کہتے ہیں کہ بعض  
اوقات میں ایسے خواب دیکھتا جو مجھ پر بہار سے بھی زیادہ  
بھاری ہوتے تھے، اس حدیث کو سننے کے بعد پھر مجھے

کسی بُرے خواب کی پروا نہیں رہی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، نقیض کی روایت میں ہے ابو سلمہ نے کہا میں خواب دیکھتا تھا، لیث اور ابن نمیر کی روایت میں ابو سلمہ کا یہ قول نہیں ہے، ابن رمح کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ جس کمرٹ پر لیٹا ہوا ہے اس سے بھر جائے۔

حضرت ابو قتادہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اچھا خواب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے، اور بُرا خواب شیطان کی جانب سے ہے پس جس شخص نے کوئی خواب دیکھا اور اس میں سے کوئی چیز اس کو بُری لگی اس کو چاہیے کہ تین بار اپنی بائیں جانب تھو کے اور شیطان کے شر سے اللہ کی پناہ مانگے، تو پھر وہ خواب اس کو ضرر نہیں دے گا، اور وہ خواب کسی کو بیان نہ کرے اور اگر اچھا خواب دیکھے تو اس کو بیان کرے اور صرف اس سے بیان کرے جو اس سے محبت کرتا ہو۔

ابو سلمہ بیان کرتے ہیں کہ بعض اوقات میں ایسا خواب دیکھتا تھا کہ میں اس سے بیمار پڑ جاتا تھا، حتیٰ کہ میری حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہوئی، انہوں نے کہا کہ میں بھی بعض اوقات خواب دیکھ کر بیمار پڑ جاتا تھا، حتیٰ کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا اچھا خواب اللہ کی جانب سے ہوتا ہے، جب تم میں سے کوئی شخص پسندیدہ خواب دیکھے تو وہ خواب مرنے والے شخص سے بیان کرے جو اس سے محبت کرتا ہو اور اگر کوئی ناگوار خواب دیکھے تو اپنی بائیں جانب تین بار تھو کے اور تین بار شیطان اور اس کے شر سے اللہ کی پناہ مانگے اور وہ خواب کسی سے بیان نہ کرے، پھر وہ خواب اس کو ضرر نہیں دے گا۔

إِنْ كُنْتُ لَا أَرَى الرُّؤْيَا أَثْقَلَ عَلَيَّ مِنْ جَبَلٍ فَمَا هُوَ إِلَّا أَنْ سَمِعْتُ بِهَذَا الْحَدِيثِ فَمَا أُيَا لِيَهَا - ۵۷۸۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو ثَنَا لَا تُتَيَّبَةُ وَ مُحَمَّدُ بْنُ رُمَحٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ ح وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ (يَعْنِي الثَّقَفِيَّ) ح وَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ كُلُّهُمْ عَنِ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَ فِي حَدِيثِ الثَّقَفِيِّ قَالَ أَبُو سَلَمَةَ فَإِنْ كُنْتُ لَا أَرَى الرُّؤْيَا وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ اللَّيْثِ وَ ابْنِ نُمَيْرٍ قَوْلُ أَبِي سَلَمَةَ إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ وَ زَادَ ابْنُ رُمَحٍ فِي رِوَايَةِ هَذَا الْحَدِيثِ وَلَيْتَ تَوَلَّى عَنْ جَنْبِهِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ - ۵۷۸۶ - وَ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ عَبْدِ رَبِّهِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي تَمَادَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ مِنَ اللَّهِ وَ الرُّؤْيَا السُّوءُ مِنَ الشَّيْطَانِ فَمَنْ رَأَى رُؤْيَا فَكَّرَهَا مِنْهَا شَيْئًا فَلْيَتَّقِ عَنْ يَسَارِهِ وَلْيَتَّعِزَّ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ لَا تَضُرُّهُ وَ لَا يُخْذِرُ بِهَا أَحَدًا فَإِنْ رَأَى رُؤْيَا حَسَنَةً فَلْيُبَشِّرْ وَلَا يُخْبِرْ إِلَّا مَنْ يُحِبُّ - ۵۷۸۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ خَلَّادٍ الْبَاهِلِيُّ وَ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَكَمِ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ رَبِّهِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ إِنْ كُنْتُ لَا أَرَى الرُّؤْيَا فَمُرْضَنِي قَالَ فَلَقِيْتُ أَبَا تَمَادَةَ فَقَالَ وَ أَنَا كُنْتُ لَا أَرَى الرُّؤْيَا فَمُرْضَنِي حَتَّى سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ مِنَ اللَّهِ فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يُحِبُّ فَلَا يُعَدِّتْ بِهَا إِلَّا مَنْ يُحِبُّ وَإِنْ رَأَى مَا يَكْرَهُ فَلْيَتَّقِ

عَنْ يَسَارِهِ ثَلَاثًا وَلَيْتَعَوَّذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ  
الشَّيْطَانِ وَشَرِّهَا وَلَا يُحَدِّثُ بِهَا أَحَدًا  
فَإِنَّهَا لَنْ تَضُرَّهُ -

۵۷۸۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ  
ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ  
أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ الرُّؤْيَا  
يَكْرَهُهَا فَلْيَبْصُرْ عَنْ يَسَارِهِ ثَلَاثًا وَلْيَسْتَعِذْ  
بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ ثَلَاثًا وَلْيَتَحَوَّلْ عَنْ  
جَنْبِهِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ -

۵۷۸۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ نَوْهَابٍ الشَّقَفِيُّ عَنْ أَيُّوبَ السَّخْتِيَانِي  
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَيْبٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اقْتَرَبَ الزَّمَانُ  
لَمْ تَكْدُرُؤِيَا الْمُسْلِمَ تَكْذِيبٌ وَأَصْدُقُكُمْ رُؤْيَا  
أَصْدَقُكُمْ حَدِيثًا وَرُؤْيَا الْمُسْلِمِ جُزْءٌ مِنْ خَمْسٍ وَ  
أَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوءَةِ وَالرُّؤْيَا شَلَا شَهْرٌ  
قَرُؤِيَا الصَّالِحَةَ بُشْرَى مِنَ اللَّهِ وَرُؤْيَا عَجُزِيَّةٍ  
مِنَ الشَّيْطَانِ وَرُؤْيَا مَتَا يُحَدِّثُ الْمَرْءُ نَفْسَهُ  
فَإِنْ رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يَكْرَهُ فَلْيَقُمْ فَلْيُصَلِّ وَلَا  
يُحَدِّثُ بِهَا النَّاسَ قَالَ وَ أَحَبُّ الْقَيْدِ وَ أَكْرَهُ  
الْغُلِّ وَ الْقَيْدُ ثَبَاتٌ فِي الدِّينِ فَلَا أَدْرِي هُوَ  
فِي الْحَدِيثِ أَمْ قَالَهُ ابْنُ سَيْبٍ -

۵۷۹۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَرْثَدٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ بِهَذَا  
الْإِسْنَادِ وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص  
نا پسندیدہ خواب دیکھے تو تین بار اپنی بائیں جانب تھوک دے  
اور تین بار شیطان سے اللہ کی پناہ مانگے اور کروٹ بدل  
لے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب زمانہ قیامت کے  
قریب ہو جائے گا تو کسی مسلمان کا خواب جھوٹا نہیں ہوگا،  
جو شخص زیادہ سچا ہوگا اس کا خواب بھی زیادہ سچا ہوگا، مسلمان  
کا خواب نبوت کے اجزاء میں سے پینتالیسواں حصہ ہے۔  
عواب کی تین قسمیں ہیں، ایک صالح خواب ہے جو اللہ تعالیٰ  
کی طرف سے بشارت ہے، دوسرا انگلیں کرنے والا خواب  
ہے، جو شیطان کی طرف سے ہوتا ہے، تیسرا وہ خواب  
ہے جو انسان کے خیالات اور خواہشات کا عکس ہوتا ہے،  
اگر تم میں سے کوئی شخص نا پسندیدہ خواب دیکھے تو وہ کھڑا  
ہو کر نماز پڑھے اور لوگوں کو وہ خواب بیان نہ کرے،  
اُس نے فرمایا میں خواب میں بیڑیاں دیکھنا پسند کرتا ہوں  
اور طوق دیکھنا نا پسند کرتا ہوں، بیڑیوں سے مراد دین میں  
ثبات قدمی ہے، راوی کہتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ یہ  
کلام حدیث کا حصہ ہے یا امام ابن سیرین کا قول ہے۔  
حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ مجھے خواب میں بیڑیاں  
اچھی لگتی ہیں اور میں طوق کو نا پسند کرتا ہوں، بیڑیوں  
سے مراد دین میں ثبات قدمی ہے اور میں صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا: مومن کا خواب نبوت کے اجزاء میں سے چھیا بیسوا  
جزء ہے۔

فَيُعْجِبُنِي الْقَيْدُ وَالْكُرَّةُ الْغُلُّ وَالْقَيْدُ ثَبَاتٌ  
فِي الدِّينِ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
رُؤْيَا الْمُؤْمِنِ جُزْءٌ مِّنْ سِتَّةٍ وَارْبَعِينَ جُزْءًا  
مِّنَ النَّبُوءَةِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب  
زمانہ (قیامت کے) قریب ہو جائے گا، اس کے بعد حسب  
سابق حدیث ہے اور اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نوکر  
نہیں ہے۔

۵۷۹۱- حَدَّثَنَا أَبُو الزَّبْيَعْرِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ  
رِيعِي ابْنُ زَيْدٍ، حَدَّثَنَا أَيُّوبُ وَهْشَامُ عَنْ  
مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِذَا اقْتَرَبَ الزَّمَانُ  
وَسَاقَ الْحَدِيثِ وَلَمْ يَدُ كُرْفِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت  
کرتے ہیں، اس حدیث میں انھوں نے اپنے اس قول کو  
درج کیا کہ میں طوق کو ناپسند کرتا ہوں، اس حدیث میں یہ  
نہیں ہے کہ خواب نبوت کے چھیا بیس اجزاء میں سے  
ایک جزء ہے۔

۵۷۹۲- وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ  
أَخْبَرَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ قَتَادَةَ  
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَادْرَجَ فِي الْحَدِيثِ قَوْلَهُ  
وَالْكُرَّةُ الْغُلُّ إِلَى تَمَامِ الْكَلَامِ وَلَمْ يَدُ كُرْفِيهِ  
الرُّؤْيَا جُزْءًا مِّنْ سِتَّةٍ وَارْبَعِينَ جُزْءًا مِّنَ  
النُّبُوءَةِ -

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کا خواب نبوت  
کے چھیا بیس اجزاء میں سے ایک جزء ہے۔

۵۷۹۳- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ  
كَانَ أَحَدَ ثَنَاءِ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ وَأَبُو دَاوُدَ ح وَ  
حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ  
بْنُ مَهْدِيٍّ كُلُّهُمَا عَنْ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا  
عَبِيدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا أَبِي  
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ  
عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُؤْيَا الْمُؤْمِنِ جُزْءٌ مِّنْ  
سِتَّةٍ وَارْبَعِينَ جُزْءًا مِّنَ النَّبُوءَةِ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی۔

۵۷۹۴- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا  
أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ عَنْ أَنَسِ  
بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مِثْلَ ذَلِكَ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن کا خواب نبوت کے چھالیس اجزاء میں سے ایک جز ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمان کا خواب خواہ وہ خود دیکھے یا اس کے متعلق کوئی اور دیکھے، اور ابن مسہر کی روایت میں ہے صراح خواب نبوت کے چھالیس اجزاء میں سے ایک جز ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مرد صراح کا خواب نبوت کے چھالیس اجزاء میں سے ایک جز ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

حضرت ابو ہریرہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت کی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اچھا خواب نبوت کے

۵۷۹۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى الْمَوْءُونَ جُزْءًا مِّنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِّنَ النَّبُوءَةِ -

۵۷۹۶۔ وَحَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ الْحَلِيلِ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الرَّاعِمَشِ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ مُيَرِّحَةَ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الرَّاعِمَشُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى الْمُسْلِمُ يَرَاهَا أَوْ تُرَى لَهُ فِي حَدِيثِ ابْنِ مُسْهِرٍ الرَّؤْيَا الصَّالِحَةُ جُزْءٌ مِّنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِّنَ النَّبُوءَةِ -

۵۷۹۷۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَأَى الرَّجُلُ الصَّالِحَ جُزْءًا مِّنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِّنَ النَّبُوءَةِ -

۵۷۹۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ رِيعَةَ (ابْنُ الْمُبَارَكِ) ح وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا حَرْبُ بْنُ رِيعَةَ (ابْنُ شَدَّادٍ) كَلَاهُمَا عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهِذِهِ السَّنَادُ -

۵۷۹۹۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِيهِ -

۵۸۰۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ مُيَرِّحَةَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ لَا



ستر اجزاء میں سے ایک جز ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

نافع کہتے ہیں کہ میرا گمان ہے حضرت ابن عمر نے نبوت کے ستر اجزاء میں سے ایک جز کہا تھا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے مجھے خواب میں دیکھا اس نے مجھ ہی کو دیکھا ہے کیونکہ شیطان میری مثل نہیں بن سکتا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے مجھے خواب میں دیکھا وہ مجھے عنقریب بیداری میں بھی دیکھے گا یا فرمایا گویا اس نے مجھ کو بیداری میں دیکھا، شیطان میری صورت میں نہیں آ سکتا، حضرت ابو قتادہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے مجھے دیکھا اس نے حق دیکھا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند ذکر کی۔

جَمِيعًا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الزُّوِّيَا الصَّالِحَةُ جُزْءٌ مِّنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِّنَ النَّبُوءَةِ -

۵۸۰۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الْمُثَنَّى وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۵۸۰۲ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ دَاوُدَ وَصَحْبُهُ عَنِ الثَّيْتِ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فُدَيْكٍ أَخْبَرَنَا الضَّحَّاكُ رِيعِي ابْنِ عُثْمَانَ كَلَاهُمَا عَنْ نَافِعٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِ الثَّيْتِ قَالَ نَافِعٌ حَدَّثْتُ ابْنَ ابْنِ عُمَرَ قَالَ جُزْءٌ مِّنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِّنَ النَّبُوءَةِ -

۵۸۰۳ - حَدَّثَنَا أَبُو التَّرِيعِ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْعَتَكِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ رِيعِي ابْنِ زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ وَهْشَامٌ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى فِي دَنَاءِ الشَّيْطَانِ لَا يَتِمُّ لِي -

۵۸۰۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرْمَلَةُ قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَسَيَرَانِي فِي الْيَقَظَةِ أَوْ لَكَ نَمَارَانِي فِي الْيَقَظَةِ لَا يَتِمُّ لِي الشَّيْطَانُ بِي وَقَالَ فَقَالَ أَبُو سَلَمَةَ قَالَ أَبُو قَتَادَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَأَى فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ -

۵۸۰۵ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا بَقُوبُ بْنُ إِسْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَخِي الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنَا عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا جَمِيعًا بِإِسْنَادِهِمَا

سَوَاءٌ مِثْلَ حَدِيثِ يُونُسَ -

۵۸۰۶۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
لَيْثٌ عَنْ رُحْمَةَ ابْنِ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ  
أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ رَسُولٍ أَنَّ اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ رَأَى فِي النَّوْمِ فَقَدْ رَأَى  
إِنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِلشَّيْطَانِ أَنْ يَتِمَّتْ فِي صُورَتِي  
وَقَالَ إِذَا حَلَمَ أَحَدُكُمْ فَلَا يُخْبِرْ أَحَدًا بِتَلَعُّبِ  
الشَّيْطَانِ بِهِ فِي الْمَنَامِ -

۵۸۰۷۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا  
رُوْحٌ حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا أَبُو  
الزُّبَيْرِ أَنَّ سَمْعَةَ بْنَ جَابِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَأَى  
فِي النَّوْمِ فَقَدْ رَأَى فَإِنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِلشَّيْطَانِ  
أَنْ يَتَشَبَّهُ بِي -

۵۸۰۸۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
لَيْثٌ عَنْ رُحْمَةَ ابْنِ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ  
أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ رَسُولٍ أَنَّ اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا عُرَايَ حَيَاءً فَقَالَ  
إِلَيَّ حَلَمْتُ أَنَّ رَأْسِي قُطِعَ فَأَنَا أَتَّبِعُهُ فَخَجَرَهُ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ لَا تُخْبِرْ  
بِتَلَعُّبِ الشَّيْطَانِ بِكَ فِي الْمَنَامِ -

۵۸۰۹۔ وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ  
قَالَ حَيَاءٌ عُرَايَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنَّ رَأْسِي  
ضُرِبَ فَقَدْ خَرَجَ فَاسْتَدْتُ عَلَى أَثَرِهِ فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْأَعْرَابِيِّ  
لَا تُخْبِرُ النَّاسَ بِتَلَعُّبِ الشَّيْطَانِ بِكَ فِي  
مَنَامِكَ وَقَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے مجھے خواب میں دیکھا  
اس نے مجھ ہی کو دیکھا، کیونکہ شیطان میری صورت میں نہیں آ  
سکتا، اور جب تم میں سے کوئی شخص بڑا خواب دیکھے تو وہ اپنے  
ساتھ شیطان کے کھیلنے کی کسی کو خبر نہ دے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے مجھے نیند میں  
دیکھا اس نے مجھ ہی کو دیکھا کیونکہ شیطان میں یہ طاقت نہیں  
کہ وہ میری صورت میں آ سکے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک اعرابی آکر کہنے لگا کہ میں نے  
عواب میں دیکھا ہے کہ میرا سر کاٹ گیا ہے اور میں اس کے  
پیچھے جا رہا ہوں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو ڈانسا اور  
فرمایا شیطان خواب میں تمہارے ساتھ جو چھیڑ خانی کرتا ہے  
وہ کسی کو نہ بتلایا کرو۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک اعرابی  
نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر عرض کیا: یا رسول  
اللہ! میں نے خواب میں دیکھا کہ میرا سر کاٹا گیا وہ لڑھکتا ہوا  
جا رہا ہے اور میں اس کے پیچھے دوڑ رہا ہوں، رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے اعرابی سے فرمایا: خواب میں شیطان  
تمہارے ساتھ جو چھیڑ خانی کرتے وہ کسی کو نہ بتایا کرو، حضرت  
جابر کہتے ہیں اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ میں  
فرمایا: خواب میں شیطان تمہارے ساتھ جو چھیڑ خانی کرتے

اس کا کسی سے تذکرہ مت کرو۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے خواب میں دیکھا کہ میرا سر کاٹ دیا گیا، حضرت جابر کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہنسنے لگے، آپ نے فرمایا جب خواب میں تم میں سے کسی کے ساتھ شیطان چھڑ خانی کرے تو وہ لوگوں کو نہ بتایا کرو، ابو بکر کی روایت میں ہے: جب تم میں سے کسی کے ساتھ چھڑ خانی کی جائے، انھوں نے شیطان کا ذکر نہیں کیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص نے حاضر ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ! آج رات میں نے خواب دیکھا کہ ایک امیر کے ٹکڑے سے شہد اور گھی ٹپک رہا ہے، میں نے دیکھا کہ لوگ اپنے اپنے چلوں میں اس کو رے رہے ہیں، بعض لوگ زیادہ چلو بھر رہے اور بعض کم، اور میں نے دیکھا کہ آسمان سے زمین کی طرف ایک سی ٹپکی ہوئی ہے، میں نے دیکھا کہ آپ اس سی کو پکڑ کر اوپر چڑھ گئے، پھر آپ کے بعد ایک شخص نے اس سی کو پکڑا اور وہ بھی اوپر چڑھ گیا، پھر ایک اور شخص اس سی کو پکڑ کر اوپر چڑھ گیا، پھر ایک تیسرے شخص نے اس سی کو پکڑا تو وہ سی ٹوٹ گئی، پھر چڑھ گئی اور وہ بھی اوپر چڑھ گیا، حضرت ابو بکر نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ پر میرا باپ قربان ہو، نہ خلا آپ مجھے اس خواب کی تعبیر بیان کرنے دیجئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چلو تم اس کی تعبیر بیان کرو، حضرت ابو بکر نے کہا اس امیر کے ٹکڑے سے مراد اسلام ہے اور اس سے جو گھی اور شہد ٹپک رہا تھا سو وہ قرآن مجید اور اس کی نرمی اور حلاوت ہے، اور جو لوگ اس سے زیادہ یا کم چلو بھر رہے

بَعْدُ يَخْطُبُ فَقَالَ لَا يُحَدِّثَنَّ أَحَدُكُمْ بِتَلَعِبِ الشَّيْطَانِ بِهِ فِي مَنَامِهِ -

۵۸۱۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو سَعِيدٍ الْأَشَجَرُ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ حَيَّاهُ رَجُلٌ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنَّ رَأْسِي قُطِعَ قَالَ فَضَحِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ إِذَا لَعِبَ الشَّيْطَانُ بِأَحَدِكُمْ فِي مَنَامِهِ فَلَا يُحَدِّثْ بِهِ النَّاسَ وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي بَكْرٍ إِذَا لَعِبَ بِأَحَدِكُمْ وَلَمْ يَذْكُرِ الشَّيْطَانَ -

۵۸۱۱ - حَدَّثَنَا حَاجِبُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ عَنِ الزُّبَيْدِيِّ أَخْبَرَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ أَوْ أَبَاهُ رِيَّةً كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَجُلًا آتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَرَّ وَحَدَّثَهُ حَرَمَلَهُ ابْنُ يَحْيَى التَّحِيْبِيُّ (وَاللَّفْظُ لَهُ) أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَرَهَابٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَجُلًا آتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَرَى اللَّيْلَةَ فِي الْمَنَامِ ظِلَّةً تَنْطَفُ السَّمَنُ وَالْعَسَلُ فَأَرَى النَّاسَ يَتَكَفَّفُونَ مِنْهَا بِأَيْدِيهِمْ فَالْمُسْتَكْبِرُ وَالْمُسْتَقِلُّ وَأَرَى سَبِيًّا وَاصِلًا مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ فَأَرَاكَ أَخَذْتَ بِهِ فَعَلَوْتَ ثُمَّ أَخَذَ بِهِ رَجُلٌ آخَرُ فَعَلَا ثُمَّ أَخَذَ بِهِ رَجُلٌ آخَرُ فَاقْطَعَهُ بِهِ ثُمَّ وَصَلَ لَهُ فَعَلَا قَالَ أَبُو بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا بَنِي آدَمَ وَاللَّهِ

لَتَدَعَنِي فَلَا عِبْرَتَهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْبُرْهَا قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَمَّا  
 الظِّلَّةُ فَظِلَّةُ الْإِسْلَامِ وَأَمَّا الذِّئْبُ يَنْطِفُ  
 مِنَ السَّمَنِ وَالْعَسَلِ قَالَ قُرْآنُ حَلَاوَتِهِ وَلَيْبَتُهُ  
 وَأَمَّا مَا يَتَكَفَّفُ النَّاسُ مِنْ ذَلِكَ فَالْمُسْتَكْتَرُ  
 مِنَ الْقُرْآنِ وَالْمُسْتَقِلُّ وَأَمَّا السَّبَبُ الْوَاصِلُ  
 مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ فَالْحَقُّ الَّذِي أَنْتَ عَلَيْهِ  
 تَأْخُذُ بِهِ فَيُعْلِيكَ اللَّهُ بِهِ ثُمَّ يَأْخُذُ بِهِ رَجُلٌ  
 مِنْ بَعْدِكَ فَيَعْلُو بِهِ ثُمَّ يَأْخُذُ بِهِ رَجُلٌ  
 آخَرُ فَيَعْلُو بِهِ ثُمَّ يَأْخُذُ بِهِ رَجُلٌ آخَرُ فَيَنْقَطِعُ  
 بِهِ ثُمَّ يُوَصِّلُ لَهُ فَيَعْلُو بِهِ فَخَبَرَنِي يَا رَسُولَ  
 اللَّهِ يَا بَنِي أَنْتَ أَصَبْتُ أَمْ أَخْطَأْتُ قَالَ رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَبْتُ بَعْضًا  
 وَأَخْطَأْتُ بَعْضًا قَالَ فَوَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
 لَتَحْدِثَنِي مَا الَّذِي أَخْطَأْتُ قَالَ لَا تَقْسِمُ -  
 ۵۸۱۲ - وَحَدَّثَنَا هُشَاةُ بْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا  
 سُفْيَانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ  
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَمَرِّقًا مِنْ أَحَدٍ فَقَالَ  
 يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي رَأَيْتُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ فِي الْمَنَامِ  
 ظِلَّةً تَنْطِفُ السَّمَنِ وَالْعَسَلِ بِمَعْنَى حَدِيثِ  
 يُونُسَ -

۵۸۱۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ  
 الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ  
 عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْبَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ  
 أَنَّ ابْنَ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ كَانَ مَعْمَرُ أَحْيَانًا  
 يَقُولُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَحْيَانًا يَقُولُ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ  
 أَنَّ رَجُلًا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ  
 إِنِّي أَرَى اللَّيْلَةَ ظِلَّةً بِمَعْنَى حَدِيثِ يُونُسَ -

تھے تو وہ قرآن مجید کو یاد کرنے والے ہیں کوئی نہ یادہ اور  
 کوئی کم) اور وہ رسی جو آسمان سے زمین کی طرف ٹٹک رہی  
 تھی، تو وہ دین برحق ہے جس پر آپ قائم ہیں، آپ اس پر عمل  
 کرتے رہیں گے حتیٰ کہ اللہ آپ کو اپنے پاس بلا لے گا، پھر  
 آپ کے بعد ایک اور ایک شخص اس دین پر عمل کرے گا، پھر  
 اللہ اس کو بھی اپنے پاس بلا لے گا، پھر ایک اور شخص اس  
 دین پر عمل کرے گا، پھر ایک اور شخص اس  
 دین پر عمل کرے گا تو اس میں کچھ غلط ہوگا، پھر وہ خلل دور ہو  
 جائے گا اور وہ بھی بلندی پر چلا جائے گا، یا رسول اللہ! آپ  
 پر میرے باپ قربان ہوں، آپ مجھے یہ بتلائیے کہ میں نے  
 یہ تعبیر صحیح بیان کی ہے یا اس میں کچھ غلطی کی ہے، رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم نے کچھ تعبیر ٹھیک بیان  
 کی ہے اور کچھ میں خطا کی ہے، حضرت ابو بکر نے کہا:  
 یا رسول اللہ! خدا کی قسم آپ مجھے بتلائیے کہ میں نے کیا خطا  
 کی ہے، آپ نے فرمایا قسم مت دو۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
 جب بھی صلی اللہ علیہ وسلم سے واپس لوٹ رہے تھے تو  
 آپ کے پاس ایک شخص آیا اور کہنے لگا: یا رسول اللہ! میں نے  
 آج رات خواب میں ایک بادل دیکھا ہے جس سے شہد اور  
 گھی ٹپک رہا تھا، اس کے بعد یونس کی روایت کی مثل ہے۔

مہر بھی حضرت ابو ہریرہ کا نام لیتے اور کہیں حضرت  
 ابن عباس کا، انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم کے پاس ایک شخص نے آکر عرض کیا: کہ میں نے آج  
 رات ایک بادل دیکھا۔ اس کے بعد حسب سابق ہے۔

۵۸۱۴۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا سُليْمَانُ وَهُوَ ابْنُ كَثِيرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مَتَا يَقُولُ لِأَصْحَابِهِ مَنْ رَأَى مِنْكُمْ رُؤْيَا فَلْيَقْصُهَا أَغْبُرُهَا لَهُ قَالَ فَبَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْتُ ظِلَّةً يَتَخَوَّجُ وَحْدَهُ يَتْبَعُهُمْ -

۵۸۱۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ نَائِبِ بْنِ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ نَائِبِ بْنِ قَعْنَبٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ ذَاتَ لَيْلَةٍ فِيمَا بَدَى النَّاسُ شَمُكَائِي فِي دَارِ عُقْبَةَ بْنِ رَافِعٍ فَأَتَيْتَنِي بِرُطْبٍ مِنْ رُطْبِ ابْنِ طَابٍ فَأَذَلْتُ الرِّفْعَةَ كُنَّا فِي الدُّنْيَا وَالْعَاقِبَةِ فِي الْآخِرَةِ وَأَنَا وَدَيْنَا قَدْ طَابَ -

۵۸۱۶۔ وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ أَنَبَرِيٌّ أَبِي حَدَّثَنَا صَعْدُ بْنُ جُوَيْرِيَّةَ عَنْ نَافِعِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عُمَرَ حَدَّثَنَا أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرَأَيْتُمْ فِي الْمَنَامِ أَسْوَأَكَ بِسَوَالِكِ فَبَدَى بَنِي رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخَرِ قَتْلًا وَكُنْتُ السَّوَالِكِ الْأَصْغَرَ مِنْهُمَا فَقِيلَ لِي كَبُرَ قَدْ فَعَلْتَهُ إِلَى الْأَكْبَرِ -

۵۸۱۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَادٍ الْأَشْعَرِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ رَوَيْنَا فِي اللَّفْظِ قَالَ لَحَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَهَاجِرُ مِنْ مَكَّةَ إِلَى أَرْضٍ بِهَا خَلٌّ فَذَهَبَ وَهَلَى إِلَى آثَمَهَا أَلِيَامَةَ أَوْ هَجَرْتُ ذَا هِيَ الْمَدِينَةُ يُثْرِبُ وَرَأَيْتُ فِي رُؤْيَايَ هَذِهِ أَنِّي هَزَرْتُ سَيْفًا فَانْقَطَعَ صَدْرُكَ فَإِذَا هُوَ مَا أُصِيبَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے فرمایا: تم میں سے جس شخص نے خواب دیکھا ہو وہ اس کو بیان کرے میں اس کی تعبیر بتاؤں گا، پھر ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! میں نے خواب میں ایک بادل دیکھا، اس کے بعد حسب سابق ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے ایک رات کو خواب میں یہ دیکھا کہ گویا ہم عقبہ بن رافع کے مکان میں ہیں، ہمارے پاس تازہ کھجوریں لائی گئیں، جن کو ابن طاب کہتے ہیں میں نے اس کی یہ تعبیر لی کہ ہم کو دنیا میں بلندی حاصل ہوگی، اور ہماری عاقبت محمود ہوگی اور ہمارا دین بہت عمدہ ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے خواب میں دیکھا کہ میں مسواک کر رہا ہوں، اس وقت دو آدمیوں نے مجھے کھینچا ان میں ایک دوسرے سے بڑا تھا، میں نے مسواک چھوٹے کو دی، پھر مجھ سے کہا گیا کہ بڑے کو مسواک دو، پھر میں نے بڑے کو مسواک دے دی۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا میں مکہ سے ایسی زمین کی طرف ہجرت کر رہا ہوں جس میں بکثرت کھجور کے درخت ہیں، مجھے یہ گمان ہوا کہ شاید یہ جگہ میامہ یا حبر ہے لیکن وہ مدینہ نکلا جس کو یثرب کہتے ہیں، میں نے اسی خواب میں دیکھا کہ میں نے تلوار چلائی تو وہ اوپر سے ٹوٹ گئی، اس کی تعبیر وہ تھی جو پریم احمد کو مسلمانوں پر مصیبت نازل ہوئی، میں نے پھر دوبارہ تلوار چلائی تو وہ پہلے سے زیادہ ثابت اور سالم تھی، اس کی تعبیر یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں



کو فتح عظیم (یعنی فتح مکہ) اور مسلمانوں کی جمیعت عطا فرمائی، میں نے اس خواب میں گائے کو دیکھا اور اللہ سب سے بہتر ہے اس کی تعبیر جنگ اُحد میں مسلمانوں کا شہید ہونا تھا، اور خیر کے مراد وہ خیر تھی جو اللہ تعالیٰ نے اس کے بعد عطا فرمائی، اور اس سچائی کا ثواب جو اللہ تعالیٰ نے جنگ بدر کے بعد عطا فرمایا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں مسیلمہ کذاب مدینہ منورہ میں آیا اور کہنے لگا کہ اگر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اپنے بعد خلافت مجھے سونپ دیں تو میں ان کی پیروی کروں گا، وہ اپنی قوم کے بہت سارے لوگوں کے ساتھ آیا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس تشریف لے گئے، آپ کے ساتھ ثابت بن قیس بن شماس بھی تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں شام کا ایک ٹکڑا تھا، آپ اگر مسیلمہ اور اس کے ساتھیوں کے پاس پھیر گئے، آپ نے فرمایا: اگر تو مجھ سے ٹکڑی کا یہ ٹکڑا بھی مانگے تو میں تجھ کو نہیں دوں گا اور میں تیرے متعلق اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہرگز نجات دہن نہیں کروں گا، اور اگر تو نے (میری اطاعت سے) منہ موڑ لیا تو اللہ تعالیٰ تجھے قتل کر دے گا اور میں تجھے وہی سمجھتا ہوں جو مجھے خواب میں دکھایا گیا ہے اور یہاں یہ ثابت موجود ہیں جو میری طرف سے تجھے جواب دیں گے، پھر آپ واپس تشریف لے گئے، حضرت ابن عباس نے کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کا مطلب معلوم کیا کہ میں تجھے وہی گمان کرتا ہوں جو مجھے خواب میں دکھائی دیا گیا ہے، تب مجھے خبر ہوئی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بتلایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں سورہ بقرہ میں نے خواب میں اپنے ہاتھوں میں لے کے لیکن دیکھے مجھے وہ برے معلوم ہوئے، خواب ہی میں مجھ پر وحی کی گئی کہ میں ان کو بھونک مار کر اڑا دوں سورہ میں نے بھونک ماری تو وہ اڑ گئے میں نے اس کا یہ تعبیر کیا کہ

أُحْدِثَ هَزْزُهُ أُخْرَى فَعَادَ أَحْسَنَ مَا كَانَتْ إِذْ هُوَ مَا جَاءَ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْفَتْحِ وَاجْتِمَاعِ الْمُؤْمِنِينَ وَرَأَيْتُ فِيهَا أَيْضًا بَقْرًا وَاللَّهُ خَيْرٌ فَاذَاهُ النَّفَرُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ أُحُدٍ وَإِذَا الْخَيْرُ مَا جَاءَ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْخَيْرِ بَعْدُ وَثَوَابُ الصِّدْقِ الَّذِي آتَانَا اللَّهُ بَعْدَ يَوْمِ بَدْرٍ -

۵۸۱۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ الشَّيْبِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي حُسَيْنٍ حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَدِمَ مُسَيْلِمَةُ الْكَذَّابُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ فَجَعَلَ يَقُولُ إِنْ جَعَلَنِي مُحَمَّدٌ الْأَمْرَ مِنْ بَعْدِهِ تَبِعْتُهُ فَقَدِمَهَا فِي بَشَرٍ كَثِيرٍ مِنْ قَوْمِهِ فَأَقْبَلَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ بْنُ شَمَّاسٍ وَفِي يَدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِطْعَةً جَرِيدَةٍ حَتَّى وَقَفَ عَلَى مُسَيْلِمَةَ فِي أَصْحَابِهِ قَالَ لَوْ سَأَلْتَنِي هَذِهِ الْقِطْعَةَ مَا أُعْطَيْتُكَهَا وَلَنْ أَتَعَدِّيَ أَمْرَ اللَّهِ فِيكَ وَلَكِنْ أَدْبَرْتُ لِيَعْقُرَنَّكَ اللَّهُ وَإِنِّي لَأُرَاكَ الَّذِي أُرَيْتُ فِيكَ مَا أُرَيْتُ وَهَذَا أَثَابُ يُحْيِيكَ عَنِّي ثُمَّ انْصَرَفَ عَنْهُ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَسَأَلْتُ عَنْ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ أَدَى الَّذِي أُرَيْتُ فِيكَ مَا أُرَيْتُ فَأَخْبَرَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَا أَنَا نَاسِيٌّ رَأَيْتُ فِي بَدَأِي سُورَاتٍ مِنْ ذَهَبٍ فَأَهَمَّتْنِي شَأْنُهُمَا فَأُذِخْتِي إِلَيْنِ فِي السَّامِ إِلَيْنِ انْفُخْتُهُمَا فَتَفَخَّخْتُهُمَا فَطَارَا قَائِلَتُهُمَا كَذَّابَيْنِ يَخْرُجَانِ مِنْ بَعْدِي فَكَانَتْ أَحَدُهُمَا الْعَلَسِيُّ صَاحِبُ

صَنَعَاءَ وَالْآخِرُ مُسَيِّلِمَةُ صَاحِبِ الْإِمَامَةِ۔

میرے بعد دو بھرتے شخصوں کا ظہور ہو گا ایک ان میں سے  
صنعاء کا رہنے والا غنسی ہے دوسرا یمامہ کا رہنے والا  
سیلمہ ہے۔

۵۸۱۹۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ  
قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثًا مِنْهَا  
وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَا أَنَا  
وَأَبِي أُتِيتُ خَزَائِنَ الْأَرْضِ فَوُضِعَ فِي يَدَيَّ  
أَسْوَارَانِ مِنْ ذَهَبٍ فَكَبَّرْتُ أَعْلَى وَأَهْمَانِي فَأُدْخِلَنِي  
إِلَى أَنْ أَنْفُخَهُمَا فَنَفُخْتُهُمَا فَذَهَابَا وَلَهُمَا  
الْكَدُّ ابْنُ اللَّيْنِ أَنَا بَيْنَهُمَا صَاحِبُ  
صَنَعَاءَ وَصَاحِبُ الْإِمَامَةِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں سویا ہوا تھا میرے پاؤں  
زمین کے خزانے لائے گئے اور میرے ہاتھوں میں سونے  
کے دو کنگن رکھے گئے جو مجھے بہت بھاری لگے اور میں  
ان سے متفکر ہوا، پھر مجھے وحی کی گئی کہ میں ان کو پھونک  
مار کر اڑا دوں میں نے پھونک ماری تو وہ اڑ گئے، میں نے  
اس خواب کی یہ تعبیر لی کہ میں دو کذابوں کے درمیان ہوں  
ایک صاحب صنعاء ہے اور دوسرا صاحب یمامہ۔

۵۸۲۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا  
وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ أَبِي مَرْجَانٍ  
الْعَطَارِيِّ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَابٍ قَالَ كَانَ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصَلَى الصُّبْحَ  
أَقْبَلَ عَلَيْهِمْ بِوَجْهِهِ فَقَالَ هَلْ رَأَى أَحَدٌ  
مِنْكُمُ الْبَاقِعَةَ رُؤْيَا۔

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز پڑھنے کے بعد لوگوں  
کی طرف متوجہ ہوتے اور فرماتے تم میں سے کسی نے گزشتہ  
شب کو کوئی خواب دیکھا ہے؟

برے خواب کے احکام | حدیث نمبر ۵۸۱۸ میں ہے ”رؤیا اللہ کی طرف سے ہے اور حکم شیطان کی جانب سے  
ہے۔“

علامہ ابی ہاشم لکھتے ہیں:  
معنی میں رؤیا اور حکم مطلقاً خواب کے معنی میں ہے، لیکن عرف میں رؤیا کا اطلاق اچھے خواب پر ہوتا ہے اور  
حکم کا اطلاق برے خواب پر ہوتا ہے۔

میرا اس حدیث میں ہے: ”جب تم میں سے کوئی شخص بُرا خواب دیکھے تو دو تین بار بائیں جانب تھوک دے۔“  
علامہ ابی ہاشم لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بائیں جانب تین بار تھوکنے کا حکم اس لیے دیا ہے تاکہ شیطان بھاگ جائے، کیونکہ  
تاکہ اگر خواب شیطان کے اشیاء میں سے ہے، نیز تھوکنے میں اس خواب کی کراہیت کا اظہار ہے، جیسا کہ بعض اوقات  
گستاخ اور کبروہ چیز پر تھوک دیا جاتا ہے، اور بائیں جانب کی تعبیر اس لیے ہے کہ وہ شر اور شیطان کا محل ہے۔

جلد سادس

جیسا کہ دائیں جانب خیر اور برکت کا محل ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بائیں جانب تھوکنے کو اللہ تعالیٰ نے شیطان کے بھاگنے کا سبب بنا دیا ہو۔

حدیث نمبر ۵۷۸۲ میں ہے: پُرِ اَخْبَابِ دیکھنے کے بعد کروٹ بدل لے، کروٹ بدلتا ظاہرِ حال کو بدلتا ہے گویا بندہ یہ عرض کرتا ہے کہ میں اپنے ظاہرِ حال میں جو تبدیلی کر سکتا ہوں وہ تبدیلی میں نے کر لی ہے اور جن حالات کو بدلتا میرے پس اور اختیار میں نہیں ہے ان کو اسے اللہ! تو بدل دے۔ ر۔

حدیث نمبر ۵۷۸۶ میں ہے: "بُرا خواب کسی کو بیان نہ کرے"۔  
علامہ نردی اس کا شرح میں لکھتے ہیں: اس کی وجہ یہ ہے کہ جس شخص کو وہ بُرا خواب بیان کرے گا، ہو سکتا ہے کہ وہ خواب کی ظاہری صورت کے اعتبار سے اس کی کوئی مکروہ اور ناگوار تعبیر بیان کرے اور وہ تعبیر بھی محتمل ہو اور نقصان دہی تعبیر واقع ہو جائے، کبھی ایسا ہوتا ہے کہ خواب کی ظاہری صورت مکروہ ہوتی ہے اور اس کی تعبیر محبوب ہوتی ہے اور کبھی اس کے برعکس ہوتا ہے۔ لہٰذا

سچے خوابوں کے مراتب اور درجات

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: **مہلب** نے کہا ہے کہ خواب دیکھنے کے سلسلے میں لوگوں کے تین درجات ہیں: پہلا درجہ انبیاء علیہم السلام کا ہے، ان کے تمام خواب صادق ہوتے ہیں، البتہ بعض خوابوں میں وضاحت کی ضرورت ہوتی ہے، دوسرا درجہ صالحین کا ہے، ان کے خواب زیادہ تر صادق ہوتے ہیں اور ان کے بعض خوابوں کی تعبیر کی ضرورت نہیں ہوتی، تیسرا درجہ عام لوگوں کا ہے، ان کے خواب صادق بھی ہوتے ہیں اور اضغاث احلام پریشان کن خواب، یا خواب میں اپنے خیالات اور تمناؤں کی تصویریں دکھنا بھی ہوتے ہیں، ان کی بھی تین قسمیں ہیں، پہلی قسم مستورین کی ہے ان کے خوابوں میں صادق اور اضغاث احلام دونوں برابر ہوتے ہیں دوسری قسم فساق کی ہے ان کے خواب زیادہ تر اضغاث احلام ہوتے ہیں اور صادق کم ہوتے ہیں، تیسری قسم کفار کی ہے ان کے خواب بہت کم صادق ہوتے ہیں جیسے حضرت یوسف علیہ السلام کی قید کے ساتھیوں کے خواب تھے، یا مصر کے بادشاہ کا خواب تھا، جس طرح کافر بہت کم صادق ہوتے ہیں، اسی طرح ان کے خوابوں کا صادق ہونا بھی نادر اور قریب ہے۔

**خواب کے اجزاء و نبوت سے ہونے کے متعلق متعارض احادیث میں تطبیق** | حدیث نمبر ۵۸، ۵۹ میں ہے: "مومن کا خواب

نبوت کے اجزاء میں سے چھیالیسواں پہم جز ہے۔  
علامہ بدرالدین عینی حنفی کہتے ہیں

علامہ بدرالدین عینی حنفی سمجھتے ہیں

الحمد لله رب العالمين محمد بن خلفه وشستانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ هـ اکمال الکمال العلم ج ۲ ص ۷۰ مطبوعه دارالکتب العلمیه بیروت

۲۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۷۲ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۴۱، مطبوعہ نوریہ محمد امجدی المطابع کراچی، ۱۳۸۵ھ

٢٤٠ - حافظ شهاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ٨٥٢ھ، فتوح الباری ج ١٢ ص ٣٣٣، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ، ١٩٨٠ء

اکثر احادیث میں چھالیسویں (۶۰) جز کا ذکر ہے، اور صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ سے پینتالیسویں جز (۵۵) کی روایت ہے، اور حضرت ابن عمر سے سترویں (۷۰) جز کی روایت ہے، امام طبرانی نے ایک سند سے چھترویں (۶۴) جز کی روایت کی ہے لیکن اس کی سند ضعیف ہے، ابن عبد البر نے حضرت انس سے چھبیسویں جز (۶۶) کی روایت کی ہے، امام احمد اور امام ابو نعیم نے حضرت عباس بن عبد المطلب سے پچاسویں جز (۷۰) کی روایت کی ہے، امام ترمذی اور طبری نے حضرت ابو ذر غفاری سے چالیسویں حصہ (۶۰) کی روایت کی ہے، امام طبرانی نے ایک اور سند کے ساتھ حضرت عبادہ سے چوالیسویں حصہ (۶۰) کی بھی روایت ہے، امام احمد نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے انچاسویں حصہ (۶۵) کی روایت کی ہے، قرطبی نے مفہم میں سینتالیسویں حصہ (۶۵) کا ذکر کیا ہے، اس طرح نبوت کے جز کے بیان میں دس اعداد کا ذکر ہو گیا ہے اور بعض مروج میں حضرت عبادہ کی روایت میں ۶۴ کا، حضرت ابن عمر کی روایت میں ۶۶ کا، ایک قول ۶۷، ۶۸، ۶۹ اور ۷۰ کا ہے اس طرح عدد کے بیان میں سولہ اقوال ہو گئے۔

بعض علماء نے ان اعداد کے اختلاف کی یہ توجیہ کی ہے کہ جس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عدد بیان کیا اس وقت اتنی ہی نسبت تھی اور جوں جوں نبوت کا زمانہ زیادہ ہوتا ہو گیا عدد کی مقدار میں بھی اضافہ ہوتا گیا مثلاً جب نبوت کے تیرہ سال پورے ہو گئے تو سچے خواب، نبوت کا چھبیسواں حصہ قرار پائے (کیونکہ ابتداء نبوت میں چھ ماہ سچے خوابوں کا دور تھا) اور جب نبوت کے بیس سال پورے ہو گئے تو سچے خواب نبوت کا چوالیسواں حصہ قرار پائے اور جب نبوت کے بائیس سال پورے ہو گئے تو سچے خواب چوالیسواں حصہ قرار پائے، پھر پینتالیسواں حصہ اور رسالت مآب کی حیات ظاہری کے آخر میں چھالیسواں حصہ پورا ہوا، اس کے علاوہ جو چالیس سے زائد کی روایات ہیں وہ ضعیف ہیں، جس روایت میں پچاس کا ذکر ہے اس میں چالیس کے بعد کسر کا اعتبار نہیں کیا گیا اور ستر کی روایت مبالغہ پر محمول ہے اس کے علاوہ جو روایات ہیں وہ ثابت نہیں ہیں، واللہ اعلم، اے

اس کی تحقیق کہ خواب نبوت کا چھالیسواں جز ہے | علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

نبوت کا چھالیسواں جز ہے اس کی توجیہ میں علماء کا اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر تیس سال وحی آئی، تیرہ سال مکہ میں اور دس سال مدینہ میں، اور اس سے چھ ماہ پہلے آپ کو خواب دکھائے گئے اور جب نصف سال کی نسبت تیس سالوں کی طرف کی جائے تو وہ چھالیسواں حصہ ہو جائیگا۔

ایک قول یہ ہے کہ آپ کو مختلف طریقوں سے علم عطا کیا گیا اور حصول علم کے طریقوں میں سے ایک طریقہ سچے خواب دکھانا ہے اور باقی طریقوں کے مقابلہ میں خواب چھالیسواں حصہ ہے، یعنی آپ کو چھالیس طریقوں سے علم عطا کیا گیا جن میں سے ایک طریقہ سچے خواب دکھانا تھا اور یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ باقی پینتالیس طریقے بھی علماء کو معلوم ہو جائیں، کیونکہ علماء کے لیے ہر چیز کا اجمالی یا تفصیلی علم لازم نہیں ہے، اللہ تعالیٰ نے علماء کے علم کے لیے ایک حد مقرر کی ہے سو بعض چیزوں کا انھیں بالکل علم نہیں ہوتا اور بعض چیزوں کا صرف اجمالی علم ہوتا ہے، اور تفصیلی علم نہیں ہوتا۔

ایک قول یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر متعدد طریقوں سے وحی نازل ہوتی ، .... کبھی آپ بلا واسطہ اللہ کا کلام سنتے ، بعض مرتبہ پر دوسے کی اوٹ سے اللہ کا کلام سنتے ، کبھی فرشتہ کے واسطے سے سنتے ، کبھی آپ کے قلب میں کسی معنی کا اتقاء کر دیا جاتا ، کبھی آپ کے پاس فرشتہ اپنی اصل صورت میں آتا ، کبھی وہ کسی معروف آدمی کی شکل میں آتا ، کبھی اجنبی شخص کی شکل میں آتا ، کبھی جبرائیل ، کبھی اسرافیل اور کبھی کوئی اور فرشتہ آتا ، کبھی کھنٹی کی آواز کی شکل میں وحی آتی اور کبھی آپ کو خواب دکھایا جاتا ، غرض نزول وحی کے متعدد طریقے تھے اور خواب دکھایا جانا ان میں سے چھیا لیسواں طریقہ تھا ، یعنی نزول وحی کے پینتالیس دیگر طریقے تھے اور ایک طریقہ سچے خواب دکھانے کا تھا ۔

قاضی عیاض نے یہ کہا ہے کہ ان چھیا لیس اجزاء سے نبوت کی چھیا لیس صفات مراد ہیں اور سچا خواب دیکھنا ان صفات میں سے ایک صفت ہے ، جیسا کہ ایک حدیث میں ہے میانہ روی ، آہستگی اور اطمینان سے کام کرنا اور اچھا راستہ اختیار کرنا نبوت کے پچیس اجزاء میں سے ایک جز ہے ۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں :

علامہ حلیمی نے بیان کیا ہے کہ نبوت کے چھیا لیس اجزاء سے مراد نبوت کے چھیا لیس خصائص ہیں اور سچا خواب ان خصائص میں سے ایک خصوصیت ہے پھر علامہ حلیمی نے ان چھیا لیس خصائص کی حسب ذیل تفصیل بیان کی ہے :-

- (۱) اللہ تعالیٰ سے بلا واسطہ کلام کرنا ۔
- (۲) الہام بلا کلام ، یعنی حواس اور اس کے واسطہ کے بغیر اپنے دل میں کسی چیز کے علم کا حصول ۔
- (۳) فرشتہ کو دیکھ کر اور اس سے ہم کلام ہو کر وحی کا حصول ۔
- (۴) فرشتہ کا آپ کے دل میں وحی اتقاء کرنا ۔
- (۵) عقل کا کامل ہونا ، حتیٰ کہ اس کو کوئی عارضہ لاحق نہ ہو ۔
- (۶) قوت حفظ کا کمال حتیٰ کہ ایک طویل سورت کو سنتے ہی یاد کر لینا یا اس طرح کہ اس کا کوئی حرف بھولنے نہ پائے ۔
- (۷) اجتہاد وحی خطا سے محفوظ ہونا ۔
- (۸) عقل و فہم کی غیر معمولی ذکاوت جس کی وجہ سے انہیں استنباط مسائل کی مہارت ہوتی ہے ۔
- (۹) غیر معمولی قوت بصارت جس کی وجہ سے زمین کے ایک گوشے میں کھڑے ہو کر دوسرے گوشے کی اشیاء دیکھ لیتے ہیں ۔
- (۱۰) غیر معمولی قوت سامعہ جس کی وجہ سے وہ دور دراز کی ان آوازوں کو سن لیتے ہیں جن کو دوسرے نہیں سن سکتے ۔
- (۱۱) غیر معمولی قوت شامہ جیسے حضرت یعقوب نے مسافت بعیدہ سے حضرت یوسف کی خوشبو سونگھ لی ۔
- (۱۲) غیر معمولی جسمانی قوت حتیٰ کہ وہ ایک رات میں تیس راتوں کی مسافت طے کر لیتے ہیں ۔
- (۱۳) آسمانوں کی طرف عروج کرنا ۔

العلیہ السلام

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلیفہ دمشقی اپنی مالکی متون ۸۲۸ء اکمال اکمال العلم ج ۶ ص ۷۷۷ (مختصا) مطبوعہ دار الکتب



- ۱۷۔ گھنٹی کی آواز کی طرح وحی کا نزول۔  
 ۱۵۔ بکریوں کا آپ سے بات کرنا۔  
 ۱۶۔ درختوں کا آپ سے بات کرنا۔  
 ۱۷۔ ستون کا آپ سے بات کرنا۔  
 ۱۸۔ پتھروں کا آپ سے بات کرنا۔  
 ۱۹۔ بھیڑیے کا آپ سے بات کرنا۔  
 ۲۰۔ اونٹ کا آپ سے بات کرنا۔  
 ۲۱۔ متکلم کو دیکھتے بغیر اس کا کلام سننا۔  
 ۲۲۔ جنات کا مشاہدہ کرنا۔  
 ۲۳۔ اشیاء مغیبہ کو آپ کے لیے متمثل کرنا جیسا کہ معراج کے موقع پر بیت المقدس کی مثال آپ کے سامنے حاضر کی گئی۔  
 ۲۴۔ کسی حادثہ کے اسرار کو جان لینا جیسا کہ صلح حدیبیہ کے موقع پر آپ نے اونٹنی کے بیٹھنے کی وجہ جان لی۔  
 ۲۵۔ کسی کے نام سے کسی چیز پر استدلال کرنا، کیونکہ جب سہیل بن عمرو آیا تو آپ نے فرمایا: اللہ نے تمہارے لیے معاملہ سہل کر دیا۔  
 ۲۶۔ کسی آسمانی چیز کو دیکھ کر زمین کے وقوع پر استدلال کرنا، جیسا کہ آپ نے فرمایا یہ بادل بنو کعب کی مدد کے لیے برس رہا ہے۔  
 ۲۷۔ پس پشت دیکھنا۔  
 ۲۸۔ مرنے والے کے متعلق کسی چیز کی خبر دینا، جیسا کہ آپ نے فرمایا عطلہ کو فرشتے غسل دے رہے ہیں وہ حالت جنابت میں شہید ہوئے تھے۔  
 ۲۹۔ کسی چیز سے مستقبل کی فتح پر استدلال کرنا جیسا کہ یوم خندق میں ہوا۔  
 ۳۰۔ دنیا میں جنت اور دوزخ کو دیکھنا۔  
 ۳۱۔ فراست۔  
 ۳۲۔ درخت کا آپ کی اطاعت کرنا حتیٰ کہ آپ کے حکم سے ایک درخت اپنی جڑوں کو کھینچتا ہوا ایک جگہ سے دوسری جگہ آیا اور پھر واپس چلا گیا۔  
 ۳۳۔ سرن کا آپ سے شکایت کرنا۔  
 ۳۴۔ خواب کی ایسی صحیح تعبیر بیان کرنا جس میں خطا کا احتمال نہ ہو۔  
 ۳۵۔ انداز سے سے بتا دینا کہ اس درخت پر اتنے فتنی کجوریں ہونگی۔  
 ۳۶۔ احکام کی ہدایت دینا۔  
 ۳۷۔ حیرن اور دنیا کی سیاست کی ہدایت دینا۔

- ۳۸۔ عالم کی ہیئت اور ترکیب کی ہدایت دینا۔  
 ۳۹۔ طبی اعتبار سے اصلاح بدن کی ہدایت دینا۔  
 ۴۰۔ عبادت کے طریقوں کی ہدایت دینا۔  
 ۴۱۔ مفید صنعتوں کی ہدایت دینا۔  
 ۴۲۔ ماسیکون (مستقبل کے واقعات) پر مطلع ہونا۔  
 ۴۳۔ ماکان (گزشتہ زمانہ کے ان واقعات) کی خبر دینا جن پر مطلع ہونے کا کوئی معروف ذریعہ نہ تھا۔  
 ۴۴۔ لوگوں کے دلوں کی باتوں اور پوشیدہ امور پر مطلع ہونا۔  
 ۴۵۔ استہلال کے طریقوں کی تعلیم دینا۔  
 ۴۶۔ حسن معاشرت کے طریقوں پر مطلع ہونا۔ ۱۵

### خواب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مختلف صفات اور مختلف صورتوں میں دیکھنے کی تحقیق | حدیث نمبر ۵۸۰۰ میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے مجھے خواب میں دیکھا اس نے مجھ ہی کو دیکھا ہے کیونکہ شیطان میری مثل نہیں بن سکتا۔ امام بخاری نے حدیث کے اس آخری جز کے بعد یہ لکھا ہے کہ ابن سیرین نے کہا جب کوئی شخص آپ کو آپ کی صورت میں دیکھے۔  
 حافظ ابن حجر عسقلانی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

امام ابن سیرین کے سامنے جب کوئی شخص یہ بیان کرتا کہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا ہے تو اس سے کہتے کہ مجھے آپ کی صفات بیان کرو۔ اگر وہ شخص آپ کی کوئی ایسی صفت بیان کرے تاجران کے علم میں نہ ہوتی تو کہتے کہ تم نے حضور کو نہیں دیکھا، اس حدیث کی سند صحیح ہے، اس کی تائید میں حاکم کی یہ روایت ہے: کلید کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا ہے، انھوں نے کہا آپ کی صفت بیان کرو، میں نے کہا کہ آپ حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما کے مشابہ تھے، حضرت ابن عباس نے فرمایا: تم نے حضور کو دیکھا ہے، اس حدیث کی سند جدید ہے، البتہ اس کے معارض ابن ابی عاصم کی یہ روایت ہے:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے مجھے خواب میں دیکھا اس نے یقیناً مجھ ہی کو دیکھا ہے کیونکہ میں ہر صورت میں نظر آتا ہوں، اس حدیث کی سند میں ایک راوی صالح ہے وہ ضعیف ہے، لیکن ان حدیثوں میں تطبیق بھی ممکن ہے کیونکہ قاضی ابو یحییٰ بن العربی نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی صفت معروفہ میں دیکھنا آپ کی ذات کریمہ کا حقیقی ادراک ہے اور آپ کو آپ کی صفات معروفہ کے بغیر دیکھنے میں آپ کی مثل کا ادراک ہے کیونکہ صحیح بات یہ ہے کہ زمین میں مدفون ہونے سے انبیاء علیہم السلام کے اجساد مبارکہ میں کوئی تغیر نہیں ہوتا، اور آپ کی ذات کریمہ کا ادراک آپ کی حقیقت کا ادراک ہے اور آپ کی صفات کا ادراک آپ کی مثل کا ادراک

۱۵۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، نسخ الباری ج ۲ ص ۳۶۶-۳۶۷، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور

ہے، علامہ نووی نے کہا ہے کہ آپ کے اس ارشاد ”اس نے مجھ ہی کو دیکھا ہے یا اس نے حق دیکھا ہے“ کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے جس نے آپ کو آپ کی حیات مبارکہ کی صورت پر دیکھا اس کا دیکھنا یعنی برحق ہے اور جس نے آپ کو اس صورت کے بغیر دیکھا اس کا دیکھنا یعنی برتاوی ہے، پھر علامہ نووی نے اس کو مسترد کر دیا اور کہا کہ یہ قول ضعیف ہے اور صحیح یہ ہے کہ خواہ آپ کو آپ کی صفات معروفہ پر دیکھا جائے یا اس کے بغیر وہ حقیقت میں آپ ہی کو دیکھا ہے، علامہ نووی اور قاضی ابن عربی کے کلام میں کوئی منافات نہیں ہے البتہ جب آپ کو آپ کی معروف صفت یا معروف صورت میں دیکھا جائے تو اس خواب کی تعبیر کی ضرورت نہیں ہے اور جب اس کے بغیر دیکھا جائے تو پھر اس خواب کی تعبیر کی ضرورت ہے۔

علامہ بدرالدین عینی لکھتے ہیں :

قاضی ابوبکر بن العربی نے کہا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد: ”جس نے مجھ کو دیکھا اس نے مجھ ہی کو دیکھا“ کا معنی یہ ہے کہ جس نے آپ کو خواب میں دیکھا اس کا خواب برحق ہے وہ اس کے پریشان خیالات ہیں شیطان کی تشبیہ ہے، اور کبھی دیکھنے والا آپ کو ان صفات میں دیکھتا ہے جو ہم تک نقل سے نہیں پہنچیں، مثلاً کوئی شخص آپ کو سفید وارہی میں دیکھتا ہے یا کسی اور رنگ میں دیکھتا ہے یا مشرق و مغرب میں بیک وقت آپ کو دو شخص دیکھتے ہیں اور ہر شخص آپ کو اپنی جگہ پر دیکھتا ہے (الحی ان قال)

امادیت میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم مبارک باقی ہے اور انبیاء علیہم السلام کے اجسام مبارکہ کو زمین متغیر نہیں کرتی، اور خواب میں جو مختلف صفات نظر آتی ہیں ان کی دلالات مختلف ہوتی ہیں، کیونکہ مذکور ہے اگر آپ کو بڑھاپے میں دیکھا جائے تو وہ صلح کا سال ہے اور اگر آپ کو جوانی میں دیکھا جائے تو وہ قحط سال کی طرف اشارہ ہے، اگر آپ کو حسین شکل و صورت میں اچھے اقوال اور افعال کے ساتھ دیکھا جائے تو اس کا لیکھنے والے کی طرف متوجہ ہوں تو یہ دیکھنے والے کے حق میں خیر کی طرف اشارہ ہے اور اگر اس کے برعکس دیکھا تو یہ دیکھنے والے کے حال کے شر کی طرف اشارہ ہے اور ان احوال کا کوئی اثر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف متوجہ نہیں ہوگا۔

امام غزالی نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد ”اس نے مجھ ہی کو دیکھا ہے“ کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اس نے میرے جسم اور میرے بدن کو دیکھا ہے بلکہ اس نے ایک مثال کو دیکھا ہے اور وہ مثال اس معنی تک پہنچانے کا ذریعہ ہے جو میری روح میں ہے بلکہ بیداری میں بھی بدن صرف روح کا آلہ ہوتا ہے، اس لیے حق یہ ہے کہ خواب دیکھنے والا آپ کی روح مقدسہ کی مثال کو دیکھتا ہے جو کہ محل نبوت ہے اور اس کو جو شکل نظر آئی ہے وہ آپ کی روح ہے نہ کہ آپ کا شخص ہے بلکہ تحقیق یہ ہے کہ صرف وہ آپ کی مثال ہے۔

اگر یہ سوال ہو کہ خواب کی تین قسمیں ہیں ایک اللہ کی جانب سے، دوسرا شیطان کی طرف سے اور تیسرا انسان کے خیالات اور احوال کا اثر، جو شخص آپ کو خواب میں دیکھتا ہے یہ شیطان کی طرف سے تو اس سے روئے حدیث نہیں ہے تو کیا

علامہ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، نسخہ ابوری ج ۱۲ ص ۸۴، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۲ھ

یہ خواب انسان کے خیالات اور اس کی سوچ و بچا کا اثر ہو سکتا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ نہیں، اور اس کی تفصیل کا سمجھنا اس قاعدہ پر موقوف ہے کہ دو شخصوں کا نیند اور بیداری میں مجتمع ہونا کسی نہ کسی قسم کے اتحاد پر موقوف ہے، اور اس اتحاد کی پانچ قسمیں ہیں (۱) ذات میں اشتراک (۲) کسی صفت میں اشتراک (۳) کسی حال میں اشتراک (۴) افعال میں اشتراک (۵) مراتب میں اشتراک۔ جب دو چیزوں میں کسی مناسبت کا تصور ہوگا تو وہ ان پانچ قسموں سے خارج نہیں ہوگا، اگر یہ اشتراک قوی ہو تو دو شخصوں کا نیند یا بیداری میں اجتماع بہ کثرت اور بہ قوت ہوتا ہے ورنہ قلیل اور ضعیف ہوتا ہے، اور جس شخص کو کسی کے ساتھ ان پانچ قسموں کا اشتراک حاصل ہو جائے وہ جب چاہے اس شخص کے ساتھ مجتمع ہو سکتا ہے بلکہ اس کی اس کے ساتھ محبت قوی ہو جاتی ہے اور وہ اس سے کبھی الگ نہیں ہوتا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیداری میں ملاقات کی توجہات | حدیث نمبر ۵۸۰۱ میں ہے: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے مجھے خواب میں دیکھا وہ مجھے عنقریب بیداری میں بھی دیکھے گا گویا کہ اس نے مجھے بیداری میں دیکھا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس حدیث کے چھ محمل ذکر کیے ہیں:

(۱) یہ حدیث تشبیہ اور تمثیل پر محمول ہے اور اس کی تائید دوسری روایات سے ہوتی ہے جس میں ہے گویا کہ اس نے مجھے بیداری میں دیکھا۔

(۲) وہ اس خواب کی تفسیر کو بیداری میں دیکھے گا یا صراحتاً یا تاویلاً۔

(۳) اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے مسلمان مراد ہیں ان میں سے جنہوں نے آپ کو خواب میں دیکھا تھا ان کے لیے یہ بشارت دی گئی کہ وہ عنقریب آپ کو بیداری میں بھی دیکھ لیں گے۔

(۴) آپ کو خواب میں دیکھنے والے عنقریب آئینہ میں آپ کا عکس دیکھ لیں گے، حضرت ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے آپ کو خواب میں دیکھا پھر وہ اس حدیث میں متفکر رہے، پھر وہ بعض امہات المؤمنین کے پاس گئے اور غالباً وہ

آپ کی خالہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا تھیں، انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آئینہ لا کر دکھایا، ان کو اس آئینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت نظر آئی اور اپنی صورت نظر نہیں آئی، لیکن یہ بہت بعید محمل ہے۔

(۵) جس نے آپ کو خواب میں دیکھا وہ قیامت کے دن آپ کو مزید خصوصیت کے ساتھ دیکھے گا اگرچہ مطلقاً زیارت مسلمان کو حاصل ہوگی۔

(۶) جس نے آپ کو خواب میں دیکھا وہ دنیا میں آپ کو بیداری میں حقیقتاً دیکھے گا اور آپ سے گفتگو کرے گا، کیونکہ صالحین کی ایک جماعت سے منقول ہے کہ انہوں نے خواب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا پھر آپ کو بیداری میں دیکھا اور جن چیزوں کے متعلق ان کو حدیثات سننے ان کے بارے میں حضور سے سوالات کیے اور آپ نے ان امور

میں ان صالحین کی عقدہ کشائی کی۔ ۱

کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیداری میں زیارت کرنے والا صحابی ہو جاتا ہے؟ | حافظ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں کہ

ہے کہ اگر اس حدیث کو اس معنی پر محمول کیا جائے تو پھر یہ صالحین صحابہ سراسر پائیں گے اور پھر قیامت تک صحابیت کا باقی رہنا ممکن ہو گا نیز اس کے خلاف یہ شہادت ہے کہ ایک کثیر جماعت نے آپ کو خواب میں دیکھا اور ان میں سے کسی نے یہ نقل نہیں کیا کہ انہوں نے آپ کو بیداری میں بھی دیکھا ہو، اور صادق کی خبر میں تخلف نہیں ہوتا، علامہ قرطبی نے اس کا سختی سے انکار کیا ہے کہ آپ کو خواب میں دیکھنے والا آپ کو حقیقتہً بیداری میں دیکھے گا، علامہ ابن ابی جرہ نے اس حدیث کو کرامات ادنیٰ پر محمول کیا ہے اور اگر یہ بات صحیح ہے تو پھر لفظ کل سے عدول کیا جائے گا، پھر علامہ ابن ابی جرہ نے کہا ہے کہ یہ حدیث اہل توفیق کے بارے میں عام ہے، یعنی کامل مسلمانوں کے بارے میں اور غیر اہل توفیق کے بارے میں بھی یہ احتمال ہے کہ ان کو بیداری میں زیارت نصیب ہو جائے کیونکہ جس طرح صدیقین کے لیے خرق عادت بہ طریق کرامت اور اکرام واقع ہوتا ہے اسی طرح زندیقوں کے لیے بطریق اطلال اور اغوار (یعنی ان کی گمراہی کو برقرار رکھنے کے لیے) خرق عادت واقع ہو جاتا ہے اور ان کے درمیان فرق کتاب اور سنت کی اتباع کرنے یا نہ کرنے سے ہو گا۔ ۲

مصنف کا رائے یہ ہے کہ زندیق خواب میں بھی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے مشرف ہونے کے اہل ہی نہیں ہیں اس لیے اس بحث کی ضرورت ہی نہیں ہے کہ وہ بیداری میں بطور اطلال یا اغوار آپ کی زیارت کریں گے، ہاں یہ ضرور ہے کہ مومن کامل خواب میں آپ کی زیارت کے بعد بیداری میں آپ کی زیارت سے کرامت مشرف ہو گا اور عام گنہگار مسلمان پر اگر آپ نے کرم فرمایا اور خواب میں زیارت سے سرفراز فرمایا تو وہ بھی بیداری میں بطور خرق عادت آپ کی زیارت سے مشرف ہو گا اور اس کو متکلمین کی اصطلاح میں کرامت کی جگہ موت کے کہتے ہیں جس طرح زندیق کے لیے خرق عادت کے ظہور کو استدراج کہتے ہیں۔

حافظ ابن حجر عسقلانی کے اس اشکال کا اصل جواب یہ ہے کہ صحابی کی تعریف یہ ہے کہ جو شخص ایمان کی حالت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی حیات ظاہری میں دیکھے اور اس کا خاتمہ بھی ایمان پر ہوا ہو، اس لیے جن صالحین نے آپ کو آپ کے وصال کے بعد بیداری میں دیکھا اور آپ سے بالمشافہ گفتگو کی ان پر صحابی کی تعریف صادق نہیں آئے گی اور نہ قیامت تک صحابیت کا سلسلہ جاری رہے گا، ملا علی قاری رحمہ اللہ الباری صحابی کی تعریف کی بحث میں لکھتے ہیں:

والمراد رویتہ فی حال حیاتہ۔ ۳

صحابی کی تعریف میں آپ کو دیکھنے سے مراد یہ ہے کہ آپ کو آپ کی حیات مبارکہ میں دیکھا جائے۔

علامہ عبد اللہ بن حسین خاطر السمین، شرح شخبۃ الفکر کی شرح میں لکھتے ہیں:

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱۲ ص ۳۸۵، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ

۲۔ فتح الباری ج ۱۲ ص ۳۸۵

۳۔ ملا علی بن سلطان محمد قاری متوفی ۱۰۱۲ھ، شرح شخبۃ الفکر ص ۱۷۷، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوٹلہ، ۱۳۹۷ھ



صحابی کی تعریف میں آپ کو دیکھنے سے مراد یہ ہے کہ آپ کو آپ کی حیات میں دیکھا جائے اور اس قید سے وہ لوگ خارج ہو گئے جو آپ کے وصال کے بعد آپ کے ساتھ جمع ہوئے، خواہ دفن سے پہلے، اگرچہ انہوں نے آپ کا مشاہدہ کیا ہو جیسے خویلد بن خالد ہندی وہ آپ کی نماز جنازہ پر حاضر ہوئے اور انہوں نے آپ کو کفن میں پٹا ہوا دیکھا اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دفن کے موقع پر حاضر ہوئے، سو وہ اس قید سے خارج ہو گئے، اسی طرح اس قید سے وہ اولیاء اللہ بھی خارج ہو گئے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد آپ کے ساتھ جمع ہوئے اس لیے ان کو بھی صحابہ نہیں کہا جائے گا۔

والمراد رویتہ فی حال حیاتہ (الی قولہ) وبقولنا فی حال حیاتہ خرج من اجتماع بعد موته ولو قبل دفنه ولو شاهده فلا یقال لہ صحابی کخویلد بن خالد الہندی فانہ حضر الصلوۃ علیہ وراۃ مسبحی وشاہد دفنه صلی اللہ علیہ وسلم وخرج بہ ایضاً الا ولیاء الذین اجتمعوا بہ بعد موته فلا یقال لہم صحابۃ ۛ

حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس محل پر دوسرا اشکال یہ کیا ہے کہ صالحین کی ایک جماعت نے آپ کو خواب میں دیکھا اور ان سے یہ منقول نہیں ہے کہ انہوں نے آپ کو بیداری میں بھی دیکھا ہو حالانکہ صادق کی خبر میں مختلف نہیں ہوتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ نقل نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ انہوں نے بیداری میں آپ کی زیارت نہ کی ہو، ہو سکتا ہے انہوں نے خواب میں آپ کی زیارت کرنے کے بعد بیداری میں بھی آپ کی زیارت کی ہو، لیکن کسی مصلحت کی وجہ سے اس کو مخفی رکھا ہو، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیداری میں زیارت اور بالمشافہ گفتگو کرنے پر ایک اور اشکال بھی کیا جاتا ہے، اس اشکال اور اس کے جواب کو انشاء اللہ العزیز ہم آخر میں بیان کریں گے۔

**بیداری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے متعلق علماء اسلام کی تصریحات** | علامہ آنوسی لکھتے ہیں: نے صحیح بخاری کی منتخب احادیث پر اپنی تعلیق میں یہ لکھا ہے کہ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ جن شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بنید میں زیارت کی وہ عنقریب آپ کی بیداری میں بھی زیارت کرے گا (الی قولہ) سلف سے لے کر خلف تک تمام علماء جن کو خواب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت نصیب ہوئی وہ سب یہ کہتے ہیں کہ خواب میں زیارت کرنے کے بعد ان کو بیداری میں بھی زیارت ہوئی اور جن امور میں وہ متشوش تھے انہوں نے ان امور کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا اور آپ نے ان کو خبر دے کر ان کی تشویش دور کی اور ان کے لیے ایسی وجوہ کی تصریح کی جن سے وہ امور بالکل کشادہ ہو جائیں جن میں ان کو تردد تھا۔ ۛ

حافظ ابن حجر ہیتمی مکی سے سوال کیا گیا کہ کیا اب بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیداری میں ملاقات اور علم کا حاصل کرنا ممکن ہے؟ حافظ ابن حجر مکی نے کہا

ۛ علامہ عبد اللہ بن حسین خطاط السیسی ازہری، حاشیہ لفظ الدرر ص ۱۱۴، مطبوعہ مصطفیٰ البابا واولادہ بمصر ۱۳۵۶ھ  
ۛ علامہ ابو الفضل سید محمود آنوسی متونی ۱۴۰۰ھ، روح البانی ج ۲ ص ۲۶، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

ہاں یہ ممکن ہے اور یہ اولیاء اللہ کی کرامات میں سے ہے، علامہ شافعیہ میں سے امام غزالی، بارزی، تاج الدین سبکی، عقیقہ یافعی اور علماء مالکیہ میں سے علامہ قرطبی، ابن ابی جبرہ، اور ابو جبرہ نے اس کی تصریح کی ہے، منقول ہے کہ ایک ولی اللہ کی مجلس میں ایک فقیہ آئے، پھر انہوں نے ایک حدیث بیان کی، اس ولی اللہ نے کہا یہ حدیث باطل ہے، فقیہ نے پوچھا آپ کے پاس کیا دلیل ہے؟ کہا تھا اسے سر کئے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے فرما رہے ہیں یہ بات میں نے نہیں کہی، پھر اس ولی اللہ نے فقیہ کے لیے بھی کشف کر دیا اور فقیہ نے بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کر لی۔ ۱۔

شیخ انور شاہ کشمیری لکھتے ہیں:

اور میرے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیداری میں زیارت کرنا ممکن ہے، جس شخص کو اللہ تعالیٰ یہ نعمت عطا فرمائے (اس کو زیارت ہو جاتی ہے) کیونکہ منقول ہے کہ علامہ سیوطی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بائیس مرتبہ بیداری میں زیارت کی (علامہ عبد الواب شمرانی نے خود علامہ سیوطی کے حوالے سے لکھا ہے کہ میں نے پچھتر مرتبہ بیداری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت اور بالمشافہ ملاقات کی ہے۔ میزان الشریعہ الکبریٰ ج ۱ ص ۴۴، لواقع الانوار القدسیہ ص ۱۷، سعیدی غفرلہ) اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بعض احادیث کے متعلق سوال کیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصحیح کے بعد ان کو صحیح قرار دیا، (الی قولہ) امام شمرانی رحمہ اللہ نے بھی یہی لکھا ہے کہ انہوں نے بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیداری میں زیارت کی ہے اور آٹھ فقہاء کے ساتھ آپ سے صحیح بخاری پڑھی، پھر امام شمرانی نے ان میں سے ہر ایک کا نام بھی لیا، ان میں سے ایک حنفی تھا، اخیر میں شیخ کشمیری نے کہا بیداری میں آپ کی زیارت محقق ہے، اور اس کا انکار کرنا جہالت ہے۔ ۲۔

**وصال کے بعد صحابہ کرام کو بیداری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کیوں نہیں ہوتی؟** علامہ سید اوسی لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیداری میں زیارت اور اس سلسلہ میں صحابہ کرام کی تصریحات کے بعد میں یہ کہتا ہوں کہ خلفائے راشدین کے دور میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بالمشافہ ملاقات کے واقعات اس طرح رونما ہوئے اور نہ وصال کے بعد صحابہ کرام نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حوادث و واقعات اور دینی مسائل میں اختلاف کے باوجود کوئی سوال کیا، حالانکہ آپ کے وصال کے بعد مسائل دینیہ اور دنیویہ میں صحابہ کرام کا کافی اختلاف ہوا، حضرت ابو بکر اور حضرت علی کا میراث نبوت میں اختلاف ہوا، اور ہم تک یہ بات نہیں پہنچی کہ ان میں سے کسی نے یہ دعویٰ کیا ہو کہ ان میں سے کسی نے بیداری میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بالمشافہ ملاقات کی اور مسائل مختلفہ میں آپ سے رہنمائی حاصل کر لی، اور نہ ہم تک یہ خبر پہنچی کہ جو صحابی کسی مسئلہ میں حیران تھا اس کے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم از خود تشریف لے آئے ہوں اور اس کی رہنمائی کر کے اس کی حیرانی کو دور فرمایا ہو، بلکہ صحیح روایت سے یہ ثابت ہے کہ حضرت عمر نے بعض امور کے بارے میں یہ فرمایا: کاش میں نے ان چیزوں کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ لیا ہوتا، اور جس طرح بعد کے اولیاء اللہ کے متعلق یہ بہ کثرت منقول ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بالمشافہ ملاقات کی اور جن امور میں ان کو تشویش تھی ان میں آپ سے سوالات کیے اس طرح صحابہ کرام اہل بیت اور فقہاء تابعین میں سے کسی کے متعلق کوئی چیز ثابت نہیں ہے حضرت

۱۔ علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۰۶ھ، فتاویٰ حدیثیہ ص ۲۵۴، مطبوعہ مصطفیٰ البابی الحبشی واولادہ بمصر، ۱۳۵۶ھ

۲۔ شیخ انور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۲ھ، فیض الباری ج ۱ ص ۴۰، مطبوعہ مطبع حجازی مصر، ۱۳۵۴ھ

فاطمہ رضی اللہ عنہا کا فذک کے مسئلہ میں مضطرب رہنا اور سیدتنا عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کا جنگ جمل میں مسترد رہنا سب کو معلوم ہے لیکن ان میں سے کسی نے یہ دعویٰ نہیں کیا کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس مسئلہ کو معلوم کر لیا حالانکہ قرابت کا جو تعلق ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تھا وہ بدر کے کسی شخص کے لیے متصور نہیں ہے پھر جب ان کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وصال کے بعد بالمشافہ ملاقات نہیں ہوئی تو بعد والوں کی کیسے ہوگی؟

اس کے جواب میں زیادہ سے زیادہ بات جو کہی جاسکتی ہے وہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیداری میں ملاقات خرق عادت اور اولیاء اللہ کی کرامات کے قبیل سے ہے اور چونکہ عہد صحابہ اقباب رسالت کے بہت قریب تھا اس وجہ سے اس عہد میں کرامات کا ظہور بہت کم ہوا ہے کیونکہ سورج کے سامنے ستارے منظر نہیں آتے اور نہ سورج کی ضیا کے مقابلہ میں ستاروں کی روشنی نظر آتی ہے، اور چونکہ عہد رسالت میں معجزات کا بہ کثرت ظہور ہوا تھا اس لیے اس عہد کے متصل بعد کرامات کا زیادہ ظہور نہیں ہوا، یا ممکن ہے کسی صحابی کو بیداری میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تریارت ہوئی ہو لیکن انہوں نے کسی مصلحت اور حکمت کی بناء پر اس کو ظاہر نہ کیا ہو۔

**خواب دیکھنے اور اس کی تعبیر بیان کرنے کے آداب** | حدیث نمبر ۵۸۰۸ میں ہے: ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ!

اللہ! آج رات میں نے خواب دیکھا ہے کہ ایک ابر کے ٹکڑے سے شہد اور کھنٹیک رہا ہے، احدث۔ حافظ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں:

اللہ تعبیر نے بیان کیا ہے کہ خواب دیکھنے کے آداب میں سے یہ ہے کہ خواب دیکھنے والا صادق القول ہو اور وہ با وضو دائیں کروٹ پر سوئے اور سونے سے پہلے سورہ الشمس، واللیل، والتین، اخلاص اور معوذتین، (قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس) کی تلاوت کرے اور یہ دعا مانگے: اے اللہ! میں تجھ سے برے خوابوں سے پناہ مانگتا ہوں، اور میند اور بیداری میں شیطان کے فتنوں سے پناہ مانگتا ہوں اے اللہ! میں تجھ سے سچے اور صالح خواب کا سوال کرتا ہوں جو مجھے نفع دینے والا ہو جو مجھے یاد دہشے اور جس کا مجھے نسیان نہ ہو، اے اللہ! مجھے خواب میں وہ چیز دکھا جو مجھے پسند ہو، اور خواب کے آداب میں سے یہ بھی ہے کہ وہ خواب کسی عورت کو بیان کرے نہ دشمن کو اور نہ ان پڑھ اور جاہل شخص کو، اور تعبیر بیان کرنے کے آداب میں سے یہ ہے کہ وہ طلوع شمس کے وقت تعبیر بیان کرے نہ غروب آفتاب کے وقت نہ زوال کے وقت اور نہ رات کے وقت نہ۔

**حضرت ابو بکر کے تعبیر بیان کرنے میں خطا اور صواب کا بیان** | علامہ مہلب نے کہا ہے کہ: حضرت

ابو بکر نے ابراہیم سے اسلام کی تعبیر کی اور اس سے ٹپکنے والے گھی اور شہد سے قرآن مجید اور اس کی تلاوت کی تعبیر لی، اس کی وجہ یہ ہے کہ اہل جنت اور بنو اسرائیل پر اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں سے ایک نعمت ابراہیم سے اسی طرح اسلام

۱۔ علامہ ابو الفضل سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۲۲ ص ۳۸، ۳۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔  
۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، مستخرج اباری ج ۱۲ ص ۳۳، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور۔

بھی دنیا اور آخرت میں مسلمان پر اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے اور شہد سے قرآن مجید کی تفسیر اس لیے کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے شہد کو لوگوں کے لیے شفاء قرار دیا ہے فیہ شفاء للنا۔ اور اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کو بھی شفاء فرمایا ہے: ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنین<sup>۱</sup> نیز فرمایا: قد جاء تکو موعظة من ربکم وشفاء لما فی الصدور (یونس : ۵۷) اور قرآن مجید کا سنا سماعت کے لیے اسی طرح میٹھا ہے جس طرح شہد زبان کو میٹھا لگتا ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کی تفسیر کے متعلق جو فرمایا تھا کہ تم نے بعض تفسیر صحیح بیان کی ہے اور بعض میں خطا کی ہے، اس کے متعلق شارحین کے مختلف اقوال ہیں، ایک قول یہ ہے کہ ان کی خطا دیر ہے کہ وہ خلفاء کی مدت کا تعین نہیں کر سکے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کے قسم دینے کے باوجود اس کو نہیں بیان فرمایا، کیونکہ اگر آپ بیان فرمادیتے تو خلفاء کا تعین منصوص ہو جاتا اور یہ چیز اللہ تعالیٰ کی مشیت کے خلاف ہوتی، اس لیے آپ نے اس تعین کو ترک فرمادیا تاکہ کوئی خرابی نہ پیدا ہو، ایک قول یہ ہے کہ آپ کا بیان نہ فرمانا اس وجہ سے تھا کہ اس تفسیر کا تعلق اس علم غیب کے ساتھ تھا جو آپ کے ساتھ مخصوص ہے۔

اس حدیث میں خواب کی تفسیر کے علم سیکھنے پر براہِ گنجتہ کرنا، اور خواب کی تفسیر معلوم کرنے پر ابھارنا ہے اور علم تفسیر کی فضیلت کا بیان ہے کیونکہ اس سے بعض غیوب اور اسرار کائنات پر اطلاع حاصل ہوتی ہے نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ خواب کی تفسیر کسی ثقہ عالم سے معلوم کرنی چاہیے اور یہ کہ خواب کی تفسیر بیان کرنے والا کبھی تفسیر بیان کرنے میں خطا بھی کرتا ہے نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ استاذ کے سامنے تلمیذ کا کسی مسئلہ کو بیان کرنا بھی صحیح ہے۔

حدیث نمبر ۵۸۱۶ میں ہے میں سویا ہوا تھا کہ میرے پاس زمین کے خزانے لائے گئے، علامہ نووی لکھتے ہیں کہ صحیح مسلم کے علاوہ دوسری روایات میں ہے میرے پاس زمین کے خزانوں کی چابیاں لائی گئیں، علامہ نے بیان کیا کہ اس کی تفسیر یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی امت زمین پر مستط ہوگی اور اس کے شہروں کو فتح کر کے اس کے خزانوں کی مالک بن جائے گی اور یہ سب اسی طرح واقع ہو گیا، وللہ الحمد۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# کتاب الفضائل

باب فضل نسب النبی صلی  
اللہ علیہ وسلم وتسلیم الحجر  
علیہ قبل النبوة

باب فضل نسب النبی صلی  
اللہ علیہ وسلم وتسلیم الحجر  
علیہ قبل النبوة

حضرت واثلہ بن اسقع رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ  
نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں کنانہ کو فضیلت  
دی، اور کنانہ میں سے قریش کو فضیلت دی اور قریش  
میں سے بنو ہاشم کو فضیلت دی اور بنو ہاشم میں سے مجھ  
کو فضیلت دی۔

۵۸۲۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ الرَّازِيُّ  
وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَهْمٍ جَمِيعًا عَنِ الْوَلِيدِ  
قَالَ ابْنُ مِهْرَانَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ  
حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ أَبِي عَمَّارٍ شَدَّادٍ  
أَنَّهُ سَمِعَ وَائِلَةَ بْنَ الْأَسْقَعِ يَقُولُ سَمِعْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ  
اللَّهُ أَصْطَفَى كِنَانَةَ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَأَصْطَفَى  
قُرَيْشًا مِنْ كِنَانَةَ وَأَصْطَفَى مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي  
هَاشِمٍ وَأَصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ۔

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں مکہ کے اس پتھر  
کو پہچانتا ہوں جو اعلان نبوت سے پہلے مجھ کو سلام کیا  
کرتا تھا، میں اس پتھر کو اب بھی پہچانتا ہوں۔

۵۸۲۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
يَعْقُبُ بْنُ أَبِي بُكَيْرٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ طَهْمَانَ  
حَدَّثَنِي سَمَّاكُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ  
لَا عَرَفُ حَجَرًا بِمَكَّةَ كَانَ يُسَلِّمُ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ  
أَبْعَثَ إِنِّي لَا أَعْرِفُهُ الْآنَ۔



نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب | علامہ ابی مائی لکھتے ہیں:

بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لؤی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان تک اس سلسلہ کی صحت میں کوئی اختلاف نہیں ہے، عدنان اور حضرت اسماعیل کی درمیانی مڑیوں میں نساہین کا اختلاف ہے۔ اس میں اختلاف ہے کہ قریش کی ابتداء نضر بن کنانہ سے ہوئی یا فہر بن مالک سے، مشہور یہ ہے کہ ان کی ابتداء نضر بن کنانہ سے ہوئی، کنانہ کی نضر کے علاوہ بھی اولاد تھی، لیکن ان کو قریش نہیں کہا جاتا، اس کا سبب یہ ہے کہ نضر کی اولاد مختلف شہروں میں پھیل گئی تھی، بعد میں نضر کی اولاد کو مکہ میں جمع کیا گیا اور ان کا نام قریش پڑ گیا کیونکہ قریش میں جمعیت کے معنی ہیں۔ ۱۔

قریش کی وجہ تسمیہ | قریش: حجاز (جزیرۃ العرب) کا مشہور و معروف اور عظیم الشان قبیلہ، جو مکہ مکرمہ اور اس کے گرد و نواح میں مقیم تھا۔ قریش نضر بن کنانہ کی اولاد ہیں، نضر کا سلسلہ نسب یہ ہے: نضر

بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان۔ اس لحاظ سے قریش مضر بن اور عدنانی بھی ہے، قریش کی وجہ تسمیہ میں مختلف اقوال ہیں: (۱) قریش کا لفظ قریش سے ماخوذ ہے، جس کے معنی ہیں کمانا اور جمع کرنا، (الصراح)؛ (۲) یہ لفظ تقریش سے نکلا ہے جس کے معنی کمانے کے علاوہ تفتیش و جستجو کرنا، تلاش کرنا ہیں۔

کہا جاتا ہے کہ فہر بن مالک بن نضر حاجت مندوں کی حاجتوں کا پتا لگا کر ان کی ضرورتیں پوری کیا کرتا تھا، وہ غریبوں کو دولت دیتا، سنگوں کو کپڑا پہناتا، پناہ گزینوں کو پناہ دیتا، خوف زدہ لوگوں کا خوف دور کرتا اور بھڑے بھٹکے لوگوں کو راستہ دکھاتا تھا۔ اس وجہ سے اس خاندان اور قبیلے کا نام قریش پڑ گیا (النویری: نہایۃ الادب، ج ۲)؛ (۳) ابن حزم نے

نقل کیا ہے کہ اس قبیلے میں ایک شخص قریش بدر بن یثرب بن نضر تھا اور وہ زمانہ جاہلیت میں اپنے تجارتی قافلوں کی قیادت و رہنمائی کیا کرتا تھا۔ اس کی وجہ سے اس قبیلے کا نام قریش مشہور ہو گیا (جمہرۃ انساب العرب، ص ۱۱)؛ (۴) قریش سے ماخوذ ہے، جس کے معنی ہیں غزو و اختوار مال یا کوئی چیز جمع کرنا۔ اس قبیلے کی اجتماعیت کے پیش نظر اسے قریش کے نام سے

پکارا گیا (الزمخشری: القامحی، ۵) ایک قول یہ بھی ہے کہ قریش قریش کی تصغیر ہے۔ قریش اس بڑی مچھلی کو کہتے ہیں جو سمندر کے دوسرے جانوروں کو کھا جاتی ہے (ابن خلدون: العبر)۔ مذکورہ بالا تمام معانی مجمع متن اللغۃ میں بھی مذکور ہیں (دیکھیں

بذیل مادہ قریش)۔ ایک روایت یہ بھی ہے کہ قریش کا لقب نضر کے پوتے یعنی فہر بن مالک بن نضر کے لیے استعمال ہوا۔ ابن سعد کا قول ہے کہ فہر بن مالک ہی سے قریش کا آغاز ہوا۔ فہر سے پہلے کے نضر قریشی نہیں کہلاتے، (طبقات، بیروت

۱۹۶۰ء، ۱: ۵۵) اسی طرح ابن حزم کی رائے ہے کہ فہر بن مالک کی اولاد ہی قریش ہیں اور ان کے علاوہ کوئی قریش نہیں (جمہرۃ

انساب العرب، ص ۱۲)۔ جوامع السیرۃ (ص ۳) میں بھی مرقوم ہے کہ فہر بن مالک بن النضر ہی تمام قریشیوں کا جد امجد ہے اور

فہر کی اولاد ہی قریش کہلا سکتی ہے۔ اس کی اولاد کے علاوہ کوئی دوسرا قریش میں شامل نہیں، مفتی محمد عہدہ سورہ قریش کی تفسیر کے ضمن میں رقم طراز ہیں کہ بقول قرطبی قریش ان عرب قبائل کا نام ہے جو نضر بن کنانہ کی اولاد سے تھے اور فقہاء اس

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلدون دشتانی ابی مائی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۶ ص ۹۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

جلد سواوس

توجہ کے حق میں ہیں، لیکن زبیر بن بکوار کے مطابق یہ نام فہر بن مالک بن نضر کی اولاد کے لیے استعمال ہوتا ہے اور اس پر ماہرین نسب کا اتفاق ہے، (تفسیر القرآن، قاہرہ ۱۳۷۱ھ، جزء عم، بذیل سورۃ قریش، ص ۱۵۹)؛

بات یوں معلوم ہوتی ہے کہ سب سے پہلے قریش کا لقب نضر بن کنانہ کے لیے استعمال ہوا، پھر اس کی اولاد قریش کہلائی، جب فہر بن مالک کا زمانہ آیا تو یہ نام (قریش) زیادہ مقبول

### قبیلہ قریش کا مصداق

اور زبان زد عوام ہونے لگا، نیز قبیلہ قریش کو فہر کی طرف اس لیے بھی منسوب کیا گیا کہ نضر کی نسل فہر کی اولاد میں منحصر و محدود ہو کر رہ گئی۔ نضر کی نسل فہر کے سوا اور کسی سے نہیں چلی، اس لیے قریش کا لقب فہر کی اولاد کے لیے بولا جانے لگا، ایک قول یہ بھی ہے کہ قصی بن کلاب النضری الکنانی نے نضر بن کنانہ کی اولاد یعنی قبیلہ قریش کے بچے ہوئے خاندانوں اور گروہوں کو جمع کیا اور ان میں قومی اجتماعیت اور جماعتی وحدت پیدا کی، اس نمایاں خدمت کی وجہ سے قصی بن کلاب کو قریش کا لقب ملا، بہر حال یہ حقیقت ہے کہ نضر بن کنانہ کی اولاد کی سب شاخوں کو قریش کے لقب سے پکارا جاتا ہے، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا قبیلہ بنو تیم، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا قبیلہ بنو عدی، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا قبیلہ بنو امیہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا قبیلہ بنو ہاشم سب قریش میں شامل ہیں، حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے اس کی تائید ہوتی ہے: **إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَنَا مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَاصْطَفَىٰ قُرَيْشًا مِنْ كِنَانَةَ وَاصْطَفَىٰ مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي هَاشِمٍ وَاصْطَفَىٰ مِنِّي بَنِي هَاشِمٍ وَسَلَّمَ**؛ صحیح، کتاب الفضائل، حدیث ۱؛ احمد بن حنبل: مسند ۴، ص ۱۰۷، یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے بنو کنانہ کو چن لیا اور بنو کنانہ میں سے قریش کو پسند فرمایا اور قریش میں سے بنو ہاشم کو پسند کیا اور بنو ہاشم میں سے مجھے برگزیدہ فرمایا۔

قریش کے دو بڑے گروہ: (۱) قریش البطاح: وہ قبائل قریش جو مکہ مکرمہ کے بطحاء میں سکونت پذیر تھے اور ان میں کعب بن لؤی کی اولاد بالخصوص بنو عبدمنہ،

### قریش کے دو بڑے گروہ

بنو عبد العزیٰ، بنو عبد الدار، بنو زہرہ، بنو تیم، بنو مخزوم، بنو جحج، بنو سہم وغیرہ مشہور ہیں؛ (۲) قریش الظواہر: وہ قبائل قریش جو مکہ مکرمہ کے باہر رہتے تھے، ان میں قبائل بنو عامر بن لؤی، بنو محارب، بنو اسحاق، تیم الادرم بن غالب وغیرہ شامل ہیں۔

کعب بن لؤی بن غالب بن فہر عربوں کے ہاں بڑی قدر و منزلت رکھتا تھا اور عام القیل سے پہلے کعب کی موت سے تاریخ کا حساب رکھا جاتا تھا۔ وہی پہلا سردار تھا جو قریش کو جمعہ کے دن جمع کر کے خطاب کیا کرتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت یا ودلا کر اٹھیں تلقین کیا کرتا کہ وہ آپ پر ایمان لائیں اور آپ کی اتباع کریں۔ (انقلاب شہری: نہایہ الادب، ص ۴۰)۔ کعب کی اولاد میں مرہ، عدی اور حصیب قابل ذکر ہیں۔ مرہ بن کعب کی اولاد میں کلاب اور تیم مشہور ہوئے، پھر کلاب کے دو بیٹے قصی اور زہرہ بڑے نامور ہوئے، قصی کے بیٹوں میں عبدمناف خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ عبدمناف کے چار بیٹے تھے: ہاشم، مطلب، عبد شمس اور نوفل۔ ہاشم کی والدہ کا نام عامکہ بنت مرہ بن ہلال تھا۔ ہاشم کے بیٹوں میں سے عبدالمطلب (نبیہ) کی نسل اور اولاد دنیا میں مشہور ہوئی اور عبدالمطلب کے بیٹوں میں سے حضرت عبد اللہ کو یہ شرف حاصل ہوا کہ ان کی زوجہ محترمہ حضرت آمنہ بنت وہب کے بطن سے حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کے ہاں پیدا ہوئے۔ (جمہرۃ انساب العرب)

**قریش کی خدمات** | قحطی بن کلاب بھی قریش کا نامور سردار تھا اس نے قریش کے منتشر قبائل کی شیرازہ بندی کی اور انھیں مجتمع کر کے وحدت قومی کا عملی سبق دیا اور ان کی عزت و عظمت قائم کی۔ اسی نے دارالندوة کی بنیاد رکھی، جہاں قریش کے تمام امور اور معاملات طے کیے جاتے تھے۔ (نہایت الادب)۔

عبدالمناف کے بیٹوں میں سے ہاشم اور عبد شمس ملکی سیاست اور قبائلی ریاست میں برابر کے شریک رہے، چونکہ حاجیوں کی دیکھ بھال اور مہمان نوازی اور خاطر مدارات ہاشم کے سپرد تھی، اس لیے وہ موسم حج میں زائرین بیت اللہ کے لیے کھانے پینے کا انتظام و اہتمام بڑی خوش اسلوبی سے کرتے، قحط کے زمانہ میں غیر ملکوں سے غلہ اور خوراک لاکر حاجت مندوں میں تقسیم کرتے تھے۔ ان اوصاف کی وجہ سے جناب ہاشم کا نام اور اثر و رسوخ دور دور تک کے لوگوں میں پھیل گیا۔ دوسرے مالک اور علاقوں کے حکمرانوں کے ہاں باریابی کی وجہ سے دنیاوی اور سیاسی عزت و وجاہت بھی حاصل تھی۔ جناب ہاشم نے قریش کے لیے غیر ملکوں میں تجارتی سہولتیں حاصل کیں اور اندرون ملک قریش کے تجارتی قافلوں کو اس وجہ سے امن و امان میسر آیا کہ قریش بیت اللہ کے محافظ ہیں اور زائرین بیت اللہ کی خدمت اور مہمان نوازی کرتے ہیں۔

**حضرت عبد المطلب کی سیرت** | جناب ہاشم کے نامور بیٹے اور حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دادا جناب عبد المطلب بھی قریش کے مشہور و معروف سردار تھے۔

عبد المطلب کا نام عام تھا۔ چونکہ پیدائش کے وقت ان کے سر میں کچھ سفید بال تھے، اس لیے انھیں شبیبہ بھی کہا جاتا ہے۔ عبد المطلب اپنی فیاضی، خدمت حجاج، بیکیوں کی امداد، مظلوموں کی فریاد رسی اور قومی ہمدردی کے لیے سارے عرب میں مشہور تھے۔ ستابیہ اور رفادہ یعنی حاجیوں کے پینے کے لیے پانی اور کھانے کے لیے اشیائے خور و نوش کا مہیا کرنا قریش کے ہاں ایک قدیم دستور چلا آ رہا تھا، جسے قحطی بن کلاب نے نہایت عمدہ اور مضبوط روایات پر قائم کیا تھا۔ جب عبد المطلب نے ظلم و ستم سنبھالا تو رفادہ کے سلسلے میں کوئی وقت محسوس نہ ہوئی، کیونکہ قریش کا ہر گھر مقدور بھر اس میں حصہ لیتا اور کھانا وغیرہ مہیا کر دیتا تھا لیکن پانی مہیا کرنے میں خاصی دقت پیش آتی تھی، نیکے اور اس کے گرد و نواح میں گھوم پھر کر چشموں، کنوؤں وغیرہ سے مشکیزوں میں پانی حاصل کر کے حاجیوں کو مہیا کیا جاتا تھا۔ بڑی تنگ و دو اور سخت محنت و مشقت کے بعد کہیں جا کر معلوم ہوا کہ بیت اللہ میں بئر زمزم موجود ہے، جو ساز و سامان سے اٹا پڑا ہے۔ جناب عبد المطلب نے بئر زمزم کو از سر نو کھود کر صاف کیا اور حاجیوں کے لیے اب زمزم مہیا کیا۔

جناب عبد المطلب ایک طرف تو بڑے حسین و جمیل تھے اور دوسری طرف سیرت و کردار کی بہت سی خوبیوں اور اعلیٰ اوصاف کے مالک تھے۔ وہ بڑے مہمان نواز، کنبہ پرور، سخی اور فیاض تھے۔ انسانوں کے علاوہ جنگلی جانوروں اور پرندوں کو بھی پہاڑوں اور صحراؤں میں روزی مہیا کرتے تھے۔ ان اوصاف کی بناء پر لوگ انھیں الفیاض کے لقب سے یاد کیا کرتے تھے۔ قبیلہ قریش میں نامور حکم (حج) بھی تھے اور فضیلوں میں اپنے عدل و انصاف کے لیے نیک نام رکھتے تھے۔ وہ ملت ابراہیمی پر قائم و دائم تھے اور ہمیشہ یہی اور پاک بازی کی تلقین کرتے اور بُرائی اور بدکرداری سے منع کرتے تھے۔ شراب نوشی، زنا، ظلم و بناوت، دختر کشی اور بیت اللہ میں برہنہ طواف کرنے سے لوگوں کو روکا کرتے تھے۔

جناب عبدالمطلب کے دس بیٹے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والد بزرگوار جناب عبد اللہ سب سے چھوٹے تھے۔ باقی صاحبزادوں کے نام یہ ہیں: حمزہ، عباس، ابوطالب، زبیر، المقوم، حارث، ابولہب (عبدالعزیٰ)، ضرار، قثم۔ عبدالمطلب کی اولاد میں سے صرف حضرت عباس اور ابوطالب کی نسل بڑھی اور بکثرت پھیل گئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والد بزرگوار جناب عبد اللہ بھی اخلاق حمیدہ کے پیکر تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی سے تو قریش کے نام کو چار چاند لگ گئے۔

یہ بات خاص طور پر قابل ذکر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان کے سارے افراد، عورتیں اور مرد، اعلیٰ اخلاق اور عمدہ اوصاف سے متصف تھے۔ آپ کے سارے آباؤ اجداد اپنے اپنے وقت میں قبیلے کے مشہور و معروف سردار اور قائد ہوئے ہیں۔ وہ سب شجاعت و بہادری، جود و کرم، عفت و عصمت اور عدل و انصاف ایسے اخلاق فاضلہ کے حامل تھے۔ آپ کے آباؤ اجداد کی ماںیں بھی نہایت پاک باز، بلند اخلاق اور رفیع القدر خواتین تھیں۔ غرض کہ آپ شرافت نسبی اور طہارت صلبی کا اعلیٰ ترین نمونہ ہیں۔

قریش میں بنو ہاشم تاریخ ساز خاندان ہوا ہے اور تاریخ اسلام میں اس خاندان کی نسل سے بہت سے نامور گھرانے معرض وجود میں آئے، جنہوں نے مذہب و سیاست اور ریاست میں بڑا نام پیدا کیا۔

بنو ہاشم کے مختصر تذکرے کے بعد قریش کے دیگر چند خاندانوں کا ذکر کیا جاتا ہے۔  
**بنو محارب بن فہر** | یہ خاندان مکے سے باہر رہتا تھا، محارب کا بیٹا شیبان، اس کا بیٹا عمرو اور عمرو کی اولاد میں وائلہ، حبیب، حجون اور رواد مشہور ہوئے اس خاندان کے حسب ذیل اشخاص قابل ذکر ہیں، حنظل بن قیس جو مرجع رابطہ کے مقام پر مردان بن حکم سے لڑتے ہوئے مارا گیا، ضرار بن الخطاب صحابی، شاعر اور مشہور شہسوار تھے ان کا والد الخطاب بن مرداس زمانہ جاہلیت میں "قریش النطاہر" کا سردار تھا، اور وہ اپنے قبیلے والوں سے آمدنی کا مہربان (چوتھا حصہ) وصول کیا کرتا تھا، اسی طرح عبد الملک بن قطن اور کرز بن جابر صحابی تاریخ میں مشہور گزرے ہیں۔

**بنو الحارث بن فہر** | یہ بھی مکے سے باہر رہتے تھے۔ اس کے مشہور خاندانوں میں بنو ضبہ (نسبت: الضبئی) بنو ضباب اور بنو قیس ہیں۔ بنو الحارث کے نامور اشخاص حسب ذیل تھے: مشہور سپہ سالار امین الامت حضرت ابو عبیدہ عامر بن عبد اللہ بن الجراح (ابو عبیدہ بن الجراح) جن کی قیادت میں اسلامی فوجوں نے شام فتح کیا، نامور سالار لشکر حضرت غیاث بن غنم، جنہوں نے خلافت فاروقی میں الجزیرہ کا علاقہ فتح کیا اور رومۃ الکبریٰ میں فاختانہ قدم رکھا، عقبہ بن نافع، جنہوں نے افریقیہ فتح کیا اور قیروان کی بنیاد ڈالی۔ بنو الحارث بن فہر کے بہت سے افراد کو بدری ہونے کا شرف حاصل ہوا اور افریقیہ اور اندلس میں ان کی اولاد بکثرت پھیل گئی۔ غالب بن فہر کے دو بیٹے خاص طور پر قابل ذکر ہیں: تیم الادرم اور نوٹی۔ پھر بنو تیم الادرم بن غالب بن فہر کی اولاد میں الحارث بن ثعلبہ، وہب، کبیر اور جذاب قابل ذکر ہیں۔ ان میں سے بنو جویہ فلسطین میں آباد ہو گئے، بنو تیم الادرم صحرا نشین



**بنو عامر بن لوی** | عامر کے دو بیٹے حمل اور معیص تھے، بنو عامر کا مشہور جاہلی شہسوار عمرو بن عبدو بن ابی قیس تھا، جسے حضرت علیؑ نے جنگ خندق میں قتل کیا تھا۔ عمرو بن عبدو کا بیٹا سہیل بن عمرو تھا جو بنو عامر کا سردار تھا اور جس نے حدیبیہ میں قریش مکہ کی نمائندگی کرتے ہوئے صلح نامہ طے کیا تھا۔ بعد میں سہیل بن عمرو نے اسلام قبول کر لیا۔ اس کے خاندان میں اسلام خوب پھیلا۔ عمرو کا ایک بیٹا ابو جندل العاصی بن عمرو بن سہیل صلح حدیبیہ کے موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، مگر معاہدہ صلح کی پابندی کرتے ہوئے آپ نے ابو جندل کو مکے واپس بھیج دیا۔ انھیں مکے میں نہایت سخت تکلیفیں دی گئیں۔ عبدو کی اولاد میں ام المؤمنین حضرت سودہ بنت زمعہ تھیں، جنھیں حرم نبوی بننے کا شرف حاصل ہوا، بنو حمل بن عامر کے خاندان میں عبد اللہ بن سعد بن ابی سرح مشہور اسلامی سپہ سالار تھے۔ جنھوں نے افریقیہ میں فتوحات کا سلسلہ جاری رکھا اور حضرت عثمان کے عہد خلافت میں مصر کے والی رہے اور انھیں کے زیر قیادت اسلامی فوجوں نے طرابلس الغرب فتح کیا۔

**بنو کعب بن لوی** | کعب کے تین بیٹے مرہ، ہصیص اور عدی تھے جو بطائے مکہ میں سکونت پذیر تھے اور "قریش البطلح" کہلاتے تھے۔ ہصیص بن کعب کی اولاد میں بنو جحج اور بنو سہم زیادہ مشہور ہیں۔ بنو جحج کے خاندان میں امیہ بن خلف اپنی اسلام دشمنی کے لیے مشہور تھا جو جنگ بدر میں اسلام کے خلاف لڑتا ہوا مارا گیا تھا۔ اس کا بیٹا صفوان بن امیہ اپنے قبیلے کا سردار تھا اور فتح مکہ کے دن مسلمان ہوا، اس خاندان میں عبد الحکیم بن عمرو بن صفوان گزرا ہے، جس کا شمار "فتیان قریش" (جوانان قریش) میں ہوتا تھا۔ اسی نے اپنے بھائی بندوں کے لیے ایک کتب خانہ قائم کیا تھا جو علمی کتابوں کے علاوہ کتب شطرنج و نرد وغیرہ پر مشتمل تھا (جہزۃ انساب العرب، ص ۱۶۰)۔ حضرت عثمان بن مظعون اور ان کے بھائی عبد اللہ، قدامہ اور سائب، سب مہاجر اور بدری صحابی تھے۔ ان کی بہن زینب بنت مظعون حضرت عمر فاروق کی زوجہ محترمہ اور ام المؤمنین حضرت حفصہ اور عبد اللہ بن عمر کی والدہ ماجدہ تھیں۔ اسلام کے نامور سپہ سالار اور فاتح حضرت شریک بن سہم رضی اللہ عنہ بھی اسی قبیلے کے فرزند تھے۔ اس خاندان کے بہت سے لوگ مشرف بہ اسلام ہوئے اور مشرق و مغرب میں انھوں نے بڑا نام پیدا کیا۔ بنو سہم بن عمرو بن ہصیص بن کعب کے خاندان سے ہیں بھی جسے نامور لوگ پیدا ہوئے، مشہور صحابی حضرت عمرو بن العاص بن وائل نامور سیاست دان، مدبر اور سپہ سالار تھے۔ ان کے بیٹے حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص مشہور صحابی اور محدث ہیں۔ عقبہ بن نافع الغبری فتح افریقیہ کے لیے شہرت رکھتے ہیں۔ صحابی عبد اللہ بن الزبیری مشہور شاعر تھے۔ ان کے علاوہ بھی بہت سے محدث، قاری اور مجاہد اس خاندان کے چشم و چراغ تھے۔

**بنو عدی بن کعب** | عدی کے دو بیٹے تھے: رزاح اور عویج۔ پھر ان دونوں سے کئی شاخیں پیدا ہوئیں۔ اس خاندان کے قابل ذکر افراد میں زید بن عمرو بن فضیل کا نام سرفہرست ہے، جس نے زمانہ جاہلیت میں بت پرستی ترک کر کے دین ابراہیمی (حقیقتیت) اختیار کر لیا تھا۔ ان کے بیٹے حضرت سعید بن زید عشرہ مبشرہ، یعنی ان دس صحابہ کرام میں سے ہیں جنھیں جنت کی بشارت دی گئی تھی۔ اسلامی عہد میں اس خاندان کی زیادہ تر شہرت حضرت عمر بن الخطاب اور ان کی اولاد کی وجہ سے ہوئی۔ انساب قریش کا سب سے بڑا عالم ابو جہم بن حلیفہ بھی بنو عدی کا چشم و چراغ تھا (ابن درید: الاشتقاق؛ جہزۃ انساب العرب)۔



## بنو مرہ بن کعب

مرہ کے تین بیٹے تھے: کلاب، تیم اور یقطہ۔ تیم بن مرہ کے خاندان میں خلیفہ اول حضرت ابو بکر الصديق اور حضرت طلحہ بن عبید اللہ خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ یقطہ کی اولاد میں بنو مخزوم زیادہ مشہور ہیں۔ اس خاندان میں بھی خاصے نامور لوگ پیدا ہوئے، مثلاً ارقم بن ارقم (بدری صحابی) جن کے گھر میں مسلمان پرشیدہ طور پر جمع ہوا کرتے تھے، حضرت ابوسلمہ عبداللہ جو مہاجرین اولین میں سے تھے، حضرت خالد بن ولید (سیف اللہ) اور حضرت عکرمہ بن ابی جہل بھی اسی خاندان کے حشیم و چراغ تھے۔ مشہور و شہمان اسلام، مثلاً ابو جہل، ابوامیہ بن ابی حذیفہ اور ولید بن مغیرہ بھی اسی خاندان میں سے تھے، خلیفہ ہشام بن عبدالملک عطا کے سلسلے میں بنو مخزوم سے ترجمہ سلوک کیا کرتا تھا۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی داوی یعنی جناب عبداللہ بن عبدالمطلب کی والدہ فاطمہ بنت وہب بھی بنو مخزوم سے تھیں۔

کلاب بن مرہ کے دو بیٹے تھے: زہرہ اور قحطی، زہرہ کی اولاد الحارث اور عبدمناف پر مشتمل بنو زہرہ بن کلاب تھی۔ عبدمناف بن زہرہ کے دو بیٹے تھے: وہب اور وہیب۔ وہب بن عبدمناف کی اولاد

میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ حضرت آمنہ مشہور ہیں۔ بنو زہرہ کے خاندان کے بہت سے افراد مشرف بہ اسلام ہوئے۔ مشہور صحابہ کرام حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت عبدالرحمن بن عوف اور ان کے سولہ سالہ بھائی عمیر بن عوف جو غزوہ بدر میں شہید ہوئے، اسی خاندان کے حشیم و چراغ تھے۔ اس خاندان میں نامور محدثین اور فقہاء بھی گزرتے ہیں، مثلاً نامور محدث محمد بن مسلم المعروف بہ ابن شہاب الزہری (م ۱۲۴ھ/۶۷۲ء) اور فقہائے مدینہ میں سے طلحہ بن عبداللہ بن عوف جو حضرت عبدالرحمان بن ثوث کے بیٹے تھے، بنو زہرہ کے خاصے افراد اندلس کے شہنشاہ (بابا ابوطلیوس وغیرہ) میں آباد ہو گئے تھے؛ بالخصوص حضرت عبدالرحمن بن عوف کی اولاد بڑی پھیلی اور مشہور ہوئی (جمہرۃ انساب العرب، ص ۱۲۸ تا ۱۳۵)؛

## بنو عبد الدار

قحطی بن کلاب کے بیٹوں میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جد امجد جناب عبدمناف کا ذکر ہو چکا ہے۔ قحطی کا دوسرا بیٹا عبدالدار تھا۔ اس خاندان میں بھی کئی نامور لوگ پیدا ہوئے۔ عبد الدار کے تین بیٹے تھے: عبدمناف، عثمان اور السباق۔ یہ خاندان بھی خاصا پھیلا اور بڑھا۔ حضرت مصعب بن عمیر جیسے بدری صحابی بھی اسی خاندان سے تھے، جو غزوہ احد میں علمبردار تھے اور اسی معرکہ میں شہید ہوئے تھے۔ اسی خاندان میں سے ابو طلحہ اور شیبہ بھی تھے۔ عثمان بن طلحہ بھی، جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خانہ کعبہ کی کنجی عطا کی تھی، انھی میں سے تھے، ایک روایت کی رو سے آپ نے خانہ کعبہ کی کنجی عثمان کے بھائی شیبہ بن طلحہ کے سپرد کی تھی۔ بنو طلحہ (شیبہ کا خاندان) آج تک خانہ کعبہ کے منولی چلے آ رہے ہیں۔

## بنو عبد العزیٰ

بنو عبد العزیٰ ابن قحطی بن کلاب بھی نامور لوگوں کا خاندان تھا۔ عبد العزیٰ کا بیٹا اسد تھا اور اسد کی اولاد میں الحارث بن الحویرث، حبیب المطلب، نوفل اور خویلد ہوئے اور ام المومنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا خویلد بن اسد کی بیٹی تھیں۔ حضرت الزبیر بن العوام بن خویلد اور ان کے بیٹے عبداللہ بن زبیر، اور مصعب بن زبیر، نیز حکیم بن حزام بن خویلد مشہور صحابی تھے حکیم بن حزام کو دار الندوة وراثت میں ملا تھا جو انھوں نے حضرت امیر مہاجرین کے پاس ایک لاکھ درہم کے عوض فروخت کر دیا تھا۔ جمہرۃ انساب العرب، ص ۱۲۱۔ اس خاندان میں بھی علم انساب و حدیث کے ماہرین نے بڑا نام پیدا کیا۔ مشہور راوی اور نامور انساب ابو عبداللہ الزبیر بن بکر رضی اللہ عنہ، جو مکے کے قاضی اور مدینے کے امیر رہے ہیں، اسی خاندان کے فرد تھے۔

**بنو امیہ** بنو نفل اور بنو مطلب بھی قریش کے اعلیٰ خاندان تھے۔ بنو عبد شمس کے خاندان میں سے بنو امیہ نے بڑا نام پیدا کیا۔ ان میں نامور خلفاء اور فاتحین پیدا ہوئے۔ مثلاً امیر المؤمنین حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ، امیر معاویہ اور ان کا خاندان، جس نے مشرق و مغرب میں اسلامی سلطنت پر حکمرانی کی، اسی طرح بنو ہاشم کی اولاد میں سے بنو عباس نے قریش کا نام خوب روشن کیا اور اسلامی سلطنت پر صدیوں تک اپنا ڈنکا بجا یا۔

**قریش کا مذہب** اصلاً وہ ابراہیمی مذہب کے پیرو تھے۔ مرور زمانہ کے ساتھ ان میں بت پرستی رواج پا گئی۔ بقول ابن حزم دین ابراہیمی کو بدلنے والا اور عربوں کو بت پرستی (عبادۃ الاوثان) کی دعوت دینے والا عمرو بن لُحی تھا اور اس شخص کے بایں میں جہنم کی خبر احادیث میں مذکور ہے۔ (جہرۃ النساب العرب ص ۲۳۴ د ۲۳۵)۔ قریش کے گئے چنے سمجھ دار اور عقل مند لوگ دین ابراہیمی پر قائم رہے اور وہ حنیف (جمع حنفاء) کہلاتے تھے۔ قریش کے چند ایک لوگ عیسائی بھی ہو گئے تھے، جن میں شیبہ بن ربیعہ بن عبد شمس، عثمان بن الحویرث بن اسد بن عبد العزی بن قصى اور ورقہ بن نوفل بن اسد کا ذکر کیا جاسکتا ہے۔ (جہرۃ النساب العرب ص ۲۹۱) کہا جاتا ہے کہ بنو تمیم کے نقیط بن زرارہ نے مجوسی مذہب اختیار کر لیا تھا۔ (جہرۃ ص ۲۹۱)

عام عرب قبائل کی طرح قریش کی بھاری اکثریت بت پرست تھی۔ ان کے بتوں (اصنام) میں ہبل، اللات العزی وغیرہ مشہور ہیں۔ ہبل وسط کعبہ میں نصب تھا اور اس کے محافظ و نگران کے پاس قسمت کے تیر (ازلام) ہوتے تھے۔ فتح مکہ کے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سارے بت پاش پاش کر دیے اور تیروں کے ذریعے قسمت آزمائی کو قرآن مجید نے ممنوع قرار دے دیا۔

قریش کے بیشتر خاندان بادینشین تھے، البتہ قریش مکہ (قریش البطاح) شہری زندگی بسر کرتے اور کھاتے پیتے لوگ تھے، ان میں اکثر تجارت کرتے تھے۔ ان کی تجارت اور کاروبار کا سلسلہ دور دور تک پھیلا ہوا تھا۔ تھامہ کے باہر تبالہ، جرش اور نجران میں قریش کی تجارتی بستیاں موجود تھیں، شام، یمن اور ہندوستان کے ساحلی علاقوں میں ان کے تجارتی کاروان اُتے جاتے رہتے تھے۔ ان کے خوشحال لوگ موسم گرما طائف میں گزارتے تھے۔

قریش مکہ اپنی ذہانت و فطانت، دور بینی، علم و بردباری، شجاعت و حماست، جود و کرم، مہمان نوازی اور دوست داری کے لیے سارے عرب میں مشہور تھے۔

زمانہ جاہلیت میں قریش کی جنگوں میں ایام الفجار اور یوم العنب زیادہ مشہور ہیں، قریش اور قیس عیلان کے درمیان جبار مہر کے ہوئے۔ چونکہ یہ مہر کے ان چار حرمت والے مہینوں (الاشہر الحرم) میں ہوئے تھے، جن میں جنگ کرنا ممنوع تھا، اس لیے اس کا نام ایام الفجار پڑ گیا۔ یوم العنب قریش اور بنو عامر کے درمیان ہونے والی جنگ کا نام ہے۔ اسی طرح عبد المطلب کے زمانے میں قریش کا ایک مہر کہ بنو کنانہ سے فوج مکہ میں ہوا، جس میں بنو کنانہ کو ہزیمت ہوئی، اس مہر کے کا نام یوم نکیف ہے۔

**قریش میں دعوت اسلام** جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لوگوں کو دعوت اسلام دی تو سب سے زیادہ مخالفت قریش کی طرف سے ہوئی۔ قریش کے تمام قبائل آپ سے برسر پیکار ہو گئے۔ اہل مکہ رسول اور دشمنان اسلام میں قریش کے مندرجہ ذیل لوگ سر فرست ہیں: ابو لہب (عبد العزی بن عبد المطلب)

ابو سفیان بن الحارث بن عبدالمطلب، عتبہ بن ربیعہ، فہیہ بن ربیعہ، عتبہ بن ابی معیط، ابوسفیان (صخر بن حرب بن امیہ) حکم بن العاص بن امیہ، المنذر بن الحارث بن علقمہ بن کلدہ، ابوالبحتر بن العاصی بن ہشام بن اسد، ابو جہل (عمر بن ہشام بن المغیرہ) ولید بن مغیرہ (حضرت خالد بن الولید کا باپ)، العاصی بن وائل بن ہاشم (حضرت عمرو بن العاصی کا والد) امیہ بن خلف بن وہب وغیرہم، اس کے مقابلے پر ایمان لانے والے بھی اکثر قریشی تھے۔ حبشہ کو ہجرت کرنے والے بھی اکثر قریشی تھے۔ جب کفار قریش نے دیکھا کہ ان کی سختی اور مخالفت کے باوجود اسلام پھیل رہا ہے اور لوگ حلقہ بگوش اسلام ہو رہے ہیں تو انہوں نے ایک صحیفے کے ذریعے مسلمانوں کے مکمل مقابلے کا اعلان کرتے ہوئے اس امر کی بڑی تاکید کی کہ بنو ہاشم اور بنو مطلب سے سلسلہ مناکحت اور خرید و فروخت قائم نہ رکھا جائے۔ ان سے بات چیت تک بند کی جائے اور ان کے پاس اٹھنا بیٹھنا بھی بند کر دیا جائے، نتیجہ یہ نکلا کہ بنو ہاشم اور بنو مطلب شعب ابی طالب میں جا کر پناہ گزیں ہو گئے اور برابر تین سال تک اس گھاٹی میں محصور رہے۔ بالآخر قریش ہی کے چند باہمت لوگوں نے اس مقابلے کو ختم کرنے کی کامیاب کوشش کی۔ حضرت خدیجہ اور ابوطالب کی وفات کے بعد سفہائے قریش نے اور مظالم ڈھانے شروع کر دیے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مصعب بن عمیر اور ابن اُم مکتوم (عمر بن قیس) ایسے قریشی مسلمانوں کو بیعت عقبہ اولیٰ کے بعد مدینے روانہ فرمایا تاکہ وہ اہل مدینہ کو اسلام سکھائیں۔ حضرت مصعب کی تبلیغی مساعی بار آور ہوئیں اور مدینے کے گھر گھر میں اسلام کے چرچے ہونے لگے۔ جب کفار قریش کی ترغبات کے خلاف اسلام مکے سے باہر مدینے میں بھی تیزی سے پھیلنے لگا تو انہوں نے مختلف قبائل کے تعاون سے سازش کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک رات سوتے میں شہید کر دیا جائے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو بذریعہ وحی مطلع فرمادیا اور ساتھ ہی ہدایت کی آپ مکے کو چھوڑ کر مدینے جا کر سکونت اختیار فرمائیں۔ ہجرت ہوی کے بعد اسلام بڑی تیزی سے پھیلنے لگا اور قبائل مدینہ کی اکثریت آنفوش اسلام میں آ گئی۔ یہ صورت احوال قریش مکہ کے لیے اور بھی باعث تشویش و اضطراب بن گئی۔ نتیجہ یہ نکلا کہ جنگوں اور لڑائیوں کا ایک سلسلہ شروع ہو گیا۔ سب سے پہلے اہم معرکہ میدان بدر میں ہوا جو غزوہ بدر کے نام سے مشہور ہے۔ کفار قریش نے بڑا زور مارا، لیکن انہیں بڑی طرح ہزیمت اٹھانی پڑی۔ ان کے ستر آدمی مارے گئے اور ستر مسلمانوں کے ہاتھوں گرفتار ہوئے، جن میں قریش کے بعض نامور سردار بھی تھے۔ مقتول قریشیوں میں حنظلہ بن ابی سفیان، عبیدہ بن سعید بن العاصی، عتبہ بن ابی معیط، عتبہ بن عبد شمس، شیبہ بن ربیعہ، ولید بن عتبہ، بن الاسود بن المطلب ابن اسد، ابوالبحتر بن العاصی بن ہشام، نوفل بن غریبہ بن اسد، المنذر بن الحارث بن کلدہ اور ابو جہل بن ہشام، امیہ بن خلف ایسے نامور سردار شامل تھے۔ اس کے بعد قریش مکہ کا جوش انتقام اور بھڑکاؤ اور انہوں نے اعداء اور خندق کے معرکوں میں مسلمانوں کو مٹانے کی ہر ممکن کوشش کی، لیکن وہ اپنی کوششوں میں کامیاب نہ ہو سکے۔ آخر کار فتح مکہ (۶۱۰ء) کے بعد کفار قریش کا زور ہمیشہ کے لیے ٹوٹ گیا اور قریش کیا تقریباً سارے عرب قبائل حلقہ بگوش اسلام ہو گئے۔

بعد میں اسلامی حکومت کی توسیع اور اسلام کی اشاعت و تبلیغ میں قریش نے بھرپور حصہ لیا۔ خلفاء اربعہ، خلفائے نبویؐ امیہ اور خلفائے عباسی سب قریشی تھے۔ روایان حدیث میں نامور قریشی صحابہ کی کثرت ہے، مثلاً ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصی رضی اللہ عنہم۔ قریش کی فصاحت و بلاغت مسلمہ تھی اور قریش کی زبان کو تسلیم کیا جاتا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کے

سیاسی و سماجی اثر و رسوخ اور اسلام لانے کے بعد دینی فہم و فراست اور اصابت رائے کا اعتراف و اعلان فرمایا۔ (دیکھیے البراد و الطیاسی: مسند، (تبویب جدید: منحة المعبود) طبع احمد عبدالرحمن البناء الساعاتی ۲/۱۹۹، قاہرہ ۱۳۷۲ھ۔ نیز قریش کی سیاسی فہم و فراست اور حسن تدبیر کے پیش نظر ہی آپ نے خبر دی تھی کہ: ”الْأَيْمَةُ صَوْتُ قُرَيْشٍ“ یعنی سیاسی امانت کی اہلیت قریش میں موجود ہے اور جب تک یہ ان میں رہے گی وہ سیاسی راہنمائی اور رہبری کرتے رہیں گے۔ قریش نے ایک عرصے تک اپنی طبعی ذہانت اور سیاسی بصیرت کا لوہا منوایا۔

عصر حاضر میں قریش کا اطلاق ان اشراف قریش پر ہوتا ہے جو قریشی نسل سے ہیں، حجاز میں ان کی سکونت زیادہ تر متاع عرفات اور اس کے قرب و جوار میں ہے۔ پاک و ہند میں بھی قریشی خاندان موجود ہیں۔ حجاز میں قبیلہ ثقیف کی ایک شاخ کو بھی قریش کے نام سے پکارتے ہیں اور یہ لوگ علاقہ طائف میں آباد ہیں۔ ان میں حضری بھی ہیں اور بدوی بھی۔ قریش جہاں جہاں گئے اپنا نام ساتھ لے گئے اور ان کی یادگار کئی جگہ اب تک موجود ہے۔ شہر واسط میں ایک بئر کا نام قریش ہے اور ایک بستی ابو قریش کے نام سے موسوم ہے۔ اعمال حمص میں ایک گاؤں (قریہ) القریشیہ کہلاتا ہے۔ اعمال زبید (رین) میں ایک بستی کا نام القریشیہ ہے۔ مصر کے ایک گاؤں کو بھی القریشیہ کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ قریش کی طرف نسبت قریشی بھی ہے اور قریشی بھی۔ ۷

**خرق عادت کے اقسام** | حدیث نمبر ۵۸۱۹ میں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں مکہ کے اس پتھر کو پہچانتا ہوں جو مجھے بعثت (اعلان نبوت) سے پہلے سلام کیا کرتا تھا۔

پتھر کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کہنا خرق عادت ہے اور اعلان نبوت سے پہلے خرق عادت کے ظہور کو اہل صحت کہتے ہیں۔ علماء نے خرق عادت کے ظہور کی چھ قسمیں بیان کیں ہیں۔

(۱) اہل سنت: کافر پر خرق عادت کا ظہور ہو اور اس کے دعوے کے خلاف ہو، مثلاً مسیلمہ کذاب نے ایک کانے شخص کی بیٹائی کے لیے دعا کی تو اس کی ایک آنکھ کی بیٹائی بھی جاتی رہی، یا غلام احمد قادیانی اور محمدی بیگم کا واقعہ۔

(۲) استدراج: کافر کے دعوے کے موافق خرق عادت کا ظہور ہو۔

(۳) معونت: عام مسلمان کے ہاتھ پر خرق عادت کا ظہور ہو۔

(۴) کرامت: مومن کامل (ولی اللہ) کے ہاتھ پر خرق عادت کا ظہور ہو۔

(۵) ارباص: اعلان نبوت سے پہلے نبی کے لیے خرق عادت کا ظہور ہو۔ جیسے زیر بحث حدیث کا واقعہ۔

(۶) معجزہ: اعلان نبوت کے بعد نبی کے لیے خرق عادت کا ظہور ہو۔

بَايْتَ تَقْضِيْلٍ نَبِيْنَا صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ عَلَى جَمِيْعِ الْخَلَائِقِ  
ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افضل المخلوق  
ہونے کا بیان

٥٨٢٣. حَدَّثَنَا ثَنِي الْحَكَمُ بْنُ مُوسَى أَبُو صَالِحٍ  
حَدَّثَنَا هَقْلٌ (يَعْنِي ابْنَ زِيَادٍ) عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ  
حَدَّثَنَا أَبُو عَمَّا رَحَدَّثَنَا ثَنِي عَبْدِ اللَّهِ بْنُ قَرُّوْخٍ  
حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
وَأَوَّلُ مَنْ يَنْشَقُّ عَنْهُ الْقَبْرُ وَأَوَّلُ شَافِعٍ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں قیامت کے دن (تمام) اولاد آدم کا سردار ہوں گا، سب سے پہلے قبر سے میں اٹھوں گا سب سے پہلے میں شفاعت کروں گا، اور سب سے پہلے میری شفاعت قبول ہوگی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سیادت کے بیان میں روز قیامت کی قید کی وجہ علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں :

اس حدیث میں ہے : میں قیامت کے دن (تمام) اولاد آدم کا سردار ہوں گا ، آپ نے اپنی سیادت کے لیے روزِ قیامت کی قید لگائی ہے ، حالانکہ آپ دنیا اور آخرت کے ہر دور میں اولاد آدم کے سردار ہیں ، اس کی وجہ یہ ہے کہ قیامت کے دن آپ کی سیادت ہر شخص پہ بغیر کسی نزاع اور اختلاف کے ظاہر ہو جائے گی ، اس کے برخلاف دنیا میں کفار اور مشرکین اپنی اپنی بادشاہتیں قائم کیے ہوئے ہیں ، اس کی نظیر یہ ہے کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ فرمائے گا لہن المملک الیوم للہ الواحد القہاس (غافر : ۱۶) ”آج کس کی بادشاہت ہے ؟ (پھر خود ہی فرمائے گا) اللہ واحد قہار کی بادشاہت ہے“ حالانکہ دنیا میں بھی اس کی بادشاہت تھی ، لیکن چونکہ دنیا میں ظاہر اور مجازاً مخلوق کی بادشاہتیں قائم تھیں ، اس لیے آخرت میں یہ فرمایا گیا ۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی سیادت بیان کرنے کا سبب علماء نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ”ہیں اولاد آدم کا سردار ہوں“ فخر پر بھی نہیں ہے بلکہ دوسری روایت میں یہ تصریح ہے کہ میں اولاد آدم کا سردار ہوں اور مجھے اس پر فخر نہیں ہے آپ کے اس ارشاد کی دو وجوہ ہیں ایک تو یہ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: واما بنعمة ربك فحدث (والضحیٰ) ”اپنے رب کی نعمتوں کو بیان کیجئے“ دوسری وجہ یہ ہے کہ آپ پر واجب تھا کہ آپ امت کو اپنے منصب کی تبلیغ کریں تاکہ وہ آپ کے منصب کو پہچانیں، اس پر اعتقاد رکھیں اس کے تقاضے پر عمل کریں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتبہ کے مطابق آپ کی تعظیم اور توقیر کریں۔ اے

اک ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی افضلیت پر سداً مجید اور احادیث صحیحہ سے چند دلائل پیش کر رہے ہیں ،  
فمنقولہ وباللہ التوفیق :-

آپ کی امت میں تمام انبیاء کے تقدیر اور حکماء و خول کی وجہ سے آپ کی افضلیت

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۲۵، مطبوعہ نور محمدیہ اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۵ھ

جلد سادس



وَإِذَا خَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ  
كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ  
لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ  
أَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ أَصْرِي فَأَلَوُا  
أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا أَنَا مَعَكُمْ مِنَ  
الشَّاهِدِينَ فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ  
هُمُ الْفَاسِقُونَ -

(آل عمران: ۸۲/۸۱)

اور اے محبوب ایسا دیکھیے) جب اللہ تعالیٰ نے  
نبیوں سے یہ عہد لیا کہ جب میں تم کو کتاب اور حکمت سے  
دوں پھر تمہارے پاس ایک عظیم رسول آئے جو اس چیز  
کی تصدیق کرنے والا ہو جو تمہارے پاس ہو، تو تم اس پر  
ضرور بہ ضرور ایمان لانا، اور ضرور بہ ضرور اس کی مدد کرنا،  
فرمایا کیا تم نے اقرار کر لیا اور میرے اس بھاری عہد کو  
قبول کر لیا؟ انھوں نے کہا ہم نے اقرار کر لیا، فرمایا تم  
اس عہد پر گواہ ہو جاؤ اور میں بھی تمہارے ساتھ گواہوں  
میں ہوں، پھر جو شخص اس کے بعد عہد سے پھر گیا سو وہ لوگ  
فاسق ہوں گے۔

اس آیت سے یہ معلوم ہوا کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام نبیوں اور رسولوں کے نبی ہیں، ہم رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تحقیقاً امت ہیں اور تمام انبیاء آپ کی تقدیراً امت ہیں کیونکہ اگر آپ بالقرض کسی نبی یا رسول کے  
زمانہ میں بھی مبعوث ہوتے تو اس نبی اور رسول پر اس آیت کے بہ موجب آپ پر ایمان لانا واجب ہوتا۔ علامہ آلوسی  
لکھتے ہیں: علامہ ابن جریر نے حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت آدم یا ان کے بعد اللہ تعالیٰ  
نے جس نبی کو بھی بھیجا تو اس سے یہ عہد لیا کہ اگر اس کی زندگی میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کیا گیا تو وہ  
ان پر ایمان لائے گا، ان کی نصرت کرے گا اور اپنی امت کو آپ پر ایمان لانے کا حکم دے گا، نیز حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی  
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خدا کی قسم اگر آج تمہارے سامنے حضرت موسیٰ زندہ ہوتے تو ان کے لیے میری پیروی  
کے سوا اور کوئی چارہ کار نہ تھا، اسی وجہ سے عرفار نے یہ کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی نبی مطلق، رسول حقیقی اور مستقل  
شائع ہیں اور آپ کے سوا باقی انبیاء علیہم السلام آپ کے تابع ہیں۔ لہ

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ -  
(انبیاء: ۱۰۷)

جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو تمام جہانوں کے واسطے رحمت بنایا ہے تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ آپ تمام جہانوں سے  
افضل ہوں کیونکہ ہر شخص کو حصول رحمت میں آپ کی حاجت ہوگی۔

تمام اوصاف انبیاء کے جامع ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت  
اللہ تعالیٰ انبیاء سابقین کا ذکر  
کرتے کے بعد فرماتا ہے:

علامہ الزیلعی سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۶۰ھ، روح البانی ج ۳ ص ۲۱۰-۲۰۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

جلد ساویس

اولئك الذين هدى الله في هذا

اقتداء - (انعام : ۹۰)

یہ وہی لوگ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت دی ہے

سو آپ بھی ان کے طریقہ پر چلیں۔

اس آیت میں شریعت کے اصول اور فروع مراد نہیں ہیں کیونکہ آپ کی مستقل شریعت ہے لہذا اس سے مراد اخلاق فاضلہ اور صفات کاملہ ہیں یعنی جو محاسن اخلاق تمام انبیاء علیہم السلام میں متفرق ہیں آپ ان تمام اوصاف کو اپنی ذات میں جمع کر لیجئے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے حکم پر عمل کرنے والے ہیں سو معلوم ہوا کہ ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء میں جو اوصاف اجتماعی طور پر پائے جاتے تھے وہ تمام اوصاف نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں انفرادی طور پر پائے جاتے ہیں گویا آپ کی صفات کو پھیلاؤ تو ایک لاکھ چوبیس ہزار ہیں اور ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء کو سمیٹو تو آپ کی ذات قدسی ہے آپ کے ذکر کی رفعت کی وجہ سے آپ کی افضلیت | اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

ورفعنا لك ذكرك - (انشراح : ۲۴)

اور ہم نے آپ کے لیے آپ کا ذکر بلند کر دیا۔ دنیا میں ہر وقت کسی نہ کسی جگہ پر سورج غروب ہو رہا ہے اور غروب آفتاب کے وقت مغرب کی اذان ہو رہی ہے اسی طرح ہر وقت کہیں نہ کہیں طلوع فجر ہو رہی ہے اور جہاں طلوع فجر ہے وہاں فجر کی اذان ہو رہی ہے وعلیٰ ہذا القیاس، اور اذان میں جہاں اللہ کا نام بلند کیا جا رہا ہے وہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام بھی بلند کیا جا رہا ہے خلاصہ یہ ہے کہ دنیا میں ہر وقت کسی نہ کسی جگہ پر آپ کا نام بلند کیا جا رہا ہے اور عین طرح کلمہ شہادت میں، اذان میں اور تشہد میں اللہ تعالیٰ نے اپنے نام کے ساتھ آپ کا نام رکھا ہے انبیاء سابقین میں سے کسی کا نام اپنے نام کے ساتھ نہیں رکھا۔ نیز اللہ تعالیٰ نے آپ کی اطاعت کو اپنی اطاعت قرار دیا۔ آپ کی بیعت کو اپنی بیعت قرار دیا، فرمایا: من يطع الرسول فقد اطاع الله۔ جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی۔

(نساء : ۸۰)

ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله -

(فتح : ۱۰)

بے شک جو لوگ آپ سے بیعت کرتے ہیں وہ اللہ ہی سے بیعت کرتے ہیں۔

نیز اللہ تعالیٰ نے آپ کی عزت کو اپنی عزت کے ساتھ مقرون کیا اور فرمایا: والله العزة ولرسوله (منافقون : ۸) اور آپ کی رضا کو اپنی رضا کے ساتھ مقرون کیا اور فرمایا: الله ورسوله احق ان يرضوا (توبہ : ۶۲) اور آپ کی اجابت کو اپنی اجابت کے ساتھ مقرون کیا اور فرمایا:

يا ايها الذين امنوا استجبوا لله وللرسول (انفال : ۲۴)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کی بلندی کا اس سے اندازہ کیجئے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر عزت اور سر بلندی کے مقام پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کو اپنے ساتھ ذکر کیا ہے، اور فرمایا:

ان الله وملائكته يصلون على النبي -

(احزاب : ۵۶)

اللہ تعالیٰ اور اس کے سارے فرشتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ پڑھتے رحمت بھیجتے رہتے ہیں۔

گویا انزل سے لے کر اب تک کوئی وقت نہیں گذرتا مگر اس وقت میں اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ

جلد سادس

پڑھتا رہتا ہے، حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ پر یوم ولادت، یوم وفات اور یوم بعثت میں صرف تین بار اللہ نے سلام نازل کرنے کا ذکر فرمایا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر زمان و مکان کی کسی قید کے بغیر اللہ تعالیٰ نے صلوٰۃ نازل کرنے کا ذکر فرمایا پھر وہاں سلام کا ذکر تھا یہاں صلوٰۃ کا ذکر ہے وہاں تین ایام کی قید ہے یہاں اعداد و شمار کا ذکر نہیں ہے نہ الوہیت کے عدم کا تصور ہے نہ آپ کے ذکر کے انقطاع کا تصور ہے۔ درفعنا لک ذکرت

آپ کی رسالت کے عموم اور شمول کی وجہ سے آپ کی افضلیت | اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا

(سبا: ۲۸)

تبارک الذی نزل الفرقان علی عبدہ

لیکون للعلیین نذیرا۔

(فرقان: ۱)

اور ہم نے آپ کو (قیامت تک کے) تمام لوگوں کے لیے ہی بشارت دینے والا اور ڈرانے والا بنا کر بھیجا ہے۔ وہ بڑی برکت والا ہے جس نے اپنے (مقدس) بندے پر تفصیل کرتے والی کتاب نازل کی، تاکہ وہ تمام جہانوں کے لیے ڈرانے والے ہوں۔

تسراں مجید کی ان آیات سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قیامت تک کے تمام انسانوں کے لیے بلکہ تمام جن و انس بلکہ تمام مخلوق کی طرف رسول بنا کر مبعوث کیے گئے، اس کے برخلاف انبیاء سابقین میں سے ہر نبی ایک محدود زمانہ کے لیے نبی بنا کر بھیجا گیا، تمام انبیاء علیہم السلام کی دعوت جزوی تھی اور آپ کی دعوت کلی ہے۔

آپ کے دین کے نسخ الا دیان ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت | اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے

قرار دیا اور فرمایا:

الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم

نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا۔

(مائدہ: ۳)

آج میں نے تمہارے لیے تمہارا دین مکمل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی اور تمہارے لیے اسلام کو بطور دین پسند کر لیا۔

آپ کے دین کو ادیان سابقہ کے لیے نسخ قرار دیا اور فرمایا:

ومن یتغیر غیر الاسلام دینا فلن یقبل منه۔

(آل عمران: ۸۵)

جس شخص نے اسلام کے علاوہ کسی اور دین کو طلب کیا سو وہ اس سے ہرگز قبول نہیں کیا جائے گا۔ اور یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام انبیاء اور رسل عظیم افضلیت ہے کہ آفتاب محمدیت کے طلوع کے بعد اب کسی نبی یا رسول کی شریعت کا چراغ نہیں جلے گا، حتیٰ کہ اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی ظاہری حیات سے زندہ ہوتے تو آپ کی پیروی کرتے اور جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول ہو گا تو وہ بھی آپ کی شریعت کی پیروی کر دیں گے، امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول

اللہ کیف استحم اذا نزل ابن مریم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس وقت تمہارا کیا

جلد سادس

فیکم واما مکرم منکم لہ مرتبہ ہو گا جب تم میں ابن مریم کا نزول ہو گا اور امام تم میں سے ہو گا۔

اس سے معلوم ہوا کہ آپ کا دین تمام ادیان سے افضل ہے اس لیے ضروری ہوا کہ آپ تمام انبیاء اور رسل سے افضل ہوں۔

خاتم النبیین ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

ما کان محمد اباً احد من رجالکم ولكن رسول اللہ وخاتم النبیین۔ (احزاب : ۴۰)

محمد تمہارے مرخصوں میں سے کسی کے باپ نہیں ہیں، لیکن وہ اللہ کے رسول ہیں اور سب نبیوں کے آخر۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم آخر النبیین ہیں، ہر نبی کی شریعت بعد میں آنے والے نبی سے منسوخ ہوتی رہی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم آخر الانبیاء ہیں اور قیامت تک کے نبی ہیں اس لیے آپ کی شریعت باقی اور غیر منسوخ ہے اور اس کا لازمی تقاضا یہ ہے کہ آپ تمام انبیاء سے افضل ہوں۔

مقام محمود پر فائز ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

عسی ان یبعثک ربک مقاما محمودا۔ (اسراء : ۷۹)

مقام محمود پر فائز ہونے کی وجہ سے آپ کو مقام محمود پر جلوہ گر فرمائے گا۔

تمام انبیاء اور رسل میں سے یہ مقام صرف آپ کو عطا ہو گا۔ اس لیے ضروری ہوا کہ آپ تمام انبیاء اور مرسلین سے افضل ہوں۔

اللہ کی رضا جوئی کی وجہ سے آپ کی افضلیت اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

قد نری تقلب وجهک فی السماء فلنولينک قبلة ترضیہا۔ (البقرہ : ۱۴۴)

بے شک ہم آپ کے رخ (انور) کا بار بار آسمان کی طرف اٹھنا دیکھ رہے ہیں، سو ہم آپ کو ضرور اس قبلہ کی طرف پھیر دیں گے جس پر آپ راضی ہیں۔

اور رات کے کچھ اوقات (مغرب اور عشاء) میں اس کی تسبیح کیجئے اور دن کے درمیانی کناروں میں اس کی تسبیح کیجئے تاکہ آپ راضی ہو جائیں۔

اور عنقریب آپ کا رب آپ کو ضرور اتنا دے گا کہ آپ راضی ہو جائیں گے۔

ومن انّا یئ الیل فسیبح و اطراف النهار لعلک ترضی۔ (طہ : ۱۳۰)

ولسوف یعطیک ربک فترضی (ضحیٰ : ۵۱)

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۹۰، مطبوعہ دار المعرفۃ للطباعة کراچی، ۱۳۸۱ھ

تمام انبیاء اور رسل میں یہ مرتبہ بھی صرف آپ کو حاصل ہے کہ اللہ تعالیٰ دنیا اور آخرت میں آپ کی رضا کا طالب ہے۔  
**کثرت معجزات کی وجہ سے آپ کی افضلیت** | اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن کریم کا جو معجزہ عطا فرمایا اس کے متعلق ارشاد فرمایا:

انا نحن نزلنا الذکر وانزلناہ لحافظون۔ (نجم: ۹)  
 (یا یتھ الیاطل من بین ید یدہ ولا ھن خلفہ۔ (حم: السجدۃ ۴۲)  
 ہم ہی اس کی حفاظت کرنے والے ہیں۔  
 اس قرآن میں سامنے سے باطل آ سکتا ہے نہ پیچھے سے۔

پہلی آیت کا تقاضا یہ ہے کہ قرآن مجید میں سے کسی آیت بلکہ کسی حرف کی کمی نہیں ہو سکتی اور دوسری آیت کا تقاضا یہ ہے کہ قرآن مجید میں کسی حرف کا اضافہ نہیں ہو سکتا، غرض قرآن مجید کے یہ دو دعوے ہیں اس میں کمی ہو سکتی ہے نہ زیادتی ہو سکتی ہے، اور تیسرا دعویٰ یہ ہے کہ کوئی شخص قرآن مجید کی کسی سورت بلکہ کسی آیت کی بھی نظیر اور مثیل نہیں لاسکتا:

وان کنتم فی ریب مما نزلنا علی عبدنا فاتوا بسورۃ من مثله۔ (بقرہ: ۲۳)  
 فلیاتوا بحدیث مثله ان کاوا صاوقین۔ (طور: ۳۲)  
 ہم نے جو اپنے (مقدس) بندے پر کلام نازل کیا ہے اگر تم اس کے (منزل من اللہ ہونے) کے متعلق شک میں ہو تو اس (کلام) کی مثل کوئی سورت لے آؤ۔ اگر وہ سچے ہیں تو اس قرآن جیسی کوئی آیت لے آئیں۔

قرآن مجید کی چھ ہزار سے زیادہ آیتیں ہیں اور ہر آیت میں قرآن مجید کی حقانیت اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی صداقت پر تین دلیلیں ہیں، (۱) قرآن مجید میں زیادتی نہیں ہو سکتی (۲) قرآن مجید میں کمی نہیں ہو سکتی، (۳) اس کی کوئی مثل نہیں لاسکتا، اس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے صدق پر اٹھارہ ہزار سے زائد دلائل ہو گئے۔  
 علوم و فنون میں دن بدن ترقی ہو رہی ہے اور اسلام کے مخالفین اور آپ کی رسالت کے منکرین کی تعداد بھی دن بہ دن بڑھ رہی ہے، اس کے باوجود ہم دیکھتے ہیں کہ چودہ سو سال سے زیادہ گزر گئے اور اب تک کسی نے اس چیلنج کو نہیں توڑا، نہ کوئی شخص قرآن مجید کی کسی آیت کوئی مثال لاسکا نہ اس میں کمی یا زیادتی کر سکا، اگر اس چیلنج کو توڑنا کسی کے بس کی بات ہوتی تو اب تک وہ اس چیلنج کو توڑ چکا ہوتا۔

دوسرے انبیاء علیہم السلام کے معجزات مثلاً لاجھی اور اونٹنی وغیرہ اعیان و جواہر کے قبیل سے تھے لیکن وہ باقی نہ رہے اور قرآن مجید اعراض اور معانی کے قبیل سے ہے اور ہنوز باقی ہے اور ان شاء اللہ قیامت تک بلکہ اس کے بعد تک باقی رہے گا، خلاصہ یہ ہے کہ جس قدر کثیر اور قوی دلائل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر قائم کیے گئے، وہ کسی اور نبی اور رسول کی نبوت پر قائم نہیں کیے گئے، دیگر انبیاء علیہم السلام کی نبوت پر وہ دلائل غائی معجزات تھے۔ آپ کی نبوت پر دلائل باقی رہنے والا، اللہ کا کلام اور قرآن مجید ہے۔



دنیا میں اعلان مغفرت ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت | اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ۚ لِيُغْفِرَ لَكَ اللهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝ و  
يَنْصُرَكَ اللهُ تَصْرًا عَزِيزًا -  
(فتح: ۳ - ۱)

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن انس قال انزلت على النبي صلى الله عليه وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر مرجعه من المديبية فقال النبي صلى الله عليه وسلم لقد نزلت على اية احب الى ما على الارض ثم قرأها النبي صلى الله عليه وسلم عليهم فقالوا هنيئًا مريًا يا رسول الله لقد بين لك الله ما اذا يفعل بك فماذا يفعل بنا فنزلت عليه ليدخل المؤمنون والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار حتى يبلغوا فوزًا عظيمًا هذا حديث حسن صحيح - ۱

اس حدیث کو امام بخاری اور امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے! امام بخاری نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ایک طویل حدیث روایت کی!

عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع الله الناس يوم القيامة فيقولون لو استشفعنا على ربنا حتى

بے شک ہم نے آپ کو روشن فتح عطا فرمائی تاکہ اللہ آپ کے لیے آپ کے لگے اور پچھلے (بہ ظاہر) خلاف اولیٰ سب کام معاف فرما دے اور آپ پر اپنی نعمت پوری کر دے اور آپ کو صراط مستقیم پر ثابت قدم رکھے اور اللہ آپ کو غالب نصرت عطا فرمائے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر حدیبیہ سے لوٹتے وقت یہ آیت نازل ہوئی: لیغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھ پر ایک ایسی آیت نازل ہوئی ہے جو مجھے تمام روئے زمین سے زیادہ محبوب ہے پھر آپ نے اس آیت کو صحابہ کرام کے سامنے پڑھا، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ کو مبارک ہو! اللہ تعالیٰ نے بیان کر دیا کہ آپ کے ساتھ قیامت کے دن کیا کیا جائے گا، لیکن ہمارے ساتھ کیا کیا جائے گا؟ تب یہ آیت نازل ہوئی (ترجمہ: اللہ تعالیٰ مومن مردوں اور مومن عورتوں کو ان جنات میں داخل کرے گا جن کے نیچے دریا بہتے ہیں آپ نے یہ آیت فوراً عظیم الشان تلاوت فرمائی۔ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ قیامت کے دن تمام لوگوں کو جمع فرمائے گا، لوگ کہیں گے کاش ہم اپنے رب کے

۱۔ امام ابو عبیدہ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۴۶۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تنجارت کتب کراچی،

۲۔ امام ابو عبدہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، مطبوعہ نور محمد جامع المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۰۶، مطبوعہ نور محمد جامع المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

یرجئنا من مکاننا فیأتون آدم فیقولون  
انت الذی خلقک اللہ بیدۃ ونفخ  
فیک من روحہ وامر الملائکۃ  
فسجدوا لک فاشفع لنا عند ربنا  
فیقول لست ہناکم و یدکر  
خطیئۃ ایتوا نوحاً (الی قولہ)  
فیأتونہ (الی عیسیٰ) فیقول  
لست ہناکم ایتوا محمدا  
صلی اللہ علیہ وسلم فقد غفرلہ  
ما تقدم من ذنبہ وما  
تاخر الحدیث - ۱۵

حضور شفاعت طلب کرتے، حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ اس جگہ ہم کو  
راحت عطا فرماتا، پھر وہ حضرت آدم کے پاس آئیں گے اور  
کہیں گے کہ آپ وہ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے دست  
قدرت سے پیدا کیا اور آپ میں اپنی (پسندیدہ) روح پھونکی  
اور فرشتوں کو سجدہ کا حکم دیا اور انھوں نے آپ کو سجدہ کیا، آپ  
ہماری رب کے حضور ہماری شفاعت کیجئے، حضرت آدم فرمائیں گے  
میں تمہارا کام نہیں کر سکتا اور اپنی (اجتہادی) خطا یاد کریں گے  
تم نوح کے پاس جاؤ (اخیر حدیث تک) پھر لوگ حضرت عیسیٰ کے  
پاس جائیں گے وہ کہیں گے کہ میں تمہارا کام نہیں کر سکتا، تم  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ، ان کے اگلے اور پچھلے  
ذنب (یعنی بنیاد خلافت اولیٰ کاموں) کی مغفرت کر دی گئی

ہے۔  
امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک طویل روایت میں ذکر کیا ہے کہ جب لوگ حضرت عیسیٰ کے پاس جائیں گے  
تو وہ فرمائیں گے:-

میرے علاوہ کسی اور کے پاس جاؤ، محمد صلی اللہ  
علیہ وسلم کے پاس جاؤ، پھر لوگ میرے پاس آئیں گے اور  
کہیں گے اے محمد! آپ اللہ کے رسول ہیں اور تمام انبیاء  
کے خاتم ہیں، اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب  
(یعنی خلافت اولیٰ کاموں) کو بخش دیا ہے، اپنے رب کے  
پاس ہماری شفاعت کیجئے۔

اذہبوا الی غیری اذہبوا الی محمد  
صلی اللہ علیہ وسلم فیأتونی  
فیقولون یا محمد انت رسول اللہ  
وخاتم الانبیاء وغفر اللہ لک ما تقدم  
من ذنبک وما تاخر اشفع لنا الی  
ربک - ۱۶

امام ترمذی نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے: ۱۷  
علامہ سیوطی بیان کرتے ہیں:

امام بزار نے سند جید کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ  
عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:  
مجھے انبیاء (سابقین) پر چھ وجہ سے فضیلت دی گئی ہے،

اخرج البزار بسند جید عن ابی ہریرۃ ان  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال:  
فضلت علی الانبیاء بست لم یعط من

۱۵۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۷۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۱۶۔ امام ابو الحسن مسلم بن عجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۱۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۷۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۵۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

احد کانت قبلی غفر لی ما تقدم  
من ذنبي وما تأخر و احدث لی  
القناشو وجعلت امتی خیر الامم  
وجعلت لی الاراض مسجدا و  
طهورا و اعطیت الکوش و  
نصرت بالرعب والذی نفسی  
بیده ان صاحبکم لصاحب لواء  
الحمد يوم القيامة تحته آدم  
فمن دونه -

مجھ سے پہلے کسی کو وہ فضیلتیں نہیں دی گئیں میرے اگلے  
اور پچھلے ذنب (یعنی خلاف اولی کاموں) کی مغفرت کر دی  
گئی، میرے لیے غنیمتوں کو حلال کر دیا گیا، میری امت کو  
سب سے بہتر امت قرار دیا گیا، تمام روئے زمین کو میرے  
لیے مسجد بنا دیا گیا اور اس سے تیمم کو جائز کر دیا گیا، مجھے  
کوثر عطا کی گئی اور میری رعب سے مدد کی گئی، اور اس ذات  
کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے تمہارے نبی  
کے ہاتھ میں حمد کا جھنڈا ہو گا اور آدم اور ان کے ماسوا سب  
قیامت کے دن اس جھنڈے کے نیچے ہوں گے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مغفرت کی نسبت کے محامل

علامہ سبکی نے اس آیت کی تفسیر میں یہ کہا ہے کہ  
ہر چند کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی گناہ نہیں کیا تھا، لیکن اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے شرف اور مرتبہ کو ظاہر کرنے  
کے لیے یہ فرمایا ہم نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب بخش دیے کیونکہ بادشاہوں کا یہ طریقہ ہوتا ہے کہ اپنے خواص اور  
مقررین کو نوازنے کے لیے کہتے ہیں کہ ہم نے تمہارے اگلے پچھلے سب گناہ بخش دیے اور تم سے کوئی مواخذہ نہیں ہو گا حالانکہ  
بادشاہ کو علم ہوتا ہے کہ اس شخص نے کوئی گناہ نہیں کیا، نہ آئندہ کرے گا لیکن اس کلام سے اس شخص کی تعظیم اور تشریف کو بیان  
کرنا مقصود ہوتا ہے۔

بعض محققین نے یہ کہا ہے کہ لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تأخر کا معنی ہے لیعصمک  
اللہ فیما تقدم من عرک و فیما تأخر منه۔ یعنی اللہ تعالیٰ آپ کو آپ کی اگلی اور پچھلی زندگی میں گناہوں سے بچائے رکھے گا  
اور آپ کو عصمت پر قائم رکھے گا، اس آیت میں مغفرت عصمت سے کنایہ ہے اور قرآن مجید میں بعض مقامات پر مغفرت  
سے عصمت کا کنایہ کیا گیا ہے۔

شیخ عزالدین بن عبدالسلام نے اپنی کتاب نہایۃ السؤل فیما سئح من تفضیل الرسول میں لکھا ہے  
کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام انبیاء علیہم السلام پر فضیلت دی ہے، پھر انھوں نے فضیلت کی وہ وجوہات  
ذکر کی ہیں اور ان فضیلت کی وجوہات میں سے ایک وجہ یہ بیان کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے اور پچھلے تمام ذنب  
ربیعنی بظاہر خلاف اولی کاموں) کو بخش دیا ہے اور یہ بیان کیا ہے کہ انبیاء سابقین میں سے اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کی مغفرت  
کی خبر نہیں دی، یہی وجہ ہے کہ قیامت کے دن جب دیگر انبیاء علیہم السلام سے شفاعت طلب کی جائے گی تو سب نفسی نفسی کہیں گے  
اور عیبت الہی سے شفاعت نہیں کریں گے اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لوگ شفاعت طلب کریں گے تو آپ فرمائیں گے  
یہ میرا کام ہے، اور اس کا بیان یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے آپ کے لیے فتح امین کو ثابت کیا پھر مغفرت و ذنب کا ذکر کیا پھر

۱۔ علامہ جلال الدین سیوطی منتر فی ۹۱۱ مد، خصائص کبریٰ ج ۲ ص ۱۹۶، مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد

جلد سادس

اپنی نعمت پوری کرنے اور صراطِ مستقیم کی ہدایت پر ثابت رکھنے اور نصرتِ عزیز کا ذکر کیا جس سے یہ ظاہر ہو گیا کہ اس آیت سے مقصود گناہوں کا ثابِت کرنا نہیں بلکہ گناہوں کی نفی کرنا ہے۔

ابن عطاء رحمہ اللہ علیہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس سورت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے متعدد نعمتوں کو جمع کر دیا ہے فتحِ مبین عطا فرمائی جو اجابت کی علامت ہے، مغفرت عطا فرمائی جو محبت کی علامت ہے، اتمامِ نعمت سے سرفراز کیا جو آپ کے اختصاص کی نشانی ہے اور ہدایت عطا فرمائی جو ولایت کی علامت ہے، پس مغفرت سے مراد تمام عیوب اور نقائص سے آپ کی تہنیز بہہ ہے اور اتمامِ نعمت سے مراد آپ کو درجہ کاملہ پر پہنچانا ہے اور ہدایت سے مراد آپ کو مشاہدہ ذات و صفات کے اس مرتبہ پر پہنچانا ہے، جس سے بڑھ کر کوئی مرتبہ نہیں ہے۔ ۱۷

ما فظ ابن کثیر معنی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

یہ آیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ان خصائص میں سے ہے جن میں کوئی اور آپ کا شریک نہیں ہے، آپ کے علاوہ اور کسی شخص کے لیے کسی حدیث صحیح میں یہ نہیں ہے کہ اسکی اگلی اور پچھلی (ظاہری و باطنی) غلطیوں کی مغفرت کر دی گئی ہو اور اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نہایت تعظیم اور تشریف ہے اور اطاعتِ بیگی اور پارسائی میں اولین اور آخرین میں سے کسی نے آپ کے مقام کو نہیں پایا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا اور آخرت میں علی الاطلاق اکمل البشر اور سید البشر ہیں۔ ۱۸

قاضی عیاض مابکی لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے سورہ فتح میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم و توقیر کا جو بیان فرمایا ہے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک جو حضور کا مرتبہ اور مقام ہے اس کا جو ذکر کیا ہے اس کی ابتداء اللہ تعالیٰ نے دشمنوں پر حضور کے غلبہ اور آپ کی شریعت کی سر بلندی کی خبر دیتے سے کی ہے اور یہ بیان فرمایا ہے کہ آپ مغفور ہیں اور ماضی اور مستقبل کی کسی چیز پر آپ سے مواخذہ نہیں ہوگا، بعض علماء نے کہا اللہ تعالیٰ نے یہ ارادہ فرمایا کہ آپ سے کوئی چیز ہوئی ہے یا نہیں اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے اس کی مغفرت کر دی ہے۔ ۱۹

علامہ شہاب الدین خفاجی حنفی لکھتے ہیں:

علامہ تجانی نے کہا ہے کہ یہ آیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم و توقیر بیان کرنے کے لیے نازل ہوئی ہے جیسے کوئی شخص کسی سے اظہارِ محبت کے لیے کہے اگر گناہار کوئی پہلایا بچھلایا گناہ ہو بھی تو ہم نے اس کو معاف کر دیا۔ اس کلام سے اس شخص کا یہ ارادہ نہیں ہوتا کہ اس نے فی الواقع کوئی گناہ کیا ہے اور وہ اس کو معاف کر رہا ہے اور یہی کہتا ہوں کہ ذنب کا معنی ستر سے جو نہ دکھائی دینے کا تقاضا کرتا ہے اور اس کو لازم ہے عدمِ ذنب یعنی جب گناہ ہے ہی نہیں تو کیسے دکھائی دے گا کیونکہ اگر گناہ ہوتا تو دکھائی دیتا۔ اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مقدم اور مؤخر دونوں کا ذکر کیا ہے حالانکہ مؤخر کا وجود ہی نہیں ہے اور اس میں یہ اشارہ ہے کہ آپ کا گناہ مقدم ہے نہ مؤخر سو آپ سے

۱۷۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، مدارج النبوت ج ۱ ص ۴۳-۴۲، مطبوعہ مکتبہ نوریہ دہلی سکھر

۱۸۔ حافظ عماد الدین ابن کثیر متوفی ۷۴۲ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۶ ص ۳۲۹، (مخفا) مطبوعہ ادارہ اندلس بیروت

۱۹۔ قاضی عیاض بن موسیٰ مابکی متوفی ۵۹۴ھ، شفا ج ۱ ص ۳۱، مطبوعہ عبدالقواب اکیڈمی ملتان

مطلقاً گناہ سرزد نہیں ہوا۔ لہ

علامہ قاری حنفی لکھتے ہیں:

زیادہ ظاہر یہ ہے کہ اس آیت میں یہ اشارہ ہے کہ ہر چند کہ بندہ اپنے مقصود کے مطابق اعلیٰ مرتبہ پر پہنچ جائے پھر بھی وہ اللہ کی مغفرت سے مستغنی نہیں ہوتا کیونکہ بندہ اپنے بشری عوارض کی بنا پر تقاضائے ربوبیت کے مطابق عبادت کا حق ادا کرنے سے قاصر رہ جاتا ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ مباح امور میں مشغول ہونے کی وجہ سے یا امت کے اہم کاموں میں منہمک اور مستغرق ہونے کی وجہ سے جو حضرت الودہیت میں غفلت واقع ہوتی ہے حضرات انبیاء علیہم السلام اپنے بلند مقام کے اعتبار سے اس کو بھی سنیۃ اور گناہ خیال کرتے ہیں جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ ابراہیم کی نیکیاں بھی مقرر بین کے نزدیک گناہ ہوتی ہیں۔ لہ علامہ آلوسی حنفی لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بکثرت عبادت کرنے کا جو حال مشہور تھا اس کا لحاظ رکھتے ہوئے اس آیت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مقام کی بلندی پر جو دلالت ہے اس کو الفاظ بیان کرنے سے قاصر ہیں اور حدیث صحیح میں ہے کہ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نقلی روزے رکھے اور نقلی نمازیں پڑھیں حتیٰ کہ آپ کے قدم مبارک سوچ گئے، اور ساتھ خوردہ مشک کی طرح آپ کا جسم لاغر ہو گیا، آپ سے کہا گیا کہ آپ عبادت میں اس قدر مشقت کیوں کرتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ذنب (یعنی یہ ظاہر خلاف اولیٰ کاموں) کی مغفرت کر دی ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا میں اللہ تعالیٰ کا شکر گزار بندہ نہ بنوں! لہ

عطا خراسانی کے قول کا بطلان | علامہ قرطبی مائیکی نے اس آیت کے متعدد صحیح محمل بیان کیے ہیں، اور ایک قول یہ بھی ذکر کیا ہے:

عطا خراسانی نے کہا ہے کہ ما تقدم من ذنبك سے مراد آپ کے والدین حضرت آدم اور حضرت حواء کے ذنوب ہیں اور ما تاخرہ سے مراد آپ کی امت کے گناہ ہیں۔ لہ

اسی طرح علامہ اسماعیل حقی نے بھی اس آیت کے بہت سے محمل بیان کیے ہیں، جن میں سے بعض کو ہم نے شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور علامہ خناجی کے حوالوں سے ذکر کر دیا ہے، علامہ اسماعیل حقی نے بھی عطا خراسانی کے اس قول کا ذکر کیا ہے۔ لہ

اہل علم سے یہ محقق نہیں ہے کہ بعض اوقات مفسرین کسی آیت کی تفسیر میں تمام اقوال نقل کر دیتے ہیں، پھر

۱۔ علامہ احمد شہاب الدین خفاجی متوفی ۱۰۶۹ھ، نسیم الریاض ج ۱ ص ۲۷۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۲۔ علامہ ابن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، شرح الشفاء علی ما مشی نسیم الریاض ج ۱ ص ۲۷۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۳۔ علامہ ابوالفضل سید محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۲ ص ۹۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۴۔ علامہ ابوبکر اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۸۵ھ، الجامع لاحکام القرآن ج ۱ ص ۲۶۳، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو

۵۔ علامہ اسماعیل حقی حنفی متوفی ۱۲۳۷ھ، روح البیان ج ۱ ص ۹، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ



کبھی وہ اپنے مختار قول کا بیان کر دیتے ہیں اور باطل قول کا رد کر دیتے ہیں اور بعض اوقات وہ صرف اقوال کا ذکر کر دیتے ہیں اور دلائل کی وضاحت کی بناء پر باطل قول کا رد نہیں کرتے۔

عطا خراسانی کا یہ قول بہ کثرت احادیث صحیحہ کے خلاف ہونے کی وجہ سے صحیح نہیں ہے، کیونکہ احادیث صحیحہ میں مغفرت کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے، آپ نے اس کو اپنی خصوصیت قرار دیا ہے اس آیت کے نازل ہونے کے بعد صحابہ کرام نے اس پر خوشی کا اظہار کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مبارک باد دی علامہ سیوطی نے مستند کتب احادیث سے سترہ حدیثیں ذکر کی ہیں جن میں آپ کی طرف مغفرت کا اسناد کیا گیا ہے اور اس کو آپ کے حق میں نعمت اور اس کو آپ کی خصوصیت قرار دیا گیا ہے۔ ۱۵

بعض اوقات مفسرین بغیر کسی کلام اور جرح کے تفسیر میں ایسی روایات ذکر کر دیتے ہیں جو اہل سنت کے مسلمہ معتقات کے خلاف ہوتی ہیں۔

امام ابن جریر طبری بیان کرتے ہیں:

عن السدي لما استمتعتم به منهن الى اجل فأتوهن اجورهن۔

اسدی سے یہ آیت اس طرح منقول ہے: تم نے عورتوں سے ایک مدت معینہ تک جو متنعہ کیا ہے ان کو اس کی اجرت دو۔

(تفسیر طبری جز ۵ ص ۱۲)

علامہ سیوطی نے بغیر کسی کلام اور جرح کے یہ روایت نقل کی ہے:

عن ابی سعید قال لما نزلت (وات ذوالقربیٰ الحقہ نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ فاعطاها فذک (تفسیر درمنثور ج ۱ ص ۱) فاطمہ کو بلایا اور ان کو فدک عطا فرمایا۔

لیکن ان روایات کے نقل کر دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ ان روایات کو صحیح مانتے ہیں یا ان کا التزام کرتے ہیں، اسی طرح علامہ قرطبی، علامہ حنفی یا بعض دوسرے مفسرین نے دیگر اقوال کے ساتھ اگر عطا خراسانی کا قول بھی نقل کر دیا ہے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ اس قول کو صحیح مانتے ہیں یا اس کا التزام کرتے ہیں اور اگر بالفرض وہ اس کو صحیح مانتے ہوں تو احادیث صحیحہ کے مقابلہ میں ان کا قول غیر معتبر ہے۔

افسوس کا مقام یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحیح اور صریح احادیث کے برعکس ہمارے دور میں عطا خراسانی کے قول کے مشابہ اس آیت کا ترجمہ مشہور کر دیا گیا ہے اور اس آیت کے ترجمہ میں یہ کہا جاتا ہے کہ تاکہ اللہ تمہارے سبب سے گناہ بخشے تمہارے رگلے اور تمہارے پھیلوں کے۔ یہ ترجمہ مروج ہے اور مختار نہیں ہے اس کی تفصیل شرح صحیح مسلم ج ۴ ص ۳۲۴ پر ہے کیونکہ بہ کثرت احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مغفرت کی نسبت کی گئی ہے جیسا کہ ہم پہلے باحوالہ بیان کر چکے ہیں اور اس سلسلہ میں مزید احادیث یہ ہیں:۔۔۔ (امام مسلم روایت کرتے ہیں:۔

عن المغيرة بن شعبه ان النبي صلى الله عليه

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

وسلم صلی حتی، انتفعت بحد ماہ  
فقیل له اتکلف هذا وقد غفر  
لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر  
قال افلا اکون عبداً شکوراً له  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (اسی لمبی) ناز پر بھی کہ آپ کے پاؤں  
مبارک سوچ گئے، آپ سے کہا گیا کہ آپ اتنی مشقت (کیوں)  
اٹھاتے ہیں حالانکہ آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب (یعنی  
بظاہر خلاف اولی کاموں) کی مغفرت کر دی گئی ہے؟ آپ  
نے فرمایا: کیا میں اللہ کا شکر گزار بندہ نہ ہوں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کی ہیں اور اس کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی روایت کیا ہے، نیز  
اس حدیث کو امام بخاری، امام ترمذی، امام نسائی، امام ابن ماجہ، اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔  
اگر اس آیت میں مغفرت کا اسناد، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نہ ہوتا، بلکہ اگلوں اور پچھلوں کی طرف ہوتا تو رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کو تنبیہ فرماتے کہ تم میری طرف مغفرت کی نسبت کیوں کر رہے ہو؟ اس آیت کا تعلق تو اگلوں اور پچھلوں  
کے گناہوں کی مغفرت سے ہے اس کے برخلاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے افلا اکون عبداً شکوراً فرما کر  
صحابہ کرام کی، کی ہوئی نسبت کی تائید اور توثیق فرمادی۔  
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عائشة قالت کان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اذا امرهم  
من الاعمال ما تطيقون قالوا انا  
لسنا كهيئتكم يا رسول الله ان  
الله قد غفرك ما تقدم من  
ذنبك وما تأخر فيغضب حتى  
يعرف الغضب في وجهه ثم  
يقول ان اتقاكم واعلمكم  
بالله انا - ع

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم جب صحابہ کو کسی عمل کا حکم دیتے تو ایسے  
عمل کا حکم دیتے جس کو وہ آسانی سے کر سکیں (یعنی مشکل اور  
دشوار عبادتوں کا حکم نہ دیتے) صحابہ نے کہا یا رسول اللہ!  
ہم آپ کی مثل نہیں ہیں، لاریب اللہ تعالیٰ نے آپ کے  
اگلے اور پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی ہے۔ (یعنی آپ کے  
لیے تو قلیل عبادات کافی ہیں ہمیں زیادہ عبادت کرنی چاہیے)  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہوئے حتیٰ کہ آپ کے  
چہرے پر تار اٹھنے کے آثار ظاہر ہوئے اور فرمایا تم سب  
سے زیادہ متقی اور تم سب سے زیادہ اللہ کا علم رکھنے والا

- ۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۷۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ  
۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۵۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ  
۳۔ امام ابو عبیدہ بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۸۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی  
۴۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، سنن نسائی ج ۱ ص ۱۲۰  
۵۔ امام محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۰۲  
۶۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۲۵۵، ۲۵۱، ج ۴ ص ۱۱۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت  
۷۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۵۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

میں ہوں۔ (لہذا مجھ سے زیادہ عبادت کی کوشش مت

کرو۔)

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ صحابہ کرام نے کہا یا رسول اللہ! ہم آپ کی مثل نہیں ہیں، آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب (یعنی بظاہر خلاف اولیٰ کاموں) کی اللہ نے مغفرت کر دی ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اس قول کا رد نہ فرما کر ان کے قول کی تائید اور توثیق کر دی، اگر اس آیت کا یہ معنی ہوتا کہ آپ کے اگلوں اور پچھلوں کے گناہوں یا امت کی مغفرت کر دی گئی ہے تو صحابہ کا یہ کہنا کس طرح صحیح ہوتا کہ ہم آپ کی مثل نہیں ہیں آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کی اللہ نے مغفرت کر دی ہے، کیونکہ اس تقدیر پر مغفرت تو درحقیقت صحابہ کی ہوتی تھی جو اگلوں اور پچھلوں یا امت میں شامل ہیں! پھر جب صحابہ کو بھی اس آیت سے مغفرت کی نوید حاصل ہو گئی تھی تو اس موقع پر اس اعتبار سے صحابہ کا مثبتیت کی نفی کرنا کیسے صحیح ہوتا؟۔

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن عمر بن ابی سلمة انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ايقبل الصائم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم سل هذا لام سلمة فاخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ذلك فقال يا رسول الله قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اما والله اني لا تقاكم واخشاكم له

نیز امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن عائشة رضي الله عنها ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم يستفتيه وهي تسمع من وراء الباب فقال يا رسول الله! تذكنتي الصلوة وانا جنب فاصوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا: آیا روزہ دار بوسہ لے سکتا ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ مسئلہ ام سلمہ سے پوچھو: حضرت ام سلمہ نے انھیں خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود اس طرح کرتے ہیں! انھوں نے کہا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی ہے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: سنو خدا کی قسم! میں تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والا ہوں!

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک شخص نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے آکر یہ مسئلہ دریافت کیا اور اس وقت میں بھی دروازے کی اوٹ سے سن رہی تھی۔ اس نے کہا یا رسول اللہ! میں نماز کے وقت اٹھتا ہوں درآن حائیکہ میں جنبی ہوتا ہوں کیا میں اس وقت روزہ رکھ سکتا ہوں؟ آپ نے فرمایا میں بھی بعض

وانا تدارک فی الصلوٰۃ وانا جنب  
فأصوم فقال لست مثلنا یا  
رسول الله قد غفر الله لك ما  
تقدم من ذنبك وما تأخر فقال  
والله انی لا رجوان اكون  
اخشاكم لله واعلمكم بما  
اتقی له

اوقات نماز کے وقت اٹھتا ہوں درآں حالیکہ میں جنبی  
ہوتا ہوں! میں روزہ رکھ لیتا ہوں، اس نے کہا یا رسول  
اللہ! آپ ہماری مثل کب ہیں! لاریب اللہ تعالیٰ نے  
آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کو معاف کر دیا ہے۔ آپ  
نے فرمایا قسم بخدا! مجھے اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ میں تم سب  
سے زیادہ اللہ سے ڈرنے والا اور جن چیزوں سے بچنا  
چاہیے ان کا سب سے زیادہ جاننے والا ہوں۔

آخر الذکر دونوں حدیثوں کا مفاد یہ ہے کہ صحابہ روزے میں بوسہ لینے اور حالت جنابت میں روزے کی نیت کو  
گناہ سمجھتے تھے، اس لیے انھوں نے کہا اگر آپ یہ کرتے ہیں تو کوئی حرج نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے پچھلے  
ذنب کی مغفرت کا اعلان کر دیا ہے، ہمیں ان کاموں سے بچنا چاہیے۔ آپ نے فرمایا یہ کام گناہ نہیں ہیں، اگر گناہ ہوتے  
تو میں تم سب سے زیادہ گناہوں کا جاننے والا ہوں اور تم سب سے زیادہ ان سے بچنے والا ہوں، اگر اس آیت میں اگلوں  
اور پچھلوں کے گناہوں کی مغفرت کا اعلان ہوتا، تو حضور ان کو منع فرماتے کہ تم میری طرف مغفرت کی نسبت کیوں کر رہے  
ہو؟ مغفرت تو دراصل تمہاری ہوئی ہے، اور جب تمہاری مغفرت ہو گئی تو تمہیں روزے کی حالت میں بوسہ لینے میں کیا  
پریشانی ہے؟ اور حالت جنابت میں روزہ رکھنے کے متعلق صحابہ نے کیوں کہا: یا رسول اللہ! ہم آپ کی مثل نہیں ہیں!  
اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے اور پچھلے ذنب کی مغفرت کر دی ہے! اگلوں اور پچھلوں اور امت میں صحابہ بھی شامل  
ہیں، لہذا اس ترجمہ کے اعتبار سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمانا چاہیے تھا نہیں، اس اعتبار سے تم بھی میری  
مثل ہو کیونکہ اس آیت میں اگلوں اور پچھلوں کے ضمن میں تمہاری مغفرت کا اعلان کر دیا گیا ہے!  
ان تمام احادیث سے یہ واضح ہو گیا کہ قرآن مجید کی اس آیت میں مغفرت کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی طرف ہے، اور یہ ترجمہ درج ہے: "انما غفر الله له ذنبه" اس کا ترجمہ ہے: "اللہ تعالیٰ نے اس کے ذنب سے بخش دیا"۔  
نیز اس ترجمہ کے درج ہونے کی سب سے واضح دلیل یہ ہے کہ اس میں یغفر لك اللہ کا ترجمہ ہے "اللہ تعالیٰ نے اس کے ذنب سے بخش دیا"۔  
حالانکہ کتب لغت میں تصریح ہے کہ غفر حرف لام کے ذکر اور حذف دونوں کے ساتھ متعدی ہوتا ہے غفر له ذنبہ کا معنی ہے اس کو معاف  
کر دیا، (یہ معنی نہیں ہے اس کے سبب سے معاف کر دیا) اور غفر ذنبہ کا معنی ہے اس کے گناہ کی پردہ پوشی کی (لسان العرب ج ۵  
ص ۲۶) خلاصہ یہ ہے کہ غفر کے بعد لام تفعیل کے لیے نہیں ہوتا۔ اس مسئلہ کی پوری تفصیل اور تحقیق شرح صحیح مسلم جلد سابع میں بیان  
کر دی گئی ہے۔

ہم نے اس بحث میں یہ لکھا ہے کہ مغفرت کلی کا اعلان قطعی صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے اس پر بعض لوگوں نے  
یہ اعتراض کیا کہ بعض صحابہ کو جنت کی بشارت نہیں دی گئی تھی، اس کا جواب یہ ہے کہ جنت کی بشارت اور حیرت ہے اور مغفرت کلی کا اعلان قطعی  
اور حیرت ہے، علامہ عزالدین، حافظ ابن کثیر، علامہ سیوطی اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے بھی یہ تصریح کی ہے کہ دنیا میں مغفرت کا اعلان  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ اور کسی ہی کے لیے نہیں کیا گیا، جیسا کہ ہم نے پہلے باحوالہ بیان کیا ہے۔

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۵۴، مطبوعہ دار المعرفۃ، المطابع کراچی

اس ترجمہ پر دوسرا اشکال یہ ہے کہ یہ معنی سیاق و سباق کے بھی خلاف ہے کیونکہ اس آیت میں پہلے آپ کو فتح مبین عطا کرنے کا ذکر ہے، پھر آپ کی مغفرت کا ذکر ہے، پھر آپ پر نعمت پوری کرنے کا بیان ہے پھر آپ کو صراط مستقیم کی ہدایت پر ثابت قدم رکھنے کا ذکر ہے، اور پھر آپ کی غالب نصرت کا بیان ہے، اب اگر یہ کہا جائے کہ آپ کو فتح مبین عطا کرنے کے ذکر کے بعد درمیان میں اگلے اور پچھلوں کی مغفرت کا بیان ہے، پھر آپ پر نعمت پوری کرنے کا ذکر ہے تو یہ کلام بے ربط ہوگا، ان تمام جملوں میں عطف کے ساتھ ربط بیان کیا گیا ہے اور اللہ تعالیٰ کے کلام معجز نظام کو اس بے ربط محمول پر محمول کرنے کی کیا ضرورت ہے؟

رہا یہ کہ آپ کی طرف مغفرت کی نسبت کرنے سے یہ دہم ہوگا کہ آپ کی مغفرت کرنا (معاذ اللہ) آپ کے گناہ کرنے کو مستلزم ہے، تو اسی دہم کے ازالہ کے لیے ہم شرح صحیح مسلم جلد ثالث، اور اس بحث کے شروع میں متعدد جواب ذکر کر چکے ہیں، بعض مزید جوابات یہ ہیں کہ:

اللہ تعالیٰ نے آپ کی مغفرت کا اعلان اس لیے کیا ہے تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ آپ جو بہ کثرت استغفار کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے آپ کی دعائیں قبول کر لی ہیں اور ہر شخص کی مغفرت اس کے حسب حال ہوتی ہے، ہماری مغفرت عذاب سے امان کے معنی میں ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مغفرت رفیع مراتب اور ترقی درجات کے معنی میں ہے نیز اس آیت میں ذنب کا لفظ مجازاً ترک اولیٰ اور کراہت تنزیہی پر محمول ہے جیسے فعضی آدم ربہ فخری "میں معصیت اور غواہیت مجاز پر محمول ہیں۔ جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مغفرت کی نسبت کا انکار کرتے ہیں وہ قرآن مجید کی اس آیت کا کیا جواب دیں گے جس میں آپ کو توبہ اور استغفار کا حکم دیا گیا ہے؟

فسبح بحمد ربك واستغفره  
انه كان تواباً۔  
(نصر ۳۰)

تو آپ اپنے رب کی حمد کے ساتھ اس کی تسبیح کریں اور اس سے استغفار کریں، بے شک وہ توبہ قبول کرنے والا ہے۔

اعلیٰ حضرت نے بھی اس آیت کے ترجمہ میں لکھا ہے :-

تو اپنے رب کی ثناء کرتے ہوئے اس کی پاکی بولو اور اس سے بخشش چاہو، بے شک وہ توبہ قبول کرنے والا ہے۔

نیز امام بخاری روایت کرتے ہیں :-

قال ابو هريرة سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول والله  
اني لا استغفر الله واتوب اليه في اليوم اكثر من سبعين  
مرة۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے  
سنا ہے کہ خدا کی قسم! میں ایک دن میں ستر مرتبہ سے زیادہ  
اللہ تعالیٰ سے توبہ اور استغفار کرتا ہوں۔

اس حدیث میں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف استغفار کی نسبت ہے، ہمارے نزدیک یہ حدیث اس



پر محمول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا استغفار کرنا بطور عبادت ہے اور اللہ تعالیٰ کے اس حکم پر عمل ہے نہ کہ ایسا کرنا اللہ کسی گناہ کی بناء پر ہے نیز بعض اوقات نبی صلی اللہ علیہ وسلم مصالح امت میں یا کفار کے ساتھ جہاد میں یا عوارض بشریہ میں مبتلا رہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں بالکلیہ معذور اور استغراق نہیں کر سکتے تو ہر چند کہ آپ کا ان امور میں مشغول رہنا بھی انتہائی عظیم عبادت میں سے ہے لیکن آپ اپنے مقام عالی کے اعتبار سے اس کو بھی ذنب قرار دیتے اور اس پر اللہ سے استغفار کرتے یا آپ کا یہ استغفار قبلین کی مصلحتوں کی وجہ سے بظاہر خلاف اولیٰ کاموں یا بظاہر مکروہ تنزیہی کے ارتکاب کی وجہ سے تھا، یا آپ کا یہ استغفار ترقی درجات کے حصول کے لیے تھا۔ لیکن جو لوگ حضور کی طرف مغفرت کی نسبت کا انکار کرتے ہیں وہ اس نوع کی بے شمار احادیث کے متعلق کیا کہیں گے کہ یہ استغفار آپ نے نہیں کیا تھا بلکہ اگلوں اور پچھلوں نے کیا تھا یا امت نے کیا تھا یا آپ کے علاوہ کسی اور نے کیا تھا یا ہر حدیث میں متعدد مضامین محذوف مانیں گے! اور عطا خراسانی کے قول یا اس مشہور ترجمے کو اصل قرار دیں گے اور قرآن مجید کی تمام صریح آیات اور صریح احادیث کو بغیر کسی ضرورت شرعی کے واجب التاویل قرار دیں گے!

اس بحث کو ختم کرنے سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت کے متعلق ہم علماء اہل سنت کے چند مشہور تراجم پیش کر دیں۔ برصغیر میں سب سے پہلے قرآن مجید کا ترجمہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے کیا، وہ اس آیت کے تحت ترجمہ میں لکھتے ہیں:

- عاقبت فتح آنست کہ بیا مزد ترا خدا آنچہ سابق گذشت از گناہ تو و آنچہ پس ماندہ۔  
 •۔۔ اردو زبان میں سب سے پہلا ترجمہ شاہ رفیع الدین نے کیا وہ اس آیت کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:  
 تو کہ بخشے واسطے تیرے خدا جو کچھ ہوا تھا پہلے گناہوں تیرے سے اور جو کچھ پیچھے ہوا۔  
 •۔۔ ان کے بعد شاہ عبدالقادر محدث دہلوی نے اس آیت کے ترجمہ میں لکھا:  
 تمام معاف کرے تجھ کو اللہ جو آگے ہوئے تیرے گناہ اور جو پیچھے رہے۔  
 •۔۔ ہمارے زمانہ میں پیر محمد کرم شاہ الازہری نے اس آیت کے ترجمہ میں لکھا:  
 تاکہ دور فرمادے آپ کے لیے اللہ تعالیٰ جو الزام آپ پر (ہجرت سے) پہلے لگائے گئے اور جو (ہجرت کے) بعد لگائے گئے۔

(ہجرت سے پہلے آپ پر کاسن، شاعر، مخبون اور ساحر کا الزام لگایا گیا اور ہجرت کے بعد آپ پر اختلاف، انتشار اور بھائی کو بھائی سے جدا کرنے کا الزام لگایا گیا۔ ضیاء القرآن پبلیشز ج ۲ ص ۳۳۵)  
 اور علامہ سید احمد سعید کاظمی قدس سرہ العزیز نے اس آیت کے ترجمہ میں لکھا:  
 تاکہ اللہ آپ کے لیے معاف فرمادے آپ کے اگلے اور پچھلے (بظاہر) خلاف اولیٰ سب کام (جو آپ کے کمال قرب کی وجہ سے محض صورتہ گناہ ہیں حقیقتہً حسنات الابرار سے افضل ہیں)۔

ان تمام مترجمین نے مغفرت ذنوب کی نسبت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کی ہے، امت یا اگلوں یا پچھلوں کی طرف نہیں کی، کیونکہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عظیم خصوصیت ہے اور احادیث صحیحہ کے مطابق ہے۔  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم معصوم ہیں، نبوت سے پہلے اور نبوت کے بعد سہواً یا عمداً، صغیرہ یا کبیرہ آپ سے کبھی کوئی

گناہ صادر نہیں ہوا، حقیقت نہ صورت ہم نے اس بحث میں ہر جگہ ذنب کا ترجمہ بہ ظاہر خلاف اولیٰ کاموں یا بہ ظاہر مکروہ تنزیہی کے اتر کا ب سے کیا ہے اور بظاہر کی قید اس لیے لگائی ہے کہ حقیقت میں آپ کا کوئی کام خلاف اولیٰ یا مکروہ تنزیہی نہیں ہے۔ بعض اوقات آپ نے کسی کام سے منع فرمایا پھر خود اس کام کو کیا تاکہ امت کو یہ معلوم ہو جائے کہ آپ کا اس کام سے منع کرنا تحریم کے لیے نہیں تھا تنزیہیہ کے لیے تھا مثلاً آپ نے فصد لگانے (رگ کاٹ کے خون چوس کر نکالنا) کی اجرت دینے سے منع فرمایا اور حضرت ابو طیبہ نے آپ کو فصد لگائی تو آپ نے ان کو دو صاع (آٹھ کلو گرام) طعام دینے کا حکم دیا۔ (جامع ترمذی ص ۲۰۴ مطبوعہ فورعہ مدکارخانہ تجارت کتب کراچی) اگر آپ حضرت ابو طیبہ کو فصد لگانے کی اجرت نہ دیتے تو حکم کو یہ کیسے معلوم ہوتا کہ یہ اجرت دینا جائز ہے اور منافعت تنزیہیہ کے لیے ہے، یہ بھی ملحوظ رہنا چاہیے کہ فصد کی اجرت دینا ہمارے لیے مکروہ تنزیہی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں مکروہ تنزیہی نہیں ہے، کیونکہ احکام کی حلت اور حرمت بیان کرنا، آپ کے فرائض نبوت سے ہے اور اس میں آپ کا اجر و ثواب فرض کا اجر و ثواب ہے، اس نکتہ کے پیش نظر ہم نے اس کو بہ ظاہر مکروہ تنزیہی لکھا ہے، اسی طرح بعض اوقات آپ نے کسی کام کا افضل اور اولیٰ طریقہ بتایا اور پھر اس کے خلاف کیا، یہ بھی اسی طرح بہ ظاہر خلاف اولیٰ ہے حقیقت میں خلاف اولیٰ نہیں ہے، مثلاً آپ نے فرمایا سفیدی پھیلنے کے بعد فجر کی نماز پڑھنے سے زیادہ اجر ہوتا ہے اور آپ نے خود منہ اندھیرے بھی فجر کی نماز پڑھی ہے۔ (جامع ترمذی، ص ۴۹، مطبوعہ فورعہ مدکارخانہ تجارت کتب کراچی)۔ اگر آپ کسی کام سے منع فرما کر یہ بتلا دیتے کہ اس کا خلاف بھی جائز ہے اور خود اس کام کو نہ کرتے، تب بھی مسئلہ تو معلوم ہو جاتا لیکن اس کام میں آپ کی اقتدار کا شرف حاصل نہ ہوتا، بہر حال قرآن مجید اور احادیث میں جہاں آپ کی طرف مغفرت و ذوب کی نسبت کی گئی ہے وہاں ذنوب سے مراد بہ ظاہر خلاف اولیٰ یا بہ ظاہر مکروہ تنزیہی کام ہیں اور مغفرت سے مراد آپ کے درجات کی بلندی اور آپ کو قرب خاص سے نوازنا ہے اور دنیا میں آپ کو یہ بتلا دینا ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو آخرت میں کن انعامات سے نوازے گا تاکہ آپ روز قیامت اطمینان اور تسلی کے ساتھ امت کی شفاعت کر سکیں اور یہ وہ عظیم نعمت ہے جو آپ کے علاوہ کسی نبی کو حاصل نہیں ہوئی جیسا کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور حافظ ابن کثیر نے تصریح کی ہے۔

یہ بات ملحوظ رہے کہ میری اس تمام کاوش کا مقصد کسی بزرگ اور محترم مترجم کی تنقیص نہیں ہے، بلکہ اس کا مقصد صرف اور صرف شخصی اقوال کے مقابلہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کی حاکمیت اور ان کی بالادستی کا اظہار ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی میثاق کو جاننے والا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان اور آپ کی محبت کا تقاضا یہ ہے کہ آپ کے قول کے خلاف ہر قول کو مسترد کر دیا جائے خواہ وہ کسی کا قول ہو، جو شخص اس میزان پر پورا نہیں اترتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحیح اور صریح احادیث کے خلاف کسی بزرگ کے قول کو ترک نہیں کرتا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان کی حلاوت اور آپ کی محبت کی چاشنی سے محروم ہے۔

مجھ سے پوچھا جاتا ہے کہ تم نے اپنی پہلی تصانیف میں اس ترجمہ کو قائم رکھا اور شرح صحیح مسلم کی جلد ثالث میں اس سے اختلاف کیا ہے اس کی وجہ یہ ہے، اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ صحیح مسلم کی حدیث نمبر ۲۴۸۲ کی تشریح کرتے ہوئے مجھ پر یہ منکشف ہوا کہ یہ ترجمہ اس حدیث کے خلاف ہے، پھر میں نے اس سلسلہ میں مزید احادیث کی تلاش کی

تو مجھے یہ یقین واثق ہو گیا کہ یہ ترجمہ راجح اور مختار نہیں ہے سو میں نے اس سے رجوع کر لیا، میں نے پہلے جو کچھ لکھا تھا وہ بھی اللہ کی رضا کے لیے لکھا تھا اور اب جو کچھ لکھا ہے وہ بھی اللہ کی رضا کے لیے لکھا ہے، خواہ کوئی کچھ کہے میں یہی کہوں گا کہ میرا دین اور میرا کعبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی ہے جو قول آپ کی احادیث اور آپ کے ارشادات کے مطابق ہو وہ میرے سر آنکھوں پر، اور جب کسی قول کی سمت آپ کی احادیث سے مختلف ہو جائے تو میرا قبلہ تو آپ کی احادیث میں!

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبيين الذي انقضى به  
المغفرة في كتاب صبين وعلی آلہ الطيبين الطاهرين واصحابہ اہلکاملین الواصلین وعلی ازواجه الطاهرات امهات  
المؤمنین وعلی اولیاء ائمتہ و علماء ملتہ من المجتہدین والمفسرین والمحدثین والمسلمات والمسلمین اجمعین الی یوم الدین۔

خالق اور خلق کے محبوب ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت | اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

آپ فرمائیے کہ تمہارے باپ دادا، اور تمہارے بیٹے اور تمہارے بھائی اور تمہاری بیویاں اور تمہارا کنبہ اور تمہارے کماٹے ہوسٹے مال اور وہ تجارت جس کے گھٹے کا تمہیں خوف ہے اور تمہارے پسندیدہ مکان اگر تم کو اللہ اور اس کے رسول سے اور اس کی راہ میں جہاد کرنے سے زیادہ محبوب ہوں تو پھر انتظار کرو حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ اپنا حکم لے آئے اور اللہ تعالیٰ نافرمان لوگوں کو ہدایت نہیں دیتا۔

قل ان کان اباؤکم و ابناءکم و  
اخوانکم و ازواجکم و عشیرتکم و  
اموال راکترو فتموها و تجارتهم  
کسادھا و مسکن ترضونها احب الیکم  
من اللہ و رسولہ و جہاد فی سبیلہ  
فتر بصوا حتی یأتی اللہ بامرہ واللہ لایہدی  
القوم الفاسقین۔ (توبہ: ۲۴)

مال باپ اور بھائی بہنوں سے طبعی محبت ہوتی ہے، بیوی سے شہوانی محبت ہوتی ہے اور مال و دولت، تجارت اور مکاں سے عقلی محبت ہوتی ہے، اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہ بتلایا ہے کہ محبت کی جو قسم بھی ہو اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت سے مغلوب کر دو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کو ہر محبت پر غالب کر دو۔

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو محبت تھی وہ اپنی جان سے، مال باپ اور اولاد سے، بیویوں سے اور مال و دولت سے اور ہر چیز سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت تھی، جنگ بدر میں حضرت ابو بکر اپنے بیٹے کے خلاف صف آراء تھے، جنگ احد میں حضرت ابو عبیدہ نے اپنے باپ کو قتل کر دیا، حضرت مصعب بن عمیر نے جنگ احد میں اپنے بھائی کو قتل کر دیا، جنگ بدر میں حضرت عمر نے اپنے ماموں عاص بن ہشام کو قتل کر دیا اور حضرت علی نے اپنے کئی رشتہ داروں کو قتل کر دیا۔

قاضی عیاض لکھتے ہیں: ابن اسحاق نے روایت کیا ہے کہ جنگ احد میں ایک عورت کا باپ، بھائی اور شوہر قتل کر دیا گیا، اس نے پوچھا کہ یہ بتاؤ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا حال ہے؟ صحابہ نے کہا اللہ شہید اور تمہاری تمنا کے مطابق نصیریت سے ہیں، اس نے کہا مجھے دکھاؤ، چلی کہ میں آپ کو دیکھ لوں، جب اس نے آپ کو دیکھا تو کہا آپ (کی خیریت)!

۱۔ علامہ احمد شہاب الدین خفاجی متوفی ۱۰۶۹ھ، نسیم الریاض ج ۳ ص ۳۶۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت

جلد سادس



فَقَالَ بَعْضُهُمْ عَجَبًا إِنَّ اللَّهَ اتَّخَذَ  
 مِنْ خَلْقِهِ خَلِيلًا اتَّخَذَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا  
 وَقَالَ آخِرُ مَا ذَا بَعْجَبٍ مِنْ كَلَامِ  
 مُوسَى كَلِمَةً تَكْلِيمًا وَقَالَ آخِرُ  
 فَعِيسَى كَلِمَةً اللَّهُ وَرُوحَهُ وَقَالَ آخِرُ  
 آدَمَ اصْطَفَا اللَّهُ فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ فَسَلَّمَ  
 وَقَالَ قَدْ سَمِعْتُ كَلَامَكُمْ وَعَجِبْتُكُمْ  
 أَنْ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلَ اللَّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ  
 وَمُوسَى نَجَى اللَّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ وَعِيسَى  
 رُوحَهُ وَكَلِمَتُهُ وَهُوَ كَذَلِكَ وَ  
 آدَمَ اصْطَفَا اللَّهُ وَهُوَ كَذَلِكَ  
 أَلَا وَإِنَّا حَبِيبُ اللَّهِ وَلَا فَخْرَ وَإِنَّا  
 حَامِلُ لُؤَاءِ الْحَمْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
 وَلَا فَخْرَ وَإِنَّا أَوَّلُ شَافِعٍ وَأَوَّلُ  
 مُشْفَعٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ وَإِنَّا أَوَّلُ  
 مَوْمِنٍ يَحْرِكُ حَلْقَ الْحِجَّةِ فَيَفْتَحُ  
 اللَّهُ لِي فَيْدَ خَلِيلِيهَا وَمَعَى فَقَرَاءِ الْمُؤْمِنِينَ  
 وَلَا فَخْرَ وَإِنَّا أَكْرَمُ الْأَوَّلِينَ  
 وَالْآخِرِينَ وَلَا فَخْرَ لَهُ

کہا: اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق سے ایک خلیل بنانے لگا تو حضرت  
 ابراہیم کو خلیل بنایا، دوسرے نے کہا اس سے زیادہ تعجب  
 کی بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو ہم کلام ہونے کا  
 شرف بخشا، ایک اور نے کہا: حضرت عیسیٰ اللہ کا کلمہ اور  
 اس کی روح ہیں، دوسرے نے کہا اور حضرت آدم کو اللہ  
 تعالیٰ نے صفی بنایا، آپ نے ان کے پاس آکر ان کو سلام  
 کیا اور فرمایا میں نے تمہارا کلام اور اس پر تعجب سنا کہ ابراہیم  
 اللہ کے خلیل ہیں، وہ ایسے ہی ہیں اور موسیٰ اللہ کے کلیم  
 ہیں، وہ ایسے ہی ہیں، اور عیسیٰ اللہ کا کلمہ اور اس کی  
 روح ہیں وہ ایسے ہی ہیں اور آدم کو اللہ نے صفی بنایا اور  
 وہ ایسے ہی ہیں، سنو! میں اللہ کا محبوب ہوں اور مجھے اس  
 پر کوئی فخر نہیں ہے، میں قیامت کے دن حمد کا جھنڈا  
 اٹھائے ہوئے ہوں گا اور مجھے اس پر فخر نہیں ہے،  
 میں قیامت کے دن سب سے پہلے شفاعت کرنے  
 والا ہوں، اور سب سے پہلے میری شفاعت قبول  
 ہوگی، اور اس پر فخر نہیں، میں سب سے پہلے جنت کی  
 کنڈی کھسکھاؤں گا، پھر اللہ میری خاطر جنت کو کھولے گا  
 اور اس میں مجھ کو داخل کرے گا اور میرے ساتھ فقراء  
 مؤمنین ہوں گے اور اس پر فخر نہیں اور میں اولین اور  
 آخرین میں سب سے زیادہ معزز ہوں اور اس پر فخر نہیں

اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام کے مقابلہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے محبوب ہیں، اور  
 امام بخاری روایت کرتے ہیں،

عن عائشة قالت ما أرى ريث إلا  
 يسارع في هواك - ۷۷

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا میرا یہی گمان ہے  
 کہ آپ کا رب آپ کی خواہش بہت جلد پوری کرتا ہے۔

قاضی عیاض مالکی نے خلیل اور حبیب کا فرق بیان کرتے ہوئے امام ابو بکر  
 بن نورک کے حوالے سے لکھا ہے کہ:

خلیل اور حبیب میں فرق کا بیان

۱۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۵۲۰، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی،  
 ۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۰۶، مطبوعہ نور محمد جامع المطابع کراچی، ۱۴۲۱ھ



خلیل، اللہ تک، بالواسطہ پہنچے :

وَكُنَّا لَكَ نَزِي اِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتِ السَّمٰوٰتِ

وَالْاَرْضِ - (انعام : ۷۵)

اور حبیب اللہ تک بلا واسطہ پہنچے :

فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ اَوْ اَدْنٰى -

(رحم : ۹)

خلیل کی مغفرت کا بیان مرتبہ طمع میں ہے :

وَالَّذِي اَطْعَمَ اَنْ يَّعْفِرَ لِيْ خَطِيئَتِيْ يَوْمَ الدِّينِ

(شعراء : ۸۲)

اور حبیب کی مغفرت کا بیان مرتبہ یقین میں ہے :

اِنَّا نَحْنُ لَكَ فَتْحًا مُّبِيْنًا ۚ لِيُغْفِرَ لَكَ اللّٰهُ

مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَاَخَّرَ -

(فتح : ۱-۲)

خلیل نے دعا کی کہ اللہ انھیں روزِ حشر شرمندہ نہ کرے۔

وَلَا تَخْذَنْ يَوْمَ يُبْعَثُوْنَ (شعراء : ۸۷)

اور حبیب کو بن مانگے یہ مقام عطا فرمایا :

يَوْمَ لَا يَنْخِزِي اللّٰهُ النَّبِيَّ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ

(تحریم : ۸)

امتحان کے موقع پر خلیل نے کہا :

حسبى اللّٰهُ -

اور حبیب کے لیے اللہ نے از خود فرمایا :

يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللّٰهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ

الْمُؤْمِنِيْنَ - (انفال : ۶۴)

خلیل نے دعا کی :

وَاجْعَلْ لِّىْ لِسَانَ صِدْقٍ فِى الْاٰخِرِيْنَ -

(شعراء : ۸۴)

اور حبیب کے لیے از خود فرمایا :

وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ - (اشراح : ۲)

سو قیامت تک کلمہ اذان، نماز اور خطبہ میں مسلمانوں کی زبانوں سے آپ کا ذکر بلند ہوتا رہے گا۔

جلد سادس

اور اسی طرح ہم نے ابراہیم کو آسمانوں اور زمینوں کی  
ساری بادشاہی دکھائی۔

پھر اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ہوا، پھر زیادہ قریب ہوا۔ پھر  
دو کمانوں کی مقدار کے برابر اللہ کے قریب ہوئے یا اس سے بھی زیادہ قریب  
ہوئے۔

اور جس سے میری امید وابستہ ہے وہ قیامت  
کے دن میری خطاات معاف فرمادے گا۔

بے شک ہم نے آپ کو روشن فتح عطا فرمائی تاکہ اللہ  
آپ کے لیے آپ کے لگے اور پچھلے (بہ ظاہر) خلاف  
اولیٰ سب کام معاف فرمادے۔

اور مجھے روزِ حشر شرمندہ نہ فرمانا۔

جس دن اللہ تعالیٰ اپنے نبی کو شرمندہ کرے گا نہ ان  
کے ساتھ ایمان لانے والوں کو۔

مجھے اللہ کافی ہے۔

اے نبی! آپ کے لیے اللہ اور وہ ایمان لانے  
والے کافی ہیں جنہوں نے آپ کی اتباع کی ہے۔

اور بعد کے آنے والوں میں میرا ذکر جمیل جاری  
کر دے۔

اور ہم نے آپ کی خاطر آپ کا ذکر بلند کر دیا۔

خلیل نے دعا کی:

واجبتی و بنیتی ان تعید الا صنام -

(ابراہیم: ۳۵)

اور حبیب کے لیے بلا طلب از خود فرمایا:

انما یرید اللہ لینہب عنکم الدجس اهل

البیت ویطہرکم تطہیرا (احزاب: ۳۳)

اے اہل بیت رسول! اللہ یہی ارادہ فرماتا ہے کہ

تم سے ہر قسم کی ناپاکی دور کر کے تم کو خوب پاکیزہ کر دے۔

قاضی عیاض فرماتے ہیں ہم نے جو یہ چند آیات ذکر کی ہیں ان سے نبی اکملہ اللہ علیہ وسلم کے احوال اور آپ کے

مقامات کی افضلیت کی ایک جھلک معلوم ہو جاتی ہے اور ان آیات سے ہر شخص اپنے ذوق کے مطابق مفہوم اخذ کرتا

ہے اور تمہارا رب ہی بہتر جانتا ہے کہ کون احسن طریقہ پر ہے۔ لے

کلیم اور حبیب میں فرق کا بیان | کلیم دعا کرتے ہیں:

رب اشرح لی صداری (طہ: ۲۵)

حبیب کے لیے از خود فرمایا:

الو نشرح لك صدرک (النشراح: ۱)

کلیم دعا کرتے ہیں:

رب ارقی انظر الیک - (اعراف: ۱۲۳)

حبیب سے فرمایا:

الم تدرالی ربک - (فرقات: ۲۵)

کلیم سے فرمایا:

لن نزاتی (اعراف: ۱۲۳)

حبیب سے فرمایا:

ما ذا غ البصر دما طعی (نجم: ۱۷)

کلیم نے اپنے اور اپنی قوم کے لیے دعا کی:

واکتب لنا فی هذه الدنیا حسنة و فی الآخرة

(انفال: ۱۵۶)

حبیب کی امت کے متعلق فرمایا:

فسا کتبہا للذین یتقون ویؤتون الزکاة

اے میرے رب میرا سینہ کھول دے۔

کیا ہم نے آپ کا سینہ نہیں کھولا۔

اے رب! مجھے اپنی ذات دکھا میں تجھے دیکھوں۔

کیا آپ نے اپنے رب کی طرف نہیں دیکھا۔

تم مجھے ہرگز نہ دیکھ سکو گے۔

نظر ایک طرف مائل ہوئی اور حد سے نہ بڑھی۔

ہم اسے لیے اس دنیا میں بھلائی لکھ اور آخرت میں۔

فرمایا میں عنقریب اس (بھلائی) کو ان لوگوں کے حق میں

لے۔ قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۲ھ، شفا ج ۱ ص ۱۳۲ - ۱۳۳، مطبوعہ عبد التواب اکبر مدنی عثمان

جلد سادس

والذین هو بآياتنا يؤمنون ۝ الذین  
یتبعون الرسول الذی الامی الذی یمدنه  
مکتوباً عندھو فی التوراة والانجیل -  
(اعراف: ۱۵۴-۱۵۶)

میں لکھ دوں گا جو پرہیز گاری کرتے ہیں، نزول دیتے ہیں  
اور وہ لوگ جو ہماری آیتوں پر ایمان لاتے ہیں، جو اس رسول  
نبی امی (اللقب) کی پیروی کرتے ہیں جس کا نام ان کے  
پاس تورات اور انجیل میں لکھا ہوا ہے۔

دیکھیے مانگا حضرت کلیم نے اور ملا آپ کے غلاموں کو، معلوم ہوا کہ وہ کسی نبی کا ہو کسی رسول کا ہو سکتا تھا تو  
مصطفیٰ کا چلتا تھا اور ڈنکا بجاتا تھا تو مصطفیٰ کا ڈنکا بجاتا تھا۔!

### انبیاء سابقین علیہم السلام کے معجزات پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات کی افضلیت

علیہ السلام کو کلام الہی لینے کے لیے طور پر جانا پڑا اور آپ کو کلام الہی کے لیے کہیں جانا نہیں پڑتا تھا آپ جہاں ہوتے  
کلام الہی وہیں نازل ہو جاتا تھا، حضرت موسیٰ علیہ السلام کا یہ معجزہ تھا کہ اھنوں نے زمین پر لاکھی ماری تو پانی نکل آیا، لیکن  
زمین میں عادی پانی ہوتا ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے توجہ فرمائی تو آپ کی انگلیوں سے پانی کے چشمے اہل پڑے اور جہاں  
عادی پانی نہیں ہوتا وہاں سے پانی نکل آیا۔

حضرت داؤد علیہ السلام کے لیے لوبازم کر دیا گیا تھا اور وہ اس سے زرہ بن لیتے تھے لیکن وہ بھی عادی آگ  
سے گرم کیا جاسکتا ہے آپ کے لیے تو پتھر نرم ہو گیا جو کبھی نرم نہیں ہوتا، حافظ ابو نعیم نے روایت کیا ہے کہ جب  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم غار میں گئے اور آپ نے اس میں سر مبارک داخل کیا تو وہ نرم ہوتا چلا گیا، اور صحیح بخاری میں  
ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا احد ایک پہاڑ ہے یہ ہم سے محبت کرتا ہے ہم اس سے محبت کرتے ہیں،  
(ج ۲ ص ۵۸۵)۔ دیکھئے پتھر وہ جنس ہے جس میں محبت پیدا نہیں ہوتی حتیٰ کہ جس شخص کو کسی سے محبت نہ ہو اس کو  
سنگ دل کہتے ہیں لیکن یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اعجاز ہے کہ جس چیز کی حقیقت میں محبت نہیں ہے وہاں بھی  
اپنی محبت پیدا کر دی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پہاڑ نے تسبیح کی اور آپ کے ہاتھ میں سنگ ریزوں نے  
تسبیح پڑھی، کہاں کہے کا نرم ہونا اور کہاں پتھروں کا محبت کرنا اور سنگ ریزوں کا تسبیح پڑھنا!

حضرت داؤد سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

ولا تتبع الھوی - (ص: ۲۶)

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا:

وما یطق عن الھوی (بخم: ۳)

وہ در رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، اپنی خواہش

سے بات نہیں کرتے۔

سبحان اللہ! آپ وہ ہیں جن کی اللہ کی رضا کے مقابلہ میں اپنی کوئی خواہش نہیں۔

حضرت سلیمان علیہ السلام کو پرندوں سے گفتگو کا ملکہ دیا اور جنات اور ہوا کو مسخر کیا گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم سے بکری کے گوشت کے ٹکڑے نے کلام کیا اور آپ سے کہا مجھ میں زہر ملا ہوا ہے، ہرن اور اونٹ نے  
آپ سے شکایت کی اور سنگ ریزوں نے آپ کے ہاتھ پر تسبیح پڑھی، پتھروں نے سلام عرض کیا اور درختوں نے

آپ کی اطاعت کی آپ کے حکم سے درخت ایک جگہ سے دوسری جگہ چل کر آیا اور پھر واپس چلا گیا، یہ امور پرندوں کے ساتھ گھنٹ گونگ کرنے کی بہ نسبت زیادہ عجیب و غریب اور باکمال ہیں، اور ہوا کے مسخر کرنے کا قصہ یہ ہے کہ حضرت سلیمان اپنے تخت پر بیٹھ کر ہوا میں اڑتے تھے اور صبح کی سیر میں ایک ماہ کی مسافت طے کر لیتے اور شام کی سیر میں ایک ماہ کی مسافت طے کر لیتے۔

ولسلیمان الدی حر غدا وھا شہر ورواھا شہر  
(سبا: ۱۲)  
اور سلیمان کے لیے ہوا کو مسخر کر دیا اس کی صبح کی رفتار ایک مہینہ کی راہ تھی اور شام کی رفتار ایک مہینہ کی راہ تھی۔  
ہوا مسخر ہوئی، لیکن حضرت سلیمان جس جگہ کا قصد کرتے انھیں وہاں جانا پڑتا تھا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہیں جانا نہیں پڑتا تھا آپ جس جگہ کا جہاں قصد کرتے وہ جگہ وہیں آجاتی تھی، معراج سے واپسی کے بعد جب کفار قریش نے آپ سے بیت المقدس کے متعلق سوالات کیے تو بیت المقدس کو آپ کے سامنے دار ارقم میں لا کر رکھ دیا گیا۔  
نیز آپ نے فرمایا:

ان الله زوى لى الارض فرايت  
مشامقها ومغار يها - ۱۷  
اللہ تعالیٰ نے تمام روئے زمین کو میرے لیے سمیٹ دیا اور میں نے زمین کے تمام مشارق اور متارب کو دیکھ لیا۔

اور ہا حضرت سلیمان کے لیے جنات کا مسخر ہونا تو اس کے مقابلہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تبلیغ سے جنات مسلمان ہو گئے اور جنات کا مسخر ہونا اور بات ہے اور ان کا مسلمان ہونا اور چیز ہے۔  
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اندھوں اور کوڑھیوں کے تندرست کرنے اور مردہ زندہ کرنے کا معجزہ عطا فرمایا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت قتادہ بن نعمان کی نکلی ہوئی آنکھ لعاب دہن لگا کر دوبارہ ٹٹا دی، حضرت سلمہ بن اکوع کی ٹوٹی ہوئی پٹلی جوڑ دی، آپ کے بلانے سے درخت چل کر آئے، کھجور کا تنا آپ کے فراق میں چیخیں مار کر رو دیا اور یہ سب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معجزات سے کہیں بڑھ کر کمالات اور معجزات ہیں، کیونکہ مردے میں پہلے جان اچکی ہوتی ہے، آپ نے ان چیزوں میں حیات جاری کی جہاں عادتاً حیات نہیں ہوتی، آنکھ والے کو دکھانا اور کان والے کو سنانا اور بات ہے اور بغیر آنکھوں کے دکھانا اور بغیر کانوں کے سنانا اور چیز ہے۔  
الغرض نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جو معجزات اور کمالات دیے گئے وہ تمام نبیوں کے معجزات اور کمالات سے فائق اور ان پر غالب تھے، آپ، معجزات کی تعداد، ان کی کیفیات اور حیثیات ہر اعتبار سے سب پر بلند و بالا تھے، دوسرے نبیوں نے نبوت کا دعویٰ کرتے ہی معجزات پیش کیے اور آپ نے اعلان نبوت کے بعد کسی معجزہ کو پیش کرنے کی بجائے اپنی زندگی کو پیش کر دیا اور یوں ظاہر ہوا کہ آپ کو اپنی نبوت ثابت کرنے کے لیے کسی خارجی معجزہ کی احتیاج نہیں تھی، آپ کی زندگی خود سراپا معجزہ تھی، یوں ہی تو نہیں فرمایا تھا لعنہم (عجۃ: ۷۲)  
”تمہاری زندگی کی قسم“

۱۔ شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۴۲ھ، مشکوٰۃ ص ۵۳، مطبوعہ المطابع دہلی۔

۲۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۹، مطبوعہ دارالحدیث کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

جلد سادس

سب سے پہلے قبر سے اٹھنے والی حدیث کا حقارت موسیٰ کے پہلے اٹھنے والی حدیث سے  
تعارض کا جواب

اس باب کی حدیث میں ہے: سب سے پہلے قبر سے میں اٹھوں گا، اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ امام بخاری نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے موسیٰ علیہ السلام پر فضیلت نہ دو، کیونکہ قیامت کے دن لوگ بے ہوش ہوں گے میں بھی ان کے ساتھ بے ہوش ہوں گا، میں سب سے پہلے ہوش میں آؤں گا اس وقت حضرت موسیٰ عرش کے ایک جانب پکڑے کھڑے ہوں گے میں نہیں جانتا کہ وہ بے ہوش ہوئے تھے اور مجھ سے پہلے ہوش میں آگئے یا ان لوگوں میں سے تھے جن کو اللہ تعالیٰ نے بے ہوش ہونے سے مستثنیٰ رکھا تھا۔

علامہ بدر الدین علیہ السلام لکھتے ہیں:

ان حدیثوں میں قیاض نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ صحیح بخاری کی روایت میں رسول اللہ صلی علیہ وسلم کا جو ارشاد ہے اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ علم نہ ہو کہ آپ مطلقاً سب سے پہلے قبر سے اٹھائے جائیں گے اور مسلم کی روایت میں جو ارشاد ہے وہ بعد کا واقعہ ہو گا۔

علامہ وشستانی ابی مالکی نے بھی اس تقاضی کا یہی جواب دیا ہے۔ ۳۷

جس حدیث میں آپ نے دوسرے انبیاء پر فضیلت دینے سے منع کیا ہے اس کے جوابات

امام بخاری نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:  
لا تخيروا بین الاثنیاء ۵۴ انبیاء میں (کسی کو) فضیلت نہ دو۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے :

مجھے حضرت موسیٰ پر قضیت نہ دو۔

لا تخیدونی علی موسی ۴۵  
صحیح بخاری کی ان روایات سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیگر انبیاء علیہم السلام پر فضیلت دینا ممنوع ہے  
حالانکہ صحیح مسلم کی زیر بحث روایت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام انبیاء علیہم السلام پر اپنی فضیلت بیان کی ہے، اس تعارض

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۲۵، مطبوعہ دار محمد الصحیح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

١٣٧٨ هـ. علامه بدر الدين محمود بن احمد عيني منزوي ٨٥٥ هـ، عمدة القاري ج ١٢ ص ٢٥١، مطبوعه اداره الطباعة المنيرية مصر، ١٣٧٨ هـ.

علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلیفہ دشتستانی متوفی ۸۲۸ھ اکمال اکمال المعظم ج ۲ ص ۹۷ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۳۸۱ء۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۲۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ء

" " " " " صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۲۵ " " " " "



کے جواب میں علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

علامہ ابن النین نے کہا ہے کہ ”انبیاء میں کسی کو فضیلت نہ دو“ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ بغیر علم کے کسی نبی کو کسی پر فضیلت نہ دو، ورنہ انبیاء علیہم السلام کی ایک دوسرے پر فضیلت کو اللہ تعالیٰ نے خود بیان فرمایا ہے: ”تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ“ (بقرہ: ۲۵۳) ”یہ سب رسول، ہم نے ان میں سے بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے“ دوسرا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی افضلیت کا علم ہونے سے پہلے یہ فرمایا تھا۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح فضیلت دینے سے منع فرمایا ہے جو دوسرے نبی کی تنقیص کو مستلزم ہو۔

چوتھا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فضیلت دینے سے منع فرمایا ہے جو دوسرے نبی کی دل آزاری کا موجب ہو۔

پانچواں جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نفس نبوت میں فرق کرنے سے منع فرمایا ہے۔

چھٹا جواب یہ ہے کہ آپ کا یہ قول تواضع پر محمول ہے۔

بَابُ فِي مُعْجَزَاتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات !!

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی منگایا تو ایک پھیلا ہوا پیالہ لایا گیا، لوگ اس سے وضو کرنے لگے، میں نے اندازہ کیا وہ ساٹھ سے اسی تک لوگ تھے، میں اس پانی کی طرف دیکھ رہا تھا جو آپ کی انگلیوں میں سے پھوٹ رہا تھا۔

۵۸۲۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الزَّبْيَعِ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ أَلْعَنَتِكَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ (يَعْنِي ابْنَ مَرْثَدٍ) حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا بِمَاءٍ فَأَتَتْهُ بِقَدَحٍ زَخْرَاجٍ فَعَمِلَ الْقَوْمُ يَتَوَضَّئُونَ فَخَرَّتُ مَا بَيْنَ السَّيِّئِينَ إِلَى الثَّامِنِينَ قَالَ فَبَعَثْتُ أَنْظُرَ إِلَى الْمَاءِ يَنْبُعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ

۵۸۲۵۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ حَدَّثَنَا مَخْنُ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ سُرَّاجٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَتْمَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا بِمَاءٍ فَأَتَتْهُ بِقَدَحٍ زَخْرَاجٍ فَعَمِلَ الْقَوْمُ يَتَوَضَّئُونَ فَخَرَّتُ مَا بَيْنَ السَّيِّئِينَ إِلَى الثَّامِنِينَ قَالَ فَبَعَثْتُ أَنْظُرَ إِلَى الْمَاءِ يَنْبُعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا درآن حالیکہ عصر کا وقت آچکا تھا لوگوں نے وضو کے لیے پانی تلاش کیا اور انہیں پانی نہیں ملا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ پانی لایا گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس برتن میں اپنا دست مبارک رکھ دیا، اور لوگوں کو اس پانی سے وضو کرنے کا حکم دیا۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے

نے دیکھا پانی آپ کی انگلیوں کے نیچے سے پھوٹ رہا تھا اور شراب کے آخر تک تمام لوگوں نے وضو کر لیا۔

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بوضوء فوضعه رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الأناة يدًا وأمر الناس أن يتوضؤوا منه قال فرأيت الماء ينبع من تحت أصابعه فتوضأ الناس حتى توضؤوا من عند آخره -

۵۸۲۶ - حَدَّثَنَا ابْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَتَا قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابَهُ بِالزُّورَاءِ (قَالَ وَالزُّورَاءُ بِالْمَدِينَةِ عِنْدَ السُّوقِ وَالْمَسْجِدِ فِيمَا شَاءَ) دَعَا بِقَدَحٍ فِيهِ مَاءٌ فَوَضَعَهُ فِيهِ فَجَعَلَ يَنْبَعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ فَتَوَضَّأَ جَمِيعُ أَصْحَابِهِ قَالَ قُلْتُ كَمْ كَانُوا يَا أَبَا حَمْرَةَ قَالَ كَانُوا أَذْهَاءَ الثَّلَاثِينَ -

۵۸۲۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ بِالزُّورَاءِ قَائِمٌ يَا نَاعٍ مَاءٌ لَا يَغْمُرُ أَصَابِعَهُ أَوْ قَدْ رَمَا يَوْمَئِذٍ أَصَابِعَهُ شَمٌّ ذَكَرَهُ وَحَدِيثُ هِشَامٍ -

۵۸۲۸ - وَحَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَبِي عَتَا حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ أُمَّ مَالِكٍ كَانَتْ تُهْدِي لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عُسْكَةٍ كَهَا سَمْنًا قَبْلَ بَيْتِهَا بَنُو هَاشِمٍ لَوْ أَنَّ الْأُدْمَ وَلَيْسَ عِنْدَهُمْ شَيْءٌ فَتَعَمِدُ إِلَى الدُّنْيِ كَأَنَّكَ تُهْدِي فِيهِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَجِدُ فِيهِ سَمْنًا فَبَارِزًا لَيُقِيمُ لَهَا أَدْمًا بَيْتِهَا حَتَّى عَصَرَتْهُ فَأَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب مقام زوراء میں تھے، درادی نے کہا کہ زوراء مدینہ کے بازار میں مسجد کے قریب ایک جگہ ہے آپ نے ایک پیالہ منگایا جس میں پانی تھا، آپ نے اس میں اپنی سمبھیلی رکھ دی، پھر آپ کی انگلیوں میں سے پانی پھوٹنے لگا، آپ کے تمام اصحاب نے وضو کر لیا، درادی نے کہا اسے ابو حمزہ اس وقت لوگوں کی کتنی تعداد تھی؟ انھوں نے کہا اندازاً تین سو آدمی ہوں گے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم زوراء میں تھے، آپ کے پاس ایک برتن میں پانی لایا گیا اس میں اتنا پانی تھا کہ اس میں آپ کی انگلیاں بھی نہیں ڈوبتی تھیں یا آپ کی انگلیاں بھی نہیں چھپتی تھیں، بقیہ روایت حسب سابق ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ام مالک رضی اللہ عنہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک کپڑے میں لپیٹ کر لے کر گئی تھیں، ان کے بیٹے آکر ان سے سالن مانگے، ان کے پاس کوئی چیز نہیں ہوتی تھی، تو جس کپڑے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے لپیٹ کر لے گئی تھیں اس میں ان کو کچھ گھی مل جاتا، ان کے گھریں سالن کا مسئلہ اسی طرح حل ہوتا رہا، حتیٰ کہ انھوں نے ایک دن اس کپڑے کو پھینک دیا، پھر وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں، آپ نے فرمایا: تم نے کپڑے کو پھینک دیا؟ انھوں نے کہا جی ہاں آپ نے فرمایا: اگر

فَقَالَ عَصْرُ نَبِيَّهَا قَالَتْ نَعَمْ قَالَ لَوْ تَرَ كَتَبْتِي مَا  
مَا زَالَ قَائِمًا -

۵۸۲۹. وَحَدَّثَنَا شَيْخُ سَلَمَةَ بْنُ شَبِيبٍ  
حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَغْيَنَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ  
أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ رَجُلًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَطْعِمُهُ فَأَطْعَمَهُ شَطْرَ  
وَسُقَى شَعِيرًا فَمَا زَالَ الرَّجُلُ يَأْكُلُ مِنْهُ وَأَمْرَأَتُهُ  
وَضَيْفَتُهُمَا حَتَّى كَالَهُ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَقَالَ لَوْ لَمْ تَكُلْهُ لَأَكَلْتُمُ مِنْهُ وَ  
لَقَامَ لَكُمْ -

۵۸۳۰. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَلِيٍّ الْخَفِيُّ حَدَّثَنَا مَالِكُ  
رَوْحُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ الْمَكِّيِّ أَنَّ أَبَا  
الطُّفَيْلِ عَامِرَ بْنَ وَائِلَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ مُعَاذِ بْنَ  
جَبَلٍ أَخْبَرَهُ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ غَزْوَةِ تَبُوكَ فَكَانَ  
يَجْمَعُ الصَّلَاةَ فَصَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ جَمِيعًا  
وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ جَمِيعًا حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمًا  
آخِرَ الصَّلَاةِ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ  
جَمِيعًا ثُمَّ دَخَلَ ثُمَّ خَرَجَ بَعْدَ ذَلِكَ فَصَلَّى  
الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ جَمِيعًا ثُمَّ قَالَ إِنَّكُمْ سَتَأْتُونَ  
عَدَاؤَنَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ عَيْنَ تَبُوكَ وَإِنَّكُمْ لَنْ تَأْتُواهَا  
حَتَّى يَضْحَى النَّهَارُ لَمَنْ جَاءَهَا مِنْكُمْ فَلَا يَمَسُّ  
مِنْ مَا فِيهَا شَيْئًا حَتَّى آتِيَ فَيُخْتَنَاهَا وَقَدْ سَبَقْنَا  
إِلَيْهَا رَجُلَانِ وَالْعَيْنُ مِثْلُ الشَّرِّ لَمْ يَبْقُ شَيْءٌ  
مِنْ مَا فِيهَا قَالَ فَسَأَلَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ هَلْ مَسَّتُمَا مِنْ مَا فِيهَا شَيْئًا قَالَا نَعَمْ  
فَسَبَّهِنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ لَهُمَا مَا شَاءَ  
اللَّهُ أَنْ يَقُولَ قَالَ ثُمَّ عَرَفُوا أَيَّاهُمَا مِنَ الْعَيْنِ

تم اس کو اسی طرح رہنے دیتیں تو اس سے (کھی) اسی طرح ملتا  
رہتا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر کچھ کھانا طلب کیا، آپ  
نے اسے نصف و سق (ایک سو بیس کلوگرام) جو دیے دیے  
وہ شخص اس کی بیوی اور ان کا بھانہ وہ جو کھاتے رہے حتیٰ  
کہ ایک دن انہوں نے ان کو ماپ لیا، پھر وہ نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم کے پاس آیا تو آپ نے فرمایا اگر تم اس کو نہ ماپتے تو تم  
وہ جو کھاتے رہتے اور وہ جو بیوی باقی رہتے۔

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں غزوہ  
تبوک واپس سال ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے،  
آپ نمازوں کو جمع کرتے تھے اور ظہر اور عصر اور مغرب اور عشاء  
ملا کر پڑھتے تھے، حتیٰ کہ ایک دن آپ نے نمازوں میں تاخیر  
کر دی، پھر آپ باہر نکلے اور ظہر اور عصر کو ملا کر پڑھا، پھر آپ  
اندر تشریف لے گئے، اس کے بعد پھر آپ باہر نکلے اور  
مغرب اور عشاء کو ملا کر پڑھا، پھر آپ نے فرمایا کل تم ان شاء اللہ  
تبوک کے چشمہ پر پہنچ جاؤ گے، اور تم دن چڑھنے سے پہلے  
نہیں پہنچو گے، تم میں سے جو شخص بھی اس چشمہ کے پاس  
جلے وہ میرے پہنچنے سے پہلے اس کے پانی کو ہاتھ نہ لگائے  
اس چشمہ پر ہم میں سے دو آدمی پہلے پہنچے، چشمہ میں پانی زیادہ  
سے زیادہ جوں کے تسمہ جتنا تھا، اور وہ بھی آہستہ آہستہ بہہ  
رہا تھا، آدمی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان  
دونوں شخصوں سے پوچھا کیا تم نے اس کے پانی کو چھوا ہے؟  
انہوں نے کہا ہاں! نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان پر ناراض ہوئے  
اور جو اللہ تعالیٰ نے چاہا وہ ان کو فرماتے رہے لوگوں نے حضور  
تھوڑا کر کے چلوؤں سے چشمہ کا پانی لیا اور اس کو کسی چیز میں  
جمع کر لیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس برتن میں  
اپنے دست مبارک اور ہر ہر اور دھویا اور وہ پانی اس

چشمہ میں ڈال دیا، وہ چشمہ جوش مار کر بہنے لگا، حتیٰ کہ لوگوں نے اس سے پانی لے کر اپنے جانوروں اور ساتھیوں کو پلایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے مواذ! اگر تمہاری زندگی دراز ہوئی تو تم عنقریب دیکھو گے کہ یہ پانی باغات کو سیراب کرے گا۔

قَلِيلًا قَلِيلًا حَتَّى اجْتَمَعَنِي شَيْءٌ قَالَ وَغَسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ يَدَيْهِ وَوَجْهَهُ ثُمَّ اعَادَهُ فِيهَا فَجَرَّتِ الْعَيْنُ بِمَا فِي مِنْهَمِ اَوْ قَالَ غَزِيرِ شَكِّ ابُو عَلِيٍّ اَيُّهَا قَالَ حَتَّى اسْتَقَى النَّاسُ ثُمَّ قَالَ يُوْشِكُ يَا مُعَاذُ اِنْ طَالَتْ بِكَ حَيَاةٌ اَنْ تَرَى مَا هُنَا قَدْ هَلِيَ جَنَانًا -

۵۸۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ تَعْنَبٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ بَحْجِي عَنْ عَبَّاسِ بْنِ سَهْلٍ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزْوَةَ تَبُوكَ فَأَتَيْنَا وَادِي الْقُرَى عَلَى حَدِّ يَقَعِ امْرَأَةٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اُخْرُصُوا فُخْرُصْنَا هَا وَخْرُصَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَةَ اَوْ سِتِّي وَ قَالَ اُخْصِيْهَا حَتَّى تَرْجِعَ اِلَيْكَ اِنْ شَاءَ اللَّهُ وَ اَنْطَلَقْنَا حَتَّى قَدِمْنَا تَبُوكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَتَمُوتُ عَلَيْكُمْ اللَّيْلَةُ مَرِيحٌ شَدِيدٌ يَدُورُ فَلَا يَقُومُ فِيهَا أَحَدٌ مِنْكُمْ فَمَنْ كَانَ لَهُ بَعِيرٌ فَلْيَشُدَّ عَقَالَهُ فَهَبْتُ رِيحٌ شَدِيدٌ تَقَامَرُ رَجُلٌ فَمَلَّتَهُ الرِّيحُ حَتَّى اَلْقَتْهُ بِجَبَلِي طَيِّبٍ وَجَاءَ رَسُولُ ابْنِ الْعَلَاءِ صَاحِبِ اَيْلَةٍ اِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكِتَابٍ وَ اَهْدَى لَهُ بَعْلَةً بَيْضَاءَ فَكَتَبَ اِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ وَ اَهْدَى لَهُ بُرْدًا ثُمَّ اَقْبَلْنَا حَتَّى قَدِمْنَا وَادِي الْقُرَى فَسَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَرْأَةَ عَنْ حَدِّ يَقَعِهَا كَمْ بَلَّغَتْهَا فَقَالَتْ عَشْرَةَ اَوْ سِتِّي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِلَى مُسَرِّعٍ فَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ فَلْيُسْرِعْ مَعِيَ وَ مَنْ شَاءَ فَلْيَمْلِكْ

ابو حمید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ تبوک میں گئے اور وادی القری میں ایک عورت کے باغ میں پہنچے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس باغ کے پھلوں کا اندازہ لگاؤ، ہم نے اندازہ لگایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دس وستن (ساتھ من) کا اندازہ لگایا، آپ نے اس عورت سے فرمایا اس تعداد کو یاد رکھنا یہاں تک کہ ہم انشاء اللہ تمہارے پاس ٹوٹ آئیں، پھر ہم چل پڑے یہاں تک کہ تبوک پہنچ گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آج رات سخت آندھی آئے گی تم میں سے کوئی شخص کھڑا نہ رہے، جس شخص کے پاس اونٹ ہوں وہ اس کو رسی کے ساتھ مضبوطی سے باندھ دے، پھر سخت آندھی آئی، ایک شخص کھڑا ہوا تو ہوا اس کو اڑا کر لے گئی اور طے کے پہاڑوں کے درمیان اس کو گرا دیا پھر ایلہ کے حاکم ابن العلاء کا قاصد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک خط لے کر آیا، اور اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک سفید خچر بھی ہدیہ دیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو جواب لکھا اور اسے ایک چادر ہدیہ میں پیش کی، پھر ہم واپس ہوئے اور وادی قری میں پہنچے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت سے اس کے باغ کے متعلق پوچھا کہ اس کے پھل کتنے ہوتے؟ اس عورت نے کہا دس وستن (ساتھ من) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں جلد روانہ ہوں گا جو جلد روانہ ہونا چاہتا ہو وہ میرے ساتھ چلے اور

فَخَرَجْنَا حَتَّى أَشْرَفْنَا عَلَى الْمَدِينَةِ فَقَالَ هَذَا طَابَةٌ وَهَذَا أَحَدٌ وَهُوَ جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنَحْبُهُ ثُمَّ قَالَ إِنَّ خَيْرَ دُورٍ الْأَنْصَارُ دَارُ بَنِي الْمُتَّاعِ ثُمَّ دَارُ بَنِي عَبْدِ الْحَارِثِ ثُمَّ دَارُ بَنِي الْخَزِجِ ثُمَّ دَارُ بَنِي سَاعِدَةَ وَفِي كُلِّ دُورٍ الْأَنْصَارُ خَيْرٌ فَلَحِقْنَا سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ فَقَالَ أَبُو أُسَيْدٍ أَلَمْ تَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرَ دُورٍ الْأَنْصَارِ فَجَعَلْنَا أَخْرًا فَقَالَ أَوْ كَيْسَ بِحَسْبِكُمْ أَنْ تَكُونُوا مِنَ الْخِيَارِ -

جو ٹھہرنا چاہتا ہے وہ ٹھہر جائے، ہم روانہ ہوئے تھے کہ ہم مدینہ منورہ کے قریب پہنچ گئے، آپ نے فرمایا یہ طابہ ہے اور یہ احد ہے، یہ پہاڑ ہم سے محبت کرتا ہے ہم اس سے محبت کرتے ہیں، پھر آپ نے فرمایا انصار کے تمام گھروں میں بنو نجاشہ کے گھر سب سے افضل ہیں، پھر بنو عبد الاشہل کے گھر ہیں، پھر بنو عبد الحارث بن خزرج کے گھر ہیں پھر بنو ساعدہ کے، اور انصار کے تمام گھروں میں خیر ہے، پھر حضرت سعد بن عبادہ ہم سے ملے، ابو اسید نے ان سے کہا کیا تم نے نہیں سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام انصار کے گھروں کو بہتر قرار دیا اور ہم کو آخر میں کر دیا۔ حضرت سعد، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے اور عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے تمام انصار کے گھروں کو بہتر قرار دیا اور آپ نے ہم کو آخر میں رکھا! آپ نے فرمایا کیا تمہارے لیے یہ کافی نہیں ہے کہ تم انصار میں سے

ہم!

اہم مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، اس میں ہے کہ انصار کے سب گھروں میں بھلائی ہے اور سعد بن عبادہ کا قصہ نہیں ہے، اور وہ حبیب کی سند میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے ان کا سمندر (یعنی ان کا ملک) نکھ دیا اور اس میں یہ نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو جواب نکھا۔

۵۸۲۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ سَلَمَةَ الْمُخَرَّمِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ يَحْيَى بِهَذَا الْإِسْنَادِ إِلَى تَوَلَّيْهِ وَفِي كُلِّ دُورٍ الْأَنْصَارُ خَيْرٌ وَكَوَيْدُ كُرٍّ مَا بَعْدَهُ مِنْ قِصَّةِ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ وَزَادَنِي حَدِيثٌ وَهَيْبٌ فَكُتِبَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَرْفِهِمْ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي حَدِيثٍ وَهَيْبٌ فَكُتِبَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

**معجزہ کی تعریف** جو شخص مہربانی کا مدعی ہو وہ اپنے دعویٰ کے ثبوت میں ایسی دلیل پیش کرے جس کا معارضہ کرنے سے وہ پوری قوم عاجز ہو جائے جس کی طرف مہربانی ہونے کا اس شخص نے دعویٰ کیا ہو اور وہ دلیل اس کے دعویٰ کی ہمدرد ہو، یہ معجزہ ہے، لیکن تو بعض مشہور بارہ، پیناٹیزم کے ماہر اور جادوگر بھی بہت محیر العقول کام کر دکھاتے ہیں لیکن یہ لوگ نہ توحید اور الہام کے مدعی ہوتے ہیں اور نہ ان کی زندگی صاف اور پاکیزہ ہوتی ہے اور نہ یہ تقویٰ اور طہارت کے حامل ہوتے ہیں اور نہ یہ کسی روحانی انقلاب اور صالح نظام کے داعی ہوتے ہیں، اس کے برخلاف نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے لوگوں کے درمیان رہ کر بے دریغ زندگی گزارتا ہے اور لوگوں میں اس کی پاکیزہ سیرت، راست بازی، صداقت

جلد سادس



دیانت، امانت اور سخاوت کی ایسی شہرت ہو جاتی ہے جس کی بناء پر لوگ اس کو سچائی کی علامت قرار دیتے ہیں اور اس موڑ پر کھلتے ہیں کہ اس کی ہر بات کی بلا دلیل تصدیق کرنے لگیں اور یوں معجزہ پیش کرنے سے پہلے ہی کی ذات خود بطور معجزہ تسلیم کر لی جاتی ہے، پھر نبی کی دعوت و تبلیغ سے بدکار، نیک، بت پرست، بت شکن اور چرپا اور ڈاکو آدمی اور امین بن جلتے ہیں وہ ایک ایسے صالح نظام کا داعی ہوتا ہے جس پر عمل کر کے لوگ دین اور دنیا کی فلاح اور برکتیں حاصل کرتے ہیں اس کے برعکس ایک جادوگر اور ہینا ٹانز کو تے واسے کے ماتھے میں سواٹھے کھیل اور تماشے کے کچھ نہیں ہوتا، اس کے اہل صالح جیات کا کوئی تصور نہیں ہوتا وہ کسی کافر کو مومن بنا سکتا ہے، کسی بدکار کو پاکباز کر سکتا ہے، وہ لوہے کو سونا تو بنا سکتا ہے لیکن کسی زنگ آلود دل کو طور سینا نہیں بنا سکتا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزہ سے کم چیز زیادہ ہوئی، معدوم چیز موجود کیوں نہیں ہوئی؟

حدیث نمبر ۵۸۲ میں ہے مقام

زوراء میں ایک برتن میں کچھ پانی لایا گیا اس میں اتنا کم پانی تھا کہ انگلیاں بھی نہیں ڈوبتی تھیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس برتن میں اپنا مبارک ہاتھ رکھا تو آپ کی انگلیوں سے پانی چشمہ کی طرح پھوٹنے لگا، پھر اس پانی سے تین سو آدمیوں نے وضو کر لیا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معجزہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس معجزہ سے زیادہ باکمال ہے جس میں انھوں نے زمین پر لامٹی مار کر پانی نکالا تھا کیونکہ زمین میں بہر حال پانی ہوتا ہے آپ نے وہاں سے پانی نکالا جہاں عادیۃً پانی نہیں بہتا، دوسری بات یہ ہے کہ آپ نے خالی برتن میں ہاتھ نہیں رکھا بلکہ اس برتن میں ہاتھ رکھا جس میں پہلے سے کچھ پانی موجود تھا، کیونکہ اگر خالی برتن میں ہاتھ رکھتے اور پانی اُچھاتا تو یہ پانی عدم سے وجود میں آتا اور کسی چیز کو عدم سے وجود میں لانا صرف اللہ عزوجل کی شان ہے، اسی طرح حضرت ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ غزوۂ تبوک کے سفر میں جب دو گوں کو بھوک لگی اور کھانا ان کے پاس نہ تھا تو آپ نے فرمایا سب اپنے اپنے زادراہ کو جمع کر لیں اور جب وہ جمع ہو گیا تو آپ نے برکت کی دعا کی تو وہ کھانا اتنا زیادہ ہو گیا کہ تمام لشکر نے کھا لیا اور سب نے اپنے اپنے برتن بھر لیے۔

اسی طرح حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے گندھے  
موتے آٹے اور سالن کی دیگچی میں عباب دہن ڈال دیا تو اس مقوڑے سے کھانے سے غزوہ خندق کے ایک ہزار مجاہدین  
سیر ہو گئے۔ اسی طرح حضرت ابو طلحہ کی دعوت کا واقعہ ہے۔ سنا۔ اور اس طرح کے اور بکثرت واقعات ہیں اور سب  
میں یہی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مقوڑی چیز میں دعا کی یا عباب دہن ڈالا تو وہ زیادہ ہو گئی اور یہی آپ کا معجزہ  
ہے یہ نہیں ہوا کہ کوئی چیز عام سے وجود میں آگئی، کیونکہ کسی چیز کو عدم سے وجود میں لانا اس چیز کو خلق اور پیدا کرنا ہے  
اور یہ صرف اللہ عزوجل کا کام ہے! دنیا کے پانیوں میں سب سے افضل زمزم کا پانی ہے، اس سے بھی افضل وہ پانی ہے  
جو آپ کی انگلیوں سے جاری ہوا اور جو آپ کا عباب دہن ہے وہ ہر پانی سے افضل ہے حتیٰ کہ جنت کی نہروں اور

۱۔ امام مسلم بن عجاج القشیری ستونی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۳-۴۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

" " " " حجہ مسلم ج ۲ ص ۱۶۸ " " "

۱۷۹ ج ۲ ص ۱۷۹

ملی سادسی

کوثر و تسنیم سے بھی افضل ہے!

جس چیز میں برکت ہو اس کا حساب کرنے سے اس کی برکت کیوں ختم ہو جاتی ہے؟ | حدیث نمبر ۵۸۲۵

میں ہے کہ حضرت ام ناکب نے جب کپڑی کو پھوڑ لیا تو اس کی برکت ادا آپ کے معجزے کا اثر ختم ہو گیا، اور حدیث نمبر ۵۸۲۶ میں ہے کہ جب ایک صحابی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دیے ہوئے غلہ کو باپ لیا تو پھر اس کی برکت جاتی رہی! علماء نے بیان کیا ہے اس میں حکمت یہ ہے کہ ان کا کپڑی کو پھوڑنا اور غلہ کو باپنا، تسلیم و رضا اور اللہ کے رزق پر توکل کے خلاف تھا اور اپنی تدبیر پر اعتماد کرنے کو مستغنی تھا اس وجہ سے ان پر عتاب کیا گیا اور ان چیزوں کی برکت زائل کر دی گئی۔

حدیث نمبر ۵۸۲۷ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک کے سفر میں دو نمازوں کو جمع کر کے پڑھا ظہر اور عصر ایک وقت میں پڑھیں اور مغرب اور عشاء ایک وقت پڑھیں۔ ہمارے نزدیک یہ صورتہ جمع ہے یعنی ظہر کو آخری وقت میں اور عصر کو ابتدائی وقت میں پڑھا علیٰ ہذا القیاس مغرب کو آخری وقت میں اور عشاء کو ابتدائی وقت میں پڑھا، کیونکہ قرآن مجید میں ہے:

إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا۔ (نساء : ۱۰۳)

بے شک ایمان والوں پر نماز، اوقات مقررہ میں فرض ہے۔

اور جب ظاہر سداکن اور حدیث میں تعارض ہو تو حدیث کو قرآن کے تابع کرنا چاہیے۔ | حدیث نمبر ۵۸۲۸ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آج

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا غیب کی خبریں دینا | رات سحت امدھی آئے گی، سو اس رات سحت امدھی آئی، اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مطلع علی الغیب ہونے اور غیب کی خبریں دینے کا ثبوت ہے، نیز اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس باغ کے پھل دس وستی ہوں گے اور بعد میں معلوم ہو گیا کہ وہ پھل دس وستی یعنی ساٹھ من ہی نکلے۔

اس حدیث میں یہ ذکر بھی ہے کہ ایلہ کے حاکم ابن العلاء نے آپ کے لیے سفید خچر ہدیہ میں بھیجی اس میں کنارے ہدیہ قبول کرنے اور جواباً ان کو ہدیہ دینے کا ثبوت ہے، نیز اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نکھنے کا اشارہ بھی ہے۔ شرح صحیح مسلم جلد خامس میں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نکھنے اور پڑھنے کے متعلق تفصیل سے گفتگو کر چکے ہیں، خلاصہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نکھنے اور پڑھنے کے اظہار کے بعد دنیا سے تشریف لے گئے۔

يَا أَيُّهَا تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَاللَّهِ تَعَالَى بِرِ

تَوَكَّلْ

۵۸۳۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عِيْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزَّهْرِي عَنْ أَبِي

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نجد کی طرف

جلد سادس

ایک جنگ میں گئے، تو ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک ایسی وادی میں دیکھا جس میں کاسٹے دار درخت بہت تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک درخت کے نیچے اترے اور اس درخت کی شاخوں میں سے ایک شاخ پر اپنی تلوار لٹکا دی، اور لوگ وادی کے دوسرے درختوں کے نیچے سائے کی طلب میں بکھر گئے، راوی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک شخص میرے پاس آیا وہاں عاتیکہ میں سویا ہوا تھا، اس نے میری تلوار پکڑ لی میں اچانک بیدار ہوا تڑوہ میرے سر پر کھڑا ہوا تھا اور مجھے صرف اس وقت احساس ہوا جب اس کے ہاتھ میں تلوار نیامی، اس نے کہا اب ہمیں مجھ سے کون بچائے گا؟ میں نے کہا اللہ! اس نے پھر دوبارہ کہا ہمیں مجھ سے کون بچائے گا؟ میں نے کہا اللہ! آپ نے فرمایا پھر اس نے تلوار نیام میں کر لی، اور وہ شخص یہ بیٹھا ہوا ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کچھ تعرض نہیں کیا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ہیں وہ بیان کرتے ہیں کہ وہ نجد کی طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک غزوہ میں گئے، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس جنگ سے واپس لوٹے تڑوہ بھی آپ کے ساتھ واپس ہوئے۔ ایک دن ان سب کو دوپہر کے قیلولہ نے آیا، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے، حتیٰ کہ جب ہم فات الرقاع پر پہنچے، باقی روایت زہری کی طرح ہے اس میں یہ نہیں

سَلَّمَ عَنْ جَابِرٍ وَحَدَّثَنِي أَبُو عُمَرَ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جَعْفَرِ بْنِ زَيْدٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ) أَخْبَرَنَا أَبُو إِهْرِيمَ (يَعْنِي ابْنَ سَعْدٍ) عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سِنَانِ بْنِ أَبِي سِنَانٍ الدَّوْلِيِّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزْوَةً قَبْلَ نَجْدٍ فَادْرَكَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي وَادٍ كَثِيرِ الْعِصَاهِ فَنَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْتَ شَجَرَةٍ فَعَلَّقَ سَيْفَهُ بِغُصْنٍ مِنْ أَغْصَانِهَا قَالَ وَتَفَرَّقَ النَّاسُ فِي الْوَادِي يَسْتَظِلُّونَ بِالشَّجَرِ قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ رَجُلًا آتَانِي وَأَنَا نَائِمٌ فَأَخَذَ السَّيْفَ فَاسْتَيْقَظْتُ وَهُوَ قَائِمٌ عَلَى رَأْسِي فَلَمْ أَشْعُرْ إِلَّا وَالسَّيْفُ صَلَّتْ فِي يَدِهِ فَقَالَ لِي مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي قَالَ قُلْتُ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ فِي الثَّانِيَةِ مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي قَالَ قُلْتُ اللَّهُ قَالَ فَشَامَ السَّيْفَ قَرَاهَا هُوَذَا آجِلِسٌ ثُمَّ لَمْ يَعْرِضْ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

۵۸۴۴۔ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّوْلِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنِي سِنَانُ بْنُ أَبِي سِنَانٍ الدَّوْلِيُّ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيَّ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَهُمَا أَنَّكَ غَزَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزْوَةً قَبْلَ نَجْدٍ فَلَمَّا قَتَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتَلَ مَعَهُ قَادِرَ كَتَمَهُمُ الْقَاتِلَةُ يَوْمَئِذٍ وَكَرَّ نَحْوَ حَدِيثِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ وَمَعْمَرٍ.

۵۸۴۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَمَّانُ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي بَكْرٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ أَقْبَلْنَا مَعَ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِذَاتِ  
الرِّقَاعِ بِمَعْنَى حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ وَلَعَدَيْنَا كُرْتَمَ لَعْنَهُ  
يَعْرِضُ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -  
علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

**توکل کا لغوی معنی** | لغت میں توکل کی حقیقت ہے اپنے عجز کا اظہار کرنا اور غیر پر اعتماد کرنا، اور اہل حقیقت کے  
نزدیک توکل کی تعریف یہ ہے: جو چیز اللہ کے پاس ہو اس کی امید رکھنا اور جو لوگوں کے پاس ہو اس سے ناامید ہونا اور جو  
شخص یہ یقین رکھتا ہو کہ اس کے رزق اور تمام معاملات کا اللہ تعالیٰ کفیل اور کارساز ہے اور وہ صرف اسی کی طرف رجوع  
کرنا ہو اور غیر سے امید نہ رکھنا ہو وہ شخص اللہ پر متوکل ہے۔  
ملا علی قاری لکھتے ہیں:

کسی شخص پر توکل کرنے کے معنی یہ ہیں کہ کسی شخص کو کسی معاملہ پر مکمل بنالیا جائے جو اس معاملہ کو قائم کرنے والا ہو اور  
اس کی اصلاح کا ضامن ہو، ابن الملک نے یہ کہا ہے کہ اللہ پر توکل کرنے کا معنی یہ ہے کہ اس کو یہ یقین ہو کہ جو نفع یا ضرر  
اس کے لیے مقدر کر دیا گیا ہے اس کے سوا اس کو کوئی چیز لاحق نہیں ہوگی، نہایت میں ہے کسی شخص پر توکل کرنے کا معنی  
اس پر اعتماد کرنا اور اس کی پناہ میں جانا ہے، اور عرفاد میں سے سری سقطی نے کہا ہے کہ اپنی قوت سے بالکل نکل آنا توکل  
ہے، ابن مسروق نے کہا ہے کہ تقدیر پر راضی رہنا توکل ہے اور حنبل رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اللہ کے لیے ایسا ہو  
جائے جیسے وہ ہے ہی نہیں۔ یعنی احکام الہیہ کے سامنے اپنی خواہشات کو قہر دے بس اللہ ہی اللہ  
ہو اور کچھ نہ ہو یہ توکل ہے۔

**کیا اسباب اور وسائل کا حصول توکل کے منافی ہے؟** | امام غزالی فرماتے ہیں:  
اور ضرورت مند ہو لیکن تم کھانے کی طرف ہمت نہ بڑھاؤ اور کہو کہ میں تو متوکل ہوں یہ غلط ہے کیونکہ توکل کی شرط ہے  
کوشش کو ترک کرنا اور ہمت نہ بڑھانا بھی کوشش ہے، اسی طرح دانتوں سے چبانا اور حلق سے نوالہ نیچے نگلنا بھی کوشش  
ہے تو یہ خیال محض جنون ہے اور یہ توکل کی کوئی قسم نہیں ہے، کیونکہ نوالہ خود بخود منہ میں نہیں پہنچتا، اور چبائے اور  
حلق سے اتارے بغیر نوالہ مدہ میں ہضم ہونے کے لیے نہیں جاتا، اسی طرح بیج بونے اور دیگر کاشتکاری کے کاموں  
کے لیے بغیر فصل نہیں آگتی یہی اللہ تعالیٰ کی سنت ہے۔  
اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

وَشَاوَرَهُمْ فِي الْأُمُورِ إِذَا عَزَمْتَ  
اور راہم (کاموں میں ان سے مشورہ کریں، پس

۱۔ سید محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی متذنی ۱۲۰۵ھ، تاج التروس ج ۸ ص ۱۴۰-۱۵۹، مطبوعہ المطبعة الخیر مصر ۱۳۰۶ھ

۲۔ ملا علی بن سلطان محمد انقاری متذنی ۱۰۱۲ھ، مرقات ج ۱ ص ۴۴، مطبوعہ مکتبۃ ادب و ادب لبنان ۱۳۹۰ھ

۳۔ امام محمد بن محمد الغزالی متذنی ۵۰۵ھ، احیاء العلوم ج ۲ ص ۲۵۹، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت

تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ -

(آل عمران : ۱۵۹)

امام رازی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

دلت الآية على انه ليس التوكل ان يهمل الانسان نفسه كما يقول بعض الجاهل والالكان الامر بالمشاورة منافيا لامر بالتوكل بل التوكل هو ان يراعى الانسان الاسباب الظاهرة ولكن لا يعول بقلبه على ما لا يعول على عصمة الحق له

اور علامہ اکیسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

واصل التوكل اظهار العجز والاعتماد على الغير والاكتماء به في فعل ما يحتاج اليه وهو عندنا على الله سبحانه لا يتنا في مراعاة الاسباب بل يكون مراعاتها مع تفويض الامر اليه تعالى شانه واعقلها وتوكل يرشد الى ذلك - ۱

امام ترمذی رعایت کرتے ہیں:

عن انس بن مالك يقول قال رجل يا رسول الله اعقلها وتوكل واطلقها وتوكل قال اعقلها وتوكل - ۲

امام بیہقی نے اس حدیث کو چار مختلف سندوں کے ساتھ ذکر کیا ہے - ۳

جب آپ (کسی کام کا) عزم کر لیں تو اللہ پر بھروسہ کریں (اور اس کام کو کر گزریں) بے شک اللہ تعالیٰ توکل کرنے والوں کو محبوب رکھتا ہے۔

یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ توکل یہ نہیں ہے کہ انسان بالکل کوشش نہ کرے جیسا کہ بعض جاہل کہتے ہیں کیونکہ اگر توکل کوشش ترک کرنے کا نام ہوتا تو پھر مشورہ کا حکم دینا توکل کے خلاف ہوتا، بلکہ توکل کی تعریف یہ ہے کہ انسان اسباب ظاہرہ کی رعایت کرے لیکن اس کا اعتماد ان اسباب پر نہ ہو بلکہ اللہ تعالیٰ کی ذات پر ہو۔

نعت میں توکل کا معنی ہے عجز کا اظہار کرنا اور غیر پر اعتماد کرنا اور رعایات میں اسی پر اکتفاء کرنا، ہمارے نزدیک یہ معنی اسباب کی رعایت کرنے کے خلاف نہیں ہیں، بلکہ اسباب کی رعایت کرنے کے بعد معاملہ اللہ کے سپرد کر دینا چاہیے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ”اور تمہیں کو باندھ کر توکل کرو“ اسی معنی کی طرف راہنمائی کرتا ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! میں اور تمہیں کو باندھ کر توکل کروں یا اس کو کھلا چھوڑ کر توکل کروں؟ آپ نے فرمایا اس کو باندھ کر توکل کرو۔

۱۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۳ ص ۸۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ  
۲۔ علامہ شہاب الدین سید محمود اکیسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المسانی ج ۲ ص ۱۰۷، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت  
۳۔ امام محمد بن عبید بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۶۱، مطبوعہ فورم محمدیہ کارخانہ تجارت کتب کراچی  
۴۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، شعب الایمان ج ۲ ص ۸۰-۷۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۱۰ھ





قرآن مجید احادیث اور آثار سے یہ واضح ہو گیا کہ اسباب کو ترک کرنا توکل نہیں بلکہ کسی چیز کے اسباب کو حاصل کر کے اس کے نتیجہ کو اللہ تعالیٰ پر چھوڑ دینا توکل ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم سید المتوکلین ہیں اس کے باوجود جب آپ کئی دن کے لیے غارِ حرا میں عبادت کے لیے جاتے تو اپنے ساتھ کئی دن کا کھانا لے جاتے تھے غزوہ احد میں آپ دوزر ہیں پہن کر میدانِ جنگ میں آئے، فتح مکہ کے دن مکہ میں خود پہن کر داخل ہوئے، آپ نے بیماروں کو دوا اور علاج کرنے کی تلقین کی، اپنا علاج کرایا، پیچھے لگوائے، آپ کے چہرہ کے زخم میں راکھ بھری گئی، آپ نے بیمار کو پرہیز کرنے کا حکم دیا، اور یہ بھی فرمایا کہ بیمار کو تندرست کے پاس نہ لاؤ اور کوڑھ کے مریض سے اس طرح بھاگو جیسے شیر سے بھاگتے ہیں، فتح خیبر کے بعد آپ ازواجِ مطہرات کو ایک سال کے خرچ کے لیے پھوار سے اور غلہ کی دیگر اجناس دے دیا کرتے تھے۔ اس لیے مستقبل کی خاطر پس انداز کرنا اور اسباب اور وسائل کو حاصل کرنا توکل کے خلاف نہیں ہے۔

**بَابُ بَيَانِ مَثَلِ مَا يُعِثُّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ ۵۸۳۶۔** حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ عَصْرِ الْأَشْعَرِيُّ وَ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ رَوَاهُ اللَّفْظُ لِأَبِي عَامِرٍ، قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ مَثَلَ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَصَابَ أَرْضًا فَكَانَتْ مِنْهَا طَائِفَةٌ طَيِّبَةٌ قَبِلَتِ الْمَاءَ فَانْبَتَتِ الْخَلَاءُ وَالْعُشْبُ الْكَثِيرُ وَكَانَ مِنْهَا أَجَادِبُ أَمْسَكَتِ الْمَاءَ فَفَقَرَ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ فَشَرِبُوا مِنْهَا وَسَقَوْا وَرَعَوْا وَ أَصَابَ طَائِفَةٌ مِنْهَا أُخْرَى إِنَّمَا هِيَ قَيْحَانٌ لَا تُمْسِكُ مَاءً وَلَا تُنْبِتُ كَلًّا فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ قَفَّهَ فِي دِينِ اللَّهِ وَنَفَعَهُ بِمَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ فَعِلِمَ وَعِلْمَ وَ مَثَلُ مَنْ لَمْ يُفْعَرْ بِذَلِكَ رَأْسًا وَلَمْ يَقْبَلْ هُدَى اللَّهِ الَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ۔

جس علم اور ہدایت کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کیا گیا اس کی مثال حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ عزوجل نے جس علم اور ہدایت کے ساتھ مجھ کو مبعوث کیا ہے اس کی مثال اس بادل کی طرح ہے جو زمین پر برسائے زمین کا کچھ حصہ اچھا تھا جس نے اس پانی کو جذب کر لیا اور اس نے چارہ اور بہت سا سبزہ اگایا اور زمین کا بعض حصہ سخت تھا اس نے پانی کو روک لیا جس سے اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو نفع دیا، انھوں نے وہ پانی خود پیا، جانوروں کو پلایا، اور ان کو چرایا، زمین کا بعض حصہ چٹیل میدان تھا جس پر بارش ہوئی تو اس نے پانی کو روکا اور نہ کسی قسم کی گھاس اگائی۔ یہ مثال ان لوگوں کا ہے جنہوں نے اللہ کے دین کو سمجھا اور اس کا فیض پہنچایا اور اللہ تعالیٰ نے جس ہدایت کے ساتھ مجھے مبعوث کیا ہے اس کا علم حاصل کیا اور وہ علم آگے پہنچایا اور یہ ان لوگوں کی مثال ہے جنہوں نے اس کی طرف سرٹھا کر نہیں دیکھا اور جس ہدایت کے ساتھ مجھے مبعوث کیا گیا ہے اس کو قبول نہیں کیا۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو مثال بیان فرمائی ہے اس سے مقصود یہ

علم دین پڑھنے اور پڑھانے کی فضیلت

جلد سادس

ہے کہ زمین کی تین قسمیں ہیں اسی طرح لوگوں کی بھی تین قسمیں ہیں، زمین کی پہلی قسم یہ ہے کہ زمین پہلے مرودہ اور پھر ہو چھر بارش ہونے سے اس میں سبزہ پیدا ہو جائے جس سے انسان اور مویشی دونوں فائدہ حاصل کریں۔ اسی طرح لوگوں کی پہلی قسم یہ ہے کہ ان کے پاس ہدایت اور علم پہنچے وہ اس کو یاد کر کے اپنے دل کو زندہ کریں اور اس کے تقاضوں پر عمل کریں اور دوسرے لوگوں کو تعلیم دیں۔ زمین کی دوسری قسم وہ ہے جو پانی سے خود تو فائدہ حاصل نہیں کرتی لیکن وہ پانی کو روک لیتی ہے اور اس سے انسان اور مویشی فائدہ حاصل کرتے ہیں، اور لوگوں کی دوسری قسم وہ ہے جن کی قوت حافظہ تو ہوتی ہے لیکن ان میں ذہانت اور ذکاوت نہیں ہوتی جس کی بناء پر وہ قرآن مجید اور احادیث کی نصوص سے مسائل مستنبط نہیں کر سکتے، یہ لوگ احادیث کو روایت کرتے ہیں اور مجتہدین ان کی روایات سے مسائل کا اجتہاد کرتے ہیں اور لوگوں کو فائدہ پہنچاتے ہیں، زمین کی تیسری قسم وہ ہے جو اگاتی ہے نہ پانی روکتی ہے، اور لوگوں کی تیسری قسم وہ ہے جن کے پاس نہ قوت حافظہ ہوتی ہے جس سے قرآن اور حدیث کی نصوص یاد رکھ سکیں نہ ان کی فہم ثاقب ہوتی ہے جس سے وہ مسائل مستنبط کر سکیں، پس جب یہ لوگ علم اور ہدایت کی کوئی بات سنتے ہیں تو یہ اس سے فائدہ اٹھاتے ہیں نہ ان سے کوئی فائدہ اٹھا سکتا ہے۔

علامہ نووی کی تقریر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ لوگوں کی تین قسمیں ہیں پہلی قسم علماء اور فقہار کی، دوسری قسم راویان حدیث کی اور تیسری قسم عوام کی، لیکن اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تیسری قسم میں جن لوگوں کو بیان کیا ہے ان کی خدمت کی ہے اور فرمایا یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے علم اور ہدایت کو بالکل قبول نہیں حالانکہ عام مسلمان اس مثال میں داخل نہیں ہیں اس لیے صحیح یہ ہے کہ پہلی قسم فقہار مجتہدین کی ہے، دوسری قسم علماء غیر مجتہدین اور راویان حدیث کی اور تیسری قسم کفار اور منافقین کی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی اُمت پر شفقت

بَابُ شَفَقَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَلَى أُمَّتِهِ !

۵۸۳۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَزْزَادٍ الشَّعْرِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ (وَاللَّفْظُ لِأَبِي كُرَيْبٍ) قَالَ لَأَحَدٌ ثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ مَثَلِي وَمَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ كَمَثَلِ رَجُلٍ آتَى قَوْمَهُ فَقَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَإِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْعُرْيَانُ فَالْتَمِازَ فَأَطَاعَهُ طَائِفَةٌ مِنْ قَوْمِهِ فَادَّجَوْا فَأَطَاعُوا عَلَى مُهْلِكَتِهِمْ وَكَذَّبَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ فَاصْبَحُوا مَكَانَهُمْ فَصَبَّحَهُمُ الْجَيْشُ

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری مثال اور جس دین کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے مجھے مبعوث کیا ہے اس کی مثال اس شخص کی طرح ہے جو اپنی قوم کے پاس جا کر کہے: اے میری قوم میں نے اپنی آنکھوں سے (دیکھ کر) ایک لشکر دیکھا ہے اور میں تم کو کھلا کھلا ڈرانے والا ہوں سو تم خود کو بچاؤ، اس قوم میں سے بعض لوگوں کی اطاعت کر لی، اور میرا شام اس مہلت میں بھاگ گئے اور بعض لوگوں نے اس کی تکذیب کی اور وہ صبح تک وہیں رہے، صبح ہوتے ہی لشکر ان پر حملہ آور

۱۔ علامہ بخاری بن شریف نووی منزوی ۴۷۷ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۷۸، مطبوعہ دار المسند المطابع کراچی ۱۳۵۵ھ

جلد سادس

ہوا اور ان کو تباہ و برباد کر کے رکھ دیا، یہ ان لوگوں کی مثال ہے جو میری پیروی کرتے ہیں اور میرے لائے ہوئے دین کی اتباع کرتے ہیں اور ان لوگوں کی مثال ہے جو میری نافرمانی کرتے ہیں اور میرے لائے ہوئے دین حق کی تکذیب کرتے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری مثال اور میری امت کی مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے آگ روشن کی پھر حشرات الارض اور پر والے اس آگ میں گرے لگے سو میں تم کو کمر سے پکڑ کر روک رہا ہوں اور تم اس آگ میں دھڑا دھڑا کر رہے ہو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے آگ جلائی اور جب اس آگ نے ماحول کو روشن کر دیا تو اس میں پر والے اور حشرات الارض گرنے لگے وہ شخص ان کو آگ میں گرنے سے روکتا ہے اور وہ اس پر قابو اگر آگ میں دھڑا دھڑا کر رہے ہیں، پس یہ میری مثال اور تمہاری مثال ہے، میں تمہاری کمر پکڑ کر تم کو جہنم میں جانے سے روک رہا ہوں اور کہہ رہا ہوں کہ جہنم کے پاس سے چلے آؤ، اور تم لوگ میری بات نہ مان کر جہنم میں گرے جا رہے ہو۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری مثال اور تمہاری مثال

فَأَهْلَكَهُمْ وَأَجْثَا حَرَهُمْ قَدْ لَكَ مَثَلٌ مَنْ أَطَاعَنِي وَاتَّبَعَ مَا جِئْتُ بِهِ وَمَثَلٌ مَنْ عَصَانِي وَكَذَّبَ مَا جِئْتُ بِهِ مِنَ الْحَقِّ -

۵۸۳۸۔ وَحَدَّثَنَا تَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقُرَشِيُّ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا مَثَلِي وَمَثَلُ أُمَّتِي كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَوْقَدَ نَارًا فَجَعَلَ الدَّوَابَّ وَالْفَرَاشُ يَقَعْنَ فِيهَا تَا أَخَذَ بِحُجْرَتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَقْتَحِمُونَ فِيهَا -

۵۸۳۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو عَمْرٍو النَّاقِدُ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ -

۵۸۴۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَ تَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مِثْلُ مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّ أَعَادِيثُ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلِي كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَوْقَدَ نَارًا قَلَمًا أَمَّا عَوْتُ مَا حَوْلَهَا جَعَلَ الْفَرَاشُ وَهَذِهِ الدَّوَابُّ الَّتِي فِي النَّارِ يَقَعْنَ فِيهَا وَجَعَلَ يَحْجُرُهُنَّ وَيَغْلِبُنَّهُ فَيَتَقَحَّمْنَ فِيهَا قَالَ قَدْ لَكُمْ مَثَلِي وَمَثَلُكُمْ أَنَا أَخَذَ بِحُجْرَتِكُمْ عَنِ النَّارِ هَلُمَّ عَنِ النَّارِ هَلُمَّ عَنِ النَّارِ فَتَغْلِبُونِي فَتَقَحَّمُونَ فِيهَا -

۵۸۴۱۔ حَدَّثَنَا تَيْبَةُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا سَلِيمٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ

اس شخص کی طرح ہے جس نے آگ جلائی پھر حشرات الارض اور پرولے اس میں گرنے لگے درآن حالیکہ وہ ان کو اس سے روک رہا ہے اور میں تم کو کمر سے پکڑ کر آگ میں گرنے سے روک رہا ہوں اور تم میرے ہاتھوں سے نکلے جاتے ہو۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے کا بیان

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری مثال اور انبیاء (سابقین) کی مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے ایک مکان بنایا اور کیا ہی اچھا اور خوبصورت مکان بنایا لوگ اس مکان کے گرد گھوم کر کہنے لگے ہم نے اس مکان سے اچھا کوئی مکان نہیں دیکھا مگر اس میں ایک اینٹ نہیں ہے سو میں وہ اینٹ ہوں۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری مثال اور مجھ سے پہلے انبیاء کی مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے کئی مکان بنائے اور کیا اچھے خوبصورت اور مکمل مکان بنائے مگر اس کے گوشوں میں سے ایک گوشہ میں ایک اینٹ کی جگہ باقی رہ گئی، لوگ گھوم رہے تھے اور ان کو وہ مکان اچھا لگ رہا تھا، وہ کہنے لگے تم نے یہاں پر ایک اینٹ کیوں نہ رکھ دی تاکہ تمہاری تعمیر مکمل ہو جاتی، حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ہی وہ اینٹ ہوں۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری مثال اور مجھ سے پہلے

مِنَّا عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلِي وَمَثَلُكُمْ كَمَثَلِ رَجُلٍ أَوْقَدَ نَارًا فَجَعَلَ الْجَنَادُ يَبْ وَالْفَرَاشُ يَقَعْنَ فِيهَا هُوَ يَذُبُّهُنَّ عَنْهَا وَأَنَا أَخَذْتُ بِحُجَزِكُمْ عَنِ النَّارِ وَأَنْتُمْ تَقْلَتُونَ مِنْ يَدِي -

بَابُ ذِكْرِ كَوْنِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمَ النَّبِيِّينَ

۵۸۲۲ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ النَّاقِدُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلِي وَمَثَلُ الْأَنْبِيَاءِ كَمَثَلِ رَجُلٍ بَنَى بُنْيَانًا فَأَحْسَنَهُ وَأَجْمَلَهُ فَجَعَلَ النَّاسُ يُطِيفُونَ بِهِ يَقُولُونَ مَا رَأَيْنَا بُنْيَانًا أَحْسَنَ مِنْ هَذَا إِلَّا هَذَا هِيَ اللَّيْنَةُ فَكُنْتُ أَنَا تِلْكَ اللَّيْنَةُ -

۵۸۲۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَأَ حَدِيثًا مِنْهَا وَقَالَ أَبُو الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلِي وَمَثَلُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِي كَمَثَلِ رَجُلٍ بَنَى بُنْيَانًا يُؤْتَانَا فَحَسَنَهَا وَأَجْمَلَهَا وَأَكْمَلَهَا إِلَّا مَوْضِعَ لَيْنَةٍ مِنْ زَاوِيَةٍ مِنْ زَوَايَاهَا فَجَعَلَ النَّاسُ يَطُوفُونَ وَيُحِيطُهُمُ الْبُنْيَانُ فَيَقُولُونَ آهَ لَوْ وَضَعْتَ هَهُنَا لَيْنَةً فَيُتِمُّ بُنْيَانُكَ فَقَالَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُنْتُ أَنَا اللَّيْنَةُ -

۵۸۲۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقَتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ



انبیاء کی مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے ایک مکان بنایا اور کیا ہی حسین و جمیل مکان بنایا مگر اس کے کونوں میں سے ایک کونے میں ایک اینٹ کی جگہ خالی، لوگ اس کے گرد گھوم کر خوش ہو رہے تھے اور کہہ رہے تھے کہ یہ ایک اینٹ کیوں نہیں رکھی گئی، آپ نے فرمایا میں ہی وہ اینٹ ہوں اور میں خاتم النبیین ہوں۔

ابن جعفر عن عبد اللہ بن دینار عن ابی صالح السنی عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال مثلی ومثل الانبیاء من قبلی کمثل رجل بنی لنا فاحسنہ واجملہ الا موضع لبنۃ من زاویۃ من زوايا فجعل الناس یطوفون بہ یتعجبون لہ ویقولون ہذا وضعت ہذا اللبنۃ قال فانا اللبنۃ وانا خاتم النبیین۔

۵۸۴۵۔ حدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعَشَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلِي وَمَثَلُ النَّبِيِّينَ قَدْ كَرَّخَوْهُ۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری مثال اور انبیاء (سابقین) کی مثال اس شخص کی طرح ہے جس نے ایک گھر بنایا اور اس کو مکمل اور کامل کیا مگر ایک اینٹ کی جگہ رہ گئی لوگ اس گھر میں داخل ہوتے اور اس گھر کو دیکھ کر خوش ہوتے اور کہتے کہ ایک اینٹ کیوں نہ رکھ دی گئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اس اینٹ کی جگہ آیا ہوں اور میں نے انبیاء کی آمد کو ختم کر دیا۔

۵۸۴۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَنْ حَدَّثَنَا سَلِيمُ بْنُ حَيَّانَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَيْسَاءَ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلِي وَمَثَلُ الْأَنْبِيَاءِ كَمَثَلِ رَجُلٍ بَنَى دَارًا فَأَتَمَّهَا وَكَمَلَهَا إِلَّا مَوْضِعَ لَبْنَةٍ فَجَعَلَ النَّاسُ يَدْفَعُونَ بِهَا وَيَتَعَجَّبُونَ مِنْهَا وَيَقُولُونَ كَوَیْ لَوْ مَوْضِعَ اللَّبْنَةِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنَا مَوْضِعُ اللَّبْنَةِ جِئْتُ فَخَمَمْتُ الْأَنْبِيَاءَ۔

۵۸۴۷۔ وَحَدَّثَنَا ثِيَابُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ حَاتِمِ حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا سَلِيمُ بْنُ هَذَا الْأُسْطَاذِ مِثْلَهُ وَقَالَ بَدَلْنَا أَمَّا أَحْسَنُهَا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

خاتم النبیین علامہ راجب اصفہانی کہتے ہیں:

روایات خاتم النبیین، لانہ ختم النبوة

آپ خاتم النبیین اس لیے ہیں کہ آپ نے نبوت کو ختم کر دیا، یعنی آپ نے اگر نبوت کو تمام اور مکمل کر دیا۔

علامہ حسین بن محمد راجب اصفہانی متوفی ۵۰۲ھ، المقدرات ص ۱۲۲، مطبوعہ مکتبہ مرتضویہ ایران، ۱۳۴۲ھ

علامہ ابن منظور افریقی لکھتے ہیں:

وخاتم القوم وخاتمهم وخاتمهم: آخرهم عن الحياتي  
محمد صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء عليه  
وعليهم الصلاة والسلام. التهذيب، و  
الخاتم والخاتم من اسماء النبي صلى الله  
عليه وسلم وفي التنزيل العزيز: ما كان محمد  
ابا احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين  
اي اخرهم وقد قرئ وخاتم انما جملة على القراءة المشهورة  
نكسر، من اسمائه العاقب ايضا ومعناه آخر الانبياء  
علامہ ابن اثیر حلبی لکھتے ہیں:

فيه رامين خاتم رب العالمين  
على عبادة المؤمنين، قيل معناه  
طابعه وعلامته التي تتلوه  
عنهم الاعراض والعايات،  
لان خاتم الكتاب يصونه ويمتعر  
الناظرين عما في باطنه وتفتح  
تاؤه ونكسر لغتان له  
علامہ سید زبیدی لکھتے ہیں:

والخاتم من كل شى عاقبته و آخرته  
كخاتمته والخاتم آخر القوم كخاتم ومنه  
قوله تعالى وخاتم النبيين اي اخرهم له

### ختم نبوت پر قرآن مجید سے دلائل

ما كان محمد ابا احد من رجالكم ولكن رسول

محمد تمہارے مردوں میں سے کسی کے باپ

خاتم القوم، خاتم القوم اور خاتم القوم کا معنی ہے آخر  
القوم۔ حیاتی سے منقول ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
خاتم الانبیاء ہیں (تہذیب) خاتم اور خاتم دونوں ہی صلی اللہ  
علیہ وسلم کے اسماء میں قرآن مجید میں ہے: ما کان محمد  
ابا احد من رجالکم ولكن رسول اللہ وخاتم النبیین  
خاتم اور خاتم قرآن مجید کی دو قراءتیں ہیں، اور خاتم کی قراءت  
خاتم پر محمول ہے دونوں کا معنی ہے آخر النبیین، آپ کے  
اسماء میں سے عاقب بھی ہے اور اس کا معنی ہے آخر الانبیاء۔

حدیث میں ہے کہ امین اللہ تعالیٰ کی اپنے مومن بندوں  
پر خاتم ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ اس کا معنی اللہ تعالیٰ کی مہر  
اور ایسی علامت ہے جو ان سے بیماریوں اور آفتوں کو  
دور کرتی ہے، کیونکہ جب مکتوب پر مہر لگا دی جاتی ہے  
تو وہ مکتوب کو کسی اور چیز کے دخول سے محفوظ رکھتی ہے  
اور لوگوں کو اس مکتوب کے دیکھنے سے منع کرتی ہے۔  
خاتم اور خاتم اس لفظ میں دو لغت ہیں۔

ہر چیز کا خاتم اس کے بعد آنے والا اور اس کا آخر  
ہے جیسا کہ خاتمہ اخیر میں ہوتا ہے اور خاتم خاتم کی طرح قوم  
کے آخری شخص کو کہتے ہیں، اللہ تعالیٰ کا قول خاتم النبیین اسی  
معنی میں ہے۔

۱۔ علامہ جمال الدین محمد بن مکرم ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۰ھ لسان العرب ج ۲ ص ۱۰، مطبوعہ نشر ادب المکتبۃ القادریہ، ایران، ۱۳۰۵ھ  
۲۔ علامہ محمد بن اثیر حلبی متوفی ۶۰۶ھ، نہایہ ج ۲ ص ۱۰، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ، مصر، ۱۳۶۲ھ  
۳۔ علامہ سید محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تنجیح النور ج ۸ ص ۲۶، مطبوعہ المطبعة الخيرية، مصر، ۱۳۰۶ھ

جلد سادس

اللہ و خاتم النبیین۔

(احزاب : ۴۰)

نہیں ہیں، لیکن وہ اللہ کے رسول ہیں اور سب نبیوں کے  
آخر۔

۱۸۳۹ یا ۱۸۴۰ء میں مرزا غلام احمد نام کا ایک شخص گورداسپور کے ایک علاقہ قادیان میں پیدا ہوا، یہ شخص پہلے مبلغ  
اسلام کی شکل میں ظاہر ہوا پھر اس نے ۱۸۹۱ء میں مسیح موعود کا دعویٰ کیا اور ۱۹۰۱ء میں نبوت کا دعویٰ کیا اور ۱۹۰۸ء میں  
یہ شخص فوت ہو گیا (قادیانی مذہب کا علمی محاسبہ از پروفیسر ایسا س برنی)

قادیانی یہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نبوت کی مہر میں جس شخص پر آپ کی مہر لگ جاتی ہے وہ نبی بن جاتا ہے،  
اور اس آیت کا یہی مطلب ہے سوال کے نزدیک غلام احمد قادیانی پر بھی آپ کی مہر لگی اور وہ نبی بن گیا، البتہ اللہ تعالیٰ نبوت  
کا یہ معنی قرآن مجید کی خالص تشریف ہے، ہم نے مستند لغات کے حوالوں سے بیان کیا ہے کہ خاتم کا معنی آخر ہے نیز  
قرآن مجید کی دو قرأتیں ہیں خاتم اور خاتم اگر خاتم کا معنی مہر مذکور کیا جائے تو ان دونوں قرأتوں میں کھلا تضاد ہو گا،  
اہل سنت نے تصریح کی ہے کہ خاتم اور خاتم دونوں کا معنی عاقب اور آخر ہے اور اگر خاتم کا معنی مہر بھی ہو تو اس مہر کا معنی  
وہ نہیں ہے جو قادیانیوں نے سمجھا ہے بلکہ مہر کا معنی یہ ہے کہ جس چیز پر مہر لگا دی جائے وہ چیز ختم ہو جاتی ہے اس  
میں دوسری شے داخل ہو سکتی ہے نہ اس کو کوئی شخص دیکھ سکتا ہے نیز قرآن مجید کی آیات کے معنی کے تعین میں اصل  
حجت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث ہیں اور پھر اٹھارہ صحابہ ہیں لعنت تر تیسرے درجہ کی چیز ہے اور بہ کثرت  
احادیث سے واضح ہے کہ آپ کے بعد کوئی نبی اور کوئی رسول مبعوث نہیں ہو سکتا، مہیا کہ ہم ان شام اللہ عنقریب متعدد  
حوالوں سے بیان کریں گے، سر درست ہم ختم نبوت کے ثبوت میں قرآن مجید کی مزید آیات پیش کر رہے ہیں، فقولہ  
وجاء التوفیق۔

اليوم اكملت لكم دينكم واتممت

عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً

(مائتہ : ۳)

آج میں نے تمہارے لیے تمہارا دین مکمل کر دیا اور تم پر

اپنی نعمت پوری کر دی اور تمہارے لیے اسلام کو بطور دین  
پسند کر دیا۔

دین اسلام کا کامل ہونا اور نعمت الہی کا پورا ہونا اس بات کو مستلزم ہے کہ اب نبیوں کے آنے کا سلسلہ ختم ہو  
چکا ہے، کیونکہ اگر نزول قرآن کے مکمل ہونے کے بعد بھی نبوت جاری رہے اور وحی نازل ہوتی رہے تو پھر نعمت الہی  
کا سلسلہ بھی جاری رہے گا اور یہ اس آیت کے خلاف ہے۔

وما ارسلناك الا كافة للناس بشيراً

ودنیراد لكن اكثر الناس لا يعلمون۔

(سبا : ۲۸)

اور بے شک ہم نے آپ کو (قیامت تک کے) تمام  
لوگوں کے لیے بشارت دینے والا اور ڈرانے والا بنا کر  
بھیجا ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔

اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی اور نبی یا رسول کا آنا ممکن ہو تو جن لوگوں کے لیے وہ نبی یا رسول ہو گا ان کے لیے  
آپ ہی یا رسول نہیں ہوں گے۔ اس سے یہ لازم آئے گا کہ آپ تمام لوگوں کے لیے رسول نہ ہوں کیونکہ بعض لوگوں کے لیے  
کوئی اور نبی یا رسول ہے اور یہ مفروضہ اس آیت کریمہ کے خلاف ہے۔

قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم

آپ کہیے کہ اے لوگو! بے شک میں تم سب کی طرف

جہد سادس

جميعاً - (اعراف : ۱۵۸)

اللہ کا رسول ہوں۔

اس آیت سے بھی یہی وجہ استدلال ہے کہ اگر آپ کے بعد کسی اور نبی کا آنا جائز نہ ہو تو پھر آپ سب لوگوں کے رسول نہ ہوئے، کیونکہ بعض لوگوں کا رسول کوئی اور ہے اور یہ اس آیت کے خلاف ہے۔

تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ  
لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا -

وہ ذات بڑی برکت والی ہے جس نے اپنے عبد (مقدس) پر فیصلہ کرنے والی کتاب نازل کی تاکہ وہ عہد تمام جہانوں کے لیے ڈرانے والے ہو جائیں۔

(فرقان : ۱)

اس آیت سے بھی یہی وجہ استدلال ہے کہ اگر آپ کے بعد نبی آنا ممکن ہو تو پھر آپ تمام جہانوں کے لیے نذیر نہ رہے کیونکہ بعض لوگوں کا نذیر کوئی اور ہے اور یہ اس آیت کے خلاف ہے:

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ -

بے شک ہم نے آپ کو تمام جہانوں کے لیے رحمت بنا کر بھیجا ہے۔

(انبیاء : ۱۰۷)

اس آیت سے بھی اسی طرح استدلال ہے کہ اگر آپ کے بعد کوئی اور نبی آیا تو اپنی امت کے لیے وہ رحمت ہوگا پھر آپ سارے جہانوں کے لیے رحمت نہ ہوئے اور یہ اس آیت کے خلاف ہے۔

وہی ہے جس نے امتی لوگوں میں انھی میں سے (ایک عظمت والا) رسول بھیجا جو ان پر اللہ کی آیات کی تلاوت کرتا ہے اور ان کو پاک کرتا ہے اور ان کو کتاب احد حکمت کی تعلیم دیتا ہے اور بے شک وہ لوگ (ایمان لانے سے) پہلے کھلی گمراہی میں تھے، اور ان میں سے ان دوسروں کو بھی (علم و حکمت سکھاتا ہے اور پاک کرتا ہے) جو ابھی ان (پہلے لوگوں) سے نہیں ملے۔

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا  
مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ  
وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِذْ  
كَانُوا مِنْ قَبْلِ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ  
وَأَخْرَجَ مِنْهُمْ لِمَا يُلْحَقُونَ بِهِمْ -

(جمعه : ۲-۳)

اس آیت سے یہ واضح ہو گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد کے لوگوں کو بھی تعلیم دیتے ہیں اور ان کا تزکیہ کرتے ہیں، اگر آپ کے بعد کوئی اور نبی آیا تو پھر بعد کے لوگوں کو وہ تعلیم دے گا اور وہ تزکیہ کرے گا اور آپ بعد کے تمام لوگوں کو تعلیم دینے والے نہیں رہیں گے اور یہ اس آیت کے خلاف ہے۔

اطيعُوا اللَّهَ واطيعُوا الرَّسُولَ وَاُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ - (نساء : ۵۹)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کے بعد اول الامر (صحابان امر یعنی علماء یا حکام) کی اطاعت کا حکم دیا ہے اگر آپ کے بعد کسی نبی کا آنا ممکن ہو تو پھر صحابہ امر سے پہلے اس نبی کی پیروی کا حکم دیا جائے گا۔

وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمَوْمِنِينَ  
تُولِ سَهْ مَا تُولَىٰ وَنَصْلَهُ جَهَنَّمَ فَمِثْلُ سَاعَتٍ

اور جو شخص رسول کے بعد حارستہ روشن ہوئے کے بعد رسول کی مخالفت کرے اور مسلمانوں کی راہ کے خلاف چلے تو وہ جہنم کی طرف پھرتا ہے ہم اس کو اسی طرح پھیر دیں گے

مصدرا (نساء: ۱۱۵) • اور اس کو جہنم میں پہنچائیں گے اور وہ کیا ہی بڑا ٹھکانا ہے۔  
 اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سبیل المؤمنین (اجماع امت) کی پیروی کو واجب قرار دیا ہے اگر آپ کے بعد کسی نبی کا آنا ممکن ہوتا تو سبیل المؤمنین سے پہلے اس کی اتباع کا حکم دیا جاتا۔  
 والذین یؤمنون بما أنزل الیک وما أنزل من قبلك وبالآخرة هم یوقتون • اولئک علی ہدی من ربهم • اولئک هم المفلحون - (بقرہ: ۵-۴)  
 ان آیتوں سے معلوم ہوا کہ صرف انبیاء سابقین اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نازل ہونے والی وحی پر ایمان لانا ضروری ہے اور اسی پر آخر وحی فلاح موقوف ہے، اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی اور نبی کا آنا بھی ممکن ہوتا تو اللہ تعالیٰ اس پر ایمان لانے کا ذکر بھی کرتا۔

لا یستوی منکم من انفق من قبل الفتح • وقاتل اولئک اعظم درجۃ من الذین انفقوا من بعد • وقاتلوا - (الحدید: ۱۰)  
 اے مسلمانوں! تم میں سے جن لوگوں نے فتح مکہ سے پہلے خرچ کیا اور جہاد کیا تم ان کے برابر نہیں ہو سکتے! ان لوگوں کا ان مسلمانوں سے بہت بڑا درجہ ہے جنہوں نے بعد میں (راہ خدا میں) خرچ کیا اور جہاد کیا۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ قیامت تک کوئی مسلمان فتح مکہ سے پہلے خرچ کرنے والوں اور جہاد کرنے والوں سے درجہ میں بڑھ نہیں سکتا اور نبی غیر نبی سے درجہ میں بڑھا ہوتا ہے سو اگر آپ کے بعد کوئی نبی مبعوث ہوتا تو وہ فتح مکہ سے پہلے جہاد کرنے والوں سے درجہ میں بڑھا ہوتا اور یہ اس آیت کے خلاف ہے۔  
 قرآن مجید کی اور بھی آیات ہیں جن سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ختم نبوت پر استدلال کیا جاتا ہے، لیکن اختصار کی وجہ سے ہم نے ان چند آیات کے ذکر پر اکتفا کر لیا ہے، اللہ تعالیٰ ان آیات کو اہل ایمان کے لیے استقامت اور طمانیت اور شکرین کے لیے ہدایت کا سبب بنائے۔ آمین۔

نبوت اور رسالت کے منقطع ہونے کے متعلق احادیث | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کانت بنو اسرائیل تسوسہم الا نبیاء کلما ہلک نبی خلفہ نبی • اولئک لا نبی بعدہ - (الحدیث: ۱۵)  
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بنو اسرائیل کے انبیاء ان کا سیاسی نظام چلاتے تھے جب بھی کوئی نبی فوت ہوتا تو دوسرا نبی اس کا خلیفہ ہو جاتا اور بے شک میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا۔



اس حدیث کو امام مسلم نے اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔  
امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن سعد بن ابی وقاص قال خلف رسول  
الله صلی اللہ علیہ وسلم علی بن ابی طالب فی  
غزوة تبوک فقال یا رسول الله تخلفنی فی  
النساء والصبیان فقال اما ترضی  
ان تكون منی بمنزلة هارون من  
موسی غیر انه لا نبی بعدی ۳

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ غزوہ تبوک میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت  
علی بن ابیطالب کو اپنے پیچھے چھوڑ دیا، حضرت علی نے کہا  
یا رسول اللہ آپ مجھے عورتوں اور بچوں میں چھوڑ رہے ہیں،  
آپ نے فرمایا کیا تم اس بات سے راضی نہیں ہو کہ تم میرے  
لیے ایسے ہو جیسے حضرت موسیٰ کے لیے ہارون تھے،  
البتہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا۔

اس حدیث کو امام بخاری نے بھی روایت کیا ہے۔ ۴  
نیز اس حدیث کو امام ترمذی، امام ابن ماجہ، امام احمد اور امام ابن حبان نے بھی روایت کیا ہے۔

حدثنا اسماعیل قلت لابن ابی اوفی ارایت  
ابراہیم بن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال  
مات مغیرا و لو قضي ان يكون بعد  
النبي صلی اللہ علیہ وسلم نبی عاش  
ابنه ولكن لا نبی بعده ۵

اسماعیل بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن  
ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے پوچھا کیا آپ نے نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کے صاحبزادے حضرت ابراہیم کو دیکھا تھا؟  
انہوں نے کہا وہ بچپن میں فوت ہو گئے اگر آپ کے بعد  
کسی نبی کا آنا مقدر ہوتا تو آپ کے صاحبزادے زندہ رہتے  
لیکن آپ کے بعد کوئی نبی مبعوث نہیں ہوگا۔

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۲۹۷، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۷۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۴۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۳۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۵۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۵۲۵، ۵۲۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۶۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۷۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ج ۲ ص ۳۳۸، ۳۳۹، ج ۴ ص ۲۳۸، ۲۳۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۸۔ علامہ امیر ملاؤ الدین علی بن بلال فارسی متوفی ۷۳۹ھ، الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان ج ۱ ص ۱۲، مطبوعہ دار کتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۰ھ

۹۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۱۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ



قبائل مشرکین کے ساتھ لائق نہ ہوں اور جب تک تمہاری عبادت نہ کی جائے اس وقت تک قیامت قائم نہیں ہوگی، اور مقرب میری امت میں تیس کتاب ہوں گے جن میں سے ہر ایک نبوت کا دعویٰ کرے گا جالانکہ میں خاتم النبیین ہوں اور میرے بعد کوئی نبی نہیں ہے، یہ حدیث صحیح ہے۔

تلتحق قبائل من امتی بالمشرکین وحتى یعبدا والاوثان وانه سیکون فی امتی ثلاثون کذابون کلهم یزعم انه نبی وانا خاتم النبیین لا نبی بعدی هذا حدیث صحیح۔ ۱۵

اس حدیث کو امام ابو داؤد، امام احمد اور امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۵

حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں طویل خطبہ دیا اور اس میں دجال کے متعلق حدیث بیان کی اور ہم کو دجال سے ڈرایا، آپ نے اس خطبہ کے اثناء میں فرمایا میں آخر الانبیاء ہوں اور تم آخری امت ہوں، دجال تم میں لامحالہ خروج کرے گا، میں مقرب تم سے اس کی صفات کو بیان کر رہا ہوں مجھ سے پہلے کسی نبی نے اس کی صفات بیان نہیں کیں وہ ابتداء میں کہے گا کہ میں نبی ہوں اور میرے بعد کوئی نبی نہیں ہے۔

عن ابی امامۃ الباہلی قال خطبنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکان اکثر خطبۃ حدیثا حدیثا عن الدجال وحذرنا الی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم انا آخر الانبیاء و انتم آخر الامم وهو خارج فیکم لامحالۃ الی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم انه ساصفکم لکم صفۃ لم یصفہا ایاہ نبی قبلی انه یبدأ فیکول انا نبی ولا نبی بعدی۔ ۱۵

اس حدیث کو امام حاکم نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۵

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میرے پانچ نام ہیں میں محمد ہوں، میں احمد ہوں، میں ماحی ہوں، جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کفار کو

عن جبیر بن مطعم انه قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان لی خمسۃ اسماء انا محمد، وانا احمد وانا الماحی

- ۱۵۔ امام ابوعلی بن محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۲۳، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔
- ۱۶۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۲۸، مطبوعہ مطبع مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ۔
- ۱۷۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۵ ص ۲۷۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ۔
- ۱۸۔ امام ابو بکر احمد بن حسیب بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، دلائل القیوۃ ج ۲ ص ۲۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔
- ۱۹۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۷۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۲۹۸، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی۔
- ۲۰۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم پیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۲۷۶، مطبوعہ دار المنازل للنشر والتوزیع کلمہ

والذی یحیو اللہ بنی الکفار وانا الحامض الذی یحشر الناس علی قدیمی وانا العاقب والعاقب لیس بعاقبہ  
امام احمد روایت کرتے ہیں :

عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص یقول خرج علینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم کا المودع فقال انا محمد النبی الامی قالہ ثلاث مرات ولا نبی بعدی الحدیث  
حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک دن ہماری پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الوداع ہونے والے شخص کی طرح تشریف لائے اور آپ نے تین بار فرمایا میں محمد ہی امتی ہوں میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا۔

ہم نے مستند امہات کتب حدیث سے ایسی احادیث پیش کر دی ہیں جن میں یہ تصریح کر دی گئی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی رسول مبعوث ہوگا نہ کوئی نبی۔ اور یہ احادیث اس قدر زیادہ طرق اور اسانید سے مروی ہیں کہ یہ حکم ستواتر ہیں ورنہ ان کے تراجم معنوی ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے، اور ان احادیث کو پڑھنے کے بعد ایک انصاف پسند شخص کے لیے ختم نبوت اور آپ کے بعد سلسلہ نبوت کے منقطع ہونے کے سلسلہ میں کسی قسم کے تردد کی گنجائش نہیں ہے الایہ کہ کسی شخص کے دل و دماغ پر گمراہی کی مہر لگی ہوئی ہو تو اس کے لیے ہدایت کی کرن سبیل نہیں ہے۔

امتی اور ظلی نبی کی اختراع کا جواب | مرزا غلام احمد قادیانی نے ان احادیث میں یہ تاویل کی ہے کہ ان احادیث میں آپ کے بعد مستقل اور تشریفی نبی کی نفی ہے، امتی اور ظلی نبی کی نفی نہیں ہے اور

وہ چونکہ بزرگ فاسد امتی اور ظلی نبی ہیں اس لیے یہ احادیث ان کے خلاف نہیں ہیں۔

اس کا جواب یہ ہے کہ نبوت کی تقسیم صرف مرزائیوں کی اختراع ہے قرآن اور حدیث میں نبوت کی یہ تقسیم نہیں ہے قرآن اور حدیث کے مطابق نبی اس انسان کو کہتے ہیں جس پر اللہ تعالیٰ وحی نازل فرمائے اور اس کو تبلیغ احکام پر مامور کرنے اور معجزہ سے اس کی تائید کرنے۔ قرآن مجید میں ہے :

فان کن بولک فقد کن رسول من قبلک جاء و بالبینات والذیبر والکتاب المنیر (آل عمران : ۱۸۴)

اذا و حیثنا الیک کہا اوحینا الی نوح والنبیین من قبلک (سجده : ۱۶۳)

وما ارسلنا من قبلک الا رجا لا نوحی الیہم (یوسف : ۱۰۹)

اگر وہ آپ کی تکذیب کریں تو آپ سے پہلے رسولوں کی بھی تکذیب کی گئی جو معجزات، آسمانی صحائف اور روشن کتاب سے کرائے تھے۔  
بے شک ہم نے آپ کی طرف وحی کی جیسا کہ ہم نے نوح اور ان کے بعد کے پیروں کی طرف وحی کی۔  
ہم نے آپ سے پہلے صرف مردوں کو رسول بنا کر بھیجا ہے جن کی طرف ہم وحی کرتے تھے۔

نصف امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، شعب الایمان ج ۲ ص ۱۲۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت  
نصف امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۲۱۲، ۱۴۲، مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

جلد سادہ

رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل -

(نساء: ۱۶۵)

ہم نے بشار دینے والے اور ڈرانے والے رسول بھیجے تاکہ رسولوں کی بعثت کے بعد لوگوں کے لیے اللہ کے سامنے کوئی عذر پیش کرنے کا موقع نہ رہے۔

ان آیات سے معلوم ہو گیا کہ نبوت اور رسالت کا اس کے سوا اور کوئی تصور نہیں ہے کہ وہ مرد ہو اس پر وحی کی جائے وہ تبلیغی احکام پر مامور ہو (خواہ اس کے پاس کتاب ہو یا نہ ہو) اور معجزات سے اس کی تائید کی جائے اور امتی اور ظلی نبی کا قرآن اور حدیث میں کوئی تصور نہیں ہے، اگر یہ شبہ ہو کہ بعض صوفیاء کی عبارات میں غیر تشریعی نبوت کا ذکر ملتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن اور حدیث کی واضح نصوص کے مقابلہ میں ان غیر معصوم لوگوں کی عبارات کا کوئی اعتبار نہیں ہے، ہمارے نزدیک یہ عبارات الحاقی ہیں یا پھر مردود ہیں، عقائد کا ثبوت قرآن اور احادیث کی واضح نصوص سے ہوتا ہے غیر معصوم صوفیاء کی عبارات سے نہیں ہوتا۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ بھی صرف دفع الرقی کی بات ہے کہ مرزا غلام احمد قادیانی غیر تشریعی نبوت کا قائل تھا، اس نے اپنی عبارات میں مستقل شائع ہونے اور تشریعی نبوت کی تصریح کی ہے اس لیے نبوت کی یہ تقسیم مرزا یوں کو مفید نہیں ہے مرزا غلام احمد قادیانی لکھتا ہے:

یہ بھی تو سمجھو شریعت کیا چیز ہے، جس نے اپنی وحی کے ذریعہ سے چند امر و نہی بیان کیے اور اپنی امت کے لیے ایک قانون مقرر کیا وہی صاحب شریعت ہو گیا، میری وحی میں امر بھی ہے اور نہی بھی اور اگر کہو کہ شریعت سے وہ شریعت مراد ہے جس میں نئے احکام ہوں تو یہ باطل ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ان هذا الفی الصحف الاولیٰ و الصحف ابراہیم و موسیٰ — یعنی یہ قرآنی تعلیم تورات میں بھی موجود ہے۔ (ابراہیم نمبر ۴ ص ۴۴/۷)

قرآن مجید سے اجراء نبوت پر دلائل کے جوابات

اللہ یصطفیٰ من الملائكة رسلا ومن

الناس - (حج: ۷۵)

انسانوں میں سے۔

منکرین کہتے ہیں کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی یہ سنت جاریہ ہے کہ وہ رسول بھیجتا رہتا ہے لہذا قیامت تک رسول آتے رہیں گے، اس کا جواب یہ ہے کہ کسی عبارت سے ایک عام قاعدہ ذکر کیا جاتا ہے اور پھر دوسری دلیل سے اس کی تخصیص بیان کر دی جاتی ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ نے انسان کی خلقت کا قاعدہ بیان فرمایا: یخلق الانسان من نطفة (نحل: ۴) انسان کو نطفہ سے پیدا کیا گیا، لیکن دوسری دلیل سے حضرت آدم کی تخصیص کر دی کہ ان کو مٹی سے پیدا کیا گیا، حضرت حوا کی تخصیص کی ان کو حضرت آدم کے نفس سے پیدا کیا اور حضرت عیسیٰ کو مٹی بنیر نطفہ کے پیدا کیا، اسی طرح اللہ تعالیٰ کی سنت جاریہ ہے کہ اس نے حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر نبی علیہ السلام تک نبی اور رسول بھیجے پھر ختم نبوت کی آیت نازل فرما کر اس سلسلہ کو منقطع کر دیا، خلاصہ یہ ہے کہ اس عام عبارت کی ختم نبوت کی آیت نے تخصیص کر دی۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:



ومن يطع الله والرسول فاولئك مع  
الذين انعم الله عليهم من النبيين و  
الصدیقین والشهداء والصالحین و  
حسن اولئک رفیقاً (نساء: ۶۹)

جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کریں گے، وہ  
(جنت میں) اللہ کے انعام یافتہ لوگوں کے ساتھ ہوں گے،  
جو انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین ہیں اور یہ کیا ہی اچھے  
رفیق ہیں۔

منکرین کہتے ہیں کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت سے، صدیق، شہید، صالح اور نبی بن جاتے  
ہیں لہذا جس طرح قیامت تک صدیق، شہید اور صالح بنتے رہیں گے، اسی طرح نبی بھی بنتے رہیں گے، اس کا جواب یہ ہے  
کہ اس آیت میں ایسا کوئی لفظ نہیں ہے جس کا معنی بنتا ہو، اس آیت میں لفظ مع ہے اس کا معنی معیت اور ساتھ ہونا اور  
پھر اس کے بعد "حسن اولئک رفیقاً" مذکور ہے جو اس معنی کو اور مزید کر دیتا ہے، اس آیت میں یہ بتایا گیا ہے  
کہ جو لوگ دنیا میں اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کریں گے۔ آخرت میں ان کی جزا دی ہوگی کہ وہ نبیوں، صدیقوں،  
شہیدوں اور صالحین کے ساتھ اور ان کی رفاقت میں ہوں گے۔

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينت  
فما ذلتم في شك مما جاءكم به حتى  
اذا هلك قلتم لن يبعث الله من بعد  
رسولاً۔

اور بے شک اس سے پہلے تمہارے پاس یوسف  
کھلی نشانیاں لے کر آئے تھے جو ردین، وہ تمہارے پاس  
لے کر آئے، تم اس میں ہمیشہ شک کرتے رہے یہاں  
تک کہ جب وہ فوت ہو گئے، تو تم نے کہا اب ان کے بعد  
اللہ تعالیٰ ہرگز کوئی رسول نہیں بھیجے گا۔

(مومن: ۳۴)

منکرین کہتے ہیں کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ رسول کے نہ آنے اور ختم نبوت کا عقیدہ کفار کا تھا، اس کا جواب یہ ہے  
کہ ان کفار کا عقیدہ بلا دلیل ہے اور ہمارا عقیدہ ختم نبوت اللہ اور اس کے رسول کے فرمان کی وجہ سے ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وكل قوم هاد (زمر: ۷)

ہر قوم کا ایک ہدایت دینے والا ہے۔

منکرین کہتے ہیں کہ اس آیت کی رو سے ہندوستان کی قوم کے لیے بھی ایک ہادی ہونا چاہیے، اور وہ مرزا غلام  
قادیانی ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ اولیٰ قومیت کی بنیاد علاقہ اور زبان پر نہیں ہے، ثانیاً ہادی عام ہے کہ وہ رسول  
یا نبی ہو یا عالم دین، ثالثاً یہ کہاں سے لازم آگیا کہ اگر ہندوستان والوں کے لیے کوئی ہادی ہونا چاہیے تو وہ غلام احمد قادیانی ہو  
رابعاً یہ استدلال سراسر قرآن مجید میں تحریف پر مبنی ہے اور سیاق و سباق سے الگ کر کے یہ معنی کیا گیا ہے، پوری آیت  
اس طرح ہے:

ويقول الذين كفروا لولا انزل عليه  
آية من ربه لمانت منذرو لكل قوم  
هاد۔

اور کافر کہتے ہیں کہ ان (نبی صلی اللہ علیہ وسلم) پر  
ان کے رب کی طرف سے کوئی آیت کیوں نہ نازل ہوئی،  
(یہ آپ کا کام نہیں) آپ تو صرف (عذاب الہی سے) ڈرانے  
والے ہیں اور ہر قوم کو ہدایت دینے والے ہیں۔

(زمر: ۷)

پوری آیت پڑھنے سے معلوم ہو گیا کہ دیکھ تو مہاد انگ متفصل جملہ نہیں ہے بلکہ انت کی خبر ثانی ہے۔  
**احادیث سے اجراء ثبوت پر دلائل کے جوابات** | مرزا شیوں نے ختم نبوت پر خواہم شہادت داری کیے  
 ہیں ان میں سے ایک شبہ یہ ہے کہ: علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

اخرج ابن شيبه عن عائشة رضي الله عنها  
 قالت قولوا خاتم النبيين ولا تقولوا  
 لا بعد له - ۱۰

امام ابن ابی شیبہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے  
 روایت کیا ہے کہ خاتم النبیین کہو اور یہ نہ کہو کہ آپ کے  
 بعد نبی نہیں ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبی آ سکتا ہے بھی تو حضرت عائشہ نے لاینبی بعدہ کہنے سے منع فرمایا۔ اس کا  
 جواب یہ ہے کہ یہ حدیث مصنف ابن ابی شیبہ ج ۵ ص ۳۳۷ رقم ۲۶۶۲۲ پر مذکور ہے جو کہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۶ھ کی چھپی ہوئی ہے۔ اس  
 کی وضاحت اس سے متصل دوسری حدیث سے ہوتی ہے: عامر نے کہا ایک شخص نے حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کے سامنے کہا صلی اللہ علی محمد خاتم الانبیاء  
 لاینبی بعدہ، حضرت مغیرہ نے کہا تمہارے لیے خاتم الانبیاء کہنا کافی کیونکہ ہم سے یہ حدیث بیان کی جاتی تھی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام آنے والے ہیں پس اگر وہ آ  
 گئے تو وہ آپ سے پہلے بھی نبی تھے اور آپ کے بعد بھی نبی ہوں گے تاہم لاینبی بعدی والی حدیث صحاح ستہ میں ہے اور وہ مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت  
 کی روایت پر راجح ہے حضرت عائشہ اور حضرت مغیرہ نے اپنے اجتہاد سے ایسا کہا تا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کی نفی نہ ہو ورنہ صحاح ستہ میں لاینبی  
 بعدی کی متعدد احادیث مرفوعہ ہیں اور احادیث مرفوعہ اقوال صحابہ پر راجح ہیں۔ امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن ابی هريرة قال: قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم: ان بنی اسرائیل كانت  
 تسوسهم انبیاء و هو کما ذهب بنی خلفه  
 نبی و انه لیس کائنا فیکم نبی  
 بعدی - ۱۱

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ بنی اسرائیل کا  
 نظام حکومت ان کے انبیاء پر چلاتے تھے جب بھی ایک  
 نبی رخصت ہوتا تو اس کی جگہ دوسرا نبی آ جاتا اور ہمیشہ  
 میرے بعد تم میں کوئی نبی نہیں آئے گا۔  
 علاوہ ازیں ہم بیان کر چکے ہیں کہ تواتر معنوی سے یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی  
 مبعوث نہیں ہوگا، اس لیے درمنثور کا یہ حوالہ ترک کر دیا جائے گا۔

دوسرا شبہ یہ ہے کہ امام بخاری نے روایت کیا ہے کہ:  
 عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ليو شكن ان ينزل فيكم ابن مريم  
 حكما عدلا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير  
 ويضع الحرب و يفيق المال حتى لا يقبله  
 احد المحدثين - ۱۲

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قریب ہے تم میں  
 ابن مریم کا نزول ہوگا اور ان حالیکہ وہ نیک حاکم ہوں گے  
 صلیب توڑ دیں گے اور خنزیر کو قتل کریں گے اور اس قدر  
 مال بنائیں گے کہ اس کو کوئی شخص قبول نہیں کرے گا۔

۱۰۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، درمنثور ج ۵ ص ۲۴، مطبوعہ مطبعہ مہدیہ مصر ۱۳۱۲ھ  
 ۱۱۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۱۵ ص ۵۸، مطبوعہ دار الفکر کراچی، ۱۴۰۶ھ  
 ۱۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۹، مطبوعہ دار المسند اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

مرزائی یہ کہتے ہیں کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا تو حضرت عیسیٰ کا نزول کیسے ہوگا؟  
اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی اور نبی مبعوث نہیں ہوگا، یا پیدا نہیں ہوگا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش اور بعثت پہلے ہو چکی ہے ان کا صرف نزول ہوگا۔

تیسرا شبہ یہ ہے کہ امام مسلم روایت کرتے ہیں:  
عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانی آخر الانبیاء وان مسجدی آخر المساجد۔ ۱۵

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں آخر الانبیاء ہوں اور میری مسجد آخر المساجد ہے۔

مرزائی کہتے ہیں کہ جب حضور کی مسجد کے آخر المساجد ہونے کے باوجود دوسری مساجد بن سکتی ہیں تو آپ کے آخر الانبیاء ہونے کے باوجود دوسرے نبی کے آنے میں کیا حرج ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کی مسجد آخری مسجد نبوی ہے، اس مسجد کے بعد اور مساجد تو بنیں گی لیکن مسجد نبوی کوئی نہیں ہوگی، آپ کے بعد کوئی نبی نہیں آئے گا نہ کوئی مسجد اس کی طرف منسوب ہوگی۔

اس جواب کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے کہ امام بزار نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے:  
عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانی آخر الانبیاء وان مسجدی آخر المساجد (المحدث) ۱۶  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں خاتم الانبیاء ہوں اور میری مسجد خاتم المساجد ہے۔

چوتھا شبہ یہ ہے کہ حافظ البیہقی نے ذکر کیا ہے کہ:  
عن سہیل بن سعد الساعدی قال استاذن العیاس بن عبد المطلب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الهجرة فقال له یا عم اقم مکاتئ الذی انت فیہ فان اللہ عزوجل یختم بک الهجرة کما ختم بی النبوة۔ ۱۷  
حضرت سہیل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عباس بن عبد المطلب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہجرت کرنے کی اجازت طلب کی، آپ نے فرمایا: بے چارے! آپ جس جگہ ہیں وہیں ٹھہریں! کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جس طرح مجھ پر نبوت ختم کی ہے اس طرح آپ پر ہجرت ختم کرنے کا۔

مرزائی کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ پر ہجرت ختم ہے حالانکہ دوسری احادیث سے ثابت ہے کہ ہجرت قیامت تک ہے تو جس طرح حضرت عباس کے خاتم المہاجرین ہونے کے باوجود ہجرت جاری رہ سکتی ہے تو اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم الانبیاء ہونے کے بعد نبوت کیوں

۱۵۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۴۶، مطبوعہ دار غمانہ تجارت کتب کراچی، ۱۳۷۵ھ  
۱۶۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۷ھ، کشف الاستار عن زوائد البیہقی ج ۲ ص ۵۶، مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت  
۱۷۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۷ھ، معجم الزوائد ج ۹ ص ۲۶۹، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، ۱۴۰۲ھ

جاری نہیں ہو سکتی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عباس مکتہ سے مدینہ ہجرت کرنے والے آخری صحابی تھے اس کے بعد مکتہ دارالاسلام ہو گیا اور اب مکتہ سے مدینہ آنا ہجرت نہیں ہے اور یہ خاص ہجرت حضرت عباس پر ختم ہو گئی اگرچہ مطلقاً ہجرت اب تک مشروع ہے۔

پانچواں شبہ یہ ہے کہ امام ابن ماجہ روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس قال لما مات ابراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان له مرضعاني الجنة ولو عاش لكان

صديقاً نبياً۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادے حضرت ابراہیم فوت ہو گئے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی نماز جنازہ پڑھی، اور فرمایا اس کے لیے جنت میں دو دروازے والے ہیں اور اگر ابراہیم زندہ رہتے تو سچے نبی ہوتے۔

مرزائی کہتے ہیں کہ آپ کا ارشاد ”اگر ابراہیم زندہ رہتے تو سچے نبی ہوتے“ یہ ظاہر کرتا ہے کہ آپ کے بعد نبی ہونا ممکن ہے جیسے کوئی کہے کہ فلاں کا بیٹا اگر زندہ ہوتا تو ڈاکٹر بن جاتا۔ مرزائیہ کا یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ وہ ثبوت تالی سے ثبوت مقدم کو مستلزم کر رہے ہیں حالانکہ قیاس استثنائی میں ثبوت مقدم ثبوت تالی کو اور نفی تالی نفی مقدم کو مستلزم ہوتی ہے مثلاً اگر رحمان کے بیٹا ہوتا تو میں اس کا پہلا عبادت گزار ہوتا، یعنی اگر رحمان کے بیٹا ہو گا تو اس کو لازم ہے کہ سب سے پہلے میں اس کی عبادت کروں، لیکن چونکہ میں اس کا پہلا عبادت گزار نہیں ہوں اس لیے رحمان کا بیٹا بھی ممکن نہیں ہے۔ اسی قیاس پر ابراہیم کا دندہ رہنا اس کے سچے نبی ہونے کو مستلزم ہے لیکن چونکہ آپ کے بعد سچا نبی ہونا محال ہے اس لیے ابراہیم کو (بڑی عمر تک) زندہ نہیں رکھا گیا۔

ختم نبوت کے موضوع پر میں نے مقالات سعیدی میں ایک مستقل مقالہ لکھا ہے جس میں خصوصیت کے ساتھ مرزا غلام احمد قادیانی کے دعویٰ نبوت کو باطل کیا ہے اور مرزا کی تضادیت سے اس پر حجت قائم کی ہے، یہاں شرح صحیح مسلم میں میں نے قرآن اور حدیث سے ختم نبوت کے دلائل فراہم کیے اور قرآن اور حدیث میں جو منکرین کے شبہات تھے ان کا ازالہ کیا، اللہ تعالیٰ میری اس کوشش کو قبول فرمائے اور اس ٹھکر پر کو مسلمانوں کے لیے نافع اور منکرین کے لیے ہدایت کا ذریعہ بنا دے۔ اللہ العالمین اس کتاب کو میرے لیے صدقہ جاریہ کر دے، مجھے، میرے والدین، میرے اساتذہ اور احباب کو دنیا اور آخرت میں ہر بلا سے اپنی پناہ میں رکھو اور دارین کی سداوتوں کو ہمارا مقدر کر دے، آمین یا رب العالمین! بجاہ سیدنا محمد خاتم النبیین صلوات اللہ تعالیٰ وتسلیماً تہ علیہ وعلىٰ آلہ واصحابہ اذواجہ اولیاء امتہ وعلیٰ ائمہ اجمعین۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَىٰ مَرَحْمَةً

أُمَّةٍ قَبْضَ نَبِيِّهَا قَبْلَهَا!

۵۸۴۸۔ وَحَدَّثَنَا عَنْ أَبِي أُسَامَةَ وَمِنْ

جب اللہ تعالیٰ کسی اُمت پر رحمت کا ارادہ فرماتا ہے تو اس سے پہلے اس کے نبی کو امٹا لیتا ہے۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی

۷۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ سنن ابن ماجہ ص ۷۰، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

جلد سواویں

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے کسی امت پر رحمت کا ارادہ فرماتا ہے تو وہ اس امت (کی ہلاکت) سے پہلے اس نبی کو اٹھاتا ہے، اور اس نبی کو امت کے لیے اجر اور پیش رو بنا دیتا ہے اور جب کسی امت کو ہلاک کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو اس نبی کی زندگی میں اس کی آنکھوں کے سامنے اس امت پر عذاب نازل فرماتا ہے اور اس امت کو ہلاک کر کے اس نبی کی آنکھیں ٹھنڈی کر دیتا ہے، کیونکہ انھوں نے اس نبی کی تکذیب کی تھی اور اس کی نافرمانی کی تھی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض اور آپ کی صفات

کا بیان

حضرت جناب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں حوض پر متہارا پیش رو ہوں۔

حضرت جناب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، پھر مثل سابق روایت ہے۔

حضرت سہل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں حوض پر متہارا پیش رو ہوں، جو اس حوض پر آئے گا وہ پیئے گا اور جو ایک بار پی لے وہ کبھی پیاسا نہیں رہے گا، اور میرے پاس (حوض پر) کچھ ایسے لوگ آئیں گے جن کو میں پہچانتا ہوں گا، اور

روای ذلک عنہ ابراہیم بن سعید الجوی ہری  
حدَّثَنَا أَبُو اسْمَاطَةَ حَدَّثَنَا بَرِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ  
عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا أَرَادَ  
رَحْمَةً أُمَّةً مِنْ عِبَادِهِ قَبَضَ بِيَدَيْهَا قَبْلَهَا  
فَجَعَلَهَا لَهَا قَرَطًا وَسَلَفًا بَيْنَ يَدَيْهَا وَإِذَا أَرَادَ  
هَلَكَةَ أُمَّةٍ عَدَّ بَهَا وَنَبِيَّهَا حَتَّىٰ تَهْلِكَهَا وَهُوَ  
يَنْظُرُ فَأَقْرَعَ عَيْنَهُ بِهَلَكَتِهَا حِينَ كَذَّبُوهُ  
وَعَصَوْا أَمْرَهُ۔

بَابُ اثْبَاتِ حَوْضِ نَبِيِّنا صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصِفَاتِهِ

۵۸۴۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
يُوسُفَ حَدَّثَنَا زَائِدَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ ابْنُ  
عَمِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ جُنْدَبًا يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَنَا قَرَطُكُمْ عَلَى  
الْحَوْضِ۔

۵۸۵۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
وَكَيْعٌ مَسْرُوحٌ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ بَشِيرٍ  
جَمِيعًا عَنْ مَسْعُورٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ  
مَعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ  
كَوْلا هَذَا عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيرٍ عَنْ جُنْدَبٍ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ۔

۵۸۵۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
يَعْقُوبُ بْنُ رَافِعٍ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِي عَنْ  
أَبِي حَازِمٍ قَالَ سَمِعْتُ سَهْلًا يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَنَا قَرَطُكُمْ عَلَى  
الْحَوْضِ مَنْ شَرِبَ وَشَرِبَ وَمَنْ شَرِبَ لَوْ يَطْمَأَنَّ



أَبَدًا وَلَيْرِدَنَّ عَلَيَّ أَقْوَامٌ أَعْمَى فُهُمْ وَيَعْرِفُونِي  
ثُمَّ يَمُوتُ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ قَالَ أَبُو حَازِمٍ فَسَمِعَ  
النُّعْمَانُ بْنُ أَبِي عَيَّاشٍ وَأَنَا أَحَدُ ثَمَمٍ هَذَا  
الْحَدِيثُ فَقَالَ هَكَذَا سَمِعْتُ سَهْلًا يَقُولُ قَالَ  
فَقُلْتُ نَعَمْ قَالَ وَأَنَا أَشْهَدُ عَلَى أَبِي سَعِيدٍ الْحُدْرِيِّ  
لَسَمِعْتُهُ يَزِيدُ يَقُولُ إِنَّهُمْ مَتَّى فَيُقَالُ  
إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا عَمِلُوا بَعْدَكَ فَاتَّوَلَّ  
سُحُفًا سَمِعْتُ لِمَنْ بَدَّلَ بَعْدِي -

وہ مجھے پہچانتے ہوں گے، پھر میرے اور ان کے درمیان  
رکاوٹ حائل کر دی جائے گی۔ ابو حازم کہتے ہیں کہ میں نے اس وقت  
میں یہ حدیث بیان کر رہا تھا اس وقت نعمان بن ابی عیاش  
بھی اس حدیث کو سن رہے تھے، انھوں نے کہا تم نے حضرت  
سہل سے یہ حدیث اسی طرح سنی ہے؟ میں نے کہا ہاں!  
انھوں نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے حضرت ابوسعید  
خدری رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث اسی طرح سنی ہے البتہ وہ  
یہ زیادہ کہتے تھے، آپ فرمائیں گے یہ میرے پیروکار ہیں  
تو کہا جاتے گا آپ (اپنی عقل سے) نہیں جانتے کہ انھوں  
نے آپ کے بعد کیا کیا ہے، میں کہوں گا: جن لوگوں نے  
میرے بعد دین میں تبدیلی کی ان سے دوری ہو، دوری  
ہو۔

حضرت سہل نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوسعید  
خدری رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل  
روایت کی ہے۔

۵۸۵۲ - وَحَدَّثَنَا هُرْدَنُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ  
حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي أَسَامَةُ عَنْ أَبِي حَازِمٍ  
عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنْ  
النُّعْمَانِ بْنِ أَبِي عَيَّاشٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ  
الْحُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ  
حَدِيثِ يَعْقُوبَ -

۵۸۵۳ - وَحَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ عَمْرٍو وَالْقَبِي  
حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ عُمَرَ الْجَمَحِيُّ عَنْ ابْنِ أَبِي  
مُلَيْكَةَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو بْنُ الْعَاصِ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَوْضِي  
مَسِيرَةٌ شَهْرٌ وَزَوَايَاهُ سَوَاءٌ وَمَاؤُهُ أَبْيَضُ  
مِنَ الْوَرَقِ وَرِيحُهُ أَطْيَبُ مِنَ الْمُسْكِ وَكَفْزَانُهُ  
كَنُجُومِ السَّمَاءِ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَا يَطْمَأَنَّ  
أَبَدًا قَالَ وَقَالَتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي عَلَى الْحَوْضِ  
حَتَّى أَنْظُرَ مَنْ يَرِدُ عَلَيَّ مِنْكُمْ وَسَيُؤَخَّرُ أُنَاسٌ  
دُونِي فَاقُولُ يَا رَبِّ مَتَى وَمَتَى فَيُقَالُ

حضرت عبداللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ عنہما بیان  
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے  
حوض (کی لمبائی اور چوڑائی) ایک ماہ کی مسافت ہے اور  
اس کے سب کو نے برابر ہیں، اس کا پانی چاندی سے  
زیادہ سفید اور اس کی خوشبو مشک سے زیادہ اچھی ہے  
اس کے کوزے آسمان کے ستاروں جتنے ہیں جو شخص اس  
کا پانی پی لے گا اس کو کبھی پیاس نہیں لگے گی، راوی نے  
کہا کہ حضرت اسماء بنت ابی بکر کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں حوض پر رہوں گا اور یہ حوض  
کہ تم میں سے کون میرے پاس آتا ہے، کچھ لوگ میرے  
ساتھ بیٹھے جائیں گے میں کہوں گا کہ ایسے رب پر

میرے پیروکار ہیں اور میری امت سے ہیں تو یہ کہا جائیگا  
”کیا آپ نے نہیں جانا“ انھوں نے آپ کے بعد کیا عمل کیا ہے؟  
بخدا آپ کے بعد یہ لوگ فرما اپنی ایڑیوں پر پلٹ گئے۔“  
راوی کہتے ہیں ابن ابی ملیکہ یہ دعا کرتے تھے ”اے اللہ!  
ہم اس سے تیری پناہ میں آتے ہیں کہ ہم اپنی ایڑیوں پر  
پلٹ جائیں اور اپنے دین میں کسی آزمائش سے دوچار  
ہوں۔“

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جس وقت  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کے درمیان بیٹھے  
تھے میں نے آپ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: میں حوض پر  
انتظار کروں گا کہ تم میں سے کون میرے پاس آتا ہے،  
بہ خدا کچھ لوگوں کو میرے پاس آنے سے روک دیا جائیگا،  
میں کہوں گا کہ اے میرے رب! یہ میرے پیروکار اور  
میری امت سے ہیں، اللہ تعالیٰ فرماتے گا: آپ (اپنی عقل  
سے) نہیں جانتے کہ انھوں نے آپ کے بعد کیا کیا ہے؟  
یہ ہمیشہ دین سے پھرتے رہے ہیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ  
عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں لوگوں سے حوض کا ذکر سنتی تھی،  
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے اس کے متعلق  
کچھ نہیں سنا تھا، ایک دن جبکہ ایک لڑکی میرے کنگھی کر  
رہی تھی میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے  
ہوئے سنا: ”اے لوگو! میں نے اس لڑکی سے کہا ایک  
طرف ہٹ جاؤ، اس نے کہا آپ مردوں کو بلا رہے ہیں،  
عورتوں کو نہیں بلا رہے، میں نے کہا لوگوں میں میں بھی  
شامل ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے تھے  
میں حوض پر تمہارا پیش رو اجماع ہوں، تم اس سے ڈرنا  
کہ کہیں تم کو میرے پاس سے ہٹا دیا جائے، جیسے بھٹکے  
ہوئے اونٹ کو ہٹا دیا جاتا ہے، میں کہوں گا کہ ایسا  
کیوں ہوا؟ تو یہ کہا جائے گا آپ (اپنی عقل سے) نہیں

أَمَّا شَعَرْتُ مَا عَمِلُوا بَعْدَكَ وَاللَّهُ مَا بَرَحُوا  
بَعْدَكَ يَرْجِعُونَ عَلَىٰ أَعْقَابِهِمْ قَالَ فَكَانَ ابْنُ  
أَبِي مُلَيْكَةَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ أَنْ نَرْجِعَ  
عَلَىٰ أَعْقَابِنَا أَوْ أَنْ نُفْتنَ عَنْ دِينِنَا۔

۵۸۵۴۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا يَحْيَى  
بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ ابْنِ حُثَيْمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ  
بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّهُ سَمِعَ عَائِشَةَ تَقُولُ سَمِعْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَهُوَ  
بَيْنَ ظَهْرَانِي أَصْحَابِي إِنِّي عَلَى الْحَوْضِ أُنْتَظَرُ مَنْ  
يَرِدُ عَلَيَّ مِنْكُمْ قَوْلَ اللَّهِ لِيُقْشَطَنَّ دُونِي رِجَالٌ  
فَلَا تَقُولَنَّ أَيُّ رَبِّ مِثِّي وَمِنْ أُمَّتِي فَيَقُولُ  
إِنَّكَ لَا تَذَرُنِي مَا عَمِلُوا بَعْدَكَ مَاذَا لَوْ  
يَرْجِعُونَ عَلَىٰ أَعْقَابِهِمْ۔

۵۸۵۵۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يُمَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
الْصَدِّقِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ  
(وَهُوَ ابْنُ الْحَارِثِ) أَنَّ بَكِيرًا حَدَّثَهُ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ  
عَبَّاسٍ الْهَاشِمِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ مَوْلَى  
أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ كُنْتُ أَسْمَعُ النَّاسَ يَذْكُرُونَ  
الْحَوْضَ وَلَمْ أَسْمَعْ ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا كَانَ يَوْمًا مِنْ ذَلِكَ وَ  
الْحَارِثِيَّةُ مُنْشِطُنِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَيُّهَا النَّاسُ فَقُلْتُ لِلْحَارِثِيَّةِ  
اسْتَأْخِرِي عَنِّي قَالَتْ إِنَّمَا دَعَا الرِّجَالُ وَلَمْ يَدْعُ  
النِّسَاءُ فَقُلْتُ إِنِّي مِنْ النَّاسِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَكُمْ قَوْطٌ عَلَى الْحَوْضِ

جانتے کہ انھوں نے آپ کے بدوین میں کیا بدعات نکالی ہیں، میں کہوں گا دوسری ہوں۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جس وقت وہ کنگھی کر رہی تھیں انھوں نے منبر پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز سنی "اے لوگو! انھوں نے کنگھی کرنے والی سے کہا" اب میرے سر کو رہنے دو۔"

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر گئے اور اہل احد کی نماز جنازہ پڑھی پھر منبر پر بیٹ آئے اور فرمایا میں حوض پر تمہارا پیش رو احمد ہوں گا، اور میں تمہاری گواہی دوں گا، اور بعد الارباب میں اب بھی اپنے حوض کو دیکھ رہا ہوں اور بے شک مجھے روسے زمین کے خزانوں کی چابیاں دے دی گئی ہیں یا روسے زمین کی چابیاں فرمایا اور بے شک خدا کی قسم مجھے تمہارے متعلق یہ حدیث نہیں ہے کہ تم (سب) میرے بدوین کے ہوں یا عیسائی مجھے تمہارے متعلق یہ حدیث ہے کہ تم دنیا میں رغبت کرتے ہو گے یا عیسائی ہو جائے گی، سو بعض لوگوں کا مرتد ہو کر ہندو یا عیسائی

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہداء احد کی نماز جنازہ پڑھی پھر منبر پر رونق افروز ہوئے پھر اس طرح نصیحت فرمائی جیسے کوئی زندہ مردوں کو نصیحت کر رہا ہو اور فرمایا "میں حوض پر تمہارا پیش رو ہوں گا، اور اس حوض کا عرض اتنا ہے جتنا مقام اہلبے سے ہے کہ جھٹک کر آکر

فَاَيُّهَا لَا يَأْتِيَنَّ أَحَدُكُمْ قِيدَ بُعْتٍ عَنِّي كَمَا يُذَبُّ الْبَعِيرُ النَّصَالُ فَاَقُولُ فِيهِ هَذَا فَيَقَالُ إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحَدَثُوا بَعْدَكَ فَاَقُولُ سَمِعْتُكَ۔

۵۸۵۶۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو مَعْنٍ الرَّقَاشِيُّ وَ أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ (وَهُوَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرٍو) حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَافِعٍ قَالَ كَانَتْ أُمُّ سَلَمَةَ تُحَدِّثُ أَنَّهَا سَمِعَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَلَى الْمُنْبَرِ وَهِيَ تَمْتَشِطُ أَيُّهَا النَّاسُ فَقَالَتْ لِمَا شَطَطَهَا كُفِّي رَأْسِي بِخَوْحِ حَدِيثِ بَكْرِ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمَ مَا فَصَلَى عَلَى أَهْلِ أُحُدٍ صَلَاتَهُ عَلَى الْمَيْتِ ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى الْمُنْبَرِ فَقَالَ إِنِّي قَرِطُ لَكُمْ وَأَنَا شَرِيدٌ عَلَيْكُمْ وَإِنِّي وَاللَّهِ لَا نَظَرُ إِلَى حَوْضِي الْآنَ وَإِنِّي قَدْ أُعْطِيتُ مَفَاتِيحَ خَزَائِنِ الْأَرْضِ أَوْ مَفَاتِيحَ الْأَرْضِ وَإِنِّي وَاللَّهِ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ تَشْرِكُوا بَعْدِي وَلَكِنْ أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ تَتَنَاسُوا فِيهَا۔

و: یعنی آپ کو اس کا غدشہ نہیں تھا کہ پوری امت مشرک ہو جائے گی، اس حدیث کی پیش گوئی کے خلاف نہیں ہے۔ ۵۸۵۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ رِيعَةَ ابْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ أَيُّوبَ يُحَدِّثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ مَرْثَدٍ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَتْلَى أُحُدٍ شَحَرًا صَعِدَ الْمُنْبَرُ كَأَلَمُورٍ عِزٍّ لِلْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ فَقَالَ

إِنِّي دَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ وَإِنَّ عَرْضَهُ كَمَا بَيْنَ  
أَيْلَةٍ إِلَى الْجُفَّةِ إِنِّي لَسْتُ أَخْشَى عَلَيْكُمْ أَلَّا  
تُشْرِكُوا بَعْدِي وَلَكِنِّي أَخْشَى عَلَيْكُمْ الدُّنْيَا أَنْ  
تَنَافِسُوا فِيهَا وَتَقْتَتِلُوا اقْتِهَلِكُوا كَمَا هَلَكَ  
مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ قَالَ عُقْبَةُ فَكَأَنْتَ إِخْرَمًا رَأَيْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمَنْبَرِ -

ف: ان احادیث میں شہید کا نماز جنازہ پڑھنے کی دلیل

کا اظہار ہے۔

۵۸۵۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو  
كَرَيْبٌ وَابْنُ مُمَيْرٍ قَالَهُ أَحَدًا ثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ  
الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ  
وَلَا تَنَازِعْنِي أَقْوَامًا ثَلَاثًا لَا غَلَبَ عَلَيْهِمْ فَاتَوَلَّ  
يَا رَبِّ أَصْحَابِي أَصْحَابِي فَيُقَالُ إِنَّكَ لَا تَدْرِي  
مَا أَخَذَ ثَوَابُ بَعْدَكَ -

۵۸۶۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عُمَانَ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
وَأَسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ جَرِيرٍ عَنِ الْأَعْمَشِ  
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَوْ يَدُ كُرَّ أَصْحَابِي أَصْحَابِي -

۵۸۶۱ - حَدَّثَنَا أَبُو عُمَانَ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
وَأَسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ كِلَاهُمَا عَنْ جَرِيرٍ عَنْ  
أَبِي الْمُنْتَنَى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ  
جَمِيعًا عَنْ مُغِيرَةَ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخُودُ حَدِيثًا الْأَعْمَشِ  
وَفِي حَدِيثِ شُعْبَةَ عَنْ مُغِيرَةَ سَمِعْتُ أَبَا وَائِلٍ -

۵۸۶۲ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُمرٍ وَالْأَسْعَدِيُّ  
أَخْبَرَنَا عِيْثُ بْنُ سَعِيدٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا أَبُو قُضَيْلٍ كِلَاهُمَا عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ  
أَبِي وَائِلٍ عَنْ جَدِّ يَفَّةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَخُودُ حَدِيثًا الْأَعْمَشِ وَمُغِيرَةَ -

فاصلہ ہے، مجھے منہا کے متعلق یہ حدیث تو نہیں ہے کہ تم  
(سب) میرے بعد مشرک ہو جاؤ گے لیکن مجھے منہا کے متعلق  
یہ حدیث ہے کہ تم دنیا میں رغبت کرو گے اور ایک دوسرے  
سے لڑ کر ہلاک ہو جاؤ گے، جیسا کہ تم سے پہلے لوگ ہلاک  
ہو گئے، حضرت عقبہ فرماتے ہیں کہ میں نے اس موقع پر  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آخری بار منبر پر دیکھا تھا۔  
ہے اور یہی اصناف کا مذہب ہے، نیز آپ کے علم غیب

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں حوض پر تہارا  
پیش رو ہوں اور میں کچھ لوگوں سے جھگڑا کروں گا پھر  
میں ان سے منسوب ہوں گا، میں کہوں گا کہ اے میرے  
رب! یہ میرے اصحاب ہیں، یہ میرے اصحاب ہیں، پھر کہا  
جائے گا بے شک آپ (اپنی عقل سے) نہیں جانتے،  
انہوں نے آپ کے بعد دین میں کیا بدعتیں نکالی تھیں۔  
امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی  
اس حدیث میں اصحابی، اصحابی نہیں ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں ذکر کیں، یہ  
حدیث مثل سابق ہے۔

امام مسلم نے دو مزید سندیں ذکر کیں، اس میں بھی  
اسی طرح حدیث ہے۔



۵۸۶۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ بَرْزَيْعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مَعْبُدِ بْنِ خَالِدٍ عَنْ حَارِثَةَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَوْضُهُ مَا بَيْنَ صَنْعَاءَ وَالْمَدْيَنَةِ فَقَالَ لَهُ الْمُسْتَوْرِدُ أَلَوْ تَسْمَعُهُ قَالَ الْإِذَا نِي قَالَ لَا فَقَالَ الْمُسْتَوْرِدُ تَرَى فِيهِ الْإِنِّيَّةُ مِثْلَ الْكَوَاكِبِ -

۵۸۶۳۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَرُورَةَ حَدَّثَنَا حَرِثُ بْنُ عُمَارَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَعْبُدِ بْنِ خَالِدٍ أَنَّهُ سَمِعَ حَارِثَةَ بْنَ وَهْبٍ الْخَزَاعِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَذَكَرَ الْحَوْضَ بِمِثْلِهِ وَلَمْ يَذْكُرْ قَوْلَ الْمُسْتَوْرِدِ وَقَوْلَهُ -

۵۸۶۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْبِعِ الزُّهْرَانِيُّ وَابْنُ كَامِلٍ الْجَعْدَرِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَمَّاكُمْ حَوْضًا مَا بَيْنَ نَاحِيَّتَيْهِ كَمَا بَيْنَ جَرْبَاءَ وَادْرُجَ -

۵۸۶۶۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا يَحْيَى (وَهُوَ الْقَطَّانُ) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي نَافِعُ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَمَّاكُمْ حَوْضًا كَمَا بَيْنَ جَرْبَاءَ وَادْرُجَ وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ الْمُثَنَّى حَوْضِي -

۵۸۶۷۔ حَدَّثَنَا ابْنُ مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَاشِمٍ الْأَسَدِيُّ مِثْلَهُ وَزَادَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ مَسَاءَتُهُ فَقَالَ

حضرت حارثہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آپ کا حوض اتنا بڑا ہے جتنا صنعاء اور مدینہ میں فاصلہ ہے، ان سے مستورد نے کہا کیا آپ نے حضور سے برتنوں کے متعلق نہیں سنا، انہوں نے کہا نہیں، تو مستورد نے کہا اس کے برتن ستاروں جتنے ہوں گے۔

حضرت حارثہ بن وہب خزاعی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا، آپ نے حوض کا ذکر کیا، یہ حدیث مثل سابق ہے، البتہ اس میں مستورد کا قول مذکور نہیں ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے سامنے حوض ہے جس کے دو کناروں کے درمیان اتنا فاصلہ ہے جتنا جرباء اور ادرج کے درمیان فاصلہ ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے سامنے حوض ہے (اگر) کا فاصلہ) جرباء اور ادرج کے درمیان فاصلہ جتنا ہے۔ ابن مثنیٰ کی روایت میں "میرا حوض ہے" کے الفاظ ہیں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، اس میں یہ اضافہ ہے، عبید اللہ نے کہا میں نے اس سے سوال کیا تو انہوں نے کہا یہ شام کی دو بستیوں میں اور ان کے درمیان زمین راتوں کی مسافت ہے، اور ابن بکر کی سند



میں تین دن کا ذکر ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا.... مثل سابق ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے سامنے اتنا بڑا حوض ہے جتنا جبریا اور اذرح کا درمیانی فاصلہ ہے، اس میں آسمان کے ستاروں جتنے کوزے ہیں، جو اس سے پیئے گا وہ اس کے بعد کبھی پیسا نہیں ہوگا۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! حوض کے برتن کتنے ہیں؟ آپ نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں محمد کی جان ہے اس حوض کے برتن آسمان کے ستاروں اور سیاروں کے عدد سے زیادہ ہیں، اس رات کے سوائے جو اندھیری رات میں ہوں اور اس میں بادل نہ ہوں وہ جنت کے برتن ہیں جو اس سے پی لے گا وہ کبھی پیسا نہیں ہوگا، اس حوض میں جنت کے دو پر نامے بہتے ہیں جو اس سے پی لے گا وہ کبھی پیسا نہیں ہوگا، اس کا عرض اس کے طول جتنا ہے اور ان میں عمان سے لے کر اہلیہ تک کا فاصلہ ہے، اس کا پانی دودھ سے زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ میٹھا ہے۔

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اپنے حوض کے کناروں سے لوگوں کو ہٹاؤں گا، اہل مین کو میں اپنی لکڑی سے ماروں گا حتیٰ کہ ان کے اوپر پانی بہنے لگے گا، پھر آپ سے حوض کے

تدیتین بالشام بینہما مسیرۃ ثلاث لیلای  
ونی حدیث ابن بشر ثلاثۃ ایام۔

۵۸۶۸۔ وَحَدَّثَنِي سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ  
تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ۔

۵۸۶۹۔ وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى  
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ  
مُحَمَّدٍ عَنْ تَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَمَّا مَكُونُ حَوْضًا  
كَمَا بَيْنَ جَدْيَاءِ وَأَذُرَّ فِيهِ أَبَارِيقُ كُنُجُومِ السَّمَاءِ  
مَنْ وَرَدَهُ فَشَرِبَ مِنْهُ لَمْ يُطْمَأْأِدْ هَا أَبَدًا۔

۵۸۷۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ  
بُرَّاهِيْنُ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ رَوَاهُ الْقَاطِلَانِ  
أَبُو شَيْبَةَ قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ الْعَمَشِيُّ  
عَنْ أَبِي عُمَرَ أَنَّ الْجَوْفِيَّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ  
عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أُنِيَّةُ  
الْحَوْضِ قَالَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَا نِيَّةُ  
أَكْثَرُ مِنْ عَدَدِ كُنُجُومِ السَّمَاءِ وَكَوَاكِبِهَا إِلَّا فِي  
الَّيْلَةِ الْمُظْلِمَةِ الْمُصْحِيَّةِ أُنِيَّةُ الْجَنَّةِ مَنْ شَرِبَ  
مِمَّا لَمْ يُطْمَأْأِدْ أَخْرَمَ مَا عَلَيْهِ يَشْتَبُ فِيهِ مِثْرَابَانِ  
مِنَ الْجَنَّةِ مَنْ شَرِبَ مِنْهُ لَمْ يُطْمَأْأِدْ عَرْضُهُ مِثْلُ  
طَوْلِهِ مَا بَيْنَ عَمَّانَ إِلَى أَيْلَةَ مَا وَلاَ أَشَدُّ بَيَاضًا  
مِنَ اللَّبَنِ وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ۔

۵۸۷۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَسَاةَ الْمُسَيْعِيُّ وَ مُحَمَّدُ  
بْنُ الْمُثَنَّى وَ ابْنُ بَشَّارٍ رَوَاهُ الْقَاطِلَانِ (۱) قَالُوا  
حَدَّثَنَا مَعَاذُ (وَهُوَ ابْنُ هِشَامٍ) حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ  
قَتَادَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ مَعْدَانَ بْنِ

عرض کے بارے میں سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا: میری اس جگہ سے لے کر عمان تک، اور آپ سے اس کے پانی کے متعلق سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا وہ دودھ سے زیادہ سفید ہے اور شہد سے زیادہ میٹھا ہے، اس میں دو پرنا لے گرتے ہیں جو جنت سے کھینچے گئے ہیں، ایک پرنا لہ سونے کا ہے اور ایک چاندی کا۔

أَبِي طَلْحَةَ الْيَعْمُرِيُّ عَنْ ثَوْبَانَ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنِّي لَيَعْقِرُ حَوْضِي أَزْوَاجَ النَّاسِ لِأَهْلِ الْيَمَنِ أَضْرِبُ بِعَصَايَ حَتَّى يَرْقُصَ عَلَيْهِمْ فَيُسْئِلَ عَنْ عَرَضِهِمْ فَقَالَ مِنْ مَقَامِي إِلَى عُمَانَ وَسُئِلَ عَنْ شَرَابِهِمْ فَقَالَ أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ يَغْتَرِفُ فِيهِ مِيزَابَانِ يَمْدَانِهِ مِنَ الْجَنَّةِ أَحَدُهُمَا مِنْ ذَهَبٍ وَالْأُخْرَى مِنْ دَرِيْقٍ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اس میں یہ ہے کہ میں قیامت کے دن حوض کے کنارے پر ہوں گا۔

۵۸۷۲ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ قَتَادَةَ بِإِسْنَادٍ هَشَاةٍ بِمِثْلِ حَدِيثِهِمْ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ عَقْرِ الْحَوْضِ -

۵۸۷۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ ثَوْبَانَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثُ الْحَوْضِ فَقُلْتُ لِيَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ هَذَا حَدِيثٌ سَبْعَةٌ مِنْ أَبِي عَوَّانَةَ فَقَالَ وَسَمِعْتُهُ أَيْضًا مِنْ شُعْبَةَ فَقُلْتُ أَنْظُرْ لِي فِيهِ فَنَظَرْتُ فِيهِ لَحْدًا ثَنِي يَمْ -

۵۸۷۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَلَامٍ الْجَمْعِيُّ حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ رِيعِيُّ ابْنُ مُسْلِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا ذَوْدَ عَنْ حَوْضِي رَجَا لَأَكْمَأُ تَذَادُ الْغَرِيْبَةِ مِنَ الْإِبِلِ -

۵۸۷۵ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ وَسَمِعَ أَبِي هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۵۸۷۶ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ عَزْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حوض کی حدیث روایت کی، یہ روایت بھی حسب سابق ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں لوگوں کو حوض سے ہٹاؤں گا جیسا کہ اجنبی اور تڑپا کو ہٹایا جاتا ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ حدیث مثل سابق ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے حوض کی مقدار اتنی ہے جتنا ایلہ اور لین کے صنعا میں فاصلہ ہے اور اس کے بڑتنوں کی تعداد آسمان کے ستاروں کے برابر ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے صحابہ میں سے چند آدمی میرے پاس حوض پر آئیں گے حتیٰ کہ جب میں ان کو دیکھوں گا اور وہ میرے سامنے کیے جانے لگے تو ان کو میرے پاس سے ہٹا دیا جائے گا، میں کہوں گا: اے میرے رب یہ میرے اصحاب ہیں، یہ میرے اصحاب ہیں، پھر مجھ سے یہ کہا جائے گا: آپ (اپنے قیاس سے) نہیں جانتے کہ انھوں نے آپ کے بعد دین میں کیا بدعتیں نکالی ہیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح روایت بیان کی ہے اور اس میں ستاروں کے برابر بڑتنوں کے الفاظ کا اضافہ ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے حوض کے دو کناروں کے درمیان اتنا فاصلہ ہے جتنا صنعا اور مدینہ میں ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مثل سابق روایت کیا ہے البتہ ایک سند میں ہے جتنا مدینہ اور عمان میں فاصلہ ہے اور دوسری سند میں صابین لا بستی حوضی کے الفاظ ہیں۔

ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: قَدْ رَحَوُضِي كَمَا بَيْنَ أَيْلَةَ وَصَنْعَاءَ مِنَ الْيَمَنِ وَأَنَّ فِيهِ مِنَ الْإِبْرَةِ يَنْبُتُ كَعَدَدِ

۵۸۷۷۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ الصَّفَّارُ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ سَمْعَةَ عَنِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ يُعَدِّثُ قَالَ: حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لِيُردَّنَ عَلَى الْحَوْضِ رَجُلٌ مِّنْ صَاحِبَيْ حَتَّى إِذَا رَأَيْتَهُمُودِرُوعُوا رَأَتْ أَخْلَجُوا دُونِي فَلَا قَوْلَ لِي أَيْ رَبِّ أَصِيحَابِي أَصِيحَابِي فَلْيَقَالَنَّ لِي إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحَدُ ثَوَابِكَ۔

۵۸۷۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَا: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ نَضِيلٍ جَمِيعًا عَنِ الْمُخْتَارِ بْنِ قُلْقُلٍ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْمَعْنَى وَزَادَ ابْنُ شَيْبَةَ عَدَدُ النَّجُومِ۔

۵۸۷۹۔ وَحَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ النَّضْرِ التَّمِيمِيُّ وَهَرَيْرُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَاللَّقْظُ لِعَاصِمٍ حَدَّثَنَا مَعْمَرُ بْنُ سَمْعَةَ أَبِي حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَا بَيْنَ ثَابِطِي حَوْضِي كَمَا بَيْنَ صَنْعَاءَ وَالْمَدِينَةِ۔

۵۸۸۰۔ وَحَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ حَسَنٍ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ كَلَاهُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ

أَنَّهُمَا شَكَفَا فَقَالَ أَوْ مِثْلَ مَا بَيْنَ الْمَدِينَةِ وَعَمَّانَ  
وَفِي حَدِيثِ أَبِي عَوَانَةَ مَا بَيْنَ لَا بَتَّى  
حَوْضِي -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم اس حوض پر آسمان کے ستاروں  
جتنے سونے اور چاندی کے کوزے دیکھو گے۔

۵۸۸۱- وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ  
وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّزَّازِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ  
الْحَارِثِ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَى فِيهِ  
أَبَارِيقَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ كَعَدَدِ نُجُومِ السَّمَاءِ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی اور اس میں یہ ہے  
کہ وہ آسمان کے ستاروں سے عدد میں زیادہ ہیں۔

۵۸۸۲- وَحَدَّثَنِيهِ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ قَتَادَةَ  
حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ مِثْلُهُ وَزَادَ أَوْ أَكْثَرُ مِنْ عَدَدِ نُجُومِ السَّمَاءِ -

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سنا! میں حوض  
پر تمہارا پیش رو ہوں اور حوض کے دو کناروں کا فاصلہ  
حصہ اور ایلہ جتنا ہے، اور اس کے کوزے ستاروں  
جتنے ہیں۔

۵۸۸۳- حَدَّثَنِي الْوَلِيدُ بْنُ شَيْخٍ عَنِ ابْنِ  
السَّكُونِيِّ حَدَّثَنِي أَبِي رَحِمَهُ اللَّهُ حَدَّثَنِي زِيَادُ بْنُ  
خَيْثَمَةَ عَنْ سَيِّدِ بْنِ حَرْبٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سُرَّةَ  
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَا  
إِنِّي فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ وَإِنَّ يُعَدُّ مَا بَيْنَ  
طَرَفَيْهِ كَمَا بَيْنَ صُنْعَاءَ وَآيَلَةَ كَانَ الْأَبَارِيقُ  
فِيهِ النُّجُومُ -

عامر بن سعد بن ابی وقاص کہتے ہیں میں نے اپنے  
غلام نافع کے ہاتھ حضرت جابر بن سمرة کو محط بھیجا کہ آپ  
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو حدیث سنی ہو  
وہ مجھ کو بیان کیجئے انہوں نے مجھے جواب میں لکھا کہ  
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے  
سنا ہے کہ میں حوض پر تمہارا پیش رو ہوں۔

۵۸۸۴- حَدَّثَنَا تُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ  
بُنْ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ  
عَنِ الْمُهَاجِرِ بْنِ مُسْمَارٍ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ  
أَبِي وَقَاصٍ قَالَ كَتَبْتُ إِلَى جَابِرِ بْنِ سُرَّةَ مَعَ  
غُلَامِي نَافِعٍ أَخْبَرَنِي بِشَيْءٍ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَكُتِبَ إِلَيَّ أَنِّي  
سَمِعْتُهُ يَقُولُ أَنَا الْفَرَطُ عَلَى الْحَوْضِ -

اللہ العالین! مسنت اور جلیلہ تاریخین کو رو و محشر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض سے مشروب عطا فرماتا اور  
آپ کی شفاعت سے شاد کام فرماتا اور اپنے فضل مجرب سے بے حساب و کتاب جنت الفردوس، اجر جزیل اور اپنا  
دیدار عطا فرماتا آمین۔

## میدان حشر میں حوض کا محل وقوع اور حوض کو کوثر کہنے کی وجہ

حافظ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں:

علامہ ابو عبد اللہ قرطبی نے تذکرہ میں

کہا ہے کہ صاحب القوت وغیرہ کا مذہب یہ ہے کہ حوض صراط کے بعد ہے اور دوسرے علماء کا مذہب اس کے برعکس ہے اور صحیح یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دو حوض ہیں ایک میدان حشر میں صراط سے پہلے ہے اور دوسرا جنت کے اندر ہے اور ان میں سے ہر ایک کو کوثر کہا جاتا ہے (حافظ عسقلانی کہتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ کوثر جنت کے اندر ایک دریا ہے اور اس کا پانی حوض میں گرتا ہے اور اس حوض پر کوثر کا اطلاق اس لیے کیا جاتا ہے کہ اس حوض میں کوثر سے پانی آتا ہے، علامہ قرطبی کے کلام سے جہات زیادہ سے زیادہ حاصل کی جاسکتی ہے وہ یہ ہے کہ حوض صراط سے پہلے ہے، کیونکہ عشر میں لوگ پیلے پھر رہے ہوں گے، مسلمان حوض پر آجائیں گے اور کفار کہیں گے اے رب! ہم پیلے ہیں اور پھر جہنم میں گر جائیں گے، ان کو جہنم سراب کی طرح دکھایا جائے گا، اور ان سے کہا جائے گا کیا تم اس میں نہیں جاتے؟ وہ جہنم کو پانی سمجھ کر اس میں گر جائیں گے۔ امام مسلم نے حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حوض میں جنت سے دو پرنا لے گرتے ہیں، یہ حدیث علامہ قرطبی کے خلاف حجت ہے، کیونکہ یہ پہلے گزر چکا ہے کہ صراط جہنم کا پل ہے اور وہ جنت اور عشر کے درمیان ہے اور جنت میں داخل ہونے کے لیے مسلمان اس پل کے اوپر سے گزریں گے، اگر حوض اس سے پہلے ہوتا تو جو پانی کوثر سے حوض میں آتا ہے اس پانی اور حوض کے درمیان جہنم حائل ہو جاتا اور ظاہر حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حوض جنت کی ایک جانب ہے اور جنت کے اندر سے اس میں پانی آتا ہے، اور امام احمد نے حضرت ابن مسعود سے روایت کیا ہے کہ نہر کوثر حوض کی طرف کھلتی ہے۔

## نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حوض کی وجہ اختصاص

ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حوض کے ساتھ اختصاص

مشہور ہو گیا ہے، لیکن امام ترمذی نے حضرت سمرہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ ہر نبی کا ایک حوض ہے وہ اپنے حوض پر ایک عصا لیے کھڑا ہو گا اور اپنی امت میں سے جس شخص کو پہچانے گا اس کو بلائے گا اور انبیاء اس بات میں ایک دوسرے پر فخر کریں گے کہ کس کے پیروکار زیادہ ہیں اور مجھے یہ امید ہے کہ میرے پیروکار سب سے زیادہ ہوں گے اور ابن ابی الدنیانے حضرت ابوسعید سے مرفوعاً روایت کیا ہے: ہر نبی اپنی امت کو پکارے گا، اور ہر نبی کا ایک حوض ہے، کسی نبی کے پاس ایک جماعت آئے گی اور کسی نبی کے پاس رشتہ دار آئیں گے، کسی نبی کے پاس ایک شخص آئے گا، کسی کے پاس دو شخص آئیں گے اور کسی نبی کے پاس ایک شخص بھی نہیں آئے گا اور قیامت کے دن میرے پیروکار تمام نبیوں سے زیادہ ہوں گے، اس حدیث کی سند میں کچھ ضعف ہے، اور اگر یہ احادیث ثابت ہوں تو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ وہ حوض مختص ہے جس میں کوثر کا پانی گرتا ہے، کیونکہ دوسرے انبیاء کے حوضوں کے متعلق یہ وصف منقول نہیں ہے اور سورہ کوثر میں اسی وصف کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے وجہ ائتان اور سبب احسان قرار دیا ہے۔ علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ ہر ملک کے اوپر حوض کی تصدیق کرنا واجب ہے، کیونکہ تمیں سے زیادہ صحابہ سے حوض کے متعلق احادیث مروی ہیں جن کے مجموعہ سے حوض کے بارے میں علم قطعی حاصل ہو جاتا ہے۔

۱۲۰۱ھ

علامہ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۲۶۷-۲۶۸، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور

جلد نادر



حوض کے متعلق احادیث معنی متواتر ہیں | علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں: قاضی عیاض رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ حوض کے متعلق احادیث صحیحہ

وارد ہیں، ان پر ایمان لانا فرض ہے اور ان کی تصدیق کرنا ایمان کے آثار میں سے ہے، اہل سنت و جماعت کے نزدیک یہ احادیث اپنے ظاہر پر محمول ہیں، ان میں کوئی تاویل اور اختلاف نہیں ہے، قاضی عیاض نے کہا کہ یہ احادیث تواتر سے منقول ہیں، امام مسلم نے ان کو متعدد صحابہ سے روایت کیا ہے جن میں حضرت ابن عمر، حضرت ابو سعید، حضرت سہل بن سعد، حضرت جندب، حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص، حضرت ام المؤمنین عائشہ، حضرت ام المؤمنین ام سلمہ، حضرت عقیقہ بن عامر، حضرت ابن مسعود، حضرت حذیفہ، حضرت عمار بن وہب، حضرت مسعود، حضرت ابو ذر، حضرت ثوبان، حضرت انس، حضرت جابر بن سمہ رضی اللہ عنہم اجمعین شامل ہیں اور امام مسلم کے علاوہ دیگر محدثین نے حضرت ابو بکر صدیق، حضرت زید بن ارقم، حضرت ابوامامہ، حضرت عبداللہ بن زید، حضرت ابو ہریرہ، حضرت سوید بن جبہ، حضرت عبداللہ بن صناعی، حضرت برادر بن عازب، حضرت اسماء بنت ابی بکر اور حضرت خولہ بنت قیس رضی اللہ عنہم وغیرہم کی احادیث ذکر کی ہیں (علامہ نووی فرماتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ امام بخاری اور امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ اور دیگر محدثین نے حضرت عمر بن الخطاب، حضرت عائذ بن عمر رضی اللہ عنہم اور دیگر صحابہ کی روایات ذکر کی ہیں، امام حافظ ابو بکر بیہقی نے ان تمام روایات کو اپنی کتاب "البعث والنشور" میں متعدد طرق اور اسانید سے ذکر کیا ہے، جس سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ یہ احادیث متواتر ہیں۔ ۱۷

حوض کا پانی پینے کے بعد پیاس نہ لگنے کی تحقیق | حدیث نمبر ۵۸۵۰ میں ہے: جو شخص اس حوض کا پانی پی لے گا اس کو کبھی پیاس نہیں لگے گی۔

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ اس حدیث سے یہ ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ حساب و کتاب اور جہنم سے نجات کے بعد اس حوض کا پانی پلایا جائے گا کیونکہ یہی وہ موقع ہے جس کے بعد کبھی پیاس نہیں لگے گی، ایک قول یہ ہے کہ جس کے لیے عذاب نار سے نجات مقرر کر دی گئی ہوگی صرف اس کو یہ پانی ملے گا، ایک قول یہ ہے کہ اس امت سے جو شخص اس کو پیئے گا اور اس کے لیے عذاب نار بھی مقرر ہوگا اس کو پیاس کا عذاب نہیں ہوگا اور دیگر انواع کا عذاب ہوگا، (عافانا اللہ من ذالک) کیونکہ اس حدیث سے یہ ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ مرتدین کے علاوہ تمام امت اس حوض سے پانی پیئے گی۔ ایک سوال یہ ہوتا ہے کہ اس حوض سے پانی پینے کے بعد جب کبھی پیاس نہیں لگے گی تو جنت کی نہروں اور شراب ظہور کو کون پیئے گا اس کا جواب یہ ہے کہ اس کو پیاس کی وجہ سے نہیں لذت کا وجہ سے پیا جائے گا۔

جن لوگوں کو حضور نے حوض پر آنے سے روک دیا ان کے متعلق حضور کا علم اور حدیث عرض اعمال

حدیث نمبر ۵۸۵۱ میں ہے کہ جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد مرتد ہو گئے تھے، وہ جب حوض پر آئیں گے تو آپ فرمائیں گے، یہ میرے صحابہ ہیں، پھر آپ سے کہا جائے گا آپ نہیں جانتے یہ لوگ آپ کے بعد مرتد

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۵۶۷ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۲۹، مطبوعہ دار المعرفۃ کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۸۔ شرح مسلم ج ۲ ص ۲۲۹،

جلد سادس

ہو گئے تھے، تب آپ فرمائیں گے دوری ہو، دوری ہو، اس حدیث سے یہ ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو یہ علم نہیں تھا کہ صحابہ میں سے کون اسلام پر قائم رہا، اور کون بعد میں مرتد ہو گیا، اور یہ کہ آپ کو قیامت تک کے تمام لوگوں کے اسلام اور کفر کا حال معلوم نہیں تھا ورنہ آپ ان مرتدین کو دیکھ کر اسیحابی اسیحابی نہ فرماتے اور آپ سے یہ نہ کہا جاتا کہ آپ نہیں جانتے، انھوں نے آپ کے بعد دین میں کیا بدعات نکالی تھیں؟ حالانکہ مسند بنار میں ہے کہ آپ ہدایت کے تمام اعمال پیش کیے جاتے ہیں۔

اس سوال کے چند جوابات ہیں: پہلا جواب یہ ہے کہ حدیث نمبر ۵۸۵ میں یہ عبارت ہے: **فَيَقَالُ مَا شَعَرْتَ مَا عَمِلُوا** بعدك۔ لے

پس کہا جاتے گا: کیا آپ کو معلوم نہیں کہ انھوں نے آپ کے بعد کیا عمل کیا ہے؟ یہ استفہام انکاری ہے، یعنی آپ کو معلوم ہے کہ انھوں نے آپ کے بعد کیا کیا ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ زیادہ تر احادیث میں یہ الفاظ ہیں:

**أَنْتَ لَا تَدْرِي مَا أَحَدُ ثَوَا** بعدك۔ آپ نہیں جانتے کہ انھوں نے آپ کے بعد دین میں کیا بدعات نکالی ہیں!

اس حدیث میں درایت کی نفی ہے اور درایت علم سے خاص ہے کیونکہ درایت کے معنی ہیں کسی چیز کو اٹکل اور خیل سے جاننا، علامہ راعب اصفہانی کہتے ہیں: **الدَّرَايَةُ الْمَعْرِفَةُ الْمَدْرَكَةُ بِضَرْبٍ مِنَ الْخَيْلِ** علامہ زبیدی کہتے ہیں:

**الدَّرَايَةُ اخَصُّ مِنَ الْعِلْمِ (الْقَوْلُ) عَلِمَتُهُ** درایت علم سے خاص ہے، کسی چیز کو کسی حیلہ سے جاننا درایت بضرب من الخيلة ولذا لا يطلق على الله تعالى تكة اسی لیے اللہ تعالیٰ کے علم پر درایت کا اطلاق نہیں ہوتا۔

اور جب یہ واضح ہو گیا کہ اس حدیث میں درایت کی نفی کی ہے، اور درایت علم سے خاص ہے اور خاص کی نفی سے عام کی نفی نہیں ہوتی اس لیے درایت کی نفی سے علم کی نفی نہیں ہوگی۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ان مرتدین کا علم وحی تبارکی سے تھا، اٹکل اور خیل سے نہیں تھا۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بیان فرمایا ہے کہ قیامت کے دن آپ اپنی امت کو دوسری امتوں سے متمیز کریں گے، امام مسلم روایت کرتے ہیں:

**عَنْ ابْنِ هُرَيْثَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ** حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول

۱۔ امام ابوہریرہ بن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۵۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۲۹، مطبوعہ نور محمد مداح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ حسین بن محمد راعب اصفہانی متوفی ۵۰۲ھ، المقدرات ص ۱۶۸، مطبوعہ المکتبۃ المرتضویہ اربان، ۱۳۷۲ھ

۳۔ سید محمد رفیع حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس ج ۱ ص ۱۲۶، مطبوعہ المطبعة الخيرية مصر، ۱۳۰۶ھ

عليه وسلم تردد على امتي الحوض  
وانا اذود الناس عنه كما يذود  
الرحيل ايل الرحيل عن ابله قالوا  
يا نبي الله تعرفنا قال نعم لكم  
سيما ليست لاحد غيركم تردون  
على غدا فجلين من آثار الوضوء  
وليصدقن عني طائفة منكم  
فلا يصلون واقول يا رب  
هؤلاء من اصحابي فيجيبني  
ملك وهل تدرى ما احد ثواب  
بعدك يا

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت حوض پر آئے گی،  
در آں جا یکہ میں لوگوں کو اس سے منع کر رہا ہوں گا، جیسا کہ  
کوئی شخص دوسرے اونٹوں کو اپنے اونٹوں سے الگ  
کرتا ہے، صحابہ نے پوچھا یا نبی اللہ! آپ ہم کو پہچان لیں گے  
آپ نے فرمایا تمہاری ایک نشانی ہوگی جو تمہارے علاوہ  
اور کسی میں نہیں ہوگی، تم میرے پاس آؤ گے در آں جا یکہ تمہارا  
چہرہ اور ہاتھ پیرا ہتھارہ وضو سے چمک رہے ہوں گے  
اور تم میں سے ایک جماعت کو مجھ سے دوڑ کیا جائے گا  
وہ مجھ تک نہیں آسکیں گے، میں کہوں گا اے میرے  
رب یہ میرے صحابہ ہیں! پھر فرشتہ آکر مجھ سے کہے گا  
کیا آپ جانتے ہیں انھوں نے آپ کے بعد دین میں کیا  
بدعتیں نکالی تھیں؟

علامہ سیحی بن شرف نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:  
جن لوگوں کو حضور حوض سے دور کریں گے اس سے کون لوگ مراد ہیں اس میں کئی اقوال ہیں:  
(۱) - اس سے مراد منافقین اور مرتدین ہیں اور یہ جائز ہے کہ ان کا حشر بھی چہرہ اور ہاتھ پیروں کی سفیدی کے  
ساتھ ہو اور اس علامت کی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کو (اصیحابی فرما کر) ہرا کریں، پھر آپ کو یہ بتایا  
جائے گا کہ یہ وہ لوگ نہیں ہیں جن سے آپ نے وعدہ کیا تھا، ان لوگوں نے آپ کے بعد دین بدل لیا اور ان کی امت  
اسلام پر نہیں ہوئی۔

(۲) - اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو آپ کے زمانہ میں مسلمان  
کی نشانی نہیں ہوگی، لیکن آپ ان کو دنیا کی واقفیت کی بناء پر پکاریں گے، کیونکہ آپ کی حیات میں یہ مسلمان تھے پھر  
آپ کو بتایا جائے گا کہ یہ آپ کے بعد مرتد ہو گئے تھے۔

(۳) - اس سے مراد گناہ کبیرہ کرتے واپس وہ لوگ ہیں جو دین اسلام پر فورت ہو گئے، یا وہ بدعتی لوگ مراد ہیں  
جو اپنی بدعات کی بناء پر اسلام سے خارج نہیں ہوئے، اس تقدیر پر یہ قطعی طور پر نہیں کہا جائے گا کہ یہ لوگ  
عذاب نار کی بناء پر حوض سے دور کیے گئے بلکہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پہلے زبردستی حوض کی وجہ سے ان کو ہٹایا  
گیا اور پھر اللہ تعالیٰ ان پر رحمت ہو اور اللہ تعالیٰ ان کو بغیر عذاب کے جنت میں داخل کر دے، اور  
یہ بھی ممکن ہے کہ ان لوگوں کا چہرہ اور ہاتھ پیرا ہتھارہ وضو سے سفید ہوں اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ لوگ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے ہوں یا بعد کے ہوں۔ اور آپ نے ان کو وضو کی علامت سے پہچانا ہوگا۔

قصہ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۲۶، مطبوعہ دار محمد صالح المنطابج کراچی، ۱۳۷۵ھ

جلد ماوس

امام حافظ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ جس شخص نے بھی دین میں کوئی بدعت نکالی وہ حوض سے دور کر دیا جائے گا، جیسے خواج، روافض اور دیگر باطل فرقے اور ظالم، فاسق و فاجر اور علی الاعلان گناہ کبیرہ کرنے والے یہ سب وہ لوگ ہیں جن کے متعلق یہ حدیث سے کہ ان کو حوض سے دور کر دیا جائے گا۔ (نعموہ باللہ منہم) شیخ عثمانی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں :

ان دور کیے جانے والوں میں تین احتمال ہیں (۱) مرتدین (۲) تارکین سنت، (۳) تارکین استقامت۔ اور ان تین میں سے پہلا قول مختار ہے، لیکن اس پر یہ اشکال ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: میری حیات بھی تمہارے لیے خیر ہے اور میری ممات بھی تمہارے لیے خیر ہے، تمہارے اعمال مجھ پر پیش کیے جاتے ہیں پس جو اچھا عمل ہوتا ہے میں اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد کرتا ہوں اور جو بُرا عمل ہوتا ہے، اس پر اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتا ہوں، امام بزار نے اس حدیث کو سند جدید کے ساتھ روایت کیا ہے، (یعنی جب آپ کو امت کے احوال معلوم ہوتے ہیں تو پھر آپ ان مرتدین کو اصیحاب کیوں فرمائیں گے؟) اس کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ آپ پر امت کے اعمال اجمالاً پیش کیے جاتے ہیں پس کہا جاتا ہے کہ آپ کی امت نے بُرا کام کیا، یا اچھا کام کیا، اور کام کرنے والوں کی تعین کیے بغیر اعمال پیش کیے جاتے ہیں۔ اس جواب کو علامہ وشتانی ابی مالکی نے ذکر کیا ہے لیکن یہ جواب مستبعد ہے، کیونکہ ابن مبارک نے ابن مسیب سے روایت کیا ہے کہ ہر روز صبح اور شام نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر امت کے اعمال پیش کیے جاتے ہیں اور آپ امت کو وضو کے آثار اور ان کے اعمال سے پہچانیں گے اور بعض علماء نے یہ جواب دیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کو اصیحاب کہہ کر ندا کرنا ان میں زیادہ حسرت اور عذاب پیدا کرنے کے لیے ہے، کیونکہ جب آپ ان کو اصیحابی کہہ کر ندا فرمائیں گے تو ان کو نجات کی امید ہو جائے گی اور جب سچا سچا فرمائیں گے تو امید ٹوٹ جائے گی اور امید بندھ کر پھر ٹوٹ جانا زیادہ حسرت اور عذاب کا باعث ہے، اور فرشتوں کا یہ کہنا کہ انہوں نے دین کو بدل دیا تھا یہ بھی ان کے عذاب میں زیادتی کا سبب ہے، علامہ ورتقانی نے شرح المنوطا میں بھی جواب دیا ہے، (شیخ عثمانی لکھتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ حدیث بزار کے سیاق و سباق سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جس امت کے اعمال پیش کیے جاتے ہیں وہ امت اجابت ہے کیونکہ اچھے اعمال پر اللہ کی حمد کرتا اور بُرے اعمال پر استغفار کرنا انہی کے حق میں منظور ہے۔ ۱۵

شیخ عثمانی کے جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر حشر کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرتدین کو نہیں پہچانا یعنی ان کو مرتد نہیں جانا، تو کوئی حرج نہیں کیونکہ آپ کو ان کا پہلے علم بھی نہیں تھا، آپ کو تو صرف اپنی امت کا علم تھا جن کے اعمال آپ پر پیش کیے جاتے تھے۔ رہے مرتد اور کافر تو ان کے اعمال آپ پر پیش کیے جاتے تھے، نہ آپ کو ان کا علم تھا، اب اگر اس حدیث سے یہ لازم آتا ہے کہ آپ کو حشر کے دن ان کے کفر اور ارتداد کا علم نہ ہو تو اس میں کوئی اشکال نہیں ہے، اور اس کا حدیث عرض اعمال سے کوئی تقاض نہیں ہے۔

مصنف کے نزدیک شیخ عثمانی کا یہ تقریر صحیح نہیں ہے کیونکہ ہر چیز اپنی حد سے پہچانی جاتی ہے جس

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۴۹ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۲۶، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ  
۲۔ شیخ عبید اللہ عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ، فتح الملہم ج ۱ ص ۱۳۱-۱۳۲، مطبوعہ مکتبۃ الحجاء کراچی

شخص کو نور اور حیات کا علم ہو، وہ نور اور حیات کی نفی سے ظلمت اور موت کو جان لے گا، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایمان اور اعمال صالحہ کی علامات کو جان لیا تو آپ کے لیے کفر اور فسق کی علامات متعین ہو گئیں، یعنی جن لوگوں میں ایمان اور اعمال صالحہ کی علامات نہیں ہوں گی وہ کافر اور فاسق ہوں گے خصوصاً جبکہ قرآن مجید میں کفر کی علامات بتا دی گئی ہیں کہ کافروں کے چہرے سیاہ ہوں گے یوم تبتیق وجوہ وتسود وجوہ (آل عمران: ۱۰۲) ”ہم دن کچھ چہرے سفید ہوں گے اور کچھ چہرے سیاہ“ اور کفار بائیں طرف ہوں گے، واصحاب المشیئة ما اصحاب المشیئة (واقعة: ۱۰۲) اور بائیں طرف والے (بد بخت) کیا رہی برے ہیں، بائیں طرف والے بارے خوف کے کفار کی نیلی آنکھیں ہوں گی (بخش المجرمین یومئذ نرا ما قالوا) (۱۰۲) ”اور اس دن ہم مجرموں کو ایسی حالت میں اٹھائیں گے کہ ان کی آنکھیں (خوف سے پھل کر) نیلیوں ہوں گی“ کفار کے چہرے خاک آلود ہوں گے اور ان پر سیاہی چھائی ہوگی (غیرہ) ترھقھا قدرۃ ۵ اولئک ہم الکفرة الفجرة (عبس: ۲۲-۲۳) ”کتے منہ اس دن خاک آلود ہوں گے، ان پر سیاہی چھائی ہوئی ہوگی، یہی لوگ کافر بدکار ہیں، اس دن کفار زنجیروں میں جکڑے ہوئے ہوں گے۔ وتری المجرمین یومئذ مقرنین فی الاصفاد (ابراہیم: ۲۹) ”اور اس دن آپ مجرموں کو دیکھیں گے کہ وہ (ایک دوسرے کے ساتھ) زنجیروں میں جکڑے ہوئے ہوں گے“ ان نشانہوں سے کفار، منافقین اور مرتدین کسی شخص پر میدان حشر میں مشتبہ نہیں ہوں گے اور ہر شخص کو ان کا علم ہوگا، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: یعرف المجرمون بسیمائهم (رحمان: ۴۱) ”اس دن مجرم اپنی صورتوں سے پہچانے جائیں گے“ اس لیے شیخ عثمانی کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ آپ کو صرف اپنی امت کا علم تھا اور کفار اور منافقین کا علم نہیں تھا اس لیے آپ نے ان کو نہیں جانا۔

علاوہ ازیں یہاں اشکال تو اس وجہ سے ہے کہ آپ نے ان مرتدین کو ”اصیحابی“ فرمایا اور جب آپ پر اپنی امت کے اعمال پیش کیے جاتے ہیں اور آپ اپنی امت کو پہچانتے ہیں تو پھر آپ نے ان مرتدین کے متعلق ”میرے صحابہ“ کیسے فرمایا، نیز عرض اعمال کے علاوہ آپ کی امت کا چہرہ سفید ہوگا بلکہ وہ غر مجمل (جن کے چہرے اور ہاتھ پر سفید ہوں) ہوں گے، وہ دائیں جانب ہوں گے، ان کی عبادات کا نور ان کے آگے آگے ہوگا، ان کے چہرے خوش و خرم ہوں گے وہ اپنے رب کے دیدار میں محو ہوں گے، ان علامات سے قیامت کے دن کسی شخص کو بھی حزن اور کافریں اشتباہ نہیں ہوگا اور ہر شخص کے نزدیک وہ متمیز ہوں گے اس لیے یہ اشکال پیدا ہوگا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان مرتدین کو ”اصیحابی“ میرے صحابہ کیسے فرمایا؟

اس لیے اس سوال کا صحیح جواب وہی ہے جو علامہ زرقانی نے بعض علماء سے نقل کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا پہلے ان کو ”اصیحابی“ فرمانا اس لیے تھا کہ ان کی امید قائم ہو اور بعد میں سچا سچا فرما کر ان کی امید کو توڑ دیا اور امید بندھ کر ٹوٹ جانا زیادہ حسرت اور عذاب کا موجب ہوتا ہے، علامہ زرقانی نے دوسرا جواب یہ لکھا ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ

سہ۔ یسعی نورہم بین یدیم (حدید: ۱۲) ان کا نور ان کے آگے اور ان کی دائیں طرف دوڑتا ہوگا، وجوہ یومئذ مسفرة ۵ فاحکة مستبشرة (عبس) کئی چہرے اس دن چمکتے ہوں گے ہسراتے ہوئے ہشاش بشاش، وجوہ یومئذ ناضرة الی ربہا ناظرة (قیامت: ۲۳-۲۲) ”کتے ہی چہرے اس دن تر و تازہ ہوں گے اس لیے رب کو دیکھتے ہوں گے“



نے دنیا میں پہلے منافقین کو مسلمانوں کے حکم میں رکھا اور پھر ان کا نفاق ظاہر کر کے ان کو رسوا کر دیا۔ اسی طرح ان منافقین کو پہلے مسلمانوں کی علامت کے ساتھ اٹھایا جائے گا اور یہ بھی غر مجمل ہوں گے اور پھر ان کا نفاق اور ارتداد ظاہر کر کے ان کو رسوا کر دیا جائے گا، لہذا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کو اصیحابی فرمانا ان کے غر مجمل ہونے کے اعتبار سے ہے اور بعد میں سچا سمجھا فرما کر ان کو اپنے حوض سے دور کر دینا ایسے ہی ہے جیسے دنیا میں آپ نے منافقین کو مسجد نبوی سے نکال دیا تھا اور مرتدین پر یہ توجیہ اس طرح منطبق ہوتی ہے کہ مرتدین پہلے اسلام لائے اور پھر دین اسلام سے منحرف ہو گئے تو آپ کا ان کو اصیحابی فرمانا ان کے پہلے حال اسلام کے اعتبار سے ہے اور بعد میں سچا سمجھا فرما کر ان کو حوض سے دور کر دینا ان کے ارتداد کی سزا ہے، قاضی عیاض نے لکھا ہے کہ یہ توجیہ زیادہ ظاہر ہے کیونکہ حدیث میں ہے کہ منافقین کو ایک نور دیا جائے گا اور ان کی ضرورت کے وقت اس نور کو بجھا دیا جائے گا پس جس طرح اللہ تعالیٰ نے ان کے ظاہر ایمان کی وجہ سے ان کو نور عطا کیا، تاکہ وہ اس سے دھوکا کھائیں اور ان کی ضرورت کے وقت پل صراط پر اس نور کو بجھا دیا اسی طرح یہ مستبعد نہیں ہے کہ پہلے ان کے چہرے اور ہاتھ پیروں کو سفید کر کے غرۃ اور تجلیل کے ساتھ ان کا حشر کیا جائے اور آپ اس علامت کی وجہ سے ان کو اصیحابی فرمائیں اور جب ان کو حوض پر پانی پینے کی ضرورت ہو تو آپ ان کو سچا سمجھا فرما کر حوض سے دور کر دیں، اور اللہ تعالیٰ مکر کرنے والوں کو ان کے مکر کی پونہی جزا دیتا ہے۔ شیخ زکریا اسی سوال کے جواب میں لکھتے ہیں:

والظاہر عندی ان العرض لوصحہ لا یلزم منه علیہ الصلوٰۃ والسلام یحفظہم فی کل وقت سیماء وقت الحشر

میرے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ اگر عرض اعمال کی حدیث صحیح ہو تب بھی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہر وقت آپ کے ذہن میں وہ لوگ محفوظ رہیں خاص طور پر حشر کے وقت بھی۔

یعنی یہ ہو سکتا ہے کہ آپ کو ان کے ارتداد اور نفاق کا علم ہو لیکن محشر کی حشر سامانیوں کی بنا پر اس طرف توجہ نہ رہے، یہ جواب بھی صحیح اور درست ہے۔

شیخ تھانوی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے علم غیب کی نفی ثابت کرنے کے بیان میں لکھتے ہیں:

حدیث شریف میں ہے کہ بعض امتوں کی نسبت قیامت میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا جائے گا انک لا تدری ما احدثوا بعدک۔ اس سے معلوم ہوا کہ قیامت کے بعض ازمہ تک بھی کہ آخر عمر سے بہت متاخر ہے آپ پر بعض کو نیاات ظاہر نہیں ہوتے نہ بالذات نہ بالعطاء۔

تھانوی صاحب کی تفسیر کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان لوگوں کے کفر اور ارتداد کا علم نہیں تھا، حالانکہ قرآن مجید کے مطابق میدان حشر میں کافروں اور مرتدوں کی علامات ہر شخص پر عیاں اور بیاں ہوں گی، ان کے چہرے کالے

علامہ محمد باقی زرقانی متوفی ۱۱۲۲ھ، شرح المرقا ج ۱ ص ۶۰، مطبوعہ: المطبعة الخیریہ مصر۔  
 او حذو الساک ج ۱ ص ۶۲، مطبوعہ: المکتبۃ الخیریہ، سہارنپور ہند۔  
 شیخ اشرف علی تھانوی متوفی ۱۲۶۳ھ، بسط البیان مع حفظ الایمان ص ۱۷، مطبوعہ: مکتبۃ نعمانیہ دیوبند۔

جلد سادس

اور غبار آلود ہوں گے، آنکھیں پتھرائی ہوں نیلگوں ہوں گی اور وہ زنجیروں سے جکڑے ہوئے ہوں گے، اور ان کی علامات کی وجہ سے ان کی پہچان کا تعلق علم غیب کی بجائے علم شہادت سے ہوگا، اور میدان حشر میں موجود ہر شخص جان لے گا کہ کافر کون ہے اور مسلمان کون ہے، کس قدر حیرت کی بات ہے کہ علم رسالت کے انکار میں یہ لوگ اس قدر جبری ہو گئے کہ علم غیب تو انکے راز اب یہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے علم شہادت کی بھی نفی کرنے لگے! میرے شیخ حضرت علامہ سید احمد سعید کاظمی قدس سرہ العزیز نے بھی اس حدیث کی روشنی میں علم رسالت پر گفتگو کی ہے جس کو میں یہاں من وعن تبرکاً نقل کر رہا ہوں۔

رہا قیامت کا واقعہ جس میں مذکور ہے کہ جماعت مرتدین کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اصیجابی اصیجابی فرما کر بلائیں گے اور اس وقت آپ سے کہا جائے گا کہ آپ کو نہیں معلوم، انہوں نے آپ کے بعد کیا کیا، اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حضور کو قیامت کے دن بھی بعض باتوں کا علم نہ ہوگا۔ یہ عجیب قسم کا شبہ ہے جو حدیث ثبوت علم ہوا اس کو نفی میں پیش کیا جا رہا ہے۔ غور فرمائیے، یہ واقعہ قیامت کے دن ہوگا۔ لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کو پہلے بیان فرما رہے ہیں "علم نہ تھا تو بیان کیسے فرمایا"

یہی یہ بات کہ پھر حضور سے یہ کیوں کہا جائے گا کہ آپ کو معلوم نہیں کہ آپ کے بعد انہوں نے کیا کیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ مسلم شریف جلد ثانی مطبوعہ مطبع انصاری دہلی ص ۲۴۹ میں منکرین کی یہی پیش کردہ حدیث بایں الفاظ موجود ہے

فیقال اما شعرت ما عملوا بعدک۔

آپ کو معلوم نہیں کہ آپ کے بعد انہوں نے کیا کام کیے۔

"ما شعرت" جملہ متغیہ پر ہمزہ استفہام انکاری داخل ہوا۔ نفی کا انکار اثبات ہوتا ہے۔ لہذا حدیث مبارک سے مرتدین کے اعمال کا علم حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ثابت ہوا۔ چونکہ واقعہ ایک ہے صرف اس کی روایتوں میں تعدد ہے اس لیے جب ایک روایت میں ہمزہ استفہام مذکور ہو گیا تو ہر روایت میں اس کے معنی ملحوظ رہیں گے۔ اور جس روایت میں وہ مذکور نہیں وہاں محذوف ماننا پڑے گا، مثلاً "انک لا تدری" والی حدیث میں ہمزہ مذکور نہیں تو یہاں محذوف مانیں گے اور اصل عبارت یوں ہوگی کہ "انک لا تدری" کیا آپ نہیں جانتے؟! ... ورنہ حدیثوں میں تضاد ہو گا کیونکہ ہمزہ استفہام کا محذوف ہونا تو صحیح ہے جیسا کہ قرآن مجید کی متعدد آیتوں میں محذوف ہے، حضرت ابراہیم کا مقولہ "ھذا ربی" میں مفسرین نے "اھذا ربی" فرمایا ہے۔ یعنی کیا یہ میرا رب ہے لیکن اس کا زائد ہونا صحیح نہیں ہے۔

اگر "انک لا تدری" والی روایت میں ہمزہ استفہام محذوف نہ مانیں تو "اما شعرت" والی روایت میں ہمزہ کو زائد ماننا پڑے گا جو کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتا۔ خصوصاً جبکہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے کمال علمی کی نفی ہوتی ہو۔

پھر یہ کہ احادیث میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی امت نے تمام اچھے اور برے اعمال کا علم ہے ترمذی شریف میں حدیث وارد ہے

عرضت علی اعمال امتی حسنہا

میری امت کے تمام اچھے اور برے اعمال مجھ

و قبیحہا۔

پر پیش کیے گئے۔

اب غور فرمائیے کہ مرتدین بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں داخل تھے، ان کا مرتد ہونا عمل قبیح ہے اعاذ باللہ تعالیٰ منہ۔

جب امت کے تمام اعمال حسنہ اور قبیحہ حضور کے سامنے پیش کیے گئے تو ان کا ازداد جو عمل قبیح ہے وہ بھی ضرور پیش ہوا، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے عملوں کا علم نہ ہونا کیونکر صحیح ہو سکتا ہے۔ معلوم ہوا کہ حدیث مذکور کے بھی معنی صحیح ہیں کہ اسے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ کو معلوم نہیں کہ انہوں نے کیا عمل کیے۔ آپ کو معلوم تو ہے پھر بھی آپ غلبہ رحمت کے حال میں ان کو اپنی طرف لے جا رہے ہیں۔

”یہ حقیقت ہے کہ جب کرم کو سخاوت کرنے کے لیے بٹھا دیا جائے تو اس وقت اس کے دریائے سخا میں ایسا جوش ہوتا ہے کہ دشمن کی دشمنی کی طرف اس کی توجہ نہیں رہتی اور وہ بے اختیار اپنے کرم کا دامن اس کی طرف پھیلا دیتا ہے اور جب اسے توجہ دلائی جاتی ہے تو اس وقت متوجہ ہوتا ہے۔“

یہاں بالکل یہی معاملہ ہے۔

ساتی کوثر حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوثر پر رونق افروز ہیں۔ اپنے غلاموں کو چھلکتے ہوئے جام پلا رہے ہیں۔ مرتدین کی جماعت ادھر سے گزرتی ہے، حضور کو ان کے عملوں کا پورا پورا علم ہے۔ مگر اس وقت دریائے جو دوسکا۔ موجزن اور شانِ رحمت کا ظہور اتم ہے اس لیے ان کی بد اعمالیوں کی طرف خیال مبذول جاتا ہی نہیں اور اپنے لطیف عظیم اور کرم جسیم کے غلبہ حال میں بے اختیار فرمادیتے ہیں۔ ”اصحابی، اصحابی“ لیکن جب توجہ دلائی جاتی ہے کہ اما شعدت ما احدثوا بعدک۔ پیارے کیا آپ کو معلوم نہیں کہ آپ کے بعد انہوں نے کیا کیا؟

پس فوراً توجہ مبارکہ ان کی بد اعمالیوں کی طرف مبذول ہو جاتی ہے اور ارشاد فرماتے ہیں:

”سحقاً سحقاً“ انہیں دور سے پاؤ، دور سے جاؤ۔“

طالب حق کے لیے اس حدیث کا صحیح مطلب سمجھنے کے لیے یہ بیان کافی ہے۔ لہ

باب ۱۵ اِذَا مَدَّ إِلَيْهِ صُلْحُ اللَّهِ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ بِقِتَالِ الْمَلَائِكَةِ مَعَهُ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ!

حضرت سعد بیان کرتے ہیں کہ جنگ احد کے دن میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دائیں اور بائیں سینہ

۵۸۸۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ وَأَبُو أُسَامَةَ عَنْ مُسْعِرٍ عَنْ سَعْدِ

علامہ سید احمد سعید کاظمی متوفی ۱۴۰۶ھ، مقالات کاظمی ج ۲ ص ۱۲۵-۱۲۳، مطبوعہ مکتبہ فریدیہ ساہیوال، ۱۳۹۷ھ

جلد سادس

باس میں ملبوس دو آدمیوں کو دیکھا جنہیں میں نے اس سے پہلے دیکھا تھا نہ بعد، یعنی حضرت جبرائیل اور حضرت میکائیل علیہما السلام۔

بْنِ اِبْرَاهِيمَ عَنْ اَبِيهِ عَنْ سَعْدٍ قَالَ رَأَيْتُ عَنْ يَمِينِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ عَنْ شِمَالِهِ يَوْمَ اُحُدٍ رَجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا ثِيَابٌ بَيَاضٌ مَا رَأَيْتُهُمَا قَبْلُ وَلَا بَعْدُ يَعْنِي جِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے جنگ اُحد کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دائیں اور بائیں سفید کپڑوں میں ملبوس دو آدمیوں کو دیکھا جو آپ کی طرف سے بہت شدت کے ساتھ جنگ کر رہے تھے۔ میں نے ان کو اس سے پہلے اور بعد بھی نہیں دیکھا۔

۵۸۸۶۔ وَ حَدَّثَنَا اِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ اَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا سَعْدٌ عَنْ اَبِيهِ عَنْ سَعْدِ بْنِ اَبِي وَقَاصٍ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ يَوْمَ اُحُدٍ عَنْ يَمِينِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ عَنْ يَسَارِهِ رَجُلَيْنِ عَلَيْهِمَا ثِيَابٌ بَيَاضٌ يُقَاتِلَانِ عَنْهُ كَأَشَدِّ الْقِتَالِ مَا رَأَيْتُهُمَا قَبْلُ وَلَا بَعْدُ

ف : علامہ نووی لکھتے ہیں :

غیر نبی کے لیے فرشتوں کو دیکھنے کی تحقیق

اس حدیث سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ اعزاز معلوم ہوا کہ فرشتوں نے آپ کی خاطر جنگ کی، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ فرشتوں کا نازل ہونا جنگ بدر کے ساتھ خاص نہیں تھا اس حدیث سے سفید کپڑوں کے پہننے کی فضیلت بھی ظاہر ہوئی اور یہ بھی معلوم ہوا کہ فرشتوں کو دیکھنا نبیوں کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ ان کو صحابہ اور اولیاء اللہ بھی دیکھ لیتے ہیں، اس حدیث میں حضرت سعد بن ابی وقاص کی بھی فضیلت ہے جنہوں نے فرشتوں کو دیکھا۔ لے

علامہ ابی مائی لکھتے ہیں :

حضرت سعد نے جو یہ کہا کہ وہ فرشتے جبرائیل اور میکائیل تھے، یہ اس پر محمول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو خبر دی تھی کہ یہ جبرائیل اور میکائیل ہیں، اس کے بغیر اس کا ثبوت نہیں ہوگا، اور فرشتوں کو دیکھنا جائز ہے اور ان کے ساتھ وحی سے ہم کلام ہوتا یہ عام انسانوں کے حق میں ممنوع ہے، یہاں فرشتوں کی جنگ کا جو ذکر ہے یہ عرف اہل حق کے مطابق جنگ پر محمول ہے ورنہ ایک فرشتے کی معمولی سی حرکت بھی تمام کفار کی ہلاکت کے لیے کافی تھی، جیسا کہ پچھلی امتوں کی ہلاکت سے معلوم ہو چکا ہے۔ لے

علامہ ابن جریر لکھتے ہیں :

امام غزالی اور دوسرے علماء نے یہ ذکر کیا ہے کہ اب یہ طور کرامت کے فرشتوں کو دیکھنا ممکن ہے، اللہ تعالیٰ

لے۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۴۹ھ، موضح مسلم ج ۲ ص ۲۵۲، مطبوعہ دارالحدیث کراچی، ۱۳۷۵ھ

لے۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقانی ابی مائی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال العلم ج ۴ ص ۱۱۲، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت

اپنے اولیاء میں سے جس کو چاہتا ہے اس کو امت کے ساتھ مشرف فرماتا ہے، صحابہ کی ایک جماعت کے لیے یہ کرامت واقع ہوئی، جب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت جبرائیل کو دیکھا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا نبی کے علاوہ جو شخص بھی جبرائیل کو دیکھے گا وہ اندھا ہو جائے گا۔ (اس حدیث کو حاکم نے روایت کیا ہے)۔ اسی طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ نے بھی حضرت جبرائیل کو دیکھا، ان کے علاوہ ایک جماعت صحابہ نے اس وقت حضرت جبرائیل کو دیکھا جب انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایمان کے متعلق سوال کیا اور ان میں سے کوئی بھی اندھا نہیں ہوا، کیونکہ اس حدیث کا ظاہر یہ ہے کہ جس شخص نے حضرت جبرائیل کو تنہائی میں بطور کرامت کے دیکھا وہ نابینا ہو جائے گا۔ لے

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جبرائیل کو دیکھنے والے کے لیے اندھا ہونے کی پیش گوئی اس شخص کے متعلق فرمائی ہو جس نے جبرائیل کو ان کی اصلی شکل میں دیکھا ہو۔

### نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شجاعت

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں میں سب سے زیادہ حسین، سب سے زیادہ سخی اور سب سے زیادہ بہادر تھے۔ ایک رات اہل مدینہ خوف زدہ ہو گئے، صحابہ اس آواز کی طرف گئے، راستہ میں ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس جگہ سے واپس آتے ہوئے ملے، آپ حضرت ابوطالب کے گھوڑے کی منگی پیٹھ پر سوار تھے، آپ کا گردن مبارک میں تلوار تھی اور آپ فرماتے تھے، تم کو خوفزدہ نہیں کیا گیا، تم کو خوفزدہ نہیں کیا گیا، آپ نے فرمایا ہم نے اس (گھوڑے) کو سمندر کی طرح رواں دواں پایا۔ یادہ سمندر تھا۔ حضرت انس نے کہا وہ گھوڑا بہت آہستہ چلتا تھا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک بار مدینہ میں دہشت پھیل گئی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوطالب کا گھوڑا مستعار لیا، اس کا نام مندرج تھا

### بَابُ فِي شَجَاعَةِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ

۵۸۸۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَسَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو الزَّبَيْرِ الْعَتَكِيُّ وَأَبُو كَامِلٍ (وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى) قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنَ النَّاسِ وَكَانَ أَجْوَدَ النَّاسِ وَكَانَ أَشَجَعَ النَّاسِ وَقَدْ قَزَعَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ ذَاتَ لَيْلَةٍ قَانُطُلُقَ نَاسٌ قَبْلَ الصُّبُوتِ فَتَلَقَّا هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَاجِعًا وَقَدْ سَبَقَهُمْ إِلَى الصُّبُوتِ وَهُوَ عَلَى فَرَسٍ لِرَبِّهِ طَلْحَةَ عَزْدِي فِي عُنُقِهِ السَّيْفُ وَهُوَ يَقُولُ كَمُتْرَاعُوا كَمُتْرَاعُوا قَالَ وَجَدْنَاهُ بَحْرًا أَوَّاهًا كَبَعْرًا قَالَ وَكَانَ فَرَسًا يَبْطَأُ

۵۸۸۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ قَالَ كَانَ بِالْمَدِينَةِ قَزَعٌ فَاسْتَعَارَ النَّبِيُّ صَلَّى



آپ اس پر سوار ہوئے، آپ نے فرمایا ہم نے کوئی ڈر اور  
خوف نہیں دیکھا، اور ہم نے اس گھوڑے کو سمندر کی طرح  
پایا۔

ابن جعفر کی روایت میں ہمارے گھوڑے کا ذکر ہے  
اور ابو طلحہ کا ذکر نہیں ہے اور قتادہ کی روایت میں سموت  
انسا ہے۔

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَسًا لَا بِيَ طَلْحَةَ يُقَالُ لَهُ  
مَنْدُوبٌ فَكَرِبَهُ فَقَالَ مَا رَأَيْتُ مِنْ فَرَسٍ وَإِنْ  
وَجَدْنَا لَهُ بَعْرًا - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ  
بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا  
يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا خَالِدٌ (يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ)  
قَالَا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِ  
ابْنِ جَعْفَرٍ قَالَ فَرَسًا لَنَا وَلَمْ يَقُلْ لَا بِيَ طَلْحَةَ  
وَفِي حَدِيثِ خَالِدٍ عَنْ قَتَادَةَ سَمِعْتُ أَنَسًا -

ف: علامہ نووی لکھتے ہیں: اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شجاعت کا بیان ہے کیونکہ آپ دشمن کی طرف  
تمام لوگوں سے پہلے بہت جلد نکل کر گئے، اور حقیقت حال معلوم کر کے لوگوں کے پیچھے سے پہلے واپس لوٹ آئے  
نیز اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عظیم برکت کا بیان ہے کہ آپ کے سوار ہونے کی وجہ سے سست رفتار  
گھوڑا انتہائی تیز رفتار ہو گیا اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ ایک انسان واقعہ کی تحقیق کرنے اور حقیقت حال دریافت  
کرنے کے لیے جاسکتا ہے، الا یہ کہ اس کو اپنی ہلاکت کا یقین ہو، اس حدیث میں کسی چیز کے مستعار لینے کا بھی  
ثبوت ہے اور گئے میں تلوار لٹکانے کا ثبوت ہے اور گھوڑے کا نام رکھنے کی دلیل ہے، اس حدیث سے دیگر  
جانوروں کے نام رکھنے پر بھی استدلال کیا جاسکتا ہے۔

### رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سخاوت

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر میں سب سے زیادہ سخی تھے  
اور آپ کی سخاوت کا سب سے زیادہ ظہور رمضان کے مہینہ  
میں ہوتا تھا، اور حضرت جبرائیل علیہ السلام ہر سال رمضان  
کے مہینہ میں اخیر مہینہ تک آپ سے ملاقات کرتے  
تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو قرآن سناتے تھے  
اور جب حضرت جبرائیل آپ سے ملاقات کرتے تو آپ  
بارش برسانے والی ہواؤں سے بھی زیادہ سخی ہوتے تھے۔

بَابُ جُودِ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
۵۸۹۰ - حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مُرَاجٍ حَدَّثَنَا  
إِبْرَاهِيمُ (يَعْنِي ابْنَ سَعْدٍ) عَنِ الزُّهْرِيِّ ح وَ  
حَدَّثَنِي أَبُو عُمَرَ ابْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ جَعْفَرٍ بِي زِيَادٍ  
(وَاللَّفْظُ لَهُ) أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ عَنِ ابْنِ شَرَهَبٍ  
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتَبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ  
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْوَدَ النَّاسِ بِالْخَيْرِ وَكَانَ أَجْوَدَ مَا يَكُونُ  
فِي شَهْرِ رَمَضَانَ إِنَّ جِبْرِيْلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ  
يَلْقَاهُ فِي كُلِّ سَنَةٍ فِي رَمَضَانَ حَتَّى يَكْسِلَخَ  
فَيُغْرِضُ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
الْقُرْآنَ فَإِذَا أَتَتْهُ جِبْرِيْلُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجُودَ بِأَخْبَرٍ مِنَ الرَّبِّ  
الْمُرْسَلَةِ۔

۵۸۹۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ  
مِيَاكِ عَنْ يُونُسَ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ  
أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ كِلَاهُمَا  
عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں ذکر کی ہیں۔

ت: علامہ نووی لکھتے ہیں: اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عظیم سخاوت کا ذکر ہے، اور یہ کہ رمضان کے مہینہ میں زیادہ سخاوت کرنی چاہیے، اور صالحین سے ملاقات کے وقت بھی زیادہ سخاوت کرنی چاہیے اور قرآن مجید کا دور کرنا چاہیے۔

### رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حسن اخلاق

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں دس سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں رہا، خدا کی قسم، آپ نے کبھی مجھ سے اُت نہیں کہا، اور نہ کبھی مجھ سے یہ کہا کہ تم نے فلاں کام کیوں نہیں کیا؟ یا فلاں کام کیوں کیا، ایک روایت میں ہے جو کام خادم نہیں کرتا، اور قسم کا ذکر نہیں ہے۔

ایک اور سند سے بھی اس کی مثل مروی ہے۔

### باب ۸۱۸ حُسْنِ خُلُقِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۵۸۹۲۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَابُو  
الرَّيِّعِ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتِ بْنِ  
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ خَدَمْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَ سِنِينَ وَاللَّهِ مَا قَالَ لِي أُنَّا  
قَطُّ وَلَا قَالَ لِي شَيْءٌ لِمَا فَعَلْتُ كَذَا أَوْ هَلَا فَعَلْتُ  
كَذَا أَوْ أَبُو الرَّيِّعِ كَيْسٌ مِمَّا يَصْنَعُهُ الْخَادِمُ وَلَمْ  
يَذْكُرْ قَوْلَهُ وَاللَّهِ۔

۵۸۹۳۔ وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ قَرُّوْحٍ  
حَدَّثَنَا سَلَامُ بْنُ مُسْكِينٍ حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ  
عَنْ أَنَسٍ بِمِثْلِهِ۔

۵۸۹۴۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَزُهَيْرُ  
بْنُ عَرَبٍ جَمِيعًا عَنْ إِسْمَاعِيلَ (وَاللَّفْظُ لِأَحْمَدَ)  
قَالَا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبرَاهِيمَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ  
عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَمَا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ أَخَذَ أَبُو طَلْحَةَ بِيَدِي فَأَنْطَلَقَ  
بِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَنَسًا غُلَامٌ كَيْسٌ فَلْيُخَدِّمْكَ  
قَالَ فَخَدَّمْتُهُ فِي السَّفَرِ وَالْحَضَرِ وَاللَّهِ مَا قَالَ لِي

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے گئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ! انس ایک ذہین لڑکا ہے، یہ آپ کی خدمت کرے گا۔ حضرت انس کہتے ہیں کہ پھر سفر اور حضر میں، میں آپ کی خدمت میں رہا، خدا کی قسم اگر میں نے کوئی کام کیا تو آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ تم نے یہ اس طرح کیوں کیا؟ اور اگر

لَشَيْءٍ صَنَعْتُهُ لَمْ صَنَعْتَ هَذَا هَكَذَا أَوْ لَا شَيْءٍ  
لَمْ أَصْنَعُهُ لَمْ تَصْنَعْ هَذَا هَكَذَا -

۵۸۹۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ  
مَيْمُونٌ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ عَدْتِ  
سَعِيدٌ (وَهُوَ ابْنُ أَبِي بَرْدَةَ) عَنْ أَنَسٍ قَالَ خَدَمْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِسْعَ سِنِينَ فَمَا  
أَعْلَمُهُ قَالَ لِي قَطُّ لَمْ فَعَلْتُ كَذَا أَوْ كَذَا أَوْ لَا عَابَ  
عَلَيَّ شَيْئًا قَطُّ -

۵۸۹۶ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْنٍ الرَّقَاشِيُّ ذَيْدُ  
بْنُ يَزِيدٍ أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ  
(وَهُوَ ابْنُ عَمَّارٍ) قَالَ قَالَ إِسْحَاقُ قَالَ أَنَسُ كَانَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ  
خُلُقًا فَآذَنَ لِي يَوْمًا لِحَاجَةٍ فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا أَذْهَبُ  
وَفِي نَفْسِي أَنْ أَذْهَبَ لِمَا أَمَرَنِي بِهِ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَجْتُ حَتَّى أَمُرَّ عَلَى صَبِيَّاتٍ  
وَهُمْ يَلْعَبُونَ فِي السُّوقِ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ قَبَضَ بِقَفَايَ مِنْ وَرَائِي  
قَالَ فَتَنَظَّرْتُ إِلَيْهِ وَهُوَ يَضَعُكَ فَقَالَ  
يَا أَنَسُ أَذْهَبْتَ حَيْثُ أَمَرْتُكَ قَالَ  
قُلْتُ نَعَمْ أَنَا أَذْهَبُ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
قَالَ أَنَسُ وَاللَّهِ لَقَدْ مَدَّ مَتْنُكَ تِسْعَ  
سِنِينَ مَا عَلِمْتُهُ قَالَ لَشَيْءٍ صَنَعْتُهُ  
لَمْ فَعَلْتُ كَذَا وَكَذَا أَوْ لَا شَيْءٍ  
تَرَكَتُهُ هَلَّا فَعَلْتُ كَذَا وَكَذَا -

۵۸۹۷ - وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ قُرَّةٍ وَأَبُو  
الْتَّرَبِيعِ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَادِعِ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ  
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنَ النَّاسِ خُلُقًا -

میں نے کوئی کام نہیں کیا تو آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ تم  
نے یہ کام اس طرح کیوں نہیں کیا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں نو سال رہا، مجھے علم  
نہیں کہ کبھی آپ نے یوں فرمایا ہو کہ تم نے یہ کام اس  
طرح کیوں کیا؟ اور نہ آپ نے کبھی میری کسی چیز کی خدمت  
کی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق سب سے اچھے تھے  
آپ نے ایک دن مجھے کسی کام سے بھیجا، میں نے کہا خدا  
کی قسم میں نہیں جاؤں گا، حالانکہ میرے دل میں یہ تھا کہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے جس کام کا حکم دیا ہے میں  
اس کو کرنے ضرور جاؤں گا، میں چلا گیا، حتیٰ کہ میں بازار  
میں کھینے والے چند لڑکوں کے پاس سے گزرا، کیا  
دیکھتا ہوں کہ پیچھے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے میری گدی پکڑ لی ہوئی ہے، میں نے آپ کی طرف دیکھا  
تو آپ مہنس رہے تھے، آپ نے فرمایا: اے انیس! کیا تم وہاں گئے تھے جہاں میں نے کہا تھا، میں نے کہا  
جی! میں جا رہا ہوں یا رسول اللہ! حضرت انس نے کہا  
خدا کی قسم میں نو سال آپ کی خدمت میں رہا، مجھے معلوم نہیں  
کہ میں نے کوئی کام کیا ہو اور آپ نے یہ فرمایا ہو کہ  
تم نے اس، اس طرح کیا ہے؟ یا کوئی کام میں نے ترک کیا  
ہو تو آپ نے اس کے لیے یہ فرمایا ہو کہ تم نے اس، اس طرح  
کیوں نہیں کیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کر رہے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق سب سے اچھے  
تھے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کے قیام مدینہ کے سلسلہ میں احادیث کے تعارض کا جواب علامہ نووی لکھتے ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں نو سال اور کچھ مہینے رہے تھے، بعض روایات میں انھوں نے ان مہینوں کا اعتبار نہیں کیا اور نو سال ذکر کیے اور بعض روایات میں نو سال اور کچھ مہینوں کو تغلیباً دس سال سے تعبیر فرمایا۔

علامہ راجب اصفہانی لکھتے ہیں: خلق اور خلُق دونوں کی اصل ایک ہے، لیکن خلق کا لفظ ان ہئیات، اشکال اور صورتوں کے ساتھ مختص ہے جن کا آنکھ کے ساتھ ادراک کیا جاتا ہے اور خلُق کا لفظ ان قوتوں اور خصلتوں کے ساتھ مخصوص ہے جن کا بصیرت کے ساتھ ادراک کیا جاتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِنَّكَ لَعَلٰی خَلَقَ عَظِيْمًا (قلم: ۴) ”اور بلاشبہ آپ ضرور بہت عظیم خلق پر ہیں“ اور انسان اپنے کسب سے جس فضیلت کو حاصل کرے اس کو خلاق کہتے ہیں قرآن مجید میں ہے: وَمَالِهٖ فِی الْاٰخِرَةِ مِنْ خَلٰقٍ (بقرہ: ۱۰۲) ”آخرت میں اس کے لیے کوئی اجر نہیں“۔

علامہ ابن اثیر حذری لکھتے ہیں: خلق اور خلُق کا معنی ہے طبیعت اور خصلت اور اس کی حقیقت انسان کی باطنی صورت ہے، یہ انسان کے وہ اوصاف اور معانی ہیں جو اس کے ساتھ اس کی صورت ظاہرہ کی طرح مختص ہوں، یہ اوصاف جس بھی ہوتے ہیں اور قبیح بھی اور انسان کی باطنی صورتوں کے اوصاف کے ساتھ ثواب اور عقاب کا تعلق اس کی ظاہری صورتوں کی بہ نسبت زیادہ ہوتا ہے، یہی وجہ ہے کہ احادیث میں حسن خلق کی متعدد جگہ ترویج کی گئی ہے، حدیث میں ہے: حسن خلق سے زیادہ میزان میں کوئی چیز وزنی نہیں ہے، نیز آپ کا ارشاد ہے: جس چیز کی وجہ سے لوگوں کا جنت میں زیادہ دخول ہوگا وہ اللہ کا خوف ہے اور حسن خلق ہے، جس شخص کے اخلاق زیادہ اچھے ہوں گے، اس کا ایمان زیادہ کامل ہوگا، نیز ارشاد ہے: انسان اپنے اچھے اخلاق کی وجہ سے روزہ رکھنے والے اور قیام کرنے والے کے اجر کو پالیتا ہے اور فرمایا: مجھے مکارم اخلاق کو پورا کرنے کے لیے مہوش کیا گیا ہے، اس قسم کی اور بہت احادیث ہیں اسی طرح برے اخلاق کی مذمت میں بھی بہت احادیث ہیں۔

امام رازی لکھتے ہیں: خلق ایک ملکہ نفسانیہ ہے جو شخص اس سے متصف ہو اس کے لیے افعال محمودہ کا کتاب سہل اور آسان ہو جاتا ہے، بخل، غضب، معاملات میں تشدد کرنا، قول اور فعل میں لوگوں کے ساتھ تکبر کرنا، ترک خلق کرنا، خرید و فروخت میں تساہل کرنا، رشتہ داروں کے حقوق سے تغافل کرنا وغیرہ ان تمام چیزوں

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۵۳، مطبوعہ نور محمد راجع المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

علامہ حسین بن محمد راجب اصفہانی متوفی ۵۰۲ھ، المفردات ص ۱۵۸، مطبوعہ المکتبۃ المنصفیہ ایران، ۱۳۴۲ھ

علامہ محمد بن اثیر حذری متوفی ۶۰۶ھ، نہایہ ج ۲ ص ۷۰، مطبوعہ موسستہ مطبوعات ایران، ۱۳۶۴ھ

سے اختر از کرنا حسن خلق میں داخل ہے جب انسان کی روح قدسیہ ہو اور اس میں معارف الہیہ حقیقہ کی بہت زیادہ استعداد ہو اور عقائد باطلہ کو قبول کرنے کی بالکل استعداد نہ ہو تو پھر اس کی طبیعت میں ایسا ملکہ ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے اس کے لیے افعال محمودہ کا کرنا سہل اور آسان ہو جاتا ہے۔ لہ

علامہ قرطبی لکھتے ہیں:

### حسن اخلاق کی فضیلت

انسان میں اگر خود جو اوصاف ہوتے ہیں ان کو خلق کہتے ہیں کیونکہ وہ اوصاف اس میں بمنزلہ خلقت ہوتے ہیں، صحیح مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ آپ کا خلق قرآن ہے، قتادہ کہتے ہیں کہ آپ اللہ کے اوامر پر عمل کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ کی نواہی سے مجتنب رہتے تھے، نیز جب حضرت عائشہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلق کے متعلق سوال کیا گیا تو حضرت عائشہ نے قد ۲ فلج المؤمنون سے لے کر دس آیتیں پڑھیں، اور کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اچھا کسی کا خلق نہیں تھا، صحابہ یا اہل بیت میں سے جو شخص بھی آپ کو بلاتا تو آپ فوراً لبیک کہتے، اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اِنَّكَ لَعَلٰی خَلْقٌ عَظِيْمٌ اور جب بھی کسی خلق محمود کا ذکر کیا گیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت میں اس کا بہت بڑا حصہ تھا، جنید نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلق کو اس لیے عظیم کہا گیا ہے کہ اللہ کے سوا آپ کی ہمت (کامل توجہ) اور کسی طرف نہیں ہوتی تھی، ایک قول یہ ہے کہ آپ کے خلق کو اس لیے عظیم کہا گیا ہے کہ آپ میں مکارم اخلاق مجتمع تھے، کیونکہ آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھے مکام اطلاق کو مکمل کرنے کے لیے بھیجا ہے، روایت ہے کہ آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھے ادب سکھایا اور اچھا ادب سکھایا، جب اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا: هٰذَا الْعَفْوُ وَ اَمْرٌ بِالْعُرْفِ وَ اَعْرَضَ عَنِ الْمَاجِہِیْنِ (اعراف: ۱۹۹) معاف کرنا اختیار کیجئے، نیکی کا حکم دیکھئے اور جاہلوں سے اعراض کیجئے۔ جب میں نے اس کو قبول کر لیا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اِنَّكَ لَعَلٰی خَلْقٌ عَظِيْمٌ۔

امام ترمذی نے حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم جہاں بھی ہو اللہ سے ڈرو، گناہ کے بدستور کی کرو، وہ نیکی اس گناہ کو مٹا دے گی، اور لوگوں کے ساتھ اچھے اخلاق سے پیش آؤ، یہ حدیث حسن صحیح ہے، نیز امام ترمذی نے حضرت ابو ذر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن مومن کے میزان میں خلق حسن سے زیادہ کوئی چیز وزنی نہیں ہوگی، اور بے شک اللہ تعالیٰ بے حیاء اور درشت کلام سے بغض رکھتا ہے، یہ حدیث حسن صحیح ہے، اور امام ترمذی حضرت ابو ذر سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اچھے اخلاق سے زیادہ کوئی چیز میزان میں وزنی نہیں ہوگی، اور اچھے اخلاق والا روزہ دار اہم قیام کرنے والے کے اجر کو پالے گا، یہ حدیث غریب ہے، اور امام ترمذی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ لوگ کس چیز کی وجہ سے جنت میں زیادہ داخل ہوں گے، آپ نے فرمایا اللہ کے ڈر اور اچھے اخلاق سے، اور پوچھا گیا کہ لوگ کس چیز کی وجہ سے جہنم میں زیادہ داخل ہوں گے؟ فرمایا منہ اور شر مٹاؤ کی وجہ سے، یہ حدیث صحیح غریب ہے، عبد اللہ بن مبارک نے حسن خلق کی تعریف میں کہا: کشادہ روی، مہربانی، پھیلانا اور نیکی

۱۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۷۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۸ ص ۱۸۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

جلد سادس



پہیز کو دور کرنا، حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن میرے نزدیک تم میں زیادہ محبوب اور مجھ سے زیادہ قریب شخص وہ ہوگا جس کے اخلاق تم میں زیادہ اچھے ہوں گے، اور قیامت کے دن میرے نزدیک تم میں زیادہ مبغوض اور مجھ سے زیادہ دور شخص وہ ہوگا جو بد زبان، ورشتہ کلام اور متکبر ہوگا۔ امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن غریب ہے۔ ۱۷

املا علی قاری لکھتے ہیں:

**خلق جبلی صفت ہے یا اختیاری؟** اس میں اختلاف ہے کہ حسن خلق فطری اور طبعی صفت ہے یا اکتسابی اور اختیاری صفت ہے، ایک قول یہ ہے کہ وہ فطری صفت ہے کیونکہ امام بخاری نے روایت کیا ہے: جس طرح اللہ تعالیٰ نے تمہارے درمیان ارزاق تقسیم کیے ہیں اسی طرح اس نے تمہارے درمیان اخلاق تقسیم کیے ہیں (الادب المفروض ۹) اور ایک قول یہ ہے کہ حسن خلق اختیاری اور کسی صفت ہے کیونکہ حدیث صحیح میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اشج سے فرمایا: تم میں دو ایسی خصلتیں ہیں جن کو اللہ تعالیٰ پسند کرتا ہے علم اور انانیت (بوجہ اٹھانا) انھوں نے کہا یا رسول اللہ! مجھ میں یہ خصلتیں قدیم ہیں یا حدیث ہیں؟ آپ نے فرمایا قدیم ہیں، انھوں نے کہا اللہ تعالیٰ کی حمد ہے جس نے مجھے دو ایسے خلق پر پیدا فرمایا جو اس کو محبوب ہیں، علامہ ابن حجر کہتے ہیں کہ ان کا سوال میں دو قسموں کو بیان کرنا اور آپ کو انھیں مقرر رکھنا اس بات کو ظاہر کرتا ہے کہ بعض خلق جبلی ہوتے ہیں اور بعض خلق کسی ہوتے ہیں (املا علی قاری کہتے ہیں) زیادہ ظاہر یہ ہے کہ تمام اخلاق اپنی اصل کے اعتبار سے جبلی ہوتے ہیں جو کمیت اور کیفیت میں کمی اور زیادتی کی استناد رکھتے ہیں جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے میں اس لیے مبعوث ہوا ہوں کہ صالح اخلاق کو مکمل کر دوں، اس حدیث کو امام بخاری نے اپنی تاریخ میں اور امام حاکم، امام بیہقی اور امام احمد نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور امام بنیارس نے مکارم اخلاق کے الفاظ روایت کیے ہیں (امام مالک نے موطا میں محاسن اخلاق کے الفاظ روایت کیے ہیں۔ سیدی عفریہ) امام مسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے دعا افتتاح کے یہ الفاظ روایت کیے ہیں اور مجھے اچھے اخلاق کی ہدایت دے تیرے سوا کوئی اچھے اخلاق کی ہدایت نہیں دے سکتا۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا فرمائی: اے اللہ! جس طرح میری صورت اچھی بنائی ہے میرے اخلاق بھی اچھے بنادے، اور عارفین سے منقول ہے کہ اخلاق ربانیہ سے متعلق ہونا اور اوصاف الہیہ سے متصف ہونا حسن خلق ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جو فرمایا: آپ کا خلق قسراں ہے، اس میں یہ اشارہ ہے کہ جس طرح قرآن مجید کے معانی غیر متناہی ہیں اسی طرح آپ کے خلق عظیم کے مراتب غیر متناہی ہیں، آپ کے اخلاق بنو آدم کی تمام اقسام کے افراد کو شامل ہیں بلکہ تمام مخلوقات عالم کی اجناس اور انواع کو شامل ہیں، اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے آپ کو تمام عرب اور عجم اور انس و جن کی طرف مبعوث کیا بلکہ تمام ممالک، نباتات اور حیوانات کی طرف مبعوث کیا، جیسا کہ صحیح مسلم میں یہ حدیث ہے: بعثت الی الخلق كافة "میں تمام مخلوق کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں" ۱۸

۱۷۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۶۸ھ، البیاض، الاحکام القرآن ج ۱۸ ص ۲۲۸-۲۲۹ مطبوعہ ایران، ۱۳۸۷ھ

۱۸۔ املا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ، جمع الوسائل ج ۲ ص ۵۹۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق حسنہ کے متعلق احادیث | امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طبعاً بری باتیں کرتے تھے نہ نکلاً، نہ بازار میں شور کرتے تھے، بڑائی کا بدلہ بڑائی سے نہیں دیتے تھے۔ لیکن معاف کرتے تھے اور درگزر کرتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد کے علاوہ کبھی اپنے ہاتھ سے کسی کو نہیں مارا اور کسی خادم کو مارا اور نہ کسی عورت کو مارا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی ظلم کا بدلہ لیتے ہوئے نہیں دیکھا، بہ شریکہ حدود اللہ کو نہ ٹھرا گیا ہو اور جب اللہ تعالیٰ کی حدود کی خلاف ورزی ہوئی تو آپ کو اس پر سب سے زیادہ غصہ آتا، اور جب بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دو چیزوں کے درمیان اختیار دیا گیا تو آپ ان میں سے آسان چیز کو اختیار فرما لیتے، بہ شریکہ وہ گناہ نہ ہو۔

حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما نے کہا کہ میں نے اپنے والد سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آپ کے ہم نشینوں کے ساتھ سیرت کے متعلق سوال کیا، انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ خوش رو، نرم خور اور نرم مزاج رہتے تھے، آپ بد خلق تھے نہ درشت مزاج، شور مچانے والے تھے نہ بدگو، عیب جوہتے نہ سخیل،

عن عائشة أنها لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحشاً ولا متفحشاً ولا ضابئاً ولا سواق ولا يجزي بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح

عن عائشة قالت ما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده شيئاً قط إلا أن يجاهد في سبيل الله ولا ضرب خادم ولا امرأة. عن عائشة قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم منتصراً من مظالمه ظلمها قط ما لم ينتهك من محارم الله تعالى شيء فإذا انتهك من محارم الله تعالى شيء كان من أشد هم في ذلك غضباً وما خير بين أمرين إلا اختار أيسرهما ما لم يكن ما شاء.

عن الحسن بن علي رضي الله عنهما قال قال الحسين بن علي رضي الله عنهما سألت أبي عن سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم في جلسائه فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم دائماً بالبشر سهل الخلق لئلا يجانب ليس بفظ ولا غليظ ولا ضباب ولا فحاش

۱۔ امام ابو عیسیٰ عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، شمائل ترمذی مع جامع ترمذی ص ۹۶ مطبوعہ دار محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۲۔ جامع ترمذی ص ۹۶،

۳۔ جامع ترمذی ص ۹۶،

۱۰۰ - امام ابوعلی محمد بن علی قزوینی متوفی ۴۷۹ هـ، رشتما

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر یہ قبول فرماتے اور جوابا ہر یہ

۱۰۔ امام ابوعلیٰ محمد بن علیٰ ترنڈی متوفی ۷۷۹ھ، شتمائل ترنڈی جامع ترنڈی ص ۵۹۶، مطبوعہ نور محمد کارخانہ سنار کتب کراچی

عنایت فرماتے۔

۱۵

و یشیب علیہا۔

بَاب سِتِّينَا صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

۵۸۹۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَغَرُورُ النَّاقِدُ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ الْمُنْكَدِرِ رَسِمَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ مَا سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا قَطُّ فَقَالَ لَا۔

۵۸۹۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا الْأَشَجَعِيُّ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ رِيعِيُّ ابْنُ مَهْدِيٍّ، كِلَاهُمَا عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ وَشَلَّاهُ سَوَاءً۔

۵۹۰۰۔ وَحَدَّثَنَا قَاسِمُ بْنُ الْغُبَرِ الشَّيْبِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ رِيعِيٍّ ابْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا حَمِيدٌ عَنْ مُوسَى بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ مَا سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِلَّا سَلَامَ شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ قَالَ فَبَاءَ لَا رَجُلٌ فَأَعْطَاهُ غَنَمًا بَيْنَ جَبَلَيْنِ فَرَجَعَ إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اسْلُمُوا فَإِنَّ مُحَمَّدًا يُعْطِي عَطَاءً لَا يَحْشَى الْفَاقَةَ۔

۵۹۰۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلِيمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ رَجُلٍ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَنَمًا بَيْنَ جَبَلَيْنِ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ فَأَتَى قَوْمَهُ فَقَالَ أَفَى قَوْمِ اسْلُمُوا قَوْلَ اللَّهِ إِنَّ مُحَمَّدًا لَيُعْطِي عَطَاءً مَا يَخَافُ الْفَقْرَ فَقَالَ أَنَسُ لَوْ كَانَ الرَّجُلُ لَيْسَ لَهُ مَا يُرِيدُ إِلَّا الدُّنْيَا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جو دو سنا

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کبھی ایسا نہیں ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی چیز کا سوال کیا گیا ہو اور آپ نے "نہیں" فرمایا ہو۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے اس کی

مثل مروی ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسلام لانے پر جو چیز بھی طلب کی جاتی آپ وہ عطا فرمادیتے، ایک شخص آیا اور اس نے سوال کیا آپ نے اس کو دو پہاڑوں کے درمیان کی بکریاں دے دیں، وہ شخص اپنی قوم کی طرف واپس گیا اور کہنے لگا: اے لوگو مسلمان ہو جاؤ، کیونکہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اتنا دیتے ہیں کہ فقر و فاقہ کا خدشہ نہیں رہتا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دو پہاڑوں کے درمیان کی بکریاں مانگیں، آپ نے اس کو وہ بکریاں عطا کر دیں، پھر وہ اپنی قوم کے پاس گیا اور کہنے لگا اے میری قوم! اسلام لے آؤ، کیونکہ خدا کی قسم اب بے شک محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اتنا دیتے ہیں کہ فقر کا خدشہ نہیں رہتا، حضرت انس نے کہا کہ ایک آدمی صرف دنیا کی وجہ سے مسلمان ہوتا تھا۔

۱۵۔ امام ابو عبیدہ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، شمس الدین ترمذی متوفی ۳۲۰ھ، مطبوعہ نوریہ محمد کا رخاں تجارت کتب کراچی

جلد سادس

فَمَا يُسْلِمُ حَتَّى يَكُونَ إِلَّا سَلَامٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ  
مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا -

۵۹۰۲۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو  
بْنُ سُرَّحٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ  
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ غَزَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ غَزْوَةً الْفَتْحِ فَتَحَ مَكَّةَ ثُمَّ خَرَجَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ  
فَاقْتُلُوا الْمُجْنِبِينَ فَتَصَرَ اللَّهُ دِينَهُ وَالْمُسْلِمِينَ وَ  
أَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ  
صَفْوَانَ ابْنِ أُمَيَّةَ مِائَةَ مِائَةٍ مِنَ النَّعِيمِ ثُمَّ مِائَةَ  
ثَمَرِ مِائَةٍ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ  
الْمُسَيْبِ أَنَّ صَفْوَانَ قَالَ وَاللَّهِ لَقَدْ أَعْطَانِي  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَعْطَانِي  
وَأَنَّهُ لَا بَعْضُ النَّاسِ إِلَيَّ فَمَا بَرَّحْتُ بِطِينَتِي حَتَّى  
أَتَهُ لَأَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ -

۵۹۰۳۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ  
ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ الْمُثَنِّكِ رَأَى سَمْعَةَ جَابِرَ بْنَ  
عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ  
ابْنِ الْمُثَنِّكِ رَأَى جَابِرَ وَعَنْ عَمْرٍو عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ  
عَلِيٍّ عَنْ جَابِرٍ أَحَدُهُمَا يَزِيدُ عَلَى الْآخَرِ حَدَّثَنَا  
ابْنُ أَبِي عُمَرَ رَوَاهُ الْفُضْلَةُ قَالَ قَالَ سُفْيَانُ سَمِعْتُ  
مُحَمَّدَ بْنَ الْمُثَنِّكِ يَقُولُ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ  
قَالَ سُفْيَانُ وَسَمِعْتُ أَيُّضًا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ يَحْدِثُ  
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ  
وَرَأَى أَحَدَهُمَا عَلَى الْآخَرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ قَدْ جَاءَنَا مَالُ الْبَحْرَيْنِ لَقَدْ  
أَعْطَيْتُكَ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا أَوْ قَالَ يَبْدِيهِ  
جَمِيعًا فَقَبِضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ  
أَنْ يَخِي مَالُ الْبَحْرَيْنِ فَقَدِمَ عَلَى ابْنِ أَبِي بَكْرٍ بَعْدَ

پھر اسلام لانے کے بعد اس کو اسلام دنیا اور مافیہا سے  
زیادہ محبوب ہو جاتا تھا۔

ابن شہاب بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے غزوہ ففتح میں فتح مکہ کے لیے جہاد کیا، پھر  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسلمان ہمارے میوں کے ساتھ  
روانہ ہوئے، اور حنین میں جنگ کی، اللہ تعالیٰ نے آپ  
کے دین کو اور مسلمانوں کو فتح عطا فرمائی، اس دن رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے صفوان بن امیہ کو سواونٹ عطا فرمائے  
پھر سواونٹ دیے، پھر سواونٹ  
دیے، ابن شہاب کہتے ہیں کہ مجھ سے سعید بن مسیب نے  
یہ بیان کیا کہ صفوان نے یہ کہا کہ خدا کی قسم رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم نے مجھے عطا فرمایا، جو بھی عطا فرمایا، آپ  
میری نظر میں تمام لوگوں سے زیادہ مفضول تھے، آپ مجھے  
مستقل عطا فرماتے رہے، حتیٰ کہ آپ میری نظر میں تمام  
لوگوں سے زیادہ محبوب ہو گئے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اگر ہمارے  
پاس بحرین کا مال آئے گا تو میں تمہیں اتنا، اتنا، اتنا دوں گا  
آپ نے دونوں ہاتھوں سے اشارہ فرمایا، پھر بحرین  
کا مال آنے سے پہلے ہی صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا،  
اور آپ کے بعد حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس وہ مال  
آیا، پھر ایک منادی نے یہ ندا کی، کہ جس شخص سے نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم نے کوئی وعدہ کیا ہو، یا جس کا آپ پر کوئی  
قرض ہو وہ اگر لے لے میں گیا اور میں نے کہا کہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ اگر بحرین کا مال  
آیا کہ میں تمہیں اتنا، اتنا اور اتنا دوں گا، پھر حضرت ابوبکر  
نے ایک بار مٹھی بھری اور فرمایا اس کو گنو، میں نے  
گنا تو وہ پانچ سو تھے، حضرت ابوبکر نے فرمایا اس کی دو  
مثل اور لے لو۔



تَأْمَرُ مُنَادٍ يَا فَنَادِي مَنْ كَانَتْ لَهُ عَلَى النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِدَّةٌ أَوْ دَيْنٌ فَلْيَأْتِ  
فَقُمْتُ فَقُلْتُ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ لَوْ قَدْ جَاءَ نَاصِيَةُ الْبَحْرَيْنِ أَعْطَيْتُكَ هَكَذَا  
وَهَكَذَا وَهَكَذَا أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرٍ مَرَّةً ثُمَّ قَالَ لِي  
عِدَّةٌ هَافِعَةٌ ذُتْهَا فَإِذَا هِيَ تَمُتُّ سَائَةً فَقَالَ  
خُذْ مِثْلَهَا -

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے  
ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہو گئے تو حضرت  
ابو بکر کے پاس عمار بن حنظل کی طرف سے مال آیا،  
حضرت ابو بکر نے کہا جس شخص سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
کوئی وعدہ کیا ہو یا جس کا آپ پر کوئی قرض ہو، وہ ہمارے  
پاس آئے، اس کے بعد مثل سابق ہے۔

۵۹-۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَاتِمِ بْنِ مِمُوتٍ  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي  
عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ جَابِرِ بْنِ  
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ وَ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدِرِ عَنْ  
جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَمَّا مَاتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ أَبَا بَكْرٍ مَالٌ مِنْ قِبَلِ الْعَلَاءِ  
بُنِ الْحَضَرَمِيِّ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ مَنْ كَانَتْ لَهُ عَلَى النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَيْنٌ أَوْ كَانَتْ لَهُ قِبْلَةٌ  
عِدَّةٌ فَلْيَأْتِنَا بِخَوْفِ حَدِيثِ ابْنِ عُيَيْنَةَ -

ن : علامہ نووی کہتے ہیں کہ مؤلفہ الکفار کو زکوٰۃ نہیں دی جاتی اور دیگر صدقات میں اختلاف ہے، زیادہ صحیح یہ ہے  
کہ وہ بھی نہیں دیے جائیں گے۔ اللہ تعالیٰ نے اب اسلام کو غالب کر دیا ہے، جس وقت مسلمانوں کی تعداد کم تھی، یہ اس وقت  
کا حکم تھا، اور مؤلفہ المسلمین کو زکوٰۃ دینے میں کوئی اختلاف نہیں ہے ان کو زکوٰۃ اور بیت المال سے رقم دینا جائز  
ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بچوں پر شفقت  
اور آپ کی تواضع کا بیان

بَابُ رَحْمَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
الصَّبِيَّانَ وَالْعِيَالَ وَتَوَاضُعِهِ وَفَضْلِ ذَلِكَ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آج رات میرے گھر ایک  
لڑکا پیدا ہوا جس کا نام میں نے اپنے باپ ابلہ ہم کے  
نام پر رکھا ہے، پھر آپ نے اس صاحبزادے کو لوہے  
کی بیڑی ام سبیف کو دے دیا، اس لوہے کا نام ابو سبیف

۵۹-۵۔ حَدَّثَنَا هَذَا ابْنُ خَالِدٍ وَصَبِيَّانُ  
بْنُ قُرَيْشٍ وَنَحْوُهُمَا عَنْ سُلَيْمَانَ (وَالْفُطْرُ لِسَبِيَّانِ)  
حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُخَدَّرِ حَدَّثَنَا ثَابِتُ الْبُنَانِيُّ  
عَنْ أَلَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِدَ لِي الْيَتَامَى غُلَامٌ فَسَمَّيْتُهُ بِأَسْمِ

أَبَىٰ إِبْرَاهِيمَ ثُمَّ دَفَعَهُ إِلَىٰ أَبِي سَيْفٍ امْرَأَةً  
فَقِيلَ يُقَالُ لَهُ أَبُو سَيْفٍ فَأُطْلِقَ يَا بُنَيَّ وَ  
اتَّبَعْتُهُ فَاتَّهَيْنَا إِلَىٰ أَبِي سَيْفٍ وَهُوَ يَنْفَعُ  
بِكَيْدِهِ قَدْ امْتَلَأَ الْبَيْتُ دُخَانًا نَاسِرَةً  
الْمَشَىٰ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا أَبَا سَيْفٍ أَمْسِكْ جَاءَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمْسَكَ قَدْ عَايَنَتِي  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْقَبِيِّ فَضَمَّ إِلَيْهِ  
وَقَالَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولُ فَقَالَ أَنَسُ لَقَدْ  
رَأَيْتُهُ وَهُوَ يَكِيدُ بِنَفْسِهِ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَمَعَتْ عَيْنَا  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ تَذْمُرُ  
الْعَيْنُ وَيَحْزَنُ الْقَلْبُ وَلَا تَقُولُ إِلَّا مَا يَرْضَى  
رَبُّنَا وَاللَّهُ يَا إِبْرَاهِيمُ إِنَّا بِكَ  
لَمَحْزُونُونَ

تھا، ایک روز آپ اس کے پاس گئے، میں بھی آپ کے  
ساتھ تھا، جب ہم ابوسیف کے پاس گئے تو وہ بھیٹو دھونک  
رہا تھا اور گھر دھوئیں سے بھرا ہوا تھا، میں رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے اس کے پاس جلدی  
جلدی گیا، اور اس سے کہا: اے ابوسیف! ذرا ٹھہر  
جاؤ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے ہیں، وہ  
ٹھہر گیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بچہ کو منگوایا،  
اور اس کو اپنے ساتھ چٹالیا، اور جو اللہ تعالیٰ نے چاہا  
وہ فرمایا، حضرت انس کہتے ہیں، میں اس بچہ کو دیکھ رہا  
تھا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جان  
دے رہا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھوں  
سے آنسو بہنے لگے، آپ نے فرمایا، آنکھیں رو رہی  
ہیں اور دل غمگین ہے، اور ہم وہی بات کہتے ہیں  
جس سے ہمارا رب راضی ہے، یہ خدا، اے ابراہیم!  
ہم تمہاری وجہ سے غمزدہ ہیں۔

و: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مصیبت پر غیر اختیاری طور پر آنسو گرنے اور غمزدہ ہونے پر مواخذہ نہیں  
ہوتا، البتہ نوحہ کرنا منع ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ کسی کو  
اپنی اولاد پر شفیق نہیں دیکھا، حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ  
مدینہ کی بالائی بستی میں دودھ پیتے تھے، آپ وہاں تشریف  
لے جاتے تھے، اور ہم بھی آپ کے ساتھ ہوتے تھے  
آپ وہاں تشریف لے جاتے درآن حایکہ وہاں دھواں  
ہوتا کیونکہ اس حایہ کا خاوند لوہار تھا، آپ بچہ کو بوسہ دیتے  
اور پھر لوٹ آتے، جب حضرت ابراہیم فوت ہو گئے تو  
آپ نے فرمایا ابراہیم میرا بیٹا ہے اور وہ دودھ پینے  
کے ایام میں فوت ہو گیا، اور اس کے لیے دودھ پلانے  
والیاں ہیں جو جنت میں مدت رضاعت تک اس کو دودھ  
پلائیں گی۔

۵۹۰۶۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ مُحَمَّدُ  
بْنُ عَيْنٍ اللّٰهِ بْنِ مُيَزَّرٍ وَ اللَّفْظُ لِزُهَيْرٍ قَالَ  
حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ (وَهُوَ ابْنُ عُلَيَّةَ) عَنْ أَبِي  
عَمْرٍو بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ مَا  
رَأَيْتُ أَحَدًا كَانَ أَرْحَمَ بِأَعْيَالٍ مِنْ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ إِبْرَاهِيمُ  
مُسْتَرْضِعًا لَهُ فِي دُعْوَا إِلَى الْمَدِينَةِ فَكَانَ  
يَطْلُقُ وَ مَعَهُ قَيْدٌ خُلِيَ الْبَيْتَ وَ إِنَّهُ  
لَيَدَّخِنُ وَ كَانَ ظَلَمٌ قَيْنًا قَبِيحًا خَذَفَ قَبِيلَهُ  
فَوَدَّ جِعْرًا قَالَ عَمْرٌو قَلَمَّا تَوَدَّ إِبْرَاهِيمُ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ  
ابْنِي وَ إِنَّهُ مَاتَ فِي الشَّوْءِ إِنَّ لَهُ لَطَمَرَيْنِ

تُكْمِلَانِ رِضَاعَهُ فِي الْجَنَّةِ -

۵۹۰۷- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو إِسْمَاعِيلَ وَابْنُ نُسَيْرٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَدِمَ نَاسٌ مِنَ الْأَعْرَابِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا أَتَقْبِلُونَ صَبِيًّا نَكُوْهُ فَقَالُوا نَعَمْ فَقَالُوا لِكَيْذَا وَاللَّهِ مَا نَقْبَلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ أَمْلِكُ إِنْ كَانَ اللَّهُ نَزَعَ مِنْكُمْ الرَّحْمَةَ وَقَالَ ابْنُ عُيَيْنٍ مِنْ قَلْبِكَ الرَّحْمَةُ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ دیہاتی آئے، اور انھوں نے پوچھا کیا آپ اپنے بچوں کو بوسہ دیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا ہاں! انھوں نے کہا لیکن بخدا ہم تو اپنے بچوں کو بوسہ نہیں دیتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر اللہ تعالیٰ نے رحمت نکال لی ہے تو میں اس کا مالک تو نہیں ہوں! ابن نمیر کی روایت میں ہے تھاکے دل سے رحمت نکال لی ہے۔

۵۹۰۸- وَحَدَّثَنِي عُمَرُو بْنُ الْقَادِرِ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ قَالَ عُمَرُو بْنُ الْقَادِرِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ الْأَنْزَارِيَّ بْنَ جَبْرِ بْنِ أَبِي صَرِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ الْحَسَنَ فَقَالَ إِنَّ لِي عَشْرَةً مِنْ الْوَلَدِ مَا قَبِلْتُ وَاحِدًا مِنْهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ مَنْ لَا يَرْحَمُهُ لَا يُرْحَمُ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اقرع بن حابس نے دیکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حسن کو بوسہ دے رہے تھے، اس نے کہا میرے دس بچے ہیں اور میں نے ان میں سے کسی کو بوسہ نہیں دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص رحم نہیں کرتا اس پر رحم نہیں کیا جائے گا۔

۵۹۰۹- حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی۔

۵۹۱۰- حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْتَعِيْنَ ابْنُ إِدْرِاهِيمَ كِلَاهُمَا عَنْ جَرِيرٍ عَنْ وَحْدٍ ثَنَا اسْتَعِيْنَ ابْنُ إِدْرِاهِيمَ وَعَلِيُّ بْنُ حُشْرٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عِيسَى ابْنُ يُونُسَ عَنْ وَحْدٍ ثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ وَحْدٍ ثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجَرِيُّ حَدَّثَنَا حَقِصٌ رَأَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ كُفَّهِ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهْبٍ وَابْنِ طَبِيَّانٍ عَنْ

حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص لوگوں پر رحم نہیں کرتا اس پر اللہ عز و جل رحم نہیں کرے گا۔

جَرِيرٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَا يَرْحَمِ النَّاسَ لَا يَرْحَمَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

۵۹۱۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُيَرِّ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ قَيْسٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ لَا قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُمَرَ عَنْ نَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ الْأَعْمَشِ -

حضرت جریر نے بھی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی ہے۔

ن: رحمت کے انہار سے یہ بھی ہے کہ راستہ سے تکلیف دہ چیز کو دور کر دے، مصیبت زدہ کی وادری کرے، جنگی قیدیوں کو چھڑائے، مضطر کی مدد کرے، ڈوبنے والے کو بچائے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بکثرت

حیاء کا بیان

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر دوسے میں رہنے والی کنواری لڑکی سے زیادہ حیاء کرنے والے تھے، جب آپ کو کوئی چیز ناپسند ہوتی تو ہم آپ کے چہرے سے جان لیتے۔

يَا ب كَثْرَةِ حَيَاءِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۵۹۱۲ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ سَعْدِ بْنِ أَبِي عُثْبَةَ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ح وَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ أَحْمَدُ بْنُ سِتَّانٍ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُهْدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي عُثْبَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَدَّ حَيَاءً مِنَ الْخَدْرِ رَأَى فِي خَدِّهَا وَكَانَ إِذَا كَرِهَ شَيْئًا عَرَفْنَاهُ فِي وَجْهِهِ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو فہم میں آئے، تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کیا، اور کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طبعاً بدگوئی کرتے تھے نہ

۵۹۱۳ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ دَخَلْنَا عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَ حِينَئِذٍ قَدِمَ مُعَاوِيَةُ إِلَى الْكُوفَةِ فَذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ

بلد سادس

تکلفاً اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں اچھے لوگ وہ ہیں جن کے اخلاق اچھے ہیں، عثمان نے کہا: جب آپ حضرت معاویہ کے ساتھ کوفہ میں آئے۔

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَمْ يَكُنْ فَاحْشًا وَلَا مُتَفَحِّشًا وَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ خِيَارِكُمْ أَحَاسِنَكُمْ أَخْلَاقًا قَالَ عُثْمَانُ حِينَ قَدِمَ مَعَ مُعَاوِيَةَ إِلَى الْكُوفَةِ - ۵۹۱۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَدَكِيعٌ عَنْ وَحْدَةَ ثَنَا ابْنُ مُيَيْمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حَرْبٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجَرُ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ رِيعِي الْأَحْمَدُ كُلُّهُمْ عَنْ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں۔

علامہ مناوی کہتے ہیں

حیا کا لغوی اور شرعی معنی

انکسار کی جو حالت طاری ہوتی ہے، اس کو لغت میں حیا کہتے ہیں اور اصطلاح شرع میں جو وصف انسان کو برے کاموں سے اجتناب اور اچھے کاموں کے اکتساب پر براہِ نگہداشت کرے اس کو حیا کہتے ہیں، ایک قول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتیں اور اپنی تقصیرات کو دیکھنے سے جو حالت پیدا ہوتی ہے اس کو حیا کہتے ہیں، حیا کی کئی قسمیں ہیں: (۱) - کریم کی حیا: جیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب کے ولیمہ میں بعض لوگوں کے زیادہ ٹھہرنے کا وجہ سے حیا کی اور ان سے یہ نہیں فرمایا کہ تم اٹھ کر چلے جاؤ۔

(۲) - محب کی محبوب سے حیا: حنی کہ جب اس کے دل میں کوئی چیز کھٹکے تو حیا جو شش میں آئے۔

(۳) - حیا العبودیہ: بندہ اپنے نیک اعمال کی کمی یا بد اعمالیوں کو دیکھ کر شرمندہ ہو۔

(۴) - انسان کا اپنے آپ سے حیا کرنا: اپنے آپ کو کسی بلند منصب پر دیکھ کر اپنے نقصان کا خیال کر کے خود

سے حیا کرنا۔

نور علی قاری کہتے ہیں:

حیا، حیا سے مانگوڑ ہے، ایک سے زمین کی زندگی ہے اور دوسری سے دل کی زندگی ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جو ارشاد ہے، "حیا ایمان سے ہے" ہو سکتا ہے اس سے یہی مراد ہو، مذمت کے خوف سے انسان پر جو تغیر اور انکسار کی حالت طاری ہوتی ہے اس کو لغت میں حیا کہتے ہیں، اور اصطلاح شرع میں حیا اس وصف کو کہتے ہیں جو برے کاموں سے اجتناب اور حق دار کے حق میں تقصیر سے احتراز کرنے پر آمیزا رہتا ہے، حقوق اللہ اور حقوق العباد کو حسن اور کمال سے ادا کرنا حیا پر موقوف ہے۔

۱۵۔ علامہ عبد الرؤوف مناوی مصری متوفی ۱۰۳۰ھ، شرح الشرائع علی ما مشی جمع الرسائل ج ۲ ص ۲۱۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

۱۶۔ علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، جمع الرسائل ج ۲ ص ۲۱۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی



علامہ مناوی لکھتے ہیں:

اگر حیا کی وجہ سے صنعت، بزدلی، حق سے خروج اور حد قائم کرنے کو چھوڑنا پیدا نہ ہو تو حیا محمود ہے ورنہ مذموم ہے، جیسی اہل کو گفتگو میں کٹائیہ سے تعبیر کرنا بھی حیا کے اثمار سے ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم حجروں کے پیچھے غسل کرتے تھے اور کسی نے آپ کی مشرگاہ گونہ دیکھا، حضرت ابن عمر نے کہا کہ میں نے آپ سے زیادہ کسی کو بہادر اور آپ سے زیادہ کسی کو عبادت گزار نہیں دیکھا، جب آپ کو کوئی چیز ناگوار ہوتی تو آپ کے چہرہ سے معلوم ہو جاتا، کیونکہ آپ کا چہرہ آفتاب کی طرح تھا، جب آپ کو کوئی چیز ناگوار لگتی تو یوں معلوم ہوتا جیسے آفتاب پر ابر آگیا ہو۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا تبسم اور حسن معاشرت

یَا أَبَتَيْسَمٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَسَنَ عِشْرَتِهِ  
۵۹۱۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ  
عَنْ سَيِّدِ بْنِ خَرِّبٍ قَالَ قُلْتُ لِحَبَابِ بْنِ  
سَمُرَةَ أَكُنْتُ تَجَالِسُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ كَثِيرًا كَانَ لَا يَقُومُ مِنْ مَصَلَاةٍ  
الَّتِي يُصَلِّي فِيهِ الصُّبْحَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ  
فَإِذَا طَلَعَتْ قَامَ وَكَانُوا ابْتِعَادُونَ  
فَيَأْخُذُونَ فِي أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ  
فَيُضْحَكُونَ وَيَتَبَسَّمُونَ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

سماک بن حرب کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ سے کہا: کیا آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں شرکت کرتے تھے؟ انہوں نے کہا: ہاں بہت مرتبہ، آپ جس جگہ صبح کی نماز پڑھتے تھے تو طلوع آفتاب سے پہلے وہاں سے نہیں اٹھتے تھے، جب آفتاب طلوع ہوتا تو آپ وہاں سے اٹھتے، صحابہ کرام باتوں میں مشغول ہوتے اور زمانہ جاہلیت کے کاموں کا تذکرہ کرتے اور ہنستے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی مسکرا دیتے تھے۔

علامہ مناوی لکھتے ہیں:

تبسم، منسی اور قہقہہ کی تعریفات | مسکراتے کی منسی کے ساتھ ایسی نسبت ہے جیسی اونگھ کی نیند کے ساتھ ہے، غوشی کی وجہ سے چہرہ پھیل جائے اور طانت ظاہر ہو جائی پھر اگر دور تک آواز سنائی دے تو قہقہہ ہے اور اگر قریب تک آواز سنائی دے تو منسی ہے اور اگر بالکل آواز نہ ہو تو پھر تبسم ہے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:

تبسم اور منسی کا حکم

اس حدیث میں صبح کی نماز کے بعد ذکر کرنے اور مصلیٰ نماز پر بیٹھنے کا استنباب ہے، انصاف عیاض نے کہا ہے کہ سلف صالحین کا یہی طریقہ تھا اور اہل علم کا بھی یہی معمول تھا، وہ طلوع شمس تک اس وقت میں ذکر اور دعائیں مشغول رہتے تھے، نیز اس حدیث میں پچھلی امتوں کا ذکر کرنے اور ہنسنے کا جواز ہے، اور افضل یہ ہے کہ تبسم کرنے پر اقتصار کیا جائے، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر اوقات میں تبسم پر اکتفا فرماتے تھے۔

علامہ عبد الرزاق مناوی مصری متوفی ۱۰۰۲ھ، شرح الشرائع علی ہامش جمع الوسائل ج ۲ ص ۲۱۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی  
علامہ عبد الرزاق مناوی مصری متوفی ۱۰۰۲ھ، شرح الشرائع ج ۲ ص ۱۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

جلد ساویس

کرتے تھے، زیادہ ہنسنا مکروہ ہے اور اہل مراتب اور اہل علم کا زیادہ ہنسنا قبیح ہے۔ ۱۷  
علامہ ابی نکھتے ہیں؛

زیادہ ہنسنے سے دل مرودہ ہو جاتا ہے اور یہ بڑے لوگوں کا طریقہ ہے، اہل فضل اور اہل علم کے حال کے مناسب  
صرف تبسم ہے۔ ۱۸

علامہ علی قاری لکھتے ہیں؛

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تبسم اور ہنسی کے مواقع اور اسباب

نبی صلی اللہ علیہ وسلم امر آخرت کی باتوں پر ہنستے  
تھے اور دنیاوی باتوں پر صرف مسکرا دیتے تھے حدیث میں ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہنستے تو دیواریں روشن ہو جاتیں، یعنی دیواروں  
پر آپ کا نور چمکتا تھا۔

حضرت عبداللہ بن عمار بن جزری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے کسی شخص کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
زیادہ تبسم کرتے ہوئے نہیں دیکھا (شمالی ترمذی)۔ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہنسنے کی  
بہ نسبت مسکراتے زیادہ تھے، اس کے برخلاف عام لوگوں کی ہنسی تبسم سے زیادہ ہوتی ہے، اس لیے یہ حدیث اس  
سے متعارض نہیں ہے کہ آپ مسلسل غمگین رہتے تھے، ایک توجہ یہ ہے کہ آپ امور آخرت کی وجہ سے ہمیشہ غمگین  
رہتے تھے۔ اور لوگوں کے ساتھ ظاہری طور پر بہ کثرت تبسم کرتے تھے تاکہ ان کی تالیف قلب ہوتی رہے۔ ۱۹

مہی صلی اللہ علیہ وسلم کی عورتوں پر رحمت

يَا بَنِي رَحْمَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلنِّسَاءِ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی سفر میں جا رہے تھے، اور  
آپ کے ساتھ انجشہ نام کا ایک حبشی لڑکا گارہا تھا، رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا اے انجشہ  
آہستہ آہستہ چلو! جیسے سفیدہ کو لے جا رہے ہو۔

۵۹۱۶ حَدَّثَنَا أَبُو الزَّبْيَعْرِ الْعَتَكِيُّ وَحَامِدُ  
بْنُ عُمَرَ وَفُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو كَامِلٍ جَمِيعًا  
عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ أَبُو الزَّبْيَعْرِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ  
حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَصْفَارِهِ  
وَعَلَامٌ أَسْوَدُ يُقَالُ لَهُ الْبُخْشَةُ يُجَدُّ وَفَقَالَ لَهُ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بُخْشَةُ رُؤْيَاكَ  
سَوَقًا يَا لِقَوَّارٍ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی

۵۹۱۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الزَّبْيَعْرِ الْعَتَكِيُّ وَحَامِدُ  
بْنُ عُمَرَ وَأَبُو كَامِلٍ قَالُوا حَدَّثَنَا حَمَّادُ عَنْ

۱۷۔ علامہ بیہقی بن شرف ترمذی متوفی ۶۷۱ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۵۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۸۔ علامہ ابوبعید اللہ محمد بن خلف وشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال العلم ج ۴ ص ۱۲۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۹۔ علامہ ابن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، جمع الرسائل ج ۲ ص ۲۰ - ۱۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

تَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ يَتَخَوَّاهُ -

۵۹۱۸۔ وَحَدَّثَنَا شَيْخٌ عَمْرُو النَّاقِدُ وَذُهَبُ بْنُ حَرْبٍ كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ عُليَّةَ قَالَ رُحَيْمٌ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنَا أَبُو يُونُسَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آتَى عَلَى أَزْوَاجِهِ وَسَوَاقٍ يَسُوقُ بِهِنَّ يُقَالُ لَهُ الْجُشَّةُ فَقَالَ وَجِئْتُ يَا الْجُشَّةُ رُوَيْدًا سَوْقَكَ بِالْقَوَارِيرِ قَالَ قَالَ أَبُو قِلَابَةَ تَكَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَلِمَةٍ لَوْ تَكَلَّمُوا بِهَا بَعْضُكُمْ لَبَعِثُوا مَا عَلَيْهِ -

۵۹۱۹۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ دُرَيْرٍ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ حَدَّثَنَا التَّيْمِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَتْ أُمُّ سُبَيْحٍ مَعَ نِسَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُنَّ يَسُوقُ رِهْنًا سَوَاقٍ فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ الْجُشَّةُ رُوَيْدًا سَوْقَكَ بِالْقَوَارِيرِ -

۵۹۲۰۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا شَيْخٌ هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَادٍ أَحْسَنُ الصَّوْتِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُوَيْدًا أَيْ الْجُشَّةُ لَا تَكْسِرِ الْقَوَارِيرَ يَعْنِي ضَعْفَةَ النِّسَاءِ -

۵۹۲۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَشِيرٍ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ التَّيْمِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَذْكُرْ حَادٍ أَحْسَنُ الصَّوْتِ -

علامہ ابی یحییٰ کہتے ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج کے پاس گئے درآن حایکہ انجشہ نام کا ایک اونٹ لٹکنے والا ان کے اونٹ لٹنک رہا تھا آپ نے فرمایا: اے انجشہ اپنے اونٹوں کو آہستہ لٹنکو، جیسے شیشہ کو لے جا رہے ہو، ابو قلابہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کلمہ فرمایا کہ اگر تم میں سے کوئی ایسا کلمہ کہتا تو تم اس پر عیب لگاتے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کے ساتھ حضرت ام سلیم بھی تھیں اور ایک اونٹ لٹکنے والا ان کے اونٹوں کو مہکار رہا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے انجشہ شیشوں کو آہستہ لے کر چلو۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک خوش اسحان حدی خواں تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: اے انجشہ شیشوں کو نہ ٹوڑنا، یعنی کمزور عورتوں کو تکلیف نہ دینا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک روایت ذکر کی اور اس میں حدی خواں کی خوش اسحانی کا ذکر نہیں ہے۔

ان احادیث میں شیشہ سے مراد خواتین ہیں، کیونکہ ان کے عزائم ضعیف ہوتے ہیں اور جس طرح شیشہ نازک ہوتا ہے اور جلدی ٹوٹ جاتا ہے اسی طرح عورتیں بھی نازک اندام ہوتی ہیں اور ان کی ٹوٹ پھوٹ کا بھی خطرہ ہوتا ہے۔

جلد سادس

ہے۔ آپ نے اس خوش اسکان حدی خواں کو گانے سے اس لیے منع کیا کہ عورتیں اس کی آواز کے حسن سے فتنہ میں مبتلا نہ ہو جائیں، یا اس لیے کہ گانے کی آواز سن کر اونٹ تیز چلتے ہیں اور ان کے تیز چلنے کی وجہ سے عورتوں کو کوئی تکلیف نہ پہنچے۔ لے

لوگوں کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے تبرک اور قرب حاصل کرنا اور آپ کا تواضع فرمانا

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب صبح کی نماز سے فارغ ہوئے تو مدینہ کے عمام پانی سے بھرے ہوئے اپنے اپنے برتن لے کر آتے، آپ ہر برتن میں اپنا ہاتھ ڈبو دیتے، بسا اوقات سرد صبح میں یہ واقعہ ہوتا اور آپ اپنا ہاتھ ان میں ڈبو دیتے۔

بَابُ قُرْبِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ النَّاسِ وَتَبَرُّكِهِ بِهِ وَتَوَاضُعِهِ لَهُمْ ۵۹۲۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى وَابُو بَكْرٍ بْنُ النَّضْرِ بْنُ أَبِي النَّضْرِ وَهَارُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ جَمِيعًا عَنْ أَبِي النَّضْرِ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ رَجُلِي هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُعِيرِزِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى الْغَدَاةَ جَاءَ خَدْمُ الْمَدِينَةِ بِأَنْبِيتِهِمْ فِيهَا الْمَاءُ فَمَا يُوْنِي بِأَنْتَاءٍ إِلَّا غَمَسَ يَدَهُ فِيهَا فَرَبَّمَا جَاؤُهُ فِي الْغَدَاةِ الْبَارِدَةِ فَيَغْمِسُ يَدَهُ فِيهَا -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ حجام آپ کا سر مونڈ رہا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب آپ کے گرد گھوم رہے تھے، وہ چاہتے تھے کہ آپ کا کوئی بال بھی زمین پر گرے کی بجائے ان کے ہاتھ میں گرے۔

۵۹۲۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْحَلَاقُ يُحْلِقُهُ وَأَطَافَ بِهِ أَصْحَابُهُ فَمَا يُرِيدُونَ أَنْ تَقَعَ شَعْرَةٌ إِلَّا فِي يَدِ رَجُلٍ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک عورت کی عقل میں کچھ شور تھا، وہ کہنے لگی یا رسول اللہ! مجھے آپ سے کچھ کام ہے، آپ نے فرمایا: اسے ام فلاں! جس گلی میں چاہو انتظار کرو، میں تمہاری حاجت پوری کروں گا، پھر آپ نے راستہ میں اس سے بات کی اور اس کی حاجت پوری کر دی

۵۹۲۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ أَنَّ امْرَأَةً كَانَتْ فِي عَقْلِهَا شَيْءٌ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي إِلَيْكَ حَاجَةً فَقَالَ يَا أُمَّ فَلَانِ انْطَرِي أَيْ السَّكَلِ شِئْتِ حَتَّى أَقْضِيَ لَكَ حَاجَتَكَ فَمَلَأَ مَعَهَا فِي بَعْضِ الطَّرِيقِ حَتَّى قَرَعَتْ مِنْ حَاجَتِهَا -

لے۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال العلم ج ۶ ص ۱۲۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت





تبرک اپنی ٹوپی میں رکھا ہوا تھا۔ وہ جہاد میں اس ٹوپی کو پہن کر جاتے اور اس کی برکت سے مدد طلب کرتے تھے۔ جنگ یمامہ میں وہ ٹوپی گر گئی تو انھوں نے اس کو بہت شدید سبھا (اور حالت جہاد میں ٹوپی اٹھانی) صحابہ کرام کو اس پر حیرت ہوئی تو حضرت خالد بن ولید نے کہا کہ میں نے اس ٹوپی کی قیمت کی وجہ سے ایسا نہیں کیا بلکہ میں نے اس کو ناپسند کیا کہ یہ ٹوپی مشرکین کے ہاتھوں میں پڑ جائے حالانکہ اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بال ہے۔ لے۔  
صحیح مسلم کی زیر بحث حدیث کی شرح میں علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:  
اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ صحابہ کرام بہ طور تبرک آپ کے بال کو حاصل کرتے تھے اور اس کی تعظیم و تکریم کرتے تھے۔ لے۔

اپنی ذات کا انتقام نہ لینا اور حدود الہی میں سختی کرنا

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دو چیزوں کے درمیان اختیار دیا جاتا تو آپ ان میں سے زیادہ آسان چیز کو اختیار فرماتے، بشرطیکہ وہ گناہ نہ ہو، اور اگر وہ گناہ ہوتا تو آپ سب سے زیادہ اس سے دور رہنے والے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی اپنی ذات کے لیے انتقام نہیں لیا، الا یہ کہ کوئی شخص اللہ کی حدود کی خلاف ورزی کرے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں بیان کیں

بَابُ تَرْكِ الْإِنْتِقَامِ إِلَّا لِلَّهِ تَعَالَى!

۵۹۲۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ مِنْ حَدِّ ثَنَاءِ يَحْيَى بْنِ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَتْ مَا خَيْرَ رَسُولٍ لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَمْرَيْنِ إِلَّا أَخَذَ أَيسَرَهُمَا مَالِكُ يُكْنِ إِثْمًا فَإِنْ كَانَ إِثْمًا كَانَ أَتَعَدُّ النَّاسُ مِنْهُ وَمَا أَنْتَقَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَفْسِهِ إِلَّا أَنْ تَنْتَهَكَ حُرْمَةً اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ۔

۵۹۲۶۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بِمِصْرَ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ حَدِّ ثَنَاءِ قُضَيْلِ بْنِ عُبَيْدِ بْنِ كَلَّاهُمَا عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُحَمَّدٍ فِي رِوَايَةِ قُضَيْلِ بْنِ شَهَابٍ وَفِي رِوَايَةِ جَرِيرِ بْنِ مُحَمَّدٍ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ مِنْ حَدِّ ثَنَاءِ حُرْمَةِ ابْنِ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ

لے۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۳ ص ۳۷۷، مطبوعہ دارۃ الطباعة المشریة، مصر ۱۳۲۸ھ  
لے۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ وشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال العلم ج ۶ ص ۱۲۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

ابن شہاب یہذا الإسناد نحو حدیث مالک -  
 ۵۹۲۷ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ  
 عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا خَيْرَ  
 رَسُولٍ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَمْرَيْنِ  
 أَحَدُهُمَا أَيْسَرُ مِنَ الْآخَرِ إِلَّا اخْتَارَ أَيْسَرَهُمَا  
 مَا لَمْ يَكُنْ إِثْمًا فَإِنْ كَانَ إِثْمًا كَانَ أَبْعَدَ  
 النَّاسِ مِنْهُ -

۵۹۲۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَابْنُ مُيَزَّرٍ  
 جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُيَزَّرٍ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا  
 الْإِسْنَادِ إِلَى قَوْلِهِ أَيْسَرَهُمَا وَلَمْ يَذْكُرَا  
 مَا بَعْدَهُ -

۵۹۲۹ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو  
 أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ  
 مَا ضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا  
 قَطُّ بِيَدِهِ وَلَا أَمْرًا وَلَا خَادِمًا إِلَّا آتَى  
 يَحْيَاهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا نِيلَ مِنْهُ شَيْءٌ قَطُّ  
 فَيَنْتَقِمَ مِنْ صَاحِبِهِ إِلَّا أَنْ يُنْتَهَكَ شَيْءٌ مِنْ  
 حَرَامِ اللَّهِ فَيَنْتَقِمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ -

۵۹۳۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ  
 ابْنُ مُيَزَّرٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ وَكِيعٍ عَنْ  
 أَبِي كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ كُلُّهُمَا عَنْ هِشَامٍ  
 بِهَذَا الْإِسْنَادِ يَزِيدُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حبیب  
 بھی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو دو کاموں کے درمیان  
 اختیار دیا گیا تو آپ نے ان میں سے زیادہ آسان کام  
 کو اختیار کیا بشرطیکہ وہ گناہ نہ ہو، اگر وہ گناہ ہو تا تو  
 آپ اس سے سب سے زیادہ دور ہونے والے  
 تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کسی کو اپنے ہاتھ سے نہیں  
 مارا، کسی عورت کو نہ کسی خادم کو، البتہ جہاد فی سبیل اللہ  
 میں قتال فرمایا، اور حبیب بھی آپ کو کچھ نقصان پہنچایا گیا  
 آپ نے اس سے انتقام نہیں لیا، الا یہ کہ اللہ تعالیٰ  
 کی حدود کی خلاف ورزی کی جائے، پھر آپ اللہ عزوجل  
 کے لیے انتقام لیتے۔  
 امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

مفتیوں کو چاہیے کہ فتویٰ دیتے وقت مسلمانوں کی سہولت اور آسانی کو پیش نظر رکھیں | حدیث ۵۹۲۵ میں ہے:

حبیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دو چیزوں کے درمیان اختیار دیا جاتا تو آپ ان میں سے زیادہ آسان کو اختیار  
 فرماتے بشرطیکہ وہ امر گناہ نہ ہو، علامہ مناوی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:  
 آپ کا یہ طریقہ امت کی تعلیم کے لیے ہے کیونکہ دین یسر (آسانی) پر مبنی ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:  
 يَسِّرْهُ لَكَ يَكُوْنُ الْيُسْرَى وَلَا يُرِيدُ بِكَ الْعُسْرَ - اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ آسانی کا ارادہ کرتا ہے وہ تم  
 کو مشکل میں ڈالنے کا ارادہ نہیں کرتا۔ پس اگر اللہ تعالیٰ امت کو دو سزائیں دیتے کے درمیان آپ کو اختیار دیتا

تو آپ آسان سزا کو اختیار فرماتے، یا قتال کفار اور جزیہ لینے کے درمیان اختیار دیتا تو آپ جزیہ لینے کو اختیار فرماتے، ملا علی قاری لکھتے ہیں:

اگر اللہ تعالیٰ آپ کو امت کے لیے عبادت میں مجاہدہ یا درمیانہ روی کا اختیار دیتا تو آپ درمیانہ روی کو اختیار فرماتے، یا اگر کفار آپ کو معاہدہ صلح یا جنگ کا اختیار دیتے تو آپ معاہدہ صلح کو اختیار فرماتے (جیسے صلح حدیبیہ میں) ملا علی قاری فرماتے ہیں اللہ کی جانب سے امت کے معاملہ میں ایک اور تخنیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ امت پر کسی چیز کے وجوب یا استحباب میں اختیار دے یا کسی چیز کی تحریم یا اباحت میں اختیار دے تو آپ اس امر کو اختیار فرماتے جس میں امت کے لیے سہولت یا آسانی ہوتی ہے (مثلاً حج کو ہر سال فرض نہ کرنا، مسواک کرنے کو واجب نہ کرنا، تراویح کی فرضیت کے غرض سے باجماعت تراویح کو ترک کر دینا۔ سعیدی غفرلہ)

مفتیوں کو چاہیے کہ فتویٰ دیتے وقت ہی صلے اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کو پیش نظر رکھیں اور اگر کسی مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہو تو اس قول پر فتویٰ دیں جس میں امت مسلمہ کے لیے آسانی اور سہولت ہو، مثلاً ایلو پتھک دواؤں سے علاج کرنا، امام اعظم کے قول پر جائز ہے اور امام محمد کے قول پر ناجائز ہے تو اس مسئلہ میں امام اعظم کے قول پر فتویٰ دینا چاہیے، اسی طرح مزارعت امام اعظم کے قول پر ناجائز ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے یہاں صاحبین کے قول پر فتویٰ دینا چاہیے، مفتواً و اخیر کے مسئلہ میں امام مالک اور امام احمد کے قول پر فتویٰ دینا چاہیے، اسی طرح جبر ظلم یا کسی اور معقول وجہ کی بناء پر عدالت نے یک طرفہ فیصلہ کر کے تفریق کر دی ہو تو امام شافعی اور امام مالک کے قول پر فتویٰ دے کر تفریق کو نافذ کر دینا چاہیے، اسی طرح اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو آباد کرے نہ طلاق دے تو ائمہ ثلاثہ کے قول پر فتویٰ دے کر تفریق کر دینی چاہیے، امامت، خطابت اور دینی کتب کی تدریس کی اجرت کا جواز بھی متاخرین فقہاء احناف کے فتویٰ پر مبنی ہے، اسی طرح تراویح پڑھانے والے حافظ کے نذرانے کے جواز کا فتویٰ دینا چاہیے کیونکہ فقہاء تابعین میں سے سعید بن جبیر نے یہ نذرانہ قبول کیا ہے، ہمارے زمانہ میں انتقالِ خون کے مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے اس میں بھی جواز کو اختیار کرنا چاہیے، لاؤڈ اسپیکر پر ناز کے جواز پر حلقی گٹھڑی اور ہوائی جہاز میں نماز اور جنازہ مسجد سے باہر رکھ کر مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے میں بھی علماء کا اختلاف ہے، ان تمام صورتوں میں جواز کے قول پر فتویٰ دینے میں امت مسلمہ کے لیے سہولت ہے اور نبی صلے اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ دین بيسر آسان ہے اور اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے ساتھ آسانی اور سہولت کا ارادہ کرتا ہے۔ آپ مسلمانوں کے اعمال میں آسانی اور سہولت تلاش کریں، اللہ تعالیٰ آخرت میں آپ کی مشکلات آسان فرمائے۔

نبی صلے اللہ علیہ وسلم کے انتقام نہ لینے کے شواہد | حدیث نمبر ۵۹۲۵ میں ہے رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم نے کبھی اپنی ذات کا انتقام نہیں لیا، علامہ منادی اس کی

شرح ہی لکھتے ہیں:

۱۔ علامہ عبدالمودت منادی متوفی ۱۰۰۳ھ، شرح الشہادۃ علی ما مشی جمع الوسائل ج ۲ ص ۱۹۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

۲۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، جمع الوسائل ج ۲ ص ۱۹۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

جلد سادس

جب کفار نے آپ کے سر پر پتھر مار کر آپ کا خون بہایا تو آپ نے فرمایا اے اللہ میری قوم کو ہدایت دے، یا جب کسی نے سختی سے آپ کو آواز دی، یا جس نے آپ کی چادر کو اس زور سے کھینچا کہ آپ کی گردن میں نشان پڑ گیا، اور کہا آپ مجھے اپنے مال یا اپنے باپ کے مال سے نہیں دیتے تو آپ ہنسے اور اس کو مال دینے کا حکم دیا، اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صبر، حلم، حق کو قائم کرنے اور دین پر تفسیل کی دلیل ہے، اور یہی آپ کا خلق حسن ہے، کیونکہ اگر آپ حدود اللہ کو قائم نہ کرتے تو اس سے دین میں ضعف ہوتا، اور اگر آپ اپنے نفس کا انتقام لیتے تو یہ صبر اور ظلم کے خلاف ہوتا، آپ نے دونوں مذہبوں کو اختیار نہ کر کے خیر الامور اور وسطیٰ کو اختیار کیا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق توہین آمیز کلام کفر ہے خواہ توہین کی نیت نہ ہو اور آپ کے خود معاف کرنے کی وجوہات

قرآن مجید میں ہے:

ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا والاخرۃ (احزاب: ۳۳)

بے شک جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں اللہ تعالیٰ ان پر دنیا اور آخرت میں لعنت فرمائے۔

اس آیت کی روشنی میں فقہاء اسلام نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سب و شتم کرنا اور آپ کو ایذا دینا کفر ہے اور دنیا اور آخرت میں لعنت کا موجب ہے۔

شیخ انور شاہ کشمیری لکھتے ہیں:

المدار فی الحکم بالکفر علی الظواہر ولا نظر للمقصود والنیات ولا نظر لقرائن حالہ (اکفار المحدثین ص ۷۳)

کفر کے حکم کا دار و مدار ظاہر پر ہے، قصد، نیت اور قرائن حال پر نہیں ہے۔

نیز شیخ کشمیری لکھتے ہیں:

وقد ذکر العلماء ان التہور فی عرض الانبیاء وان لم یقصد السب کفر۔ (اکفار المحدثین ص ۸۶)

علامہ نے فرمایا ہے کہ انبیاء کی شان میں جرات اور دلیری کفر ہے خواہ توہین کا قصد نہ ہو۔

علامہ شتانی ابی مامی لکھتے ہیں:

امام مالک نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم خود سب و شتم کرنے والے کو معاف کر دیتے تھے، ایک شخص نے آپ کی تقسیم کے متعلق کہا اس تقسیم سے اللہ کا رضا مندی کا ارادہ نہیں کیا گیا، ہر چند کہ اس قول میں دین کی بے حرمتی ہے لیکن آپ نے اس شخص کو اس لیے معاف کر دیا کہ اس نے یہ قصد نہیں کیا تھا کہ آپ نے حق سے تجاوز کیا ہے بلکہ اس کے خیال میں یہ ایک دنیاوی معاملہ تھا جس میں صواب اور غیر صواب ہو سکتا تھا یا آپ نے اس کو تالیف قلب کے لیے معاف کر دیا یا آپ نے اس کی قوم کی تالیف کے لیے اس کو معاف کر دیا، اور جس شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سب و شتم

۱۔ علامہ عبدالرؤف مناوی مترقی ۱۰۰۳ء شرح الشان علی لامش جمع الاسائل ج ۲ ص ۱۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

جلد سادس

کیا اس کے کفر پر اجماع ہے یہ علامہ اُتبی کی بیان کردہ پہلی وجہ صحیح نہیں ہے باقی دو وجہیں صحیح ہیں۔  
ملا علی قاری لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم منافقین سے اس لیے درگزر کرتے تھے کہ لوگ آپ سے دیر نہ ہوں، اور یہ نہ کہیں کہ آپ اپنے اصحاب کو قتل کر رہے ہیں اور کبھی آپ تابعین قلب کے لیے کافر معاہدے سے درگزر کر لیتے اور کبھی کافر عربی سے اس لیے درگزر فرماتے کہ اس نے احکام اسلام کا التزام نہیں کیا تھا۔ لے

باب ۲۶ طیب رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ بَدَنُ مَبَارَكٍ كِي

مَلَأَتْ أَوْ خُشِبُو

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ظہر کی نماز پڑھی، پھر آپ اپنے گھر کی طرف گئے، میں بھی آپ کے ساتھ گیا، سامنے سے کچھ بچے آئے، آپ نے ان میں سے ہر ایک کے رخسار پر ہاتھ پھیرا، اور میرے رخسار پر بھی ہاتھ پھیرا میں نے آپ کے دست اقدس کی ٹھٹھک اور خوشبو یوں محسوس کی جیسے آپ نے عطار کے ڈبہ سے ہاتھ باہر نکالا ہو۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اقدس کی جیسی خوشبو تھی ایسی خوشبو مشک میں تھی نہ عنبر میں، نہ کسی اور چیز میں اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم سے زیادہ ملائم و بیاض کو پایا نہ حریہ کو، اور یہ ریشم کی اقسام ہیں۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِيْن مَسِيْم !  
۵۹۳۱۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ حَمَّادٍ بْنُ طَلْحَةَ الْقَتَادُ حَدَّثَنَا سُبَّاطُ (وَهُوَ ابْنُ نَصْرِ الْهُدَانِي) عَنْ سَيِّدِي عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْاَوَّلَى ثُمَّ خَرَجَ اِلَى اَهْلِهِ وَخَرَجْتُ مَعَهُ فَاسْتَقْبَلَهُ وَلَدَانِ لَجَعْلَ يَمْسَحُ خَدَّيْ أَحَدُهُمَا وَاحِدًا وَاحِدًا قَالَ وَاَمَّا اَنَا فَمَسَحَ خَدَّيْ قَالَ فَوَجَدْتُ لِيَدِي بَرْدًا اَوْ مَرِيحًا كَاَنَّمَا اَخْرَجَهَا مِنْ جَوْثِنَةِ عَطَّارٍ۔

۵۹۳۲۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ اَلِيسِ ح وَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا هَاشِمُ (رِغْنِي ابْنُ الْقَاسِمِ) حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ (وَهُوَ ابْنُ الْمُغِيرَةِ) عَنْ ثَابِتٍ قَالَ اَلَسُّ مَا سَمِعْتُ عَنْبَرًا قَطُّ وَلَا مُسْكَ وَلَا شَيْئًا طَيِّبًا مِنْ رِيحِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا مَسِيْسَةً شَيْئًا قَطُّ دِيْبًا حَا وَلَا حَرِيْرًا اَلِيْنَ مَسَامِنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال العلم ج ۶ ص ۱۲۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۔ ملا علی بن سلطان محمد قاری متوفی ۱۰۱۴ھ، جنہ الوسائل ج ۲ ص ۱۹۸، مطبوعہ نور محمد اربع المطابع کراچی

جلد سادس



حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سفید چمکدار رنگ تھا، اور آپ کے پسینہ کے قطرے موتیوں کی طرح چمکتے تھے، جب آپ چلتے تو آگے کو جھک کر چلتے تھے اور میں نے کسی دیکھا اور حیرت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ سے زیادہ ملائم نہیں پایا۔ اور نہ میں نے کسی مشک یا عطر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (کے جسم کی خوشبو) سے زیادہ خوشبودار پایا۔

۵۹۲۔ وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ بَنِي صَخْرَةَ الدَّارِمِيِّ حَدَّثَنَا حَبَابُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَزْهَرَ اللَّوْنِ كَانَ عَرَقُهُ الْوُثْلُ إِذَا مَشَى تَكَفَّأَ وَلَا مِسْمُتُ دِيْبَاجَةٍ وَلَا حَرِيرَةٍ أَلْيَنَ مِنْ كَفِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا شِمْتُ مِسْكَةٍ وَلَا عَنَبَرَةٍ أَطْيَبَ مِنْ رَائِحَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک کی خوشبو علامہ نووی لکھتے ہیں :-  
علماء نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک سے جو خوشبو آتی تھی وہ آپ کی طبعی صفت تھی خواہ آپ خارجی خوشبو لگائیں یا نہ لگائیں، اس کے باوجود نبی صلی اللہ علیہ وسلم اکثر اوقات میں خوشبو لگاتے تھے کیونکہ آپ کی فرشتوں سے ملاقات ہوتی تھی، آپ پر وحی نازل ہوتی تھی اور آپ کی ہم نشینی میں مسلمان بیٹھتے تھے۔ لہ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل کی طہارت تقاضی عیاض مالکی لکھتے ہیں :-  
ریح اور پسینہ کی خوشبو اور آپ کا نجاستوں اور جسمانی فضلات سے پاکیزہ ہونا، آپ کی خصوصیات میں سے ہے، اللہ تعالیٰ نے آپ کو ایسی خصوصیات سے نوازا ہے جو دوسروں میں نہیں ہیں، پھر آپ کو شرعی پاکیزگیوں اور فطرت کی دس خصوصیتوں سے نوازا اور آپ نے فرمایا دین کی بنا صفائی پر ہے (اس کے بعد تقاضی عیاض نے حضرت جابر کی وہ روایات ذکر ہیں جو صحیح مسلم میں مذکور ہیں یعنی حدیث نمبر ۵۹۲۳، ۵۹۳۱) دیگر صحابہ نے بیان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم خوشبو لگائیں یا نہ لگائیں جو شخص آپ سے مصافحہ کرتا اس کو سارا دن خوشبو آتی رہتی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس بچہ کے سر پر ہاتھ پھیر دیتے وہ بچہ خوشبو کی وجہ سے دوسرے بچوں میں الگ پہچانا جاتا، ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت انس رضی اللہ عنہ کے گھر سوئے اور آپ کو پسینہ آیا حضرت انس رضی اللہ عنہ کی والدہ ایسی اور انھوں نے ایک شیشی میں آپ کا پسینہ جمع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے اس کا سبب دریافت کیا تو انھوں نے کہا یہ سب سے اچھی خوشبو ہے ہم اس کو اپنی خوشبو میں رکھیں گے۔ امام بخاری نے اپنی تاریخ مکہ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ذکر کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب بھی کسی راستہ پر جاتے تھے تو آپ کے پیچھے چلنے والا آپ کو آپ کی خوشبو سے پہچان لیتا تھا، اور اسحاق بن راہویہ نے یہ ذکر کیا ہے کہ آپ کی یہ خوشبو کسی خارجی خوشبو کے لگائے بغیر ہوتی تھی، اور مزنی اور جریری نے روایت کیا ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے

ہیں کہ ایک بار نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اپنے پیچھے بٹھایا، میں نے مہر نبوت کو اپنے منہ میں لے لیا، تو مشک کی خوشبو پھیل گئی، بعض روایات میں ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم قضا حاجت کے لیے جاتے تو زمین پھٹ جاتی اور آپ کے بول برابر کو نکل لیتی، اور اس جگہ ایک پاکیزہ خوشبو پھیل جاتی اور امام محمد بن سعد کا تب واقدی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ بیت اسخار جاتے ہیں تو ہمیں وہاں آپ کی کوئی چیز دکھائی نہیں دیتی، آپ نے فرمایا اسے عائشہ! کیا تم نہیں جانتیں کہ انبیاء علیہم السلام سے جو چیز نکلتی ہے زمین اس کو نکل لیتی ہے اور اس میں سے کوئی چیز دکھائی نہیں دیتی، ہر چہ کہ یہ حدیث مشہور نہیں ہے، لیکن اہل علم کی ایک جماعت نے ان دو حدیثوں کی بناء پر یہ کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بول برابر طاہر ہیں، بعض اصحاب شافعی کا بھی یہی قول ہے، جیسا کہ امام ابو نصر بن صباغ نے "شامل" میں بیان کیا ہے، ابو بکر بن سابق مالکی نے اپنی کتاب بدیع میں اس مسئلہ کے متعلق علماء کے دو قول ذکر کیے ہیں، آپ کے بول برابر کے طاہر ہونے کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم سے کوئی ایسی چیز خارج نہیں ہوتی تھی جو غیر پسندیدہ اور غیر خوشبودار ہو، کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو غسل دیا میں یہ دیکھنے لگا کہ آیا میت کے جسم سے جو چیز نکلتی ہے (وہ آپ سے نکلتی ہے یا نہیں) میں نے ایسی کوئی چیز نہیں دیکھی، میں نے کہا آپ حیات اور موت میں پاکیزہ اور خوشبودار ہیں، حضرت علی نے کہا پھر آپ سے ایسی خوشبو نکل کر پھیلی جس کی مثل ہم نے اس سے پہلے کبھی محسوس نہیں کی تھی، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بھی یہی کہا تھا جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد انھوں نے آپ کو بوسہ دیا تھا۔

حضرت مالک بن سنان نے جنگ احد کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم (کے زخم سے نکلا ہوا) خون دیا اور اس کو چوسا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عمل کو ان کے لیے جائز قرار دیا، اور ان سے فرمایا "تم کو آگ کبھی نہیں چھوے گی"، اسی طرح حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما نے قصد کے بعد آپ کا خون پی لیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "تمہیں لوگوں سے افسوس ہوگا، اور لوگوں کو تم سے افسوس ہوگا" اور ان کے اس فعل پر انکار نہیں کیا۔ جس عورت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا پیشاب پی لیا تھا اس سے آپ نے فرمایا تمہارے پیٹ میں کبھی درد نہیں ہوگا، اور ان میں سے کسی کو بھی آپ نے منہ دھونے کا حکم نہیں دیا، اور نہ دوبارہ پینے سے منع کیا، جس عورت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا پیشاب پیا تھا یہ حدیث صحیح ہے، امام دارقطنی نے امام مسلم اور امام بخاری پر اعتراض کیا ہے کہ انھوں نے اس حدیث کو کسپی صحیح میں کیوں درج نہیں کیا جب کہ یہ حدیث ان کی شرط کے مطابق ہے (امام مسلم اور امام بخاری نے اپنی شرط کے مطابق احادیث کا استنباط نہیں کیا)۔ اس عورت کا نام بڑہ کہ ہے اور اس کی نسبت میں اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ ام المین ہیں جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خادمہ تھیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا لکڑی کا ایک پیالہ تھا جس کو آپ تخت کے نیچے رکھتے تھے اور رات کو کسی وقت اس میں پیشاب کرتے تھے، ایک رات آپ نے اس میں پیشاب کیا۔ صبح آپ نے وہ پیالہ طلب کیا تو اس میں کچھ نہیں تھا، آپ نے بڑہ سے اس کے متعلق پوچھا، انھوں نے کہا رات کو میں پیاس سے اٹھی اور میں نے اس سے پی لیا مجھے علم نہیں تھا کہ اس میں آپ کا پیشاب ہے اس حدیث کو ابن جریر و دیگر روایت کیا ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نختہ شدہ اور ناف بریدہ پیدا ہوئے تھے، آپ کی والدہ آمنہ بیان کرتی ہیں آپ صاف ستھرے پیدا ہوئے، آپ کے جسم کے ساتھ کوئی نجاست نہیں تھی، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شرمگاہ کبھی نہیں دیکھی، حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ وصیت کی تھی کہ میرے سوا آپ کو اور کوئی غسل نہ دے، کیونکہ جو شخص بھی میری شرمگاہ دیکھے گا وہ اندھا ہو جائے گا، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سو جاتے تھے صبح کہ آپ کے خواتین کی آواز آتی، پھر آپ کھڑے ہو کر نماز پڑھتے اور وضو نہیں کرتے، عکرمہ نے کہا کیونکہ آپ محفوظ تھے یہ فضیلت کہ میرے کی طہارت پر ملا علی قاری کے اعتراضات کے جوابات | ملا علی قاری لکھتے ہیں:

ذکر کی ہے زمین پھٹ جاتی اور آپ کے بول برابر نکل لیتی اور اس جگہ خوشبو پھیل جاتی، اس کو امام بیہقی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ موضوع ہے (اس کا جواب جمع الوسائل کے حوالے سے خود ملا علی قاری کی عبارت میں آرہے ہیں) قاری عیاض نے دوسری روایت جو امام محمد بن سعد کے حوالے سے ذکر کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے فرمایا: اے عائشہ! کیا تم نہیں جانتیں کہ انبیاء علیہم السلام سے جو چیز نکلتی ہے زمین اس کو منگل لیتی ہے، الحدیث، ابن دحیہ نے کہا کہ اس کی سند ثابت ہے اور یہ اس بات میں قوی ترین حدیث ہے۔ ملا علی قاری کہتے ہیں کہ یہ حدیث فضیلت کی طہارت پر نہیں بلکہ اس کی ضد پر دلالت کرتی ہے جیسا کہ زمین کے نکلنے سے معلوم ہوتا ہے، البتہ پاکیزہ خوشبو ان کی طہارت پر دلالت کرتی ہے۔ امام بغوی نے فضیلت کی طہارت پر یہ دلیل قائم کی آپ کے پیشاب اور خون سے شفا حاصل کی گئی ہے لیکن اس پر یہ اعتراض ہے کہ جس چیز سے شفا حاصل کی جائے اس کا ظاہر مونا لازم نہیں ہے، کیونکہ اونٹوں کے پیشاب سے بھی شفا حاصل کی گئی ہے اور جمہور فقہاء کے نزدیک اونٹوں کا پیشاب نجس ہے۔ لہ

میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ملا علی قاری پر رحم فرمائے، کہاں حضور کا بول مبارک اور کہاں اونٹوں کا پیشاب! اونٹوں کا پیشاب سخت بدبودار ہوتا ہے اور جہاں آپ کا بول برابر گزرتا تھا اس جگہ خوشبو پھیل جاتی تھی، اس حدیث کی قوت خود علی قاری کو بھی تسلیم ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بول مبارک پر اونٹوں کے پیشاب سے معاف نہ کرنا، سخت حیرت کا باعث ہے۔

علامہ حنفی لکھتے ہیں:

حضرت ابو طیبہ حجام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عودن پیا، اور آپ نے ان پر انکار نہیں فرمایا، حضرت ام ایمن نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا پیشاب پیا اور آپ نے ان پر انکار نہیں کیا، بلکہ فرمایا: ہمارا پیٹ آگ میں داخل نہیں ہوگا، حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما نے آپ کا عودن پیا۔ ان احادیث کو بطور دوا پینے پر محمول کیا گیا

علامہ قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۲ھ، شفا راجح ص ۲۲-۳۹، مطبوعہ عبد المتواب اکید می ملتان  
علامہ ملا علی بن سلطان مسند نقاری حنفی متوفی ۱۰۱۲ھ، شرح الشفا علی المشیم الریاض المنصاج ص ۳۵۲-۳۵۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت

ہے اور یہ بھی روایت ہے کہ آپ نے فصد لگانے والے سے فرمایا: دوبارہ نہ پینا کیونکہ ہر خون حرام ہے (فاصل ہے) کہ حرام ہونا نجس ہونے کو مستلزم نہیں ہے کیونکہ انسان بھی حرام ہے لیکن اس کی حرمت کرامت کی بناء پر ہے نہ کہ نجاست کی بناء پر، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خون کا حرام ہونا بہ درجہ اولیٰ کرامت کی بناء پر ہے۔۔۔ سعیدی وغیرہ علامہ نووی نے کہا کہ پیشاب پینے والی حدیث صحیح حسن ہے اور یہ طہارت پر استدلال کے لیے کافی ہے کیونکہ آپ نے اس فعل پر انکار نہیں کیا، منہ دھونے کا حکم دیا، اور نہ دوبارہ پینے سے منع کیا، قاضی حسین نے کہا کہ تمام فضلات کی طہارت کا قول زیادہ صحیح ہے اور یہی کثیر متاخرین کا مختار ہے اور بطور دوا پینے کا جواب یہ ہے کہ یہ ملا علی قاری کے اعتراض کا بھی جواب ہے) یہ احتمال اس حدیث سے مردود ہے کہ "اللہ تعالیٰ نے میری امت کی شفاء حرام چیزوں میں نہیں رکھی" اور اس کا منکھتہ یہ ہے کہ فرشتوں نے آپ کے پیٹ کو دھو کر پاک کر دیا تھا، اس باب میں بہت زیادہ امارت ہیں جیسے حضرت ابن الزبیر کا خون پینا، اور حضرت ام المین کارات کو تختہ کے نیچے رکھے ہوئے پیالہ سے پیشاب پینا۔ ۱۵ قاضی عیاض نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں کوئی چیز ناپسندیدہ اور ناپاک نہیں تھی، ملا علی قاری اس پر اعتراض کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑوں سے منی دھوتی تھیں، آپ پتھر اور ڈھیلوں سے استنجاء کرتے تھے نیز اگر آپ سے خارج ہونے والی چیزیں پاک ہوتیں تو وہ چیزیں حدیث ناقض (وضو اور غسل کا سبب) نہ ہوتیں، جیسے پسینہ، آنسو، نفث اور رینٹ وغیرہ ہیں، اور اس پر اجماع ہے کہ وضو ٹوٹنے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم امت کی مثل ہیں سوا اس چیز کے جس کا استنجاء ہے مثلاً یئس، کیونکہ آپ کی آنکھیں سوتی تھیں اور دل نہیں سوتا تھا۔ ۱۶

اللہ تعالیٰ ملا علی قاری پر رحم فرمائے، آپ کے فضلات کریمہ کے ظاہر ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ امت کے لیے ظاہر ہیں، باقی آپ کے حق میں ان کا خروج موجب حدیث ہے، اسی وجہ سے آپ استنجاء وضو اور غسل فرماتے تھے امت کے لیے ان کے ظاہر ہونے پر دہلی یہ ہے کہ کئی صحابہ اور صحابیات نے آپ کا پیشاب اور خون پیا اور آپ نے اس پر انکار نہیں فرمایا۔

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ جنگ احد کے دن حضرت مالک بن سنان نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زخم سے خون چوس کر پی لیا۔ ملا علی قاری نے کہا ہے کہ اس حدیث کی مثل کو حاکم، بزار، بیہقی اور دارقطنی نے روایت کیا ہے لیکن قاضی عیاض نے اس حدیث سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خون کی طہارت پر جو استدلال کیا ہے اس پر ملا علی قاری نے یہ اعتراض کیا ہے کہ ضرورت سے ممنوع چیز مباح ہو جاتی ہے۔ ۱۷

۱۵ علامہ احمد شہاب الدین خفاجی متوفی ۱۰۶۹ھ، نسیم الریاض ج ۱ ص ۳۵۴۔ مطبوعہ دار الفکر بیروت

۱۶ ملا علی بن سلطان محمد القاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ، شرح الشفاء علی المثل نسیم الریاض ج ۱ ص ۳۵۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۱۷ شرح الشفاء علی المثل نسیم الریاض ج ۱ ص ۳۵۹، " " " " " "



ہماری سمجھ میں یہ نہیں آ سکا کہ حضرت مالک بن سنان رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زخم سے خون چوسنے سے کون سی طبعی یا شرعی ضرورت تھی، جس کی وجہ سے ان کے لیے خون چوسنا مباح ہو گیا تھا! حقیقت یہ ہے کہ حضرت مالک بن سنان رضی اللہ عنہ نے کسی ضرورت کی وجہ سے نہیں بلکہ غلبہ محبت کی بناء پر آپ کے زخم سے خون چوسا تھا۔ قاضی عیاض نے کہا ہے کہ جن صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خون یا پیشاب پیا، آپ نے ان میں سے کسی کو یہ نہیں کہا کہ اپنا منہ دھوؤ، اس سے معلوم ہوا کہ آپ کا خون اور پیشاب پاک ہے، ملا علی قاری اس پر اعتراض کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ان احادیث میں دھونے کے حکم پر دلالت ہے نہ عدم حکم پر دلالت ہے، علاوہ ازیں پیشاب لگنے سے منہ دھونا صحابہ کو بالبداهت معلوم تھا اور اگر مان لیا جائے کہ آپ نے دھونے کا حکم نہیں دیا، تب بھی محض احتمال سے طہارت ثابت نہیں ہوگی کیونکہ ہو سکتا ہے کہ آپ کو ذرا ہول ہو گیا ہو، یا آپ کو اعتماد ہو کہ وہ منہ دھولیں گے، ہاں اگر یہ ثابت ہو جائے کہ آپ نے ان میں سے کسی کو دیکھا کہ وہ منہ دھوئے بغیر نماز پڑھ رہے اور آپ نے اس پر سکوت کیا اور اس کو برقرار رکھا تب طہارت ثابت ہو جائے گی۔ لہ

ملا علی قاری نے جو یہ کہا ہے کہ ان احادیث میں دھونے کے حکم پر دلالت ہے نہ عدم حکم پر دلالت ہے یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ اگر یہ فضیلت نہیں ہوتے تو آپ پر لازم تھا کہ آپ انہیں دھونے کا حکم دیتے اور جب دھونے کا حکم نہیں دیا تو روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ یہ فضیلت ظاہر میں جیسا کہ قاضی عیاض رحمہ اللہ نے بیان فرمایا ہے۔

ملا علی قاری نے جو یہ کہا ہے کہ پیشاب لگنے سے منہ دھونا صحابہ کو بالبداهت معلوم تھا، سوال یہ ہے کہ کسی کے پیشاب لگنے سے عام آدمی کے؟ تو بے شک یہ انہیں معلوم تھا کہ عام آدمی کے پیشاب لگنے سے اس جگہ کو دھونا لازم ہے، لیکن یہ عام آدمی کا پیشاب تو نہیں تھا! اگر ان کے نزدیک اس پیشاب کا حکم بھی عام آدمی کے پیشاب کی طرح ہوتا تو وہ اس کو کیوں پیتے؟ ظاہر ہے کہ وہ آپ کے پیشاب کو ظاہر سمجھتے تھے جیسا کہ انہوں نے اس کو پیا تھا، اب اگر بالفرض یہ پیشاب ان کے گمان کے برخلاف ناپاک ہوتا تو آپ پر لازم تھا کہ آپ بتاتے کہ اپنا منہ دھو لو۔

ملا علی قاری نے کہا اگر مان لیا جائے کہ آپ نے دھونے کا حکم نہیں دیا تب بھی محض احتمال سے طہارت ثابت نہیں ہوگی کیونکہ ہو سکتا ہے کہ آپ کو ذرا ہول ہو گیا ہو یا آپ کو اعتماد ہو کہ وہ خود دھولیں گے۔ اگر مان لیا جائے کہ کیا مطلب ہے؟ فی الواقع آپ نے دھونے کا حکم نہیں دیا تھا، اور یہ صرف طہارت کا احتمال نہیں ہے بلکہ طہارت پر قوی دلیل ہے کیونکہ نبوت کے منصب کا یہ تقاضا ہے کہ جب بھی کوئی شخص غلط کام کرے تو نبی اس کی اصلاح کرے، اس وجہ سے نبی کا کسی چیز پر خاموش رہنا اس کے جواز کی دلیل ہوتا ہے کیونکہ کسی غلط کام پر خاموش نہیں رہ سکتا۔ اور یہ جو کہا ہے کہ آپ کو ذرا ہول ہو گیا ہو سو یہ بھی غلط ہے، کیوں کہ

لے۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ شرح الشفا علی ما مشی فیہ الریاض ج ۱ ص ۳۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

جلد سادس



امور تبلیغیہ میں ذہول نہیں ہوتا، پھر یہ ایک دفعہ کا واقعہ تو نہیں ہے متعدد مرتبہ آپ کے سامنے خون پیایا گیا اور آپ نے کسی مرتبہ منہ دھونے کا حکم نہیں دیا کیا ہر بار آپ کو ذہول ہو گیا تھا؟ اور یہ جو کہا ہے کہ آپ کو یہ اعتقاد تھا کہ وہ خود دھو لیں گے، یہ بھی غلط ہے آپ کو یہ اعتقاد تو نہ ہوتا جب آپ یہ جانتے کہ صحابہ کے نزدیک آپ کے فضائل بخس ہیں، وہ تو آپ کے فضائل کو پاک سمجھتے تھے اور ان کو پیتے تھے تو پھر آپ کو ان کے دھونے پر اعتقاد کیسے ہوتا؟ ملا علی قاری نے لکھا ہے ہاں اگر یہ ثابت ہو جائے کہ آپ نے ان میں سے کسی کو دیکھا کہ وہ منہ دھونے بغیر نماز پڑھ رہا ہے اور آپ نے اس پر سکوت فرمایا اور اس کو مقررہ رکھا تو پھر طہارت ثابت ہوگی۔ یعنی اگر کوئی شخص مثلاً صبح سے ظہر تک، یا ظہر سے عصر تک اپنے منہ پر کوئی ناپاک چیز لگائے رکھے تو ملا علی قاری کے نزدیک حضور اس کو اس سے منع نہیں کریں گے کیونکہ بھی نماز نہیں پڑھتا، کیا نماز کے علاوہ باقی اوقات میں منہ پر ناپاک چیز لگائے رکھنا جائز ہے؟ اور نماز کے علاوہ کوئی شخص اپنے منہ پر خون یا پیشاب ملے تو کوئی حرج نہیں ہے؛ اس لیے فضائل کے لیے طہارت پر ملا علی قاری کا یہ اعتراض بھی غلط ہے۔

تقاضی عیاض نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو پیشاب یا خون دوبارہ پینے سے منع نہیں فرمایا اور یہ ان کی طہارت کی دلیل ہے ملا علی قاری اس پر اعتراض کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

منع کرنے کی ضرورت اس وقت پیش آتی جب کسی شخص نے عمداً اور بلا ضرورت یہ کام کیا ہو، اور عنقریب روایت میں آتا ہے کہ حضرت برکہ نے لا علمی میں پیشاب پیا تھا یعنی ان کو یہ علم نہیں تھا کہ یہ پیشاب ہے (اور ابن عبد البر نے روایت کیا ہے کہ سالم بن ابی السجاج نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فصد لگاٹی اور خون پی لیا تو آپ نے فرمایا کہ تم نہیں جانتے کہ ہر خون حرام ہے؛ اور ایک روایت میں ہے دوبارہ نہ پینا کیونکہ ہر خون حرام ہے۔ صحابہ میں سے جس نے بھی آپ کا خون یا پیشاب پیا تھا وہ کسی ضرورت سے نہیں پیا تھا بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت اور عقیدت کی وجہ سے پیا تھا اور عمداً پیا تھا، خون اور پیشاب پینے کے متعدد واقعات ہیں علامہ خفاجی لکھتے ہیں:

حاکم اور دارقطنی نے روایت کیا ہے اور حضرت ام المین بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رات کو ایک جانب رکھے ہوئے میٹے کے برتن میں پیشاب کیا، میں رات کو اٹھی میں پیاسی تھی میں نے اس کو پی لیا دریاں جانیکہ مجھے پتا نہیں تھا، جب صبح ہوئی تو آپ نے فرمایا اسے ام المین! اس برتن میں جو کچھ ہے اس کو پی لیا وہ میں نے کہا اس میں جو کچھ تھا وہ میں نے پی لیا، آپ سنئے اور فرمایا بخدا تمہارے پیٹ میں کبھی درد نہیں ہوگا، اور امام عبد الرزاق روایت کرتے ہیں ابن جریج نے بیان کیا کہ مجھے خبر دی گئی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم لکڑی کے ایک پیالے میں پیشاب کرتے تھے جس کو آپ کے تخت کے نیچے رکھا جاتا تھا، ایک دن آپ نے وہ پیالہ دیکھا تو اس میں کچھ نہیں تھا، ایک عورت جس کا نام برکہ تھا جو حضرت ام حبیبہ کی خادمہ تھی اور ان کے ساتھ حبشہ سے آئی تھی آپ نے اس سے پوچھا، اس پیالہ میں جو پیشاب تھا وہ کہاں ہے؟ اس نے کہا اس کو میں نے پی لیا، آپ نے فرمایا اسے ام یوسف! تم صحت مند رہو گی۔ ابن دحیہ نے کہا یہ دو مختلف عورتوں کے دو مختلف وقتے ہیں

۱۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۲۱ھ، شرح الشفاء علی امثل فیہ لم یراض ج ۱ ص ۲۶۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت

پہلی عورت برکہ ام امین ہیں اور دوسری عورت برکہ ام یوسف ہیں۔ ۱۷

لاطی قاری نے بھی تسلیم کیا ہے کہ دو واقعے ہیں۔ ۱۸

جب یہ واضح ہو گیا کہ یہ دو واقعے ہیں، اور یہ قول کہ میں نے لاطی میں پایا تھا حضرت برکہ ام امین کا ہے اور حضرت برکہ ام یوسف کے واقعہ میں یہ قول نہیں ہے کہ میں نے لاطی میں پایا تھا اس لیے لاطی قاری کا مطلقاً یہ کہنا درست نہیں ہے کہ پینے والوں نے عمدہ اور بلا ضرورت نہیں پایا۔

اسی طرح حضور کا خون پینے کے بھی متعدد واقعات ہیں، علامہ عینی نے لکھا ہے کہ صحابہ کی ایک جماعت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم سے نکلا ہوا خون پایا، ان میں ابو طیبہ نام کے قصد لگانے والے ہیں اور قریش کا ایک لڑکا ہے جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قصد لگائی تھی اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہا نے بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خون پایا، یہ روایات بزار، طبرانی، حاکم، بیہقی اور ابونعیم کی حلیہ میں ہیں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے کہ انھوں نے آپ کے جسم سے نکلا ہوا خون پایا۔ ۱۹

ان احادیث میں سے کسی میں یہ مذکور نہیں ہے کہ انھوں نے لاطی میں خون پایا، صرف حضرت ام امین کی روایت سے ”لا اشعر“ کا لفظ دیکھ کر مطلقاً یہ کہنا کہ ”حضور دوبارہ پینے سے اس وقت منع کئے گئے جب پینے والوں نے بلا ضرورت اور عمدہ پایا ہوتا“ سخت مغالطہ آفرینی ہے۔

اس کے بعد لاطی قاری نے لکھا ہے کہ: سالم بن ابی الجراح نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قصد لگائی اور خون پی لیا تو آپ نے فرمایا: کیا تم نہیں جانتے کہ ہر خون حرام ہے، اور ایک روایت میں ہے کہ دوبارہ نہ پینا کیونکہ ہر خون حرام ہے۔

ہر خون کا حرام ہونا اور اسی طرح آپ کے خون کا بھی حرام ہونا طہارت کے خلاف نہیں ہے کیونکہ یہ حرمت کو امت کی بناء پر ہے نجاست کی بناء پر نہیں ہے، دراصل اس عبارت سے لاطی قاری قاضی عیاض پر یہ رد کرنا چاہتے ہیں کہ قاضی عیاض نے یہ استدلال کیا تھا کہ اگر آپ کے فضلات نجس ہوتے تو آپ کسی کو دوبارہ پینے سے منع کرتے، سو لاطی قاری نے ابن عبدالبر کے حوالے سے یہ لکھا کہ ایک روایت میں ہے: لا تعد فان الدم كله حرام۔

”دوبارہ نہ پینا کیونکہ ہر خون حرام ہے“ اس کا جواب یہ ہے کہ ہم نے ابن عبدالبر کی کتاب کو دیکھا اس میں سالم کے تذکرہ میں قصد کا یہ واقعہ مذکور ہے لیکن ”لا تعد فان الدم كله حرام“ کا ذکر نہیں ہے اور لاطی قاری کے استدلال کا مرکزی نقطہ بھی ہے، ابن عبدالبر کی اصل عبارت یہ ہے:

(سالم) رجل من الصحابة جثم النبی صلی اللہ علیہ وسلم وشرب دم الحی فقال له رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اما علمت ان الدم كله

سالم ایک صحابی ہیں، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قصد لگائی اور قصد کا خون پی لیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کیا تم نہیں جانتے

۱۷۔ علامہ احمد شہاب الدین عتاجی متوفی ۱۰۶۹ھ، نسیم الریاض ج ۱ ص ۳۶۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۱۸۔ لاطی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، شرح الشفا علی اشئ نسیم الریاض ج ۱ ص ۳۶۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۱۹۔ شرح الشفا علی ما مشئ نسیم الریاض ج ۱ ص ۳۶۱، ”

حرام - ۱۰

کہ ہر خون حرام ہے۔

علامہ ابن عبد البر نے فی دوائیہ لا تعد نہیں لکھا، اور اگر ملا علی قاری کا مطلب یہ ہے کہ کسی اور نے لکھا ہے یا کسی اور روایت میں ہے تو ملا علی قاری نے اس کا حوالہ نہیں دیا اور جو چیز مذاہب اربعہ کے جہور علماء کا مختار ہو اور مستند احادیث سے ثابت ہو اس کو ایک بے سند اور مجہول روایت کی بنیاد پر مسترد نہیں کیا جاسکتا۔

اللہ تعالیٰ ملا علی پر رحم فرمائے، ہو سکتا ہے کہ اس تمام بحث سے ان کا مقصود یہ ہو کہ فضلات کریمہ کی طہارت ایک قطعی مسئلہ ہے اس پر کوئی دلیل قطعی نہیں ہے، کیونکہ جن وجوہ سے استدلال کیا گیا ہے ان پر اعتراضات ہو سکتے ہیں، ملا علی قاری کی طرف سے اس توجیہ کی وجہ یہ ہے کہ ملا علی قاری نے اپنی دوسری تصانیف میں اس کے برخلاف لکھا ہے۔

فضلات کریمہ سے متعلق بعض احادیث کی فتنی حیثیت اور اس مسئلہ میں جہور علماء کا موقف !!!

ملا علی قاری حنفی شرح شمائل ترمذی میں لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات کے متعلق امام طبرانی نے سند حسن یا سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں آپ کو بیت اسخلاء میں جاتے ہوئے دیکھتی ہوں، پھر جنہیں آپ کے بعد بیت اسخلاء میں جاتا ہے وہ آپ سے خارج ہونے والی کسی چیز کا کوئی اثر نہیں دیکھتا، آپ نے فرمایا: اے عائشہ! کیا تم نہیں جانتیں کہ اللہ تعالیٰ نے زمین کو یہ حکم دیا ہے کہ انبیاء سے جو کچھ خارج ہو وہ اس کو نگل لے اسی حدیث کو امام ابن سعد نے ایک اور سند سے روایت کیا ہے اور امام حاکم نے مسند رک میں ایک دوسری سند سے روایت کیا ہے، علامہ ابن حجر نے یہ کہلایا ہے کہ امام بیہقی کا یہ کہنا کہ یہ حدیث حسن ابن علوان کی موضوعات میں سے ہے اور اس کا ذکر مناسب نہیں ہے، کیونکہ احادیث صحیحہ مشہورہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قدر معجزات کا ذکر ہے جو حسن بن علوان کے کذب سے مستغنی کر دیتے ہیں (دلائل النبوة للبیہقی ج ۲ ص ۷۰)، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)۔ امام بیہقی کی یہ عبارت بالخصوص ابن علوان کے روایت کردہ متن پر محمول ہے اور وہ یہ ہے: "کیا تم نہیں جانتیں کہ ہمارے اجسام ارواح اہل جنت کے مطابق پیدا ہوتے ہیں اور جو کچھ ان سے نکلتا ہے اس کو زمین نگل لیتی ہے" یا اس حدیث پر موضوع کا حکم لگانا صرف ابن علوان کی سند کے ساتھ مخصوص ہے اور دوسری جن سندوں سے یہ حدیث مروی ہے ان پر موضوع کا حکم نہیں ہے، یا امام بیہقی ان اسانید پر مطلع نہیں ہوئے جن کا ہم نے ذکر کیا ہے (یعنی امام طبرانی، امام ابن سعد، اور امام حاکم کی ذکر کردہ اسانید) اور یہ جواب نہ بادہ ظاہر ہے۔

امام بیہقی کا یہ تبصرہ بلند کے متعلق تھا، اور پیشاب کا تو بہت صحابہ نے مشاہدہ کیا ہے، آپ کی خادمہ بڑکہ ام امین نے آپ کا پیشاب پیا، اور حضرت ام حبیبہ کی خادمہ بڑکہ ام یوسف نے آپ کا پیشاب پیا، آپ کا ایک لکڑی کا پیالہ تھا جو آپ کے تخت کے نیچے رکھا جاتا تھا، آپ اس میں پیشاب کرتے تھے، اور دوسری بڑکہ نے اس کو پی لیا، تو آپ نے

بیروت ۱۳۹۹ھ

۱۰۔ حافظ ابو عمر یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر مالکی متوفی ۴۶۲ھ، ذخیر الاستیعاب علی الاصابہ ج ۲ ص ۷۰، مطبوعہ دار الفکر

جلد سادس

ان سے فرمایا: اے ام یوسف تم تندرست ہو گئیں، اور وہ مرض موت کے سوا کچھ بھی بیمار نہیں ہوئیں، اور پہلی بڑکے سے یہ روایت ہے کہ رات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھر کی ایک جانب رکھے ہوئے ٹھیکرے میں پیشاب کیا، وہ کہتی ہیں کہ میں رات کو پیاس سے اٹھی اور جو کچھ اس ٹھیکرے میں موجود تھا میں نے اس کو پی لیا اور مجھ کو تھک نہیں چلا کہ یہ پیشاب ہے۔ صبح کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ام المین جو کچھ اس ٹھیکرے میں ہے اس کو پھینک دو، میں نے کہا بہ خدا! جو کچھ اس میں تھا میں نے پی لیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سنسے حتیٰ کہ آپ کی ڈاڑھیں ظاہر ہو گئیں، پھر آپ نے فرمایا: سنو خدا کی قسم تمہارے پیٹ میں کبھی درد نہیں ہوگا، علامہ ابن حجر نے کہا ہمارے ائمہ متقدمین اور دوسرے ائمہ کی ایک جماعت نے ان احادیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل ظاہر ہیں، اور متاخرین کی ایک جماعت کا بھی یہی مختار ہے اور طہارت فضائل پر بکثرت دلائل ہیں اور ائمہ نے اس کو آپ کی خصوصیات میں سے شمار کیا ہے (فتح الباری ج ۱ ص ۲۷۲ مطبوعہ لاہور) ایک قول یہ ہے کہ اس کا سبب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا شوق صدر اور آپ کے باطن کو دھونا ہے۔

باب ۸۲ طیب عرق النبی صلی اللہ

علیہ وسلم والتبرک بہ

۵۹۳۲۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ رَافِعٍ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ سَلِيمٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ دَخَلَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عِثِدَا كَا فَعَرِقَ وَجَاءَتْ أُتْرُقِي بِقَارُورَةٍ فَجَعَلَتْ تَسْلُتُ الْعَرِقَ فِيهَا فَاسْتَيْقِظَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا أُمَّ سَلِيمٍ مَا هَذَا الَّذِي تَصْنَعِينَ قَالَتْ هَذَا عَرِقُكَ تَجْعَلُهُ فِي طَبِينَا وَهُوَ مِنْ أَطْيَبِ الطَّيِّبِ -

اس سے تبرک حاصل کرنا  
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہمارے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور دن میں سو گئے، آپ کو پسینہ آیا، میری والدہ ایک شیشی سے کر آئیں، اور آپ کا پسینہ پونچھ پونچھ کر اس میں ڈالنے لگیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیدار ہوئے تو آپ نے فرمایا: اے ام سلیم! یہ کیا کر رہی ہو؟ انھوں نے کہا یہ آپ کا پسینہ ہے جس کو ہم اپنی خوشبو میں ڈالیں گے، اور یہ سب سے اچھی خوشبو ہے۔

۵۹۳۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ وَهُوَ ابْنُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي كَلْبَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام سلیم کے گھر تشریف لے گئے اور ان کے بستر پر سو گئے وہ آئیں تو ان کو بتایا گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے گھر میں تمہارے بستر



عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ بَيْتَهُمْ سَلِيمًا مُقِيمًا عَلَى قَرَارِهِمْ  
وَلَيْسَتْ فِيهِ قَالٌ فَجَاءَ ذَلِكَ يَوْمٌ قَامَ عَلَى فِرَاشِهَا  
فَأُتِيََتْ فَبَقِيَ لَهَا هَذَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
تَامَ نِيَّ بَيْتِكَ عَلَى فِرَاشِكَ قَالَتْ فَجَاءَتْ وَقَدْ  
عَرِقَ وَاسْتَنْقَعَ عَرَقُهُ عَلَى قِطْعَةٍ أَرِيْمٍ عَلَى  
الْفِرَاشِ فَفَتَحَتْ عَتِيدَ تَهَا فَبَعَلَتْ تَشْفِ ذَلِكَ  
الْعَرَقَ فَتَحَصَّرَ فِي قَوَارِيرِهَا فَفَزَعَ النَّبِيُّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا تَصْنَعِينَ يَا أُمَّ سَلِيمٍ  
فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَزَّجُودُ بِكَ كَتَّهْ لِحَبِيْبَاتِنَا

قَالَ أَصَبْتُ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا أَبُو  
عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنْ أُمِّ سَلِيمٍ أَنَّ النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْتِيهَا فَيَقْبِلُ عِنْدَهَا  
فَتَبْسُطُ لَهُ نَظْعًا فَيَقْبِلُ عَلَيْهِ وَكَانَ كَثِيرَ الْعَرَقِ  
فَكَانَتْ تَجْمَعُ عَرَقَهُ فَتَجْعَلُهُ فِي الطَّيِّبِ وَالْقَوَارِيرِ  
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أُمَّ سَلِيمٍ  
مَا هَذَا أَقَالَتْ عَرَقُكَ أَدُوفٌ بِهِ طَيِّبٌ -  
۵۹۳۷ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ  
حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ  
قَالَتْ إِنْ كَانَ لَيُنْزَلُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فِي الْقَدَاقِ الْبَارِدَةِ ثُمَّ لَهَيْضُنَّ جَبْهَتَهُ  
عَرَقًا -

۵۹۳۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ وَهَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا  
أَبُو أُسَامَةَ وَابْنُ إِسْحَاقَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُيَزَّ (وَاللَّفْظُ لَهُ)  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ  
عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ الْحَارِثَ بْنَ هِشَامٍ سَأَلَ النَّبِيَّ

پر سوئے ہوئے ہیں وہ آئیں درآں حالیکہ آپ کو پسینہ آ  
رہا تھا، اور چپڑے کے بستر پر آپ کا پسینہ اکٹھا ہو گیا  
تھا۔ حضرت ام سلیم نے اپنا ذبہ کھولا اور پسینہ پر کچھ پونچھ  
کر اپنی شیشیوں میں بھر لگیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
گھبرا کر اٹھ گئے اور فرماتے گئے: اسے ام سلیم اتم کیا  
کر رہی ہو؟ انھوں نے کہا یا رسول اللہ! ہم اس میں  
اپنے بچوں کے لیے برکت کی امید رکھتے ہیں۔ آپ  
نے فرمایا تمہاری امید درست ہے۔

حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان  
کے ہاں نبی صلی اللہ علیہ وسلم آتے تھے، اور وہاں قیلو لہ  
فرماتے، وہ ان کے لیے چپڑے کا ایک ٹکڑا بچھا دیتی  
تھیں، آپ کو پسینہ بہت آتا تھا، وہ اس پسینہ کو جمع کر  
کے خوشبو میں ملا تیں اور شیشیوں میں بھر دیتیں، نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے سلیم! یہ کیا ہے؟ انھوں  
نے کہا یہ آپ کا پسینہ ہے جس کو میں اپنی خوشبو میں  
ملاتی ہوں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ سخت  
سردی کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی  
نازل ہوتی، پھر آپ کی پیشانی سے پسینہ بہنے لگتا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ عات  
بن ہشام نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ آپ  
کے پاس وحی کیسے آتی ہے؟ آپ نے فرمایا: کبھی کبھی  
وحی گھنٹی کی آواز کی طرح آتی ہے اور وہ مجھ پر لڑ یا وہ سخت  
ہوتی ہے، پھر وحی منقطع ہو جاتی ہے، درآں حالیکہ  
میں اس کو یاد کر چکا ہوتا ہوں، اور کبھی کبھی فرشتہ آدمی کی



شکل میں آتا ہے اور وہ جو کچھ کہتا ہے میں یاد کرتا رہتا ہوں۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ يَأْتِيكَ الْوَحْيُ فَقَالَ  
أَحْيَانًا يَأْتِينِي فِي مِثْلِ صَلَاحَةِ الْجَرَسِ وَهُوَ  
أَشَدُّ عَلَى شَعْرِي فَيَقْصِمُ عَنِّي وَقَدْ وَعَيْتُهُ  
وَأَحْيَانًا تَأْتِيكَ فِي مِثْلِ صَوْرَةِ الرَّجُلِ فَأَسْمَعُ  
مَا يَقُولُ -

۵۹۳۹۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ الْحَسَنِ  
عَنْ حِطَّانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ  
قَالَ كَانَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا  
أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ كُرِبَ لِدَالِكِ وَتَرَبَّدَ وَجْهُهُ -  
۵۹۴۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا  
مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ وَحَدَّثَنَا أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ  
الْحَسَنِ عَنْ حِطَّانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الرَّقَاشِيِّ عَنْ  
عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ تَكَسَّ  
رَأْسَهُ وَتَكَسَّ أَصْحَابُهُ رُءُوسُهُمْ فَلَمَّا أُثْلِيَ  
عَنْهُ رَأْسُهُ -

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل ہوتی تو آپ پر  
کرب کی کیفیت طاری ہوتی اور آپ کے چہرے کا رنگ  
متغیر ہو جاتا۔

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل  
کی جاتی تو آپ اپنا سر مبارک جھکا لیتے، اور آپ کے  
اصحاب بھی سر جھکا لیتے اور جب وحی منقطع ہوتی تو آپ  
اپنا سر اقدس اٹھاتے۔

حدیث نمبر ۵۹۲۲ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی والدہ حضرت ام سلیم رضی  
اللہ عنہا کے گھر قیلولہ کیا اور حضرت ام سلیم نے آپ کا پسینہ ایک شیشی میں جمع کیا۔

حضرت ام سلیم کے گھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سونے کی وجہ | حضرت ام سلیم اور حضرت ام حرام  
آپس میں بہنیں تھیں، نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم ان دونوں کے ہاں سوتے ہیں اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ اجنبی عورت کے ہاں سونا جائز نہیں ہے اور نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے، علامہ خفاجی لکھتے ہیں کہ علامہ ابن عبد البر وغیرہ نے اس کا یہ جواب دیا ہے  
کہ یہ دونوں آپ کی رضاعی خالہ تھیں، اسی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ہاں جا کر سوجاتے تھے۔ لہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک سے خوشبو پھیلنے کے متعلق احادیث | علامہ علی قاری لکھتے  
ہیں کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم سے ہمیشہ بہت پاکیزہ خوشبو آتی تھی، خواہ آپ خارجی خوشبو لگائیں یا نہ لگائیں، امام احمد نے حضرت انس رضی اللہ  
عنہ سے علامہ احمد شہاب الدین خفاجی متوفی ۱۰۶۹ھ نسیم الریاض ج ۱ ص ۲۹۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت

عنہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے کسی پھول، مشک یا عنبر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ خوشبو دار نہیں پایا، اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے کہ کوئی عطر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ خوشبو دار نہیں تھا، امام ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے کہ جو شخص اپنی بیٹی کو رخصت کرتا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی انگلیوں سے اپنا پسینہ پونچھ کر ایک شیشی میں ڈال کر اس کو دے دیتے، اور اس شخص سے فرماتے اپنی لڑکی سے کہو اس خوشبو کو لگائے، جب وہ لڑکی اس پسینہ کو لگاتی تو اہل مدینہ اس خوشبو کو سونگھتے اور لوگ ان کے گھر کو خوشبو والا کہتے، امام دارمی، امام بیہقی اور امام ابو نعیم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس راستہ سے گذر جاتے تو بعد میں جو بھی اس راستہ سے گذرنا اس کو آپ کے پسینہ کی خوشبو آتی اور وہ آپ کو پہچان لیتا، اور آپ جس پتھر کے پاس سے گذرتے تھے وہ آپ کو سجدہ کرتا تھا، (دلائل النبوة للبیہقی ج ۶ ص ۶۹ طبع بیروت) اور امام ابو یعلیٰ اور امام ہزار نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس راستہ سے گذر جاتے تھے وہاں سے بہت پاکیزہ خوشبو آتی تھی اور (خوشبو کو سونگھ کر) لوگ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس راستہ سے گذرے ہیں۔ لہ۔

امام بیہقی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک کی خوشبو سے متعلق وہ تمام احادیث بیان کی ہیں جن کو امام مسلم نے بیان کیا ہے، ان کے علاوہ بھی کچھ احادیث بیان کی ہیں وہ یہ ہیں:

انہم سے بیان کیا ہے، ان سے تادمہ بری پیدا ہو کر یہ بیان کیا گیا ہے۔  
حضرت جابر رضی اللہ عنہ۔۔۔۔۔ بیان کرتے ہیں میں منیٰ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت  
میں حاضر ہوا، میں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! مجھے اپنا ہاتھ (ٹٹنے کے لیے) دیں، آپ نے ہاتھ دیا جب  
میں نے ہاتھ ملا تو وہ ہرقت سے زیادہ ٹھنڈا اور مشک سے زیادہ خوشبودار تھا۔  
حضرت وائل بیان کرتے ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پانی کا ایک ڈول لے کر آیا، آپ نے  
اس ڈول میں کھلی کی (یا کہا آپ نے اس ڈول سے پانی پیا) پھر اس پانی کو کنوئیں میں ڈال دیا (یا کنوئیں میں کھلی کی)  
تو اس کنوئیں سے مشک کی خوشبودار آواز آئی۔

وحی کا لغوی اور اصطلاحی معنی اور نزول وحی کی صورتیں

آدمی کی شکل میں آکر ہم کلام ہوتا تھا۔  
وحی کا لغوی معنی ہے، اشارہ، پیغام اور کلام خفی، اور اصطلاح میں اللہ تعالیٰ بھی پر جو کلام نازل فرمائے اس کو وحی کہتے ہیں، اگر اس کے الفاظ اور معانی دونوں اللہ کی طرف سے نازل ہوں تو یہ وحی جلی ہے اور اگر صرف معنی اللہ کی طرف سے نازل ہو تو یہ وحی خفی ہے۔  
شرح صحیح مسلم جلد ثالث میں ہم نے وحی خفی پر بہت تفصیل سے گفتگو کی ہے۔

۱۷۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، شرح الشائل ج ۲ ص ۲، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی

۳۔ امام البرکات احمد بن حسین بیہقی متوفی ۷۵۸ھ، دلائل النبوۃ ج ۱ ص ۲۵۷-۲۵۶، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت

٥٣- " " " دلائل الشبهة ج ١ ص ٢٥٤ " " "

جلد سادس

علامہ بدرالدین علینی لکھتے ہیں:

انبیاء علیہم السلام کے اعتبار سے وحی کی تین قسمیں ہیں (۱) کلام قدیم کو سننا جیسے قرآن مجید میں ہے موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کے کلام کو سنا اور احادیث میں ہے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے کلام کو سنا۔ (۲) فرشتے کی وساطت سے وحی کا حاصل کرنا۔ (۳) دل میں کسی معنی کا اتقاء کرنا، جیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: روح القدس نے میرے دل میں پھونکا۔ علامہ سہیلی نے نزول وحی کی حسب ذیل سات صورتیں ذکر کی ہیں:-

۱۔ خواب میں کسی چیز کو دکھانا، جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا خواب۔

۲۔ گھنٹی کی آواز کی شکل میں وحی کا آنا۔

۳۔ دل میں کسی معنی کا پھونک دینا۔

۴۔ فرشتہ کسی انسان کی شکل میں آئے، جیسے حضرت جبرائیل وجہ کی شکل میں آئے، اور کبھی غیر مرد انسان کی شکل میں آئے۔

۵۔ حضرت جبرائیل اپنی اصلی شکل میں آئیں، جیسا کہ روایات میں ہے حضرت جبرائیل کے چھ سو پر ہیں جن سے موتی اور یاقوت بھڑکتے ہیں۔

۶۔ اللہ تعالیٰ آپ سے بیداری میں پردے کی اوٹ سے ہم کلام ہو جس طرح معراج میں ہوا، یا تنید میں ہم کلام ہو جیسا کہ جامع ترمذی میں ہے اللہ تعالیٰ نے آپ سے فرمایا صلا، اعلیٰ کس چیز میں بحث کر رہے ہیں؟ آپ نے فرمایا تو ہی خوب جانتا ہے۔

۷۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر حضرت اسرافیل کی وحی، کیونکہ شنبی سے روایت ہے کہ پہلے تین سال آپ کے ساتھ حضرت اسرافیل رہے اس کے بعد حضرت جبرائیل نازل ہوئے۔ ۸۔

**نزول وحی کے وقت پسینہ آنے کی وجہ** | علامہ بدرالدین علینی لکھتے ہیں:

نزول وحی کے وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تھکاوٹ اور شکلیت ہوتی تھی اس کی وجہ وحی کا ثقل ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "اَنَّا سَلَقْنٰكَ عَلٰی قَوْلٍ ثَقِيْلًا"۔ "یہ شک ہم عنقریب آپ پر قول ثقیل (بھاری کام) نازل کریں گے" یہی وجہ ہے کہ نزول وحی کے وقت آپ کی حالت بخارزدہ شخص کی سی ہو جاتی تھی، حدیث میں ہے نزول وحی کے وقت آپ کو پسینہ آجاتے تھے، یہ آپ کی تاویب کا ایک مرحلہ تھا تاکہ آپ کو بار نبوت اٹھانے کی مشق ہو، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں سخت سردی میں بھی جب آپ پر وحی نازل ہوتی تو وحی کے ثقل کی وجہ سے آپ کے ماتھے پر پسینہ کے قطرے مریوں کی طرح نظر آتے تھے۔ ۹۔

**نزول وحی کی صورت دو صورتیں بیان کرنے کی وجہ** | علامہ بدرالدین علینی لکھتے ہیں:

جب سائل نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نزول وحی

۱۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد علینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۴۰، مطبوعہ ادارۃ المطابعۃ المینیہ مصر ۱۳۴۸ھ

۲۔ عمدۃ القاری ج ۱ ص ۴۳

کی کیفیت کے متعلق سوال کیا تو آپ نے صرف دو صورتیں بیان کیں، ایک یہ کہ وحی گھنٹی کی آواز کی طرح آتی تھی اور دوسری یہ کہ فرشتہ انسانی پیکر میں آجاتا تھا، اس کا سبب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی سنت جاریہ یہ ہے کہ بات کرنے والے اور بات سننے والے کے درمیان کوئی مناسبت ہوتی ہے، تاکہ ان میں تعلیم اور تعلم متحقق ہو سکے، اس مناسبت کی شکل یا تو یہ ہے کہ غلبہ روحانیت کی وجہ سے سننے والا قائل کے وصف کے ساتھ متصف ہو جائے اور یہ پہلی صورت ہے، یا قائل سننے والے کے وصف کے ساتھ متصف ہو جائے یہ دوسری صورت ہے۔

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ زیادہ تر آپ پر ان دو طریقوں سے وحی نازل ہوتی تھی اور پہلا طریقہ دوسرے طریقہ سے زیادہ شدید تھا، کیونکہ اس طریقہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم طبیعت بشری سے فرشتوں کی حالت کی طرف منقلب ہوتے تھے، پھر آپ پر اس طرح وحی نازل کی جاتی جس طرح فرشتوں کی طرف وحی کی جاتی ہے۔ اور دوسری صورت میں فرشتہ بشری شکل میں منتقل ہوتا تھا، اور یہ آپ کے لیے آسان تھا۔

فرشتہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وحی سننے کی کیفیت | اس فرشتہ سے مراد جبرائیل ہے کیونکہ عہد رسالت سے لے کر آج تک تو اسے ثابت ہے کہ نبی

صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی لانے والا جبرائیل ہے، باقی رہا یہ امر کہ فرشتہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی وحی کو کس طرح سنتے ہیں، کیونکہ جس طرح اللہ کا کلام، کلام بشری جنس سے نہیں ہے اس طرح اس کا سماع بھی الفاظ اور حروف کے بغیر ہوتا ہے، ہمارے لیے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کلام الہی سننے کو سمجھنا اس طرح مشکل ہے، جس طرح مادر زاد اندھے کے لیے رنگ کو سمجھنا مشکل ہوتا ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو فرشتے سے سنتے تھے تو یہ بھی ممکن ہے کہ آپ آواز سے ان حروف کو سنتے ہوں جو اللہ تعالیٰ کے کلام کے معانی پر دلالت کرتے ہوں قرآنی نے کہا کہ اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ جبرائیل جو آپ پر وحی نازل کرتے تھے، اللہ تعالیٰ جبرائیل میں اس کا علم ضروری پیدا کر دیتا تھا یا جبرائیل لوح محفوظ سے اس کو پڑھ لیتے تھے۔ ۱۰

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ یقین کیسے ہوا کہ یہ فرشتہ ہے شیطان نہیں ہے؟ | ایک یہ بحث ہے کہ جب

کے پاس فرشتہ وحی لاتا — تو آپ کو کس طرح یقین ہوتا — کہ یہ فرشتہ ہے اور وحی الہی ہے اور یہ شیطان نہیں ہے اور دوسرے نہیں ڈال رہا، امام رازی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ فرشتہ نبی کے سامنے معجزہ پیش کرتا ہے جس سے نبی کو یہ اطمینان ہوتا ہے کہ یہ فرشتہ ہے شیطان نہیں ہے جس طرح نبی امت کے سامنے معجزہ پیش کرتا ہے اور امام غزالی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ نے ہمیں ایسا علم اور ملکہ عطا کیا ہے جس کی وجہ سے ہم پر عالم شہادت مشکف ہوتا ہے اور ہمیں یہ علم ہو جاتا ہے کہ یہ انسان ہے اور یہ حیوان ہے اور یہ فلاں حیوان ہے اور یہ فلاں حیوان ہے اس طرح اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا علم اور ملکہ عطا کیا ہے جس کی وجہ سے اس کے اوپر عالم غیب مشکف ہو جاتا ہے اور آپ کو یہ علم ہوتا ہے کہ یہ فرشتہ ہے یہ حق ہے اور یہ شیطان ہے اور یہ فلاں فرشتہ

ہے اور یہ فلاں فرشتہ ہے۔ لہ

بَابُ صِفَةِ شَعْرِهٖ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَصِفَاتِهِ وَحُلِيِّتِهِ

۵۹۴۱۔ حَدَّثَنَا مُنْصُورُ بْنُ أَبِي مُزَازِمٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ مَنُصُورٌ حَدَّثَنَا وَقَالَ ابْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَ نَا اِبْرَاهِيْمُ (يَعْنِي ابْنَ سَعْدٍ) عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَسْتَدُوْنَنَا شَعْرَهُمْ وَكَانَ الْمُشْرِكُوْنَ يَقْرُقُوْنَ رُءُوسَهُمْ وَكَانَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ مُوَافَقَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ فِيْمَا لَوْ يُؤْمَرُ بِهِ فَسَدَلَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاصِيَتَهُ ثُمَّ فَرَّقَ بَعْدُ۔

۵۹۴۲۔ وَحَدَّثَنَا ثَنِيُّ أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَ نَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَ نِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ بِهَذَا

إِلَّا سَنَادٍ نَحْوَهُ۔ ۵۹۴۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَحُمَيْدُ بْنُ يَسَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مَرْبُوعًا بَعِيدَ مَا بَيْنَ الْأُكْيَافَيْنِ عَظِيمَ الْحُمَةِ إِلَى شَحْمَةِ أُذُنَيْهِ عَلَيْهِ خَلَّةٌ حَمْرَاءُ مَا رَأَيْتُ شَيْئًا قَطُّ أَحْسَنَ مِنْهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

۵۹۴۴۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ وَالتَّائِدُ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنْ الْبَرَاءِ قَالَ مَا رَأَيْتُ مِنْ ذِي لَمَّةٍ أَحْسَنَ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بال، آپ کی صفات اور

آپ کے علیہ کا بیان

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ اہل کتاب اپنے بالوں کو لٹکا کر چھوڑ دیتے تھے، اور مشرکین اپنے بالوں میں مانگ نکالتے تھے، اور جن چیزوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی خاص حکم نہ دیا گیا ہو، آپ ان میں اہل کتاب کی موافقت کو پسند کرتے تھے، پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشانی پر بال لٹکائے، پھر آپ نے مانگ نکالنا شروع کر دی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت برادر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا درمیانہ قد تھا، آپ کے دو شانوں کے درمیان زیادہ فاصلہ تھا آپ کے بال لمبے تھے جو کانوں کی نوٹک اُتتے تھے، آپ نے دوسرے چادروں کا جوڑا پہنے ہوئے تھا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ کسی کو حسین نہیں دیکھا۔

حضرت برادر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے کسی دراز کیسروں والے شخص کو سرخ چادروں کا جوڑا پہنے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ

۱۔ امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، اجار العلوم ج ۴ ص ۱۹۰، ملخصاً، مطبوعہ دار المعرفت بیروت

جلد سادس



فِي حُلَّةٍ حُمْرَاءَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَعْرُهُ يَضْرِبُ مَنْكِبَيْهِ يَعْبُدُ مَا بَيْنَ الْمَنْكِبَيْنِ لَيْسَ بِالطَّوِيلِ وَلَا بِالْقَصِيرِ قَالَ أَبُو كُرَيْبٍ لَهُ شَعْرٌ -

۵۹۴۵ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ يُونُسَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنَ النَّاسِ وَجْهًا وَأَحْسَنَهُمْ خُلُقًا لَيْسَ بِالطَّوِيلِ وَلَا أَهْبٍ وَلَا بِالْقَصِيرِ -

۵۹۴۶ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ حَارِثٍ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ قُلْتُ لِرَاسِ بْنِ مَالِكٍ كَيْفَ كَانَ شَعْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ شَعْرًا رَجُلًا لَيْسَ بِالْمُجْعَدِ وَلَا السَّبْطِ بَيْنَ أَذُنَيْهِ وَعَيْنَيْهِ -

۵۹۴۷ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَبَّانُ بْنُ هِلَالٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ لَأَحَدًا ثَنَاءً مَرَّحًا ثَنَاءً قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَضْرِبُ شَعْرُهُ مَنْكِبَيْهِ -

۵۹۴۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَنِيسٍ قَالَ كَانَ شَعْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَنْصَافِ أَذُنَيْهِ -

۵۹۴۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَحَمَّادُ بْنُ إِسْحَاقَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ سَيِّدِ بْنِ سَرَبٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَلِيعَ الْفِصَمِ أَشْكَلَ الْعَيْنِ

حسین نہیں دیکھا، آپ کے بال کندھوں تک تھے اور دونوں کندھوں کے درمیان زیادہ فاصلہ تھا، بہت لمبا قد تھا اور نہ بہت چھوٹا، ابو کریم نے شعر کی بجائے لہ شعر روایت کیا ہے۔

حضرت براء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ سب سے زیادہ حسین تھا، اور آپ کے اخلاق سب سے اچھے تھے، آپ کا قد لمبا تھا نہ چھوٹا۔

قتادہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بال کیسے تھے؟ انھوں نے کہا آپ کے بال درمیان تھے، بہت گھونگر والے تھے نہ بالکل سیدھے، وہ (بال) کانوں اور کندھوں کے درمیان تک تھے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بال کانوں کے بال کندھوں تک تھے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بال کانوں کے نصف تک تھے۔

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرائح دہن تھے، اور بڑی آنکھوں والے تھے اور آپ کی ایڑیوں پر گوشت کم تھا، میں نے سماک سے پوچھا ضلیع الفم کا کیا مطلب ہے؟ انھوں نے کہا بڑے

مَنْهُوسِ الْعَقَبَيْنِ قَالَ قُلْتُ لِسَمَائِكَ مَا ضَلَّيْتُهُ  
الْفِيمِ قَالَ عَطِيئُو الْفِيمِ قَالَ قُلْتُ مَا أَشْكَلُ الْعَيْنِ  
قَالَ طَوِيلُ شَقِّ الْعَيْنِ قَالَ قُلْتُ مَا مِنْهُوسِ  
الْعَقَبِ قَالَ قَلِيلُ لَحْمِ الْعَقَبِ -

۵۹۵۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا  
خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ الْجَرِيرِيِّ عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ  
قَالَ قُلْتُ لَهُ أَرَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ كَانَ أَبْيَضَ مَلِيحَ الْوَجْهِ ۖ قَالَ  
مُسْلِمُ ابْنُ الْحَجَّاجِ مَاتَ أَبُو الطَّفِيلِ سَنَةَ مِائَةٍ  
وَكَانَ آخِرَ مَنْ مَاتَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۵۹۵۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ الْجَرِيرِيِّ  
عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا عَلَى وَجْهِهِ إِلَّا رَضٍ رَجُلٌ رَأَاهُ  
غَيْرِي قَالَ فَقُلْتُ لَهُ فَكَيْفَ رَأَيْتَهُ قَالَ كَانَ  
أَبْيَضَ مَلِيحًا مُقَصَّدًا -

وہاں سے والا، میں نے پوچھا اشکل العین کا کیا مطلب ہے؟  
انہوں نے کہا آنکھوں کے بڑے شگاف والا، میں نے کہا  
منہوس العقب کا کیا مطلب ہے؟ انہوں نے کہا جس کی  
ایڑیوں پر کم گوشت ہو،

جریری کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو الطفیل سے  
کہا کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے؟  
انہوں نے کہا ہاں، آپ کا چہرہ سفید ملیح تھا، امام مسلم  
بن حجاج کہتے ہیں کہ حضرت ابو الطفیل رضی اللہ عنہ ایک  
سو ہجری میں فوت ہوئے اور یہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سب سے آخر میں فوت ہوئے  
تھے۔

حضرت ابو الطفیل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تھا، اور  
اب میرے سوا دوسرے زمین پر کوئی شخص نہیں ہے  
جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہو، راوی  
کہتے ہیں میں نے پوچھا تم نے آپ کو کس حلیہ میں دیکھا  
تھا؟ انہوں نے کہا آپ سفید ملیح اور میانہ قامت تھے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بالوں کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق  
انہی صلی اللہ علیہ وسلم کے بالوں کے متعلق روایات مختلف ہیں، حضرت  
انس سے مروی ہے کہ آپ کے بال کانوں کے نصف تک تھے، حضرت براء کی روایت میں ہے آپ کے بال  
کانوں کی بوتک تھے۔ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ آپ کے بال جُمَّہ تھے یعنی کندھوں سے نیچے لٹکے ہوئے  
تھے۔

علامہ علی قاری ان روایات میں تطبیق دیتے ہوئے لکھتے ہیں:  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عمر اور حج میں سر منڈایا ہے، جب سر منڈانے کا زمانہ قریب ہوتا تو آپ  
کے بال کانوں کے نصف تک ہوتے، پھر بال آہستہ آہستہ بڑھتے رہتے حتیٰ کہ کانوں کی بوتک پہنچ جاتے یعنی  
دُفْرہ (پھر کانوں اور کندھوں کے درمیان تک پہنچ جاتے، اور زیادہ طول یہ تھا کہ وہ کندھوں کے نیچے لٹکے ہوئے  
ہوتے، انس وجمہ سے سر دیکھنے والے نے اپنے دیکھنے کے مطابق روایت بیان کی ہے۔ لہ

اہل کتاب کی موافقت کرنے کی تحقیق | حدیث نمبر ۵۹۴۱ میں ہے: جن چیزوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی خاص حکم نہ دیا گیا ہو، ان میں آپ اہل کتاب کی موافقت

کو پسند کرتے تھے۔ علامہ مناوی اس کی شرح میں لکھتے ہیں: نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان چیزوں میں افعال مشرکین پر اہل کتاب کی موافقت کو اس لیے پسند کرتے تھے کہ اہل کتاب رسولوں کی بقیہ نسل پر عمل کرتے تھے اور مشرکین بت پرست تھے ان کے پاس سوائے اپنے باپ دادا کی تقلید کے اور کوئی سند نہیں تھی، اور یہ محبت اسی وقت تک تھی جب تک اسلام کا غلبہ نہیں ہوا تھا اور جب اسلام کا غلبہ ہو گیا تو پھر آپ اہل کتاب کی مخالفت کو پسند کرتے تھے، علامہ قرطبی نے لکھا ہے کہ جب آپ ابتداً مدینہ منورہ میں آئے تو آپ اہل کتاب کی موافقت کو پسند کرتے تھے تاکہ وہ آپ کا پیغام بہ غور سنیں اور مسلمان ہو جائیں، اسی وجہ سے آپ نے ان کے قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنی شروع کی، لیکن جب انھوں نے اس موافقت سے فائدہ نہیں اٹھایا، ان پر ان کی شقاوت غالب رہی اور وہ دین اسلام میں داخل نہیں ہوئے، تو پھر آپ نے بہت سی چیزوں میں ان کی مخالفت کا حکم دیا، جیسے آپ نے فرمایا یہود اور نصاریٰ خضاب نہیں لگاتے تم ان کی مخالفت کرو۔ لہ

مانگ نہکانے کا حکم | ملا علی قاری لکھتے ہیں: مانگ نہکانا سنت ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی طرف رجوع کیا ہے اور ظاہر یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی سے مانگ کی طرف رجوع کیا ہے۔ کیونکہ حدیث میں ہے اہل کتاب اپنے بالوں کو پیشانی پر چھوڑ دیتے تھے اور مشرکین اپنے بالوں میں مانگ نہکالتے تھے، اور جن چیزوں میں آپ کو کوئی خاص حکم نہ دیا گیا ہو، ان میں آپ اہل کتاب کی موافقت کو پسند کرتے تھے، پھر جب آپ نے اہل کتاب کی مخالفت شروع کی تو اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کو اس کا حکم دیا گیا تھا، یہ بھی احتمال ہے کہ جب آپ نے اہل کتاب کی مخالفت شروع کی اس وقت آپ نے اپنے اجتہاد سے مانگ نہکانی شروع کر دی تھی، لہذا مانگ نہکانا مستحب ہو گا، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اہل کتاب کے طریقہ سے عدول کرنے کا وجہ یہ ہو کہ مانگ نہکانا صفائی کے زیادہ قریب ہے اور دھوئے میں اسراف اور عورتوں کے ساتھ مشابہت سے زیادہ بعید ہے، علامہ ابن حجر نے کہا ہے کہ عورتوں کے ساتھ مشابہت کا قصور نہ ہو تو پیشانی پر بال چھوڑنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اگر مشابہت مقصود ہو تو پھر یہ حرام ہے، بعض صحابہ پیشانی پر بال چھوڑتے تھے اور بعض مانگ نہکالتے تھے اور کوئی شخص دوسرے کی مذمت نہیں کرتا تھا۔ لہ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سرخ لباس پہننے کی تحقیق | حدیث نمبر ۵۹۴۲ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسرے چادریں پہنی ہوئی تھیں، علامہ

مناوی اس کی شرح میں لکھتے ہیں: سفیان ثوری نے کہا ہے کہ میرے گمان میں وہ سرخ وھاری دار چادریں تھیں، سفیان ثوری نے یہ اس لیے

لہ۔ علامہ عبد الرؤوف مناوی متوفی ۱۰۰۳ھ، شرح المشائل علی ما مشی جمع الرسائل ج ۱ ص ۹۷، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی  
لہ۔ ملا علی بن سلطان محمد انقاری متوفی ۱۰۱۲ھ، جمع الرسائل ج ۱ ص ۹۷، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی

کہا ہے کہ ان کے مذہب میں خالص سرخ رنگ پہننا حرام ہے، ابن القیم نے کہا ہے کہ جس شخص نے یہ گمان کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خالص سرخ چادریں پہنی تھیں اس کا گمان غلط ہے، کیونکہ خالص سرخ لباس پہننا ممنوع اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق یہ کیسے گمان کیا جاسکتا ہے کہ آپ نے خالص سرخ لباس پہنا تھا، آپ نے دینی چادریں پہنی ہوئی تھیں جن پر سرخ اور سیاہ دھاریاں تھیں (علامہ منادی فرماتے ہیں) ابن القیم کا یہ قول خود غلط ہے کیونکہ حدیث میں سرخ حلقہ کا ذکر ہے اس کو بغیر کسی سند کے سرخ اور سیاہ دھاریوں والی چادروں پر محمول کرنا محض دعویٰ ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ (یعنی زرد) رنگ سے خود توں کی مشابہت کی وجہ سے منع فرمایا ہے، سرخ رنگ کی خصوصیت کی وجہ سے منع نہیں فرمایا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا منع کرنے کے باوجود سرخ رنگ کو پہننا بیان جواز کے لیے ہے اور آپ کا منع کرنا تنزیہ کے لیے ہے، اسی وجہ کے مطابق سنن ابوداؤد کی حدیث ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم درس (سرخ رنگ) اور زعفران سے اپنے کپڑوں کو رنگتے تھے حتیٰ کہ اپنے عمامہ کو بھی رنگتے تھے، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ آپ عید کے دن سرخ چادر پہنتے تھے، حافظ البیہقی نے کہا اس حدیث کے راوی ثقہ ہیں، امام بیہقی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے کہ آپ عیدین اور جمعہ کے دن سرخ چادریں پہنتے تھے اور شاید آپ کبھی کبھی جمعہ کے دن بیان جواز کے لیے سرخ لباس پہنتے تھے۔ لہ

سرخ اور زرد لباس کے متعلق مفصل گفتگو ہم اسی جلد کی کتاب اللباس میں کر چکے ہیں۔

یَا بَشِيرُ صَلَّيْ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۸۲۹ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سفید بالوں کا ذکر

ابن سیرین بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بال رنگے تھے؟ انھوں نے کہا کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت کم بال سفید دیکھے تھے اور حضرت ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما مہندی اور سیاہ رنگ کو ملا کر رنگتے تھے۔

۵۹۵۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ مَيْمُونٌ وَعُمَرُ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ ابْنِ أَبِي رَاسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: لَا يَكُنْ رَأْيَ مِنَ الشَّيْبِ إِلَّا قَالَ ابْنُ أَبِي رَاسٍ: كَأَنَّهُ يَقُولُ: وَقَدْ خَضِبَ أَبُو يَكْرِ وَعُمَرُ بِالْحَنَاءِ وَالْكُحْمِ۔

ابن سیرین بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بال رنگے تھے؟ انھوں نے کہا کہ آپ رنگتے

۵۹۵۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَكْرِ بْنِ الزَّيَّانِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ زَكْرِيَّا عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ

لہ: علامہ عبدالمودن منادی متوفی ۱۰۰۳ھ، شرح الشامی علی ہامش جمع الوسائل ج ۱ ص ۱۲۲، مطبوعہ نور محمدیہ مطابع کراچی



هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَضِبَ  
فَقَالَ لَوْ يُلْغَرُ الْخَضَابُ كَانَ فِي لِحْيَتِهِ شَعْرَاتٌ  
بَيْضٌ قَالَ قُلْتُ لَهُ أَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَخْضِبُ  
قَالَ فَقَالَ نَعَمْ يَا لِحْيَاءُ وَالْحَكَمُ -

۵۹۵۴ - حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ اسْتَاةٍ حَدَّثَنَا  
مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ  
أَبِي بَكْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ  
بْنَ مَالِكٍ أَخْضَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهُ لَوُيَدُ مِنَ الشَّيْبِ إِلَّا قَلِيلًا -

۵۹۵۵ - حَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْنِ الْعَتَكِيُّ حَدَّثَنَا  
حَمَّادُ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ قَالَ سُئِلَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ  
عَنْ خَضَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ  
لَوْ شِئْتُ أَنْ أُعَدَّ شَمَطَاتُ كُنَّ فِي رَأْسِهِ  
فَعَلْتُ وَقَالَ لَوْ يَخْضِبُ وَقَدْ اخْتَضَبَ  
أَبُو بَكْرٍ يَا لِحْيَاءُ وَالْحَكَمُ وَاخْتَضَبَ عُمَرُ  
يَا لِحْيَاءُ بِحُتًا -

۵۹۵۶ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ حَدَّثَنَا  
أَبِي حَدَّثَنَا الْمُشْتَمِيُّ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ  
بْنَ مَالِكٍ قَالَ يُكْرَهُ أَنْ يَكُونَفَ الرَّجُلُ الشَّعْرَةَ  
الْبَيْضَاءَ مِنْ رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ قَالَ وَلَوْ يَخْضِبُ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا كَانَ الْبَيَاضُ  
فِي عُنُقَيْهِ وَفِي الصُّدُغَيْنِ وَفِي الدُّرُوسِ بَيْنَهُ -

۵۹۵۷ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى  
حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا الْمُثَنَّى بِهَذَا  
الرِّسَالَةِ -

۵۹۵۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ  
وَأَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدَّوْرَقِيُّ وَهَرُونَ بْنُ  
عَبْدِ اللَّهِ قَبِيصًا عَنْ أَبِي دَاوُدَ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى  
أَحَدٌ ثَنَّا سُلَيْمَانَ بْنَ دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ

کے عمر کو نہیں پہنچے، آپ کی ڈاڑھی میں صرف چند بال سفید  
تھے، میں نے کہا کیا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ رنگتے  
تھے؟ انھوں نے کہا ہاں! وہ مہندی اور سیاہ رنگ  
ملا کر رنگتے تھے۔

محمد بن سیرین کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن  
مالک رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ کیا رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو رنگا ہے، انھوں نے کہا  
آپ کے سفید بال بہت کم دکھائی دیتے تھے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے بھی صلی  
اللہ علیہ وسلم کے بال رنگنے کے متعلق سوال کیا گیا، انھوں  
نے کہا اگر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کے  
سفید بال گنتا چاہتا تو گن لیتا اور انھوں نے کہا آپ نے  
بالوں کو نہیں رنگا اور حضرت ابو بکر نے مہندی اور  
سیاہ رنگ کو ملا کر رنگا اور حضرت عمر نے خالص مہندی  
کے ساتھ رنگا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سر اور داڑھی  
سے سفید بالوں کے نوچنے کو مکروہ سمجھتے تھے، انھوں  
نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو نہیں  
رنگا، آپ کے بچلے ہونٹ کے نیچے، کانپٹیوں اور ستریل  
چند بال سفید تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی صلی اللہ علیہ وسلم  
کے سفید بالوں کے متعلق سوال کیا گیا، انھوں نے کہا اللہ  
تعالیٰ نے آپ کو سفید بالوں کے ساتھ متغیر نہیں کیا۔



ثَلَاثًا عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ مَا شَأْنُهُ اللَّهُ بَيِّضًا -

۵۹۵۹ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ  
حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ عَنْ وَحْدَةَ ثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي مُجَيْفَةَ قَالَ  
رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ  
مِنْهُ بَيِّضًا وَوَضَعَ زُهَيْرٌ بَعْضَ أَصَابِعِهِ عَلَى  
عَنْقَتِهِ قِيلَ لَهُ مِثْلُ مَنْ أَنْتَ يَوْمَئِذٍ فَقَالَ  
أَبْرَى النَّبْلِ وَارْتِشْرَهَا -

۵۹۶۰ - حَدَّثَنَا وَاصِلُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ  
عَنْ أَبِي مُجَيْفَةَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْيَضَ قَدْ شَابَ كَانِ الْحَسَنُ  
ابْنُ عَلِيٍّ يُشَبِّهُهُ -

۵۹۶۱ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا  
سُفْيَانُ وَخَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ وَحْدَةَ ثَنَا ابْنُ مُيَزَّرٍ  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَرٍ كُلُّهُمَا عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ  
أَبِي مُجَيْفَةَ بِهَذَا أَوْ لَمْ يَقُولُوا أَبْيَضَ قَدْ شَابَ -  
۵۹۶۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو  
دَاوُدَ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سِبَاكِ  
ابْنِ حَرْبٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ سُئِلَ عَنْ  
شَيْبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَ  
إِذَا دَاوَاهُنَ رَأْسَهُ لَمْ يَرْمِ مِنْهُ شَيْئًا وَإِذَا لَوَّ  
بِيَدَيْهِ رَمَى مِنْهُ -

حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں  
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اتنے سفید بال  
دیکھے، پھر راوی نے نچلے ہونٹ کے نیچے والے بالوں پر اپنی  
انگلی رکھ کر بتایا ان سے پوچھا گیا کہ تم ان دونوں میں کیسے  
تھے؟ انھوں نے کہا میں ان دونوں میں تیر میں پیکان اور  
پر لگاتا تھا۔

حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں  
نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا رنگ سفید  
تھا اور آپ کے (کچھ) بال سفید ہو گئے تھے، اور حضرت  
حسن بن علی رضی اللہ عنہما آپ کے مشابہ تھے۔

ایک اور سند سے حضرت ابو جحیفہ کی یہ روایت  
منقول ہے، اس میں آپ کے سفید رنگ اور سفید بالوں  
کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے  
سفید بالوں کے متعلق سوال کیا گیا، انھوں نے کہا جب  
آپ سر میں تیل لگاتے تھے تو سفید بال نظر نہیں آتے  
تھے اور جب تیل نہیں لگاتے تھے تو سفید بال نظر  
آتے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خضاب لگانے کے متعلق علماء کے نظریات | علامہ یحییٰ بن شہر  
نزدی شافعی

کہتے ہیں: قاضی عیاض ماکن نے کہا ہے کہ علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے آیا بالوں کو رنگا تھا

یا نہیں؟ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کی بناء پر اکثر علماء نے اس کی نفی کی ہے، اور یہی امام مالک کا مذہب ہے اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے کہ انھوں نے سرخ رنگ سے رنگے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چند بال نکال کر دکھائے (صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۷۵ مطبوعہ کراچی) اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو زرد رنگ سے بالوں کو رنگتے ہوئے دیکھا، (سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۲۲۲ مطبوعہ لاہور، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۷۰) ان احادیث کی بناء پر بعض محدثین نے یہ کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو رنگا ہے، اور بعض علماء نے یہ کہا کہ آپ کے ان بالوں کا رنگ خوشبودار لگانے کی وجہ سے متغیر ہو گیا تھا جس کو حضرت ام سلمہ نے رنگنے سے تعبیر فرمایا۔ یہ قاضی عیاض کی عبارت ہے، اور مختار مذہب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض اوقات بالوں کو رنگا اور اکثر اوقات نہیں رنگا، سو ہر شخص نے اپنے مشاہدے کے مطابق بیان کیا اور صحیح کہا اور چونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی رنگنے سے متعلق روایت صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں مذکور ہے اس لیے اس محمل کے سوا اور کوئی چارہ کار نہیں ہے۔ لہ

علامہ منادی شافعی لکھتے ہیں:

امام ترمذی نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو رنگا تھا؟ انھوں نے کہا ہاں! اس حدیث کے موافق صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی یہ روایت ہے: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو زرد رنگ کے ساتھ بالوں کو رنگتے ہوئے دیکھا، اس حدیث کو امام ابن سعد وغیرہ نے بھی روایت کیا ہے اور امام احمد اور امام ابن ماجہ نے ابن اوہب سے روایت کیا ہے کہ ہم حضرت ام سلمہ کے پاس گئے، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ بال نکال کر دکھائے جو ہندی اور کتم (سیاہ رنگ) سے رنگے ہوئے تھے اور عبدالرحمان ثمالی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ڈاڑھی مبارک کو پیری کے پتوں کے پانی سے دھوتے تھے اور عجیوں کی مخالفت میں بالوں کو متغیر کرنے کا حکم دیتے تھے۔ یہ فقہاء شافعیہ کے دلائل ہیں جو امام مالک کی اس مسئلہ میں مخالفت کرتے ہیں کہ کاسے رنگ کے علاوہ ڈاڑھی کو رنگنا سنت ہے، اس کے موافق صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی یہ روایت ہے کہ جب فتح مکہ کے دن حضرت ابو تمافہ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کیا گیا درآں حایکہ ان کے سر اور ڈاڑھی کے بال سفید پھولوں کی طرح سفید تھے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان بالوں کو متغیر کرو اور سیاہ رنگ سے بچو۔ اس حدیث کے خلاف یہ روایت نہیں ہے کہ آپ نے اپنے سفید بالوں کو متغیر نہیں کیا کیونکہ آپ نے بعض اوقات بالوں کو رنگا اور اکثر اوقات نہیں رنگا، علامہ مناوی کہتے ہیں کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے جواز کے لیے بالوں کو رنگا ہو تو اس سے زیادہ سے زیادہ رنگنے کا جواز ثابت ہو گا، رنگنے کی سنیت کہاں سے ثابت ہوگی؟ لہ

ہیں کہتا ہوں کہ سنیت ان بکثرت احادیث سے ثابت ہوگی جن میں آپ نے سفید بالوں کو رنگنے اور بہود

۱۔ علامہ بیہقی بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۵۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ  
 ۲۔ علامہ عبدالرؤف مناوی متوفی ۱۰۰۳ھ، شرح الشامل علی ما پیش جعہ الوسائل ج ۱ ص ۱۲۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

و نصاریٰ کی مخالفت کرنے کا حکم دیا ہے۔

علامہ قاری حنفی لکھتے ہیں:

خلاصہ یہ ہے کہ جن صحابہ نے یہ یقین سے کہا کہ آپ نے بالوں کو رنگا ہے جیسے حضرت ابن عمرؓ تو انہوں نے اپنے مشاہدہ کو بیان کیا اور یہ بعض اوقات کا واقعہ ہے اور جنہوں نے رنگنے کی نفی کی ہے جیسے حضرت انسؓ تو انہوں نے اکثر اور اغلب اوقات کا حال بیان کیا ہے۔ ۱۷

**خضاب لگانے یا نہ لگانے کے متعلق علماء کے نظریات** | علامہ قاری حنفی لکھتے ہیں

مسئلہ میں اختلاف رہا ہے کہ خضاب لگانا یعنی بالوں کو رنگنا مستحب ہے یا اس کا ترک کرنا اولیٰ ہے، علماء کی ایک جماعت کا یہ موقف ہے کہ خضاب لگانا مستحب ہے، کیونکہ حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر مرد اور نصاریٰ خضاب نہیں لگاتے، تم ان کی مخالفت کرو۔ صحیح بخاری، صحیح مسلم، سنن نسائی وغیرہ اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انصار کے بڑھوں کے پاس گئے جن کی ڈاڑھیاں سفید تھیں، آپ نے فرمایا: اے انصار! اپنے بالوں کو سرخ یا زرد رنگ میں رنگو، اور اہل کتاب کی مخالفت کرو، اس حدیث کو امام احمد نے سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے، اسی وجہ سے حضرت حسن، حضرت حسین اور بڑے بڑے صحابہ خضاب لگاتے تھے، اور بہت سے علماء کا یہ موقف ہے کہ خضاب نہ لگانا اولیٰ ہے، کیونکہ عمرو بن شعیب نے اپنے باپ سے اور انہوں نے اپنے دادا سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے اسلام میں بال سفید ہو گئے وہ اس کا نور ہیں الا یہ کہ وہ ان کو نوچ لے یا ان کو رنگ لے، اس کو طبری نے روایت کیا ہے، علامہ عسقلانی نے کہا کہ امام ترمذی نے اس حدیث کو روایت کیا ہے اور اس کو حسن قرار دیا ہے لیکن اس کی کسی سند میں نہیں ہے یہ استثناء نہیں دیکھا، اور امام ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت کعب بن مرہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے اسلام میں بال سفید ہو گئے، وہ قیامت کے دن اس کے لیے نور ہوں گے، امام ترمذی نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اور امام طبرانی نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سفید بالوں کے متغیر کرنے کو ناپسند فرماتے تھے، اسی وجہ سے حضرت علی، حضرت سلمہ بن اکوع، حضرت ابی بن کعب اور بڑے بڑے صحابہ کی ایک جماعت نے خضاب نہیں لگایا، علامہ طبری نے خضاب لگانے اور نہ لگانے پر ولایت کرنے والی مختلف روایتوں میں یوں تطبیق دی ہے کہ جس شخص کے تمام بال سفید ہو جائیں اس کے لیے خضاب لگانا مستحب ہے اور جس شخص کے کم بال سفید ہوں اس کا خضاب نہ لگانا مستحب ہے، لیکن خضاب لگانا مطلقاً اولیٰ ہے، کیونکہ اس میں اہل کتاب کی مخالفت کرنے کے حکم کی تعمیل ہے، ہاں اگر کسی شہر کے لوگوں کی عادت خضاب کو ترک کرنا ہو تو وہاں خضاب نہ لگانا اولیٰ ہے۔ اور یہ اچھی تطبیق ہے۔

۱۷۔ علامہ ابن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، جمع الوسائل ج ۱ ص ۱۲۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی۔

جلد سادہ

سبباً خضاب لگانے کے متعلق علماء کے نظریات | جو لوگ خضاب لگانے کے قائل ہیں ان کا پھر  
جائزہ ہے اور افضل سرخ یا زرد خضاب ہے یا نہیں، اکثر علماء یہ کہتے ہیں کہ سیاہ خضاب مکروہ ہے، علامہ نووی  
کا میلان یہ ہے کہ یہ کراہت تحریمی ہے، اور بعض علماء نے جہاد میں سیاہ خضاب کی رخصت دی ہے،  
اور جہاد کے علاوہ اجازت نہیں دی، اور سرخ یا زرد خضاب کو مستحب کہا ہے کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان  
کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے حضرت ابوقحافہ کو پیش کیا گیا، وراں مالیکہ ان  
کے سر اور ڈاڑھی کے بال سفید بھولوں کی طرح سفید تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کو متغیر کرو  
اور سیاہ رنگ سے اجتناب کرو، پھر صحابہ ان کو لے گئے اور ان کے بال سرخ رنگ میں رنگ دیے، اور  
حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سفید بالوں کو متغیر کرنے والی  
سب سے اچھی چیز مہندی اور گتم (سیاہ رنگ) ہے، اس حدیث کو ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، احمد اور  
ابن حبان نے روایت کیا ہے اور امام ترمذی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما  
بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آخر زمانہ میں ایک قوم کبوتر کے پوٹوں کی طرح سیاہ خضاب  
لگائے گی یہ لوگ جنت کی خوشبو نہیں پائیں گے، اس حدیث کو ابو داؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے اور اس کی  
سند میں ضعف ہے، اور حضرت ابو داؤد بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے سیاہ  
خضاب لگایا قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کا چہرہ سیاہ کر دے گا، اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے  
اور اس کی سند میں بھی ضعف ہے۔

بعض علماء نے مردوں اور عورتوں میں فرق کیا ہے، مردوں کو سیاہ خضاب سے منع کیا ہے اور عورتوں کو  
اجازت دی ہے، یہ صلیبی کا مختار ہے اور باعقوں اور پیروں کو رنگنا عورتوں کے لیے جائز ہے اور علاج کے  
سوا مردوں پر حرام ہے۔ سب سے پہلے فرعون نے سیاہ خضاب لگایا تھا، اور سفید بالوں کو نوچنا اکثر علماء کے  
نزدیک مکروہ ہے کیونکہ سنن اربعہ میں یہ روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سفید بالوں کو  
مست نوچو یہ مسلمان کا نور ہے، علامہ ابن عربی نے کہا خضاب سے منع نہیں کیا اور نوچنے سے منع کیا کیونکہ نوچنے  
میں اصل خلقت کی تغیر ہے۔ لہ

فت ۱ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سفید بالوں کی تعداد بہت کم تھی، شمائل ترمذی میں چودہ، سترہ  
اٹھارہ اور بیس سفید بالوں کا ہے، یہ اختلاف مختلف زمانوں کے اعتبار سے ہے یا گنتے میں اختلاف کی  
وجہ سے ہے۔

بَابُ فِي إِثْبَاتِ خَاتَمِ النَّبِيِّ ! نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مہر نبوت کا بیان

۱۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ جمع الرسائل ج ۱ ص ۱۲۵-۱۲۶، مطبوعہ نور محمد امج المطابع کراچی

جلد سادس

۵۹۶۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَبِيدُ اللَّهِ عَنْ إِسْرَاطِيلَ عَنْ سَمَائِكٍ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ  
بْنَ سَمُرَةَ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَدْ شَمَطَ مُقَدَّمُ رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ وَكَانَ إِذَا أَذْهَنَ  
لَهُ يَتَبَيَّنُ وَإِذَا شَعَثَ رَأْسُهُ تَبَيَّنَ وَكَانَ كَثِيرَ  
شَعْرِ الْبَحْيَةِ فَقَالَ رَجُلٌ وَجْهَهُ مِثْلُ السَّيْفِ  
قَالَ لَا بَلْ كَانَ مِثْلَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَكَانَ  
مُسْتَدِيرًا وَرَأَيْتُ الْخَاتَمَ عِنْدَ كَتِفِهِ مِثْلَ  
بَيْضَةِ الْحَمَامَةِ يُشَبِّهُ جَسَدًا -

۵۹۶۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ  
بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَمَائِكٍ قَالَ سَمِعْتُ  
جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ قَالَ رَأَيْتُ خَاتَمًا فِي ظَهْرِ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنَّهُ بَيْضَةُ حَمَامٍ -  
۵۹۶۵۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ عُمَيْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ  
بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا حَسَنُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ سَمَائِكٍ  
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَثَلَاثَةً -

۵۹۶۶۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَحُمَيْدُ  
بْنُ عَبَّادٍ قَالَا حَدَّثَنَا خَاتِمٌ (وَهُوَ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ)  
عَنِ الْجَعْفَرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ سَمِعْتُ الشَّامِيَّ  
بْنَ يَزِيدٍ يَقُولُ ذَهَبْتُ بِي خَالَتِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ  
لِي أُخْتِي وَجَعْتُ فَمَسَحَ رَأْسِي وَدَعَانِي بِالْبُرْكَاتِ ثُمَّ  
تَوَضَّأَ فَشَرِبْتُ مِنْ وَضُوئِهِ ثُمَّ قُمْتُ خَلْفَ  
ظَهْرِهِ فَنَظَرْتُ إِلَى خَاتَمِهِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ مِثْلَ  
زَرِّ الْحَبَلَةِ -

۵۹۶۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ حَدَّثَنَا خَاتِمٌ (بَعْنِي  
ابْنُ زَيْدٍ) حَرَّ وَحَدَّثَنَا سُؤْدَةُ ابْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ كَلَامًا عَنْ عَاصِمِ بْنِ الْأَخْوَلِ حَرَّ وَ

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کے اگلے بال اور ڈاڑھی کے  
بال سفید ہو گئے، جب آپ تیل لگاتے تو وہ سفیدی  
معلوم نہیں ہوتی تھی، اور جب آپ کے بال کچھڑے  
ہوئے ہوتے تو سفیدی معلوم ہوتی، آپ کی ڈاڑھی مبارک  
بہت گھنی تھی، ایک شخص نے کہا کہ آپ کا چہرہ تلوار کی  
طرح تھا، انھوں نے کہا نہیں بلکہ سورج اور چاند کی  
طرح تھا اور آپ کا چہرہ گول تھا، اور میں نے آپ کے  
کندھے کے پاس کبوتر کے انڈے کے برابر مہر  
نبوت دیکھی جس کا رنگ جسم کے رنگ کے مشابہ تھا۔  
حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت مبارک  
میں مہر نبوت دیکھی، جیسے کبوتر کا انڈا ہو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند بیان کی۔

حضرت سائب بن یزید بیان کرتے ہیں کہ میری  
خالہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے  
گئیں اور عرض کیا: یا رسول اللہ امیرے بھانجے کے  
سر میں درد ہے، آپ نے میرے سر پر ہاتھ پھیرا اور  
میرے لیے برکت کی دعا کی، پھر آپ نے وضو کیا، میں  
نے آپ کے وضو کا بچا ہوا پانی پیا، پھر میں آپ کی پشت  
کے پیچھے کھڑا ہوا، میں نے آپ کے دو کندھوں کے  
درمیان مسہری کی گھنٹی کی طرح مہر نبوت دیکھی۔

حضرت عبداللہ بن سہر جس رضی اللہ عنہ بیان  
کرتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو  
دیکھا اور آپ کے ساتھ روٹی اور گوشت یاثر پکھایا،



حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبَكْرَادِيُّ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ (بِعْنِي ابْنُ زِيَادٍ) حَدَّثَنَا عَاصِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَرْجِسٍ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآكَلْتُ مَعَهُ خُبْزًا وَخَمًّا أَوْ قَالَ تَرِيدًا قَالَ فَقُلْتُ لَهُ اسْتَغْفِرْ لَكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ وَلَكَ ثُمَّ تَلَا هَذِهِ آيَةً وَاسْتَغْفِرُ لَكَ ذُنُوبَكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ قَالَ ثُمَّ دُرْتُ خَلْفَهُ فَنَظَرْتُ إِلَى خَاتَمِ النَّبِيِّ بَيْنَ كَتِفَيْهِ عِنْدَ نَاحِيَةِ الْبُيُوتِ جُمُعًا عَلَيْهِ خِيَلَانٌ كَأَمْثَالِ الثَّارِ لَيْلٍ.

راوی کہتے ہیں میں نے عبد اللہ سے پوچھا کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہارے لیے دعائے مغفرت کی تھی، انہوں نے کہا ہاں اور تمہارے لیے بھی پھر یہ آیت پڑھی اپنے لیے استغفار کیجئے اور مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کے لیے پھر میں آپ کے پیچھے گیا تو میں نے آپ کے دو کندھوں کے درمیان مہر نبوت دیکھی، وہ آپ کے بائیں کندھے کی چپنی ہڈی کے پاس مسوں کے تل کی طرح تھی۔

ف: قاضی عیاض نے کہا ہے کہ یہ تمام روایات متقارب ہیں اور اس میں متفق ہیں کہ مہر نبوت آپ کے جسم میں کبوتر کے انڈے کے برابر بھری ہوئی تھی، یا مسہری کی گھنڈی کی طرح۔

يَا أَبَا قَدْرٍ عُمَرُكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۵۹۶۸. حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ رِبْعَةَ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ بِالطَّوِيلِ الْبَارِئِ وَلَا بِالْقَصِيرِ وَلَا بَيْنَ الْأَمْثَقِ وَلَا بِالْأَدِيمِ وَلَا بِالْجَعْدِ الْقَطِطِ وَلَا بِالشَّيْطِ بَعَثَهُ اللَّهُ عَلَى رَأْسِ أَرْبَعِينَ سَنَةً فَأَتَاهُ مَكَّةَ عَشْرَ سِنِينَ وَبِالْمَدِينَةِ عَشْرَ سِنِينَ وَتَوَقَّاهُ اللَّهُ عَلَى رَأْسِ سِتِّينَ سَنَةً وَكَانَ فِي رَأْسِهِ وَبِحَيْثُمَا عَشْرُونَ شَعْرَةً بَيْضَاءَ.

۵۹۶۹. وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ (بِعْنِي ابْنُ جَعْفَرٍ) حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ الْفَاسِقِ عَنْ زَكَرِيَّا عَنْ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ هَمَّانَ عَنْ رِبْعَةَ (بِعْنِي ابْنِ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر مبارک کا بیان حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہت دراز قد نہ تھے اور نہ پست قد تھے، نہ بالکل سفید رنگ تھا اور نہ بالکل گدھا، نہ سخت گھنگرے بال تھے نہ بالکل سیدھے، اللہ تعالیٰ نے آپ کو چالیس سال کی عمر میں مبعوث فرمایا، آپ دس سال مکہ مکرمہ میں رہے، ساٹھ سال کی عمر میں آپ نے وصال فرمایا اور آپ کے سر اور ڈاڑھی میں بیس بال بھی سفید نہیں تھے۔

یہ حدیث ایک اور سند کے ساتھ حضرت انس سے مروی ہے، اس میں یہ اضافہ ہے کہ آپ کا سفید چمک دار رنگ تھا۔

أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ بِمِثْلِ حَدِيثِ  
مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ وَزَادَ فِي حَدِيثِهَا كَانَ  
أَرْهَرَ -

۵۹۴۰ - حَدَّثَنَا أَبُو عَسَاةٍ الرَّازِيُّ مُحَمَّدُ  
بْنُ عَمْرِو حَدَّثَنَا حَكَّامُ بْنُ سَلَمٍ حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ  
زَائِدَةَ عَنْ الزُّبَيْرِ بْنِ عَدِيٍّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ  
قَالَ قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ وَأَبُو بَكْرٍ وَهُوَ ابْنُ  
ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ وَعُمَرُ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ  
وَسِتِّينَ -

۵۹۴۱ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ  
بْنُ اللَّيْثِ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ حَيْثَمٍ قَالَ حَدَّثَنَا  
عُقَيْلُ بْنُ خَالِدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ  
عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
تَوَفَّى وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ سَنَةً وَقَالَ  
ابْنُ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ بِمِثْلِ  
ذَلِكَ -

۵۹۴۲ - وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ  
عَبَّادُ بْنُ مَوْسَى قَالَا حَدَّثَنَا طَلْحَةُ بْنُ يَحْيَى  
عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ بِإِسْنَادَيْنِ  
جَمِيعًا بِمِثْلِ حَدِيثِ عُقَيْلٍ -

۵۹۴۳ - حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ سَعِيدُ بْنُ  
أَبِي إِهْرِيمَ الْهَدَلِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُمَرَ وَقَالَ  
قُلْتُ لِعُرْوَةَ كَوْنُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بِمَكَّةَ قَالَ عَشْرًا قُلْتُ فَإِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ  
يَقُولُ ثَلَاثَ عَشْرَةَ -

۵۹۴۴ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ  
عَنْ عُمَرَ وَقَالَ قُلْتُ لِعُرْوَةَ كَوْنُ لَيْثُ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ قَالَ عَشْرًا قُلْتُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تریسٹھ سال کی عمر میں مہال  
کیا، حضرت ابو بکر نے بھی تریسٹھ سال کی عمر میں وفات پائی  
اور حضرت عمر کا بھی تریسٹھ سال کی عمر میں انتقال ہوا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تریسٹھ سال کی عمر میں فوت ہوئے

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

عمر کہتے ہیں کہ میں نے عروہ سے پوچھا کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں کتنا عرصہ قیام کیا؟ انھوں  
نے کہا دس سال، وہ کہتے ہیں کہ میں نے کہا حضرت  
ابن عباس تیرہ سال فرماتے تھے۔

عمر کہتے ہیں میں نے عروہ سے پوچھا نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم مکہ میں کتنے سال رہے؟ انھوں نے کہا  
دس سال، میں نے کہا حضرت ابن عباس تو دس اور کچھ

سال کہتے ہیں، عروہ نے کہا اللہ حضرت ابن عباس کی مغفرت کرے، انھوں نے یہ عمر شاعر کے قول سے اخذ کی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تیرہ سال رہے اور جس وقت آپ کی وفات ہوئی آپ کی عمر تریسٹھ سال تھی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تیرہ سال رہے آپ پر وحی کی جاتی تھی اور مدینہ میں دس سال رہے اور جس وقت آپ کا وصال ہوا، آپ کی عمر تریسٹھ سال تھی۔

ابراہیم کہتے ہیں کہ میں عبد اللہ بن عتبہ کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا۔ وہ آپس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر کے متعلق بحث کر رہے تھے، بعض لوگوں نے کہا کہ حضرت ابو بکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عمر میں بڑے تھے، عبد اللہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تریسٹھ سال کی عمر میں وصال ہوا اور حضرت ابو بکر کا تریسٹھ سال کی عمر میں انتقال ہوا اور حضرت عمر تریسٹھ سال کی عمر میں شہید ہوئے، قوم میں سے ایک شخص میں کا نام عامر بن سعد تھا اس نے کہا جبر نے بیان کیا کہ ہم حضرت معاویہ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر کے متعلق بحث کر رہے تھے، حضرت معاویہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تریسٹھ سال کی عمر میں وصال ہوا اور حضرت ابو بکر کا تریسٹھ سال کی عمر میں انتقال ہوا اور حضرت عمر تریسٹھ سال کی عمر میں شہید ہوئے۔

فَإِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ بِضْعَ عَشْرَةَ قَالَ فَخَفَرَهُ وَقَالَ إِنَّمَا أَخَذَهُ مِنْ قَوْلِ الشَّاعِرِ -

۵۹۷۵۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ وَهَرُونَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رُوْحِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا ذَكْرِيَاءُ بْنُ اِسْحَقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَثَ بِمَكَّةَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ وَلَوْثِي وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ - ۵۹۷۶۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ الشَّرِّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ عَنْ أَبِي جَمْرَةَ الْقَبِيْعِيِّ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَكَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ سَنَةً يُوسَعِي لَيْلِيَةً وَبِالْمَدِينَةِ عَشْرًا وَمَاتَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ سَنَةً -

۵۹۷۷۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنُ أَبَانَ الْجُعْفِيُّ حَدَّثَنَا سَلَامَةُ أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ أَبِي اِسْحَقَ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ فَنَذَرُوا سِنِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَعْصُ الْقَوْمُ كَانَ أَبُو بَكْرٍ أَكْبَرُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ وَمَاتَ أَبُو بَكْرٍ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ وَقِيلَ عُمَرُ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ قَالَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ يَقَالُ لَهُ عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ قَالَ كُنَّا نَحْوَ دَاعِنًا مَعًا وَبِئْسَ كَرُوهَ اسْنِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَعًا وَبِئْسَ قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ سَنَةً وَمَاتَ أَبُو بَكْرٍ وَهُوَ ابْنُ

ثَلَاثٌ وَسِتِّينَ وَقَتْلَ عُمَرُوهُوَ اِنَّ ثَلَاثًا وَسِتِّينَ -

٥٩٤٨. وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ  
 (وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ أَحَدُ ثَنَّا مُحَمَّدُ بْنُ  
 يَحْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَقَ يَحْدِثُ  
 عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ الْبَجَلِيِّ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ سَمِعَ  
 مُعَاوِيَةَ يَخْطُبُ فَقَالَ مَا تَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ وَأَبُو يَكْرُبَ  
 وَعُمَرُ وَأَنَا ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ -

٥٩٤٩ - وَحَدَّثَنِي ابْنُ مِنْهَالٍ الصَّرِيرُ حَدَّثَنَا  
يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عُبَيْدٍ عَنْ  
عَمْرِائِ مَوْلَى بَنِي هَاشِمٍ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ  
كَمْ أَتَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَوْمَ مَاتَ فَقَالَ مَا كُنْتُ أَحْسِبُ مِثْلَكَ مِنْ  
قَوْمِهِ يَخْفَى عَلَيْهِ ذَلِكَ قَالَ قُلْتُ إِيَّيْ قَدْ  
سَأَلْتُ النَّاسَ فَاخْتَلَفُوا عَلَيَّ فَأَحْبَبْتُ أَنْ أَعْلَمَ  
قَوْلَكَ فِيهِ قَالَ أَتَحْسِبُ قَالَ قُلْتُ نَعَمْ  
قَالَ أَمْسِكَ أَرْبَعِينَ بَعِثَ لَهَا خَمْسَ  
عَشْرَةَ مَكَّةَ يَأْمَنُ وَيَخَافُ وَعَشْرَ مِنْ  
مُهَاجِرِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ -

٥٩٨٠. وَحَدَّثَنَا شَيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا  
شَبَابَةُ بْنُ سَوَّادٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ يُونُسَ  
بِهَذَا الْإِسْنَادِ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ بْنُ زُرَيْعٍ -

٥٩٨١ - وَحَدَّثَنَا ثَنِي نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا  
بِشْرُ بْنُ أَبِي مُفَضَّلٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَدَّادِ  
حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَوْلى بَنِي هَاشِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ  
عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
تَوَلَّى وَهُوَ ابْنُ خَمْسٍ وَسِتِّينَ

٥٩٨٢- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

جبر پر کہتے ہیں کہ حضرت مہدی رضی اللہ عنہ نے  
خطبہ میں کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ترسیٹھ سال  
کی عمر میں وصال ہوا، حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کا بھی  
ترسیٹھ سال کی عمر میں وصال ہوا، اور اب میں بھی ترسیٹھ  
سال کا ہوں۔

عمار کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس سے  
 یہ سوال کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے وقت آپ کی  
 عمر کتنی تھی، انھوں نے فرمایا مجھے یہ گمان نہیں تھا کہ آپ کی قوم  
 سے ہونے کے باوجود تم جیسے شخص سے یہ چیز مخفی ہوگی  
 میں نے کہا کہ میں نے لوگوں سے یہ سوال کیا تھا، ان کا  
 اس میں اختلاف تھا، تو میں نے یہ پسند کیا کہ میں اس  
 مسئلہ میں آپ کا قول معلوم کروں، حضرت ابن عباس نے  
 پوچھا تم کو حساب آتا ہے؟ میں نے کہا ہاں! انھوں  
 نے کہا کہ یہ یاد رکھو کہ چالیس سال کی عمر میں آپ مبعوث  
 ہوئے، پندرہ سال مکہ میں رہے اور دس سال ہجرت  
 کے بعد مدینہ میں رہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جس وقت وصال ہوا اس وقت آپ کی عمر پینسٹھ سال تھی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند بیان کی۔

حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْبٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْلَانَ  
الْأَسَدِيِّ -

۵۹۸۳ - وَحَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ  
أَخْبَرَنَا رَوْحُ بْنُ حُرَّادٍ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ عَمَّارِ  
ابْنِ أَبِي عَمَّارٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَقَامَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ خَمْسَ عَشْرَةَ  
سَنَةً يَسْمَعُ الصَّوْتُ وَيَرَى الصُّوْرَ سَبْعَ  
سِنِينَ وَلَا يَرَى شَيْئًا وَثَمَانِ سِنِينَ يُوْحَى  
إِلَيْهِ وَأَقَامَ بِالْمَدِينَةِ عَشْرًا -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں پندرہ سال رہے، آپ سات سال  
مکہ آواز سنتے تھے اور روشنی دیکھتے تھے، اور آٹھ سال تک  
آپ پر وحی آتی رہی اور آپ مدینہ میں دس سال رہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں: | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق اور محاکمہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر اور آپ کے مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں قیام کے متعلق ہمیں روایات ہیں: ایک یہ  
ہے کہ آپ کی عمر ساٹھ سال ہے، دوسری یہ ہے کہ آپ کی عمر پینسٹھ سال ہے اور تیسری یہ ہے کہ آپ کی عمر تریسٹھ سال  
ہے اور یہی زیادہ صحیح اور مشہور روایت ہے، امام مسلم نے یہ روایات حضرت عائشہ، حضرت انس اور حضرت ابن عباس  
رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہیں، علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ زیادہ صحیح تریسٹھ سال کی روایت ہے اور باقی روایات کی تاویل کی  
جائے، ساٹھ سال والی روایت میں دہائی کے ذکر پر اکتفا کر لیا گیا ہے اور کس کو ترک کر دیا گیا ہے، اور پینسٹھ سال والی روایت  
میں بھی تاویل ہے اور اس میں اشتباہ ہے، عروہ نے حضرت ابن عباس کی اس روایت کا انکار کیا تھا، اور کہا تھا کہ پینسٹھ  
سال والا قول غلط ہے، حضرت ابن عباس نے نبوت کا ابتدائی زمانہ نہیں پایا اور نہ دوسروں کی بہ نسبت ان کو زیادہ صحبت  
میں ہوئی، اس پر سب کا اتفاق ہے کہ ہجرت کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں دس سال رہے اور اعلان نبوت سے  
پہلے مکہ میں چالیس سال رہے، البتہ اعلان نبوت کے بعد مکہ میں اقامت کرنے کے متعلق اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے  
کہ اس دوران آپ مکہ ہی تیرہ سال رہے اور آپ کی عمر تریسٹھ سال ہے، ہم نے جو چالیس سال کے بعد اعلان نبوت کا  
ذکر کیا ہے، یہی صحیح قول ہے جس پر تمام علماء کا اتفاق ہے۔ قاضی عیاض نے حضرت ابن عباس اور سعید بن مسیب کے  
حوالے سے ایک روایت شاذہ ذکر کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تینتالیس سال کی عمر میں اعلان نبوت کیا، اور  
صحیح چالیس سال کی روایت ہے، جیسا کہ گذر چکا ہے، صحیح اور مشہور قول کے مطابق آپ کی ولادت اس سال ہوئی  
جس سال ہجرت والا واقعہ ہوا تھا، ایک قول یہ ہے کہ اس کے تین سال بعد ولادت ہوئی اور ایک قول چالیس سال کا  
ہے، قاضی عیاض نے سال قبل میں ولادت پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے لیکن یہ دعویٰ صحیح نہیں ہے، اس پر اتفاق ہے  
کہ ربیع الاول کے مہینہ میں پیر کے دن آپ کی ولادت ہوئی، البتہ تاریخ میں اختلاف ہے کہ دوسری تاریخ تھی یا تیسری  
تاریخ تھی، دسویں تھی یا بارہویں تھی اور وفات کی تاریخ بارہ تھی اور وقت چاشت کا تھا۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۶۱ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۶۰، مطبوعہ دار المسعودی المطابع کراچی، ۱۴۰۵ھ



نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آوازیں سنتے اور روشنی دیکھنے کا بیان | حدیث نمبر ۵۹۸۳ میں ہے: آپ سات سال تک  
سات سال تک آپ پر وحی آتی تھی۔

علامہ نووی نے لکھا ہے کہ آپ ﷺ میں سے ہانق کی آواز سنتے تھے اور فرشتوں کا نور اور اللہ تعالیٰ کی نشانیاں دیکھتے  
تھے، حتیٰ کہ آپ نے فرشتوں کو دیکھا اور وحی کو سنا۔ علامہ خطابی نے لکھا ہے کہ آپ ﷺ علیہم السلام اور جہاد کی آواز  
سنتے تھے جو آپ پر سلام پیش کرتے تھے، جامع ترمذی میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ مکرمہ کے بعض راستوں میں گیا، آپ جس پہاڑ یا درخت کے سامنے جاتے وہ کہتا السلام علیک  
یا رسول اللہ، اور روشنی سے علامہ علیہم السلام کا نور بھی مراد ہو سکتا ہے اور اندھیروں میں جو الوار آپ پر ظاہر ہوتے  
تھے، وہ بھی مراد ہو سکتے ہیں، اور یہ بھی منقول ہے کہ آپ رات کو بھی دن کی طرح دیکھتے تھے، یعنی یہ حالت آپ پر  
سات سال طاری رہی، پھر آپ پر اللہ کی وحی نازل ہوئی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسماء مبارکہ

حضرت جیسر بن مطعم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں محمد ہوں اور میں  
احمد ہوں، میں ماجی ہوں میری وجہ سے اللہ تعالیٰ کفر مٹا  
دے گا، میں حاشر ہوں لوگوں کا میرے قدموں پر حاشر  
کیا جائے گا، اور میں عاقب ہوں اور عاقب وہ ہوتا ہے  
جس کے بعد کوئی نبی نہ ہو۔

بَابُ فِيْ اَسْمَائِهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
۵۹۸۴۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ  
إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُبَيْرٍ (وَاللَّفْظُ لَزْهَيْرٍ) قَالَ  
رَأَيْتُ أَخْبَرَكَ وَقَالَ الْاُخْرَانِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ  
بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ سَمِعَ مُحَمَّدَ بْنَ جَبْرِ بْنِ  
مُطْعِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ اَنَا مُحَمَّدٌ وَ اَنَا اَحْمَدُ وَ اَنَا الْمَاجِي الَّذِي  
يُمْنَحِي بِي الْكُفْرُ وَ اَنَا الْحَاشِرُ الَّذِي يُحْشَرُ النَّاسُ  
عَلَى عَقْبِي وَ اَنَا الْعَاقِبُ وَ الْعَاقِبُ الَّذِي  
لَيْسَ بَعْدَهُ نَبِيٌّ

حضرت جیسر بن مطعم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے کئی اسماء ہیں  
میں محمد ہوں، میں احمد ہوں، میں ماجی ہوں میری وجہ سے  
اللہ تعالیٰ کفر مٹا دے گا اور میں حاشر ہوں لوگوں کا حاشر  
میرے قدموں پر ہوگا، اور میں عاقب ہوں، اور عاقب  
وہ شخص ہے جس کے بعد کوئی نبی نہ ہو، اور اللہ تعالیٰ نے  
آپ کا نام رؤف رحیم رکھا ہے۔

۵۹۸۵۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ  
إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُبَيْرٍ (وَاللَّفْظُ لَزْهَيْرٍ) قَالَ  
رَأَيْتُ أَخْبَرَكَ وَقَالَ الْاُخْرَانِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ  
بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ سَمِعَ مُحَمَّدَ بْنَ جَبْرِ بْنِ  
مُطْعِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ اَنَا مُحَمَّدٌ وَ اَنَا اَحْمَدُ وَ اَنَا الْمَاجِي الَّذِي  
يُمْنَحُو اللّٰهُ بِي الْكُفْرُ وَ اَنَا الْحَاشِرُ الَّذِي يُحْشَرُ  
النَّاسُ عَلَى عَقْبِي وَ اَنَا الْعَاقِبُ الَّذِي لَيْسَ  
بَعْدَهُ أَحَدٌ وَ قَدْ بَسَّاهُ اللّٰهُ رَوْقًا رَحِيمًا

امام مسلم نے اس حدیث کی تین بستیں بیان کیں شعیب اور معمر کی روایت میں ہے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا، عقیل کی روایت میں ہے نہ ہری نے بیان کیا عاقب وہ ہے جس کے بعد کوئی نبی نہ ہو، اور شعیب کی روایت میں کفر کا لفظ ہے۔

۵۹۸۶۔ وَحَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ الْمَلِکِ بْنِ شُعْبَةَ بْنِ اللَّیْثِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنَا عُقَيْلٌ مَرَّ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ مَرَّ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ كُلُّهُمْ عَنْ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِ شُعْبَةَ وَمَعْمَرٍ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي حَدِيثِ عُقَيْلٍ قَالَ قُلْتُ لِلزُّهْرِيِّ وَمَا الْعَاقِبُ قَالَ الَّذِي لَيْسَ بَعْدَكَ نَبِيٌّ وَفِي حَدِيثِ مَعْمَرٍ وَعُقَيْلٍ الْكُفْرَةُ وَفِي حَدِيثِ شُعْبَةَ الْكُفْرُ۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے لیے اپنے کئی نام بیان کیے، آپ نے فرمایا میں محمد ہوں اور احمد ہوں اور مقفی اور حاشر ہوں اور نبی التوبۃ اور نبی الرحمة ہوں۔

۵۹۸۷۔ وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعَشَشِ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَمِّي لَنَا نَفْسَهُ أَسْمَاءً فَقَالَ أَنَا مُحَمَّدٌ وَأَحْمَدُ وَالْمُقَفِّيُّ وَالْحَاشِرُ وَنَبِيُّ التَّوْبَةِ وَنَبِيُّ الرَّحْمَةِ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک "محمد" کی تشریح علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں: علامہ ابی مالکی نے بعض علماء سے نقل کیا ہے

کہ اللہ تعالیٰ کے ایک ہزار اسماء ہیں، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی اتنے ہی اسماء ہیں، اور ساتھ سے زیادہ اسماء کا انھوں نے بالتفصیل ذکر کیا ہے۔

"محمد" حمد سے ماخوذ ہے اور مقفی کے وزن پر اسم مفعول کا صبیحہ ہے اس کا معنی ہے بہت زیادہ حمد کیا ہوا نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس اسم کے زیادہ حقدار ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی ایسی حمد کی ہے جو کسی اور کی نہیں کی اور آپ کو وہ محامد عطا کیے ہیں جو کسی اور کو عطا نہیں کیے اور قیامت کے دن آپ کو وہ چیزیں الہام کرے گا جو کسی اور کو الہام نہیں کرے گا، جس شخص میں خصال محمودہ کامل ہوں اس کو محمد کہا جاتا ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ باب انکسیر کے لیے ہے یعنی جس کی بہت زیادہ حمد کی جائے وہ محمد ہے، ابن قتیبہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی موت کی علامتوں میں سے ایک علامت یہ ہے کہ آپ سے پہلے کسی کا نام محمد نہیں رکھا گیا، جیسے حضرت یحییٰ علیہ السلام سے پہلے کسی کا نام یحییٰ نہیں رکھا گیا تھا۔ لے

لے۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن علی دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المسلم ج ۶ ص ۱۲۳-۱۲۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

ملا علی قاری لکھتے ہیں:

”محمدؐ“ تجید کا اسم مفعول ہے، اس کو وصفیت سے اسمیت کی طرف مبالغہ نقل کیا گیا ہے، بکثرت خصال محمودہ کی بناء پر آپ کا نام محمد رکھا گیا ہے یا اس لیے کہ آپ کی بار بار حمد کی جاتی ہے یا اس لیے کہ اللہ تعالیٰ آپ کی بہت حمد کرے گا، اسی طرح ملائکہ، انبیاء اور اولیاء آپ کی حمد کریں گے، یا نیک فال کے لیے آپ کا نام محمد رکھا گیا، یا اس لیے کہ اولین اور آخرین آپ کی حمد کریں گے، اور قیامت کے دن تمام اولین اور آخرین آپ کی حمد کے جھنڈے تلے ہونگے، اسی لیے اللہ تعالیٰ نے آپ کے گھر والوں کے دل میں یہ الہام کیا کہ وہ آپ کا نام ”محمد“ رکھیں۔

میز ملا علی قاری لکھتے ہیں: احادیث میں آپ کے اسماء کے بیان میں ”محمد“ کو احمد پر مقدم کیا گیا ہے، کیونکہ محمدؐ ”احمد“ سے زیادہ ظاہر اور زیادہ مشہور ہے، بلکہ ابو نعیم نے روایت کیا کہ مخلوق کو پیدا کرنے سے دو ہزار سال پہلے آپ کا نام محمد رکھا گیا، اور کعب احبار نے روایت کیا ہے کہ عرش کے پائے پر سات آسمانوں، جنت کے محلات اور بالا خانہ پر عوروں کے سینوں پر، جنت کے درختوں پر اور درختوں کے پتوں پر، سدرۃ المنتہیٰ اور فرشتوں کی آنکھوں کے درمیان ”محمد“ لکھا ہوا ہے، اس نام کو تمام ناموں پر فضیلت ہے، ابو نعیم نے روایت کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا مجھے اپنی عزت اور جلال کی قسم! جو شخص تمہارا نام رکھے گا میں اس کو جہنم میں نہیں ڈالوں گا، اور یہ بھی روایت ہے کہ جس کا نام محمد یا احمد ہو گا میں اس کو آگ میں نہیں ڈالوں گا، اور ویلی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جس دسترخوان پر محمد یا احمد نام کا شخص ہو گا میں اس گھر کو دن میں دو بار پاک کروں گا، ابن قتیبہ نے کہا کہ آپ کی نبوت کی علامات میں سے یہ ہے کہ آپ سے پہلے کسی کا نام ”محمد“ نہیں رکھا گیا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت یحییٰ علیہ السلام کے متعلق فرمایا **لَمَّا نَجَعْلْ لَہٗ مِنْ قَبْلِ سَمِیًّا** ”ان سے پہلے ہم نے یہ نام نہیں رکھا“ البتہ حبیب آپ کی ولادت کا زمانہ قریب آیا اور اہل کتاب نے آپ کی ولادت کے زمانہ کے قریب آنے کا بشارت دی تو بہت سے لوگوں نے اپنے بچوں کا نام محمد رکھا کہ شاید ان میں سے کوئی وہ نبی ہو، لیکن اللہ ہی جانتا ہے کہ اس نے کس کو رسول بنانا ہے زیادہ مشہور یہ ہے کہ پندرہ بچوں کا نام ”محمد“ رکھا گیا تھا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احمد تھے اور اس کے بعد محمد ہوئے، کیونکہ پہلی کتابوں میں آپ کا نام احمد تھا اور قرآن مجید میں آپ کا نام محمد ہے اور آپ نے لوگوں میں سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد کی، اسی طرح آپ آخرت میں سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد کریں گے، اور اس کے بعد شفاعت کریں گے، اور آپ سے سن کر لوگ اللہ کی حمد کریں گے، آپ سورۃ الحمد، نود احمد (حمد کے جھنڈے) اور مقام محمود کے ساتھ مخصوص ہیں، کھانے، پینے، دعا اور سفر سے واپسی کے بعد آپ کے لیے حمد شروع کی گئی ہے، آپ کی امت کا نام حادین رکھا گیا ہے، اور آپ کے لیے حمد کے تمام معانی اور اقسام جمع کیے گئے ہیں۔

لے۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۳ھ، جمع الرسائل ج ۲ ص ۲۲۷-۲۲۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

لے۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ فتح الباری ج ۴ ص ۵۵۵ مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ

جلد سادس

حمد کسی حسن اور کمال پر کی جاتی ہے اور آپ علی الاطلاق محمد ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ علی الاطلاق حسن اور کمال ہیں اگر آپ میں کسی وجہ یا کسی اعتبار سے کوئی نقص اور عیب ہوتا تو آپ علی الاطلاق محمد نہ ہوتے کیونکہ نقص اور عیب کی مذمت ہوتی ہے، حمد نہیں ہوتی اور آپ کو کسی زید یا بکر نے محمد نہیں کہا آپ کو اللہ تعالیٰ نے محمد کہا ہے، اگر آپ میں کسی وجہ سے کوئی نقص یا عیب ہو تو اللہ تعالیٰ کا آپ کو مطلقاً محمد کہنا صحیح نہیں ہوگا، اللہ تعالیٰ کا کلام غلط ہو سکتا ہے نہ آپ میں کوئی نقص اور عیب ہو سکتا ہے، یہ بات مشرکین عرب کو بھی معلوم تھی وہ آپ میں عیب نکالتے پھر آپ کو محمد کہتے انہیں خیال آیا کہ محمد کہہ دینے سے تو آپ سے ہر عیب کا نفی ہو جاتی ہے اس لیے وہ آپ کو مذموم (مذمت کیا ہوا) کہتے لگے کہ مذموم میں یہ عیب ہے اور مذموم ایسا ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سنا تو فرمایا وہ مجھ میں عیب نہیں نکالتے کسی مذموم میں عیب نکالتے ہیں، میں مذموم نہیں محمد ہوں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَعْبُدُونَ كَيْفَ يَصْرَفُ اللَّهُ عَنِّي شَتْمَ قَرِيشٍ وَلَعْنَهُمْ يَشْتُمُونَ مَذْمُومًا وَيَلْعَنُونَ مَذْمُومًا وَأَنَا مُحَمَّدٌ - ل

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم اس پر تعجب نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ سے قریش کے سب و شتم کو کس طرح دور کر دیا۔ وہ مذموم کو برا کہتے ہیں اور مذموم کو لعنت کرتے ہیں اور میں محمد ہوں۔

ایک دفعہ میں نے تقریر میں آپ کے مطلقاً حسن اور کمال ہونے میں آپ کے محمد ہونے سے استدلال کیا اور کہا کہ آپ کا محمد ہونا اس کو مستلزم ہے کہ آپ میں کسی وجہ سے نقص اور عیب نہ ہو، اس پر ایک شخص نے یہ اعتراض کیا کہ تبتلاؤ غیر کا محتاج ہونا حسن ہے یا عیب اگر یہ حسن ہو تو تمام محاسن اور کمالات کا جامع اللہ تعالیٰ ہے پھر اللہ تعالیٰ کو بھی غیر کا محتاج ہونا چاہیے اور اگر یہ عیب ہو تو آپ میں یہ عیب ثابت ہو گیا کہ آپ اپنے غیر کے محتاج ہیں کیونکہ آپ بہر حال اللہ تعالیٰ کے محتاج ہیں، میں نے کہا یہ آپ کے لیے کمال ہے اور اللہ کے لیے نقص ہے جیسے عبادت کمال ہے مگر مخلوق کے لیے کمال ہے اللہ کے لیے عبادت کرنا نقص اور عیب ہے، بعض چیزیں حسن لذاتہ اور قبیح لغیرہ ہوتی ہیں اور بعض چیزیں قبیح لذاتہ اور حسن لغیرہ ہوتی ہیں، غیر کا محتاج ہونا قبیح لذاتہ ہے اس لیے اللہ تعالیٰ اس عیب سے پاک ہے اور حسن لغیرہ ہے کیونکہ بندہ کا یہ کمال ہے کہ وہ اپنے مولیٰ کا محتاج ہو اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے مولیٰ کا محتاج ہونا آپ کا حسن اور کمال ہے، خلاصہ یہ ہے کہ آپ ازلاً ابداً محمد ہیں سزا ہوئے اور تعریف کیے ہوئے ہیں اور تعریف ہمیشہ حسن اور کمال پر ہوتی ہے اس لیے آپ ہمیشہ سے حسن اور کمال ہیں بلکہ تمام محاسن اور کمالات کی اصل ہیں حسن اور کمال وہی ہے جو آپ میں ہے اور جو چیز آپ میں نہیں ہے وہ حسن ہے نہ کمال۔ باقی انبیاء اور رسل اپنی عظمت میں کسی خیر اور نیکی کے حصول کے تابع تھے یہاں معاملہ الٹ ہے، یہاں خیر اور نیکی اپنے خیر اور نیکی ہونے میں آپ کی طرف نسبت کے تابع ہے جس کو آپ نے کر لیا وہ خوب ہے اور

Marfat.com



حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ  
وَعَلِيِّ بْنِ خُشَيْرٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ  
كَلاَهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ، بِإِسْنَادٍ خَيْرٍ نَحْوُ حَدِيثِهِ -  
۵۹۹- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ  
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ  
قَالَتْ رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فِي أَمْرِ قَتَرَةٍ عَنْهُ نَاسٌ مِنَ النَّاسِ فَيَلْغَزُ ذَلِكَ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَغَضِبَ حَتَّى بَانَ  
الْغَضَبُ فِي وَجْهِهِ ثُمَّ قَالَ مَا يَأَلُّ أَقْوَامٌ يَرْغَبُونَ  
عَمَّا رَخَّصَ لِي فِيهِ قَوْلَ اللَّهِ لَا تَأْأَعْلَمُ هُوَ بِاللَّهِ  
وَأَشَدُّ هَوْلًا خَشِيَةً -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کام کی رخصت دی، بعض لوگوں  
نے اس کام سے پرہیز کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بات  
کی اطلاع ہوئی تو آپ ناراض ہوئے حتیٰ کہ آپ کے چہرہ  
انور پر غضب کے آثار ظاہر ہوئے، پھر آپ نے فرمایا  
ان لوگوں کا کیا حال ہے جو ان چیزوں سے اعراض کرتے  
ہیں جن میں مجھے رخصت دی گئی ہے، بہ خدا! مجھے ان سب  
سے زیادہ اللہ کا علم ہے اور میں ان سب سے زیادہ  
اللہ سے ڈرتا ہوں۔

علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

دین میں سہولت اور رخصت کے پسندیدہ ہونے کا بیان | علامہ خطاب نے کہا کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت

عائشہ کا اشارہ ان بعض صحابہ کی طرف ہو جنہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت کو کم سمجھا تھا، ان میں سے ایک نے کہا  
میں نماز پڑھوں گا اور نیند نہیں کروں گا، دوسرے نے کہا میں روزے رکھوں گا اور افطار نہیں کروں گا، اور تیسرے  
نے کہا میں عورتوں سے اجتناب کروں گا، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر پہنچی تو آپ نے فرمایا میں نماز بھی پڑھتا  
ہوں اور سوتا بھی ہوں، اور روزے بھی رکھتا ہوں اور افطار بھی کرتا ہوں، اور عورتوں سے شادی بھی کرتا ہوں،  
جس شخص نے میری سنت سے اعراض کیا وہ میرے طریقہ (کاملہ) پر نہیں ہے۔

قاضی عیاض مالکی نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان لوگوں کا کیا حال ہے! اور کہنے والوں کا نام نہیں آیا  
اور ان کی تعین نہیں کی، اس قول سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حسن معاشرت اور امت پر آپ کی شفقت ظاہر ہوتی ہے، آپ  
کسی کو عیب کے ساتھ نشان زد نہیں کرتے تھے، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک رخصت  
پر عمل کرنا پسندیدہ تھا، اور حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کہ جس طرح عزیمت پر عمل کرنا پسند ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ  
کو رخصت پر عمل کرنا پسند ہے، اس حدیث میں دین میں شدت اور سختی کی ممانعت ہے کیونکہ شریعت سہل اور آسان  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صفات اور کمزوریات سے مجتنب ہونے کا بیان | علم اور خدا غنی کا ذکر کیا ہے

اس سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے وقت انسان اپنی تعریف کر سکتا ہے، بہ طریقہ اس میں تکبر اور فخر نہ ہو اور اس تعریف  
سے کسی کو فائدہ پہنچے، اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صالحین اور علماء کے دلوں میں عام لوگوں اور گنہگاروں سے زیادہ  
خدا کا ڈر اور خوف ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے علماء اس سے ڈرتے ہیں اور رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے کثرت عبادت کی وجہ بیان کرتے ہوئے فرمایا: کیا میں اللہ کا شکر گزار بندہ نہ بنوں؟ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام صغائر اور کبریات کا ارتکاب نہیں کرتے اور کسی غلط کام پر برقرار نہیں رہتے، اور جب وہ کسی کام کو دیکھ کر اس کام کو برقرار رکھیں تو وہ اس کی اباحت کی دلیل ہوتا ہے، اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے توازن کے ساتھ منقول ہے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر فعل کی اقتداء کرتے تھے۔

**نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال کی اقتداء کا حکم** | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال کی اقتداء کے حکم کے متعلق تحقیق یہ ہے کہ عام طبعی اور جبلتی افعال میں آپ کی اقتداء مباح ہے مثلاً کھڑے ہونے، بیٹھنے کھانے اور پینے میں جو افعال آپ کے ساتھ مخصوص ہیں ان میں اتباع کرنا ممنوع ہے مثلاً وصال کے روزے، حالت جنابت میں مسجد میں جانا، نیند سے اٹھ کر وضو کیے بغیر نماز پڑھنا، بیک وقت چار سے زیادہ شادیاں کرنا وغیرہ جن افعال کے ذریعہ آپ نے کسی مطلق حکم کا بیان کیا ہو ان میں آپ کی اقتداء کرنا واجب ہے، جیسے آپ نے فرمایا جس طرح مجھے نماز پڑھتے دیکھو اس طرح نماز پڑھو یا جیسے آپ نے چور کے ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا اور پیچھے سے اس کا ہاتھ کاٹا، اور جن افعال سے آپ نے کسی کام کے وجوب، استحباب یا اباحت کو بتایا ہو ان افعال کو اسی تفصیل سے کیا جائے گا۔ آپ کے جن افعال کی صفت معلوم نہ ہو ان میں اختلاف ہے، امام مالک نے کہا اگر وہ بطور عبادت نہ ہوں تو مباح ہیں، امام شافعی نے کہا اگر وہ عبادت کے قبیل سے ہوں تو مستحب ہیں، امام ابو حنیفہ نے کہا وہ واجب ہیں اور بعض علماء نے ان میں توقف کیا ہے۔

**بَابُ وَجُوبِ اتِّبَاعِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**

**رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر عمل کرنے کا**

**وجوب**

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں ایک انصاری اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے حرہ مدینہ کے پانی میں جھگڑا ہوا جہاں سے کھجور کے درختوں کو پانی دیتے تھے، انصاری نے کہا پانی کو چھوڑ دو تاکہ وہ بہتا رہے، حضرت زبیر نے انکار کیا، پھر انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ مقدمہ پیش کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے زبیر تم زمین کو پانی دو، پھر پانی اپنے پڑوسی کی طرف چھوڑ دو، انصاری غضب ناک ہوا اور کہا یا رسول اللہ ایدہ آپ کے پھوپھی زاد بھائی ہیں اس لیے ان

۵۹۹۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ رُمَيْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ حَدَّثَهُ أَنَّ رَجُلًا مِمَّنْ لَا نَصْرَ لِمَنْ صَحَّ الرَّبُّ بِزَيْدٍ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شَرَاخِ الْحَرَّةِ الَّتِي يُسْقَوْنَ بِهَا النَّخْلُ فَقَالَ لَا نَصْرَ لِي سَرَّحَ الْمَاءُ يَمْرُقًا بِي عَلَيْهِمْ فَاخْتَصَمُوا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلزُّبَيْرِ اسْقِ يَا زُبَيْرُ ثُمَّ أَرْسَلَ الْمَاءَ إِلَى جَارِكَ

علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، الکمال اکیل المعلم ج ۶ ص ۱۳۶، ۱۳۷، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

جلد سادس

فَقَضِبَ الْأَنْصَارِيُّ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْ كَانَ  
ابْنُ عَمَّتِكَ قَتَلُونَ وَجْهَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ يَا زُبَيْرُ اسْقُ ثَقْلًا حَبْسَ الْمَاءِ  
حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى الْجَدْرِ فَقَالَ الزُّبَيْرُ وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَحْسِبُ  
هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي ذَلِكَ فَذَلِكَ وَرَيْكَ  
لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيهَا  
شَجَرَ بَنِيهِمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ  
حَرَجًا -

کی طرف داری کی ہے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
چہرے کا رنگ متغیر ہو گیا، آپ نے فرمایا: اسے زبیر اتم  
پانی دو، پھر پانی کو روک لو، حتیٰ کہ وہ منڈیر سے پھر  
واپس ہو جائے، حضرت زبیر نے کہا بہ خدا میرا گمان ہے  
کہ یہ آیت اسی واقعہ کے متعلق نازل ہوئی ہے؛ (ترجمہ)  
آپ کے رب کی قسم! یہ لوگ اس وقت تک موئن نہیں ہو  
سکتے جب تک اپنے جھگڑوں میں آپ کو حکم نہ مان لیں،  
پھر آپ کے فیصلہ کے خلاف اپنے دلوں میں کوئی تلخی محسوس  
نہ کریں اور اس فیصلہ کو پوری طرح تسلیم کر لیں۔

علامہ وشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

### بحیث حدیث

قامی عیاض نے لکھا ہے کہ داؤدی نے کہا ہے کہ وہ شخص نسباً انصاری تھا، دیناً انصاری نہیں تھا  
بلکہ منافق تھا، علامہ خطابی نے کہا ہے کہ جو پانی حصہ مدینہ میں آتا تھا وہ پہلے حضرت زبیر کی طرف آتا تھا وہ بہ قدر ضرورت  
پانی لے کر اس انصاری کی طرف پانی چھوڑ دیتے تھے، انصاری نے یہ کہا کہ وہ اپنی ضرورت پوری کرنے سے پہلے  
اس کی طرف پانی چھوڑ دیں، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس یہ مقدمہ پیش ہوا تو آپ نے حضرت زبیر سے فرمایا تم  
اپنی ضرورت پوری کر کے اس کی طرف جلدی پانی چھوڑ دو، انصاری اس پر غضب ناک ہوا کیونکہ وہ چاہتا تھا کہ حضرت  
زبیر پانی کو روک کے بغیر اس کو پانی دیں، تب اس نے یہ کہا کہ آپ نے یہ فیصلہ اس لیے کہا ہے کہ حضرت زبیر آپ کے چھوٹی  
زاد بھائی ہیں۔ قامی عیاض نے کہا ہے کہ اگر اب کوئی شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی حکم پر اعتراض کرے تو اس کو قتل  
کر دیا جائے گا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس منافق کو قتل کرنے کا حکم اس لیے نہیں دیا تھا کہ کہیں کفار یہ نہ کہیں کہ محمد  
(صلی اللہ علیہ وسلم) اپنے اصحاب کو قتل کرتے ہیں اور اس سے تبلیغ اسلام میں کوئی رکاوٹ نہ ہو۔  
قرآن مجید کی اس آیت سے معلوم ہوا کہ ظاہراً اور باطناً نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم اور توقیر کرنا واجب ہے  
کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے آپ کے فیصلہ کے خلاف دل میں بھی لاگواری نہ آئے، نیز اس آیت میں بحیث حدیث  
پر بھی دلیل ہے کیونکہ اس آیت کے اعتبار سے آپ کے احکام پر عمل کرنا واجب ہے، صحابہ کرام کے لیے آپ  
کے احکام کا مرتب آپ کی ذات مقدسہ تھی، اور بعد کے مسلمانوں کے لیے آپ کے احکام کا ماخذ اور مرجع کتب احادیث  
ہیں، اگر یہ کتب احادیث حجت نہ ہوں تو پھر بعد کے مسلمانوں کے لیے آپ کے احکام پر عمل کرنے کی کوئی تسہیل  
نہیں ہوگی اور اللہ تعالیٰ کی بندوں پر حجت تمام نہیں ہوگی۔

بلا ضرورت زیادہ سوال کرنے کی کراہت

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كَثِّرُوا السُّؤَالَ مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ وشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلم ج ۴ ص ۱۲۷-۱۲۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کام سے میں تم کو روکوں اس سے اجتناب کرو اور جس کام کا تم کو حکم دوں اس کو اپنی استطاعت کے مطابق کرو، کیونکہ تم سے پہلے لوگ بکثرت سوال کرتے اور اپنے انبیاء علیہم السلام سے اختلاف کرنے کی وجہ سے ہلاک ہو گئے۔

۵۹۹۲۔ حَدَّثَنَا حُرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى التَّجِيبِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ قَالَ كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ اللَّهَ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِبُوهُ وَمَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ فَافْعَلُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ فَإِنَّمَا أَهْلَكَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَثْرَةُ مَسَائِلِهِمْ وَانْتِلَافُهُمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

۵۹۹۳۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي خَلْفٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ وَهُوَ مَنْصُورُ بْنُ سَلَمَةَ الْخُزَاعِيُّ أَخْبَرَنَا لَيْثٌ عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْهَادِ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ سَوَاءً۔  
۵۹۹۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَرَوْدَثًا تَنَا ابْنُ مُيَرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ كِلَابٍ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ حَرَوْدَثًا تَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ (رَبِيعِي الْخُزَاعِيُّ) حَرَوْدَثًا تَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ كِلَابًا عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْدَجِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ حَرَوْدَثًا تَنَا عُثَيْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَدَّادٍ تَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ حَرَوْدَثًا تَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ كُلُّهُمْ قَالَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذُرُوفٍ مَا تَرَكْتُكُمْ وَفِي حَدِيثٍ هَمَّامٍ مَا تَرَكْتُكُمْ فَإِنَّمَا أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ثُمَّ ذَكَرُوا نَحْوَ حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ وَآرِفٍ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ۔

امام مسلم نے چھ سندوں کے ساتھ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس چیز کو میں چھوڑ دوں تم بھی اس کو چھوڑ دو (یعنی جس چیز کو میں بیان نہ کروں تم بھی اس کے متعلق سوال نہ کرو) کیونکہ تم سے پہلے لوگ ہلاک ہو گئے، اس کے بعد مثل سابق ہے۔

۵۹۹۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي  
بُرَيْدٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ  
عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ إِنَّا أَعْظَمُ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمُسْلِمِينَ  
جُرْمًا مَنْ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ لَوْ يُجْزَمُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ  
فَحَرَّمَ عَلَيْهِمْ مِنْ أَجْلِ مَسْأَلَتِهِمْ -

۵۹۹۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ  
عَنِ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدٍ حَدَّثَنَا  
سُفْيَانُ قَالَ رَأَيْتُ كَمَا أَحْفَظُهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ  
الرَّحِيمِ الزُّهْرِيُّ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَعْظَمُ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمُسْلِمِينَ جُرْمًا مَنْ سَأَلَ  
عَنْ أَمْرٍ لَوْ يُجْزَمُ فَحَرَّمَ عَلَى النَّاسِ مِنْ أَجْلِ  
مَسْأَلَتِهِمْ -

۵۹۹۷۔ وَحَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ خَالِدٍ أَخْبَرَنَا  
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ  
حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ  
عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَذَلِكَ فِي حَدِيثِ مَعْمَرٍ  
رَجُلٌ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ وَتَقَرَّعَتْهُ وَقَالَ فِي  
حَدِيثِ يُونُسَ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّهُ سَمِعَ سَعْدًا -

۵۹۹۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ  
بْنِ قَدَامَةَ السُّلَمِيِّ وَيَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ الْكُوفِيِّ  
وَأَلْفَاظُهُمْ مُتَّفَاقَةٌ قَالَ مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا  
التَّضَرُّ بْنُ شَمِيلٍ وَقَالَ الْاُخْرَانِ أَخْبَرَنَا التَّضَرُّ  
أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ أَنَسٍ عَنْ أَنَسِ  
بْنِ مَالِكٍ قَالَ بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ عَنْ أَصْحَابِهِ شَيْءٌ فَنُحِيطَ فَقَالَ عَرِضَتْ  
عَلَى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ فِي الْخَيْرِ

حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمانوں میں سب سے  
زیادہ جرم اس مسلمان کا ہے جس نے اس چیز کے متعلق  
سوال کیا جو مسلمانوں پر حرام نہیں تھی اور اس کے سوال کی وجہ  
سے حرام کر دی گئی۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمانوں میں سب سے زیادہ  
جرم اس مسلمان کا ہے جس نے اس چیز کے متعلق سوال  
کیا جو مسلمانوں پر حرام نہیں تھی، پھر اس کے سوال کی وجہ سے  
وہ لوگوں پر حرام کر دی گئی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے اصحاب سے کوئی ناگوار  
محیر پہنچی، آپ نے خطبہ دیا اور فرمایا: مجھ پر جنت اور دوزخ  
پیش کی گئی، میں نے آج کی طرح خیر اور شر بھی نہیں دیکھی  
اگر تم ان چیزوں کو جان لو جن کو میں جانتا ہوں تو تم ہمسفر کم  
اور رفوہ زیادہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ  
پر اس سے زیادہ کوئی سخت دن نہیں تھا وہ سب سر  
جھکا کر بیٹھ گئے اور ان پر گریہ طاری ہو گیا، پھر حضرت



عمر کھڑے ہو کر کہنے لگے، ہم اللہ کو رب مان کر، اسلام کو دین مان کر اور محمد کو نبی مان کر راضی ہو گئے، پھر وہ شخص کھڑا ہو کر کہنے لگا کہ میرا باپ کون ہے؟ آپ نے فرمایا تیرا باپ فلاں ہے، پھر یہ آیت نازل ہوئی: (ترجمہ) اے ایمان والو! ان اشیاء کے متعلق مت سوال کرو جو اگر ظاہر کر دی جائیں تو تم کو ناگوار ہو گا۔

وَالشَّيْرَ وَلَوْ تَعْلَمُونَ مَا آتَيْنَا لَكُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا قَالَ فَمَا آتَى عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أَشَدَّ مِنْهُ قَالَ غَطُّوا رُءُوسَهُمْ وَلَهُمْ خَتَمٌ قَالَ فَقَامَ عُمَرُ فَقَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا قَالَ فَقَامَ ذَاكَ الرَّجُلُ فَقَالَ مَنْ أَبِي قَالَ أَبُوكَ فَلَانٌ قَتَلْتُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِن تُبَدَّلَ لَكُمْ تَسْأَلُوهُمْ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! میرا باپ کون ہے؟ آپ نے فرمایا تیرا باپ فلاں ہے، پھر یہ آیت نازل ہوئی: اے ایمان والو! ان اشیاء کے متعلق سوال مت کرو جو اگر ظاہر کر دی جائیں تو تم کو ناگوار ہو گا۔

۵۹۹۹ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْمَرٍ بْنُ رِجْعٍ الْقَيْسِيُّ حَدَّثَنَا رُوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ أَنَسٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ أَبِي قَالَ أَبُوكَ فَلَانٌ وَتَزَلَّتْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِن تُبَدَّلَ لَكُمْ تَسْأَلُوهُمْ تَمَامَ الْآيَةِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سورج ڈھلنے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آئے اور انہیں ظہر کا نماز پڑھائی، جب آپ نے سلام پھیرا تو منبر پر کھڑے ہو کر قیامت کا ذکر کیا اور یہ بتلایا کہ اس سے پہلے بہت بڑے بڑے امور ظاہر ہوں گے، پھر فرمایا جو شخص ان کے متعلق مجھ سے سوال کرنا چاہتا ہو وہ سوال کرے بخدا میں جب تک اس جگہ کھڑا ہوں تم جس چیز کے متعلق بھی سوال کرو گے میں تم کو اس کی خبر دوں گا، حضرت انس بن مالک کہتے ہیں جب لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا تو انہوں نے بہت رونا شروع کر دیا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بار بار یہ کہتے تھے کہ مجھ سے سوال کرو حضرت عبداللہ بن عذافہ سہمی نے کھڑے ہو کر کہا: یا رسول اللہ! میرا باپ کون ہے؟ آپ نے فرمایا تمہارا باپ عذافہ

۶۰۰۰ - وَحَدَّثَنَا شَيْخُ حَرَمَلَةَ بْنُ يَحْيَى ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ حَرَمَلَةَ بْنِ عُمَرَ ابْنِ التَّحِيْبِيِّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ أَبِي شَهَابٍ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ حِينَ زَاغَتِ الشَّمْسُ فَصَلَّى لَهُمْ صَلَاةَ الظُّهْرِ فَلَمَّا سَلُّوا قَامَ عَلَى الْمَنْبَرِ فَنَزَلَ السَّاعَةَ وَذَكَرَ أَنَّ قَبْلَهَا أُمُورًا عَظِيمًا ثُمَّ قَالَ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُسْأَلَ لَنِي عَنْ شَيْءٍ فَلْيَسْأَلْنِي عَنْهُ فَإِنَّ اللَّهَ لَا تَسْأَلُونَنِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَخْبَرْتُكُمْ بِهِ مَا دُمْتُ فِي مَقَامِي هَذَا قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ نَاكَرَ النَّاسُ الْبُكَاءَ حِينَ سَمِعُوا ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَثُرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقُولَ سَلُونِي فَقَامَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُدَافَةَ فَقَالَ مَنْ أَبِي

ہی ہے، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت زیادہ کہا کہ مجھ سے سوال کرو، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ گھٹنوں کے بل پیٹھ گئے اور عرض کیا: ہم اللہ کو رب، اسلام کو دین، اور محمد کو رسول مان کر راضی ہیں، جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ کہا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہو گئے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قریب ہے قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ و قدرت میں محمد کی جان ہے، مجھ پر ابھی جنت اور دوزخ اس دیوار کی چوڑائی میں ہیں لگی محبتیں ہیں نے آج کی طرح خیر اور شر نہیں دیکھی، ابن شہاب کہتے ہیں کہ عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ نے کہا کہ عبد اللہ بن حذافہ کی والدہ نے ان سے کہا: تم جیسا مافران بیٹا میں نے کبھی نہیں سنا، کیا تم اس بات سے مامون تھے کہ تمہاری ماں نے بھی وہ کام کیا ہو گا جو زمانہ جاہلیت کی عورتیں کرتی تھیں، اور پھر تم اپنی ماں کو رسوا کرتے! حضرت عبد اللہ بن حذافہ نے کہا بخدا اگر حضور میرا نسب کسی حبشی غلام سے بھی بیان کرتے تو میں اس سے منسوب ہو جاتا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَبُو لَكُ حُذَافَةُ فَلَمَّا أَكْثَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَنْ يَقُولَ سَلُونِي بَرَكَ عُمَرُ فَقَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا قَالَ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَالَ عُمَرُ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُولَى ذَلِكَ نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَقَدْ عَرَضْتُ عَلَى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ أَنْفَاقًا فِي عَرْضِ هَذَا الْحَاظِ فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ فِي الْغَيْرِ وَالشَّرِّ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ قَالَ قَالَتْ أُمُّ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ حُذَافَةَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُذَافَةَ مَا سَمِعْتُ يَا بَنِي قَطٍّ أَعُوْ مِنْكَ أَمْ مِتُّ أَنْ تَكُونَ أُمُّكَ قَدْ قَارَنْتَ بَعْضَ مَا تُقَارِفُ نِسَاءَ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ فَتَفْضَحْنَ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُذَافَةَ وَاللَّهِ كَوِّ الْحَقِّي بِعَبْدٍ

أَسْوَدَ لِحَقَّتْهُ ۖ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ كِلَاهُمَا عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ وَحَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ مَعَهُ غَيْرُ أَنَّ شُعَيْبًا قَالَ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ حَدَّثَنِي رَجُلٌ مِّنْ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّ أُمَّ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ حُذَافَةَ قَالَتْ بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَ -

۶۰۰۲ - حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ حَبَّالٍ الْمُعْتَمِدُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ ابْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّاسَ سَأَلُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَخْفَوْهُ بِالْمَسَاكِينِ فَخَرَجَ ذَلِكَ يَوْمَ تَصَدَّقَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ لوگوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوالات کیے حتیٰ کہ آپ ان کے سوالات سے تنگ آ گئے، پھر ایک دن آپ منبر پر رونق افروز ہوئے اور فرمایا اب مجھ سے سوال

کر دو، تم مجھ سے جس چیز کا بھی سوال کرو گے، میں تم کو اس کا جواب دوں گا، جب لوگوں نے یہ سنا تو خاموش ہو گئے اور اس سے خوفزدہ ہوئے کہ کہیں کچھ ہو نہ گیا ہو، حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے دائیں یا نہیں دیکھا تو ہر شخص کپڑے میں منہ لپیٹ کر رو رہا تھا پھر مسجد سے وہ شخص اٹھا جس کو جھگڑے کے وقت اس کے باپ کے غیر کی طرف منسوب کیا جاتا تھا یعنی نسب کا طعنہ دیا جاتا تھا، اس نے کہا یا نبی اللہ! میرا باپ کون ہے؟ آپ نے فرمایا تمہارا باپ عذافہ ہی ہے، پھر حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اٹھ کر کہا ہم اللہ کو رب مان کر، اسلام کو دین مان کر اور محمد کو رسول مان کر راضی ہیں، دریں حایک ہم برے فتنوں سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگنے والے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے آج کی طرح کبھی خیر اور شر کو نہیں دیکھا، میرے سامنے اس دیوار کے قریب جنت اور دوزخ کی تصویر دکھائی گئی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں ذکر کیں۔

الْمُبَرِّقُ قَالَ سَلُونِي لَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا بَيَّنَّتُهُ لَكُمْ فَلَمَّا سَمِعَ ذَلِكَ الْقَوْمُ أَرْمَوْا وَرَهَبُوا أَنْ يَكُونَ بَيْنَ يَدَيَّ أَمْرٌ قَدْ حَضَرَ قَالَ أَنَسٌ فَبَعَلْتُ لَتَفْتُ بِمَيْنَاوِشْمَالًا فَإِذَا كُلُّ رَجُلٍ لَا فَرَّاسَهُ فِي تَوْبِهِ يَبْكِي فَأَنْشَأَ رَجُلٌ مِّنَ الْمَسْجِدِ كَانَ يَلَامُنِي قِيْدِي لَغَيْرِ أَبِيهِ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَنْ أَبِي قَالَ أَبُو لَكُمُ حَذَاقَةُ ثُمَّ أَنْشَأَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا عَازِدًا يَا لِلَّهِ مِنْ سُوءِ الْفِتَنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكُمْ أَرْكَائِيَوْمٍ قَطُّ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ إِنِّي صَوَّرْتُ لِي الْجَنَّةَ وَالنَّارَ فَرَأَيْتُهَا دُونَ هَذَا الْحَاطِطِ -

۶۰۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ جَبْرِ الْحِمَارِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدٌ (يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ) عَنْ وَحْدَةَ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ جَلَّاهُنَا عَنْ هِشَامِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ شَاعَانَ صَعْبَةَ بْنِ النَّضْرِ التَّيْمِيِّ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ لَا أَجْمَعُ أَحَدًا ثَنَا قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ -

۶۰۳۔ حَدَّثَنَا ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرَّادٍ الْأَشْجَوْنِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ الْهَمْدَانِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو أَسَافَةَ عَنْ بَرِّدٍ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَشْيَاءَ كَرِهَهَا قَلْبُنَا أَكْثَرَ عَلَيْهِ غَضَبٌ ثُمَّ قَالَ لِلنَّاسِ سَلُونِي عَنْ شَيْءٍ فَقَالَ رَجُلٌ مِّنْ أَبِي قَالَ أَبُو لَكُمُ حَذَاقَةُ فَقَامَ الْخَوَّ فَقَالَ مَنْ أَبِي يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَبُو لَكُمُ سَالِمٌ مَوْلَى شَيْبَةَ فَلَمَّا رَأَى عُمَرُ

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے چند چیزوں کے متعلق سوال کیے گئے، جواب کو ناگوار ہوئے، جب زیادہ سوال کیے گئے تو آپ غصہ میں آگئے، پھر آپ نے لوگوں سے فرمایا: جس چیز کے متعلق چاہو مجھ سے سوال کرو، ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! میرا باپ کون ہے؟ آپ نے فرمایا: تمہارا باپ عذافہ ہی ہے، دوسرے شخص نے کہا یا رسول اللہ! میرا باپ کون ہے؟ فرمایا تمہارا باپ شیبہ کا آزاد (کرم)

مَا فِي وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مِنَ الْقَضْبِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَتُوبُ  
إِلَى اللَّهِ وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي كُرَيْبٍ قَالَ مَنْ  
أَرَفَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَبُوكَ سَلِمٌ  
مَوْلَى شَيْبَةَ -

غلام سالم ہے، جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے سے غصے کے آثار کو پہچانا  
تو کہا یا رسول اللہ! ہم اللہ سے توبہ کرتے ہیں! ابو کریم  
کی روایت میں ہے: اس نے کہا یا رسول اللہ! میرا باپ کون ہے؟  
آپ نے فرمایا تمہارا باپ شیبہ کا غلام سالم ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ سوال کرنے کی ممانعت کی وجوہات | علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:  
اس باب کی احادیث سے مقصود یہ ہے  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو زیادہ سوال کرنے اور جو چیز درپیش نہ ہو اس میں ابتداءً سوال کرنے سے منع فرمایا،  
اس ممانعت کے کئی اسباب ہیں:

- ۱۔ بعض اوقات سوال کرنے سے کوئی چیز مسلمانوں پر حرام ہو جاتی ہے، اس وجہ سے مسلمانوں کو مشقت ہوتی  
ہے، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمانوں میں سے اس شخص کا جرم سب سے زیادہ ہے جس  
کے سوال کی وجہ سے کوئی ایسی چیز مسلمانوں پر حرام کر دی گئی جو پہلے حرام نہیں تھی۔
- ۲۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سوال کے جواب میں کوئی ایسی چیز بیان کی جائے جو سائل کو ناپسند ہو یا اس کو تکلیف ہو جیسا  
کہ قرآن مجید میں ہے۔

۳۔ بعض اوقات زیادہ سوالات سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم تنگ آ جاتے تھے اور آپ کو اذیت ہوتی تھی، اور قرآن  
مجید میں ہے:

ان الذین يؤذون الله ورسوله  
لعنهم الله في الدنيا والاخرة  
واعدا لهم عذابا مهينا۔ (احزاب: ۵۷)

جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں  
اللہ تعالیٰ دنیا اور آخرت میں ان پر لعنت کرتا ہے اور  
اللہ تعالیٰ ان کے لیے امانت والا عذاب تیار کر رکھا ہے

علامہ خطابی نے کہا کہ سوال سے ممانعت اس شخص کے لیے ہے جو بلا ضرورت یا ضد اور ہٹ دھرمی سے سوال  
کرے، لیکن جس شخص کو کوئی مسئلہ درپیش ہو اس کا سوال کرنا جائز ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: فاسئلوا اهل  
الذکر ان یتلکم من کتوبہم لا تعلمون "اگر تم کو علم نہ ہو تو علم والوں سے سوال کرو" صاحب تخریج نے کہا اس حدیث میں  
یہ دلیل ہے کہ جس شخص نے کوئی ایسا عمل کیا جس سے دوسرے مسلمانوں کو ضرر پہنچے تو وہ گنہگار ہوگا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد "مجھ سے جو چاہو سوال کرو" کی تشریح | علامہ نووی لکھتے ہیں:  
تھا جس چیز کے متعلق چاہو مجھ

سے اس جگہ سوال کرو، اس کی شرح میں علامہ نووی لکھتے ہیں:  
علماء نے بیان کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اس وقت وحی کی گئی تھی، ورنہ اللہ تعالیٰ کے بتلائے بغیر نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم غیب کی باتوں کو نہیں جانتے تھے، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ بظاہر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے غصہ میں کہا  
تھا، جیسا کہ حدیث میں ہے کہ آپ کثرت سوالات سے ناراض ہوئے، آپ نے صحابہ سے فرمایا مجھ سے سوال کرو،

حالانکہ آپ کو پسند یہ تھا کہ وہ آپ سے سوالات نہ کرتے، لیکن جب آپ نے سوال کرنے میں ان کی حرص دیکھی تو آپ نے فرمایا مجھ سے سوال کرو۔

حضرت عبداللہ بن حذافہ بھی نے جو فرمایا اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے غلام کے ساتھ لاحق کرتے تو میں للہق ہو جاتا، اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ زنا سے نسب ثابت نہیں ہوتا پھر انھوں نے یہ کیوں کہا، اس کا ایک جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ اس وقت انھیں یہ مسئلہ معلوم نہ ہو، دوسرا جواب یہ ہے کہ وطی بالمشبہتہ سے نسب ثابت ہو جاتا ہے اور ہو سکتا ہے ان کی یہی مراد ہو۔ ۱۷

آپ کو جنت اور دوزخ حقیقتہً دکھانے اور ان کی تصویر دکھانے کے الگ الگ محل | علامہ دشتانی

لکھتے ہیں: علامہ خطاب نے کہا کہ احادیث کسوت کی ظاہر عبارت کا مقتضی یہ ہے کہ آپ نے جنت اور دوزخ کو حقیقتہً دیکھا تھا کیونکہ آپ نے انکو رکاوٹ نہ توڑنے کا قصد کیا اور جہنم کو دیکھ کر پیچھے ہٹے، تاکہ آپ کو اس سے کوئی ضرر نہ ہو اور اس موقع کی احادیث کا تقاضا یہ ہے کہ آپ کو اس دیوار میں جنت اور دوزخ کی تصویر دکھائی گئی تھی۔ ۱۸

بَابُ ۸۲۶ وَ جُوبِ امْتِثَالِ مَا قَالَ شَرَعًا  
دُونَ مَا ذَكَرَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ  
مَعَايِشِ الدُّنْيَا عَلَى سَبِيلِ الرَّأْيِ

۶۰۰۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ الثَّقَفِيُّ  
وَأَبُو كَامِلٍ الْجَدَارِيُّ وَتَقَارَبَانِي اللَّفْظُ وَ هَذَا  
حَدِيثُ قُتَيْبَةَ قَالَ لَأَحَدُ ثَنَاءِ أَبِي عَوَانَةَ عَنْ سَمَاعٍ  
عَنْ مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ مَرَرْتُ مَعَ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْمٍ عَلَى  
رُءُوسِ الشُّعْلِ فَقَالَ مَا يَصْنَعُ هَؤُلَاءِ فَقَالُوا  
يَلْقَحُونَهُ يَجْعَلُونَ الذَّكَرَ فِي الْأُنْثَى فَتَلْقَحُهُ  
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَظُنُّ  
يُعْنِي ذَلِكَ شَيْئًا قَالَ فَأُخْبِرُوا بِذَلِكَ فَتَرَكُوهُ  
فَأُخْبِرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ

احکام شرعیہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم  
پر عمل کرنے کا وجوب اور احکام دنیویہ میں  
عمل کا اختیار

موسى بن طلحه اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت  
کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ میرا  
کھجوروں کے پاس کچھ لوگوں پر گزر رہا تھا آپ نے فرمایا یہ  
لوگ کیا کر رہے ہیں، انھوں نے کہا یہ لوگ کھجوروں میں  
قلم لگا رہے ہیں، یعنی نہ کھجور کو مادہ کھجور کے ساتھ  
لاتے ہیں جس سے وہ پھلدار ہو جاتی ہے، رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے گمان میں یہ عمل ان کو  
کسی چیز سے مستثنیٰ نہیں کرے گا، جب ان صحابہ کو آپ  
کے اس ارشاد کی خبر ہوئی تو انھوں نے یہ عمل ترک کر دیا،  
جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر ہوئی تو آپ

۱۷۔ علامہ بیہقی بن شریک لودی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۶۳-۲۶۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

۱۸۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن طلحہ دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال العلم ج ۲ ص ۱۵۱-۱۵۲، دار الکتب العلمیہ بیروت



فَقَالَ إِنْ كَانَ يَنْفَعُهُمْ ذَلِكَ فَلْيَصْنَعُوهُ فَإِنِّي إِنَّمَا ظَنَنْتُ ظَنًّا فَلَا تُؤْخَذُونِي بِالظَّنِّ وَلَكِنْ إِذَا حَدَّثْتُكُمْ عَنِ اللَّهِ شَيْئًا فَخُذُوا بِهِ فَإِنِّي لَنْ أَكْذِبَ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ -

۶۰۰۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الدُّوَمِيِّ الْبَلَمِيُّ وَعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ الْعَنْبَرِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ جَعْفَرٍ الْمُعَقَّرِيُّ قَالُوا حَدَّثَنَا الثَّضَرُّ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ (وَهُوَ ابْنُ عَمَّارٍ) حَدَّثَنَا أَبُو النَّجَّاشِيِّ حَدَّثَنَا رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ قَالَ قَدِمَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَهُوَ يَأْتِي بَرُودَ النَّخْلِ يَقُولُونَ يُلْقِحُونَ النَّخْلَ فَقَالَ مَا تَصْنَعُونَ قَالُوا لَنَّا نَصْنَعُهُ قَالَ لَعَلَّكُمْ لَوْ لَمْ تَفْعَلُوا كَانَ خَيْرًا فتركوه فَنَقَضْتُ أَوْفَنَقَضْتُ قَالَ فَنَكَرُوا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِنْ دِينِكُمْ فَخُذُوا بِهِ وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِنْ رَأْيِي فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ قَالَ عِكْرِمَةُ نَحْنُ هَذَا أَقَالَ الْمُعَقَّرِيُّ فَنَقَضْتُ وَلَمْ يَشْكَلْ -

۶۰۰۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ كِلَاهُمَا عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا الْأَسْوَدُ بْنُ عَامِرٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ وَعَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِقَوْمٍ يُلْقِحُونَ النَّخْلَ فَقَالَ لَوْ لَمْ تَفْعَلُوا لَصَلَحَ قَالُوا لَنَحْنُ شَيْئًا فَمَرَّ بِهِمْ فَقَالَ مَا لِي بِخَلْقِكُمْ قَالُوا أَقُلْتَ كَذَا أَوْ كَذَا قَالَ أَنْتُمْ أَغْلُو بِأَمْرِ دُنْيَاكُمْ -

نے فرمایا اگر ان کو اس میں فائدہ ہے تو کرتے رہیں، میں نے گمان کیا تھا تم اس گمان پر عمل مت کرو، البتہ جب میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی حکم بیان کروں تو اس پر عمل کرو، کیونکہ میں اللہ پر جھوٹ بولنے والا نہیں ہوں۔

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت مدینہ میں تشریف لائے تو صحابہ کھجوروں میں قلم لگاتے تھے، آپ نے فرمایا یہ تم کیوں کرتے ہو؟ انھوں نے کہا ہم اسی طرح کرتے ہیں، آپ نے فرمایا شاید تم نہ کرو تو اس میں زیادہ بہتری ہو انھوں نے اس کو ترک کر دیا تو کھجوریں جھڑ گئیں یا کہا کم ہو گئیں، انھوں نے آپ سے ذکر کیا، آپ نے فرمایا میں صرف بشر ہوں، جب میں تمہیں تمہارے دین کے متعلق کسی چیز کا حکم دوں تو اس پر عمل کرو، اور جب میں تم کو اپنی رائے سے کوئی حکم دوں تو میں صرف بشر ہوں، عکرمہ کی روایت اسی طرح ہے اور معقری نے بغیر شک کے کہا کھجوریں جھڑ گئیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کابچہ لوگوں کے پاس سے گزر رہا تھا جو کھجوروں میں پیوند لگا رہے تھے، آپ نے فرمایا اگر تم یہ نہ کرو تو اچھا ہو گا اس کے بعد رومی کھجوریں پیدا ہوئیں پھر کچھ دنوں کے بعد آپ کا ان کے پاس سے گزر ہوا، آپ نے فرمایا اب تمہاری کھجوریں کیسی کیفیت سے؟ انھوں نے کہا آپ نے اس اس طرح فرمایا تھا، آپ نے فرمایا تم اپنی دنیا کے معاملات کو زیادہ جانتے ہو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیوند کاری کے متعلق صحابہ سے فرمانا: دنیاوی معاملات کو تم زیادہ جانتے ہو!

تلفیح اور تاہیر کا معنی ہے نہ کھجور کے شگوفے کو مادہ کھجور میں داخل کرنا، یا نثر کی قلم کو مادہ میں پیوند کرنا، جس درخت پر پہلے پھل لگے وہ ٹربے اور جس پر بعد میں پھل لگے وہ مادہ ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

علامہ نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دنیا اور معاش سے متعلق بغیر تشریع کے جو بات کہیں اس پر عمل کرنا واجب نہیں ہے، لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اجتہاد سے بہ حیثیت تشریع کے جو کچھ فرمائیں اس پر عمل کرنا واجب ہے، اور آپ نے کھجور میں پیوند لگانے کے ترک کرنے کا حکم دیا تھا، وہ بہ حیثیت تشریع کے نہیں تھا، بطور مشورہ تھا، پیوند لگانے کو ترک کرنے سے کھجوروں کی پیداوار کم ہوئی اس پر آپ نے فرمایا: انتہا علم بامور دنیا کم! اپنے دنیاوی امور کو تم ہی زیادہ جانتے ہو، اس کا وجہ یہ ہے کہ آپ کی توجہ اور فکر آخرت اور

معارف الہیہ کی طرف مبذول رہتی تھی اور دنیا کی طرف زیادہ توجہ نہ کرنا کوئی نقص اور عیب نہیں ہے۔ لہٰذا علامہ علی قاری لکھتے ہیں اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ تر دنیاوی امور کی طرف توجہ نہیں کرتے تھے۔ لہٰذا

نیز علامہ علی قاری لکھتے ہیں:

یہاں پر یہ اشکال کیا گیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کو کھجور کے درختوں میں پیوند لگاتے ہوئے دیکھا، آپ نے فرمایا کاش تم یہ طریقہ ترک کر دو۔ انصار نے اس کو ترک کر دیا، پھر کوئی پیداوار نہیں ہوئی یا ردی کھجوریں پیدا ہوئیں، تب آپ نے فرمایا تم اپنے دنیاوی معاملات کو خود ہی زیادہ جانتے ہو، اس کا ایک جواب یہ ہے کہ آپ نے اپنے گمان سے کہا تھا وحی سے نہیں کہا تھا، اور شیخ سیدی محمد سنوسی نے کہا ہے کہ آپ صحابہ کو توکل کرنے پر براہِ گنجینہ کرنا چاہتے تھے، جب انہوں نے آپ کے کہنے پر عمل نہیں کیا تو آپ نے فرمایا تم اپنے دنیاوی معاملات کو خود ہی زیادہ جانتے ہو، لہٰذا اگر وہ آپ کے کہنے پر عمل کرتے اور ایک یا دو سال تک نقصان برداشت کرتے تو وہ اس مشقت سے بچ جاتے، یہ جواب انتہائی لطیف ہے۔ لہٰذا سیدی غوث عبد العزیز دباغ رحمہ اللہ کے جواب کا بھی یہی خلاصہ ہے۔

شیخ عبد الحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

خلاصہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نزول وحی کے بغیر محض اپنے اجتہاد سے لوگوں کو اس بناء پر پیوند لگانے سے منع فرمایا کہ یہ زمانہ جاہلیت کا عمل ہے اور اس کی پھلوں کے کم یا زیادہ ہونے میں کوئی تاثیر اور معقول وجہ نہیں ہے اور آپ نے اس طرف توجہ نہیں فرمائی کہ اللہ تعالیٰ کی عادت جاریہ یہ ہے کہ وہ اس عمل سے پھل زیادہ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۹ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۶۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقاۃ ج ۱ ص ۲۲۳، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان، ۱۳۹۰ھ

۳۔ شرح الشفا ج ۳ ص ۲۲۳، علی امامش نسیم الریان مطبوعہ دار الفکر بیروت

جلد سادس

کر دیتا ہے، آپ نے ان کو منع تو کیا تھا مگر سختی سے منع نہیں کیا تھا بلکہ یہ فرمایا تھا کہ اگر تم پیوند نہ کرو تو بہتر ہے اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح کے دنیاوی معاملات کی طرف توجہ نہیں کرتے تھے، کیونکہ اس عمل کے کرنے یا نہ کرنے کے ساتھ کوئی اخروی سادت متعلق نہیں تھی، لیکن جب آپ نے اس طرف توجہ کی کہ اللہ تعالیٰ کی عادت جاریہ کے مطابق اس عمل کی تاثیر ہوتی ہے تو پھر آپ نے اس پر سکوت فرمایا اور بعض روایات میں جو ہے کہ ”دنیاوی امور کو تم ہی زیادہ جانتے ہو“ اس کا مطلب یہ ہے کہ میں ان دنیاوی امور کی طرف توجہ نہیں کرتا، اس کا مطلب نہیں ہے کہ پیوند کرنے والے انصار مدینہ سے آپ کا علم مافا لہم تھا، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا اور آخرت کے تمام معاملات کو سب سے زیادہ جانتے والے ہیں۔ لہ

## بَابُ ۸۳ فَضْلِ النَّظَرِ إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت اور

اس کی تمنا کرنے کی فضیلت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں محمد کی جان ہے اتم لوگوں پر ایک دن ضرور ایسا آئے گا کہ تم مجھے نہیں دیکھ سکو گے، اور میری زیارت کرنا اتم لوگوں کے نزدیک اہل اور مال سے زیادہ محبوب ہوگا، ابواسحاق نے کہا اس کا معنی یہ ہے کہ تم میں سے کسی کا اہل اور مال کے ساتھ میری زیارت کرنا اپنے اہل اور مال سے زیادہ عزیز ہوگا، میرے نزدیک اس حدیث کے الفاظ میں تقدیم اور تاخیر ہے۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَمَنِّيهِ !

۶۰۰۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِي يَدَايَ لَيَأْتِيَنَّ عَلَى أَحَدِكُمْ يَوْمٌ وَلَا يَرَانِي شَوْ لَأَنِّي يَرَانِي أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ مَعَهُمْ قَالَ أَبُو اسْحَقَ الْمَعْنَى فِيهِ عِنْدِي لَأَنِّي يَرَانِي مَعَهُمْ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَهُوَ عِنْدِي مُقَدَّمٌ وَمُؤَخَّرٌ

ف : علامہ دشتاوی ابی مالکی لکھتے ہیں :

اس حدیث سے مقصود سفر اور حضر میں صحابہ کرام کو آپ کی مجلس میں حاضر ہونے پر ابھارنا ہے تاکہ وہ شریعت کو حاصل کریں اور بعد والوں تک پہنچائیں اور یہ نصیر دینا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس تک آنے میں انھوں نے جو تقصیر کی ہے عنقریب ان کو اس پر ہدایت ہوگی، علامہ خطابی نے کہا اس حدیث سے مقصود یہ ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم وصال فرما جائیں گے تو صحابہ کا حال متغیر ہو جائے گا، ان میں اختلاف ہوگا اور قتلے ہوں گے وہ کہیں گے کاش ان اہل و عیال اور سارا متاع ان سے لے لیا جائے اور ایک لحظہ کے لیے آپ کی زیارت ہو جائے اور آپ کے وصال کے بعد ایسا ہی ہوا، صحابہ کی آراء مختلف ہو گئیں اور لوگوں کی خواہشات ٹوٹ پڑیں اور اگر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہمارے

لہ۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، اشعۃ اللمعات (مترجم) ج ۱ ص ۲۳۲، مطبوعہ قریب سہیل لاہور ۱۴۰۱ھ

نہ کرتے تو قریب تھا کہ سارا نظام درہم برہم ہو جاتا، حتیٰ کہ بعض صحابہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تدفین کے بعد ہم خود اپنے آپ کو اجنبی گنتے تھے۔

### حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے فضائل

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں دوسروں کی بہ نسبت حضرت ابن مریم کے زیادہ قریب ہوں، تمام انبیاء علاقہ بھائی ہیں (یعنی ان کے عقائد ایک ہیں) اور میرے اور ان کے درمیان کوئی کمی نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں دوسروں کی بہ نسبت حضرت عیسیٰ کے زیادہ قریب ہوں تمام انبیاء علاقہ بھائی ہیں اور میرے اور حضرت عیسیٰ کے درمیان کوئی کمی نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں دنیا اور آخرت میں حضرت عیسیٰ بن مریم کے سب سے زیادہ قریب ہوں، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کس طرح؟ آپ نے فرمایا: انبیاء علاقہ بھائی ہیں، ان کی مائیں (فروعی احکام) الگ الگ ہیں اور ان کا دین واحد ہے اور ہمارے درمیان کوئی کمی نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص بھی پیدا ہوتا ہے شیطان اس کے کچھ لگا تا ہے، ماسوا حضرت ابن مریم اور ان کی ماں کے، حضرت ابو ہریرہ نے کہا اگر تم چاہو تو

### باب ۸۳۸ فضائل عیسیٰ علیہ السلام

۶۰۰۹۔ حَدَّثَنَا حُرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِابْنِ مَرْيَمَ الْأَنْبِيَاءِ أَوْ لَا دُعَايَ وَلَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ نَبِيٌّ۔

۶۰۱۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَفْيَانَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْزَجِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِعِيسَى الْأَنْبِيَاءِ أَبْنَاءَ دُعَايَ وَلَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَ عِيسَى نَبِيٌّ۔

۶۰۱۱۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّ أَحَادِيثُ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ قَالُوا كَيْفَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةٌ مِنْ دُعَايَ وَأُمَمَاتُهُمْ وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ فَلَيْسَ بَيْنَنَا نَبِيٌّ۔

۶۰۱۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مَوْلُودٍ يُولَدُ إِلَّا نَحْسُهُ

یہ آیت پڑھو (ترجمہ) میں اس کو اور اس کی اولاد کو شیطان  
رجیم سے تیری پناہ میں دیتی ہوں۔

امام مسلم کہتے ہیں کہ زہری کی سند میں ہے کہ جب بچہ  
پیدا ہوتا ہے تو شیطان کے کچھ کانگنوں سے وہ  
بیچ مار کر رہتا ہے، اور شعیب کی روایت میں ہے  
شیطان کے چھونے سے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر بنی آدم کو اس  
کی پیدائش کے دن شیطان چھوتا ہے ماسوا حضرت مریم اور  
ان کے بیٹے کے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ولادت کے وقت  
بچہ کا روننا شیطان کے کچھ کے کی وجہ سے ہوتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت عیسیٰ بن  
مریم نے ایک شخص کو چوری کرتے ہوئے دیکھا، حضرت  
عیسیٰ نے اس سے کہا: تو چوری کرتا ہے؟ اس نے کہا  
نہیں، اس ذات کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں حضرت  
عیسیٰ نے کہا میں اللہ پر ایمان لانا ہوں اور اپنے آپ کو  
جھوٹا قرار دیتا ہوں۔

الشَّيْطَانُ قَبَسَ هَلْ صَارَ خَا مِنْ تَحْسَةِ الشَّيْطَانِ  
إِلَّا ابْنُ مَرْيَمَ وَأُمُّهُ ثُمَّ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَفَرَعَوْا  
إِنْ شِئْتُمْ وَإِنِّي أُعِيدُ هَا يَكُ وَذَرِّيَّتَهَا مِنَ  
الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ -

۶۰۱۳۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ وَحْدَةَ ثَنِي عَبْدِ اللَّهِ  
بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيِّ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ  
أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ مَجْمُوعًا عَنْ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا  
الْإِسْنَادِ وَقَالَ لَا يَمْسُهُ حِينَ يُولَدُ قَبَسَ هَلْ  
صَارَ خَا مِنْ مَسَةِ الشَّيْطَانِ إِلَّا هُوَ وَإِنِّي حَدِيثُ  
شُعَيْبٍ مِنْ مَسِ الشَّيْطَانِ -

۶۰۱۴۔ حَدَّثَنَا ثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ  
حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ أَبَا يُونُسَ سَلِمًا مَوْلَى  
أَبِي هُرَيْرَةَ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ كُلُّ بَنِي آدَمَ يَمْسُهُ  
الشَّيْطَانُ يَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ إِلَّا مَرْيَمَ وَابْنَهَا -

۶۰۱۵۔ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ أَخْبَرَنَا أَبُو  
عَوَانَةَ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَبَا حُرُّ  
الْمَوْلُودِ حِينَ يَقَعُ نَزْعَةً مِنَ الشَّيْطَانِ -

۶۰۱۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ  
قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا  
وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَمَى  
عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَجُلًا يَسْرِقُ فَقَالَ لَهُ عِيسَى  
سَرَقْتُ قَالَ كَلَا وَالَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَقَالَ  
عِيسَى أَمَنْتُ بِاللَّهِ وَكَذَبْتُ نَفْسِي -



## باب ۸۲۹ من فضائل ابراہیم الخلیل علیہ السلام

۶۰۱۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ وَابْنُ فَضَالٍ عَنِ الْمُخْتَارِ وَحَدَّثَنَا  
عَلِيُّ بْنُ مُجَرِّدٍ السَّعْدِيُّ (وَالْفُطَيْلَةُ) حَدَّثَنَا عَلِيُّ  
بْنُ مُسْهِرٍ أَخْبَرَنَا الْمُخْتَارُ بْنُ قُلَيْبٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ  
مَالِكٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا خَيْرَ الْبَرِيَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ -  
۶۰۱۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ  
قَالَ سَمِعْتُ مُخْتَارَ بْنَ قُلَيْبٍ مَوْلَى عَمْرِو بْنِ حَرْثٍ  
قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ

بِمِثْلِهِ -  
۶۰۱۹۔ وَحَدَّثَنَا شَيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ  
الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنِ الْمُخْتَارِ قَالَ سَمِعْتُ  
أَنَسَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -  
۶۰۲۰۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
الْمُعِيزَةُ رُبَيْعَةُ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحِزَامِيُّ عَنْ  
أَبِي الزَّكَارِيِّ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَرَنَ إِبْرَاهِيمُ  
النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ ابْنُ مَمَارَيْنَ سَنَةً  
بِالْقَدْرِ وَرَمَ -

۶۰۲۱۔ وَحَدَّثَنَا شَيْخُ حُرْمَلَةَ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ  
أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ  
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ عَنِّي أَحَقُّ بِالسَّلَاقِ مِنْ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ  
رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تَخْلُقُ الْمَوْدِيَّ قَالَ أَوْكُو ثَوْمِي قَالَ  
بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي وَيَذْهَبَ اللَّهُ لَوْطًا لَقَدْ

## حضرت ابراہیم علیہ السلام کے فضائل

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ  
کر کہا یا خیر البریۃ! آپ نے فرمایا یہ ابراہیم علیہ  
السلام ہیں، (یعنی یہ ان کا لقب ہے)۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! اس کے بعد اس کی مثل  
ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حضرت ابراہیم  
نبی علیہ السلام نے اسی سال کی عمر میں قدم میں غتہ کیا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہم حضرت ابراہیم کی نسبت  
شک کرنے کے زیادہ حقدار تھے جب انھوں نے یہ کہا  
تھا کہ ”اے میرے رب مجھے دکھا تو کس طرح مردوں کو  
زندہ کرتا ہے“ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا تمہارا اس پر  
ایمان نہیں ہے؟ انھوں نے کہا کیوں نہیں! لیکن تاکہ میرا  
دل مطمئن ہو جائے اور اللہ تعالیٰ لوط علیہ السلام پر رحم

جلد سادس

فرمائے وہ ایک مضبوط قلعہ کی پناہ چاہتے تھے، اور اگر میں حضرت یوسف جتنی لمبی قید کاٹتا تو بلائے والے کے ساتھ فوراً چلا جاتا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حسب سابق روایت بیان کی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ حضرت لوط پر رحم فرمائے انھوں نے مضبوط قلعہ کی پناہ طلب کی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت ابراہیم نے تین (ظاہری) جھوٹ کے سوا جھوٹ نہیں بولا، دو جھوٹ اللہ تعالیٰ کی وجہ سے تھے ان کا قول "میں بیمار ہوں" اور ان کا قول "بلکہ اسی نے کیا ہے ان کا بڑا بڑا یہ ہے"، اور ایک حضرت سارہ کے بارے میں، کیونکہ وہ حضرت سارہ کے ساتھ ایک ظالم بادشاہ کے ملک میں گئے وہ بہت خوبصورت تھیں، حضرت ابراہیم نے ان سے کہا اس ظالم بادشاہ کو اگر معلوم ہو گیا کہ تم میری بیوی ہو تو وہ تم کو مجھ سے چھین لے گا، تم اس کو یہ بتانا کہ تم میری بہن ہو، کیونکہ تم دین اسلام کے لحاظ سے میری بہن ہو، کیونکہ اب میرے علم کے مطابق روئے زمین پر میرے اور تمہارے سوا اور کوئی مسلمان نہیں ہے، جب حضرت ابراہیم اس ملک میں داخل ہوئے تو اس بادشاہ کے بعض کارندوں نے حضرت سارہ کو دیکھ لیا، انھوں نے اس بادشاہ سے کہا تمہاری زمین پر ایک ایسی عورت آئی ہے جو تمہارے سوا کسی اور کے لائق نہیں ہے،

كَانَ يَأْوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ وَكَوَلَيْتُ فِي السَّجْنِ طَوْلَ كَبُثٍ يُوسُفَ لَأَجْبِتُ الدَّاعِيَ -

۶۰۲۲۔ وَحَدَّثَنَا إِبْنُ شَأَانَ أَنَّ شَأَانَ اللَّهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ أَسْمَاءَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَّةُ عَنْ مَالِكٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ وَأَبَا عُبَيْدٍ أَخْبَرَاهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ -

۶۰۲۳۔ وَحَدَّثَنَا ثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانَةُ حَدَّثَنَا وَرْقَاءُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَغْفِرُ اللَّهُ لِلْوَطِ إِيَّاهُ أَوَى إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ -

۶۰۲۴۔ وَحَدَّثَنَا ثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ عَنْ يُونُسَ السَّخْتِيَّانِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ يَكْدِبُ إِبْرَاهِيمُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَطْرًا لَثَلَاثَ كَذَبَاتٍ تَنْتَابُنِي فِي ذَاتِ اللَّهِ قَوْلُهُ إِنِّي سَقِيمٌ وَقَوْلُهُ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا أَوْ وَاحِدَةً فِي شَأْنٍ سَارَةٍ فَإِنَّهُ قَدِيمٌ أَرْضَ جَبَاٍ وَمَعَهُ سَارَةٌ وَكَانَتْ أَحْسَنَ النَّاسِ فَقَالَ لَهَا إِنَّ هَذَا الْخَبِيرَ إِنْ بَعْلَهُ أَتَى أَمْرًا قِيَّامِيًّا عَلَيْكَ فَإِنْ سَأَلَكَ فَأَخْبِرِيهِ أَتَى أَتَى أَتَى أَتَى فِي الْإِسْلَامِ فَإِنِّي لَا أَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ مُسْلِمًا غَيْرِي وَغَيْرَكَ فَلَمَّا دَخَلَ أَرْضَهُ رَأَاهَا بَعْضُ أَهْلِ الْجَبَاٍ رَأَاهُ فَقَالَ لَهُ لَقَدْ قَدِمَ أَرْضَكَ أَمْرًا لَا يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تَكُونَ إِلَّا لَكَ فَأَرْسَلَتْ إِلَيْهَا فَأَتَتْ بِهَا فَقَامَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى الظِّلَّةِ كُلَّمَا دَخَلَتْ عَلَيْهِ لَمْ يَتَمَلَّكْ أَنْ بَسَطَ يَدَهُ إِلَيْهَا فَتَقَبَّلَتْ يَدَهُ فَبَضَّهَتْ شَدِيدًا فَقَالَ لَهَا ادْعِي اللَّهَ أَنْ يُطْلِقَ يَدِي وَلَا أَخْذِلْكَ فَقَعَلَتْ

فَقَبَضْتُ أَشَدَّ مِنَ الْقَبْضَةِ الْأُولَى فَقَالَ لَهَا مِثْلُ  
ذَلِكَ فَقَبَضْتُ فَعَادَ فَقَبَضْتُ أَشَدَّ مِنَ الْقَبْضَتَيْنِ  
الْأُولَيَيْنِ فَقَالَ ادْعِي اللَّهَ أَنْ يُطْلِقَ يَدِي فَلَمَّا  
دَعَا اللَّهَ أَنْ لَا أَخْذَلَكَ فَقَبَضْتُ وَأُطْلِقَتْ يَدِي وَدَعَا  
الَّذِي جَاءَ بِهَا فَقَالَ لَهُ إِنَّكَ إِنَّمَا تَبْتَغِي بِشَيْطَانٍ  
وَكُنْتَ تَأْتِي بِالنَّاسِ فَأَخْرَجَهَا مِنْ أَرْضِي وَأَعْطَاهَا  
هَاجِرًا قَالَ فَأَقْبَلْتُ تَمْشِي فَلَمَّا هَاجَرَ أَهْلُهَا  
عَلَيْهِ السَّلَامُ انْصَرَفَ فَقَالَ لَهَا مَهْجُورًا لَمْ  
تُخَيِّرْكَ اللَّهُ يَدَ الْفَاجِرِ وَأَخَذَ مَخَاضًا قَالَ  
أَبُو هُرَيْرَةَ قَتَلْتَ أُمَّكَوَيَا بَنِي مَاءِ السَّمَاءِ -

بادشاہ نے حضرت سارہ کو بلوایا، جب ان کو لے جایا گیا  
تو حضرت ابراہیم نماز کے لیے کھڑے ہو گئے، جب حضرت  
سارہ اس کے پاس پہنچیں تو وہ ان کی طرف ہاتھ بڑھائے  
بغیر نہ رہ سکا، سو اس کے ہاتھ کو سختی سے جکڑ دیا گیا،  
اس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرو کہ میرا ہاتھ ٹھیک کر دے  
میں تم کو کوئی نقصان نہیں پہنچاؤں گا، حضرت سارہ نے  
دعا کی، اس نے دوبارہ ہاتھ بڑھایا، دوبارہ پہلے سے  
زیادہ سختی سے اس کا ہاتھ جکڑ دیا گیا، اس نے پھر دعا کی  
درخواست کی، حضرت سارہ نے دعا کی اس نے پھر ہاتھ  
بڑھایا، اس بار پہلی دو بار سے زیادہ سختی سے اس کا  
ہاتھ جکڑ دیا گیا، اس نے کہا اللہ تعالیٰ سے دعا کرو کہ میرا  
ہاتھ چھوڑ دے، بخدا میں پھر کبھی تم کو ضرر نہیں دوں گا،  
حضرت سارہ نے دعا کی، اس کا ہاتھ کھول دیا گیا۔ اس  
نے حضرت سارہ کو لانے والے کو بلایا اور کہا تم میرے  
پاس اس جینے کو لائے ہو کسی انسان کو نہیں لائے، اس  
کو میرے ملک سے نکال دو، اور ہاجر بھی ان کو دے  
دو، پھر حضرت سارہ لوٹ آئیں جب حضرت ابراہیم علیہ  
السلام نے ان کو دیکھا تو نماز سے فارغ ہوئے اور  
پوچھا کیا ہوا، حضرت سارہ نے کہا غیر ہے، اللہ تعالیٰ  
نے فاجر کے ہاتھ کو روک لیا، اور ایک خادمہ عطا کی، حضرت  
ابو ہریرہ نے کہا اسے بارش کی اولاد یہ تمہاری ماں ہے

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے خیر البریہ ہونے کی توجیہ | حدیث نمبر ۶۰۱ میں ہے ایک شخص نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کو خیر البریہ کہا تو آپ نے فرمایا

خیر البریہ (افضل المخلوقات) حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں۔  
اس جگہ یہ سوال ہوتا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم خود خیر البریہ ہیں جیسا کہ آپ نے خود فرمایا "میں تمام اولاد آدم  
کا مزار ہوں" پھر آپ نے یہ کیسے فرمایا کہ خیر البریہ حضرت ابراہیم ہیں، اس کا ایک جواب یہ ہے کہ یہ آپ نے اپنے  
افضل المخلوقات ہونے کے علم سے پہلے فرمایا، دوسرا جواب یہ ہے کہ آپ کی مراد یہ تھی کہ حضرت ابراہیم اپنے زمانہ کی  
مخلوقات سے افضل تھے، تیسرا جواب یہ ہے کہ آپ نے یہ کلمہ تواضعاً فرمایا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تین (ظاہری) جھوٹ بولنے کی توجیہ | حدیث نمبر ۶۰۲ میں ہے  
حضرت ابراہیم نے تین (ظاہری) جھوٹ کے سوا جھوٹ نہیں بولا۔

یہ تینوں باتیں بظاہر جھوٹ تھیں، حقیقت میں جھوٹ نہیں تھیں، کیونکہ ”انی معقیم“ سے آپ کی مراد یہ تھی کہ میں عنقریب بیمار ہوں گا، اور جب آپ نے تمام چھوٹے بت توڑ کر بت توڑنے کا اسناد بڑے بت کی طرف کیا اور فرمایا کبیرہم هذا ان کا بڑا یہ ہے، تو یہ اسناد مجاز عقلی ہے کیونکہ ان بتوں کو توڑنے کا سبب اس بڑے بت کو رسوا کرنا تھا اس کی بے چارگی ظاہر کرنا تھا کہ اس کے سامنے یہ بت ٹوٹتے رہے اور وہ کچھ نہ کر سکا، ...  
”یا بلّٰی فعلہ“ کی ضمیر فاعل حقیقت میں حضرت ابراہیم کی طرف راجع ہے یعنی ”اُسی نے کیا ہے“ اور ابہام یہ تھا کہ اس بڑے بت نے کیا ہے اس وجہ سے یہ جملہ بظاہر جھوٹ ہے حقیقت میں جھوٹ نہیں ہے۔ اور حضرت سارہ کے متعلق جو یہ فرمایا کہ میری بہن ہے تو آپ نے خود وضاحت فرمادی تھی اس سے مراد دینی بہن ہے لہذا یہ جملہ بھی بظاہر جھوٹ ہے حقیقت میں جھوٹ نہیں ہے۔

علامہ نووی نے لکھا ہے کہ علامہ ماذری نے کہا ہے کہ امور تبلیغیہ میں انبیاء علیہم السلام معصوم ہوتے ہیں ان میں ان سے کذب متصور نہیں ہے اور امور تبلیغیہ کے غیر میں ان سے کذب کے وقوع کے امکان اور عصمت میں سلف اور خلف کے دو قول مشہور ہیں، قاضی عیاض نے بھی کہا ہے کہ امور تبلیغیہ میں انبیاء علیہم السلام سے کذب غیر متصور ہے۔

گناہوں پر قدرت انبیاء علیہم السلام کی عصمت کے منافی نہیں ہے | امور تبلیغیہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کذب

محال بالذات ہے اور عام گفتگو میں کذب اور جملہ معاصی ممکن بالذات اور متمنع بالغیر ہیں کیونکہ اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کذب کا صدور متمنع بالذات ہو تو پھر آپ کے مکلف ہونے کا کوئی معنی نہیں ہوگا، کیونکہ کسی شخص کا مکلف ہونا تب ہی صحیح ہوگا جب وہ اس فعل کے کرنے اور نہ کرنے پر قادر ہو اور جب اس کو فعل کے کرنے یا نہ کرنے پر قدرت نہ ہو بلکہ اس سے طاعات کا صدور واجب بالذات ہو اور گناہوں کا صدور محال بالذات ہو تو پھر اس کو مکلف کرنے کا کوئی معنی نہیں ہے اور عصمت کی تعریف یہ ہے کہ بندے کی قدرت اور اختیار کے باوجود اللہ تعالیٰ اس میں گناہ پیدا نہ کرے، اسی کے قریب یہ تعریف ہے کہ عصمت اللہ تعالیٰ کا لطف ہے جو اختیار کے باوجود بندے کو فعل خیر پر ابھارتا ہے اور شر سے روکتا ہے تاکہ تکلیف اور ابتلاء کا معنی باقی رہے، اسی وجہ سے شیخ ابو منصور ماتریدی نے کہا ہے کہ عصمت سے تکلیف زائل نہیں ہوتی اور جن شخص نے یہ کہا کہ عصمت کی بناء پر بندے سے گناہ کا صدور متمنع ہوتا ہے اس کا قول فاسد ہے کیونکہ اگر گناہ متمنع ہو تو پھر اس کو گناہ کے ترک کرنے کا مکلف کرنا صحیح ہوگا اور نہ وہ اس پر ثواب کا مستحق ہوگا (شرح عقائد نسفی ص ۱۵۱، ملخصاً)

بعض لوگوں کا یہ عقیدہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام سے گناہوں کا صدور متمنع بالذات ہے اور جب ان پر یہ اعتراض کیا گیا کہ پھر انبیاء علیہم السلام کو گناہوں کے ترک کرنے کا مکلف کرنا صحیح نہیں رہے گا تو انھوں نے کہا کہ انبیاء علیہم السلام گناہوں کے ترک کرنے کے مکلف نہیں ہیں وہ صرف امر کے مکلف ہوتے ہیں انہی کے

مکلف نہیں ہوتے، چنانچہ ان لوگوں نے اپنے فتاویٰ میں لکھا:

انبیاء کرام گناہ کبیرہ و صغیرہ پر ہرگز قاصر نہیں، وہ ہستیاں گناہ کر سکتی ہی نہیں، گناہ کے معاملے میں انبیاء و عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام بالکل بے اختیار و بے قدرت ہیں، اسی لیے انبیاء کرام صرف امر میں مکلف ہوتے ہیں نہی میں مکلف نہیں ہوتے، قرآن پاک میں جتنی بھی نواہی اور ممانعتیں وارد ہوئی ہیں ان میں بعض اگرچہ ظاہراً انبیاء سے خطاب ہیں مگر حقیقتاً وہ تمام ممانعتیں عوام امت کو ہیں، ہاں امر میں انبیاء پاک مکلف ہوتے ہیں اور ان کو عبادات بلکہ ہر فعل پر یہاں تک کہ سونے جاگنے کھانے پینے پر ثواب ملتا ہے۔ (العیاض الاحمدیہ ج ۲ ص ۳۴۷، مطبوعہ گجرات ۱۳۹۶ھ)

اس عبارت میں ان صاحب نے یہ تسلیم کر لیا ہے کہ انبیاء علیہم السلام امر کے مکلف ہوتے ہیں اور امر کا مکلف ہونا تب ہی صحیح ہوگا جب انہیں عبادت کرنے یا نہ کرنے کا اختیار ہو اور ان کے لیے مثلاً نماز پڑھنا اور نہ پڑھنا ممکن ہو، تب ہی نماز پڑھنا باعث اجر و ثواب ہوگا، اور نماز نہ پڑھنا گناہ ہے اور نماز نہ پڑھنے پر قدرت گناہ پر قدرت ہے، لہذا ان صاحب نے جس اعتراض سے جان چھڑانے کے لیے انبیاء علیہم السلام کے نہی کے مکلف ہونے کا انکار کیا تھا وہ اعتراض بدستور ان کی گردن پر سوار ہے۔ اس لیے صحیح اور حق یہی ہے کہ انبیاء علیہم السلام گناہوں پر قدرت اور اختیار رکھنے کے باوجود نشیئت الہی کی بنا پر گناہوں سے باز رہتے ہیں اور عبادات کو ترک کرنے کے اختیار کے باوجود اپنے اختیار سے عبادات کو انجام دیتے ہیں اور وہ امر اور نہی دونوں کے مکلف ہیں۔ واللہ یهدی الی الحق والصواب۔

عصمت انبیاء کی مکمل باحوالہ بحث کے لیے شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۱۰ - ۲۰۷، ملاحظہ فرمائیں۔

## حضرت موسیٰ علیہ السلام کے فضائل

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بنو اسرائیل شکستے غسل کرتے تھے اور ایک دوسرے کی شرمگاہ دیکھتے تھے، اور حضرت موسیٰ علیہ السلام علیحدگی میں غسل کرتے تھے، بنو اسرائیل کہنے لگے: یہ خدا حضرت موسیٰ کو ہمارے ساتھ نہانے میں اس کے سوا اور کوئی چیز مانع نہیں ہے کہ ان کو فتن کی بیماری ہے یعنی ان کے نصیبے سو بے ہوشے ہیں) ایک دن حضرت موسیٰ غسل کر رہے تھے اور انہوں نے ایک پتھر پر کپڑے رکھے ہوئے تھے، اچانک پتھر ان کے کپڑے سے بھاگا، حضرت موسیٰ اس پتھر کے پیچھے بھاگے اور کہتے تھے: اے پتھر میرے کپڑے دے، اے پتھر میرے کپڑے دے، اسی کی ہمتی کہ بنو اسرائیل

## باب ۸۲ من فضائل موسیٰ علیہ السلام

۲۰۲۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مَتِيٍّ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنْتُمْ بَنُو إِسْرَائِيلَ يَغْتَسِلُونَ عُرَاةً يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى سَوَاءَةٍ بَعْضٍ وَكَانَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَغْتَسِلُ وَحْدَهُ فَقَالُوا وَاللَّهِ مَا يَمْنَعُ مُوسَى أَنْ يَغْتَسِلَ مَعَنَا إِلَّا أَنَّهُ إِذْ قَالَ قَدْ هَبَ مَرَّةً يَغْتَسِلُ تَوَمَّعَتْ نَوْبَهُ عَلَى حَجَرٍ فَقَرَأَ الْحَجَرُ يَتَوَبَّعُ قَالَ فَمَعَرِ مُوسَى يَا نَبِيَّ اللَّهِ تَوَبَّعَ تَوَبَّعَ حَتَّى نَظَرَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ إِلَى سَوَاءَةٍ مُوسَى فَقَالُوا وَاللَّهِ



مَا يُولَىٰ مِنْ بَاسٍ فَقَامَ الْحَجَرُ بَعْدَ  
حَتَّىٰ نَظَرَ إِلَيْهِ قَالَ فَآخَذَ ثَوْبَهُ فَطَفِقَ  
بِالْحَجَرِ ضَرْبًا قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَ  
اللَّهُ رَأَاهُ بِالْحَجَرِ تَدَابُّكَ سِتَّةَ أَوْ  
سَبْعَةِ ضَرْبٍ مُّوسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
بِالْحَجَرِ -

۶۰۲۶ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَىٰ بْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ  
حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَذَّاءُ عَنْ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ أُنْبَأَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ  
مُوسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَجُلًا حَيًّا قَالَ فَكَانَ لَا يُرَىٰ  
مُجَرَّدًا قَالَ فَقَالَ يَسُوءُ إِسْرَائِيلَ إِنَّهُ أَدْرُ قَالَ  
فَاغْتَسَلَ عِنْدَ مُوَيْهِ فَوَضَعَهُ ثَوْبَهُ عَلَىٰ حَجَرٍ  
فَانْطَلَقَ الْحَجَرُ يَسْعَىٰ وَاتَّبَعَهُ يَعْصَا لَا  
يَضْرِبُهُ ثَوْبِي حَجَرٌ ثَوْبِي جَهْرٌ حَتَّىٰ وَقَفَ  
عَلَىٰ مَلَأٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَنَزَلَتْ يَا أَيُّهَا  
الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا  
مُوسَىٰ فَذَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ  
عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا -

۶۰۲۷ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَىٰ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ  
حُسَيْنٍ قَالَ عَبْدُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ  
عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أُرْسِلَ مَلَكُ الْمَوْتِ  
إِلَىٰ مُوسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَمَّا جَاءَهُ صَكَّهُ فَقَفَا عَيْنُهُ  
فَرَجَعَ إِلَىٰ رَبِّهِ فَقَالَ أُرْسِلْتَنِي إِلَىٰ عَبْدٍ لَا يُرِيدُ  
الْمَوْتَ قَالَ فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ عَيْنَهُ وَقَالَ ارْجِعْ  
إِلَيْهِ فَقُلْ لَهُ يَضَعُ يَدَهُ عَلَىٰ مَنْ ثَوْبٌ فَلَهُ بِمَا  
غَطَّتْ يَدُهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ سِتَّةَ أَثْنَيْ رِبِّ ثُمَّ  
مَهْ قَالَ ثُمَّ أَسْوَأْتُ قَالَ فَأَلَانَ فَسَخَّالَ اللَّهُ أَنْ  
يُؤَدِّيَنِيهِ مِنَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ رَمِيَّةً

نے حضرت موسیٰ کی شرمگاہ دیکھی، پس وہ کہنے لگے بخدا۔  
حضرت موسیٰ کو کوئی بیماری نہیں ہے، جب لوگ دیکھ چکے  
تو پتھر پھینک دیا، حضرت موسیٰ نے اپنے کپڑے اٹھائے اور  
پتھر کو مارنا شروع کیا، حضرت ابو ہریرہ نے کہا بہ خدا حضرت  
موسیٰ کے مارنے سے اس پتھر پر چھ یا سات نشان پڑ  
گئے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
حضرت موسیٰ علیہ السلام با حیا و مرد تھے، وہ بھی برہنہ نہیں  
دیکھے گئے، بنو اسرائیل نے کہا ان کو فتق کی بیماری ہے،  
ایک دن انھوں نے کسی پانی پر غسل کیا، اور ایک پتھر پر  
کپڑے رکھے، وہ پتھر دوڑتا ہوا نکل گیا، حضرت موسیٰ  
نے لاشٹ مارنے ہوئے اس کا پیچھا کیا، اسے پتھر میرے  
کپڑے، اسے پتھر میرے کپڑے، (یہ کہتے بھٹے)،  
بنو اسرائیل کی ایک جماعت سے گذرے، اور یہ آیت  
نازل ہوئی: (ترجمہ) اے ایمان والو! ان لوگوں کی طرح  
نہ ہو جانا جنھوں نے حضرت موسیٰ کو اذیت دی تھی پھر  
اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو ان کی تہمت سے بری کر دیا،  
اور اللہ کے نزدیک وہ بہت عزت والے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
حضرت موسیٰ کے پاس ملک الموت بھیجا گیا، جب ان کے  
پاس ملک الموت آیا تو انھوں نے ملک الموت کے ایک پتھر  
مارا جس سے ملک الموت کی آنکھ نکل گئی، ملک الموت نے  
اپنے رب کے پاس جا کر کہا: اے میرے رب تو نے  
مجھے ایسے بندے کے پاس بھیجا ہے جو مرنے کا ارادہ  
نہیں رکھتا، اللہ تعالیٰ نے اس کی آنکھ ٹوٹا دی اور فرمایا  
ان کے پاس دوبارہ جاؤ اور ان سے کہو کہ ایک بیل کی  
پشت پر اپنا ہاتھ رکھ دو، آپ کے ہاتھ کے نیچے جتنے  
بال آئیں گے اسنے سال آپ کی عمر بڑھا دی جائے گی،  
حضرت موسیٰ نے کہا اے رب پھر کیا ہو گا؟ کہا پھر موت

يَحْجَرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَوْ كُنْتُ شُمْ لَا رَيْتُكُمْ قُبُرَةً إِلَى جَانِبِ الطَّرِيقِ تَحْتَ الْكُتَيْبِ الْأَخْضَرِ -

۲۸-۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَرَّ أَحَادِيثُ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ مَلَكُ الْمَوْتِ إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ لَهُ أَجِبْ رَبِّكَ قَالَ قَلَطَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَيْنَ مَلِكِ الْمَوْتِ فَقَالَ قَالَ فَرَجَعَ الْمَلَكُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَقَالَ إِنَّكَ أَرْسَلْتَنِي إِلَى عَبْدِ لَكَ لَا يُرِيدُ الْمَوْتَ وَقَدْ فَقَأَ عَيْنِي قَالَ قَرَدَ اللَّهُ إِلَيْهِ عَيْنَهُ وَقَالَ ارْجِعْ إِلَى عَبْدِ نِي فَقُلِ الْحَيَاةُ تُرِيدُ فَإِنْ كُنْتَ تُرِيدُ الْحَيَاةَ فَضَعْرِيدَاكَ عَلَى صُتْنِ ثَوْرٍ فَمَا تَوَارَتْ يَدَاكَ مِنْ شَعْرَةٍ فَإِنَّكَ تَعِيشُ بِهَا سَنَةً قَالَ ثُمَّ مَهْ قَالَ ثُمَّ تَمُوتُ قَالَ قَالَ لَنْ مِنْ قَرِيبٍ رَبِّ أَمْنَتِي مِنَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ رَمِيَهُ يَحْجَرُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ لَوْ آتَى دَعْدُةً لَا رَيْتُكُمْ قُبُرَةً إِلَى جَانِبِ الطَّرِيقِ عِنْدَ الْكُتَيْبِ الْأَخْضَرِ -

۲۹-۶۔ قَالَ أَبُو سَعْدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ بِمِثْلِ هَذَا الْحَدِيثِ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَحْدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْفَضْلِ الْهَاشِمِيِّ

ہے، کہا تو ابھی، اور اللہ سے یہ دعا کی اسے اللہ مجھے ارض مقدسہ سے ایک پتھر پھینکے جانے کے فاصلہ پر کر دے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں اس جگہ ہوتا تو تم کو کُتیبِ احمر کے نزدیک راستہ کی ایک جانب ان کی قبر دکھاتا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس ملک الموت آیا اور کہنے لگا، اپنے رب کے پاس چلیے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کے تھپڑ مار کر اس کی آنکھ نکال دی، ملک الموت اللہ تعالیٰ کے پاس واپس گئے اور کہا تو نے مجھے ایسے بندے کے پاس بھیجا ہے جو موت کا ارادہ ہی نہیں رکھتا اور میں میری آنکھ نکال دی تو اللہ تعالیٰ نے اس کی آنکھ لٹکانا دی، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میرے بندے کے پاس جاؤ اور کہو: آپ حیات کا ارادہ رکھتے ہیں، اگر آپ کا زندگی کا ارادہ ہے تو اپنا ہاتھ بیل کی پشت پر رکھیے جتنے بال آپ کے ہاتھ کے نیچے آئیں گے اتنے سال آپ کی عمر بڑھا دی جائے گی، حضرت موسیٰ نے کہا پھر کیا ہو گا؟ کہا پھر آپ کو موت آئے گی، حضرت موسیٰ نے کہا پھر اب قریب ہی، حضرت موسیٰ نے کہا اے میرے رب! ارض مقدسہ سے ایک پتھر پھینکے جانے کے فاصلہ پر میری روح قبض کرنا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخدا اگر میں اس جگہ ہوتا تو میں تم کو کُتیبِ احمر کے پاس راستہ کی ایک جانب ان کی قبر دکھاتا۔ امام مسلم نے اس حدیث کی ایک سند بیان کی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک بار یہودی اپنا سامان بیچ رہا تھا، اس کو اس کا کچھ معاوضہ دیا گیا جس کو اس نے ناپسند کیا، یا وہ اس پر راضی نہیں ہوا

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
قَالَ بَيَّنَّمَا يَهُودِيٌّ يُعْرِضُ سِلْعَةً لَهُ أُعْطِيَ  
بِهَا شَيْئًا كَرِهَهُ أَوْ لَمْ يُرْضَهُ شَكََّ عَبْدُ  
الْعَزِيزِ قَالَ لَا وَالَّذِي أَصْطَفَى مُوسَى عَلَيْهِ  
السَّلَامُ عَلَى الْبَشَرِ قَالَ فَسَمِعَهُ رَجُلٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ  
فَلَطَمَ وَجْهَهُ قَالَ تَقُولُ وَالَّذِي أَصْطَفَى  
مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى الْبَشَرِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَظْهُرِنَا قَالَ قَدْ هَبَ  
الْيَهُودِيُّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَقَالَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ إِنَّ لِي ذِمَّةً وَعَهْدًا وَقَالَ  
فَلَا نَ لَطَمَ وَجْهِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَ لَطَمْتَ وَجْهَهُ قَالَ قَالَ يَا  
رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِي أَصْطَفَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ  
عَلَى الْبَشَرِ وَأَنْتَ بَيْنَ أَظْهُرِنَا قَالَ فَغَضِبَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى عَرَفَ  
الْغَضَبُ فِي وَجْهِهِ ثُمَّ قَالَ لَا تُفَضِّلُوا بَيْنَ  
أَنْبِيََاءِ اللَّهِ فَإِنَّهُ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ قَبْضُ مَنْ  
فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ  
قَالَ ثُمَّ يُنْفَخُ فِيهِ أُخْرَى فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ  
يُعِثُّ أَوْ فِي أَوَّلِ مَنْ يُعِثُّ فَإِذَا مُوسَى عَلَيْهِ  
السَّلَامُ أَخَذَ بِالْعُرْشِ فَلَا أَذْرَى  
أَحْوَ سَبَبٍ بِصُعُقَتِهِ يَوْمَ الظُّوْرِ أَوْ  
يُعِثُّ قَبْلِي وَلَا أَقُولُ إِلَّا بِأَحَدٍ  
أَفْضَلُ مِنِّي يُونُسَ بْنِ مَتَّى عَلَيْهِ  
السَّلَامُ -

۶۰۳۱- وَحَدَّثَنَا ثَلَاثُهُ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا  
يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ ابْنُ أَبِي  
سَلَمَةَ بِهَذَا إِلَّا سَنَادًا سَوَاءً -

۶۰۳۲- حَدَّثَنَا ثَلَاثُهُ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو يَكْرُبٍ

راوی کو شک ہے) اس یہودی نے کہا قسم اس ذات کی جس  
نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تمام انسانوں پر فضیلت دی،  
ایک انصاری نے یہ کلام سنا اور اس یہودی کے ایک تھپڑ  
مارا، اور کہا تو کہتا ہے، قسم اس ذات کی جس نے حضرت موسیٰ  
علیہ السلام کو تمام انسانوں پر فضیلت دی، حالانکہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان ہیں، وہ یہودی  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور کہنے لگا اے ابوالقاسم!  
میں ذمی ہوں اور مجھے امان دی گئی ہے، اور فلاں شخص نے میرے  
چہرے پر تھپڑ مارا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
پوچھا: تم نے اس کے چہرے پر تھپڑ کیوں مارا ہے؟  
اس انصاری نے کہا اس یہودی نے یہ کہا تھا کہ اس ذات کی قسم جس  
موسیٰ علیہ السلام کو تمام انسانوں پر فضیلت دی، حالانکہ  
آپ ہمارے درمیان موجود ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم ناراض ہوئے اور آپ کے چہرے پر ناراضگی کے  
اشارے ظاہر ہوئے، آپ نے فرمایا: انبیاء علیہم السلام کے  
درمیان فضیلت مت دو، کیونکہ جب صور پھونکا جائیگا  
تو تمام آسمانوں اور زمین والے بے ہوش ہو جائیں گے  
ماسوا ان کے جن کو اللہ تعالیٰ مستثنیٰ کرے گا، پھر دوبارہ  
صور پھونکا جائے گا تو سب سے پہلے میں اٹھوں گا۔  
یا فرمایا میں سب سے پہلے اٹھنے والوں میں ہوں گا، (تو میں  
دیکھوں گا کہ) حضرت موسیٰ عرش کو بکڑے کھڑے ہیں،  
مجھے پتا نہیں کہ آیا یوم طور کی بے ہوشی میں ان کا حساب  
کر لیا گیا یا وہ مجھ سے پہلے اٹھائے گئے، اور میں یہ  
نہیں سمجھتا کہ کوئی شخص بھی حضرت یونس بن متی علیہ السلام  
سے افضل ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

دو شخص لڑ پڑے، ایک یہودی تھا اور ایک مسلمان، مسلمان نے کہا اس ذات کی قسم جس نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام جہانوں پر فضیلت دی، اور یہودی نے کہا اس ذات کی قسم جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تمام جہانوں پر فضیلت دی، مسلمان نے ہاتھ اٹھا کر یہودی کے منہ پر ایک طمانچہ مارا، وہ یہودی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور آپ کو جا کر اُس واقعہ کی خبر دی، جو اس کے اور مسلمان کے درمیان پیش آیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے حضرت موسیٰ پر فضیلت مت دو، کیونکہ لوگ بے ہوش کیے جائیں گے اور سب سے پہلے میں ہوش میں آؤں گا، (میں دیکھوں گا کہ) حضرت موسیٰ عرش کے ایک گوشے کو پکڑے کھڑے ہیں، میں نہیں جانتا کہ آیا وہ بے ہوش ہوئے تھے اور مجھ سے پہلے ہوش میں آگئے یا وہ ان میں سے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے بے ہوشی سے مستثنیٰ رکھا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک مسلمان اور ایک یہودی میں جھگڑا ہوا، اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک یہودی آیا جس کے چہرے پر تھپڑ مارا گیا تھا، اس کے بعد حسب سابق ہے، البتہ اس میں یہ ہے کہ آپ نے فرمایا مجھے پتا نہیں کہ آیا وہ بے ہوش ہوئے والوں میں سے تھے اور مجھ سے پہلے ہوش میں آگئے، یا طور کی بے ہوشی سے ان پر اکتفا کر لی گئی۔

بْنُ النَّصْرِ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ اسْتَبْتَّ رَجُلَانِ رَجُلٌ مِّنَ الْيَهُودِ وَرَجُلٌ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ الْمُسْلِمُ وَالَّذِي اصْطَفَىٰ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْعَالَمِينَ وَقَالَ الْيَهُودِيُّ وَالَّذِي اصْطَفَىٰ مُوسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى الْعَالَمِينَ قَالَ فَرَفَعَ الْمُسْلِمُ يَدَهُ عِنْدَ ذَلِكَ فَلَطَمَ وَجْهَ الْيَهُودِيِّ فَذَهَبَ الْيَهُودِيُّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ بِمَا كَانَ مِنْ أَمْرِهِ وَأَمْرِ الْمُسْلِمِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَخْشَوْنِي دَعَا مُوسَىٰ فَإِنَّ النَّاسَ يَصْعَقُونَ فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يُفِيْقُ فَإِذَا مُوسَىٰ بِأُطْرُسٍ بِجَانِبِ الْعَرْشِ فَلَا أَدْرِي أَكَانَ فِيمَنْ صَعِقَ فَأَقَاتَ قَبْلِي أَمْ كَانَ مِمَّنْ اسْتَشْنَى اللَّهَ -

۶۳۳۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ اسْحَقَ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ اسْتَبْتَّ رَجُلٌ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ وَرَجُلٌ مِّنَ الْيَهُودِ بِمِثْلِ حَدِيثِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ -

۶۳۴۔ وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ عَمْرٍو وَالثَّاقِبِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ الزُّبَيْرِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ جَاءَ يَهُودِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ لَطَمَ وَجْهَهُ وَسَاقَ الْخُدْيَةَ بِمَعْنَى حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَلَا أَدْرِي أَكَانَ مِمَّنْ صَعِقَ فَأَقَاتَ قَبْلِي أَوْ اكْتَفَى بِصَحْقَةِ الطَّوْرِ -



حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انبیاء علیہم السلام کے درمیان فضیلت مت دو۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا معراج کی شب میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا، ایک روایت میں ہے میرا کشیب اجر کے پاس سے گذر ہوا جس میں عابکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی قبر میں کھڑے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرا حضرت موسیٰ علیہ السلام پر گذر ہوا جس میں عابکہ وہ اپنی قبر میں نماز پڑھ رہے تھے، ایک روایت میں ہے معراج کی شب میرا گذر ہوا۔

حضرت ابوسریہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ہر کسی بندے کو یہ نہیں چاہیے کہ وہ یوں کہے کہ میں یونس بن مثنیٰ علیہ السلام سے افضل ہوں۔

۶۰۳۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ مُيَزَّ حَدَّثَنَا أَبُو حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَخْتَرُوا بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ مُيَزَّ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى حَدَّثَنَا ابْنُ

۶۰۳۶۔ حَدَّثَنَا هَذَا ابْنُ خَالِدٍ وَشَيْبَانُ بْنُ قُرُوشٍ قَالَ لَا حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَاتِيِّ وَسُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَأَيْتُ وَفِي رِوَايَةٍ هَذَا ابْنُ مَرْدُتٍ عَلَى مُوسَى لَيْلَةَ أُسْرِي بِي عِنْدَ الْكُثَيْبِ الْأَحْمَرِ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي قَبْرِهٖ

۶۰۳۷۔ وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يَحْيَى ابْنُ يُونُسَ ح وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ كَلَّا هُمَا عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ عَنْ أَنَسِ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَدْتُ عَلَى مُوسَى وَهُوَ يُصَلِّي فِي قَبْرِهٖ وَزَادَ فِي حَدِيثِ عِيسَى مَرَدْتُ لَيْلَةَ أُسْرِي بِي

۶۰۳۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَمَّادُ بْنُ الْمُثَنَّى وَحَمَّادُ بْنُ إِسْحَاقٍ قَالُوا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ يَعْنِي اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ لِي وَقَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى لِعَبْدِي أَن يَقُولُ أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَثْنَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ ابْنُ أَبِي



شَيْبَةَ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ -

۳۹-۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ  
(وَاللَّفْظُ لِبْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ أَحَدُ ثَنَّا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ  
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْعَالِيَةِ  
يَقُولُ حَدَّثَنِي ابْنُ عَمٍّ نَبِيَّكَو صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
(يَعْنِي ابْنَ عَبَّاسٍ) عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ مَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ أَتَاخِذُ مِنْ يُونُسَ  
بْنِ مَثَى وَنَسَبَهُ إِلَى أَبِيهِ -

ابو العالیہ نے کہا کہ تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کے عم زاد (یعنی حضرت ابن عباس) نے مجھ سے فرمایا:  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی بندے کو یہ کہنا نہیں چاہیے  
کہ میں یونس بن مثنی سے بہتر ہوں اور آپ نے انھیں ان کے  
والد کی طرف منسوب کیا۔

پتھر کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کپڑوں کو لے کر بھاگنا

عایت نمبر ۲۵-۶ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے  
علیحدگی میں غسل کرنے اور اس وجہ سے  
بنو اسرائیل کا ان پر جسمانی عیب کی تہمت لگانے اور اللہ تعالیٰ کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بری کرنے کا ذکر ہے

اس حدیث میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دو عظیم معجزوں کا ذکر ہے، ایک یہ پتھر ان کے کپڑوں کو لے کر  
بنو اسرائیل کی جماعت کی طرف گیا، دوسرا یہ کہ ان کی ضرب سے اس پتھر پر نشان پڑ گئے، اور یہ کہ جمادات میں بھی  
اللہ تعالیٰ نے تمیز پیدا کی ہے، جیسا کہ ایک پتھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کرتا تھا اور درخت کا تنہا آپ  
کے فراق میں شیخ مار کر رویا، اس حدیث سے تنہائی میں یہ منہ ہو کہ غسل کرتے کے جواز کا مسئلہ بھی مستنبط کیا گیا ہے۔  
اگرچہ مشرک گاہ ڈھانپ کر غسل کرنا افضل ہے، امام شافعی، امام مالک اور جمہور علماء کا یہی قول ہے، ابن ابی لیلیٰ نے اس مسئلہ  
میں مخالفت کی ہے اور ایک حدیث ضعیف سے استدلال کیا ہے، اس حدیث میں یہ بیان بھی ہے کہ انبیاء علیہم السلام  
اور صالحین، جاہلوں کی اذیت ناک باتوں پر صبر کرتے ہیں، اور قاضی عیاض وغیرہ نے کہا کہ انبیاء علیہم السلام صورت اور پیر  
میں نقائص اور عیوب سے منزہ ہوتے ہیں اور جن غیر محقق لوگوں نے انبیاء علیہم السلام کی طرف جسمانی عیوب منسوب کیے  
ہیں ان کے قول کی طرف انتفات نہ کیا جائے۔ لہ

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے فلک الموت کو تھپڑ مارنے کی وجہ

عایت نمبر ۲۶-۶ میں ملک الموت کے  
حضرت موسیٰ کے پاس جانے اور  
ان کے تھپڑ مارنے کا ذکر ہے۔ علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:  
بعض ملاحذہ نے اس حدیث کا انکار کیا اور کہا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے یہ کیسے جائز تھا کہ وہ ملک  
الموت کے تھپڑ مارتے، علماء نے اس کے کئی جواب دیے ہیں، ایک جواب یہ ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ  
نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ اجازت دی ہو کہ وہ ملک الموت کو تھپڑ ماریں اور اس میں ملک الموت کا امتحان ہو،

لہ۔ علامہ سیوطی بن شرف نووی متوفی ۷۷۱ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۶۷-۲۶۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

جلد سادس

اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق میں جو چاہتا ہے وہ کرتا ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ عبارت مجاز پر محمول ہے اور تھپڑ مارنے اور آنکھ نکلانے سے مراد یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ملک الموت کو حجت اور مناظرہ میں ساکت کر دیا، لیکن اس جواب میں یہ ضعف ہے کہ بعد میں حدیث میں یہ مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ملک الموت کی آنکھ ٹوٹا دی، ہمیرا جواب یہ ہے کہ ابتداء میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ پتا نہیں چل سکا کہ یہ ملک الموت ہے، انھوں نے خیال فرمایا کہ یہ کوئی آدمی ہے جو ان کو قتل کرنے آیا ہے تو حضرت موسیٰ نے مدافعت کی اور مدافعت میں اس کے تھپڑ مار دیا، جس کے نتیجہ میں اس کی آنکھ نکل گئی، حضرت موسیٰ نے اس کی آنکھ نکلانے کا ارادہ نہیں کیا تھا، یہ جواب ابو بکر بن خزیمہ نے دیا ہے اور اس کو علامہ مازری اور قاضی عیاض وغیرہ نے اختیار کیا ہے، قاضی عیاض نے کہا اس حدیث میں یہ ذکر نہیں ہے کہ حضرت موسیٰ نے اس کی آنکھ عمداً نکلانی تھی، اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ جب ملک الموت دوسری بار آئے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کو پہچان لیا تھا، اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے وہ دوسری بار کسی ایسی علامت کے ساتھ آئے ہوں جس کی وجہ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کو پہچان لیا ہو اور پہچاننے کے بعد ان کی اطاعت کی اور ان کی دعوت پر لبیک کہی۔ ۱۷

علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

قاضی عیاض نے کہا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ملک الموت کو تھپڑ مارنا، اپنے بھائی حضرت ہارون علیہ السلام کی ڈاڑھی اور منہ پکڑنے سے زیادہ بڑی بات نہیں کیونکہ حضرت ہارون علیہ السلام بہر حال ایک نبی مکرم ہیں، جیسا کہ ملک الموت ایک ملک معظم ہیں اور محققین کے نزدیک نبی فرشتے سے افضل ہے، اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے اس فعل پر استغفار کیا اور نہ اس پر کسی قسم کی مذمت کا اظہار کیا ہے اور نہ اللہ عزوجل نے اس فعل پر کوئی عتاب کیا، بلکہ حضرت ہارون کے واقعہ میں حضرت ہارون نے ان سے معذرت کی تھی، یہ تمام کام حضرت موسیٰ نے اپنے اجتہاد سے کیے تھے اور ملک الموت کے معاملہ میں ان کا قصد آنکھ نکلانے کا نہیں تھا، قضا ملک الموت کی آنکھ نکل گئی۔ ۱۸

شیخ النور شاہ کشمیری لکھتے ہیں:

ان کی صرف آنکھ نکلی کیونکہ وہ ملک الموت تھے ورنہ حضرت موسیٰ کے غضب کے تھپڑ سے ساتویں آسمان ریزہ ریزہ ہو جاتے، واللہ! یہ بازوئے کلیم کی طاقت تھی سوچئے پھر بازوئے حبیب کی قوت کا کیا عالم ہو گا۔ سعیدی (غفرلہ) حضرت موسیٰ علیہ السلام غضب میں اس لیے آئے کہ ملک الموت کا طریقہ یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے پاس جا کر انھیں یہ اختیار دیتے ہیں کہ وہ زندگی اور موت میں سے جسے چاہیں اختیار کر لیں، اور جب ملک الموت نے اس طریقہ کو ترک کیا اور حضرت موسیٰ کے سامنے صرف موت کو پیش کیا تو حضرت موسیٰ غضب میں آئے اور ملک الموت کے ایک تھپڑ مار دیا۔ ۱۹

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف لدوی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۶۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۸۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المعلم ج ۶ ص ۱۶۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۹۔ شیخ النور شاہ کشمیری متوفی ۱۳۵۴ھ، فیض الباری ج ۲ ص ۴۷۶، مطبوعہ مطبع مجاہدی مصر، ۱۳۵۷ھ

صالحین کے قرب میں دفن کرنے کا استحباب | حدیث نمبر ۶۰۲۸ میں ہے ملک الموت نے حضرت موسیٰ علیہ السلام

نے عرض کیا آپ ایک بیل کی پشت پر اتر کر دین جتنے سال آپ کے ہاتھ کے نیچے آئیں گے اتنے سال آپ کی عمر بڑھا دی جائے گی، حضرت موسیٰ نے کہا پھر کیا ہوگا کہا پھر موت ہے، حضرت موسیٰ نے فرمایا پھر ابھی، اور یہ دعا کی کہ جب میں بیت المقدس سے ایک پتھر پھینکے جانے کے فاصلہ پر ہوں تو پھر میری روح قبض کر لینا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام جس وقت اور جس جگہ چاہتے ہیں وہاں ان کی روح قبض کی جاتی ہے اور حیات اور موت ان کے اختیار میں کر دی جاتی ہے۔ علامہ عینی نے لکھا ہے کہ حضرت موسیٰ نے بیت المقدس کے قریب دفن ہونے کی تمنا اس لیے کی کہ وہاں انبیاء اور صالحین کی قبریں ہیں۔ لہ

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں: اس حدیث میں فضیلت والے اور متبرک مقامات اور صالحین کے قرب میں دفن کرنے کے استحباب کا بیان ہے۔ علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں فضیلت والے مقامات اور صالحین کے مدفن میں دفن ہونے کی رغبت کا ذکر ہے۔ علامہ عینی حنفی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں فضیلت والے مواضع اور صالحین کے مدفن کے قرب میں دفن کرنے کا استحباب ہے۔ شیخ الزیلعی لکھتے ہیں: اس حدیث میں صالحین کے قرب کی تمنا کرنے کا جواز ہے۔

### حضرت یوسف علیہ السلام کے فضائل

### باب ۸۲۱ من قصا علی یوسف علیہ السلام

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ آپ سے پوچھا گیا: یا رسول اللہ لوگوں میں سب سے زیادہ کریم کون ہے؟ آپ نے فرمایا جو ان میں سب سے زیادہ متقی ہو، صحابہ نے کہا ہم اس کے متعلق آپ سے نہیں پوچھ رہے؟ آپ نے فرمایا: تو پھر سب سے کریم اللہ

۶۰۴۰۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ قَبِيلُ يَارَسُولَ اللَّهِ مَنْ أَكْرَمُ النَّاسِ قَالَ أَتَقَاهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَنْ هَذَا

- ۱۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۸ ص ۱۲۶، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ
- ۲۔ علامہ یحییٰ بن شریف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۶۷، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
- ۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المعلم ج ۶ ص ۱۶۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت
- ۴۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۸ ص ۱۵۰، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ
- ۵۔ شیخ الزیلعی متوفی ۱۳۵۲ھ، فیض الباری ج ۲ ص ۲۷۶، مطبوعہ مطبع حجازی مصر، ۱۳۵۷ھ

تَسْأَلُكَ قَالَ قَبِيْوُ سَفِيْ النَّبِيِّ اللهُ ابْنُ النَّبِيِّ اللهُ ابْنُ  
نَبِيِّ اللهِ ابْنِ خَلِيْلِ اللهِ قَالُوا لَيْسَ عَنْ هَذَا  
تَسْأَلُكَ قَالَ فَعَنْ مَعَادِيْنِ الْعَرَبِ تَسْأَلُوْنِيْ  
خَيْرًا هُوَ فِي الْبَاهِلِيَّةِ خَيْرًا هُمْ فِي الْإِسْلَامِ  
إِذَا فَفَهُوْا -

کے نبی حضرت یوسف ہیں، جو اللہ کے نبی کے بیٹے اور اللہ کے  
خلیل کے پوتے ہیں، صحابہ نے کہا ہم اس کے بارے میں  
آپ سے نہیں پوچھ رہے، آپ نے فرمایا پھر تم قبائل عرب  
کے متعلق مجھ سے پوچھ رہے ہو، جو لوگ جاہلیت میں افضل  
تھے وہ لوگ دین میں فقہا بہت حاصل کرنے کے بعد اسلام  
میں بھی افضل ہیں۔

### حضرت زکریا علیہ السلام کی فضیلت

### بَابُ ۸۴۲ مِنْ فَضَائِلِ زَكْرِيَّا عَلَيْهِ السَّلَامُ

۶۰۴۱ - حَدَّثَنَا هَذَا ابْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا  
حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ  
أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ كَانَ زَكْرِيَّا رَجُلًا نَجَّارًا -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت زکریا بڑھئی تھے۔

ن: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اپنے ہاتھ سے کسب کر کے کمانے میں فضیلت ہے۔

### حضرت مخضر علیہ السلام کی فضیلت

### بَابُ ۸۴۳ مِنْ فَضَائِلِ الْخَضِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

۶۰۴۲ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ النَّاقِدُ وَ  
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْمُخْتَلِیُّ وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ  
سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ كُلُّهُمْ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ  
(وَالْقَطْرُ لَا بِنِ ابْنِ عُمَرَ) حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ  
حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ  
قُلْتُ لِأَبْنِ عَبَّاسٍ إِنَّكَ تَوَقَّأَ الْبِكَالِيَّ يَذْعُمُ أَنَّ  
مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ صَاحِبُ نَبِيِّ إِسْرَآئِيلَ لَيْسَ هُوَ  
مُوسَى صَاحِبُ الْخَضِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ كَذَّابٌ عَدُوُّ اللَّهِ  
سَمِعْتُ أَبَا بَنْ كَعْبٍ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَامَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ  
خَطِيبًا فِي بَنِي إِسْرَآئِيلَ قَسَمَ أَنْتُمْ الْبَنَاءُ أَعْلَمُ  
فَقَالَ أَنَا أَعْلَمُ قَالَ فَعَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذْ لَمْ يَرِدْ  
الْعِلْمُ إِلَيْهِ فَأَوْصَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنْ عَيْدًا مِنْ عِبَادِي  
يَجْمَعُونَ الْبَعْدِيْنَ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ قَالَ مُوسَى آيُ

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس سے  
کہا کہ نوح بکالی کا یہ گمان ہے کہ بنو اسرائیل کے حضرت موسیٰ  
اور تھے اور حضرت خضر کے موسیٰ اور تھے، حضرت ابن عباس نے  
کہا اس دشمن خدا نے جھوٹ بولا، حضرت ابی بن کعب رضی اللہ  
عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے یہ سنا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بنو اسرائیل میں خطبہ  
دے رہے تھے، ان سے سوال کیا گیا کہ لوگوں میں سب  
سے زیادہ علم والا کون ہے، انہوں نے کہا میں زیادہ عالم  
ہوں، آپ نے فرمایا اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان پر  
عتاب فرمایا کیوں کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی طرف علم کو نہیں  
لوٹایا، اور اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی کا کہ میرے بندوں  
میں سے ایک بندہ جمع البحرین میں ہے اور وہ تم سے  
زیادہ عالم ہے، حضرت موسیٰ نے کہا اسے میرے رب!  
میں اس تک کیسے پہنچوں گا؟ حضرت موسیٰ نے کہا گیا کہ

رَبِّ كَيْفَ لِي بِهِ فَقِيلَ لَهُ اخْلُصْ نَفْسَكَ فِي مَكْتَلٍ  
فَمِثْتُ تَفْقَهُ الْخُوتَ فَهُوَ ثُمَّ قَا نَطْلَقَ وَانْطَلَقَ  
مَعَهُ فَتَاهُ وَهُوَ يُوشِعُ بَنُ نُونٍ فَحَمَلَ مُوسَى  
عَلَيْهِ السَّلَامُ نَفْسَهُ فِي مَكْتَلٍ وَانْطَلَقَ هُوَ وَفَتَاهُ  
يَمَشِيَانِ حَتَّى أَتَيَا الصَّخْرَةَ فَقَدْ مُوسَى عَلَيْهِ  
السَّلَامُ وَفَتَاهُ قَا ضَطْرَبَ الْخُوتَ فِي الْمَكْتَلِ  
حَتَّى خَرَجَ مِنَ الْمَكْتَلِ فَسَقَطَ فِي الْبَحْرِ قَا وَ  
أَمْسَكَ اللَّهُ عَنْهُ جَرِيَّةَ الْمَاءِ حَتَّى كَانَ مِثْلَ  
الطَّاقِ فَكَانَ لِلْخُوتِ سَرَبًا وَكَانَ لِمُوسَى وَفَتَاهُ  
عَجَبًا قَا نَطْلَقَا بَقِيَّةَ يَوْمِهِمَا وَلَيْلَتُهُمَا وَنَسِيَ  
صَاحِبُ مُوسَى أَنْ يُخْبِرَهُ فَلَمَّا أَصْبَحَ مُوسَى  
عَلَيْهِ السَّلَامُ قَا لِفَتَاهُ أَتَيْنَا لَقْدًا لَقِينَا  
مِنْ سَفَرِنَا هَذَا انْصَبًا قَا وَلَمْ يَنْصَبْ حَتَّى جَاوَزَ  
الْمَكَانَ الَّذِي أُمِرَ بِهِ قَا أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى  
الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْخُوتَ وَمَا أَنَسَانِيهِ  
إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَكَ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ  
عَجَبًا قَا مُوسَى ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَادْتَدَا عَلَى  
أَثَارِهِمَا قَصَصًا قَا يَقُصَّانِ أَتَا رَهُمَا حَتَّى أَتَيَا  
الصَّخْرَةَ فَرَأَى رَجُلًا مُسَبِّحًا عَلَيْهِ بِشُوبٍ فَسَلَّمَ  
عَلَيْهِ مُوسَى فَقَالَ لَهُ الْمُخَفِّرُ أَلَيْ بِأَرْضِكَ السَّلَامُ  
قَا أَنَا مُوسَى قَا مُوسَى بَنِي إِسْرَءِيلَ قَا نَعَمْ قَا  
أَتَكَ عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَيْكَ اللَّهُ لَا أَعْلَمُهُ  
وَأَنَا عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَّمَنِيهِ لَا تَعْلَمُهُ  
قَا لَهُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَى  
أَنْ تَعْلَمَنِي مِنْ مَتَى عَلِمْتَ رُشْدًا قَا إِنَّكَ لَنْ  
تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ  
يُحِطْ بِهِ خَيْرًا قَا قَالَ سَجِدَ لِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا  
وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا قَا لَهُ الْخَضِرُ قَا أَتَيْتُكَ  
فَلَا تَسْأَلُنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُخْبِرَكَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا

اپنی تھیلی میں ایک مچھلی رکھ کر جہاں وہ مچھلی گم ہوگی وہیں  
نضر ہوں گے، حضرت موسیٰ اپنے ساتھ حضرت یوشع بن نون  
کو لے کر گئے، حضرت موسیٰ نے اپنی تھیلی میں ایک مچھلی رکھ  
لی، حضرت موسیٰ اور حضرت یوشع چلتے چلتے ایک چٹان کے  
پاس پہنچے، حضرت موسیٰ اور حضرت یوشع دونوں سو گئے، مچھلی  
ترپ کر تھیلی سے نکلی اور سمندر میں جا گری، اللہ تعالیٰ نے  
اس مچھلی کے لیے پانی کے بہنے کو روک دیا، حتیٰ کہ مچھلی کے  
لیے پانی میں مخروطی شکل کی ایک سرنگ بنتی گئی، حضرت موسیٰ  
اور حضرت یوشع کے لیے یہ ایک تعجب خیز منظر تھا، بقیہ دن اور  
رات وہ دونوں چلتے رہے، اور حضرت موسیٰ کے ساتھی ان کو یہ  
واقعہ بتلانا بھول گئے۔ جب صبح ہوئی تو حضرت موسیٰ نے اپنے  
ساتھی سے کہا ناشتہ لکالو، اس سفر نے ہم کو تھکا دیا ہے  
حضرت نے فرمایا مچھلی کے گم ہونے کی جگہ سے ہی انہیں  
تھکاوٹ لاحق ہوئی تھی، حضرت یوشع نے کہا آپ کو یاد  
ہے جب ہم چٹان کے پاس تھے! میں اس وقت آپ سے مچھلی  
کا ذکر کرنا بھول گیا تھا اور شیطان نے ہی مجھ کو اس کا بیان  
کرنا بھلایا تھا، تعجب ہے کہ وہ مچھلی سمندر میں راستہ  
بنا کر چل دی، حضرت موسیٰ نے کہا یہی تو ہم چاہتے تھے،  
پھر وہ دونوں اپنے قدموں کے نشانات پر لوٹے، وہ  
اپنے نشانوں پر چلتے رہے حتیٰ کہ ایک چٹان پر آئے  
وہاں ایک شخص کو کپڑوں میں لپٹا ہوا دیکھا، حضرت موسیٰ علیہ  
السلام نے ان کو سلام کیا، حضرت نضر علیہ السلام نے کہا:  
تمہارے ہاں سلامتی کہاں ہے؟ حضرت موسیٰ نے کہا میں موسیٰ  
ہوں! حضرت نضر نے کہا بنو اسرائیل کے موسیٰ، کہا ہاں!،  
حضرت نضر نے کہا آپ کو اللہ تعالیٰ نے ایک ایسا علم عطا فرمایا  
ہے جو میرے پاس نہیں ہے، اور مجھے اللہ تعالیٰ نے ایسا  
علم دیا ہے جس کو آپ نہیں جانتے، حضرت موسیٰ علیہ السلام  
نے ان سے کہا کیا میں آپ کی اتباع کر سکتا ہوں تاکہ آپ  
مجھے وہ علم سکھائیں جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا فرمایا ہے،



قَالَ نَعَمْ فَأَنْطَلِقَ الْخَضِرُ وَمُوسَى يَمْشِيَانِ  
 عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ فَمَرَّتْ بِهِمَا سَفِينَةٌ فَكَلَّمَا هُوَ  
 أَنْ يَجْمَعُوا هُمَا فَعَرَفُوا الْخَضِرَ فَحَمَلُوهُمَا بِغَيْرِ تَوَلٍّ  
 فَعَمِدَ الْخَضِرُ إِلَى تَوْحِيٍّ مِنْ أَلْوَا حِ السَّفِينَةِ فَذَرَعَهُ  
 فَقَالَ لَهُ مُوسَى قَوْمٌ حَمَلُونَا بِغَيْرِ تَوَلٍّ عَمَدَتْ  
 إِلَى سَفِينَتِهِمْ فَخَرَقَتْهَا لَتَغْرُقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ  
 شَيْئًا أَمْرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ  
 صَبْرًا قَالَ لَا تَأْخُذْ بِنِي إِيمَانِي نَسِيتُ وَكَانَ  
 تَرْهِقُنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ثَطَّرَ خَرَجًا مِنْ  
 السَّفِينَةِ قَبَيْنَهُمَا يَمْشِيَانِ عَلَى السَّاحِلِ  
 إِذَا غَلَامٌ يَلْعَبُ مَعَ الْغُلَمَانِ فَأَخَذَ  
 الْخَضِرُ بِرَأْسِهِ فَأَتْلَعَهُ بِبِيَدِهِ فَقَتَلَهُ  
 فَقَالَ مُوسَى أَقْتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ  
 نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا ثَكُورًا قَالَ أَلَمْ  
 أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا  
 قَالَ وَهَذِهِ أَشَدُّ مِنَ الْأُولَى قَالَ إِنْ  
 سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَ هَذَا فَلَا تُصَاحِبْنِي  
 قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا فَانْطَلَقَا حَتَّى  
 إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلُهَا فَأَبَوْا  
 أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ  
 أَنْ يَنْتَقِضَ فَاقَامَهُ يَقُولُ مَا يُؤْمَلُ قَالَ  
 الْخَضِرُ بِيَدِهِ هَكَذَا أَقَامَهُ قَالَ لَهُ  
 مُوسَى قَوْمٌ أَتَيْنَاهُمْ فَلَمْ يُضَيِّفُوْنَا  
 وَلَمْ يُطْعِمُوْنَا تَوَشَّيْتُ لَتَتَّخِذَنَّ  
 عَلَيْهِمْ عَذْرًا قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَ  
 بَيْنِكَ سَأَتَبُلُغُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ  
 عَلَيْهِ صَبْرًا قَالَ وَسُئِلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْحَمُ اللَّهُ مُوسَى كَوْدَتْ  
 أَنَّهُ كَانَ صَبْرًا حَتَّى يُقْضَى عَلَيْهِ مِنْ أَخْبَارِهَا

حضرت خضر نے کہا آپ میرے ساتھ رہ کر صبر نہیں کر سکتے،  
 اور جس چیز کا آپ کو پتا نہ ہو آپ اس پر صبر کر بھی کیسے سکتے  
 ہیں؟ حضرت موسیٰ نے کہا انشاء اللہ آپ مجھے صبر کرنے والا  
 پائیں گے، اور میں آپ کی نافرمانی نہیں کروں گا، حضرت خضر  
 نے کہا اگر آپ میرے ساتھ رہنا چاہتے ہیں (تو شرط یہ ہے  
 کہ) جب تک کسی چیز کے بارے میں، میں اسے خود نہ بتاؤں  
 آپ اس کے متعلق سوال نہ کریں، حضرت موسیٰ نے کہا ٹھیک  
 ہے، پھر حضرت خضر اور حضرت موسیٰ ساحل سمندر کے ساتھ  
 ساتھ چل پڑے، ان کے پاس سے ایک کشتی گذری،  
 انھوں نے کشتی والوں سے کہا کہ ان کو سوار کر لیں، انھوں  
 نے حضرت خضر کو پہچان کر بغیر کرائے کے سوار کر لیا، حضرت  
 خضر نے کشتی کے تختوں میں سے ایک تختہ کو اکھاڑ دیا، حضرت  
 موسیٰ نے کہا اس قوم نے بغیر کرائے کے ہم کو سوار کیا تھا  
 اور آپ نے ان کی کشتی توڑ دی تاکہ ان کے بیٹھنے والوں  
 کو غرق کر دیں، آپ نے یہ بہت عجیب کام کیا، حضرت خضر  
 نے کہا، کیا میں نے آپ سے نہیں کہا تھا کہ آپ میرے ساتھ  
 صبر نہیں کر سکتے، حضرت موسیٰ نے کہا جو بات میں بھول گیا  
 ہوں، آپ اس پر مواخذہ نہ کریں، اور میرے معاملہ میں سمجھتی  
 نہ کریں، پھر وہ دونوں کشتی سے اترے، جس وقت ساحل  
 سمندر پر جا رہے تھے، انھوں نے ایک لڑکے کو دوسرے  
 لڑکوں کے ساتھ کھیلتے ہوئے دیکھا، حضرت خضر نے  
 اس کو پکڑا اور اپنے ہاتھ سے اس کا سر دھڑ سے الگ کر  
 دیا، حضرت موسیٰ نے کہا آپ نے ایک بے گناہ لڑکے کو  
 بغیر کسی قصاص (بدلہ) کے قتل کر دیا؟ آپ نے ایک  
 بڑا کام کیا ہے، حضرت خضر نے کہا میں نے آپ سے  
 نہیں کہا تھا کہ آپ میرے ساتھ صبر نہیں کر سکیں گے، حضرت  
 نے فرمایا یہ پہلی بار سے زیادہ شدید انکار تھا، حضرت  
 موسیٰ نے کہا اگر میں اس کے بدلہ آپ سے پھر کسی چیز  
 کے متعلق سوال کروں تو آپ مجھے اپنے ساتھ نہ رکھیں،

قَالَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ الْأُولَى مِنْ مُوسَى نِسِيًّا كَمَا قَالَ وَجَاءَ عَصْفُورٌ حَتَّى وَقَعَ عَلَى حَرْفِ السِّفِينَةِ ثُمَّ نَقَرَ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ لَهُ الْخَضِرُ مَا نَقَصَ عَلَيَّ وَ عَلِمْتُكَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ إِلَّا مِثْلَ مَا نَقَصَ هَذَا الْعَصْفُورُ مِنَ الْبَحْرِ قَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ وَكَانَ يَقْرَأُ وَكَانَ أَمَامَهُو مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ صَالِحَةٍ غَمْبًا وَكَانَ يَقْرَأُ وَ أَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ كَافِرًا -

میری طرف سے آپ عذر کو پہنچ چکے ہیں، وہ دونوں پھر روانہ ہوئے تھے حتیٰ کہ ایک بستی والوں کے پاس پہنچے، ان دونوں نے ان بستی والوں سے کھانا طلب کیا، انھوں نے ان کو کھانا دینے سے انکار کر دیا، وہاں انھوں نے ایک دیوار دیکھی جو گرنے کے قریب تھی، ان دونوں نے اس کو درست کر دیا، وہ دیوار جھکنے لگی تھی حضرت خضر نے اس کو اپنے اٹھ سے میٹھا کر دیا، حضرت موسیٰ نے کہا یہ لوگ وہ ہیں جن کے پاس ہم گئے اور انھوں نے ہماری جہان لڑائی نہیں کی، اور ہم کو کھانا نہیں کھلایا، اگر آپ چاہیں تو ان سے اجرت لے لیں! حضرت خضر نے کہا اب ہمارے اور آپ کے درمیان فراق ہے، میں عنقریب آپ کو ان چیزوں کی تاویل بتاؤں گا جن پر آپ صبر نہیں کر سکے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ حضرت موسیٰ پر رحم فرمائے میری خواہش تھی کہ کاش حضرت موسیٰ صبر کرتے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ حضرت موسیٰ اور حضرت خضر کے مزید واقعات سناتا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، حضرت موسیٰ کا پہلی بار سوال کرنا سبب ان تھا، حضور نے فرمایا ایک چڑیا آئی اور کشتی کے کنارے بیٹھ گئی، پھر اس نے سمندر میں اپنی چوڑی ڈالی، حضرت خضر نے کہا میرے اور تمہارے علم نے اللہ کے علم میں فقط اتنی کمی کی ہے جتنی اس چڑیا کی چوڑی کے پانی نے سمندر میں کی ہے، سعید بن جبیر نے کہا حضرت ابن عباس تلاوت کرتے تھے "ان کشتی والوں کے آگے ایک بادشاہ تھا جو ہر صبح سلامت کشتی کو غصیب کر لیتا تھا اور تلاوت کرتے تھے کہ وہ لڑکا کافر تھا۔

سعید بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو یہ بتایا گیا کہ نوح کا کہنا یہ ہے کہ جو موسیٰ علم کو تلاش کرنے گئے تھے وہ جو اسرائیل کے موسیٰ ہیں تھے، حضرت ابن عباس نے کہا: اسے سعید کیا تم نے یہ خود سنا ہے؟ میں نے کہا جی! حضرت ابن عباس

۶۰۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الْقَيْسِيُّ حَدَّثَنَا الْمُعَمَّرُ بْنُ سُلَيْمَانَ الشَّيْمِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَقِيبَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ قَالَ تَبَيَّنَ لَنَا أَنَّ الْغُلَامَ الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّ مُوسَى الْكَلْبِيَّ ذَهَبَ يَلْتَمِسُ الْعِلْمَ كَيْسِيٍّ مُوسَى

بَنِي إِسْرَٰئِيلَ قَالَ أَسْمِعْتَهُ يَا سَعِيدُ قُلْتُ نَعَمْ  
قَالَ كَذَبَ نَوْفٌ حَدَّثَنَا ابْنُ كَعْبٍ قَالَ سَمِعْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّهُ  
بَيْنَمَا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي تَوَمٍّ يَدُ كُرْهُمُ  
يَا أَيُّهَا اللَّهُ وَإِيَّاكَ اللَّهُ نَعْمًا وَكُفْرًا إِذْ قَالَ  
مَا أَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ رَجُلًا خَيْرًا أَوْ أَعْلَمُ مِنِّي قَالَ  
كَأَدْحَى اللَّهِ إِلَيَّ إِنِّي أَعْلَمُ بِالْخَيْرِ مِنْهُ أَوْ عِنْدَ  
مَنْ هُوَ إِنَّ فِي الْأَرْضِ رَجُلًا هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ  
قَالَ يَا رَبِّ فَنَدُّنِي عَلَيْهِ قَالَ فَقِيلَ لَهُ تَزَوَّدْ  
هُنَا صَالِحًا فَإِنَّهُ حَيْثُ تَفْقَدُ الْحَوْتَ قَالَ فَانْطَلَقَ  
هُوَ وَفَتَاهُ حَتَّى انْتَهَيَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَعَبَّيَ عَلَيْهِ  
فَانْطَلَقَ وَتَرَكَ فَتَاهُ فَاضْطَرَبَ الْحَوْتُ فِي الْمَاءِ  
فَجَعَلَ لَا يَلْتَمِسُ عَلَيْهِ صَارَ مِثْلَ الْكُفَّةِ قَالَ  
فَقَالَ فَتَاهُ أَهَلَا أَلْحَقُ بَنِي اللَّهِ فَأَخْبِرُهُ قَالَ  
فَنَسِيتُ فَلَمَّا تَجَاوَزَا قَالَ لِقَتَاهُ ابْنُ عَدَاءَ نَا  
لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا قَالَ وَلَوْ يُصِيبُهُمْ  
نَصَبٌ حَتَّى تَجَاوَزَا قَالَ فَتَدَاكَرَا قَالَ أَرَأَيْتَ  
إِذَا وَبَّيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ وَمَا  
أَنْسَأَنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ  
فِي الْبَحْرِ عَجَبًا قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَارْتَدَّا عَلَى  
أَثَارِهِمَا فَمَصَّافَا رَأَاهُمَا مَكَاتُ الْحَوْتَ قَالَ لَهُمَا  
وَصِفْ لِي قَالَ فَنَدَّ هَبْ يَدُيْهِمَا فَيَا أَهْلًا بِالْخَفِيرِ  
مُسَبِّحِي تَوْبًا مُسْتَأْقِبًا عَلَى الْتَقَا أَوْ قَالَ عَلَى  
حُلَاوَةِ الْتَقَا قَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ فَكَشَفَ الثَّوْبَ  
عَنْ وَجْهِهِ قَالَ وَعَلَيْكُمْ السَّلَامُ مَنْ أَنْتَ قَالَ  
أَنَا مُوسَى قَالَ وَمَنْ مُوسَى قَالَ مُوسَى بَنِي إِسْرَٰئِيلَ  
قَالَ فَجِئْتُ مَا هَآءَا بِكَ قَالَ جِئْتُ لِيُعَلِّمَنِي مِمَّا عَرَفْتُ  
رُشْدًا قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا وَكَيْفَ تَصْبِرُ  
عَلَى مَا لَمْ يَحِطْ بِهِمْ مُعَذِّبًا شَيْءٌ أَصْرَتْ بِهِمْ أَنْ أَفْعَلَهُ إِذَا

نے کہا نوف نے جھوٹ بولا، حضرت ابی بن کعب نے  
کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے  
ہوئے سنا ہے کہ ایک دن موسیٰ علیہ السلام اپنی قوم کو ایام  
اللہ کی نصیحت فرما رہے تھے، ایام اللہ سے مراد اللہ تعالیٰ  
کی نعمتیں اور اس کی آزمائشیں ہیں، اس وقت انھوں نے  
کہا میرے علم میں اس وقت روئے زمین پر مجھ سے  
زیادہ بہتر یا مجھ سے زیادہ عالم اور کوئی نہیں ہے اس  
وقت اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف یہ وحی کی میں اس شخص کو  
جانتا ہوں جو تم سے بہتر ہے یا جو روئے زمین پر تم  
سے زیادہ عالم ہے، حضرت موسیٰ نے کہا اسے میرے  
رب اس کی طرف میری راہنمائی فرما، حضرت موسیٰ سے کہا گیا کہ  
آپ زادراہ میں ایک نمکین مچھلی رکھیے، جہاں وہ مچھلی گم  
ہو جائے گی وہیں پر وہ شخص ہوگا، پھر حضرت موسیٰ اور  
ان کے ساتھی گئے، حتیٰ کہ ایک چٹان پر پہنچے، اس جگہ ان  
کی آنکھوں پر پردہ ڈال دیا گیا، حضرت موسیٰ اپنے ساتھی  
کو چھوڑ کر چلے گئے، وہ مچھلی تڑپ کر پانی میں چلی گئی،  
پانی نے اس پر بہنا چھوڑ دیا اور ایک طاق (سرنگ) کی  
طرح ہو گیا، حضرت موسیٰ کے ساتھی نے کہا میں اللہ کے  
نبی سے ملوں اور ان کو اس واقعہ کی خبر دوں، حضور نے  
فرمایا پھر وہ بھول گئے، جب وہ آگے بڑھے تو حضرت  
موسیٰ نے کہا ہمارا ناشتہ لاف، اس سفر نے ہم کو تنکا  
دیبا ہے، حضور نے فرمایا اس چٹان سے آگے بڑھنے  
سے پہلے ان کو تنکا وٹ نہیں ہونی تھی، پھر اس ساتھی  
کو یاد آیا اس نے کہا یاد کیجئے جب ہم اس چٹان پر  
پہنچے تھے، میں آپ کو مچھلی کا واقعہ بتانا بھول گیا، اور مجھ  
کو شیطان نے اس کا بیان کرنا بھلایا تھا، اس مچھلی نے  
تعجب خیز طریقہ سے سمندر میں راستہ بنایا، حضرت موسیٰ نے  
کہا ہم اس چیز کو توڑ دوں گے، وہ دونوں پھر اپنے  
نشانات پر واپس لوٹے، ان کے ساتھی نے ان کو مچھلی

رَأَيْتَهُ لَوْ تَصَدَّقَ قَالَ سَتَجِدُ فِي  
 رَأْيِ شَاءَ اللَّهُ صَادِقًا وَلَا أَغْنِي  
 لَكَ أَمْرًا قَالَ فَإِنْ اتَّبَعْتَنِي فَلَا  
 تَسْأَلُنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُخْبِرَ لَكَ مِنْهُ  
 ذِكْرًا فَإِنْ طَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّيِّدَةِ  
 خَرَقَهَا قَالَ ائْتِنِي عَلَيْهَا قَالَ لَهُ مُوسَى  
 عَلَيْهِ السَّلَامُ أَخْرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا  
 لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْدًا قَالَ أَلَمْ  
 أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا  
 قَالَ لَا تَأْخُذْ بَعِثْ فِيَّ مِمَّا تَسِيئُ وَلَا  
 تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا فَإِنْ طَلَقَا حَتَّى  
 إِذَا لَقِيَا غُلَامًا يَعْبُوسَ قَالَ  
 فَأُطْلِقِ الْوَلَدَ أَحَدُهُمَا بِأَدَى  
 الرَّأْيِ فَقَتَلَهُ فَمَا عِنْدَهَا مُوسَى  
 عَلَيْهِ السَّلَامُ دَعْرَةً مُنْكَرَةً قَالَ  
 أَقْتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ  
 لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نَكِرًا فَقَالَ رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ  
 هَذَا الْمَكَاتِ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْمَا  
 وَعَلَى مُوسَى لَوْلَا أَنَّهُ عَجَلَ  
 لَرَأَى الْعَجَبَ وَلَكِنَّهُ أَخَذَ تَهْمًا مِنْ  
 صَاحِبِهِ وَمَا مِمَّا قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ  
 عَنْ شَيْءٍ بَعْدَ هَذَا فَلَا تُصَاحِبْنِي  
 قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا  
 وَكَانَ إِذَا ذَكَرَ أَحَدًا مِنْ  
 الْأَنْبِيَاءِ بَدَأَ بِنَفْسِهِ رَحْمَةً  
 اللَّهُ عَلَيْهِمَا وَعَلَى الْأَخْيَرِ كَذًا  
 رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمَا فَإِنْ طَلَقَا حَتَّى

کی جگہ دکھائی، حضرت موسیٰ نے کہا مجھے یہی جگہ بتائی گئی تھی  
 پھر وہ ڈھونڈنے لگے، اچانک انھوں نے حضرت خضر کو  
 دیکھا جو کپڑا پیٹ کر پیٹھ کے بل لیٹے ہوئے تھے یا  
 چت لیٹے تھے، حضرت موسیٰ نے کہا السلام علیکم، انھوں  
 نے اپنے چہرے سے کپڑا ہٹا کر کہا وعلیکم السلام، آپ  
 کون ہیں؟ کہا میں موسیٰ ہوں، کہا کون موسیٰ؟ کہا بنو اسرائیل  
 کا موسیٰ، کہا آپ کے آنے کا سبب کیا ہے؟ کہا میں آپ  
 کے پاس اس لیے آیا ہوں کہ آپ کو جو علم دیا گیا ہے آپ  
 اس میں سے مجھ کو تعلیم دیں، کہا آپ میرے ساتھ رہ کر صبر نہیں  
 کر سکیں گے، اور جس چیز کا آپ کو پتا نہ ہو، آپ اس پر صبر  
 کیسے کر سکتے ہیں؟ مجھے جس کام کے کرنے کا حکم کیا جائیگا  
 جب آپ مجھے وہ کام کرتے دیکھیں گے تو اس پر صبر نہیں  
 کر سکیں گے۔ حضرت موسیٰ نے کہا آپ انشاء مجھے صبر کرنے  
 والا پائیں گے۔ اور میں کسی چیز میں آپ کی نافرمانی نہیں  
 کروں گا، حضرت خضر نے کہا اگر آپ میرے ساتھ رہیں  
 تو رشتہ یہ ہے کہ جب تک کسی چیز کے بارے میں میں  
 از خود نہ بتاؤں آپ اس کے متعلق سوال نہ کریں، پھر وہ  
 دونوں روانہ ہوئے، اور وہ دونوں ایک کشتی میں بیٹھ  
 گئے، حضرت خضر نے اس کشتی کا ایک تختہ اکھاڑ دیا، حضرت  
 موسیٰ نے کہا آپ نے اس کشتی کو توڑ ڈالا تاکہ اس میں  
 بیٹھنے والوں کو ڈوبو دیں، آپ نے یہ بہت عجیب کام  
 کیا ہے، حضرت خضر نے کہا میں نے آپ سے یہ نہیں  
 کہا تھا کہ آپ میرے ساتھ صبر نہیں کر سکیں گے؟ حضرت  
 موسیٰ نے کہا آپ میری بھول پر مواخذہ نہ کریں، اور میرے  
 معاملہ کو دشوار نہ کریں، پھر وہ دونوں روانہ ہوئے، حتیٰ کہ  
 انھوں نے کچھ بچوں کو کھیلتے ہوئے دیکھا، حضور نے فرمایا  
 حضرت خضر ان لڑکوں میں سے ایک لڑکے کے پاس گئے  
 اور بنیر غور فکر کے اس کو قتل کر دیا، حضرت موسیٰ یہ دیکھ کر  
 بہت گھبرائے اور کہا آپ نے بنیر کسی گناہ کے ایک بے قصور



حَتَّىٰ إِذَا أَتَىٰ أَهْلَ قَرْيَةٍ  
لَيْسَ مَآ فُطَانًا فِي الْمَجَالِسِ  
فَاسْتَطْعَمَ أَهْلَهَا قَابُورًا  
أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا  
فِيهَا جِدَارًا مِّنَ الْيُسْرِ  
يَنْقُصُ قَابُورَهُ قَالَ لَوْ شِئْتُ  
لَا تَخَذَتْ عَلَيْهِ آجُرًا قَالَ  
هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ  
وَ أَخَذَ بِثَوْبِهِ قَالَ سَأُنَبِّئُكَ  
بِتَأْوِيلِ مَا لَوْ تَسْتَطِعُ  
عَلَيْهِ صَبْرًا أَمَّا السَّفِينَةُ  
فَكَانَتْ لِمَسَاكِينٍ يَعْمَلُونَ  
فِي الْبَحْرِ الْخَالِ الْآخِرِ الْآيَةِ  
فَإِذَا حَيَّاءُ الْكَيْدِ يُسَخِّرُهَا  
وَجَدَهَا مُنْخَرِقَةً فَتَحَاوَزَهَا  
تَأْمَلُهَا بِخَشَبَةٍ وَ  
أَمَّا الْفُلَانُ فَطَبْعَ يَوْمٍ  
طَبْعَ كَافِرٍ وَكَانَتْ  
أَبْوَالُهُ قَدْ عَطَفَا عَلَيْهِ  
فَلَوْ أَنَّهُ أَدْرَكَ أَذْهَقَهُمَا  
طُغْيَانًا وَكُفْرًا قَارِدُنَا  
أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا  
مِّنْهُ مَرَكُورَةً وَ أَقْرَبَ رَحْمَةً  
وَ أَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ  
يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَ  
كَانَتْ تَحْتَهُ الْكَلْبُ الْآخِرُ  
الْآيَةُ

شخص کو مار ڈالا، آپ نے یہ بہت غلط کام کیا ہے، اس موقع  
پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم پر اور حضرت موسیٰ  
پر اللہ کی رحمت ہو اگر وہ جلدی نہ کرتے تو بہت حیران کن  
چیزیں دیکھتے! لیکن انہیں حضرت نضر سے حیا آئی اور کہا اگر  
اس کے بعد میں آپ سے کوئی چیز پوچھوں تو پھر آپ مجھے  
اپنے ساتھ نہ رکھیں، بے شک اب آپ میرے معاملہ میں  
مغذور ہیں، کاش حضرت موسیٰ صبر کرتے تو بہت عجیب و  
غریب چیزیں دیکھتے! اور جب حضور انبیاء میں سے کسی  
نبی کا ذکر فرماتے تو ابتداء فرماتے اللہ کی ہم پر رحمت ہو  
اور ہمارے بھائی پر رحمت ہو، اسی طرح فرماتے اللہ  
کی ہم پر رحمت ہو، پھر وہ دونوں روانہ ہوئے اور ایک  
گاؤں میں پہنچے جہاں کے لوگ بہت خسیس تھے، وہ اس  
گاؤں کی سب مجلسوں میں گئے اور گاؤں والوں سے  
کھانا مانگا، لیکن انہوں نے ان کی مہمان نوازی سے انکار  
کر دیا، حضرت نضر اور حضرت موسیٰ نے وہاں ایک دیوار  
دیکھی جو گرنے کے قریب تھی، انہوں نے اس دیوار کو بنا  
دیا، حضرت موسیٰ نے کہا اگر آپ چاہیں تو اس پر کچھ اجرت  
لے لیں، حضرت نضر نے کہا اب ہمارے اور آپ کے  
درمیان فراق آگیا، اور حضرت موسیٰ کا کپڑا پکڑ کر کہا اب  
میں تم کو ان چیزوں کی تاویل بتاتا ہوں جن پر تم صبر نہیں  
کر سکے تھے، وہی کشتی تو وہ سمندر میں کام کرنے والے  
مسکین لوگوں کی تھی، ان کے آگے ایک ظالم بادشاہ تھا،  
جب وہ اس کو پھینکنے کے لیے آتا تو اس کو ٹوٹی ہوئی پاتا  
تو وہ اس کو چھوڑ دیتا اور وہ بعد میں ایک تختہ لگا کر اس کو  
ٹھیک کر لیتے، اور وہ لٹکا تو اس کی قیمت میں کافر  
ہونا لکھ دیا گیا تھا اور اس کے مال باپ اس سے بہت  
محبت کرتے تھے، اگر وہ بڑا ہوتا تو اپنے والدین کو  
بھی کفر اور سرکشی میں مبتلا کر دیتا، تو ہم نے چاہا کہ اللہ  
تعالیٰ اس کے بدلہ میں ان کو ایک پاکیزہ اور صلہ رحمی



کرنے والا لڑکا دے دے، اور رہی وہ دیوار تو وہ شہر کے دو یتیم بچوں کی تھی، اور اس کے نیچے ان کا خزانہ تھا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں۔

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی: لَتَنحَذِرَنَّ عَلَیْہِ اجرا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ان کا اور حبش بن قیس بن حصن فراری کا اس بات میں مباحثہ ہوا کہ موسیٰ علیہ السلام کا کون صاحب تھا، حضرت ابن عباس نے کہا کہ وہ خضر تھے، پھر حضرت ابی بن کعب انصاری کا ان کے پاس سے گذر ہوا، حضرت ابن عباس نے ان کو بلایا اور کہا اے ابوالطفیل یہاں آئیے، میرا اور میرے اس ساتھی کا اس بات میں مباحثہ ہوا کہ حضرت موسیٰ کا وہ صاحب کون تھا جس سے حضرت موسیٰ نے ملاقات کی سبیل کا سوال کیا تھا، کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس مسئلہ میں کچھ سنا ہے حضرت ابی نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بنو اسرائیل کی ایک جماعت میں تھے کہ ایک شخص نے اُکھڑا کر پوچھا کیا آپ کو علم ہے کہ آپ سے بڑھ کر بھی کوئی عالم ہے؟ حضرت موسیٰ نے کہا نہیں، پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کی طرف یہ وحی کی کہ بلکہ ہمارا بندہ خضر ہے، پھر حضرت موسیٰ نے ان سے ملاقات کی سبیل کا سوال کیا، پھر اللہ تعالیٰ نے مچھلی کو ان کے لیے

۶۰۴۴۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى كَلَّا هَذَا عَنْ إِسْرَاطِيلَ عَنْ أَبِي اسْحَقَ بِإِسْنَادٍ التَّيَمِّيِّ عَنْ أَبِي اسْحَقَ بِمَوْحِدٍ يَثْبُتُ۔

۶۰۴۵۔ وَحَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عُمَرَ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ أَبِي عَيَّاسٍ عَنْ أَبِي بَنِي كَعْبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ لَقَدْ نَدَّتْ عَلَيْهِ أَحْرًا۔

۶۰۴۶۔ حَدَّثَنَا حُرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَرِبَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَيَّاسٍ أَنَّهُ تَمَارَى هُوَ وَالْحُرَيْنِ قَيْسِ بْنِ حِصْنِ الْفَرَارِيِّ فِي صَاحِبِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ ابْنُ عَيَّاسٍ هُوَ الْخَضِرُ فَمَرَّ بِهِمَا أَبِي بَنِي كَعْبٍ الْأَنْصَارِيُّ لَدَا عَاهُ ابْنُ عَيَّاسٍ فَقَالَ يَا أَبَا الطُّفَيْلِ هَلْ كُنَّا لَيْتًا فَإِنِّي قَدْ تَمَارَيْتُ أَنَا وَصَاحِبِي هَذَا إِنِّي صَاحِبِ مُوسَى الَّذِي سَأَلَ السَّبِيلَ إِلَى لُقْيِهِمْ فَهَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْكُرُ شَيْئًا تَهُ قَالَ أَبِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بَيْنَهُمَا مُوسَى فِي مَلَأُ مِنْ بَنِي إِسْرَاطِيلَ إِذَا جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ هَلْ تَعْلَمُونَ أَحَدًا أَعْلَمُ مِنْكَ قَالَ مُوسَى رَدَّاهُ إِلَى اللَّهِ إِلَى مُوسَى بَلَّ عَبْدُ اللَّهِ الْخَضِرُ قَالَ فَسَأَلَ مُوسَى السَّبِيلَ إِلَى لُقْيِهِمْ فَجَعَلَ اللَّهُ لَهُ الْحَوْتَ أَيْدٍ وَقِيلَ لَهُ إِذَا أَتَيْتَ الْحَوْتَ فَارْجِعْ فَإِنَّكَ سَتَلْقَاهُ فَسَأَلَ مُوسَى مَا شَاءَ اللَّهُ

أَنْ يُسِيرَ تَقَرَّ قَالَ لِفَتَاةٍ اِتَيْنَا غَدَاةً نَأْتِيَنَّكَ  
فَتَى مُوسَى حِينَ سَأَلَهُ الْغَدَاةَ أَرَأَيْتَ  
إِذَا دِينَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْخُوتَ وَمَا  
أَسْأَلُ بِهِ إِلَّا الشَّيْطَانَ أَنْ أَذْكَرَهُ فَقَالَ مُوسَى  
لِفَتَاةٍ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِي فَأَرْتَدَّ عَلَى آثَارِهِمَا  
قَصَصًا فَوَجَدَا اخْفِرًا فَكَانَ مِنْ شَأْنِهِمَا  
مَا قَصَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ إِلَّا أَنْ يُؤْنَسَ قَالَ فَكَانَ  
يَتَّبِعُهُ آثَرُ الْخُوتِ فِي الْبَحْرِ -

نشانی بنا دیا، اور ان سے کہا گیا کہ جب تم مچھلی کو گم پاؤ تو  
لوٹ جانا، بے شک تم ان سے ملاقات کرو گے، پھر  
موسیٰ علیہ السلام چل پڑے اور جب تک اللہ نے چاہا چلتے رہے پھر  
اپنے ساتھی سے کہا ہمارا ناشتہ لاؤ، جب حضرت موسیٰ نے ساتھی سے  
ناشتہ کا سوال کیا تو انہوں نے کہا میں مچھلی کا ذکر کرنا بھول گیا اور مجھے  
اس کے ذکر کرنے سے شیطان ہی نے بھلایا تھا۔ حضرت موسیٰ نے  
کہا ہم اسی چیز کو چاہتے تھے، پھر وہ دونوں اپنے قدموں پر لوٹے،  
پھر ان دونوں نے محض کو دیکھا، پھر ان کا واقعہ ہوا جس کو اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا  
کہ اسے البتہ یونس کی روایت میں ہے وہ سند میں مچھلی کے نشان پر چلے

### حضرت موسیٰ کا نام و نسب اور عمر کا بیان

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:  
حضرت موسیٰ علیہ السلام کا نسب یہ ہے: موسیٰ بن عمران بن  
یصہر بن قاہت بن لادی بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہم السلام، جب حضرت موسیٰ پیدا ہوئے تو ان کے  
والد عمران کی عمر ستر سال تھی اور وہ ایک سو سینتیس سال کی عمر میں فوت ہوئے تھے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی  
عمر ایک سو بیس سال تھی، فربری کا قول ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی عمر ایک سو ساٹھ سال تھی، آپ کی وفات میدان  
تیبہ میں ہوئی، جب بنو اسرائیل مصر سے نکلے اس وقت حضرت موسیٰ کی عمر اسی سال تھی، جب ربیان بن ولید فوت ہو  
گیا تھا جس نے حضرت یوسف علیہ السلام کو مصر کے خزانوں کا دالی مقرر کیا تھا وہ حضرت یوسف کے ہاتھ پر مسلمان  
ہو گیا تھا، اس کے بعد قابوس بن مصعب بادشاہ ہوا، حضرت یوسف نے اس کو اسلام کی دعوت دی، اس نے انکار  
کر دیا، حضرت یوسف علیہ السلام فوت ہو گئے، آپ کے کافی عرصہ بعد وہ مر گیا، اور اس کا بھائی ولید بن مصعب بن ربیان  
بادشاہ ہوا، اس کی حکومت کافی عرصہ رہی، اس کے بعد موسیٰ علیہ السلام کے فرعون کا زمانہ آیا اس سے زیادہ لمبی عمر  
کا کوئی فرعون نہیں گذرا، اس کی عمر چار سو سال تھی۔

### حضرت خضر کا نام، لقب اور کنیت

ابن قتیبہ نے معارف میں وہ نسب بن منبہ کی روایت کے حوالے سے  
بیان کیا ہے کہ حضرت خضر کا نام بلیا ہے، ابو حاتم سجستانی نے  
کہا ہے کہ ان کا نام خضر بن ہے، ایک قول یہ ہے کہ ان کا نام ارمیاہ ہے، متقاتل نے کہا ان کا نام البیسع ہے کیونکہ  
حضرت خضر کا علم سات آسمانوں اور سات زمینوں کو محیط ہے لیکن پہلا قول مشہور ہے۔ یہ لفظ خضر اور خضر دونوں  
طرح پر معنی صحیح ہے، ان کو جو خضر کا لقب دیا گیا ہے اس کی صحیح وجہ یہ ہے کہ جب یہ زمین پر بیٹھتے تو اس زمین پر  
سبزہ اگ جاتا تھا، ایک قول یہ ہے کہ ان کے بیٹھنے سے خشک گھاس ہری ہو جاتی تھی، ایک قول یہ ہے کہ جب یہ  
نار پڑھتے تھے تو ارد گرد سبز ہو جاتا تھا، ان کی کنیت ابو العباس ہے۔  
حضرت خضر کا نسب یہ ہے: بلیا بن مذکان بن فالخ بن عابر بن شالح بن ارفخشذ بن سام بن نوح علیہ السلام۔

✽

**حضرت خضر کے نبی ہونے کی تحقیق** | حضرت خضر کے متعلق یہ اختلاف ہے کہ وہ ولی ہیں یا نبی، قشیری کا قول یہ ہے کہ وہ ولی ہیں، اور صحیح یہ ہے کہ خضر نبی ہیں، یہ ایک جماعت کا معتد ہے، ثعلبی اور ابن جوزی وغیرہ کا بھی یہی مختار ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت خضر نے ایک لڑکے کو قتل کر دیا اور فرمایا **وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي** "میں نے اپنی رائے سے یہ کام نہیں کیا" اس میں یہ دلیل ہے کہ انھوں نے وحی سے اس کو قتل کیا ہے اور وحی کا تعلق نبوت سے ہے، کسی شخص کو ناحق قتل کرنا حرام ہے، اور یہ حرم صرف دلیل قطعی سے اٹھ سکتی ہے، اگر حضرت خضر ولی ہوتے اور الہام کی بناء پر اس کو قتل کرتے تو یہ جائز نہیں ہے کیونکہ الہام دلیل قطعی ہے، اور دلیل قطعی کی بناء پر کسی کو قتل کرنا جائز نہیں ہے، نیز تمکوینی امور میں حضرت خضر کا علم حضرت موسیٰ سے زیادہ تھا اور یہ جائز نہیں ہے کہ ولی کا علم نبی سے زیادہ ہو۔

**حضرت خضر کی حیات کے متعلق علماء امت کی آراء** | علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں: | جمہور علماء کی یہ رائے ہے کہ حضرت خضر زندہ ہیں اور قیامت تک زندہ رہیں گے، ایک قول یہ ہے کہ حضرت آدم نے ان کی لمبی زندگی کے لیے دعا کی تھی، ایک قول یہ ہے کہ انھوں نے آب حیات پی لیا تھا، علامہ ابن الصلاح نے کہا ہے کہ جمہور علماء اور صالحین اور عام لوگوں کے نزدیک حضرت خضر زندہ ہیں، اور بعض محدثین نے ان کی حیات کا انکار کیا اور یہ قول شاذ ہے، صحیح مسلم میں حدیث دجال میں ہے کہ وہ ایک شخص کو قتل کر کے پھر اس کو زندہ کرے گا اور مسلم کے راوی ابراہیم بن سفیان نے کہا اس شخص کو خضر کہا جائے گا، اسی طرح مہر نے بھی اس حدیث کی سند میں بیان کیا ہے، امام بخاری، ابراہیم حربی، ابن مناوی، ابن الجوزی وغیرہ نے حضرت خضر کی حیات کا انکار کیا ہے۔

علامہ بکینی بن شرف نووی لکھتے ہیں: | جمہور علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ حضرت خضر زندہ ہیں اور ہمارے ہاں موجود ہیں، یہ امر صوفیہ اور عرفاء کے درمیان متفق علیہ ہے اور صوفیاء کی حضرت خضر کو دیکھنے، ان سے ملاقات کرنے، ان سے علم حاصل کرنے اور ان سے سوال و جواب کے متعلق حکایات مشہور ہیں اور مقدس مقامات اور مواضع خیر میں ان کے موجود ہونے کے متعلق بے شمار واقعات ہیں۔

علامہ آبی مالکی لکھتے ہیں: | لمبی زندگی ممکن ہے اور حضرت خضر کی حیات کے متعلق بکثرت حکایات ہیں، جیسا کہ عنقریب حضرت ام سلمہ کی حدیث میں آئے گا کہ حضرت خضر حضرت ام سلمہ کے پاس آئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو یہ بتلایا کہ یہ حضرت خضر ہیں، اور یہ بھی حدیث میں ہے کہ ان کی دو بیویاں ہیں ایک سفید اور ایک سیاہ اور وہ رات اور دن ہیں، میرے بچنے نے یہ بیان کیا کہ ایک شخص کی خضر سے ملاقات ہوئی تھی میں نے اس سے کہا حضرت خضر سے ان کی زوجہ کے

۱۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۶، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۲۸ھ

۲۔ علامہ بکینی بن شرف نووی متوفی ۶۷۱ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۶۹، مطبوعہ نور محمد مداح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

متعلق سوال کرنا، انھوں نے سوال کیا تو حضرت خضر نے کہا ان کی دو بیویاں ہیں ایک سفید اور ایک سیاہ، اور اس میں رات اور دن کا ذکر نہیں ہے۔ لے

علامہ سید اکوسی لکھتے ہیں:

**حیات خضر کی نفی پر دلائل** | حضرت خضر کی حیات میں اختلاف ہے ایک جماعت کا یہ نظر یہ ہے کہ حضرت خضر اب زندہ نہیں ہیں، امام بخاری سے حضرت خضر اور حضرت ایاس کی حیات کے متعلق سوال کیا گیا، انھوں نے کہا وہ کیسے زندہ ہو سکتے ہیں؟ جب کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے وصال سے تھوڑا عرصہ پہلے فرمایا: جو لوگ اب روئے زمین پر زندہ ہیں ایک سو سال بعد ان میں سے کوئی زندہ نہیں رہے گا (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۲) اور صحیح مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے موت سے پہلے فرمایا جو لوگ اب زندہ ہیں سو سال بعد ان میں سے کوئی زندہ نہیں رہے گا۔ اس حدیث میں چونکہ روئے زمین کی قید نہیں ہے اس لیے اس حدیث میں یہ تاویل نہیں ہو سکتی کہ جب حضور نے یہ فرمایا اس وقت حضرت خضر پانی یا ہوا پر تھے۔ سیدی غفرلہ (اور یہ حدیث تاویل کی گنجائش نہیں رکھتی، امام بخاری کے علاوہ دیگر ائمہ سے حضرت خضر کی حیات کے متعلق سوال کیا گیا تو انھوں نے یہ ایت پڑھی: وَمَا جَعَلْنَا الْبَشَرَ مِنْ قَبْلُ الْخُلْدَ۔ "ہم نے آپ سے پہلے کسی بشر کے لیے دوام نہیں کیا" شیخ ابن تیمیہ سے حیات خضر کے متعلق سوال کیا گیا تو انھوں نے کہا اگر حضرت خضر زندہ ہوتے تو ان پر واجب تھا کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آتے اور آپ کے ساتھ جہاد کرتے اور آپ سے علم حاصل کرتے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جگہ بدر کے دن یہ فرمایا تھا کہ اے اللہ! اگر آج یہ جماعت ہلاک ہو گئی تو زمین پر تیری عبادت نہیں ہوگی، وہ جماعت تین سو تیرہ افراد پر مشتمل تھی جن کے اسماء اور ان کے اباؤ اجداد اور قبائل کے اسماء معروف تھے اس وقت حضرت خضر کہاں تھے؟ ابراہیم حربی سے حضرت خضر کی بقاء کے متعلق سوال کیا گیا تو انھوں نے کہا حضرت خضر کی حیات کا شوشہ شیطان نے لوگوں میں چھوڑ دیا ہے، "البحر" میں شرف الدین ابو عبد اللہ محمد بن ابی الفضل مرسی کا قول بھی حضرت خضر کی موت کے متعلق نقل کیا گیا ہے اور علامہ ابن الجوزی نے علی بن موسیٰ رضا رضی اللہ عنہما کا حضرت خضر کی موت کے متعلق قول نقل کیا ہے اور ابو النحسین ابن المناوی اس شخص کی مذمت کرتے تھے جو حضرت خضر کو زندہ کہتا تھا۔

قاضی ابویعلیٰ نے بعض اصحاب محمد سے حضرت خضر کی موت کو نقل کیا ہے، اور حضرت خضر کی زندگی کسی طرح معقول ہوگی، جب کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کوئی جہم پڑھا، نہ کسی جماعت میں شریک ہوئے، نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کسی جہاد میں گئے، جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: اس قات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے اگر موسیٰ زندہ ہوتے تو میری پیروی کے سوا ان کے لیے اور کوئی چارہ کار نہ تھا، اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے:

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ

لے۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ وشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ اکمال کمال المعلم ج ۴ ص ۱۲۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت



من کتب و حکمة ثم جاء کو رسول مصدق لما معکم لتؤمنن به و لتنصرنہ قال ءاقررتم و اخذتم علی ذالکواصری قالوا اقررنا قال فاشهدوا وانا معکم من الشہدایت۔

(آل عمران: ۸۱)

لیا کہ میں تم کو جو کتاب اور حکمت دے دوں، پھر تمہارے پاس ایک (عظیم) رسول آئے جو اس کی تصدیق کرنے والا ہو جو تمہارے ساتھ ہو، تو تم ضرور بہ ضرور اس پر ایمان لانا اور ضرور بہ ضرور اس کی مدد کرنا، فرمایا کیا تم نے اقرار کر لیا؟ اور میرے اس بھاری عہد کو قبول کر لیا؟ سب نے کہا ہم نے اقرار کیا، فرمایا پس گواہ رہنا اور میں خود تمہارے ساتھ گواہوں میں ہوں۔

اور یہ بات حدیث سے ثابت ہے کہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا زمین پر نزول ہوگا تو وہ اس امت کے امام کے پیچھے ناز پڑھیں گے جو شخص حضرت خضر علیہ السلام کی زندگی کا قائل ہے وہ یہ کیسے بھول جاتا ہے کہ ان کو زندہ ماننے سے یہ لازم آتا ہے کہ انھوں نے اس شریعت سے اعراض کر کے قرآن اور حدیث کی ان نصوص کی مخالفت کی ہے۔ ہمارے نزدیک مقول بات یہ ہے کہ اب خضر علیہ السلام زندہ نہیں ہیں کیونکہ جو لوگ ان کی حیات کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ حضرت خضر آدم علیہ السلام کے صلیبی بیٹے ہیں اور یہ قول دو وجہ سے فاسد ہے: اول اس لیے کہ اس بناء پر اب ان کی عمر چھ ہزار سال یا اس سے زیادہ ہوگی اور انسانوں کی اتنی لمبی عمر عادتاً بعید ہے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر وہ حضرت آدم کے صلیبی بیٹے ہوں یا چوتھے درجے کے بیٹے ہوں جیسا کہ بعض دوسروں کا قول ہے تو ان کی خلقت عجیب و غریب ہوگی اور ان کا طول و عرض غیر معمولی ہوگا، کیونکہ امام بخاری اور امام مسلم نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدم علیہ السلام کا طول ساٹھ ذراع (تیس گز) تھا پھر مخلوق کا قد بہ تدریج کم ہوتا گیا اور جو لوگ حضرت خضر کی حیات کے قائلین ہیں اور ان سے طلاقات کے مدعی ہیں ان میں سے کسی نے ان کی غیر معمولی قامت کا ذکر نہیں کیا، دوسری دلیل یہ ہے کہ اگر حضرت خضر، حضرت نوح علیہ السلام سے پہلے تھے تو وہ ان کے ساتھ کشتی میں سوار ہوتے اور کیسی نے نقل نہیں کیا۔ (اس دلیل میں ضعف ہے)

تیسری دلیل یہ ہے کہ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام جب کشتی سے نکلے تو ان کے ساتھ والے سب فوت ہو گئے، اور حضرت نوح کی نسل کے سوا کوئی باقی نہیں بچا۔ چوتھی دلیل یہ ہے کہ اگر کسی بشر کا حضرت آدم کے زمانہ سے بے کرم قیامت تک زندہ رہنا صحیح ہوتا تو یہ اللہ تعالیٰ کی آیات میں سے ایک عظیم آیت تھی اور قرآن مجید میں اس کا متعدد وجہ ذکر کیا جاتا کہ یہ آیات ربوبیت میں سے ہے، اور جب اللہ تعالیٰ نے جن کو ساڑھے نو سو سال زندہ رکھا اس کا ذکر کیا ہے تو جو اس سے کئی گنا زیادہ زندہ ہے اس کا بہ وجہ اولیٰ ذکر کرنا چاہیے تھا۔

پانچویں دلیل یہ ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام کی حیات کا قول کرنا، بغیر دلیل شرعی کے اللہ تعالیٰ کے متعلق ایک قول کرنا ہے اور یہ نص قرآن سے حرام ہے کیونکہ اگر وہ زندہ ہوتے تو اس پر قرآن مجید، سنت یا اجماع امت



کی دلالت ہوتی۔

چھٹی دلیل یہ ہے کہ حضرت علیہ السلام کی حیات پر زیادہ سے زیادہ جو دلیل دی جاتی ہے وہ چند حکایات منقولہ ہیں کہ فلاں شخص نے حضرت خضر کو دیکھا تھا، لیکن سوال یہ ہے کہ دیکھنے والے نے کس علامت سے یہ پہچان لیا کہ یہ خضر ہیں اور بہت سے دیکھنے والے کہتے ہیں کہ انھوں نے مجھ سے کہا کہ میں خضر ہوں، لیکن دیکھنے والے نے کس دلیل شرعی سے اس کے قول کی تصدیق کی؟

ساتویں دلیل یہ ہے کہ حضرت خضر نے حضرت موسیٰ کلیم اللہ کے ساتھ مصاحبت نہیں کی اور کہا ہذا خراق بینی و بینڈ۔ توجیب وہ حضرت موسیٰ ایسے اولوالعزم نبی کے ساتھ مصاحبت پر راضی نہیں تھے تو عوام کے ساتھ ملاقات اور ان کے ساتھ مصاحبت پر کیسے راضی ہوں گے جن میں سے اکثر لوگ غیر متشرع ہوتے ہیں اور طریقت اور معرفت کے دعویٰ دار ہوتے ہیں۔

آٹھویں دلیل یہ ہے کہ اگر کسی شخص سے کوئی آدمی کہے کہ میں خضر ہوں، اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے تو اس کے اس قول کی طرف التفات نہیں کیا جائے گا اور وہ حدیث شریعت میں حجت نہیں ہوگی، اور جو شخص حیات خضر کا قائل ہے وہ اس حدیث کو یا تو اس وجہ سے نہیں مانے گا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس نہیں گیا اور نہ آپ سے بیعت کی یا یہ کہے گا کہ آپ اس کی طرف مبعوث نہیں ہیں اور یہ کفر ہے۔

نویں دلیل یہ ہے کہ اگر حضرت خضر زندہ ہوتے تو ان کا کفار کے ساتھ جہاد کرتا اور اسلام کی سرحدوں پر پہرہ دینا، باجماعت ناز پڑھنا اور جہد پڑھنا اور امت کے اُن پڑھ لوگوں کو وعظ کرنا، جنگوں، محزروں اور میدانوں کی سیروسیاحت سے کئی درجہ افضل ہوتا۔

**حیات خضر کے ثبوت پر دلائل** | حضرت خضر علیہ السلام کی حیات پر جو دلائل دیے جاتے ہیں ان میں سے ایک وہ روایت ہے جس کو حاکم نے مستدرک میں حضرت جابر رضی

اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا اور صحابہ کرام جمع ہوئے اس وقت ایک شخص داخل ہوا جس کی رنگ دھڑاڑھی تھی، وہ گورے رنگ کا ایک جسیم آدمی تھا، وہ لوگوں کی گردنیں پھلانگتے ہوئے آیا اور رونے لگا پھر صحابہ کی طرف متوجہ ہو کر کہنے لگا، ہر مصیبت سے اللہ تعالیٰ کی تعزیت ہے اور ہر فتنہ ہونے والی چیز کا عوض ہے اور ہر ہلاک ہونے والی چیز کا حلیفہ ہے، پس اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرو اور اللہ تعالیٰ کی طرف رغبت کرو اور اللہ تعالیٰ تم کو آزمائش میں دیکھتا ہے اور دیکھو مصیبت زدہ شخص وہ ہے جس پر جبر کیا جائے، حضرت ابوبکر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما نے کہا یہ خضر علیہ السلام تھے۔

ابن عساکر نے بیان کیا ہے کہ حضرت خضر اور حضرت ایسا ہر راہ رمضان میں بیت المقدس میں روزے رکھتے ہیں، اور ہر سال حج کرتے ہیں اور زمزم سے اتنا پانی پی لیتے ہیں جو انھیں آٹھ ماہ کے لیے کافی ہوتا ہے۔

ابن عساکر، عقیلی اور دارقطنی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

لے فرمایا: حضور اور ابیاس کی ہر سال موسم حج میں ملاقات ہوتی ہے اور ہر ایک دوسرے کا سر موندتا ہے پھر وہ یہ کلمات کہہ کر جدا ہو جاتے ہیں: مَا شَاءَ اللَّهُ لَا يَسُوقُ الْخَيْرَ إِلَّا اللَّهُ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ۔

ابن عساکر نے بیان کیا ہے کہ ایک دفعہ حضرت عمر بن الخطاب ایک جنازہ کی نماز پڑھا رہے تھے، اچانک ایک لائق نے پیچھے سے آواز دی اللہ تم پر رحم کرے ہم سے پہلے نماز نہ پڑھنا، حضرت عمر نے انتظار کیا حتیٰ کہ وہ شخص صفت اول میں آکر کھڑا ہو گیا، حضرت عمر نے اللہ اکبر کہا اور لوگوں نے اللہ اکبر کہا، لائق نے کہا: اگر تو اس کو عذاب دے تو بہت لوگوں نے تیری نافرمانی کی ہے، اور اگر تو اس کو بخش دے تو یہ تیری رحمت کا محتاج ہے، حضرت عمر اور ان کے اصحاب نے اس شخص کی طرف دیکھا، جب میت کو دفن کر کے قبر پر مٹی ڈال دی گئی تو اس نے کہا اے قبر واسے! اگر تو راستہ میں گری ہوئی چیز کا اعلان کرنے والا یا ٹیکس وصول کرنے والا یا خازن یا کاتب یا سپاہی نہیں تھا تو تیرے لیے خوشی ہو، حضرت عمر نے کہا اس شخص کو بلاؤ ہم اس کی نماز اور اس کے اس کلام کے متعلق اس سے سوال کریں، اچانک وہ شخص غائب ہو گیا انہوں نے اس کے قدموں کے نشانات دیکھے تو وہ ایک ایک لائق کے تھے، حضرت عمر نے کہا بخدا یہ شخص وہ تھا جس کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں بتایا تھا۔ اور یہ استدلال اس پر مبنی ہے کہ جس کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا تھا وہ حضرت تھتے۔

اس قسم کی روایات سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ حضرت خضر اب بھی زندہ ہیں اگرچہ ان روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت خضر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں زندہ تھے اور اس وقت زندہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ اب بھی زندہ ہوں البتہ خصم کا رد کرنے کے لیے یہ روایات کافی ہیں کیونکہ وہ جس طرح اب زندہ نہیں مانتا، اس وقت بھی زندہ نہیں مانتا، ہاں اگر کوئی شخص اس وقت حضرت خضر کو زندہ مانتا ہو اور اب زندہ نہ مانتا ہو تو اس کے لیے یہ روایات کافی نہیں ہیں، لیکن اس قسم کا نظریہ رکھنے والے لوگ نہیں ہیں (یا وہ لوگ ہیں جو مطلقاً زندہ نہیں مانتے یا وہ ہیں جو مطلقاً زندہ مانتے ہیں)۔ تابعین اور صوفیاء کی حضرت خضر سے ملاقات اور ان سے فیض حاصل کرنے کے متعلق ہر دور میں اس قدر زیادہ حکایات ہیں جو بیان اور شمار سے باہر ہیں، ہاں جو محدثین حضرت خضر کی حیات کے قائل ہیں ان کا اس پر اجماع ہے کہ حضرت خضر کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی روایت نہیں ہے، جیسا کہ علامہ عراقی نے احیاء العلوم کی احادیث کی تخریج میں تصریح کی ہے اور یہ چیز صوفیہ کے نظریہ کے خلاف ہے کیونکہ شیخ علاؤ الدین نے دعویٰ کیا ہے کہ انہوں نے حضرت خضر سے بلا واسطہ احادیث حاصل کی ہیں۔

سہروردی نے "السر المکتوم" میں ذکر کیا ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام نے ہم کو تین سو

احادیث بیان کیں جن کو انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بالمشافہ سنا تھا، حیات خضر کے بعض قائلین نے استصحاب سے استدلال کیا ہے، کیونکہ حضرت خضر کی حیات پہلے دلیل سے ثابت ہے اس لیے جب تک دلیل سے اس کا خلاف ثابت نہ ہو حیات ثابت رہے گی اور امام بخاری کی حدیث ("جو لوگ اب روئے زمین پر زندہ ہیں ایک سو سال بعد ان میں سے کوئی زندہ نہیں رہے گا") کا یہ جواب دیا ہے کہ جس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا اس وقت حضرت خضر زمین پر نہیں تھے بلکہ پانی پر تھے، نیز یہ حدیث ان لوگوں کے متعلق ہے جن کا عام مشاہدہ ہوتا تھا کیونکہ ملائکہ اور

شیطان اس حدیث کے عموم سے خارج ہیں، اور اس کا خلاصہ قرن اول کا ختم ہونا ہے، ہاں یہ حدیث ان لوگوں کے رد میں نہیں ہے جنہوں نے لمبی عمر کا دعویٰ کیا جیسا کہ رتن بن عبد اللہ ہندی تیریزی جو ساتویں صدی میں ظاہر ہوا اور اس نے صحابیت کا دعویٰ کیا۔

اسی جواب پر یہ اعتراض ہے کہ ”روئے زمین پر“ سے مراد یہ ہے کہ جو لوگ عرفا زمین پر رہتے ہوں، اور یہ معنی ان کو بھی شامل ہے جو اس وقت پانی پر تھے، اور اگر یہ معنی مراد نہ لیا جائے تو پھر اس حدیث سے رتن ہندی پر بھی رد نہیں ہوگا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ وہ بھی اس وقت پانی پر ہو، اور دوسرے جواب پر یہ اعتراض ہے کہ اگر حضرت خضر موجود ہوتے تو ان کا مشاہدہ ہوتا جیسا کہ دوسرے انسانوں کا مشاہدہ ہوتا ہے۔

شیخ ابن تیمیہ نے جو کہا ہے کہ اگر حضرت خضر ہوتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتے اور جہاد کرتے ان کا جواب یہ ہے کہ حضرت اویس قرنی جو خیر التائبین ہیں وہ بھی اس زمانہ میں تھے لیکن وہ حضور کے ساتھ نماز اور جہاد میں شریک نہیں ہوئے، اسی طرح نجاشی رضی اللہ عنہ کو بھی آپ کی خدمت میں آنا میسر نہیں ہوا۔ علاوہ ازیں ہم یہ کہتے ہیں کہ حضرت خضر آپ کے پاس آتے تھے اور آپ سے پوشیدہ طور پر علم حاصل کرتے تھے کیونکہ ان کو اللہ تعالیٰ کی کسی حکمت کی وجہ سے ظاہر ہونے کا حکم نہیں تھا، اور حضرت عبد اللہ بن مبارک بیان کرتے ہیں کہ میں ایک جہاد میں تھا میرا گھوڑا اگر گر گیا، پھر میں نے ایک حسین و جمیل شخص کو دیکھا جس سے عمر شریف اور ہی تھی اس نے کہا کیا تم اپنے گھوڑے پر سوار ہونا چاہتے ہو؟ میں نے کہا ہاں اس نے گھوڑے پر اٹھ پھیرا اور کچھ دعا یہ کلمات پڑھے اللہ تعالیٰ کے اذن سے وہ گھوڑا اٹھ کر کھڑا ہو گیا، اس شخص نے میری رکاب پکڑ کر کہا اب سوار ہو جاؤ، میں سوار ہو کر اپنے ساتھیوں سے مل گیا، دوسرے دن ہم نے دشمن پر فتح حاصل کر لی تو میں نے اس شخص کو اپنے سامنے دیکھا، میں نے پوچھا کیا تم کل والے شخص نہیں ہو؟ اس نے کہا کیوں! میں نے کہا میں تم کو اللہ کی قسم دے کر سوال کرتا ہوں تاؤ تم کون ہو؟ وہ اٹھ کر کھڑا ہو گیا اور اس کے نیچے جو زمین تھی اس پر سبزہ پیدا ہو گیا، اس نے کہا میں خضر ہوں، اس روایت سے صراحت معلوم ہوتا ہے کہ حضرت خضر جہاد کے معرکوں میں شریک ہوتے تھے۔

شیخ ابن تیمیہ نے جو یہ کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر کے دن دعا کی تھی ”اے اللہ اگر آج یہ جماعت ہلاک ہوگئی تو زمین پر تیری عبادت نہیں ہوگی“ اس کا جواب یہ ہے کہ ظہور، غلبہ اور قوت کے ساتھ تیری عبادت نہیں ہوگی، ورنہ مدینہ منورہ وغیرہ میں کئی مسلمان تھے جو جنگ بدر میں حاضر نہیں ہوئے تھے۔

یہ بات واضح رہے کہ حضرت خضر کو اویس قرنی اور نجاشی وغیرہ کی سلک میں منسلک کرنا انصاف سے بعید ہے، اگرچہ حضرت خضر پر آپ کے پاس آنا واجب نہیں تھا، لیکن جو شخص شب معراج کو تمام انبیاء کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدار میں نماز پڑھنا مانتا ہے اس کے لیے حضرت خضر کا باوجود کسی ظاہری مانع کے نہ ہونے کے آپ کے پاس نہ آنا بعید از فہم ہے، اور یہ دعویٰ کرنا کہ وہ کسی حکمت کی بناء پر بھتیہ طریقہ سے آتے تھے بلا دلیل ہے، اور اگر کوئی حکمت ہوگی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت جبرائیل درحیہ کلین کی شکل میں حضور کے پاس آ سکتے تھے تو حضرت خضر کے آنے میں کیا اشکال تھا؟ جب وہ عبد اللہ بن مبارک کے ساتھ جہاد میں شریک ہو سکتے تھے اور ان پر اپنے آپ کو ظاہر کر سکتے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ان کے جہاد میں شریک ہونے اور ظاہر نہ ہونے میں کیا اشکال تھا؟

جنگ بدر میں فرشتے شریک ہوئے اور حضور نے ان کی خبر دی تو اگر حضرت خضر شریک ہوتے تو حضور ان کی خبر بھی بیان کرتے۔

وما جعلنا للبشر من قبلك الخلد سے جو حیات خضر کی نفی پر استدلال کیا گیا ہے اس کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ خلد کا معنی دوام ابدی ہے، لیکن اس جواب پر یہ اعتراض ہے کہ خلد کا معنی حقیقت میں مکث طویل ہے اور اس اعتراض کا یہ جواب ہے کہ حضرت نوح کے لیے مکث طویل ثابت ہے، بہر حال حیات خضر کی نفی پر اس آیت سے استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔

**حیات خضر کے سلسلہ میں حروف آخر** | تمام بحث و تمحیص کے بعد یہ معلوم ہونا چاہیے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث صحیحہ اور دلائل عقلیہ سے ان علماء کے نظریہ کی تائید اور تقویت ہوتی ہے جو حضرت خضر کی وفات کے قائل ہیں اور ان احادیث کے ظاہر سے عدول کرنے کا کوئی مقصد نہیں ہے، ماسوا ان حکایات کے جو بعض صاحبین سے منقول ہیں جن کی صحت کا حال اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ ۱۷

حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی حیات خضر پر طویل بحث کی ہے، اور جن روایات سے حیات خضر پر بحث کی جاتی ہے ان کی اسانید پر جرح کی ہے، اور یہ ذکر کیا ہے کہ جمہور علماء حیات کے قائل ہیں اور ان کے دلائل کو رد کیا ہے لیکن اپنا مختار ذکر نہیں کیا۔ ۱۸

حافظ ابن حجر عسقلانی نے لکھا ہے کہ وہب بن منبہ نے بیان کیا ہے کہ حضرت خضر نے آب حیات پی لیا تھا اس لیے وہ عرصہ دراز سے زندہ ہیں۔ حافظ ابن حجر نے کہا کہ یہ سب اسرائیلی روایات ہیں اور علامہ ابو جعفر منادی نے ایک کتاب لکھ کر یہ بیان کیا ہے کہ اس قسم کی نقول پر اعتماؤ نہیں کرنا چاہیے۔ ۱۹

**حدیث خضر سے استنباط شدہ مسائل** | علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں: علامہ ابن بطلان نے کہا علمی مسائل پر بحث کرنا جائز ہے، بشرطیکہ بحث کرنے سے ہر فریق کا مقصد حق کو طلب کرنا ہو، اور ضد اور ہٹ دھرمی اور اپنی بڑائی کا اظہار کرنا مقصود نہ ہو۔

جب دو فریق کسی مسئلہ پر بحث کریں تو کسی تیسرے بڑے عالم کی طرف رجوع کرنا چاہیے۔ علم میں زیادتی کی طلب کرنا اور حصول علم کی حرص کرنا عالم پر واجب ہے، اور وہ اپنی معلومات پر قناعت نہ کرے، جیسا کہ حضرت موسیٰ نے طلب علم کے لیے سفر کیا۔

تواضع کرنا واجب ہے، کیونکہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ”سب سے بڑا عالم میں ہوں“ تو اللہ تعالیٰ نے ان پر عتاب فرمایا۔

۱۷۔ علامہ ابو الفضل شہاب الدین سید محمود اکوسی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۵ ص ۳۲۸-۳۲۰، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔

۱۸۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۶ ص ۴۳۶-۴۳۴، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ مصر۔

۱۹۔ فتح الباری ج ۸ ص ۴۱۵۔

سفر میں زاد راہ لینا چاہیے جیسا کہ حضرت موسیٰ کھانا وغیرہ ساتھ لے کر گئے۔  
عالم کا اپنی خدمت کے لیے سفر میں کسی ساتھی یا شاگرد کو لے کر جانا جائز ہے اور یہ تعلیم کا عوض نہیں ہے بلکہ اصحاب  
کی مروت اور حسن معاشرت میں سے ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت موسیٰ نے اپنے صاحب سے کہا ”ہمارا کھانا  
لاؤ اس سفر نے ہمیں تھکا دیا ہے۔“

علم کی طلب میں بڑی اور بحری سفر کرنا جائز ہے۔

اس حدیث میں ایک سچے آدمی کی خبر کو قبول کرنے کا ثبوت ہے۔

حضرت موسیٰ نے جو کہا تھا کہ ”میں زیادہ عالم ہوں“ یعنی منصب نبوت کے تقاضوں کو امر و شریعہ اور سیاسی معاملات کو میں  
زیادہ جانتے والا ہوں اور حضرت خضر و دیگر علوم غیبیہ کے جاننے والے تھے اور انبیاء علیہم السلام ان غیوبات میں سے صرف  
انہی امور کو جانتے ہیں جس کا انہیں علم دیا جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ حضرت خضر نے حضرت موسیٰ سے کہا ”آپ اس علم کو جانتے  
ہیں جو اللہ نے آپ کو دیا ہے اور اس کو میں نہیں جانتا اور میں اس علم کو جانتا ہوں جو اللہ تعالیٰ نے مجھے دیا ہے اور اس  
کو آپ نہیں جانتے“ کیا تم نے نہیں دیکھا کہ حضرت خضر نے حضرت موسیٰ کو اس وقت تک نہیں جانا جب تک کہ حضرت موسیٰ نے  
اپنا قارن نہیں کرایا۔ لے





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# کتاب فضائل الصحابة رضی اللہ عنہم

**صحابی کی تعریف** | جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں آپ پر ایمان لایا اور اس نے آپ کی حیات ظاہری میں آپ کی صحبت اختیار کی باقی طور پر آپ کو دیکھا یا آپ کی گفتگو سنی یا آپ کے ساتھ سفر یا حضر کی کسی مجلس میں رہا خواہ یہ صحبت ایک لمحہ کی ہو اور وہ شخص ایمان پر ہی تادم مرگ قائم رہا حتیٰ کہ حالت ایمان میں اس کو موت آئی ہو، وہ شخص صحابی ہے۔

**تعداد صحابہ کے متعلق را فضیوں کا عقیدہ** | کتب شیعہ میں لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد (حضرت علی اور دیگر اہل بیت کے سوا) صرف تین صحابہ زمین پر رہے تھے باقی سب صحابہ مرتد ہو گئے تھے (العیاذ باللہ) شیخ ابو عمرو کشتی لکھتے ہیں:

ابو جعفر علیہ السلام بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد تین شخصوں کے سوا سب مرتد ہو گئے تھے، میں نے پوچھا وہ تین کون ہیں؟ انہوں نے کہا مقداد بن اسود، ابوذر غفاری اور سلمان فارسی۔

عن ابی جعفر "ع" قال کان الناس اهل الردة بعد النبی الا ثلاثة فقلت ومن الثلاثة؟ فقال المقداد بن الاسود ابوذر الغفاری، سلمان الفارسی لہ شیخ ابو جعفر کلینی روایت کرتے ہیں:

عبدالرحیم قصیر بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابو جعفر علیہ السلام سے کہا جب ہم لوگوں سے یہ کہتے ہیں کہ سب لوگ مرتد ہو گئے تھے تو لوگ گھبرا جاتے ہیں، انہوں نے کہا اے عبدالرحیم! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد سب لوگ دوبارہ جاہلیت کی طرف لوٹ گئے تھے۔

عن عبد الرحیم القصیر قال: قلت لابی جعفر علیہ السلام ان الناس یفزعون اذا قلنا: ان الناس ارتدوا فقال یا عبد الرحیم ان الناس عادوا بعد ما قبض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اهل جاہلیة۔ لہ

**تعداد صحابہ کے متعلق اہل سنت کا عقیدہ** | اہل سنت و جماعت کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد بہ کثرت صحابہ تھے جن کی تعداد ایک لاکھ سے متجاوز تھی، ابتداء

لہ شیخ ابو عمرو محمد بن عمر بن عبد العزیز کشتی (من علماء القرن الرابع) رجال کشتی ص ۱۲ مطبوعہ موسسة الاعلیٰ للطبعات کربلا ایران۔  
لہ شیخ ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی رازی متوفی ۳۲۸ھ، الروضة من الکافی (قروا کافی ج ۸) ص ۲۹۶ مطبوعہ دار الکتب الاسلامیہ ان طبع

عہد رسالت سے لے آخر تک تمام صحابہ ایمان اور اسلام پر قائم رہے اور انہوں نے اسلام کی نشر و اشاعت کے لیے ہمیشہ بہا قربانیاں دیں، آج دنیا میں قرآن اور حدیث جو موجود ہے تو یہ انہی کی تبلیغی کاوشوں کا ثمرہ ہے، ہم صحابہ کرام کے ایمان اور اسلام پر قائم رہنے اور ان کی تعداد کی کثرت پر پہلے عقلی دلائل قائم کریں گے اور پھر قرآن مجید کی آیات کی روشنی میں اس مسئلہ کو بیان کریں گے۔

## صحابہ کرام کے اخلاص سے ان کے دین میں استقلال اور ثابت قدمی پر استدلال | یہ حقیقت

نزدیک مسلم ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوی نبوت کیا تو آپ کے تمام عزیز و اقارب اور تمام اہل مکہ آپ کے مخالف ہو گئے اور مسلسل تبلیغ اور اظہار معجزات کے باوجود چھ سال میں پالیس سے بھی کم آدمی مسلمان ہوئے۔ پچھ سال کے بعد مسلمانوں کی جمعیت میں قدرے اضافہ ہوا اور علی الاعلان اسلام کی دعوت دی جانے لگی جس کی وجہ سے مشرکین مکہ نے مسلمانوں کو اذیتیں دینا شروع کیں، بالآخر ہی صلی اللہ علیہ وسلم مکہ سے مدینہ ہجرت کر گئے، وہاں کچھ عرصہ میں اسلام نے اس قدر ترقی کی کہ چند سال میں مسلمانوں کی تعداد ایک لاکھ سے متجاوز ہو گئی اور فوج در فوج لوگ اللہ کے دین میں داخل ہونے لگے، اس جگہ غور طلب امر یہ ہے کہ جن لوگوں نے ابتداء میں دعوت اسلام کو قبول کیا اور قبول اسلام کی پاداش میں ان گنت تکلیفوں اور اذیتوں کا سامنا کیا ان کے اس قبول اسلام کا کیا سبب تھا۔ آیا رضائے الہی کا حصول اس کا موجب تھا یا دنیاوی مال و متاع کا حصول اس کا سبب تھا۔ دنیاوی مال و متاع کا حصول تو بدلتا رہتا ہے مگر قبول اسلام کی پاداش میں یہ کس کو معلوم تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دعوت آگے چل کر اتنی عظیم الشان کامیابی حاصل کرے گی کہ قبیلہ بنی قریظہ کے تاج اس کے قدموں تلے ہوں گے، اس لیے لازماً مانتا پڑے گا کہ صحابہ کرام کا اسلام قبول کرنا محض رضائے الہی کی وجہ سے تھا اور جنہوں نے محض رضائے الہی کی خاطر دین اسلام کو قبول کیا ہو اور اس کی خاطر بے شمار اذیتیں اٹھائی ہوں ان کا اس دین سے پھر جانا قطعاً غیر متصور اور صراحتاً باطل ہے۔

## رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اور تبلیغ سے کثرت صحابہ پر استدلال | انصار کی زندگیوں کو

دیکھیے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور دین اسلام کی خاطر اپنا گھر بار چھوڑا، مال و متاع سے دست بردار ہوئے، اپنے ہم وطنوں اور عزیزوں کی دشمنی مول لی، دشمنان اسلام سے طرح طرح کی اذیتیں اٹھائیں، انصار مدینہ نے اسلام کی محبت میں مہاجرین کے لیے اپنا دیدہ و دل فرش راہ کیا۔ ان کی یہ قربانیاں اللہ تعالیٰ کے ہاں اس درجہ قبول ہوئیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی طمانیت کے لیے بدر و احد میں فرشتے نازل کیے، *والمسا بقون الاولون من المهاجرین والانصار* کی آیت ان کے حق میں نازل کی اور *لقد رضی اللہ عنہم* نازل کر کے انہیں سند مقبولیت عطا کر دی۔

صحابہ کرام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بلا واسطہ تعلیم پائی، ہزاروں صحابہ بیسویں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیر تربیت اور آپ کی صحبت اور رفاقت میں رہے، ہمیشہ آپ کے پیچھے نماز پڑھتے اور آپ کی صحبت میں جہاد کرتے، سفر و حضر میں آپ کے ساتھ رہتے، شب و روز آپ سے غلط و نصیحت سنتے، ان کی آنکھوں کے سامنے جبرائیل وحی لاتا، دن رات طرح طرح کے معجزات دیکھتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شب و روز ان کے لیے دعا میں کرتے

پھر بھی شیعہ کہتے ہیں کہ وہ کفر و نفاق پر ڈٹے رہے یا آپ کے پردہ کرتے ہی تین کے سوا سب مرتد ہو گئے، اب بتائیے کہ یہ اصل خامی اور نقص کس کا بیان کر رہے ہیں؟ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اور تربیت ایسی ہی ہے اثر اور بے فیض تھی کہ آپ تین چار کے سوا کسی کو مسلمان نہ کر سکے! حضرت نوح علیہ السلام جو کشتی نبی تھے وہ اشی پیر و کار چھوڑ کر گئے اور آپ جو خاتم الانبیاء والرسول ہیں وہ صرف چار پیر و کار چھوڑ کر گئے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام رسولوں سے افضل اور اللہ کے محبوب ہیں اب جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ آپ صرف تین یا چار مسلمان بنا کر گئے وہ صحابہ کی تنقید کر رہے ہیں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی افضلیت کو داغ دیا کر رہے ہیں، اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں جگہ جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و تربیت اور تزکیہ کی تعریف اور تحسین کی ہے:

يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِذْ أَوَّلُ نَسْفِ الْأَوَّلِ قُلُوبُهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِذْ أَوَّلُ نَسْفِ الْأَوَّلِ قُلُوبُهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِذْ أَوَّلُ نَسْفِ الْأَوَّلِ قُلُوبُهُمْ

مسلان ہوئے تھے تو کیا ایسی تعلیم و تربیت اور فیض تحسین و تنائش کے لائق ہے!

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین اور افضل المرسلین ہونے سے کثرت صحابہ پر استدلال

اللہ تعالیٰ نے چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت اور رسالت کو ختم کر دیا اور اب آپ کے بعد کسی نبی اور رسول کا آنا ممکن نہیں، اس لیے اللہ تعالیٰ نے وہ تمام فضائل، کمالات اور معجزات جو انبیاء سابقین علیہم السلام کو مستغرق طور پر الگ الگ عطا فرمائے تھے، وہ سب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اجتماعاً عطا کیے، اور تعلیم، تبلیغ اور رشد و ہدایت کے جو طریقے انبیاء سابقین کو الگ الگ عطا فرمائے تھے وہ سب آپ میں جمع کر دیے تاکہ کوئی فرقہ اور کوئی گروہ آپ کے فیضان نبوت سے محروم نہ رہے اور جس طرح بعض سابقین انبیاء کی تعلیم اور تربیت سے ان کی امتیں بے فیض رہی تھیں اسی طرح آپ کی امت آپ کی تعلیم اور تربیت سے بے بہرہ نہ رہے، اور آپ پر ایمان لانے میں کسی شخص کا کوئی عذر نہ رہے، آپ کو جامع، کامل اور اکمل بنا کر بھیجا تاکہ جو لوگ فصاحت لسانی میں مشہور تھے وہ آپ پر نازل کردہ کتاب کے اعجاز کو دیکھ کر مسلمان ہوں، جو لوگ علم و حکمت کے مدعی تھے وہ آپ کی حکیمانہ تعلیمات سے مسحور ہو کر ایمان لے آئیں، اور جو لوگ شجاعت اور مردانگی میں یگانہ تھے وہ میدان جنگ میں آپ سے مغلوب ہو کر آپ کے تابع ہوں، غرض منشأ الہی یہ تھا کہ آپ کی پڑاؤ تبلیغ سے لوگ فوج و رفوج اسلام میں داخل ہوں اور دین اسلام تمام ادیان پر غالب ہو، کیونکہ یہی آخری پیغمبر ہیں اور ان کے بعد کوئی اور اللہ کا پیغام لانے والا نہیں ہے اس لیے ہر اعتبار سے آپ کی تعلیم اور تبلیغ کو پڑاؤ بنانا تھا، اب سوچئے جو لوگ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تبلیغ سے صرف چار شخص مسلمان ہوئے اور باقی لوگ جو زندگی بھر آپ کے ساتھ رہے وہ آپ کی زندگی میں منافق تھے اور وصال کے بعد مرتد ہو گئے، ان کے اعتبار سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم النبیین بنانے کا مقصد کیسے پورا ہوا، اور دین اسلام باقی ادیان پر کیسے غالب ہوا، جس دین کے بانی سے صرف چار آدمی مسلمان ہوئے ہوں تو بعد کے مسلمانین سے کوئی کیا مسلمان ہو گا! اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم افضل الرسل ہیں اور آپ کی رسولوں پر افضلیت جہت رسالت سے ہے اور جہت رسالت سے رسولوں پر آپ کی افضلیت اسی وقت متحقق ہو گی جب آپ کی

تبلیغ سے آپ پر ایمان لانے والے تمام رسولوں پر ایمان لانے والوں سے زیادہ ہوں اگر بزرگ شیعہ تیس سال میں آپ کی تبلیغ سے ایمان لانے والے صرف چار آدمی تھے تو جہت رسالت سے تمام رسولوں پر آپ کی افضلیت کیسے متحقق ہوگی، لہذا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے، دین اسلام کے تمام ادیان پر غالب آنے اور آپ کے افضل الرسل ہونے کا یہ تقاضا ہے کہ آپ کی تبلیغ سے آپ پر ایمان لانے والے صحابہ کی تعداد سب نبیوں اور رسولوں کے صحابہ سے زائد ہو اور ان کا ایمان اور اسلام سب نبیوں کے صحابہ کے ایمان سے زیادہ قوی اور مضبوط ہو!

**قرآن مجید کی آیات سے کثرت صحابہ پر استدلال** | اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ - (توبہ: ۷۳، تحریم: ۹)

اے نبی! کافروں اور منافقوں سے جہاد کیجئے اور ان پر سختی کیجئے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کفار اور منافقین سے جہاد کرنے اور ان پر سختی کرنے کا حکم دیا ہے، اگر شیعہ کے قول کے مطابق صحابہ کرام کافر یا منافق تھے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر واجب تھا کہ ان سے جہاد کرتے اور ان پر سختی کرتے اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے جہاد نہیں کیا اور ان پر سختی نہیں کی تو شیعہ کے عقیدہ پر لازم آئے گا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے حکم کی مخالفت کی (کیونکہ اللہ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زندگی بھر صحابہ کرام سے الفت اور محبت کے تعلقات قائم رکھے۔

اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّاسُ

اور ظالموں کی طرف مائل نہ ہو ورنہ تمہیں بھی جہنم کی آگ جلائے گی۔

(رہود: ۱۱۳)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ظالموں سے میل جول رکھنے کی ممانعت کی ہے اور اس پر جہنم کی وعید سنائی ہے اگر صحابہ کرام بقول شیعہ ظالم تھے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر لازم تھا کہ آپ ان سے میل جول نہ رکھتے اس کے برخلاف آپ نے ان سے زندگی بھر میل جول رکھا، رشتہ داریاں قائم کیں اور الفت کے تعلقات رکھے، حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کی صاحبزادیوں اور حضرت امیر معاویہ کی بہن سے نکاح کیا اور بیکے بعد دیگرے دو صاحبزادیاں حضرت عثمان کے نکاح میں دیں، حضرت معاویہ کو کاتب وحی بنایا، حضرت ابو بکر کو امیر جج مقرر کیا اور مرض الموت میں حضرت ابو بکر کو اپنے مصلائے امانت پر فائز کیا، ہجرت کے وقت میں جو انتہائی راز داری کا موقع تھا اس میں حضرت ابو بکر کو بطور رفیق سفر اپنے ساتھ رکھا، حضرت عمر کے متعلق فرمایا کہ یہ وحی ربانی کے موافق کلام کرتے ہیں، حضرت عثمان کے متعلق فرمایا، فرشتے ان سے جہاد کرتے ہیں اور زندگی میں ان کو جنت کی بشارت دی۔

اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۖ وَرَأَيْتَ النَّاسَ

جب اللہ کی مدد اور اس کی فتح آجائے، اور آپ لوگوں

يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ۖ (النصر: ۲)

کو دیکھ لیں کہ وہ اللہ کے دین میں جوق درجوق داخل ہو رہے ہیں۔

علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

کہ دین میں فوج در فوج لوگوں کے داخل ہونے سے یہ مراد ہے کہ بغیر قتال کے جماعت کثیرہ اسلام میں داخل ہوں گی، اور یہ واقعہ فتح مکہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے درمیانی عرصہ میں مستحق ہوا، کیونکہ فتح مکہ سے پہلے لوگ ایک ایک دو، دو کے اسلام میں داخل ہوتے تھے۔ امام بخاری حضرت عمرو بن سلمہ سے روایت کرتے ہیں جب مکہ فتح ہوا تو ہر قبیلہ بڑھ چڑھ کر اسلام قبول کرنے کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا، کیونکہ اس سے پہلے تمام قبائل فتح مکہ کے منتظر تھے کہ دیکھیں کیا ہوتا ہے اس آیت اور اس کی تفسیر سے واضح ہو گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال تک ہجرت قبائل اور لوگوں کی جماعتیں اسلام قبول کر چکی تھیں اور صحابہ کی تعداد بہ کثرت نفوس پر مشتمل ہو چکی تھی۔

(اے لوگو!) اللہ ایمان والوں کو تمہارے اس حال

پر نہیں چھوڑے گا یہاں تک کہ ناپاک کو پاک سے جدا کر دے، اللہ تعالیٰ کی یہ شان نہیں کہ تمہیں غیب پر مطلع کر دے بلکہ غیب کی اطلاع کے لیے اللہ چن لیتا ہے جسے چاہے اور وہ اللہ کے رسول ہیں۔

مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ ۚ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي

مَنْ يَشَاءُ (آل عمران: ۱۷۹)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہ اعلان فرمادیا ہے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں زبان رسالت سے مومنین صحابہ کو منافقین سے متمیز کر دے گا کیونکہ ایمان اور نفاق کا تعلق دل کی کیفیات سے ہے اور دل کی کیفیات امور غیب سے ہیں اور اللہ تعالیٰ نبیوں کے سوا اور کسی کو (براہ راست) غیب پر مطلع نہیں کرتا اور نہ نبیوں کے سوا کسی اور کا علم دوسرے پر حجت ہوتا ہے، اس لیے یہ کہنا کہ فلاں مومن ہے اور فلاں منافق سوائے وحی بانی کے ممکن، اور دوسروں پر حجت نہیں ہے اور وحی صرف نبی پر نازل ہوتی ہے، اس لیے اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل کی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نام لے لے کر چھتیس منافقوں کو مسجد نبوی سے نکال دیا، اب اگر بقول شیعہ صرف چار صحابہ تھے باقی سب مرتد ہو گئے تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں صرف چار مومن تھے باقی سب منافق تھے تو علم الہی میں صرف چار طیب ہوئے اور باقی سب خبیث ہوئے (الایاد باللہ) اور اس آیت کے موجب اللہ تعالیٰ پر لازم تھا کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل کر کے ان چار کو باقیوں سے متمیز کر دیتا اور جب کہ فی الواقع ایسا نہیں ہوا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کے نزول کے بعد چھتیس لوگ جو واقعی منافق تھے مسجد سے نکال دیا اور تمام صحابہ کو ان سے متمیز کر دیا تو معلوم ہو گیا کہ شیعہ جھوٹے ہیں اور تمام صحابہ طیب ہیں۔

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:-

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ امْكُتُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنْتُمْ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ ۚ أَلَا أَنْتُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ (بقرہ: ۱۳)

اور جب ان سے کہا جاتا ہے ایمان لاؤ جیسے (اور) لوگ ایمان لائے تو کہتے ہیں کیا ہم ایمان لائیں جس طرح بے وقوف ایمان لائے؟ سنو! یقیناً یہ (مشرکین) ہی بے وقوف ہیں اور ان کو علم نہیں ہے۔

اس آیت میں یہ بتایا ہے کہ جب منافقین سے کہا جاتا ہے کہ ایمان لاؤ جیسے (اور) لوگ ایمان لائے، یہ اور

جلد سادس



لوگ "کون ہیں؟ یہ اور لوگ صحابہ کرام ہیں! سو اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کا آئیڈیل اور معیار صحابہ کرام کو بنایا ہے پس معلوم ہوا کہ اللہ کے نزدیک ایمان کا معیار صحابہ کرام کا ایمان ہے، لہذا یہ کیسے ممکن ہے کہ جن لوگوں کا ایمان آئیڈیل اور معیار ہو وہ لوگ نبی کے پردہ کرتے ہی مرتد ہو جائیں، اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صحابہ کرام کو جابل یا بوقوت کہنا بے دینیوں کا شعار ہے اور اللہ تعالیٰ کو صحابہ کرام کے متعلق جابل یا بے وقوف کا کلمہ سننا گوارا نہیں ہے اور اس نے کئی ناکیدوں کے ساتھ فرمایا کہ صحابہ کرام کو جابل کہنے والے خود جابل ہیں بلکہ اپنی جہالت سے بھی لاعلم ہیں یعنی جابل مرکب ہیں۔

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: **وَكذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا** (۱۲۳) پر گواہ ہو جاؤ اور یہ رسول تم پر گواہ ہو جائیں۔ اور ہم نے تمہیں بہترین امت بنایا تاکہ تم لوگوں کی بہترین امت فرمایا، یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے انبیاء کی تبلیغ کرنے کے متعلق سنا اور یہی لوگ قیامت کے دن انبیاء کے حق میں گواہی دیں گے اور انہی کی گواہی کی صداقت کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قیامت کے دن گواہی دیں گے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست سننے والے یہی لوگ تھے، بعد کے لوگوں نے قرآن کے واسطے سے سنا ہے، اور یہی لوگ اس آیت کے پہلے مصداق اور مخاطب اول ہیں، اب سوچیے جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے بہترین امت فرمایا ہو، جن کو اللہ نے انبیاء کے مقدمہ میں ان کی تبلیغ پر گواہ بنایا ہو جن کی صداقت پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قیامت کے دن گواہی دیں گے یہ وہ لوگ ہوں گے جو زندگی بھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تفاق کے ساتھ رہیں اور آپ کے پردہ فرماتے ہی علی الاعلان مرید ہو جائیں؟ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَاطِلًا دِينًا وَتَكُمُّ رَأْيَ عِمْرَانَ** (۱۱۸) اے ایمان والو! غیروں کو اپنا راز دار نہ بناؤ۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے غیروں کو راز دار بنانے سے منع فرمایا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زندگی بھر مہاجرین اور انصار صحابہ کو اپنے رازوں میں شریک رکھا جنہی کہ ہجرت کا راز بھی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو بتلادیا، معلوم ہوا کہ حضرت ابو بکر اور تمام صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے تھے غیر نہیں تھے۔ اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

محمد رسول اللہ والذین معہ اشداء علی الکفار رحماء بینہم تراہم رکعاً سجداً یبتغون فضلا من اللہ ورضوانا سیماہم فی وجوہہم من اثرا لسجود ذالک مثلہم فی التوراة و مثلہم فی الانجیل و کزیر الخریج شطاطہ ذارہ فاستغلظ فاستوی علی سواقہ یعجب

محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں اور جو لوگ ان کے ساتھ ہیں، وہ کفار پر بڑے سخت ہیں، آپ میں بڑے نرم دل ہیں، ان کے مطالبہ میں انہیں رکوع اور سجدہ کرتے ہوئے دیکھتا ہے، وہ اللہ کے فضل اور اس کی رضا کے طالب ہیں، سجدوں کے اثر سے ان کے چہروں

پر نشانی ہے، ان کا یہ وصف تورات میں ہے اور ان کا بیان انجیل میں یہ ہے، جیسے ایک کھیتی نے باریک کوئل نکالی سو اس کو قوت دی اور وہ موٹی ہو گئی پھر وہ اپنے تئیں پر سیدھی کھڑی ہو گئی جس سے وہ کاشتکاروں کو بہت بھلی لگتی ہے تاکہ ان کی وجہ سے کافروں کے دل جل جائیں اللہ تعالیٰ نے ان میں سے ایمان والوں اور نیکو کاروں سے مغفرت اور اجر عظیم کا وعدہ کیا ہے۔

الزراع لیغیظ بہم الکفار و وعد اللہ الذین امنوا و عملوا الصالحات متہم مغفرة و اجرا عظیمًا (نقحر: ۲۹)

قرآن مجید نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھیوں کے جس وصف کا تورات سے حوالہ دیا ہے اس کا تورات میں اسی طرح بیان ہے:-

اور مردِ علامہ موسیٰ نے جو دعائے خیر دے کر اپنی وفات سے پہلے بنی اسرائیل کو برکت دی وہ یہ ہے:

اور اس نے کہا:-  
خداوند سینا سے آیا  
اور شعیب سے ان پر آشکارا ہوا  
وہ کوہِ فاران سے جلوہ گر ہوا  
اور لاکھوں قدسیوں میں سے آیا۔  
اس کے دلہنے ہاتھ پر ان کے لیے آتشیں شریعت تھی۔  
وہ بے شک قوموں سے محبت رکھتا ہے۔  
اس کے سب مقدس لوگ تیرے ہاتھ میں ہیں۔  
اور وہ تیرے قدموں میں بیٹھے  
ایک ایک تیری باتوں سے مستفیض ہوگا۔

(تورات، استثناء باب ۳۳ آیت ۱-۳)

”لاکھوں قدسیوں میں آیا، اس سے صحابہ کرام کی تعداد کی طرف اشارہ ہے کیونکہ حجۃ الوداع کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کرنے والوں کی تعداد ڈیڑھ لاکھ بتائی گئی ہے۔“  
”اس کے دلہنے ہاتھ پر ان کے لیے آتشیں شریعت تھی“ اس سے اشدّاء علی الکفار کی طرف اشارہ ہے۔  
”وہ بے شک قوموں سے محبت رکھتا ہے“ اس سے رحماء بینہم کی طرف اشارہ ہے۔

”اور وہ تیرے قدموں میں بیٹھے“ اس سے والذین معہ کی طرف اشارہ ہے۔  
قرآن مجید نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھیوں کے جس وصف کا انجیل سے حوالہ دیا ہے اس کا انجیل

۱۔ عہد نامہ قدیم ص ۲۰۱، مطبوعہ پاکستان بائبل سوسائٹی لاہور، پاکستان

جلد سادس

میں اس طرح بیان ہے:

اور اس نے کہا خدا کی بادشاہی ایسی ہے جیسے کوئی آدمی زمین میں بیج ڈالے اور رات کو سوئے اور دن کو جاگے اور وہ بیج اس طرح اُگے اور بڑھے کہ وہ نہ جانے زمین آپ سے آپ پھل لاتی ہے پہلے پتی پھر بالیں، پھر بالوں میں تیار دانے۔ پھر جب اناج پک چکا تو وہ فی الفور درانتی لگاتا ہے کیونکہ کاٹنے کا وقت آپہنچا۔ پھر اس نے کہا ہم خدا کی بادشاہی کو کس سے تشبیہ دیں اور کس تمثیل میں اسے بیان کریں، وہ رائی کے دانے کی مانند ہے کہ جب زمین میں بریا جاتا ہے تو زمین کے سب بیجوں سے چھوٹا ہوتا ہے۔ مگر جب بڑیا گیا تو اُگ کر سب ترکاریوں سے بڑا ہو جاتا ہے اور ایسی بڑی ڈالیاں لگاتا ہے کہ ہوا کے پرندے اس کے سایہ میں بسیرا کر سکیں۔ لے

(مرقس، باب ۴، آیت: ۳۳-۲۶)

اسی نے ایک اور تمثیل ان کے سامنے پیش کر کے کہا کہ آسمان کی بادشاہی اس رائی کے دانہ کی مانند ہے، جسے کسی آدمی نے لے کر اپنے کھیت میں بڑیا۔ وہ سب بیجوں سے چھوٹا تو ہے مگر جب بڑھتا ہے تو سب ترکاریوں سے بڑا اور ایسا درخت ہو جاتا ہے کہ ہوا کے پرندے آکر اس کی ڈالیوں پر بسیرا کرتے ہیں۔ لے

(متی، باب ۱۳، آیت: ۳۲-۳۱)

قرآن مجید اور انجیل میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھیوں کی یہ مثال بیان کی گئی ہے، جیسے کوئی کاشتکار زمین میں بیج اُگائے تو ابتدا میں اس کی ایک بار یک کوئل نکلتی ہے، پھر وہ بتدریج بڑھتے بڑھتے ایک مضبوط تن اور درخت بن جاتا ہے جس کے ہیبت سے مخالفین کے دل جل جلاتے ہیں اور فی الواقع اسی طرح ہے کیونکہ شروع میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب بہت کم تھے، صرف حضرت خدیجہ، حضرت ابو بکر، حضرت علی اور حضرت زید بن حارثہ اسلام لائے تھے پھر رفتہ رفتہ صحابہ کی تعداد بڑھتی رہی حتیٰ کہ حجۃ الوداع کے موقع پر یہ تعداد ڈیڑھ لاکھ تک پہنچ گئی، جیسا کہ تورات میں ہے "اور لاکھوں قدسیوں میں سے آیا" اور قرآن مجید میں ہے: "ورایت الناس من یدخلون فی دین اللہ افواجا (نصر: ۲)" "آپ دیکھیں گے کہ لوگ اللہ کے دین میں فوج در فوج داخل ہو رہے ہیں" اور سورۃ فتح میں فرمایا اس تن اور درخت کی قوت اور مضبوطی سے کفار کے دل جل جائیں گے "اب تبارکے کہ اگر صرف چار صحابہ تھے اور باقی سب منافق اور مرتد تھے تو کیا ان چار شخصوں پر فوج در فوج کا اطلاق ہو سکتا ہے، کیا صرف ان چار مسلمانوں کو دیکھ کر کفار کے دل غیظ سے جل سکتے تھے اور کیا قرآن اور انجیل کی یہ مثال صرف چار مسلمانوں پر صادق آ سکتی ہے!۔

چھٹی صدی کے اکابر علماء شیعہ میں سے شیخ طبری سورۃ فتح کی ان آیات کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

لے۔ عہد نامہ جدید ص ۳۸، مطبوعہ پاکستان بائبل سوسائٹی لاہور، پاکستان

لے۔ عہد نامہ جدید ص ۱۷، " " " " " "

جلد سادس

قال الواحدی لهذا مثل ضربہ اللہ  
تعالیٰ بمحمد واصحابہ فالزرع محمد  
صلی اللہ علیہ وسلم والشیطان اصحابہ و  
المؤمنون حوله وکافوا فی ضعف وقلة  
کما یکون اول الزرع رقیقاً ثم غلظ  
وقوی وتلاحق فکذا لک المؤمنون  
قوی بعضهم بعضاً حتی استغلظوا  
واستووا علی امرهم (لیغیظ بهم الکفار)  
ای انما کثرهم اللہ وقواهم  
لیکونوا غیظاً للکافریت یتوافرهم  
وتظاهروا اتفاقاً تم علی الطاعة له

واحدی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ  
وسلم اور آپ کے اصحاب کے متعلق یہ مثال بیان کی ہے،  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کھیت ہیں، اور آپ کے اصحاب  
اور آپ کے گرد مسلمان کوٹیل ہیں اور وہ پہلے ضعیف اور  
نہلت میں تھے، جیسا کہ ابتداء میں درخت ایک بار یک  
کوٹیل ہوتا ہے، پھر وہ سخت، موٹا اور قوی ہو جاتا ہے  
اور ایک دوسرے سے مل جاتا ہے، اسی طرح بعض مسلمان  
بعض سے قوت پاتے ہیں، حتیٰ کہ وہ مضبوط ہو گئے اور  
اپنے دین پر قائم ہو گئے، تاکہ ان سے کفار کے دل  
جل جائیں، یعنی اللہ تعالیٰ نے اصحاب محمد صلی اللہ علیہ  
وسلم کو زیادہ اور قوی کیا تاکہ ان کی کثرت اور ان کا  
اتفاق اور ایک دوسرے کے ساتھ تعاون اور عبادت  
پر متفق ہونا کفار کے غیظ و غضب کا سبب بن جائے۔

شیخ طبرسی کی یہ تفسیر ہماری بیان کردہ تقریر کی واضح تائید ہے۔

ایک اور شیعہ مفسر شیخ طباطبائی لکھتے ہیں:

خاتمة السورة تصف النبي صلى الله عليه  
وسلم وتصف الذين معه بما وصفهم  
به في التوراة والانجيل (الی قولہ) و  
فيه اشارة الى اخذ المؤمنين في الزيادة  
والعدة والقوة يوماً فيوماً وذلک عقبه  
بقوله (لیغیظ بهم الکفار) ۱۵

اس سورت کے اخیر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور  
آپ کے ساتھیوں کے ان اوصاف کا بیان ہے جو تورات  
اور انجیل میں مذکور ہیں، اور اس میں یہ اشارہ ہے کہ مسلمان  
دن بدن عدد اور قوت میں بڑھتے جائیں گے، اسی لیے  
اس کے بعد یہ فرمایا: لیغیظ بهم الکفار۔ تاکہ  
مسلمانوں سے کفار کے دل جل جائیں۔

۱۵۔ شیعہ مفسرین کی ان دونوں تفسیروں کا حاصل یہ ہے کہ سورہ فتح کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب  
کی تعداد اور قوت دن بدن بڑھتی رہی حتیٰ کہ ان کی کثرت اور قوت سے کفار کے دل جل گئے اس لیے شیعہ کا یہ کہنا قطعاً  
باطل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد سب مرتد ہو گئے تھے اور صرف چار صحابہ رہ گئے تھے۔  
اللہ عز وجل ارشاد فرماتا ہے:

لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك

بے شک اللہ ایمان والوں سے راضی ہو گیا جب وہ

۱۵۔ شیخ ابو علی فضل بن حسن طبرسی متوفی ۵۲۸ھ، مجمع البیان ج ۹ ص ۱۹۲، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۴۰۶ھ  
۱۶۔ سید محمد حسین طباطبائی، متوفی ۱۲۹۳ھ، المیزان ج ۱۸ ص ۳۲۸-۳۲۹، منشور، دارالکتب الاسلامیہ ایران ۱۳۶۲ھ

تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل  
السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً  
ومغانم كثيرة يأخذونها وكان  
الله عزيزاً حكيماً -

(فتح : ۱۹ - ۱۸)

درخت کے نیچے آپ سے بیعت کر رہے تھے، تو اللہ کو  
پہلے سے معلوم تھا جو کچھ ان کے دلوں میں تھا لہذا اللہ  
نے ان پر (دل کا) سکون نازل فرمایا اور انہیں بہت قریب  
آنے والی فتح کا انعام دیا اور بہت سی غنیمتیں (عطا فرمائیں)  
جنہیں وہ حاصل کریں گے اور اللہ بڑی عزت والا ہے  
بڑی حکمت والا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ صلح حدیبیہ کے موقع پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چودہ سو صحابہ  
مشہور شیعہ مفسر شیخ طبرسی لکھتے ہیں:

خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
المدينة في بضعة عشرة مائة من اصحابه

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہزار اور چند سو  
صحابہ کے ساتھ حدیبیہ سے نکلے۔

یہی صلی اللہ علیہ وسلم نے قصاص عثمان کی وجہ سے قریش کے غلات جنگ کرنے کے لیے ان چودہ سو صحابہ  
سے بیعت لی تھی چونکہ اس بیعت سے صحابہ کرام کی اسلام اور بانی اسلام کے ساتھ محبت اور اخلاص ظاہر ہو گیا تھا اس  
لیے اللہ تعالیٰ نے اس موقع پر یہ آیات نازل فرمائی کہ بے شک اللہ ایمان والوں سے راضی ہو گیا جب وہ درخت  
کے نیچے بیعت کر رہے تھے اور اللہ کو (پہلے سے) معلوم تھا جو کچھ ان کے دلوں میں (اخلاص) تھا، لہذا اللہ نے  
ان پر (دل کا) سکون نازل فرما دیا۔

اب تبلائیے کہ جن صحابہ سے اللہ تعالیٰ راضی ہو گیا وہ کیسے مرتد ہو سکتے تھے، مرتد کا کوئی عمل مقبول نہیں ہوتا  
قرآن مجید میں ہے:

ومن یرتد منکم عن دینہ فیمت وھو کافر  
فأولئك حبطت أعمالہم فی الدنیا والآخرۃ و  
اولئک اصحاب النار ھم فیہا خالدون -

(مائتہ : ۲۱۷)

اور تم میں سے جو شخص اپنے دین سے مرتد ہو جائے  
اور وہ حالت کفر میں مر جائے تو ان لوگوں کے (میک)  
اعمال دنیا اور آخرت میں ضائع ہو گئے اور یہ لوگ جہنمی ہیں  
اس میں ہمیشہ رہیں گے۔

لہذا جس شخص کا موت کفر اور ارتداد پر ہو اس سے اللہ تعالیٰ راضی نہیں ہو سکتا کیونکہ اللہ تعالیٰ علام الغیوب ہے  
وہ اسی شخص کی نیکی قبول کرتا ہے اور اسی سے راضی ہوتا ہے جس کا خاتمہ ایمان پر ہو، یہ تو ہمارا حال ہے کہ ہم آج  
کسی کے اچھے کام سے خوش ہو جاتے ہیں اور کل اس کے بُرے کام سے ناراض ہو جاتے ہیں، اللہ تعالیٰ علیم وخبیر ہے  
وہ حال اور حال کا جاننے والا ہے وہ اسی شخص سے راضی ہو گا جس کا خاتمہ ایمان پر ہو لہذا جن صحابہ کی زندگی میں اللہ  
نے ان سے راضی ہونے کا اعلان کر دیا درحقیقت یہ اس بات کا اعلان ہے کہ ان کا خاتمہ ایمان پر ہو گا، ان چودہ

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۹۔ مطبوعہ کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ شیخ ابو علی فضل بن حسن طبرسی متوفی ۵۴۸ھ، مجمع البیان ج ۹ ص ۱۷۷، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۴۰۶ھ



صحابہ میں حضرت ابوبکر اور حضرت عمر بھی تھے اور حضرت عثمان کی طرف سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بیعت کی تھی، سو خلفاء ثلاثہ سے اللہ تعالیٰ نے راضی ہونے کا اعلان کر دیا اور باقی تمام صحابہ خلفاء ثلاثہ کی فرع اور ان کے متبعین ہیں اور ان کے طریقہ پر ہیں اور ان کے حکم میں ہیں، سو جب خلفاء ثلاثہ سمیت چودہ سو صحابہ سے اللہ تعالیٰ کا راضی ہونا اور ان کا اسلام اور ایمان پر قائم رہنا ثابت ہو گیا تو تمام صحابہ سے اللہ تعالیٰ کا راضی ہونا اور ان کا ایمان اور اسلام ثابت ہو گیا۔

شیخ طبرسی نے صلح حدیبیہ کا مفصل واقعہ بیان کیا ہے جس میں یہ لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہزار اور چند سو صحابہ کے ساتھ عمرہ کرنے گئے تھے، حدیبیہ کے مقام پر پہنچ کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان کو اہل مکہ کی طرف یہ پیغام دے کر بھیجا کہ ہم جنگ کرنے نہیں آئے صرف کعبہ کی زیارت کے لیے آئے ہیں اور عمرہ کر کے واپس چلے جائیں گے، قریش نے (حضرت عثمان کو اپنے پاس روک لیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کے پاس یہ خبر پہنچی کہ (حضرت عثمان کو قتل کر دیا گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم اس وقت تک نہیں جائیں گے جب تک کہ اس قوم سے جنگ نہ کریں، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو بیعت کے لیے بلایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک درخت کے نیچے ٹیک لگا کر کھڑے ہو گئے اور لوگوں سے اس پر بیعت کی کہ وہ مشرکین سے جنگ کریں گے اور بھاگیں گے نہیں۔ اس کے بعد شیخ طبرسی نے وہ مکمل واقعہ بیان کیا جو صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں مذکور ہے، عروہ بن مسعود ثقفی کفار قریش کے ناصرف تھے وہ جب مسلمانوں سے ٹوٹ کر کفار کے پاس گئے تو انہوں نے کفار سے بیان کیا کہ صحابہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کتنی عقیدت ہے اس کو شیعہ مفسر شیخ طبرسی کے الفاظ میں پڑھیے:

فرجع عروہ الى اصحابه وقال اي قوم والله لقد وفدت على الملوك وفدت على قيصر وكسرى والنخاشي والله ان رايت مدكا قط يعظمه اصحابه ما يعظم اصحاب محمد اذا امرهم ابعدوا امره واذا توضعوا كادوا يقتتلون على وضوئه واذا تكلموا خفضوا اصواتهم عنده وما يحذون النظر تعظيما له

عروہ اپنے ساتھیوں کے پاس واپس گئے اور کہا اے میری قوم! بخدا میں کئی بادشاہوں کے پاس گیا ہوں، میں قیصر، کسریٰ اور نخاشی کے دربار میں گیا ہوں میں نے کسی بادشاہ کے درباریوں کو اس کی اتنی تعظیم کرتے نہیں دیکھا جتنی اصحاب محمد، (صلی اللہ علیہ وسلم) محمد کی تعظیم کرتے ہیں، جب وہ کسی بات کا حکم دیتے ہیں تو اس پر عمل کرنے کے لیے سب دوڑتے ہیں، اور جب وہ وضو کرتے ہیں تو ان کے وضو سے بچا ہوا پانی لینے کے لیے وہ اس طرح ٹوٹ پڑتے ہیں جیسے ایک دوسرے کو قتل کر دیں گے، جب وہ ان کے سامنے بات کرتے ہیں تو اپنی آوازیں پست رکھتے ہیں

۱۔ شیخ ابو علی فضل بن حسن طبرسی متوفی ۵۲۸ھ، مجمع البیان ج ۹ ص ۱۷۷، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران ۱۴۰۶ھ

اور ان کی تنظیم کی وجہ سے ان سے انہیں نہیں ملاتے۔  
 انہی لوگوں کے متعلق اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی: ”بے شک اللہ ایمان والوں سے راضی ہو گیا جب وہ درخت  
 کے نیچے آپ سے بیعت کر رہے تھے“ اور جن کا خاتمہ کفر اور ارتداد پر ہوا ان سے اللہ کبھی راضی نہیں ہو سکتا، شیخ  
 طبری کے مطابق ایک ہزار اور چند سو صحابہ نے اس موقع پر بیعت کی اور ان سب سے اللہ راضی ہو گیا، شیخ طبری نے  
 لکھا ہے کہ ان میں حضرت ابو بکر اور حضرت عمر بھی تھے سوان سے اللہ راضی ہو گیا اور یہ آیت حضرت ابو بکر اور حضرت  
 عمر سے اللہ کے راضی ہونے پر صریح نص ہے اور باقی تمام صحابہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کے طریقہ پر ان کے متبع  
 اور ان کے حکم میں ہیں لہذا تمام صحابہ سے اللہ راضی ہو گیا اور اللہ اسی سے راضی ہو گا جس کا خاتمہ ایمان اور اسلام پر  
 ہو سو واضح ہو گیا کہ تمام صحابہ کا ایمان اور اسلام پر خاتمہ ہوا اور شیعہ کے اس قول کا بطلان واضح ہو گیا کہ نبی صلی  
 اللہ علیہ وسلم کے پردہ کرتے ہی تمہیں کے سوا سب مرتد ہو گئے تھے!  
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَ  
 الْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ  
 اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ  
 تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ  
 الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (توبہ : ۱۰۰)

اور مہاجرین اور انصار میں سے سبقت کرنے  
 والے اور جنہوں نے اچھائی کے ساتھ ان کی پیروی کی  
 اللہ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ سے راضی ہو گئے اور  
 اللہ نے ان کے لیے جنتیں تیار کیں جن کے نیچے دریا  
 جاری ہیں وہ ہمیشہ ہمیشہ ان میں رہیں گے، یہ عظیم کامیابی ہے۔

اس آیت میں تمام صحابہ کے لیے اللہ کی رضا، جنت اور فوز عظیم کی بشارت ہے، اور یہ آیت تمام صحابہ کے  
 ایمان اور اسلام پر قائم رہنے کی واضح دلیل ہے، کیونکہ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت  
 عثمان اور حضرت علی نے اسلام کے لیے ہجرت اور اسلام کی نصرت میں سبقت کی اور بڑھ چڑھ کر اس میں حصہ لیا  
 اور باقی تمام صحابہ نے حسن و خوبی کے ساتھ ان کی پیروی کی اور مہاجرین و انصار دونوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ  
 نے فرمایا: اللہ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ سے راضی ہو گئے اور وہ جنت میں ہمیشہ رہیں گے اور یہ بڑی کامیابی  
 ہے، اور جنت کی بشارت اسی کے لیے منظور ہے جس کا خاتمہ ایمان پر ہو۔

دوسری تقریر یہ ہے کہ صحابہ کے دو گروہ ہیں مہاجرین اور انصار اور دونوں گروہوں میں سے سابقین  
 اولین اور ان کے پیروکاروں کے لیے اللہ تعالیٰ نے اپنی رضا، جنت اور فوز عظیم کی بشارت دی ہے، اور اس  
 میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ حضرت ابو بکر سابقین اولین میں سے ہیں، ہر چند کہ شیعہ علماء حضرت خدیجہ کے بعد حضرت  
 علی کے ایمان لانے کے قائل ہیں لیکن وہ اس حقیقت کا انکار نہ کر سکے کہ حضرت ابو بکر بھی سابقین اولین میں سے ہیں۔

شیخ محمد بن احمد بن ابی بقیوب لکھتے ہیں:

نخستین کے کہ اسلام آورد، از زمان خدیجہ دختر  
 خویلد بود و از مردان علی بن ابی طالب سپس زید بن  
 جو لوگ سب سے پہلے اسلام آئے، ان میں سے  
 عورتوں میں حضرت خدیجہ بنت خویلد تھیں، مردوں میں

بن حارثہ و بعد از ابوذر و بقول ابوبکر و سپس ابوذر سپس بترتیب  
عمر و بن عبسہ سلمیٰ، خالد بن سعید بن عاص، سعد بن ابی  
وقاص، عتیبہ بن غزوہ، خباب بن ارت و مصعب  
بن عمیر۔

شیعہ مفسر شیخ طبری لکھتے ہیں:

وقيل ان اول من اسلم بعد حديجة  
ابوبكر عليه

قِيلَ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ قِيَمَنَ صَلَّى إِلَى الْقِبْلَتَيْنِ  
عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَالْحَسَنِ وَابْنِ سِيرِينَ  
وَقَتَادَةَ وَقِيلَ نَزَلَتْ فِيْمَنَ يَأْبِىءُ بَيْعَةَ الرِّضْوَانِ  
وَهِيَ بَيْعَةُ الْحَدِيثِيَّةِ عَنِ الشَّيْعِيِّ وَمَنْ اسْلَمَ بَعْدَ  
بَعْدِ ذَلِكَ وَهَاجَرَ فَلَيْسَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ  
وَقِيلَ هُمَا أَهْلُ بَدْرٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي سَرَّاجٍ  
وَقِيلَ هُمُ الَّذِينَ اسْلَمُوا قَبْلَ الْهَجْرَةِ عَنْ  
الْجَبَّارِيِّ - ع

الجبائی -  
میں کہتا ہوں کہ سابقین اولین کے متعلق یہ قدر احوال ہیں حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان ان تمام اقوال کے مطابق سابقین اولین میں سے ہیں اور سابقین اولین کے لیے اللہ کی رضا، جنت اور فوز عظیم کی بشارت ہے اور یہ

۱- شیخ احمد بن ابی یعقوب متوفی ۴۶ هـ تاریخ یعقوبی ج ۱ ص ۳۷، مطبوعه مرکز انتشارات علمی و فرهنگی ایران، ۱۳۹۲ هـ

۲- شیخ ابو علی فضل بن حسن طبرسی متوفی ۵۲۸ هـ مجمع البیان ج ۵ ص ۹۸، مطبوعه ناصر خسرو ایران، ۱۴۰۶ هـ

۳- " " " " " مجمع البیان ج ۵ ص ۹۷، " " "

بشارت اسی وقت صحیح ہوگی، جب ان کا خاتمہ ایمان پر ہو، اور جب خلق ثلاثہ کا ایمان پر خاتمہ ثابت ہوا تو تمام صحابہ کا ایمان پر خاتمہ ثابت ہو گیا کیونکہ تمام صحابہ کے عقائد اور نظریات وہی تھے جو خلق ثلاثہ کے عقائد اور نظریات تھے۔

چوتھی تقریر یہ ہے کہ شیعہ مفسر نے سابقین اولین کے لیے اس بشارت کی فضیلت کی یہ وجہ بیان کی ہیں:

وفي هذه الآية دلالة على فضل السابقين ومزيةهم على غيرهم لما لحقهم من انواع المشقة في نصرة الدين فمتهما منارقة العشائر والاقربين ومنها مباينة المالوف من الدين ومنها نصرة الاسلام وقاية العدا وكثرة العدو ومنها السبق الى الايمان والدعاء اليه ر لہ

اس آیت میں سابقین کی فضیلت اور دوسروں پر برتری کی دلیل سے کیونکہ دین کی نصرت کرنے میں انھوں نے مختلف قسم کی مشقتیں اٹھائیں، اپنے عزیزوں اور رشتہ داروں کو چھوڑا، اپنے آبائی دین کو ترک کیا، اور افراتو قوت کی کمی اور دشمن کی زیادتی کے باوجود اسلام کی مدد کی، پہلے ایمان لائے اور پھر دوسروں کو اسلام کی دعوت دی۔

یہ تمام وجوہ حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان میں بدرجہ اتم موجود ہیں اور جب وہ ان وجوہات کی وجہ سے اللہ کی رضا، جنت اور فوز عظیم کی بشارت کے مستحق ہوئے تو ان کی ایمان اور اسلام پر بقا ثابت ہو گئی اور باقی تمام صحابہ ان کی فرع ہیں، لہذا شیعہ نے تین کے سوا باقی تمام صحابہ کے مرتد ہونے کا جو دعویٰ کیا ہے اس کا بطلان واضح ہو گیا ہے خیال رہے کہ حضرت علی بھی ہمارے نزدیک سابقین اولین میں سے ہیں، ہم ہر جگہ خلق ثلاثہ کا ذکر اس لیے کرتے ہیں کہ نزاع اور اختلاف صرف ان تین کی شخصیات مبارکہ میں ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شخصیت غیر نزاعی ہے۔

جن آیات سے ہم نے صحابہ کرام کے ایمان پر ثبوت قدم رہنے پر استدلال کیا ہے، ان کے علاوہ اور بھی بہت سی آیات ہیں جن سے صحابہ کرام کا ایمان پر ثبوت قدم رہنا ثابت ہے، لیکن ہمارا مقصد ان تمام آیات کا استیعاب نہیں ہے بلکہ صرف قرآن مجید کی آیات کی روشنی میں صحابہ کرام کی ایمان پر ثبوت قدمی کو ظاہر کرنا ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنے خطبہ میں ارشاد فرماتے ہیں:

**فضیلت صحابہ پر کتب شیعہ سے استدلال**

لقد رأيت أصحاب محمد صلى الله عليه وآله لما أمرى أحد يشبههم، لقد كانوا يصبحون شعاعاً غيماً، وقد باتوا سجداً وقباً ما يراهم بين جباههم وصدودهم و يقفون على مثل الجند من ذكر معادهم

میں نے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے، لیکن تم میں سے کسی کو بھی ان کے مشابہ نہیں پایا، وہ پریشان بال صبح کرتے تھے، رات سجدہ اور قیام میں گزارتے تھے، وہ اپنی پیشانیوں اور زبوروں کو خاک پر رکھتے تھے، آخرت کی یاد سے یوں گستاخا جیسے

لہ۔ شیخ ابو علی فضل بن حسن طبرسی متوفی ۵۲۸ھ، مجمع البیان ج ۵ ص ۱۹۸، مطبوعہ انتشارات نامہ سر و ایران، ۱۴۰۶ھ

جلد سادہ

انگاریوں پر کھڑے ہوں، ان کی آنکھوں کے درمیان  
بکریوں کے زانوں کے گتے کی طرح نشان پڑ گئے تھے،  
جب اللہ کا ذکر کیا جاتا تو ان کی آنکھوں سے اتنے آنسو  
بہتے کہ ان کے گریبان تر ہو جاتے اور غلاب کے خون  
اور ثواب کی امید سے وہ اس طرح لرزتے تھے جس طرح سخت  
آگھیلیوں سے دھت ڈولنے لگتے ہیں۔

وہ لوگ کہاں ہیں جنہیں اسلام کی دعوت دی گئی تو  
انہوں نے اس کو قبول کر لیا۔ انہوں نے قرآن پڑھا تو  
اس پر محکم ہو گئے، انہیں جہاد پر برا بیگنہ کیا گیا تو جہاد کے  
ایسے شہید ہو گئے جیسے اونٹنی اپنے بچہ پر فریفتہ  
ہوتی ہے، انہوں نے تلواریں میانوں سے باہر نکالیں  
اور اطراف زمین میں فوج در فوج اور صف در صف حملے  
شروع کر دیے، بعض شہید ہوئے اور بعض سلامتی سے  
واپس آئے یہ لوگ زندہ رہنے پر خوش تھے نہ شہید ہونے  
والوں کی تعزیت کرتے تھے، ان کی آنکھیں کثرت گریہ  
سے سفید تھیں، روزوں کی کثرت سے پیٹ ڈبلے،  
کثرت دعا سے ہونٹ خشک، شب بیداری کی زیادتی  
سے چہرے زرد تھے اور ان پر عابثہ می کا گہر و غبار  
تھا، یہ لوگ میرے بھائی تھے جو اب زہمت ہوسچے  
ہیں، سو حق یہ ہے کہ ہم ان کی ملاقات کے پیاسے ہوں  
اور ان کے فراق پر کسٹ افسوس ملیں!

میرے وہ بھائی کہاں ہیں جو سفرِ آفرست پر  
روانہ ہوئے اور حق کے پاس پہنچ گئے ہمارے کہاں ہیں  
ابن الیہان کہاں ہیں، دو گواہیوں والے (حضرت ختمیہ

کان بین اعیینہم رکب المعزی من طول  
سجودہم اذا ذکر اللہ ہملت اعیینہم  
حتى تبل جیوبہم وما دو اکما یسید الشجد  
یوم الریح العاصف خوفاً من العقاب  
و رجاء الثواب۔<sup>۱</sup>  
(خطبہ : ۹۵)

ایک اور خطبہ میں حضرت علی کا ارشاد ہے :-  
این القوم الذین دعوا الی الاسلام  
فقبلوه، وقرأوا القرآن فاحکموہ وھیجوا  
الی القتال فولہوا ولہ اللقاح الی اولادہا  
وسلبوا السیوف اغما دہا واخذوا باطراف  
الارض زحفا زحفا و صفا صفا بعض ہلک  
وبعض نجا، لا یبشرون بالاحیاء ولا یعززون  
عن الموتی مرہ العیون من البکاء خمص  
البطون من الصیام مذبل الشقاہ من الدعاء  
صفرا اللوان من السهر علی وجوہہم غیرۃ  
الخاصعین اولئک اخوانی الذہبون فحق  
لنا ان نظما الیہم و نعص الایدی  
علی فراقہم۔<sup>۲</sup>

(خطبہ : ۱۱۹)

ایک اور خطبہ میں حضرت علی ارشاد فرماتے ہیں :-  
این اخوانی الذین دکیوا الطریق ومضوا  
علی الحق این عبادہ و این ابن التیہان  
و این ذوالشہادتین ؟ و این نظرائہم

۱۔ منہج البلاغہ ص ۲۹۰، مطبوعہ انتشارات زرین، ایران

۲۔ منہج البلاغہ ص ۳۹۹-۳۹۸، مطبوعہ انتشارات زرین، ایران

جلد سادس



من اخوانهم الذين تعاقدوا على المنية  
وابرد برؤوسهم الى الفجوة قتال ثم  
ضرب بيده على لحيته الشريفة الكريمة  
فاطال البكاء ثم قال عليه السلام اوده على  
اخواني الذين تلوا القرآن فاحكموه و  
تدبروا الفرص فاقاموه احيوا السنة  
واماتوا البدعة دعوا للجهاد فاجابوا  
ووثقوا بالقاتل فاتبعوه - له

(خطبہ ۱۸۰)

بن ثابت انصاری کہاں ہیں؟ ان کے وہ بھائی کہاں ہیں  
جو ان کی مانند تھے، جنہوں نے شہادت کا عہد کیا اور ان  
کے سر کاٹ کر فاجروں کے پاس بھیج دیے گئے، راوی  
کہتا ہے کہ پھر آپ نے اپنی ڈاڑھی کو ہاتھ سے پکڑا اور  
دیر تک روتے رہے، پھر آپ علیہ السلام نے فرمایا: اہ!  
میرے وہ بھائی جنہوں نے قرآن کو پڑھا اور اس کو محکم  
رکھا، جنہوں نے فرائض کو سمجھ کر قائم کیا، جنہوں نے سنت  
کو زندہ کیا اور بدعت کو مٹایا، جن کو جہاد کے لیے بلایا گیا  
تو انہوں نے ہنیک کہا، اپنے قائد پر اعتماد کیا اور اس  
کی پیروی کی۔

غور کیجئے کیا یہ منافقین اور مرتدین کی صفات ہیں؟ کیا حضرت علی منافقوں اور مرتدوں کو یاد کر کے روتے تھے؟

### حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے فضائل

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں وقت ہم غار  
میں تھے میں نے اپنے سروں کی جانب مشرکین کے قدم  
دیکھے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر ان میں سے کسی  
نے اپنے پیروں کی طرف دیکھا تو وہ ہمیں دیکھ لے گا، رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے ابو بکر! اتھارا ان  
دو کے بارے میں کیا گمان ہے جن میں کا تیرا اللہ  
ہے۔

### باب ۸۴ من فضائل ابی بکر الصديق رضي الله عنه

۶۰۴۷۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعَبْدُ بْنُ  
حَمِيدٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ قَالَ  
عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْزَانِ حَدَّثَنَا حَبَّانُ  
بْنُ هِلَالٍ حَدَّثَنَا هَمَامٌ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ حَدَّثَنَا  
أَسَى بْنُ مَالِكٍ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ ابْنِ صَدِيقٍ حَدَّثَنَا  
قَالَ نَظَرْتُ إِلَى أَقْدَامِ الْمَشْرِكِينَ عَلَى رُءُوسِنَا وَ  
تَحَنُّنٍ فِي الْغَارِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ أَنَّ أَحَدَهُمْ  
نَظَرَ إِلَى قَدَمَيْهِ أَبْصَرَنَا فَحُتَّ قَدَمَيْهِ فَقَالَ يَا أَبَا  
بَكْرٍ مَا ظَنَنْتُكَ بِأَمْنَيْنِ اللَّهُ تَعَالَى لَهَا هُمَا -

۶۰۴۸۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ يَحْيَى  
بْنِ خَالِدٍ حَدَّثَنَا مَعْنٌ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي النَّضْرِ  
عَنْ عَبْدِ بْنِ حَنِينٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَسَ عَلَى الْمُنْبَرِ فَقَالَ  
عَبْدُ الْوَهْدِ اللَّهُ بَيِّنَ أَنْ يُؤْتِيَهُ زَهْرَةُ الدُّنْيَا

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر رونق افروز ہوئے  
اور فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ایک بندے کو یہ اختیار دیا کہ  
وہ دنیا کی نعمتیں لے لے یا اللہ کے پاس رہے، اس بندے  
نے اللہ کے پاس رہنا اختیار کر لیا، یہ سن کر حضرت ابو بکر

۱۔ منہج البلاغہ ص ۴۴، مطبوعہ انتشارات زرین ایران

جلد ساویں

وَيُنِ مَاعِنْدَهُ فَاخْتَارَ مَا عِنْدَهُ فَبَكَى أَبُو بَكْرٍ  
وَبَكَى فَقَالَ قَدِيتُكَ يَا بَايُنَا وَأُمَمَاتُنَا قَالَ  
فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ  
الْمُخَيَّرُ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ أَعْلَمَنَا بِهِ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَمَنَ النَّاسِ عَلَى فِي مَالِهِ  
وَصُحْبَتِهِ أَبُو بَكْرٍ وَلَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا لَاتَّخَذْتُ  
أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنْ أَخُوَّةُ الْإِسْلَامِ لَا تُبْقَيْنَ  
فِي الْمَسْجِدِ خَوْفَةً إِلَّا خَوْفَةَ إِيَّيْ بَكْرٍ

۶۰۴۹۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَتَّوْرٍ حَدَّثَنَا  
فَلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ سَالِمِ بْنِ النَّضْرِ عَنْ عُبَيْدِ  
بْنِ حُمَيْنٍ وَبُشَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ  
قَالَ خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ  
يَوْمًا بِمَثَلِ حَدِيثِ مَا لَكَ

۶۰۵۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ الْعَبْدِيُّ  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ  
إِسْمَاعِيلَ بْنِ رَجَاءٍ قَالَ سَمِعْتُ عُبَيْدَ اللَّهِ ابْنَ  
أَبِي الْهَدَّادِ يَحْدِثُ عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ قَالَ سَمِعْتُ  
عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ يَحْدِثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا لَأَتَّخَذْتُ  
أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنَّهُ أَخِي وَصَاحِبِي وَقَدْ  
اتَّخَذَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ صَاحِبَكُمْ خَلِيلًا

۶۰۵۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ  
(وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ أَحَدُ ثَنَاءِ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ  
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ عَنْ  
عُبَيْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ  
قَالَ لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنْ أُمَّتِي أَحَدًا خَلِيلًا  
لَاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ

۶۰۵۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ

روئے اور خوب روئے، اور کہا ہمارے ماں باپ آپ  
پر فدا ہوں، حضرت ابو سعید نے کہا جس شخص کو اختیار دیا  
گیا تھا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے، اور حضرت  
ابو بکر ہم سب سے زیادہ علم والے تھے، اور رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے مال اور صحبت کے لحاظ  
سے مجھ پر سب سے زیادہ احسان کرنے والے ابو بکر  
ہیں، اور اگر میں کسی کو خلیل بناتا تو ابو بکر کو خلیل بناتا،  
لیکن اسلام کی اتھوت قائم ہے اور ابو بکر کی (مسجد کی طرف کھلنے والی)  
کھڑکی کے علاوہ سب کھڑکیاں بند کر دی جائیں۔

ابو سعید خدری نے کہا کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے لوگوں کو خطبہ دیا، اس کے بعد حسب سابق قیام  
فرمایا۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں کسی شخص کو خلیل  
بناتا تو ابو بکر کو خلیل بناتا لیکن وہ میرے (دینی) بھائی اور  
صاحب ہیں، اور اللہ عزوجل نے تمہارے صاحب کو  
خلیل بنایا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میں اپنی امت میں  
سے کسی کو خلیل بناتا تو ابو بکر کو بناتا۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے

ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں کسی کو خلیل بناتا تو ابن ابی قحافہ کو خلیل بناتا۔

قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ  
أَبِي إِسْحَقَ عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ح وَ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْفٍ  
أَخْبَرَنَا أَبُو عَمِيْسٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا  
خَلِيلًا لَا تَتَّخِذُ ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ خَلِيلًا.

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر میں اہل زمین میں  
سے کسی کو خلیل بناتا تو ابن ابی قحافہ کو خلیل بناتا، لیکن تمہارے  
صاحب (یعنی حضور) اللہ کے خلیل ہیں۔

۶۰۵۳۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ  
بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا  
وَقَالَ الْأَخْرَابُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مُغِيرَةَ عَنْ  
وَاصِلِ بْنِ حِثَّانٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي الْهَدَيْلِ  
عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنْ أَهْلِ  
الْأَرْضِ خَلِيلًا لَا تَتَّخِذُ ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ خَلِيلًا  
وَلَكِنْ صَاحِبُكُمْ خَلِيلُ اللَّهِ.

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سنو! میں ہر  
خلیل کی خلقت سے بری ہوتا ہوں، اور اگر میں کسی کو  
خلیل بناتا تو ابوبکر کو خلیل بناتا، تمہارے صاحب اللہ کے  
خلیل ہیں۔

۶۰۵۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
أَبُو مُعَاوِيَةَ وَكَعْبَةُ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ  
أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ  
كُلُّهُمْ عَنِ الْأَعْمَشِ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ رَوَى الْفُظْ  
لَهُمَا) قَالَ حَدَّثَنَا وَكَعْبَةُ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُرَّةَ عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا  
إِنِّي أَبْرَأُ إِلَى كُلِّ خَلٍّ مِنْ خَلْمٍ وَكَوْكُنْتُ مُتَّخِذًا  
خَلِيلًا لَا تَتَّخِذُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا إِنَّ صَاحِبَكُمْ  
بَخْلِيلُ اللَّهِ.

حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں شکرات السلاسل  
میں سالار بنا کر بھیجائیں آپ کے پاس آیا اور کہا آپ کو لوگوں میں  
سب سے زیادہ محبوب کرن ہے، آپ نے فرمایا

۶۰۵۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا خَالِدُ  
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ خَالِدٍ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ أَخْبَرَنِي عَنْ  
بْنِ الْعَاصِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَهُ  
عَلَى جَيْشٍ ذَاتِ السَّلَاسِلِ فَأَتَيْتُهُ فَقُلْتُ أَتَى النَّاسَ

أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ عَائِشَةُ قُلْتُ مِنَ الرِّجَالِ قَالَ  
أَبُو هَارٍ قُلْتُ ثُمَّ مَنْ قَالَ عُمَرُ فَعَدَّ رَجُلًا

۶۰۵۶ - وَحَدَّثَنِي الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ  
حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ عَنْ أَبِي عُمَيْسٍ حَرْوَةَ ثَنَا  
عَبْدُ بْنُ حُسَيْدٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ) أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ  
أَخْبَرَنَا أَبُو عُمَيْسٍ عَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ سَمِعْتُ  
عَائِشَةَ وَسُئِلَتْ مَنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ مُسْتَخْلِفًا لَوْ اسْتَخْلَفَهُ قَالَتْ أَبُو بَكْرٍ  
فَقِيلَ لَهَا ثُمَّ مَنْ يَعْدُ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ عُمَرُ ثُمَّ  
قِيلَ لَهَا مَنْ بَعْدَ عُمَرَ قَالَتْ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ  
ثُمَّ انْتَهَتْ إِلَى هَذَا -

۶۰۵۷ - حَدَّثَنِي عَبَّادُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ  
بْنُ سَعْدٍ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَبْرِ بْنِ مُطْعِمٍ  
عَنْ أَبِيهِ أَنَّ امْرَأَةً سَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا خَا مَرَهَا أَنْ تَرْجِعَ إِلَيْهِ فَقَالَتْ يَا  
رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ جِئْتُ فَلَمْ أَجِدْكَ قَالَ أَبِي  
كَأَنَّمَا تَعْنِي الْمَوْتُ قَالَ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ بَنِي فَأَيُّ أَبَا بَكْرٍ  
۶۰۵۸ - وَحَدَّثَنِيهِ حُجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا  
يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ أَبِيهِ أَخْبَرَنِي  
مُحَمَّدُ بْنُ جَبْرِ بْنِ مُطْعِمٍ أَنَّ أَبَاهُ جَبْرُ بْنُ مُطْعِمٍ  
أَخْبَرَهُ أَنَّ امْرَأَةً أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَكَلَّمَتْهُ فِي شَيْءٍ خَا مَرَهَا بِأَمْرِ بِمَثَلِ حَدِيثِ  
عَبَّادِ بْنِ مُوسَى -

۶۰۵۹ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ  
بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا صَالِحُ  
بْنُ كَيْسَانَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُمَرَ وَكَاه عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ  
قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرَضِهِ  
ادْعِي لِي أَبَا بَكْرٍ وَأَيُّكَ وَأَخَاكَ حَتَّى أَكْتُبَ كِتَابًا

عائشہ! میں نے کہا اے مردوں میں! آپ نے فرمایا ان  
کے والد، میں نے کہا پھر کون ہے، آپ نے فرمایا عمر،  
پھر انھوں نے کئی نام لیے۔

ابن ابی ملیکہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی  
اللہ عنہا سے سوال کیا گیا اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کسی کو خلیفہ بناتے تو کس کو خلیفہ بناتے؟ حضرت عائشہ  
نے کہا، حضرت ابو بکر کو، حضرت عائشہ سے پوچھا گیا کہ  
ابو بکر کے بعد حضور کس کو خلیفہ بناتے؟ انھوں نے کہا حضرت  
عمر کو، کہا گیا کہ حضرت عمر کے بعد حضور کس کو خلیفہ بناتے؟ حضرت  
عائشہ نے کہا حضرت ابو عبیدہ بن جراح کو، اس کے بعد  
حضرت عائشہ خاموش ہو گئیں۔

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک  
عورت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی چیز کے متعلق  
سوال کیا، آپ نے فرمایا: پھر آنا، اس نے کہا یا رسول اللہ  
یہ بتلاؤں کہ اگر میں آؤں اور آپ کو نہ پاؤں، حضرت جبیر بن مطعم  
نے کہا اس کی مراد موت تھی، آپ نے فرمایا: اگر تم مجھے نہ  
پاؤ تو پھر ابو بکر کے پاس آنا۔

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئی اور  
اس نے آپ سے کسی مسئلہ میں گفتگو کی آپ نے اس کو پھر  
الے کا حکم دیا، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ  
مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض الموت میں  
فرمایا: اپنے باپ ابو بکر اور اپنے بھائی کو میرے پاس بلاؤ  
تاکہ میں ان کے متعلق ایک مکتوب لکھ دوں، کیونکہ مجھے  
یہ خوف ہے کہ کوئی تمنا کرنے والا تمنا کرے گا اور کہنے

فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَتَمَتَّعَ مَتَمَّتِي وَيَقُولَ قَائِلٌ أَنَا  
أَوَّلِي وَبِأَنِّي اللَّهُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَّا أَبَا بَكْرٍ۔

والا کہے گا کہ میں خلافت کا زیادہ حقدار ہوں اور اللہ تمہارے  
اور تمام مسلمان ابو بکر کے سوا ہر ایک کی خلافت کا انکار  
کر دیں گے۔

۶۰۶۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ حَدَّثَنَا  
مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْفَزَارِيُّ عَنْ يَزِيدَ (وَهُوَ ابْنُ  
كَيْسَانَ) عَنْ أَبِي حَازِمٍ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَصْبَحَ  
مِنْكُمْ الْيَوْمَ صَائِمًا قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا قَالَ فَمَنْ تَبِعَ  
مِنْكُمْ الْيَوْمَ حَنَازَةً قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا قَالَ فَمَنْ أَطْعَمَ  
مِنْكُمْ الْيَوْمَ مَسْكِينًا قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا قَالَ فَمَنْ عَادَ  
مِنْكُمْ الْيَوْمَ مَرِيضًا قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنَا فَتَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا اجْتَمَعَنْ فِي أَمْرِئٍ إِلَّا  
دَخَلَ الْجَنَّةَ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے آج کون  
روزہ دار ہے؟ حضرت ابو بکر نے کہا میں، آپ  
نے فرمایا تم میں سے آج کس شخص نے مسکین کو کھانا کھلایا؟  
حضرت ابو بکر نے کہا میں نے، آپ نے فرمایا تم میں سے  
آج کس شخص نے مریض کی عیادت کی؟ حضرت ابو بکر نے  
کہا میں نے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:  
کسی شخص میں یہ اوصاف جمع نہیں ہوں گے مگر وہ شخص  
جنتی ہو گا۔

۶۰۶۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ  
سَرِجٍ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ  
أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ  
السَّيِّبِ وَأَبُو سَكْمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُمَا سَمِعَا  
أَبَاهُمَا يُرَوِّهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ  
سَلَّمَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يَسُوقُ بَقْرَةً لَهَا قَدْ حَمَلَ عَلَيْهَا  
الْتَفَتَ إِلَيْهِ الْبَقْرَةُ فَقَالَتْ إِنْ لِي لَمْ أُخْلَقْ لِهَذَا  
وَلَكِنِّي إِذَا خُلِقْتُ لِلْحَوْتِ فَقَالَ النَّاسُ سُبْحَانَ  
اللَّهِ تَعَجُّبًا وَكَرْهًا أَبْقَرَةً تَكَلَّمُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنِّي أَوْ مِنْ بِهِ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ  
قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بَيْنَمَا رَأَيْتُ فِي عَنِيمٍ عَدَا عَلَيْهِ الدِّثْبُ فَأَخَذَ مِنْهَا  
شَاةً فَطَلَبَهُ الْوَارِثُ حَتَّى اسْتَشْنَدَهَا مِنْهُ فَالْتَفَتَ  
إِلَيْهِ الدِّثْبُ فَقَالَ لَهُ مَنْ لَهَا يَوْمَ السَّبْعِ يَوْمَ  
كَبَسَ لَهَا رَأْسُ غَيْرِي فَقَالَ النَّاسُ سُبْحَانَ اللَّهِ فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنِّي أَوْ مِنْ بِذَلِكَ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک شخص گائے پر بوجھ لاد  
کر ایک ربا تھا، گائے نے اس کی طرف مڑ کر دیکھا اور  
کہا میں اس لیے پیدا نہیں کی گئی، البتہ مجھے کھیتی باڑی کے  
لیے پیدا کیا گیا ہے، لوگوں نے تعجب سے کہا سبحان اللہ  
اور خوف زدہ ہو کر کہا کیا گائے نے کلام کیا؟ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اور ابو بکر اور عمر اس پر ایمان  
لاتے ہیں، حضرت ابو ہریرہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا: ایک چرواہا اپنی بکریاں چرا رہا تھا اس  
پر ایک بھیڑیے نے حملہ کیا اور ایک بکری اٹھا کر لے گیا،  
چرواہے نے اس کو ڈھونڈا اور اس سے بکری کو چھڑا  
لیا، بھیڑیے نے مڑ کر کہا وہ ہندوؤں کے دن جب بکرے  
سوا اور کوئی چرواہا نہیں ہو گا اس دن اس کو کون پھڑکائے  
گا؟ لوگوں نے کہا سبحان اللہ! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا میں، ابو بکر اور عمر اس پر ایمان لاتے ہیں۔



۶۰۶۲۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ  
الْكَثِيبِ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنَا عُقَيْلُ بْنُ  
خَالِدٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قِصَّةَ الشَّاهِدِ  
وَالذَّائِبِ وَلَمْ يَذْكُرْ قِصَّةَ الْبَقَرَةِ۔

۶۰۶۳۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ  
بْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا أَبُو  
دَاوُدَ الْحَضِرِيُّ عَنْ سُفْيَانَ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ  
الْأَعْمَرِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ يُونُسَ عَنِ  
الزُّهْرِيِّ وَفِي حَدِيثِهِمَا قَاتِي أَوْ مِنْ يَمِ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ  
وَعُمَرُ وَمَا هُمَا ثَمَرٌ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اس  
میں بکری اور بھیڑیے کا ذکر ہے اور گلے کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
روایت بیان کی، یہ روایت بھی حسب سابق ہے، اور  
اس میں ہے آپ نے فرمایا کہ میں اور ابو بکر اور عمر اس  
پر ایمان لاتے ہیں حالانکہ وہ دونوں اس جگہ موجود نہیں  
تھے۔

امام مسلم نے دوستوں کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ  
سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت ذکر کی۔

۶۰۶۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ  
بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ  
عُيَيْنَةَ عَنْ مُسْعِرٍ كِلَاهُمَا عَنْ سَعِيدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي  
سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

صحابہ کرام کی ایک دوسرے پر افضلیت کے متعلق علماء کے مسالک اور خطرات | علامہ یحییٰ بن بشر  
نودی لکھتے ہیں:

علامہ ابو عبد اللہ مازری نے کہا بعض صحابہ کی بعض صحابہ پر افضلیت میں اختلاف ہے، ایک جماعت نے کسی  
کو کسی پر فضیلت نہیں دی، اور اس مسئلہ میں توقف کیا اور جمہور تفضیل کے قائل ہیں، پھر افضلیت میں اختلاف ہے،  
اہلسنت کے نزدیک حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سب سے افضل ہیں، خطابیہ نے کہا حضرت عمر بن الخطاب سب سے  
افضل ہیں، راوندیہ نے کہا حضرت عباس افضل ہیں، شیعہ نے کہا حضرت علی افضل ہیں، اہل سنت کا اس پر اتفاق ہے کہ  
سب سے افضل حضرت ابو بکر ہیں، پھر حضرت عمر ہیں، پھر جمہور اہلسنت کے نزدیک حضرت عمر کے بعد حضرت عثمان  
افضل ہیں اور پھر حضرت علی ہیں اور کوفہ کے بعض اہل سنت حضرت علی کو حضرت عثمان پر مقدم کرتے ہیں (امام عبد الرزاق  
بن ہمام، امام احمد بن حنبل، امام شافعی، اور علامہ تفتازانی وغیرہم کا یہی مسلک ہے) اور صحیح اور مشہور یہی ہے کہ حضرت  
عثمان حضرت علی پر مقدم ہیں، ابو منصور بغدادی نے کہا تمام صحابہ میں افضل خلفاء اربعہ ہیں، پھر تمام عشرہ مبشرہ ہیں، پھر  
اہل بدر ہیں پھر اہل احد ہیں پھر اصحاب بیعت رضوان ہیں اور اصحاب بیعت عقبہ اولیٰ اور عقبہ ثانیہ کی فضیلت ہے، اسی  
طرح سابقین اولین کی فضیلت ہے۔ سابقین اولین کی تیسین کے متعلق ابن مسیب نے کہا یہ وہ صحابہ ہیں جنہوں نے

جلد سادس

دونوں قبلوں کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی، شعبی نے کہا وہ اصحاب بیعت رضوان ہیں، عطاء اور محمد بن کعب نے کہا وہ اہل بدر ہیں۔

قاضی عیاض نے کہا ہے کہ علامہ ابن عبد البر اور ایک جماعت کا یہ نظریہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں جو صحابہ فرات ہو گئے وہ بدر میں زندہ رہنے والے صحابہ سے افضل ہیں، لیکن علی الاطلاق یہ قول ناپسندیدہ اور مردود ہے، نیز علامہ کا اس میں بھی اختلاف ہے کہ افضلیت کی یہ ترتیب قطعی ہے یا نہیں، اور آیا یہ ترتیب ظاہر اور باطن کے اعتبار سے ہے یا صرف ظاہر کے اعتبار سے ہے، اسی طرح حضرت عائشہ اور خدیجہ رضی اللہ عنہما کی افضلیت میں بھی اختلاف ہے اور حضرت عائشہ اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہما کی افضلیت میں بھی اختلاف ہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت بالا جماع صحیح ہے، وہ مظلوماً شہید کیے گئے اور ان کے قاتل قتاق ہیں، کیونکہ قتل کرنے کے اسباب معلوم اور منضبط ہیں، اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ میں قتل کا کوئی سبب نہیں تھا، حضرت عثمان کے قتل میں کوئی صحابی شریک نہیں تھا۔ چند آدمیوں نے اچانک حملہ کر کے ان کو شہید کر دیا وہ اس وقت خلیفہ برحق تھے۔

**صحابہ کرام کی باہمی جنگوں کے متعلق اہل سنت کا منظر یہ** | حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نیک، بلند مرتبہ اور فاضل صحابی ہیں، صحابہ کرام میں جو جنگیں ہوئی ان میں ہر فریق کو کوئی شبہ لاحق تھا اور ہر فریق کا اعتقاد یہ تھا کہ وہ صحت اور صواب پر ہے اور تمام صحابہ نیک اور عادل ہیں، جنگ اور دوسرے نزاعی معاملات میں ہر فریق کی ایک تاویل تھی، اور اس اختلاف کی وجہ سے کوئی صحابی عدالت اور نیکی سے خارج نہیں ہوتا کیونکہ وہ سب مجتہد تھے اور ان کا مسائل میں اجتہاد ہی اختلاف تھا، جس طرح ان کے بعد کے مجتہدین کا قصاص اور ویت کے مسائل میں اجتہادی اختلاف ہے اس سے کسی فریق کی تنقیص لازم نہیں آتی، ان جنگوں کا سبب یہ تھا کہ بعض معاملات ان پر مشتبہ ہو گئے تھے، اور شدت اشتباہ کی وجہ سے ان کا اجتہاد مختلف ہو گیا تھا، اس لحاظ سے صحابہ کی تین قسمیں ہیں (۱) بعض صحابہ پر اجتہاد سے یہ منکشف ہوا کہ وہ حق پر ہیں اور ان کا مخالفت باغی ہے، اس لیے ان پر اپنی جماعت کی نصرت اور اپنے مخالف سے جنگ کہنا واجب تھا، سوانحوں نے ایسا ہی کیا، (۲) بعض صحابہ پر اجتہاد سے اس کے برعکس ظاہر ہوا، یعنی حق دوسری جماعت ہے، اس لیے ان پر اس جماعت کی موافقت کہنا اور باغیوں سے قتال کرنا واجب تھا، (۳) بعض صحابہ پر یہ معاملات مشتبہ ہو گئے اور وہ حیران رہے اور کسی جانب کو ترجیح نہ دے سکے اس لیے وہ دونوں فریقوں سے الگ رہے اور ان کے حق میں الگ رہنا واجب تھا، کیونکہ اس وقت تک کسی مسلمان سے جنگ کرنا جائز نہیں ہے جب تک کہ کسی دلیل سے یہ ظاہر نہ ہو جائے کہ وہ قتل کیے جانے کا مستحق ہے، اگر کسی فریق کی ترجیح ان پر ظاہر ہو جاتی تو ان پر اس کی حمایت میں ان کے مخالفین سے قتال کرنا واجب تھا، سو تمام صحابہ رضی اللہ عنہم معذور ہیں، اسی وجہ سے اہل حق اور قابل ذکر لوگوں کا اس پر اجماع ہے کہ تمام صحابہ رضی اللہ عنہم عدالت میں کامل ہیں، اور ان کی شہادت اور روایت کو قبول کرنا واجب ہے۔

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

## حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی سوانح

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا نام و نسب یہ ہے:

عبداللہ بن عثمان بن عامر بن عمرو بن کعب بن سعد بن تیم بن مرہ بن کعب بن لؤی القرشی البکری۔ حضرت ابوبکر کے والد عثمان کی کنیت ابوقحافہ ہے، حضرت ابوبکر کی والدہ کا نام ہے ام الحیر سلمی بنت ضحیر بن عامر بن کعب بن سعد بن تیم بن مرہ۔

حضرت ابوبکر، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غار اور ہجرت کے ساتھی ہیں، اور آپ کے بعد خلیفہ اقل ہیں، حضرت ابوبکر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث روایت کی ہیں اور حضرت ابوبکر سے حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت عبدالرحمان بن عوف، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس، حضرت حذیفہ، حضرت زید بن ثابت اور دیگر صحابہ نے احادیث روایت کی ہیں۔

حضرت ابوبکر کا لقب عتیق ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت ابوبکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو آپ نے فرمایا: انت عتیق من النار۔ ”تم جہنم سے آزاد ہو“ اس دن سے حضرت ابوبکر کا لقب عتیق پڑ گیا، حضرت ابوبکر کا لقب صدیق بھی ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو رات میں مسجد اقصیٰ کی سیر کرائی گئی تو آپ نے صحیح لوگوں سے یہ واقعہ بیان کیا، کئی مسلمان یہ خبر سن کر مرتد ہو گئے (العیاذ باللہ) اور فتنہ میں مبتلا ہو گئے، حضرت ابوبکر نے یہ خبر سن کر کہا میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر کی بناء پر اس سے بھی زیادہ مستبعد چیزوں کی تصدیق کرتا ہوں، اس بناء پر حضرت ابوبکر کا لقب صدیق پڑ گیا۔

زمانہ جاہلیت میں حضرت ابوبکر صدیق کا شمار قریش

## حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا اسلام قبول کرنا

کے رؤسا میں ہوتا تھا اور قریش حضرت ابوبکر

سے بہت الفت اور محبت رکھتے تھے، حضرت حسان بن ثابت، حضرت ابن عباس، حضرت عمرو بن عفیسہ، ابراہیم نخعی اور علماء کی ایک جماعت کا یہ نظریہ ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے سب سے پہلے اسلام قبول کیا، حضرت عبداللہ بن حسین مثنیٰ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میں نے جس شخص پر بھی اسلام پیش کیا اس نے اس میں شک، تردد اور غور و فکر کیا، البتہ ابوبکر پر جب اسلام پیش کیا تو انھوں نے اس میں تردد نہیں کیا، حضرت ابوبکر صدیق بیان کرتے ہیں کہ میں ایک مبعوث ہونے والے نبی کے متعلق سنتا رہتا تھا، میں نے درقہ بن نوفل سے اس کے بارے میں پوچھا انھوں نے کہا وہ نبی عرب کے متوسط نسب سے مبعوث ہو گا اور مجھے متوسط نسب کا علم تھا جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے تو میں آپ پر ایمان لے آیا اور آپ کی تصدیق کی۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے حضرت

علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزری متوفی ۵۴۳ھ / ۱۱۵۰ء القاب ج ۳ ص ۲۰۶ ملخصاً مطبوعہ انتشارا اسماعیلیان،

ابوبکر میں گئے، وہاں ایک بوڑھے عالم سے ملاقات ہوئی اس نے مجھے (حضرت ابوبکر کو) دیکھ کر کہا میرا گمان ہے تم حرم کے رہنے والے ہو، حضرت ابوبکر نے کہا ہاں میں اہل حرم سے ہوں، اس نے کہا میرا گمان ہے تم قریش سے ہو، میں نے کہا ہاں میں قریش سے ہوں، انھوں نے کہا میرا گمان ہے تم مٹی ہی ہو، میں نے کہا ہاں میں تمیم بن مرہ کی اولاد سے ہوں اس نے کہا مجھے تمہاری ایک علامت کا علم ہے، میں نے کہا وہ کیا؟ اس نے کہا تم اپنا پیٹ کھولو، میں نے کہا نہیں تم مجھے اس کا سبب بتاؤ، اس نے کہا میں اپنے صحیح اور صادق علم کے ذریعہ جانتا ہوں کہ حرم میں ایک نبی مبعوث ہوگا اور ایک ادھیڑ عمر کا اور ایک جوان شخص اس نبی کی مدد کریں گے، جوان شخص مہبات کو سر کرنے والا اور مشکلات کو حل کرنے والا ہوگا۔ اور ادھیڑ عمر شخص سفید رنگ کا نجیف و لاغر ہوگا اور اس کے پیٹ پر تل ہوگا، اس کی الٹی ران پر ایک علامت ہوگی، تم مجھے وہ علامت کیوں نہیں دکھاتے جو میں نے بتائی ہے؟ میں نے پیٹ سے کپڑا ہٹایا تو اس نے میری ناف کے اوپر ایک سیاہ رنگ کا تل دیکھا، اس نے کہا رب کعبہ کی قسم تم وہی ہو، میں تمہارے پاس خود آنے والا تھا، میں نے کہا کس لیے؟ اس نے کہا یہ بتانے کے لیے کہ تم راہ ہدایت سے نہ ہٹنا اور اللہ تعالیٰ نے تم کو جو نعمت عطا کی ہے، اس میں ڈرتے رہنا، جب میں اس سے رخصت ہونے لگا تو اس نے کہا مجھ سے کچھ شکر سنتے جاؤ، حضرت ابوبکر کہتے ہیں جب میں واپس مکہ مکرمہ پہنچا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہو چکے تھے، مجھ سے عقبہ بن ابی معیط، شعیبہ، زبیر، ابو جہل، ابوالبحتر، اور دیگر صنادید قریش ملے، انھوں نے کہا اے ابوبکر ایک عظیم واقعہ ہو گیا ہے! ابوطالب کے یتیم نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ وہ نبی مرسل ہیں، اگر تم نہ ہوتے تو ہم اس معاملہ میں انتظار نہ کرتے اب تم آگئے ہو تو اس کا فیصلہ کرنا تم پر موقوف ہے، حضرت ابوبکر نے کہا میں نے ان کو احسن طریقہ سے واپس کیا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ آپ حضرت خدیجہ کے گھر میں میں نے دروازہ کھٹکھٹایا، آپ باہر آئے، میں نے کہا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ نے اپنے آباؤ اجداد کا دین ترک کر دیا؟ آپ نے فرمایا اے ابوبکر! میں تمہاری اور تمام لوگوں کی طرف اللہ کا رسول ہوں تم اللہ پر ایمان لے آؤ! میں نے کہا آپ کے اس دعویٰ پر کیا دلیل ہے؟ آپ نے فرمایا وہ بوڑھا شخص جو تم سے مین میں لا تھا، میں نے کہا میں تو وہاں پر کئی بوڑھوں سے ملا ہوں، آپ نے فرمایا وہ بوڑھا جس نے تمہیں شکر سنائے تھے، میں نے کہا آپ کو کس نے خبر دی؟ آپ نے فرمایا اس عظیم فرشتے نے جو مجھ سے پہلے انبیاء کے پاس آتا رہا ہے، میں نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ بلاشبہ اللہ کے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں اور بے شک آپ اللہ کے رسول ہیں، حضرت ابوبکر نے کہا میں واپس ہو گیا اور میرے اسلام لانے پر پوری وادی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کوئی خوش نہیں تھا۔

حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی ہجرت کے ساتھ ہجرت کی اور غار میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحب اور مدرس و مخوار رہے، بعض علماء نے کہا کہ اگر کوئی شخص حضرت ابوبکر کے سوا باقی تمام صحابہ کی صحابیت

۱۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر حنبلہ متوفی ۷۲۸ھ، اسناد القابری ج ۳ ص ۸۰، ۲۰۶، ملخصاً مطبوعہ انتشار اسما علیہا بن تہران

کا انکار کر دے تو وہ کافر نہیں ہوگا، اور اگر حضرت ابو بکر کی صحابیت کا انکار کیا تو وہ کافر ہو جائے گا کیونکہ قرآن مجید نے حضرت ابو بکر کے صاحب رسول ہونے کو راذیقول لصاحبه (توبہ: ۲۷) بیان کیا ہے۔

ابن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ حضرت ابو بکر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہجرت کی اجازت طلب کی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جلدی نہ کرو شاید اللہ تعالیٰ تم کو میرا صاحب بنائے گا، جب ہجرت کا وقت آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکر کے پاس گئے، دراکں حابیکہ حضرت ابو بکر سوئے ہوئے تھے، آپ نے ان کو بیدار کیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے یہاں سے جانے کی اجازت مل گئی ہے، حضرت عائشہ کہتی ہیں میں نے دیکھا کہ فرط مسرت سے حضرت ابو بکر کی آنکھوں سے آنسو نکل آئے، پھر وہ دونوں گئے اور غار میں داخل ہو گئے اور تین دن غار میں ٹھہرے۔

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر نے ہجرت کا واقعہ بیان کرتے ہوئے کہا کہ ہم رات کے اندھیرے میں روانہ ہوئے اور ایک رات اور ایک دن چلتے رہے حتیٰ کہ دوپہر کا وقت ہو گیا میں نظر اٹھا کر کوئی سائے کی جگہ دیکھنے لگا، اچانک میں نے ایک چٹان کو دیکھا اس پر کچھ سایہ تھا، میں نے اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے صاف کیا اور اس پر ایک پوستین بچھا دی پھر میں نے کہا: یا رسول اللہ! اس پر لیٹ جاتیے، پھر میں نے نکل کر دیکھا کہ کوئی ہمیں ڈھونڈ تو نہیں رہا، میں نے ایک بکریاں چرانے والا دیکھا، میں نے اس سے پوچھا تم کس کی بکریاں چرا رہے ہو؟ اس نے قریش کے ایک آدمی کا نام بتایا جس کو میں نے پہچان لیا، میں نے اس سے پوچھا تمہاری بکریوں میں دودھ ہے؟ اس نے کہا ہاں! میں نے اس سے پوچھا تم مجھ کو دودھ دو گے اس نے کہا ہاں، میں نے اس سے کہا بکری کے تھن کو گرہ دو غبار سے صاف کر دو۔ اس نے دودھ نکالا، میں نے اس کو ایک پیالے میں ڈال کر پانی ملا کر ٹھنڈا کیا، پھر میں دودھ لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا، اس وقت آپ بیدار ہو چکے تھے، میں نے کہا: یا رسول اللہ! دودھ پیچھے، آپ نے اتنا دودھ پیا حتیٰ کہ میں راضی ہو گیا، میں نے کہا اب ہمیں چلنا چاہیے، پھر ہم چل پڑے اور لوگ ہمارے پیچھے آ رہے تھے اور سراقہ بن مالک بن جشم کے سوا جو گھوڑی پر سوار تھا کوئی ہم تک نہیں پہنچ سکا، میں نے کہا یا رسول اللہ! اس نے تو ہمیں آیا، آپ نے فرمایا غم نہ کرو اللہ ہمارے ساتھ ہے، جب وہ دو یا تین میزے کی مقدار رہ گیا تو میں رونے لگا، آپ نے فرمایا کیوں روتے ہو؟ میں نے کہا میں اپنی وجہ سے نہیں آپ کی وجہ سے رو رہا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سراقہ کے خلاف دعا کی تو اس کی گھوڑی پیٹ تک اس سخت زمین میں دھنس گئی، وہ کہنے لگا: اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) میں خوب جانتا ہوں کہ یہ آپ کا عمل ہے، آپ دعا کریں کہ اللہ مجھے اس سے نجات دے، میں آپ کے پیچھے آنے والوں کو اندھا کر دوں گا، آپ میرے یہ تیر اور کمان لے لیں عنقریب آپ کا میرے اونٹوں اور بکریوں سے گذر ہوگا، ان میں سے آپ اپنی ضرورت کے مطابق لے لیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے ان کی ضرورت نہیں ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی وہ زمین سے نکل آیا اور اپنے ساتھیوں کی طرف لوٹ گیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھ میں اپنی منزل کی طرف روانہ ہوئے حتیٰ کہ ہم مدینہ پہنچ گئے۔

لے: علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزئی متوفی ۷۴۳ھ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۲۱۱-۲۰۹، ملخصاً مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان، تہران



**حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی غزوات میں شرکت** | حضرت علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے لیے فرمایا: تم میں سے ایک کے ساتھ جبرائیل ہیں اور دوسرے کے ساتھ میکائیل اور اسرافیل ہیں، یہ عظیم فرشتے جنگ میں حاضر ہیں۔

امام محمد بن سعد نے کہا ہے کہ حضرت ابو بکر، بدر، احد، خندق، حدیبیہ اور تمام مشاہد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک میں سب سے بڑا جھنڈا حضرت ابو بکر کو دیا، اس جھنڈے کا رنگ سیاہ تھا، جنگ خیبر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر کو سووق طعام دیا، جنگ احد اور جنگ حنین میں جب بعض صحابہ کے قدم اکھڑ گئے تھے اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ کر بھاگ گئے تھے ان دونوں جنگوں میں حضرت ابو بکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے، تمام اہل سیرت اور مؤرخین کا اس پر اتفاق ہے کہ حضرت ابو بکر تمام غزوات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے۔

**حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب** | عروہ بن زبیر بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جو سب سے بڑی زیادتی کی وہ کیا تھی؟ انھوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کے پاس نماز پڑھ رہے تھے، عقبہ بن ابی معیط نے اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گردن میں کپڑا پیٹا اور زور سے آپ کا گلا گھونٹنا شروع کر دیا۔ اچانک حضرت ابو بکر آگئے انھوں نے عقبہ بن ابی معیط کا کندھا پکڑ کر اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پرے دھکیلا۔ پھر حضرت ابو بکر نے کہا اے لوگو! کیا تم ایک شخص کو اس لیے قتل کر رہے ہو کہ وہ کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے اور وہ تمہارے پاس تمہارے رب کی جانب سے دلائل اور معجزات لے کر آیا ہے۔

حضرت عبد الرحمن بن عوف بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ابو بکر جنت میں ہیں، عمر جنت میں ہیں، عثمان جنت میں ہیں، علی جنت میں ہیں، طلحہ جنت میں ہیں، زبیر جنت میں ہیں، عبد الرحمن بن عوف جنت میں ہیں، سعد بن ابی وقاص جنت میں ہیں، سعید بن زید جنت میں ہیں، اور ابو عبیدہ بن جراح جنت میں ہیں۔

عمید بن انس بیان کرتے ہیں کہ جبرائیل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وحی لے کر آئے اور کہا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم! اللہ تعالیٰ آپ پر سلام پڑھتا ہے اور فرماتا ہے کہ آپ غنیق بن ابی قحافہ کو بتائیں کہ اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہے، ابن عیینہ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے حضرت ابو بکر کے سوا تمام مسلمانوں پر عتاب فرمایا کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

۱۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزری متوفی ۷۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۲۱۲-۲۱۱، المنہار، مطبوعہ انتشارا اسماعیلیان، لبنان

الا تتصور وکافقت نصرۃ اللہ اذا اخرجہ  
الذین کفروا ثانی اثنین اذ هما  
فی الغار۔  
اگر تم نے رسول کی مدد نہ کی تو بے شک اللہ تمہارے  
نے ان کی مدد فرمائی، جب کافروں نے رسول کو بے وطن  
کیا، وہ دو میں سے دوسرے تھے، جب وہ دونوں غار  
میں تھے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے دو وزیر آسمان  
والوں میں سے ہیں اور دو وزیر زمین والوں میں سے ہیں، آسمان والوں سے دو وزیر جبرائیل اور میکائیل ہیں اور  
زمین والوں سے دو وزیر ابوبکر اور عمر ہیں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آسمان کی طرف سر بلند کر کے فرمایا:  
اہل علیین کو جنت کے نچلے درجہ والے اس طرح دیکھتے ہیں جس طرح ستاروں کو آسمان میں دیکھتے ہیں اور ابوبکر اور عمر  
اہل علیین میں سے ہیں۔

حضرت زبیر، حضرت عثمان، حضرت عبدالرحمان بن عوف اور حضرت طلحہ یہ سب حضرت ابوبکر کے ہاتھ پر مسلمان  
ہوئے، اور حضرت ابوبکر نے سات ایسے غلاموں کو خرید کر آزاد کیا جن کو اسلام لانے کی پاداش میں عذاب دیا جاتا  
تھا، ان سات میں سے حضرت بلال اور حضرت عامر بن فہیرہ ہیں۔ (باقی غلاموں اور باندیوں کا ذکر عنقریب آئے گا)  
حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر اور عمر  
کو دیکھ کر فرمایا انبیاء اور مرسلین کے سوا اہل جنت کے تمام اولین اور آخرین کے ادھیڑ عمر لوگوں کے یہ دونوں  
سردار ہیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین سے سات کنکریاں اٹھائیں تو  
وہ آپ کے ہاتھ میں تسبیح کرنے لگیں پھر آپ نے وہ کنکریاں حضرت ابوبکر کے ہاتھ میں دیں تو وہ کنکریاں حضرت  
ابوبکر کے ہاتھ میں اسی طرح تسبیح کرنے لگیں جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں تسبیح کر رہی تھیں پھر  
آپ نے وہ کنکریاں حضرت عمر کے ہاتھ میں دیں تو وہ کنکریاں حضرت عمر کے ہاتھ میں بھی اسی طرح تسبیح کرنے لگیں جس  
طرح حضرت ابوبکر کے ہاتھ میں تسبیح کر رہی تھیں پھر آپ نے وہ کنکریاں حضرت عثمان کو دیں تو وہ ان کے ہاتھ میں بھی اسی  
تسبیح کرنے لگیں جس طرح حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کے ہاتھ میں تسبیح کر رہی تھیں۔

حضرت ابوسہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک دن) پوچھا آج صبح تم میں سے  
کون روزہ دار ہے؟ حضرت ابوبکر نے کہا میں! آپ نے فرمایا (آج) تم میں سے کسی نے صدقہ کیا ہے؟ حضرت ابوبکر  
نے کہا میں نے، آپ نے فرمایا آج کوئی غارہ میں گیا تھا؟ حضرت ابوبکر نے کہا میں نے، آپ نے فرمایا آج کسی شخص نے کسی  
مسکین کو کھانا کھلایا ہے؟ حضرت ابوبکر نے کہا میں نے، آپ نے فرمایا جس شخص نے ایک دن میں یہ اوصاف جمع  
کر لیے ان کے لیے (جنت) واجب ہوگی یا فرمایا اس کی مغفرت ہو جائے گی۔ لے

✽

۱۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر ہمدانی متوفی ۶۷۳ھ، اسد الغابہ ج ۳ ص ۲۱۶-۲۱۷، ملخصاً مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان تہران

جلد سادس

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا علم | عکرمہ بن خالد بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں کون فتویٰ دیتا تھا؟ انہوں نے کہا ابو بکر اور عمر، ان کے سوا میں اور کسی کو نہیں جانتا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک شخص کو دنیا اور اپنے پاس رہنے کا اختیار دیا تو اس شخص نے اللہ کے پاس رہنے کو اختیار کر لیا، حضرت ابو بکر یہ سن کر رونے لگے، ہم کو تعجب ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو اختیار دینے کی خبر دی ہے، اس میں رونے کی کیا بات ہے؟ دراصل جس شخص کو اختیار دیا گیا تھا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور حضرت ابو بکر ہم سب سے زیادہ عالم تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا امت روؤ، لوگوں میں سے جس شخص نے اپنی صحبت اور مال سے مجھ پر سب سے زیادہ احسان کیا ہے وہ ابو بکر ہیں مسجد میں ابو بکر کے سوا اور کسی شخص کا دروازہ باقی نہ رہنے دیا جائے۔

حضرت ابو بکر کا زہد تواضع اور اللہ کی راہ میں خرچ کرنا | اجمعی بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت ابو بکر کی مدح کی جاتی تو آپ کہتے لے اللہ تو مجھے

مجھ سے زیادہ جانتا ہے، اور میں لوگوں کی بہ نسبت خود کو زیادہ جانتا ہوں، اے اللہ! مجھے ان کے گمان سے بہتر کر دے، اور میرے ان کاموں کو بخش دے جنہیں یہ نہیں جانتے اور ان کے قول سے میرا مواخذہ نہ کرنا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے کسی شخص کے مال نے وہ نفع نہیں دیا جو ابو بکر کے مال نے نفع دیا ہے، حضرت ابو بکر رونے لگے اور کہا: یا رسول اللہ! میں اور میرا مال آپ ہی کا تو ہے!

شعبی بیان کرتے ہیں جب یہ آیت نازل ہوئی: ان تبدوا الصدقات فتعمها و ان تنفقوها فتؤتوها الفقراء فهو خير لكم (بقا ۲۴۱:۵) "اگر تم ظاہر کر کے خیرات دو تو وہ کیا ہی اچھا ہے اور اگر تم اسے چھپاؤ اور فقیروں کو دو تو وہ تمہارا سے لیے بہت بہتر ہے" تو حضرت عمر لوگوں کے سامنے اپنا آدھا مال لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور حضرت ابو بکر سب سے چھپا کر اپنا سارا مال لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا تم نے اپنے اہل کے لیے کیا چھوڑا؟ کہا اللہ اور اس کے رسول کا وعدہ، حضرت عمر نے کہا اسے ابو بکر تم پر ہیں اور میرے گھر والے فدا ہوں تم میری کے ہر باب میں ہم سے آگے بڑھ گئے ہو۔

زید بن اسلم اپنے والد سے اور وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں صدقہ کرنے کا حکم دیا اس دن میرے پاس کافی مال تھا میں نے دل میں سوچا کہ اگر میں حضرت ابو بکر پر سبقت کر سکتا ہوں تو آج سبقت کر جاؤں گا، میں آدھا مال لے کر آ گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

پوچھا اپنے اہل کے لیے کیا چھوڑا ہے؟ میں نے کہا اتنا ہی! حضرت ابوبکر اپنا سارا مال لے کر آگئے، آپ نے پوچھا ہے ابوبکر اپنے اہل کے لیے کیا چھوڑا؟ حضرت ابوبکر نے کہا میں نے ان کے لیے اللہ اور اس کے رسول کو چھوڑا ہے! پھر میں نے سوچا میں حضرت ابوبکر سے کبھی نہیں بڑھ سکتا!۔

عمرہ بیان کرتے ہیں جب حضرت ابوبکر اسلام لائے تو ان کے پاس چالیس ہزار (درہم یا دینار) تھے انھوں نے وہ سب اللہ کی راہ میں خرچ کر دیے اور سات ایسے غلاموں کو خرید کر آزاد کیا جن کو اسلام لانے کی پاداش میں عذاب دیا جاتا تھا۔ ان کے نام یہ ہیں: بلال، عامر بن فہیرہ، زبیرہ، نہدیہ، اس کی بیٹی، بنو مولیٰ کی باندی اور زام عبیس۔

حضرت عمر بیان کرتے ہیں کہ وہ ایک نابینا بڑھیا کا کام کاج کرتے اور اس کے گھر میں پانی بھرتے تھے ایک دن گئے تو کوئی اور پہلے یہ کام کر چکا تھا، پھر کئی دن ایسا ہوتا رہا آخر ایک دن وہ اس شخص کی گھات میں رہا دیکھا تو وہ حضرت ابوبکر تھے، یہ اس وقت کی بات ہے جب وہ خلیفہ تھے! لے

حافظ ابن عبدالبر مالکی لکھتے ہیں:

### حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی خلافت

جس روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا اسی روز مسیقہ بنو ساعدہ میں حضرت ابوبکر کے ہاتھ پر بیعت خلافت کی گئی، پھر اس کے ایک دن بعد (منگل کے روز) عام بیعت کی گئی، حضرت سعد بن عبادہ، قبیلہ خزرج کے چند لوگوں اور قریش کی ایک جماعت نے بیعت نہیں کی، پھر حضرت سعد کے علاوہ باقی سب نے بیعت کر لی، ایک قول یہ ہے کہ اس دن تمام قریش نے بیعت کر لی تھی، ایک قول یہ ہے کہ قریش میں سے حضرت علی، حضرت زبیر، حضرت طلحہ، حضرت خالد بن سعید بن العاص رضی اللہ عنہم نے ابتداً بیعت نہیں کی تھی بعد میں بیعت کر لی، ایک قول یہ ہے کہ حضرت علی نے حیات فاطمہ رضی اللہ عنہا میں بیعت نہیں کی اور پھر بیعت کر لی، پھر ہمیشہ ان کے احکام کو سنا اور اطاعت کی، ان کی تعریف کرتے رہے اور ان کے فضائل بیان کرتے رہے ابوعبیدہ بن حکم بن مجل بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو شخص مجھے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر پر فضیلت دے گا میں اس کو وہ سزا دوں گا جو مفتری (جھوٹے) کو سزا دی جاتی ہے۔

حضرت ابوبکر پیر کے دن بائیس جمادی الثانیہ تیرہ ہجری کو فوت ہو گئے، حضرت ابوبکر نے وصیت کی تھی کہ انھیں ان کی زوجہ اسماء بنت عمیس غسل دیں، سو انھوں نے غسل دیا، حضرت عمر بن الخطاب نے نماز جنازہ پڑھائی اور حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت طلحہ، حضرت عبدالرحمان بن ابی بکر رضی اللہ عنہم ان کی قبر میں اترے، انھیں رات کے وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرے میں بھی صلی اللہ علیہ وسلم کے جوار میں دفن کیا گیا اس پر اتفاق ہے کہ وفات کے وقت ان کی عمر تریسٹھ سال تھی اور خلافت کا عرصہ گزاریں ان کی عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر کے مساوی ہو گئی ان کی انگوٹھی پر "نعم القادر اللہ" نقش تھا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت ابوبکر نے تاحیات

کوئی شعر نہیں کہا، انھوں نے اور حضرت عثمان نے زمانہ جاہلیت میں ہی اپنے اوپر شراب کو حرام کر لیا تھا۔  
**حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے اہم کارنامے**  
 علامہ جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں: حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت میں جو اہم امور واقع ہوئے وہ یہ ہیں: لشکر اسامہ کو روانہ کرنا، مرتدین مانعین زکوٰۃ اور مسلمہ کذاب سے قتال کرنا اور قرآن مجید کو جمع کرنا۔ اسماعیلی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد بعض عرب کے لوگ مرتد ہو گئے، انھوں نے کہا ہم نماز پڑھیں گے اور زکوٰۃ نہیں دیں گے، پھر بنی حضرت ابو بکر کے پاس گیا اور کہا اے رسول اللہ کے خلیفہ! لوگ وحشی جانوروں کی طرح ہیں ان کے ساتھ نرمی کیجئے، حضرت ابو بکر نے کہا میں تم سے مدد کی توقع رکھتا تھا اور تم مجھے رسوا کرنے آئے ہو تم جاہلیت میں سخت تھے اور اسلام میں کمزور پڑ گئے ہو، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا اور وحی منقطع ہو گئی، اگر انھوں نے مجھے ایک رسی دینے سے بھی انکار کیا تو جب تک میرے ہاتھ میں تلوار ہے میں ان سے قتال کروں گا۔

بعض علماء نے کہا صحابہ میں سب سے پہلا اختلاف یہ ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہاں دفن کیا جائے، بعض نے کہا ہم آپ کو مکہ میں دفن کریں گے، بعض نے کہا ہم آپ کو مسجد نبوی میں دفن کریں گے، بعض نے کہا بقیع میں، بعض نے کہا بلکہ بیت المقدس میں جو مدفن انبیاء سے حتیٰ کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے "نبی کو اسی جگہ دفن کیا جاتا ہے جس جگہ وہ فوت ہوتا ہے، اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث میں اختلاف ہوا تو آپ نے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ہم گمراہ انبیاء کا کوئی وارث نہیں بنایا جائے گا، ہم نے جو کچھ ترک کیا وہ صدقہ ہے۔"

امام بیہقی اور امام ابن عساکر نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ایک دن حضرت ابو ہریرہ نے کہا بخدا اگر حضرت ابو بکر خلیفہ نہ ہوتے تو اللہ تعالیٰ کی عبادت نہ ہوتی، اور یہ جملہ تین بار دہرایا، ان سے پوچھا گیا اے ابو ہریرہ یہ بات تم کیسے کہہ رہے ہو؟ انھوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسامہ بن زید کی قیادت میں سات سو افراد کا ایک لشکر شام کی طرف روانہ کیا، جب یہ لشکر ذی خشب میں پہنچا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہو گئے اور مدینہ کے گرد اطراف مرتد ہو گئے، تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب حضرت ابو بکر کے پاس آئے اور کہا اس لشکر کو واپس بلاؤ، یہ لوگ روم کی طرف جا رہے ہیں اور مدینہ کے گرد اطراف مرتد ہو چکے ہیں، حضرت ابو بکر نے کہا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے اگر وہ روم کی ٹانگیں بھی کھینچتے پھر میں تب میں بھی اس لشکر کو واپس نہیں بلاؤں گا جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روانہ کر چکے ہیں، تب لوگ ارتداد کا ارادہ رکھتے تھے انھوں نے یہ کہا کہ اگر ان کے پاس قوت نہ ہوتی تو ایسے میں لشکر روانہ نہ کرتے، لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ اس جنگ کا کیا نتیجہ نکلتا ہے اور جب مسلمانوں نے رومیوں کو شکست دے دی اور فتح و کامرانی کے ساتھ لوٹ آئے تو وہ اسلام پر ثابت قدم رہے۔

اسی سال کے آخر میں حضرت ابو بکر صدیق نے حضرت خالد بن ولید کو مسلمہ کذاب سے قتال کے لیے پیام دیا۔  
 ۱۔ حافظ ابو بکر یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر متوفی ۴۶۳ھ، استیعاب علی المثل الاصابہ ج ۲ ص ۲۵۶-۲۵۷، ملخصاً مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ



بھیجا اس جنگ میں ستر صحابہ شہید ہو گئے، بالآخر حضرت وحشی رضی اللہ عنہ نے مسیلہ کو قتل کر دیا، بارہ ہجری میں حضرت ابوبکر صدیق نے علامہ بن حضری کو بحرین بھیجا اور مرتدین سے جنگ کی، اور مسلمان فتحیاب ہوئے، اور عکرمہ بن ابی جہل کو عمان کے مرتدین سے قتال کے لیے بھیجا اور مہاجر بن ابی امیہ کو اہل نجیر کے مرتدین سے جنگ کے لیے بھیجا۔

مرتدین کے قتال سے فارغ ہونے کے بعد حضرت ابوبکر نے حضرت خالد کو بصرہ بھیجا اور ابلہ کو فتح کیا اور عراق میں مدائن کسریٰ کو فتح کیا اسی سال حضرت ابوبکر نے حج کیا پھر حضرت عمرو بن العاص کی قیادت میں ایک لشکر شام کی طرف روانہ کیا اور جادی الادلی تیرہ ہجری میں مسلمانوں کو فتح ہوئی اس فتح کی بشارت حضرت ابوبکر کو اس وقت پہنچائی گئی جب ان کی حیات میں آخری رمق رہ گیا تھا۔ ۱۷

## سفر ہجرت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ہونے کی وجہ سے حضرت ابوبکر کی افضلیت کی وجہ

حدیث نمبر ۶۰۴ میں ہے: حضرت ابوبکر نے کہا جس وقت ہم غار میں تھے تو میں نے اپنے سروں کی جانب مشرکین کے قدم دیکھے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اگر ان میں سے کسی نے اپنے پیروں کی طرف دیکھا تو وہ ہمیں دیکھ لے گا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابوبکر! تمہارا ان دو کے بارے میں کیا گمان ہے جن میں کا تیسرا اللہ ہے۔

اس حدیث میں قرآن مجید کی اس آیت کی طرف اشارہ ہے:

اگر تم نے رسول کی مدد نہ کی تو بے شک اللہ تعالیٰ نے ان کی مدد فرمائی، جب کافروں نے رسول اللہ کو بے وطن کیا، وہ دو میں سے دوسرے تھے، جب وہ دونوں غار میں تھے جب وہ اپنے صاحب سے فرما رہے تھے غم نہ کرو، بے شک اللہ ہمارے ساتھ ہے، پھر اللہ نے اس پر اپنی تسکین نازل فرمائی۔

الان تنصروا فقد نصره الله اذ اخرجہ الذین کفروا ثانی اثنتین اذ هما فی الغار اذ یقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فانزل الله سکینته علیہ

(توبہ ۴۰)

امام رازی نے اس آیت سے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی فضیلت کا حسب ذیل وجہ مستنبط کیا ہے: نبی صلی اللہ علیہ وسلم غار میں اس لیے گئے تھے کہ کفار آپ کو قتل کرنے کے درپے تھے، تو اگر آپ کو حضرت ابوبکر کے باطن پر مکمل اعتماد نہ ہوتا کہ یہ مومن برحق اور صادق اور صدیق ہیں تو ان کے ساتھ اس غار میں کبھی نہ جاتے، کیونکہ اگر یہ فرض کیا جائے کہ حضرت ابوبکر کا باطن ان کے ظاہر کے خلاف تھا تو آپ کو یہ خدشہ ہوتا کہ یہ کافروں

کو آپ کے چھپنے کی جگہ بتا دیں گے لیکن جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حال میں حضرت ابوبکر کو صادق اور مخلص قرار دیا تو معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک حضرت ابوبکر کا باطن ظاہر کے موافق تھا۔

(۲) یہ ہجرت اللہ تعالیٰ کے اذن سے تھی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں غلصین کی ایک جماعت تھی، اور اس جماعت میں ایسے لوگ تھے جو شجرہ نسب میں حضرت ابوبکر کے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب تھے، تو اگر اللہ تعالیٰ کا حکم نہ ہوتا تو حضور اس خطرناک موقعہ پر اپنی معیت کے لیے حضرت ابوبکر کو مخصوص نہ کرتے اور جب اللہ تعالیٰ نے حضور کی رفاقت کے لیے حضرت ابوبکر کو منتخب کیا تو معلوم ہوا کہ اللہ کے نزدیک حضرت ابوبکر کا دین میں بہت بلند مرتبہ ہے۔

(۳) اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے حضرت ابوبکر کو ثانی اثین قرار دیا اور حضرت ابوبکر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ثانی قرار دیا، اور دین کے اکثر مراتب میں حضرت ابوبکر حضور کے ثانی ہیں کیونکہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کیا گیا اور آپ نے تبلیغ کی تو حضرت ابوبکر ایمان لائے، پھر امت میں دوسرے درجہ پر حضرت ابوبکر نے تبلیغ کی اور ان کی تبلیغ سے حضرت طلحہ، حضرت زبیر، حضرت عثمان بن عفان، حضرت عبدالرحمان بن عوف اور حضرت سعد بن ابی وقاص مسلمان ہوئے، اس سے معلوم ہوا کہ تبلیغ میں اول حضور ہیں اور ثانی ابوبکر ہیں، اسی طرح ہر جہاد میں حضرت ابوبکر حضور کے ثانی تھے کیونکہ حضرت علی نے اسلام کی رفاقت میں بہت بعد میں تلوار اٹھائی ہے۔ ابتداء میں کفار کی ایذا رسانیوں کا حضرت ابوبکر وقایع کرتے تھے، اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر کو ناز پڑھانے کا حکم دیا، سو امامت میں بھی حضور اول ہیں اور ثانی ابوبکر ہیں، اور جس جگہ حضور دفن ہوئے بعد میں وہیں ابوبکر دفن ہوئے سو تبلیغ، جہاد، امامت اور روضہ میں تہ فین، ہر معاملہ میں اول حضور ہیں اور ثانی ابوبکر ہیں۔

(۴) اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے حضرت ابوبکر کی یہ صفت بیان کی ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحب ہیں اور یہ حضرت ابوبکر کی انتہائی فضیلت پر دلیل ہے، حسین بن فضیل سجلی نے کہا جس نے حضرت ابوبکر کے صحابی رسول ہونے کا انکار کیا وہ کافر ہوگا کیونکہ تمام امت کا اس پر اجماع ہے کہ اس آیت میں صاحب سے مراد حضرت ابوبکر ہیں اور یہ اجماع اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابوبکر کو وصف صحابیت کے ساتھ متصف کیا ہے، اس استدلال پر یہ اعتراض ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کافر کو بھی اس وصف کے ساتھ متصف کیا ہے کہ وہ مومن کا صاحب ہے۔

جیسا کہ اس آیت میں ہے: یٰٰصَاحِبِی السَّجْنِ (یوسف: ۳۹)

(حضرت یوسف نے فرمایا) اے قید خانہ کے صاحبو! اس کا جواب یہ ہے کہ ہر چند کہ یہاں پر دونوں کافر کا وصف صاحب ذکر کیا ہے لیکن اس کے آگے ہی وہ الفاظ بھی ذکر کیے ہیں جو ان کے مشرک ہونے پر دلالت کرتے ہیں اس کے برخلاف یہاں پر حضرت ابوبکر کا وصف صاحب ہی ذکر کیا اور بعد میں وہ الفاظ ذکر کیے جو حضرت ابوبکر کی تعظیم اور اجلال پر دلالت کرتے ہیں اور وہ ہیں "لَا تَحْزَنُ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا" "سو اگر فرط عداوت نہ ہو تو ان دونوں وصفوں میں

کیا مناسبت ہے؟

ایک مرتبہ مصنف نے اس آیت سے یہ استدلال کیا کہ حضرت ابوبکر کا صحابی ہونا قرآن مجید کی نص قطعی سے ثابت ہے، اس استدلال پر ایک عالم نے یہ معارضہ کیا کہ احادیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منافقین پر اپنے اصحاب کا اطلاق کیا ہے، مثلاً امام بخاری روایت کرتے ہیں:

وقال عبد الله بن ابي بن سلول اقد  
تداعوا علينا لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن  
الا عن منها الا ذل فقال عمر الا نقتل هذا  
الخبثيت يعني عبد الله فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم لا يتحدث الناس ان الله كان يقتل  
اصحابه۔

عبد اللہ بن ابی بن سلول نے کہا انھوں نے ہمارے  
خلافت لوگوں کو بلایا ہے، جب ہم مدینہ واپس جائیں گے  
تو عزت والے مدینہ سے قلت والوں کو نکال دیں گے،  
حضرت عمر نے کہا کیا ہم اس خبیث یسوز عبد اللہ کو قتل نہ  
کرسدیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں لوگ کہیں  
گے کہ رسول اللہ اپنے اصحاب کو قتل کرتے ہیں۔

اس کا جواب بھی یہی ہے کہ اس حدیث میں سرچند کہ عبد اللہ بن ابی پر اصحاب رسول کا اطلاق ہے لیکن ساتھ  
ہی اس کی امانت اور تذلیل کا بھی ذکر ہے، کیونکہ اس کو خبیث کہا ہے اور واجب القتل قرار دیا ہے اس کے  
بر خلاف اس آیت میں حضرت ابوبکر پر رسول اللہ کے صاحب کا اطلاق ہے اور اس کے ساتھ ان کی تعظیم اور اجلال  
کا ذکر کیا گیا ہے۔

(۵) اس آیت میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: رسول اللہ نے اپنے صاحب سے فرمایا "لا تحزن ان الله  
معنا۔" اور یہ معیت حفاظت اور نصرت کی معیت ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
اس معیت میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو شریک رکھا ہے، اگر شیعہ اس معیت کو کسی ناسد معنی پر محمول  
کریں تو الحیا ذی اللہ رسول اللہ کا بھی اس معیت میں ہونا لازم آئے گا اور یہ باطل ہے اس لیے معنی یہ ہوگا کہ  
اللہ ہمارا محافظ اور مددگار ہے اور جس کا اللہ محافظ اور مددگار ہو اس کے عقائد میں نفاق اور ارتداد و غل  
نہیں ہو سکتا ورنہ اللہ تعالیٰ کی حفاظت اور نصرت پر حرف آئے گا، دوسری تقریر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ  
نے فرمایا ہے:

ان الله مع الذين اتقوا والذين  
هم محسنون۔

بے شک اللہ ان کے ساتھ ہے جو اللہ سے  
ڈرتے ہیں اور نیک کام کرتے ہیں یعنی متقی اور محسن  
ہیں۔

(نحل: ۱۲۸)  
سورہ توبہ کی آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ حضرت ابوبکر کے ساتھ ہے اور سورہ نحل کی آیت سے معلوم ہوا کہ  
اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ ہوتا ہے جو متقی اور نیکو کار ہو اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ حضرت ابوبکر متقی اور نیکو کار ہیں۔  
(۶) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: لا تحزن "غم نہ کرو" یہ غم کرنے سے ہنی اور ممانعت ہے اور ہنی دوام

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۹۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

جلد سادس

کو واجب کرتی ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ حضرت ابوبکر مطلقاً رنج و غم نہیں کریں گے، زندگی میں نہ موت پہلے نہ موت کے بعد اور یہ اسی کا وصف ہو سکتا ہے جو دنیا اور آخرت میں سرخرو ہو۔

(۷) اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَاَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِينَةً عَلَيهِ "پھر اللہ نے ابوبکر پر اپنی تسکین نازل فرمائی" شیعہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ پر تسکین نازل فرمائی، یہ اس لیے غلط ہے کہ خوف اور حزن تو حضرت ابوبکر کو لاحق تھا اس لیے تسکین کا تعلق بھی حضرت ابوبکر سے ہونا چاہیے، نیز اگر تسکین کا تعلق حضور سے ہو تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ حضور پہلے خائف تھے اور جب حضور پہلے خود خائف تھے تو آپ کا حضرت ابوبکر کو تسکین دینا "غم نہ کرو" غیر معقول ہوگا، اس لیے صحیح یہ ہے کہ حضور تو پہلے ہی پرسکون تھے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ سے وعدہ کیا تھا کہ وہ کافروں کے خلاف آپ کی مدد فرمائے گا، ان فلاح سے یہ واضح ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابوبکر کے قلب پر اپنی تسکین نازل فرمائی اور جس پر اللہ کی تسکین نازل ہوئی ہو، وہ نفاق، استداد اور دین و دنیا کے ہر قسم کے خطرات سے مامون اور محفوظ رہے گا۔

(۸) اس پر سب کا اتفاق ہے کہ حضرت ابوبکر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے سواری خریدی، اور حضرت عبدالرحمان بن ابی بکر اور حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا غار میں کھانا لے کر آتے تھے، اور یہ بھی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اور میرا صاحب غار میں دس اور چند روز ٹھہرے اور سوائے کھجوروں کے ہمارے پاس کھانے کی کوئی چیز نہیں ہوتی تھی، جب حضور اور حضرت ابوبکر مدینہ کے قریب پہنچے تو حضرت ابوبکر کو یہ خدشہ ہوا کہ لوگ حضور کو نہیں پہچانیں گے، تو انھوں نے حضور کے اوپر ایک چادر سے سایہ کیا تاکہ لوگ پہچان لیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کون ہیں، پھر اہل مدینہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہچان کر آپ کی تعظیم کی۔

(۹) جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں داخل ہوئے تو آپ کے ساتھ صرف حضرت ابوبکر تھے اور انصاء مدینہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صرف حضرت ابوبکر کو دیکھا تھا، اس سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر اور حضر میں اپنی رفاقت کے لیے تمام صحابہ میں سے صرف حضرت ابوبکر کو منتخب کیا تھا۔

(۱۰) چونکہ اس سفر میں حضور کے ساتھ صرف حضرت ابوبکر تھے اس لیے اگر یہ فرض کیا جائے کہ اس سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہو جاتے تو حضور کے تمام معاملات کے کفیل صرف حضرت ابوبکر ہوتے، اور امت کے متعلق آپ کے وحی بھی حضرت ابوبکر ہوتے اور اس سفر میں جو قرآن مجید کی آیات نازل ہوئیں ان کی تبلیغ بھی صرف حضرت ابوبکر کرتے، اور یہ تمام امور حضرت ابوبکر کے فضائل عالیہ اور درجات رفیعہ پر دلالت کرتے ہیں۔

اس آیت میں بعض حقائق ایسے ہیں جن کا شیعہ مفسرین بھی انکار نہیں کر سکے چنانچہ شیخ طبری لکھتے ہیں:

۱۰۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین بن عمر رازی متوفی ۷۱۰ھ تفسیر کبیر ج ۲ ص ۴۴۰-۴۴۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ







حضرت ابو بکر کی خلافت پر دلیل | حدیث نمبر ۴۰۵۶ میں ہے اللہ تعالیٰ اور مسلمان ابو بکر کی سوا ہر ایک کی خلافت کا انکار کر دیں گے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت پر واضح دلیل ہے اور مستقبل کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی ہے اور اس میں یہ پیش گوئی ہے کہ خلافت کے معاملے میں مسلمانوں میں نزاع ہو گا اور حضرت ابو بکر کے علاوہ مسلمان کسی کی خلافت پر متفق نہیں ہوں گے، حضرت عائشہ کے بھائی کو اس لیے بلایا تھا کہ وہ مکتوب لکھ دیں گے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جاننا دشوار اور مشکل تھا کیونکہ آپ جماعت سے ناز پڑھنے بھی نہیں جاتے تھے، آپ نے نمازوں میں حضرت ابو بکر کو خلیفہ بنا دیا تھا۔

یہ حدیث، حدیث قرطاس کا بھی جواب ہے، کیونکہ شیعہ علماء کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کاغذ اور قلم منگوا یا تھا تو آپ حضرت علی کی خلافت کے متعلق لکھوانا چاہتے تھے، ہم کہتے ہیں کہ نہیں بلکہ حضرت ابو بکر کی خلافت کے متعلق لکھوانا چاہتے تھے اور اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔

خلفاء ثلاثہ کی خلافت کی صحت اور حقانیت پر قرآن مجید سے استدلال | خلفاء ثلاثہ کی خلافت کی صحت اور حقانیت

کے ثبوت پر یہ آیت واضح اور روشن دلیل ہے:

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا

(نور ۵۵: ۱)

تم لوگوں میں سے جو ایمان لائے اور جنہوں نے نیک کام کیے ان سے اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہے کہ وہ انہیں زمین میں ضرور بہ ضرور خلافت عطا فرمائے گا جس طرح ان سے پہلے لوگوں کو خلافت دی تھی، اور ان کے جس دین کو اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے پسند کر لیا ہے اس کو مضبوط کر دے گا اور ان کے خوف کے بعد ان کی حالت کو ضرور امن سے بدل دے گا وہ میری عبادت کریں گے اور میرے ساتھ کسی کو شریک نہیں قرار دیں گے۔

انام رازی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

یہ آیت خلفاء اربعہ کی امامت پر دلالت کرتی ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے ایمان والوں اور نیکو کاروں سے اللہ تعالیٰ نے یہ وعدہ کیا ہے کہ وہ ان کو زمین پر خلیفہ بنائے گا جیسا کہ ان سے پہلے لوگوں کو خلیفہ بنایا تھا اور یہ کہ ان کے پسندیدہ دین کو مضبوط کر دے گا اور ان کے حال کو خوف کے بعد امن سے بدل دے گا اور یہ بات

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۷۲-۲۷۳، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۳۷۵ھ

جلد سادس

بدلتہ معلوم ہے کہ ان لوگوں سے یہ وعدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد پورا ہوگا، کیونکہ کسی اور کو خلیفہ بنانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد ہی ہو سکتا ہے اور یہ بات قرآن مجید اور احادیث متواترہ سے معلوم ہے کہ آپ کے بعد کوئی اور نبی مبعوث نہیں ہوگا کیونکہ آپ خاتم النبیین ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ یہاں خلیفہ بنانے سے مراد امام بنانا ہے اور یہ بات تاریخ سے معلوم ہے کہ ان اوصاف کے ساتھ (یعنی جن کے دور خلافت میں دین مضبوط ہوا اور خوف کے بعد امن حاصل ہوا) خلیفہ بنانے کا عمل حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان کے ایام میں واقع ہوا، کیونکہ ان کے زمانہ میں عظیم فتوحات حاصل ہوئیں، دین اسلام کی تبلیغ و اشاعت ہوئی اور دین کو غلبہ حاصل ہوا اور دشمنان اسلام سے عظیم امن حاصل ہوا، اور یہ دو وصف حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں حاصل نہیں ہوئے، کیونکہ ان کو کفار کے خلاف جہاد کرنے کی فرصت نہیں ملی، ان کا تمام وقت اپنی خلافت کے مخالف مسلمانوں کے ساتھ جنگ کرنے میں گزرا، اس سے واضح ہو گیا کہ یہ آیت خلفاء ثلاثہ کی خلافت کی صحت اور حقانیت پر دلالت کرتی ہے۔

**استدلال مذکور پر شیعہ علماء کے اعتراضات کے جوابات** پہلا اعتراض یہ ہے کہ اس آیت کا ظاہر تقاضا یہ ہے کہ ہر ایمان والے نیچو کار کو خلافت حاصل ہو حالانکہ ہر مومن کو خلافت حاصل نہیں ہوئی، اس کا جواب یہ ہے کہ الذین امنوا منکم میں من تبعض کے لیے ہے اور یہ خطاب بعض صالح مسلمانوں سے ہے۔

دوسرا اعتراض یہ ہے کہ یہ بھی ممکن ہے کہ لیست خلقتہم اللہ ان کو زمین پر خلیفہ بناتے گا سے مراد یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ ان کو زمین پر آباد کرے گا اور ان کو زمین پر کار حیات کرنے کی قدرات دے گا، اور اس سے اللہ تعالیٰ کی خلافت مراد نہ ہو جیسا کہ اس سے پہلے لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے زمین پر آباد کیا اور ان کو زمین پر کام کاج کرنے کی قدرت دی، ان کو زمین پر خلیفہ بنانا بہ طور امامت نہ تھا اس لیے واجب ہے کہ صالح مومنین کو خلیفہ بنانے سے بھی مراد ہو نہ کہ ان کو امام اور نائب رسول بنانا، اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں صالح مومنین کو زمین پر خلیفہ بنانے کا خبر بہ بشارت دی گئی ہے، اس لیے ضروری ہے کہ یہ بشارت زمین پر آباد کرنے کے معنی کے مفاد ہو، کیونکہ اس معنی میں خلافت تمام مسلمانوں بلکہ تمام کافروں کو بھی حاصل ہے، اور اللہ تعالیٰ نے جو یہ فرمایا جس طرح تم سے پہلے لوگوں کو خلیفہ بنایا تو جن صالحین مومنین کو پہلے خلیفہ بنایا تھا یہ کبھی نہ ہوتے تھے اور کبھی امام اور ہر دو صورت میں ان کو خلافت بمعنی حکومت حاصل تھی۔

تیسرا اعتراض یہ ہے کہ اس آیت میں خلافت کو خلیفہ رسول پر محمول کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ تمہارا مذہب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو خلیفہ نہیں بنایا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں تم کو اس طرح چھوڑتا ہوں جس طرح تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوڑا تھا، اس کا جواب یہ ہے کہ ہر چند کہ ہمارا مذہب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو خلیفہ نامزد نہیں کیا لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خلیفہ کے اوصاف بیان کیے ہیں اس لیے ان خلفاء اربعہ کے متعلق یہ ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو خلیفہ بنائے اور ان اوصاف کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اپنا خلیفہ بنائیں، یہی وجہ ہے،

کہ صحابہ نے حضرت ابوبکر سے کہا یا خلیفۃ رسول اللہ! اس لیے جب یہ کہا جاتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خلیفہ بنایا تو اس سے مراد یہ ہے کہ خلیفہ کے اوصاف اور شرائط بیان فرماتے۔  
چوتھا اعتراض یہ ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لیست خلفنہم میں ہم کی ضمیر سے حضرت علی مراد ہوں اور بعض اوقات تعظیماً واحد کو جمع سے تعبیر کر لیا جاتا ہے، جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی:  
وَالَّذِينَ يَقِیْمُونَ الصَّلَاةَ وَیُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاکِعُونَ ” وہ لوگ جو نماز قائم کرتے ہیں اور حالت رکوع میں زکوٰۃ ادا کرتے ہیں۔“ اس کا جواب یہ ہے کہ واحد کو جمع سے تعبیر کرنا خلافت اصل ہے، علاوہ ازیں ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اس آیت میں جن کو خلیفہ بنانے کی بشارت دی ہے ان سے اللہ نے یہ وعدہ کیا ہے کہ ان کے عہد خلافت میں اللہ تعالیٰ ان کے پسندیدہ دین کو مضبوط کرے گا اور ان کی حالت خوف کو امن سے بدل دے گا اور یہ وعدہ صرف خلفاء ثلاثہ کے عہد میں پورا ہوا اور ابھی کے دور میں اسلام کی نشر و اشاعت اور اسلامی فتوحات ہوئیں، حضرت علی کا دور تو باہمی خانہ جنگی کا دور تھا۔

پانچواں اعتراض یہ ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لیست خلفنہم میں ہم ضمیر سے بارہ امام مراد ہوں اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جن سے خلافت کا وعدہ کیا ہے ان سے دنیا میں مسلمانوں کی قوت اور اسلام کے نفاذ کا وعدہ کیا ہے اور عملاً ان بارہ اماموں کی خلافت منعقد ہوئی نہ ان کے ہاتھوں اسلام کو قوت اور شوکت حاصل ہوئی، مثلاً یہ وعدہ ان مسلمانوں سے کیا گیا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں موجود تھے اور بارہ امام آپ کے عہد میں موجود نہیں تھے۔

ہم نے شرح صحیح مسلم جلد خامس میں ص ۴۴۵ سے ۴۴۲ تک حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت پر قرآن مجید کی آیات سے استدلال کیا ہے اور اس سلسلہ میں علاء شیعہ کے اہم اعتراضات کے جوابات دیے ہیں، جو حضرات اس مسئلہ کا گہرائی اور گیرائی سے جائزہ لینا چاہتے ہیں وہ اس بحث کو ضرور پڑھیں۔

### قرآن مجید کی آیات سے شیعہ تفسیر کے مطابق، حضرت ابوبکر کے فضائل

اور تم میں سے جو لوگ صاحب فضل اور صاحب وسعت ہیں وہ اس بات کی قسم کھائیں کہ وہ اپنے رشتہ داروں، مسکینوں اور اللہ کی راہ میں ہجرت کرنے والوں کو دیکھ کر نہیں دیں گے، انھیں چاہیے کہ وہ معاف کر دیں اور درگزر کریں، (اسے ایمان والوں کی بات یہ پسند نہیں کرتے کہ اللہ تمہیں بخش دے اور اللہ بہت بخشنے والا اور بے حد رحم فرمانے والا ہے۔

وَلَا یَا تِلْ اُولَ الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ  
اَنْ یُّؤْتُوا اُولَ الْقَرْبٰی وَالْمَسٰکِیْنِ وَالْمُهَاجِرِیْنَ  
فِی سَبِیْلِ اللّٰهِ وَلِیَعْفُوْا وْلِیَصْفَحُوْا  
اَلَا تَحِبُّوْنَ اَنْ یَّغْفِرَ اللّٰهُ لَکُمْ وَ اللّٰهُ  
عَفُوْۤسٌ رَّحِیْمٌ

(توس: ۲۲)

اس آیت کی تفسیر میں شیعہ مفسر شیخ طبری لکھتے ہیں:  
”الْاٰیۃ نَزَلَتْ فِیْ اَبِی بَکْرٍ وَ مُسْلِمِ بْنِ اُمِّ ثَعْلَبَةَ  
یہ آیت (حضرت) ابوبکر اور مسلم بن اُمّ ثعلبہ کے متعلق

جلد سادس

وكان ابن خالة ابي بكر وكان من المهاجرين و  
من جملة البدرين وكان فقيرا وكان ابو بكر  
يجري عليه ويقوم بنفقتهم فلما خاض في  
الافك قطعها وخلف ان لا ينفعه بنفع فلما  
نزلت الآية عاد ابو بكر الى ما كان وقال  
والله اني لاحب ان يغفر الله لي والله لا  
انزعها ابدا - ۱۰

نازل ہوئی، مسطح (حضرت) ابو بکر کے خالہ زاد بھائی تھے  
وہ بدری صحابہ میں سے تھے اور مہاجر اور فقیر تھے،  
اور (حضرت) ابو بکر ان کا خرچ اٹھاتے تھے، جب  
مسطح، حضرت عائشہ پر تہمت لگانے والوں کے ساتھ  
شامل ہو گئے، تو (حضرت) ابو بکر نے وہ خرچ دینا بند  
کر دیا اور قسم کھائی کہ وہ آئندہ اس کو کبھی خرچ نہیں  
دیے گئے، جب یہ آیت نازل ہوئی تو (حضرت) ابو بکر  
نے پھر خرچ دینا شروع کر دیا اور قسم کھا کر کہا میں اس  
بات کو پسند کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجھے بخش دے  
اور بخدا میں اس کا خرچ کبھی بند نہیں کروں گا۔

شیخ طبری کی تفسیر کے مطابق اس آیت سے معلوم ہوا کہ حضرت ابو بکر کو اللہ تعالیٰ نے صاحب فضل فرمایا،  
حضرت ابو بکر ناداروں پر خرچ کرتے تھے، جب حضرت ابو بکر نے بشری تقاضے سے مسطح کا خرچ بند کر دیا  
تو اللہ تعالیٰ نے ان کی اصلاح کی اور فرمایا کیا وہ اللہ کی منفرت نہیں چاہتے؟ حضرت ابو بکر نے اپنے نفسانی  
تقاضے کے خلاف، اللہ تعالیٰ کی اصلاح قبول کی اور کہا میں اللہ کی منفرت چاہتا ہوں، اس سے معلوم ہوا کہ  
حضرت ابو بکر میں نفسانیت بالکل نہیں تھی بلکہ سرتاپا تقہیریت تھی۔

والذي جاء بالصدق وصدق به اولئك  
هم المتقون - لهم ما يشاءون عند ربهم  
وذلك جزاء المحسنين -  
(ذمر ۳۳-۳۳)

اور جو (پیغام) صدق لے کر آئے اور جس نے ان  
کی تصدیق کی، وہی کامل متقی ہیں، ان کے لیے وہ سب  
کچھ ہے جس کو وہ اپنے رب کے پاس چاہیں، اور یہی  
کرنے والوں کی ہی جزا ہے۔

شیخ مفسر طبری اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:  
وقيل الذي جاء بالصدق رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وصدق به ابو بكر - ۱۰

ایک قول یہ ہے کہ پیغام صدق لانے والے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور اس کی تصدیق کرنے  
والے (حضرت) ابو بکر ہیں۔

شیخ مفسر کی تفسیر کے مطابق اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کا مصدق، کامل متقی، محسن (نیکی کار) اور آخرت میں اللہ تعالیٰ کے پاس حسب خواہش جزا پانے والا قرار دیا۔  
فاما من اعطى واتقى - وصدق بالحسنى -  
تو جس نے راہ حق میں دیا اور تقویٰ اختیار کیا، اور

۱۰۔ شیخ ابو علی فضل بن حسن طبری متوفی ۵۴۸ھ، مجمع البیان ج ۷، ص ۲۱۰، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۴۰۶ھ۔

۱۱۔ شیخ ابو علی فضل بن حسن طبری متوفی ۵۴۸ھ، مجمع البیان ج ۸، ص ۷۷، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۴۰۶ھ۔



حق کی تصدیق کی، ہم اس کے لیے آسانی کا راستہ آسان کر دیں گے جو سب سے زیادہ مستحق ہے جو اپنا مال (راہ حق) میں دیتا ہے تاکہ پاکیزگی حاصل کرے اس کو جہنم سے بہت دور رکھا جائے گا، اس پر کسی کا کوئی احسان انہیں ہے جس کا بدلہ دیا جائے (اس کا راہ حق میں مال خرچ کرتا) محض اپنے رب اعلیٰ کی رضا جوئی کے لیے ہے اور ضرور عنقریب وہ راضی ہوگا۔

فسنیسہ للیسری  
الی قوله تعالیٰ  
وسیع جنبھا الا تقی الذی یؤتی مالہ یتزکیہ وما لاحد عنده من نعمة تجزیہ الا ابتغاء وجه ربہ الاعلیٰ ولسوف یرضی

(واللیل : ۲۱ - ۵)

شیخ مفسر شیخ طبری ان آیات کی تفسیر میں لکھتے ہیں :

ابو الزبیر سے روایت ہے کہ یہ آیت (حضرت) ابو بکر کے متعلق نازل ہوئی کیونکہ انھوں نے ایسے متعدد غلاموں کو خرید کر آزاد کیا جو مسلمان ہو چکے تھے مثلاً بلال اور عامر بن فہیرہ وغیرہ۔

وعن ابی الزبیر ان الایۃ نزلت فی ابی بکر لانه اشتري المماليك الذین اسلموا مثل بلال و عامر بن فہیرہ و غیرہما واعتقہم

شیخ مفسر کی تفسیر کے مطابق ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے حضرت ابو بکر کو حق کا مصدق، راہ حق میں خرچ کرنے والا اور سب سے زیادہ مستحق قرار دیا جو اپنے مال کو صرف اللہ کی رضا جوئی کے لیے خرچ کرتے ہیں، انھیں جہنم سے نجات کی نوبت سنائی اور آخرت میں راضی ہونے کی بشارت دی اور یہ اعلان کر دیا کہ کسی شخص کا ان پرہیزگاری دنیاوی احسان نہیں ہے۔

ہر جگہ کہ شیخ طبری نے اس روایت کو نقل کرنے کے بعد یہ لکھا ہے کہ اس آیت کو عموم پر محمول کرنا اولیٰ ہے، لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ آیت اس شخص کے متعلق ہے جس پر کسی کا کوئی دنیاوی احسان نہیں ہے، حال جب حضرت ابو بکر نے بھاری قیمت میں حضرت بلال کو خرید کر آزاد کیا تو مشرکین نے کہا ضرور بلال نے ابو بکر پر پہلے کوئی احسان کیا ہوگا جس کا بدلہ اتارنے کے لیے ابو بکر نے بلال کو اتنی بھاری قیمت پر خرید کر آزاد کیا ہے، حضرت ابو بکر کی اس نیکی پر مشرکین کا یہ طعن اللہ تعالیٰ کو ناگوار ہوا اور ان کے رد میں یہ آیات نازل فرمائی کہ تم بلال کی بات کرتے ہو ابو بکر پر تو کسی کا بھی کوئی دنیاوی احسان نہیں ہے جس کا بدلہ اتارا جاسکے۔ سورہ وائیل میں حضرت ابو بکر پر طعن کا ازالہ اور ان کے فضائل کا بیان ہے اس کے بعد متصل سورہ وائیل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر طعن کا ازالہ اور آپ کے فضائل کا بیان ہے، حضرت ابو بکر کے بارے میں ولسوف یرضی فرمایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق ولسوف یعطیک ربک فتوحی فرمایا پہلی سورت کو رات کی قسم سے اور دوسری سورت کو دن کی قسم سے شروع کیا اور اس طرح حضرت ابو بکر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان انتہائی قرب اور اتصال اور کامل اتحاد کو ظاہر فرمایا!

لے شیخ ابوالفضل بن حسن طبری متوفی ۵۲۸ھ، مجمع البیان ج ۱۰ ص ۷۰، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۴۰۶ھ

جلد سا دس

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ - (مائتة ۵۴)

اے ایمان والو! تم میں سے جو اپنے دین سے مرتد ہو جائے تو عنقریب اللہ ایسی قوم کو لائے گا جس سے اللہ محبت کرے گا اور وہ اللہ سے محبت کریں گے وہ مومنوں پر نرم اور کافروں پر سخت ہوں گے، وہ اللہ کی راہ میں جہاد کریں گے اور کسی ملامت کرنے والے سے نہیں ڈریں گے۔

وہ کون ایمان والے ہیں جو اللہ سے محبت کرتے ہیں اور اللہ ان سے محبت کرتا ہے، جو مومنوں پر نرم اور کافروں پر سخت ہیں اور جنہوں نے مرتدین سے جہاد کیا، شیعہ مفسر شیخ طبری اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

واختلف فيمن وصف بهذه الاوصاف منهم فقيل هما أبو بكر وأصحابه الذين قاتلوا أهل الردة -

جو ایمان والے ان اوصاف کے ساتھ متصف ہیں ان کے تعین میں اختلاف ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ وہ حضرت ابو بکر اور ان کے اصحاب ہیں جنہوں نے مرتدین سے قتال کیا تھا۔

شیخ طبری کے قول کے مطابق ہر چند کہ اس آیت میں کئی اقوال ہیں لیکن صحیح قول یہی ہے کہ اس سے مراد حضرت ابو بکر ہیں، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی میں مرتدین سے جہاد نہیں کیا اور امت میں جس شخص نے سب سے پہلے مرتدین کے خلاف جہاد کیا وہ حضرت ابو بکر ہیں۔

حضرت ابو بکر کے ہاتھ پر حضرت علی کے بیعت کرنے کا کتب شیعہ سے ثبوت | شیخ ابو جعفر کلینی روایت کرتے ہیں:

۴۵۴ - عن أبي جعفر عليه السلام: إن الناس لما صنعوا ما صنعوا أبا بكر لم يمتع أمير المؤمنين عليه السلام من أن يدعو إلى نفسه إلا نظرا للناس وتخوفاً عليهم أن يرتدوا عن الإسلام فيعيدوا والأوشان ولا يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أحب إليه أن يقرهم على ما صنعوا من أن يرتدوا

ابو جعفر علیہ السلام بیان کرتے ہیں کہ جب لوگوں نے (حضرت) ابو بکر کی بیعت کر لی جو کیا سو کیا۔ تو امیر المؤمنین علیہ السلام کو اپنی طرف لوگوں کو دعوت دینے سے اس کے سوا کوئی چیز مانع نہیں تھی کہ وہ لوگوں پر شفیق تھے اور ان کو یہ خوف تھا کہ لوگ اسلام سے مرتد ہو جائیں گے۔ بنوں کی عبادت کریں گے اور لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی گواہی نہیں دیں گے، اور حضرت امیر المؤمنین علی کے نزدیک لوگوں کو (حضرت) ابو بکر کی بیعت پر

۵۔ شیخ ابو علی فضل بن حسن طبری مشرفی ۵۴۸ھ، مجمع البیان ج ۳ ص ۳۲، مطبوعہ انتشارات نامہ حسنہ ویران ۱۴۰۶ھ

عن جميع الاسلام وانما هلك الذين  
ذكبو ما ذكبو ا فاما من لم يصنع ذلك  
ودخل فيه الناس على غير علم ولا  
عداوة لا مير المؤمنين عليه السلام  
فان ذلك لا يكفره ولا يخرج من  
الاسلام و لذلک کتم علی علیہ السلام  
امرہ و بايع مكرها حيث لم يجد  
اعوانا له

برقرار رکھنا اس سے زیادہ پسندیدہ تھا کہ وہ تمام  
لوگ اسلام ہی سے مرتد ہو جائیں، البتہ وہ لوگ ہلاک  
ہو گئے جنہوں نے حضرت امیر المؤمنین کے بغض کی وجہ  
سے (حضرت) ابوبکر سے بیعت کی۔ اور جن لوگوں  
نے ایسا نہیں کیا اور وہ بغیر علم کے اور حضرت امیر  
المؤمنین علیہ السلام سے عداوت کے بغیر (حضرت) ابوبکر  
کی بیعت میں داخل ہوئے تو ان کا یہ فعل ان کو کافر کرتا  
ہے اور نہ اسلام سے خارج کرتا ہے، اسی وجہ سے  
حضرت علی علیہ السلام نے اپنے معاملہ کو مخفی رکھا اور  
چونکہ ان کو مددگار نہیں ملے اس لیے انہوں نے مجبوراً  
بیعت کر لی۔

شیخ ابو جعفر کلینی کی اس روایت سے حسب ذیل امور ثابت ہوئے ۱  
۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب لوگ اسلام پر قائم تھے اور شیعہ کا یہ کہنا باطل ہے کہ آپ کے  
پروردہ کرنے کے بعد سب مرتد ہو گئے تھے کیونکہ حضرت علی کو اپنی بیعت کا دعوت دینے سے یہ چیز مانع تھی  
کہ کہیں سب لوگ مرتد نہ ہو جائیں۔

۲۔ حضرت علی کے بغض کی وجہ حضرت ابوبکر کی بیعت کرنا ہلاکت ہے، ورنہ نہیں۔  
۳۔ جن لوگوں نے حضرت علی سے عداوت کے بغیر حضرت ابوبکر سے بیعت کی ان کا یہ فعل کفر ہے نہ اسلام  
سے خروج۔

۴۔ حضرت علی کے استحقاق خلافت کے دعویٰ پر ان کا کوئی مددگار نہیں تھا اس وجہ سے انہوں نے مجبوراً  
بیعت کر لی۔

حضرت علی کے بیعت کرنے کی ایک اور تصویر جو شیعہ مؤرخین نے کھینچی ہے وہ یہ ہے، شیخ احمد  
بن ابی یوسف بیان کرتے ہیں:

ابوبکر و عمر خیر یا فقد کہ گروہ مہاجرین و انصار با علی  
بن ابی طالب در خانہ قاطعہ و خیر پیامبر خدا فراہم گشتہ اند  
پس با گروہ آمدند و بجانہ ہجوم آوردند و علی بیرون  
آمد و در شیر سے حمایت داشت پس عمر با و برخورد  
و با او کشتی گرفت و او را بر زمین زد و دشمنی را  
ابوبکر اور عمر کو خیر پہنچی کہ مہاجرین اور انصار  
کا ایک گروہ علی بن ابی طالب کے ساتھ ہے اور  
پیغمبر خدا کی صاحبزادی کے گروہ سب جمع ہو گئے ہیں  
پس ابوبکر اور عمر ایک گروہ کے ساتھ آئے اور ان  
کے گھر پر جمع ہو گئے، علی باہر آئے اور زمین پر تلوار

۱۔ شیخ ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی متوفی ۳۲۸ھ، کتاب المروۃ (فروع کافی) ج ۸ ص ۲۹۶-۲۹۵، مطبوعہ دارالکتب اسلامیہ تہران، ۱۳۶۲ھ

جمال میں لکھلی، عمر نے زیر کے ساتھ کشتی کی اور زیر کو اٹھا کر زمین پر دسے مارا اور ان کی تلوار کو توڑ کر زمین پر پھینک دیا، بعد میں فاطمہ باہر آئیں اور کہنے لگیں، ”بخدا تم لوگ چلے جاؤ ورنہ میں بال کھول لوں گی اور اللہ تعالیٰ سے فریاد کروں گی“ پھر وہ لوگ چلے گئے اور جو لوگ گھر میں تھے وہ بھی چلے گئے اور چند روز بعد ان سب نے بیکے بعد دیگرے بیعت کر لی لیکن علی نے چھ ماہ کے بعد بیعت کی، اور ایک قول یہ ہے کہ چالیس روز تک بیعت نہیں کی۔

فروع کافی اور تاریخ یعقوبی دونوں سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ حضرت علی کے دعوے استحقاق خلافت میں ان کا کسی نے ساتھ نہیں دیا، تمام مسلمانوں نے حضرت ابو بکر کی بیعت کر لی تھی، فروع کافی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی نے ابتداءً بیعت کر لی تھی، اور تاریخ یعقوبی سے معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے چالیس روز بعد بیعت کی تھی یا چھ ماہ کے بعد، اس مسئلہ پر ہم نے شرح صحیح مسلم جلد خامس میں بھی بہت تفصیل سے گفتگو کی ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

فنظرت فی امری فاذا طاعتی قد سبقت  
بیعتی واذا الميثاق فی عنقی  
لغیری۔ ۳۱

(خطبہ ۳۱)

میں نے اپنے معاملہ میں غور کیا تو دیکھا کہ میرا اطاعت کرنا، میرے بیعت لینے سے پہلے واجب ہو چکا ہے اور میری گردن میں دوسرے کی بیعت کرنے کا عہد ہے۔

شیخ مترجم سید نبی الدین اولیائی اس عبارت کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

پھر میں نے غور کیا کہ لوگوں کو اپنی بیعت اور اطاعت خدا کے لیے بلاؤں یا خود خدا کی اطاعت کروں تو میں نے دیکھا کہ میرا اطاعت کرنا میرے بیعت لینے پر سبقت کرتا ہے اور دوسرے کا عہد میری گردن میں ہے۔

پس نظر کروم کہ آیا مردم را بہ بیعت خود و اطاعت خدا بخوانیم یا اینکه خود اطاعت خدا کنم پس دیدیم اطاعت کریم بر بیعت گرفتیم پیش و او و پیمان دیگرے در گردنم میباشند۔ ۳۱

۳۱۔ شیخ احمد بن ابی یعقوب متوفی ۵۲۹۲، تاریخ یعقوبی ج ۱ ص ۵۲۷، مطبوعہ انتشارات علمی و فرهنگی ایران، ۱۳۶۲ھ

۳۲۔ پنج ابلا لم ص ۱۱۱، مطبوعہ انتشارات زرین، ایران۔

۳۳۔ سید نبی الدین اولیائی، ترجمہ پنج ابلاغہ (فارسی) ص ۱۱۲، انتشارات زرین ایران۔

نیج البلاغہ کے شیعہ شارح ابن ابی الحدید اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

یہ کلام، کلام سابق سے منفصل ہے اس میں آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد کا حال بیان کیا ہے، وہ یہ ہے کہ آپ سے عہد لیا گیا تھا کہ خلافت کے حصول میں جھگڑا نہ کریں اور فتنہ کو نہ بھڑکائیں اور یہ کہ خلافت کو ملائمت سے طلب کریں، اگر مل جائے تو قبہا ورنہ اس کے مطالبہ سے باز رہیں۔

هذه كلمات مقطوعة من كلام  
يذكر فيه حاله بعد وفات رسول الله صلى  
الله عليه وسلم واله وانه كان معهودا اليه  
الايتنازع في الامر ولا يشير فتنه بل يطلبه  
بالرفق فان حصل له والا امسك -

نیز ابن ابی الحدید اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

(میرے قوم سے بیعت لینے پر سابق ہے)۔  
اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت مجھ پر واجب ہے، اور آپ کے حکم کی اطاعت کرنا میرے قوم سے بیعت لینے پر مقدم ہے، لہذا میرے بیعت نہ کرنے کا کوئی جواز نہیں ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بیعت کرنے کا حکم دیا ہے۔

قد سبقت بيعتي للقوم، اي وجوب  
طاعة رسول الله صلى الله عليه واله على و  
وجوب امتتالي امره سابق على بيعتي للقوم  
فلا سبيل لي الى الامتناع من البيعة لانه  
صلى الله عليه واله امرني بها -

میری گردن میں میرے غیر کا عہد ہے) اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے یہ عہد لیا ہے کہ میں بخت اور جھگڑا نہ کروں، اس لیے آپ کے حکم سے تنجاؤ نہ کرنا، یا آپ کی ممانعت کی مخالفت کرنا میرے لیے جائز نہیں ہے۔

واذا العيثاق في عنقي لغيري، اي رسول  
الله صلى الله عليه واله اخذ على العيثاق  
بترك الشقاق والمنازعة فلم يحل لي  
ان اتعدى امره او اخالف نهيه -

حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے نام ایک مکتوب میں لکھتے ہیں:

مجھ سے انہی لوگوں نے بیعت کی ہے جنہوں نے ابوبکر، عمر اور عثمان سے بیعت کی تھی لہذا اب حاضر کے لیے بیعت کرنے میں کوئی اختیار ہے نہ غائب کو بیعت مسترد کرنے کا حق ہے، مشورہ دینے کا

انه بايعني القوم الذين بايعوا ابا بكر  
وعمر وعثمان على ما بايعوهم عليه  
فلم يكن للشاهد ان يختار ولا للغائب ان  
يرد وانما الشورى للمهاجرين والانصار

۱۔ شیخ ابن ابی الحدید متوفی ۴۵۶ھ، شرح نیج البلاغہ ج ۲ ص ۲۹۶-۲۹۵، مطبوعہ مؤسسۃ مطبوعات اسماعیلیان قم،



فَانِ اجْتَمَعُوا عَلٰی رَجُلٍ وَسَمُوْهُ اِمَامًا مَّا كَانَ  
ذٰلِكَ لَہٗ رِضًی۔ ۱۰

(مکتوب ۶)

منصب صرف مہاجرین اور انصار کا ہے، اور جب  
وہ کسی شخص کے انتخاب پر متفق ہو جائیں اور اس  
کو امام قرار دے دیں تو یہ اللہ کی طرف سے رضا

اس مکتوب میں حضرت علی نے اپنی خلافت کی حقانیت پر حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان کی  
خلافت کی حقانیت سے استدلال کیا ہے، کیونکہ حضرت علی کی بیعت انہی مہاجرین اور انصار نے کی تھی  
جنہوں نے خلفاء ثلاثہ کی بیعت کی تھی اور جس کی بیعت پر یہ مہاجرین اور انصار متفق ہو جائیں وہ اللہ کے  
راضی ہونے کی علامت ہے، سو اس مکتوب میں حضرت علی نے اپنی خلافت کی صحت کے لیے خلفاء ثلاثہ کی  
خلافت کو دلیل بنایا ہے، پھر اگر خلفاء ثلاثہ کی خلافت کو ہی باطل کہا جائے تو حضرت علی کی خلافت کیسے درست  
ہو سکتی ہے؟

ابن ابی الحدید اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

احتج علی معاویۃ ببیعة اہل الحل و  
العقدہ، ولم یراع فی ذلک اجماع المسلمین  
کلہم و قیاسہ علی بیعة اہل الحل والعقد  
لابی بکر فانہ ما روعی فیہ اجماع المسلمین  
لان سعد بن عبادۃ لم یرایع ولا احد من  
اہل بیتہ و ولدہ و لان علیا و بنی ہاشم  
و من انضوی الیہم لم یرایعوا فی مبداء  
الامر و امتنعوا ولم یتوقف المسلمون  
فی تصحیح امامتہ ابی بکر و تنفیذ احکام علی  
بیعتہم و ہذا دلیل علی صحة الاختیار و  
کونہ طریقاً الی الامامۃ و انہ لا یقدح  
فی امامتہ علیہ السلام امتناع معاویہ  
من البیعة و اہل الشام۔ ۱۱

ارباب حل و عقد نے جو حضرت علی کی بیعت کی  
تھی اس سے حضرت علی نے حضرت معاویہ پر حجت  
قائم کی اور صحت بیعت کے لیے تمام مسلمانوں کے  
اجماع کی رعایت نہیں کی، اس کو حضرت علی نے حضرت  
ابوبکر کی بیعت پر قیاس کیا کیونکہ حضرت ابوبکر کی بیعت  
بھی ارباب حل و عقد نے کی تھی تمام مسلمانوں نے نہیں  
کی تھی، کیونکہ حضرت سعد بن عبادہ نے حضرت ابوبکر  
کی بیعت نہیں کی اور نہ ابتداء میں حضرت علی ان کے  
اہل بیت، اولاد بنو ہاشم اور دیگر ان کے متعلقین نے  
حضرت ابوبکر کی بیعت کی تھی۔ اس کے باوجود مسلمانوں  
نے حضرت ابوبکر کی خلافت کی صحت میں کوئی ترقص  
نہیں کیا اور نہ حضرت ابوبکر کے احکام کے نقاؤ کو ان  
حضرات کی بیعت پر موقوف کیا، اور یہ اس بات پر دلیل  
ہے کہ یہ امامت کے صحیح ہونے کا ایک طریقہ ہے،  
اور حضرت معاویہ اور اہل شام کا بیعت نہ کرنا حضرت  
علی علیہ السلام کی امامت میں کوئی عرج واقع نہیں کرتا۔

۱۰۔ بیج البلاغہ ص ۹۲۶، مطبوعات انتشارات زرین، ایران

۱۱۔ شیخ ابن ابی الحدید متوفی ۶۵۶ھ، شرح بیج البلاغہ ص ۱۴ ص ۳۶، مطبوعہ مؤسسۃ مطبوعاتی اسماعیلیان، قم ایران

جلد سادس

## باب من فضائل عمر رضي الله تعالى عنه

## حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فضائل کا بیان

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا جنازہ تخت پر رکھا گیا تو لوگ ان کے گرد جمع ہو گئے، وہ ان کے حق میں دعا کرتے، تحسین آمیز کلمات کہتے اور میت اٹھانے جانے سے پہلے ان کی نماز جنازہ پڑھ رہے تھے، میں بھی ان لوگوں میں شامل تھا، اچانک ایک شخص نے پیچھے سے میرے کندھے پر ہاتھ رکھا، میں نے گھبرا کر مڑ کے دیکھا تو وہ حضرت علی تھے، انھوں نے حضرت عمر کے لیے دعا رحمت کی اور کہا اسے عمر، آپ نے اپنے بعد کوئی ایسا شخص نہیں چھوڑا جس کے کیے ہوئے اعمال کے ساتھ مجھے اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرنا پسند ہو بخدا مجھے یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کا درجہ آپ کے دونوں صاحبوں کے ساتھ کر دے گا، کیونکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بہ کثرت یہ سنتا تھا، "میں ابوبکر اور عمر اُسے" میں، ابوبکر اور عمر داخل ہوئے" میں، ابوبکر اور عمر نکلے" اور مجھے یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو آپ کے دونوں صاحبوں کے ساتھ رکھے گا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت میں سویا ہوا تھا میں نے دیکھا کہ لوگ پیشیں کیے جا رہے ہیں وراں حائیکہ انھوں نے قمیصیں پہنی ہوئی ہیں بعضوں کی قمیصیں پستانوں تک تھیں اور بعض لوگوں کی اس سے کم، حضرت عمر بن الخطاب کا گذر ہوا، ان کی قمیص گھسٹ رہی تھی، میں نے کہا یا رسول اللہ آپ

۶۰۶۵۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو وَالْأَشْعَثِيُّ وَابْنُ الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ (وَاللَّفْظُ لِأَبِي كُرَيْبٍ) قَالَ أَبُو الرَّبِيعِ حَدَّثَنَا وَقَالَ الْأَخْوَانُ أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ عُمَرَ بْنِ سَعِيدٍ بْنِ أَبِي حُسَيْنٍ عَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ وَصَنَعَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَلَى سَرِيرِهِ فَتَكَنَّفَهُ النَّاسُ يَدْعُونَ وَيُثْنُونَ وَيُصَلُّونَ عَلَيْهِ قَبْلَ أَنْ يُرْفَعَ وَأَنَا فِيهِمْ فَتَالَ قَلَمٌ يَرْعَى إِلَّا بِرَجُلٍ قَدْ أَخَذَ بِسُكَّيْهِ مِنْ وَرَائِي فَالْتَفَتُ إِلَيْهِ فَإِذَا هُوَ عَلَى فَرَسِهِ عَلَى عُمَرَ وَقَالَ مَا خَلَفْتُ أَحَدًا أَحَبَّ إِلَيَّ أَنْ أَلْقَى اللَّهَ بِمِثْلِ عَمَلِهِ مِنْكَ دَائِمًا اللَّهُ إِنْ كُنْتُ لَا ظَنُّنَّ أَنْ يَجْعَلَكَ اللَّهُ مَعَ صَاحِبَيْكَ وَذَلِكَ إِنْ كُنْتُ أَكْثَرُ أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ جِئْتُ أَنَا وَابْنُ بَكْرٍ وَعُمَرُ وَدَخَلْتُ أَنَا وَابْنُ بَكْرٍ وَعُمَرُ وَخَرَجْتُ أَنَا وَابْنُ بَكْرٍ وَعُمَرُ فَإِنْ كُنْتُ لَا رَجُؤَ وَلَا ظَنُّنَّ أَنْ يَجْعَلَكَ اللَّهُ مَعَهُمَا

۶۰۶۶۔ وَحَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا

عِيسَى بْنُ يُونُسَ عَنْ عُمَرَ بْنِ سَعِيدٍ فِي هَذَا

الْإِسْنَادِ بِمِثْلِهِ

۶۰۶۷۔ حَدَّثَنَا مَتَّوْرُ بْنُ أَبِي مَرْجٍ حَدَّثَنَا

إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ حَدَّثَنَا

زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ وَعَبْدُ

بْنُ حَبِيبٍ (وَاللَّفْظُ لَهُمْ) قَالُوا حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ

إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحِ بْنِ أَبِي شَهَابٍ

حَدَّثَنِي أَبُو أُمَامَةَ بْنُ سَهْلٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ

الْخَدْرِيَّ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نے اس کی کیا تعبیر لی ہے؟ آپ نے فرمایا دین!

بَيْنَا اَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُ النَّاسَ يُعْرَضُونَ وَعَلَيْهِمْ قُمُصٌ مِنْهَا مَا يَبْلُغُ الشَّدَىٰ وَمِنْهَا مَا يَبْلُغُ دُونَ ذَلِكَ وَمَرَّ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَعَلَيْهِ قُمِصٌ يَجْرُهُ قَالُوا مَاذَا أَوَّلْتَ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الَّذِينَ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں سویا ہوا تھا میں نے دیکھا میرے پاس دو دھکا پیالہ لایا گیا، میں نے اس سے پی لیا، حتیٰ کہ میں نے دیکھا کہ اس سے کیری میرے ناکھوں سے جاری ہونے لگی، پھر میں نے اپنا پس خوروہ عمر بن الخطاب کو دیا، صحابہ نے کہا آپ نے اس کی کیا تعبیر لی ہے، یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: علم!

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت میں سویا ہوا تھا میں نے اپنے آپ کو ایک کنویں کے پاس دیکھا، جس پر ڈول رکھا ہوا تھا، میں نے جتنا چاہا اس سے پانی نکالا، پھر ابن ابی قحافہ نے اس سے ایک یا دو ڈول نکالے، اللہ اس کی منفعت کرے اس کے پانی نکالنے میں کچھ ضعف تھا، پھر وہ ڈول بڑا ہو گیا اور پھر عمر بن الخطاب نے اس سے پانی نکالا اور میں نے لوگوں میں عمر حبیب بقری وغیرہ مولیٰ صلاحیت والا کوئی نہیں دیکھا جو عمر بن الخطاب کی طرح پانی پھیچتا ہو، حتیٰ کہ لوگوں نے انہوں کو سیراب کر کے بھگا دیا۔ امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

۶۰۶۸ - حَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَىٰ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ أَنَّ ابْنَ شَهَابٍ أَخْبَرَهُ عَنْ حَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَا اَنَا نَائِمٌ إِذْ رَأَيْتُ قَدْ خَالَصْتُ بِهِ فِتْنَةً لَبَنٌ فَشَرِبْتُ مِنْهُ حَتَّىٰ إِنِّي لَأَرَىٰ الرِّيَّ يَجْرِي فِي أَظْفَارِي ثُمَّ أُعْطِيتُ قَضِيحِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالُوا فَمَا أَوَّلْتَ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْعِلْمُ

۶۰۶۹ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ عُقَيْلٍ وَحَدَّثَنَا الْحُلَافِيُّ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ وَكَادُهَا عَنْ يَحْقُوبَ بْنِ إِدْرَاهِيمَ بْنِ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ بِإِسْنَادِ يُونُسَ نَحْوَ حَدِيثِهِ

۶۰۷۰ - حَدَّثَنَا حَزْمَةُ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ أَخْبَرَهُ أَنَّ سَمْعَةَ ابْنَةَ أَبِي هُرَيْرَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بَيْنَا اَنَا نَائِمٌ إِذْ خَالَصْتُ عَلَى قَلْبٍ عَلَيْهِمْ دَلُوقٌ فَتَزَعْتُ مِنْهَا مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَخَذَهَا ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ فَتَزَعَهَا بِهَا ذَنْبًا أَوْ ذَنْبَيْنِ وَفِي تَزَعِهِ وَاللَّهُ يُغْفِرُ لِمَا ضَعُفْتُ ثُمَّ اسْتَحَالَتْ غَرَبًا فَأَخَذَهَا ابْنُ الْخَطَّابِ فَلَمَّ أَمَّا عُبَيْرِيًّا مِنَ النَّاسِ يَنْزِعُ تَزَعُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ حَتَّىٰ صَرَبَ النَّاسُ يَعْطُونَ

۶۰۷۱ - وَحَدَّثَنِي عَمْدُ الْمَلِكِ أَبُو شُعَيْبٍ

بْنِ اللَّيْثِ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنَا عَقِيلُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا عَنْهُ وَالْثَّاقِدِيُّ وَالْحُلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ بِإِسْنَادٍ يُونُسُ بْنُ جَوْحَدٍ يَشْتَمُ -

۶۰۴۲ - حَدَّثَنَا الْحُلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ قَالَ قَالَ الْأَعْرَجُ وَغَيْرُهُ إِنَّ أَبَاهُ يُرَى قَالَ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ أَبِي قُحَافَةَ يَتْرَعُ بَيْنَ جَوْحَدِ بْنِ الزُّهْرِيِّ -

۶۰۴۳ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ وَهْبٍ حَدَّثَنَا عَمِيُّ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ أَبِي الْحَارِثِ أَنَّ أَبَا يُونُسَ مَوْلَى أَبِي هُرَيْرَةَ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَبْنِيْنَا أَنَا نَائِمًا رَأَيْتُ أَبِي أَنْتَزَعَ عَلَى حَوْضِي أَسْقَى النَّاسَ فَجَاءَنِي أَبُو بَكْرٍ فَآخَذَ الْكُوفَيْنِ يَدَيْ لِيُرَوِّحَنِي فَتَزَعَرُ ذُلُوبَيْنِ وَفِي تَزَعِيمٍ ضَعُفَ وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَكُمْ فَجَاءَنِي ابْنُ الْخَطَّابِ فَآخَذَ مِنْهُ فَلَمَّا رَأَى تَزَعَرُ رَجُلٍ قَطُّ أَقْوَى مِنْهُ حَتَّى تَوَلَّى النَّاسُ وَالْحَوْضُ مَدَانٌ يَتَفَجَّرُ -

۶۰۴۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ (وَالْفُطَيْلِيُّ بَكْرِي) قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَسْرِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ سَالِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَأَيْتُ كَأَنِّي أَنْتَزَعُ بِدُلُوبِكُمَا عَلَى قَلْبِي فَجَاءَ أَبُو بَكْرٍ فَتَزَعَرُ ذُلُوبَانِ فَتَزَعَرُ تَزَعِيمًا ضَعُفًا وَاللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَغْفِرُ لَكُمْ ثُمَّ جَاءَ عُمَرُ فَاسْتَقْنَى فَاسْتَحَالَتْ عُمَرَا فَلَمَّا رَأَى عَقْبِي تَبَانًا مِّنْ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے ابن ابی قحافہ کو ڈول کھینچتے دیکھا۔ پھر حسب سابق ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت میں سویا ہوا تھا مجھے یہ دکھایا گیا کہ میں اپنے حوض سے پانی نکال کر لوگوں کو پلا رہا ہوں، پھر ابو بکر آئے اور انھوں نے مجھے آرام پہنچانے کے لیے میرے ہاتھ سے ڈول لے لیا، انھوں نے دو ڈول پانی نکالا، اللہ ان کی مغفرت کرے ان کے پانی نہ نکالنے میں کچھ ضعف تھا، پھر ابن الخطاب آئے، انھوں نے ان سے ڈول لے لیا، میں نے کسی شخص کو ان سے زیادہ قوت کے ساتھ ڈول کھینچتے ہوئے نہیں دیکھا، حتیٰ کہ لوگ چلے گئے اور حوض بھر پور رہ رہا تھا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے خواب میں یہ دکھایا گیا کہ گویا کہ میں صبح کے وقت ایک کنوئیں سے ڈول کے ذریعہ پانی نکال رہا ہوں، پھر ابو بکر آئے اور انھوں نے ایک یا دو ڈول پانی نکالا، اللہ تبارک و تعالیٰ ان کی مغفرت فرمائے ان کے پانی نہ نکالنے میں کچھ ضعف تھا، پھر عمر آئے اور انھوں نے ڈول کے ذریعہ پانی نکالا، میں نے عمر عیسیٰ عیسیٰ کسی شخص کو نہیں دیکھا، انھوں نے متحیر کر دیا، حتیٰ کہ

النَّاسِ يَفْرِي قَرِيْبَهُ حَتَّى رَوَى النَّاسُ وَضَرَبُوا  
الْعَطَنَ -

۶۰۴۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ  
حَدَّثَنَا زُهَيْرُ حَدَّثَنَا ثَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمِ  
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رُوَيْلِ بْنِ رَسُوْلٍ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَتَخَوَّحُ حَيْثُ يَتَّهِمُهُ -

۶۰۴۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ  
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْمُثَنِّكِ  
سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا سُفْيَانُ  
بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ الْمُثَنِّكِ رَوَاهُ عَنْ جَابِرٍ عَنْ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ دَخَلْتُ الْجَنَّةَ  
فَرَأَيْتُ فِيهَا دَارًا أَوْ قَصْرًا فَقُلْتُ لِمَنْ هَذَا فَقَالُوا  
لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَدْخُلَ فَذَكَرْتُ  
غَيْرَتَكَ فَبَكَى عُمَرُ وَقَالَ أَيُّ رَسُولِ اللَّهِ أَوْ عَلَيْكَ يَغَارُ -

۶۰۴۷ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا  
سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْمُثَنِّكِ عَنْ جَابِرٍ عَنْ زُهَيْرِ  
أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ  
جَابِرٍ حَدَّثَنَا هُذَيْلُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ  
ابْنِ الْمُثَنِّكِ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَمْشِي حَتَّى يَبْتَغِي ابْنَ نُمَيْرٍ وَرَافِعَ بْنَ هَدِيرٍ -

۶۰۴۸ - حَدَّثَنَا حَوْصَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ أَنَّ ابْنَ شَهَابٍ أَخْبَرَهُ عَنْ  
سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ بَيْنَنَا أَنْ نَأْتِيَهُمْ أَوْ يَأْتِيُنَا فِي  
الْجَنَّةِ فَإِذَا امْرَأَةٌ تَوَضَّأَتْ إِلَى جَانِبِ قَصْرِ فَقُلْتُ  
لِمَنْ هَذَا فَقَالُوا لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَذَكَرْتُ غَيْرَةَ  
عُمَرَ فَكُلِّيتُ مُدِيرًا قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَبَكَى عُمَرُ وَنَحْنُ

سب لوگ سیراب ہو گئے، اور انھوں نے اونٹوں کو  
پانی پلا کر بٹھا دیا۔

حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو بکر اور  
حضرت عمر بن الخطاب کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کا خواب بیان کیا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں جنت میں داخل ہوا  
میں نے وہاں ایک گھر یا محل دیکھا، میں نے پوچھا یہ  
کس کا محل ہے؟ حاضرین نے کہا یہ عمر بن الخطاب کا محل  
ہے، میں نے اس میں داخل ہونے کا ارادہ کیا پھر مجھے  
تمہاری غیرت یاد آئی، حضرت عمر نے لگے اور عرض  
کیا: یا رسول اللہ کیا میں آپ سے غیرت کروں گا!

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
سے اس کی مکمل روایت کی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس وقت میں سویا ہوا تھا  
میں نے اپنے آپ کو جنت میں دیکھا میں نے دیکھا  
ایک محل میں ایک جانب ایک عورت وضو کر رہی ہے  
میں نے پوچھا یہ کس کا محل ہے؟ حاضرین نے کہا یہ  
عمر بن الخطاب کا محل ہے، پھر مجھے عمر کی غیرت یاد  
آئی اور میں بیٹھ کر چل دیا، حضرت ابو ہریرہ نے کہا:



پھر حضرت عمرؓ نے لگے، اس وقت ہم سب رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے، حضرت عمرؓ نے کہا یا رسول اللہ! آپ پر میرا باپ قربان ہو کیا میں آپ سے غیرت کروں گا!  
امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

جَمِيعًا فِي ذَلِكَ الْبَحْثِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ عُمَرُ يَا أَيُّهَا رَسُولُ اللَّهِ أَغْلِبَكَ أَعْمَارُ

۶۰۷۹۔ وَحَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ عَمْرٍو وَالتَّائِقُ وَحَسَنُ الْجَلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالُوا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِدْرِيسٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ۔

۶۰۸۰۔ حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مُزَاحِمٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ يَعْنِي ابْنَ سَعْدٍ ۚ وَحَدَّثَنَا حَسَنُ الْجَلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ أَحْبَرٍ فِي وَ قَالَ حَسَنٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِدْرِيسٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ تَرِيْدٍ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ سَعْدٍ بْنُ أَبِي دَقْنَانَ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَاهُ سَعْدًا قَالَ اسْتَأْذَنَ عُمَرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَهُ نِسَاءٌ مِّنْ قُرَيْشٍ يُكَلِّمَنَّهُ وَيُسْتَكْثِرْنَ عَالِيَةً أَصَوَاتُهُنَّ فَلَمَّا اسْتَأْذَنَ عُمَرُ قُمْنَ يَتَدَارَنَ الْحِجَابَ فَأَذِنَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضْحَكُ فَقَالَ عُمَرُ أَضْحَكَ اللَّهُ سِتْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَجَّيْتُ مِنْهُ هُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا كُنْ عِنْدِي فَلَمَّا سَمِعَ صَوْتَكَ ابْتَدَأَ الْحِجَابَ قَالَ عُمَرُ فَأَمْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهْوَى أَنْ يَهْبَنَ ثُمَّ قَالَ عُمَرُ أَيُّ عَدُوَاتِ أَنْفُسِهِنَّ أَتَهَبُنَنِي وَلَا تَهَبُنَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْنَ نَعَمْ أَنْتَ أَغْلِبْتَ وَأَقْطَعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي بِيَدِهِ مَا لَقِيكَ الشَّيْطَانُ قَطُّ سَالِكًا

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس قریش کی خواتین بیٹھی ہوئی تھیں، وہ رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی مسئلہ میں گفتگو کر رہی تھیں وہاں حائیکہ ان کی آواز اونچی ہو رہی تھی، اس وقت حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم سے آنے کی اجازت طلب کی جب حضرت عمرؓ نے اجازت طلب کی تو وہ سب خواتین اٹھ کر جلدی سے حجاب میں چلی گئیں آپ نے حضرت عمرؓ کو اجازت دی اور آپ ہنس رہے تھے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ آپ کو ہمیشہ ہنستا ہوا رکھے، رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرا پاس جو خواتین بیٹھی ہوئی تھیں، مجھے ان پر تعجب ہوا جب انھوں نے تمہاری آواز سنی تو دوڑ کر حجاب میں چلی گئیں، حضرت عمرؓ نے کہا یا رسول اللہ! آپس بات کے زیادہ مستحق ہیں کہ یہ آپ سے ڈریں۔ حضرت عمرؓ نے کہا اے اپنی جان کی دشمنو! کیا تم مجھ سے ڈرتی ہو اور رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں ڈرتیں؟ انھوں نے کہا ہاں! تم رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم کی بہ نسبت زیادہ سخت اور درشت ہو، رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے، شیطان جب بھی راستہ میں تم سے ملتا ہے تو اپنا راستہ بدل لیتا ہے۔

فَجَاءَ إِلَّا سَلَكَ فَجَاءَ خَيْرَ قَجَلِكِ

۶۰۸۱ - حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ حَدَّثَنَا بِهِ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنِي سَهِيلٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَهُ نِسْوَةٌ قَدْ رَفَعْنَ أَصْوَاتَهُنَّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا اسْتَأْذَنَ عَنْهُنَّ ابْتَدَأَ مِنَ الْحِجَابِ فَذَكَرَهُنَّ حَدِيثُ الزُّهْرِيِّ -

۶۰۸۲ - حَدَّثَنَا إِسْوَالُ الظَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ سَرْجٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ قَدْ كَانَ يَكُونُ فِي الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ مُحَدَّثُونَ فَإِنْ يَكُنْ فِي أُمَّتِي مِنْهُمْ أَحَدٌ فَإِنِّي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ مِنْهُمْ قَالَ ابْنُ وَهْبٍ تَفْسِيرُ مُحَدَّثُونَ مُلَهَّشُونَ -

۶۰۸۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ وَحْدَةَ ابْنِ عُيَيْنَةَ كَلَاهُمَا عَنِ ابْنِ حَجَلَانَ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۶۰۸۴ - حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ مُكْرِمٍ الْعَلَوِيُّ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَامِرٍ قَالَ جُوَيْرِيَةُ بْنُ أَسْمَاءَ أَخْبَرَنَا عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ عُمَرُ وَافَقْتُ رَافِعِي فِي ثَلَاثٍ فِي مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ وَفِي الْحِجَابِ وَفِي أَسَارِي بَدِيَا -

۶۰۸۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ عَمْرِو بْنِ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ لَمَّا تَوَفَّى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ سَلُولَ جَاءَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے، وہاں حاکمیکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ عورتیں بیٹھی ہوئی آپ سے گفتگو کر رہی تھیں اور ان کی آواز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز سے بلند تھی، جب حضرت عمر نے اجازت لی تو وہ عورتیں جلدی سے حجاب میں چلی گئیں، اس کے بعد دوسری کی روایت کی مثل ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے تم سے پہلے پچھلی امتوں میں محدث تھے اگر اس امت میں کوئی محدث ہوگا تو وہ عمر بن الخطاب ہیں، ابن وہب نے کہا محدث اس شخص کو کہتے ہیں جس پر الہام کیا جاتا ہو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو مزید سندیں بیان کیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر نے کہا میں نے اپنے رب کی عین چیزوں میں موافقت کی، مقام ابراہیم میں، حجاب میں اور بدر کے قیدیوں میں (عین کا ذکر شہرت کے اعتبار سے ہے درہان آیات کی تہا و زیادہ ہے)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب عبد اللہ بن ابی ابن سلول مر گیا تو اس کے بیٹے عبد اللہ بن عبد اللہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں

جلد سادس

ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ أَنْ يُعْطِيَهُ قَمِيصَهُ أَنْ يُكْفِنَ فِيهِ أَبَاهُ فَأَعْطَاهُ ثُمَّ سَأَلَهُ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَيْهِ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهِ فَقَامَ عُمَرُ فَأَخَذَ بِثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتُصَلِّيُ عَلَيْهِ وَقَدْ نَهَاكَ اللَّهُ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا خَيْرٌ فِي اللَّهِ فَقَالَ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً وَسَأَرِيدُ عَلَى سَبْعِينَ قَالَ إِنَّهُ مُنَافِقٌ فَصَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ -

حاضر ہوئے اور حضور سے یہ سوال کیا کہ وہ ان کو اپنی قمیصیں عطا فرمائیں جس میں ان کے باپ کو کفن دیا جائے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو قمیص عطا کر دی، پھر آپ سے یہ سوال کیا کہ آپ اس کی نماز جنازہ پڑھائیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی نماز جنازہ پڑھانے کے لیے کھڑے ہوئے، حضرت عمر نے آگے بڑھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دامن پکڑ لیا اور کہا: یا رسول اللہ! آپ اس کی نماز جنازہ پڑھ رہے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اس پر نماز پڑھنے سے آپ کو منع کیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اللہ تعالیٰ نے اختیار دیا ہے، اور فرمایا ہے: آپ ان کے لیے استغفار کریں یا نہ کریں، اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت نہیں فرمائے گا خواہ آپ ان کے لیے ستر بار استغفار کریں، اور میں ستر بار سے زیادہ استغفار کروں گا، حضرت عمر نے کہا وہ منافق ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی نماز جنازہ پڑھائی اور اللہ عز و جل نے یہ آیت نازل فرمائی: "ان منافقین" میں سے جو بھی مرنے جائے آپ اس کی کبھی نماز جنازہ نہ پڑھیں اور نہ اس کا قبر پر کھڑے ہوں۔"

ابو اسامہ سے بھی یہ حدیث مروی ہے، اس میں ہے کہ پھر آپ نے ان پر نماز پڑھنی چھوڑ دی۔

۶۰۸۶۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ  
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ  
الْقَطَّانِ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ هَذَا الْإِسْنَادِ فِي مَعْنَى  
حَدِيثِ أَبِي إِسْمَاعِيلَ وَنَحْنُ إِذْ قَالَ فَتَوَلَّى الصَّلَاةَ  
عَلَيْهِمْ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی سوانح | علامہ ابن اثیر ہندی لکھتے ہیں: حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا نام نسب یہ ہے: عمر بن الخطاب بن نفیل بن عبد العزیٰ بن ربیع بن عبد الدار بن قرط بن رباح بن عدی بن کعب بن لوی القرشی العدوی، حضرت عمر کی کنیت ابو حفص ہے ان کا والدہ کا نام عاتمة بنت ہشام بن مغیرہ ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ جنگ فجار اعظم کے چار سال بعد پیدا ہوئے، حضرت عمر کا قریش کے معتزین میں شمار ہوتا تھا، زمانہ جاہلیت میں

سفارت کا منصب انہی کے سپرد تھا۔ ۱۷

**حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اسلام قبول کرنا** جب اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کیا یعنی منصب رسالت پر فائز کیا اور آپ نے اعلان

نبوت کیا تو حضرت عمر آپ کے اور مسلمانوں کے شدید مخالف تھے، پھر چند لوگوں کے اسلام لانے کے بعد حضرت عمر بھی اسلام لے آئے، ہلال بن یساف نے کہا حضرت عمر چالیس مردوں اور گیارہ عورتوں کے مسلمان ہونے کے بعد اسلام لانے، ایک قول ہے اثنالیس مردوں اور تین عورتوں کے بعد مسلمان ہوئے، اور حضرت عمر کے اسلام کے بعد چالیس مرد پورے ہو گئے، حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ اثنالیس مردوں اور ایک عورت کے اسلام کے بعد حضرت عمر اسلام لائے اور چالیس مردوں کا عدد پورا ہو گیا، اس وقت یہ آیت نازل ہوئی:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ

المؤمنين۔ (انفال: ۶۴)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا کی تھی ”اے اللہ ان دو مردوں میں سے جو تجھے محبوب ہو اس سے اسلام کو غلبہ عطا فرما“ عمر بن الخطاب یا عمرو بن ہشام یعنی ابو جہل، شرح بن عبید نے کہا کہ حضرت عمر نے یہ دعا کیا کہ اسلام لانے سے قبل ایک دن میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیچھا کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے پہلے مسجد میں پہنچ گئے، میں آپ کے پیچھے کھڑا ہو گیا، آپ نے سورۃ السحاح کی تلاوت شروع کی، مجھے قرآن مجید کی نظم اور ترتیب سے بہت تعجب ہوا میں نے کہا: واللہ جیسے قریش کہتے ہیں یہ شاعر ہیں ”تب حضور نے یہ آیت پڑھی انہ لقول رسول کریم وما هو بقول شاعر۔“ بیشک یہ قرآن رسول کریم کا قول ہے، یہ کسی شاعر کا قول نہیں ہے“ پھر میں نے کہا یہ کاہن ہیں تب آپ نے پڑھا:

ولا بقول کاہن طغیلا ما تذکرون ۵

اور نہ یہ (قرآن) کسی کاہن کا قول ہے، تم بہت ہی کم سمجھتے ہو، یہ سداں رب العالمین کی طرف سے نازل کیا ہوا ہے۔

(الحاقۃ، ۴۳-۴۴)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری سورۃ السحاح ختم کی اور یہ سورۃ سن کر اسلام پوری طرح میرے دل میں گھر کر گیا۔

حضرت اسامہ بن زید — اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا اسلم سے روایت کرتے ہیں کہ ایک دن حضرت عمر بن الخطاب نے ہم سے کہا کیا تم یہ چاہتے ہو کہ میں تمہیں بتاؤں کہ میں کس طرح اسلام لایا تھا، ہم نے کہا ہاں اٹھو! نے کہا میں سب سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مخالفت تھا، ایک دن دوپہر کے وقت سخت گرمی پڑ رہی تھی، مجھے مکہ کے ایک راستہ میں قریش کا ایک شخص ملا، اس نے کہا اے ابن الخطاب! کہاں جا رہے ہو؟ تم کس خیال میں ہو، یہ دین تو تمہارے گھر میں داخل ہو چکا ہے، حضرت عمر نے کہا وہ کیسے؟ اس نے کہا تمہارا ہی بہن دین

۱۷۔ علامہ محمد بن محمد ابن الاثیر جزری متوفی ۷۲۸ھ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۵۳-۵۴، ملحقاً مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان تہران

جلد سادسی

بدل چکی ہے، حضرت عمرؓ نے کہا میں غضب ناک ہو کر گھر لوٹا، ادھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیڑ لٹھ تھا کہ جب ایک دو آدمی مسلمان ہوتے تو ان کو یکجا کر دیتے تاکہ ان کو قوت حاصل ہو، وہ ایک ساتھ رہتے، کھاتے، پیتے اور نمازیں پڑھتے، میرے بہنوئی کے ساتھ بھی دو مردوں کو لاحق کر دیا گیا تھا، میں نے گھر جا کر دروازہ کھٹکھٹایا، پوچھا کون ہے؟ میں نے کہا ابن الخطاب، اس وقت وہ لوگ بیٹھے ہوئے ایک صحیفہ سے قرآن مجید پڑھ رہے تھے، جب انھوں نے میری آواز سنی تو جلدی سے چھپ گئے اور اس صحیفہ کو چھپانا بھول گئے، میری بہن نے دروازہ کھولا، میں نے اس سے کہا اے اپنی جان کی دشمن تو دین بدل چکی ہے پھر میں نے اس کو مارنا شروع کر دیا حتیٰ کہ اس کا خون بہنے لگا، جب میری بہن نے عون دیکھا تو وہ رونے لگی، پھر میری بہن نے کہا: اے خطاب کے بیٹے! تم جو کچھ کر سکتے ہو وہ کرو میں مسلمان ہو چکی ہوں! میں غصہ میں بھرا ہوا گھر کے اندر داخل ہوا اور چارپائی پر بیٹھ گیا، اچانک میری نظر پڑی گھر کے ایک کونے میں ایک کتاب رکھی ہوئی تھی، میں نے کہا یہ کسی کتاب ہے؟ مجھے وہ میری بہن نے کہا، نہیں تم اس کتاب کو اٹھانے کے اہل نہیں ہو، تم غسل جنابت نہیں کرتے، تم ناپاک ہو اور اس کتاب کو صرف پاک لوگ چھو سکتے ہیں، حضرت عمرؓ نے کہا میں اس سے کتاب کے لیے مسلسل اصرار کرتا رہا حتیٰ کہ اس نے مجھے وہ صحیفہ دے دیا، میں نے دیکھا اس میں بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھی ہوئی تھی، جب میں نے رجن اور رحیم کو پڑھا تو مجھ پر دہشت چھا گئی اور صحیفہ میرے ہاتھ سے گر گیا، میں نے پھر دیکھا تو اس میں لکھا ہوا تھا: سبحان الله ما في السموات والارض وهو العزيز الحكيم۔ میں جب بھی اللہ عزوجل کے اسماء میں سے کوئی اسم پڑھتا تو مجھ پر دہشت چھا جاتی، اور میں اس پر غور و فکر کرتا، حتیٰ کہ میں اس آیت پر پہنچا:

امنوا بالله ورسوله وانفقوا مما جعدكم

میں سے (اللہ کی راہ میں) خرچ کرو، جس میں اللہ نے تمہیں پہلے لوگوں کا قائم مقام کر دیا ہے۔

(الحديد: ۷)

حتیٰ کہ جب میں ان کلمہ مومنین پر پہنچا تو میں نے کہا اشہدان لا اله الا الله واشہدان محمد رسول الله پھر لوگ بلند آواز سے اللہ اکبر کہتے ہوئے نکل آئے، اور انھوں نے مجھ سے جو کلمہ شہادت سنا تھا اس پر خوشی کا اظہار کیا اور مجھے مبارک باد دی، اور اللہ عزوجل کی حمد کی اور مجھ سے کہا: اے ابن الخطاب مبارک ہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیر کے دن یہ دعا کی تھی دو مردوں میں سے ایک کے ساتھ اسلام کو غلبہ عطا فرما! عمرو بن ہشام سے یا عمر بن الخطاب سے، اور ہم کو امید ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا تمہارے حق میں مقبول ہوگئی، جب ان کو میرے اسلام لانے کے صدقے کا یقین ہو گیا تو انھوں نے مجھے بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہاں ہیں! وہ صفا کے نیچے ایک مکان میں ہیں میں نے دروازہ کھٹکھٹایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دروازہ کھول دو، اگر اللہ تعالیٰ نے اس کے ساتھ خیر کا ارادہ کر لیا ہے تو وہ اس کو ہدایت عطا فرمائے گا، پھر دروازہ کھولا اور وہ شخص مجھے بازو سے پکڑ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گئے، آپ نے فرمایا اس کو چھوڑ دو، میں آپ کے سامنے بیٹھ گیا آپ نے فرمایا اسلام قبول کر لو، میں نے کہا اشہدان لا اله الا الله و اذک لرسول الله ہے

سہ شیخ ابن ابی الحدید متوفی ۶۵۶ھ نے بھی شرح بیح البلاغ ج ۱ ص ۱۱۱ میں حضرت عمرؓ کے (بقیہ حاشیہ بر صفحہ آئندہ)۔



یہ سن کر تمام مسلمانوں نے اس زور سے نعرہ لگایا کہ مکہ کے در و دیوار گونج اٹھے۔  
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نبوت کے چھٹے سال اسلام لائے تھے، ایوب بن موسیٰ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے عمر کی زبان اور دل پر حق کو جاری کر دیا ہے اور وہ فاروق ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کے سبب سے حق اور باطل میں فرق کر دیا ہے، حضرت زبیر بن عوام نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے عمر بن الخطاب سے اسلام کو غلبہ عطا فرمایا، قاسم بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے کہا کہ حضرت عمر کا اسلام لانا فتح تھا، ان کی ہجرت نصرت تھی اور ان کی امارت رحمت تھی، ہم نے وہ وقت دیکھا جب ہم بیت اللہ میں نماز پڑھنے کی استطاعت نہیں رکھتے تھے، حتیٰ کہ حضرت عمر اسلام لے آئے، پھر حضرت عمر نے مشرکوں سے جنگ کی حتیٰ کہ انھوں نے ہم کو چھوڑ دیا اور ہم نے بیت اللہ میں نماز ادا کی۔ ۱۷

**حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ہجرت کرنا** | حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے کہا میرے علم کے مطابق مہاجرین میں سے حضرت عمر کے سوا ہر شخص نے چھپ کر ہجرت کی ہے، حضرت عمر نے جب ہجرت کا قصد کیا تو انھوں نے تلوار لٹکائی، تیر اور کمان اپنے ہاتھ میں لیے اور نیزہ سینہ حال کر کعبہ کی طرف گئے، اس وقت قریش کی ایک جماعت صحن کعبہ میں بیٹھی ہوئی تھی، حضرت عمر نے کعبہ کے گرد سات چکر لگائے اور مقام ابراہیم پر دو رکعت نماز پڑھی، پھر قریش کے ان لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر کہا جو شخص یہ چاہتا ہو کہ اس پر اس کی ماں روئے، اس کے بچے یتیم ہوں اور اس کی بیوی بیوہ ہو وہ اس وادی کے باہر آ کر مجھ سے مقابلہ کرے، حضرت علی نے کہا، کسی شخص نے حضرت عمر کا پیچھا نہیں کیا اور بعض مسر لوگوں نے قریش کو سمجھایا اور نصیحت کی، حضرت براء بن عازب بیان کرتے ہیں کہ سب سے پہلے مہاجرین میں سے ہمارے پاس حضرت مصعب بن عمیر آئے، پھر حضرت ابن ام مکتوم (نا بینا) آئے، پھر بیس سواروں کے ساتھ حضرت عمر بن الخطاب آئے، پھر حضرت ابو بکر کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔ ۱۸

**حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی غزوات میں شرکت** | حضرت عمر بن الخطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ، مدینہ اور دیگر تمام غزوات میں شریک رہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کفار پر سب سے زیادہ سخت تھے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ہی بدر کے تمام مشرکین کو قتل کرنے کا مشورہ دیا، یہ قصہ بہت مشہور ہے، حضرت عمر جنگ اُحد میں آخر وقت تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ثابت قدم رہے۔

راحۃ مشفقہ رحمۃ اللہ علیہ کا یہ واقعہ اسی تفصیل سے بیان کیا ہے اور اس میں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس دعا کا ذکر ہے:

اللھم اعز الاسلام بعمر بن الخطاب وبعمر بن ہشام۔

۱۷۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزیری متوفی ۷۲۸ھ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۵۸-۵۹، بیروت مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان، تہران۔

۱۸۔ اسد الغابہ ج ۲ ص ۵۸-۵۹۔

زہری اور عاصم بن عمر نے بیان کیا کہ جنگ احد میں جب ابوسفیان نے واپسی کا ارادہ کیا تو اس نے پہاڑ کے اوپر سے جھانک کر بلند آواز سے کہا، جنگ ایک ڈول ہے آج کا دن بدر کا بدلہ ہے، ہبلے (بت کا نام) کا نام بلند ہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا کھڑے ہو کر اس کو جواب دو، حضرت عمر نے کہا اللہ اعلیٰ و اجل، تمہاری ہم سے کوئی برابر ہی نہیں، ہمارے مقتول جنت میں ہیں اور تمہارے مقتول نار میں ہیں، ابوسفیان نے کہا میں تم کو اللہ کی قسم دے کر کہتا ہوں کہ ہم نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو قتل کر دیا، حضرت عمر نے کہا نہیں ابے تمہارا کلام سن رہے ہیں۔

نقل کر دیا، حضرت عمرؓ نے کہا کہ میں اب بے شک وہ مہار کا نام بن رہا ہوں۔

**حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا علم** | حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اگر حضرت عمر کا علم ترازو کے ایک پلڑے میں رکھا جائے اور باقی تمام لوگوں کا علم ترازو کے دوسرے پلڑے میں رکھا جائے تو حضرت عمر کا علم راجح ہوگا، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے خواب میں دودھ پیش کیا گیا میں نے وہ دودھ پی لیا اور اپنا بچا ہوا دودھ عمر کو دیا، آپ سے پوچھا گیا یا رسول اللہ آپ نے اس سے کیا تعبیر لی ہے؟ آپ نے فرمایا علم! حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو بکر سے بڑھ کر کسی کو رعیت کے حق میں بہتر اور مہربان نہیں دیکھا، اور حضرت عمر سے زیادہ کسی کو کتاب اللہ کا عالم، دین میں فقیہ، حدود الہیہ کا ناقد کرنے والا اور رعب اور دبدبہ والا نہیں دیکھا، اور حضرت عثمان سے زیادہ کسی کو حیار دار نہیں دیکھا۔

اور رعب اور دریدہ والا نہیں دیکھا، اور حضرت عثمان سے زیادہ سخی و سیرداد والا نہیں دیکھا۔

حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ترہد اور تواضع

اسلام اور ہجرت میں تو ہم پر مقدم نہیں تھے لیکن وہ ہم سب

سے زیادہ دنیا میں زاہد اور آخرت میں راعب تھے، ثابت کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عمر نے پانی مانگا تو انھیں ایک

برتن میں شہد پیش کیا گیا، حضرت عمر اس برتن کو ہاتھ پر رکھ کر کہنے لگے، میں اس کو پی لوں گا تو (پینے کے بعد) اس کی

علاوت تو ختم ہو جائے گی اور اس کا موافقہ باقی رہ جائے گا یہ کہہ کر وہ شہد کسی اور شخص کو دے دیا، ابن بلیکہ بیان

کرتے ہیں کہ حضرت عمر کے سامنے کھانا رکھا ہوا تھا، غلام نے آکر کہا کہ عتبہ ابی فرقہ ملاقات کے لیے آئے ہیں،

حضرت عمر نے کہا عتبہ کس کام سے آئے ہیں ان کو بلاؤ، عتبہ آئے تو دیکھا کہ حضرت عمر کے سامنے روٹی اور زیتون

کاتیل رکھا ہوا تھا، حضرت عمر نے کہا اؤ عتبہ کھانا کھاؤ، وہ کھانے لگے تو وہ سخت روٹی تھی جو ان کے حلق سے نہیں

اترتی تھی، انھوں نے کہا امیر المؤمنین کیا آپ کے ہاں میہ کی نرم روٹیاں نہیں ہیں؟ حضرت عمر نے کہا تم پر افسوس

سے، کیا تمام مسلمان اس قسم کا کھانا کھا سکتے ہیں؟ انھوں نے کہا نہیں! حضرت عمر نے کہا تم پر افسوس ہے، اے

عتبہ کیا میں اچھی اور لذیذ چیزیں دنیا میں ہی خرچ کر لوں؟ ابو عثمان نے کہا میں نے دیکھا حضرت عمرؓ میں شیطان

کو کنگریاں مار رہے تھے، ان کے جسم پر پیوند لگا ہوا لباس تھا جس میں چمڑے کے پیوند لگے ہوئے تھے۔

" " " " " اسد الغابہ ج ۲ ص ۶۰

علامہ محمد بن محمد سیبانی ابن الالبیر بمصر فی صوفی ۱۲۰۸ھ  
اسد الغابہ ج ۴ ص ۶۰

اسد الغابہ ج ۲ ص ۶۲-۶۰

**حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب** | حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت میں بلند درجے والے نچلے درجے والوں کو اس طرح دکھائی دیں گے جس طرح آسمان کے افق پر کوئی روشن ستارہ نظر آتا ہے اور ابوبکر اور عمر بلند درجے میں ہوں گے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب حرا پہاڑ ہلنے لگا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ساکن ہو جا تم پر ایک نبی ہے، صدیق ہے اور شہید ہیں اس پہاڑ پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے، حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت طلحہ، حضرت زبیر، حضرت عبدالرحمان، حضرت سعد اور حضرت سعید تھے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے دو وزیر آسمان والوں میں سے ہیں جبرائیل اور میکائیل اور دو وزیر زمین والوں میں سے ہیں ابوبکر اور عمر حضرت علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا، سامنے سے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر آرہے تھے، مجھ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے علی! یہ دونوں انبیاء اور مرسلین کے سوا اولین اور آخرین میں سے جنت کے تمام اوجیڑ عمر والوں کے سردار ہیں، پھر مجھ سے کہا اے علی! ان کو خبر نہ کہنا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے عمر کی زبان اور دل میں حق رکھ دیا ہے، حضرت ابن عمر بیان کرتے ہیں کہ جب بھی کوئی واقعہ یا حادثہ ہوا، اس کے متعلق ایک رائے لوگوں کی ہوتی اور ایک رائے حضرت عمر کی ہوتی تو حضرت عمر کی رائے کے مطابق قرآن مجید نازل ہو جاتا، اس کی مثال میں انھوں نے لولا کتاب من اللہ سبق لکم فیما اخذتم فیہ عذاب عظیم (انفال: ۶۸) حجاب کے حکم اور شراب سے مناعت کے متعلق آیات پیش کیں، حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر نے حضرت ابوبکر سے کہا: اے وہ شخص جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب لوگوں سے بہتر ہیں، حضرت ابوبکر نے کہا: اگر تم یہ کہتے ہو تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ عمر سے افضل کسی شخص پر سورج طلوع نہیں ہوا، حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمر بن الخطاب ہوتے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پچھلی امتوں میں محدث (جس پر الہام کیا جائے) ہوتے تھے، اگر اس امت میں کوئی محدث ہو گا تو وہ عمر بن الخطاب ہیں، حسن بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے مدینہ میں قریش کے ایک خاندان کو نکاح کا پیغام دیا، انھوں نے حضرت عمر کا پیغام مسترد کر دیا، پھر حضرت منیر بن شعبہ نے نکاح کا پیغام دیا تو ان کو رشتہ دے دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انھوں نے ایسے شخص کا پیغام مسترد کیا ہے کہ روئے زمین میں اس سے بہتر شخص نہیں ہے، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر جمعہ کے دن منیر بن شعبہ سے ملے تھے، اچانک حضرت عمر نے خطبہ سے اعراض کر کے کہا: اے ساریہ بن حصن! پہاڑ کی اوٹ میں ہو، پہاڑ کی اوٹ میں ہو، جو شخص بھیڑیے کو پالتا ہے وہ ظلم کرتا ہے، ایک ماہ بعد ایک شخص فتح کی خوش خبری لے کر آیا، اس نے بتایا اس دن جب وہ پہاڑ سے ہٹے تو اسی وقت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی مشابہ آواز آئی، اسے

ساریہ بن حصن! پہاڑ کی اوٹ میں ہو، پہاڑ کی اوٹ میں ہو، ہم پہاڑ کی اوٹ میں ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے ہمیں فتح دے دی، حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ ابوبکر پر رحم فرمائے اس نے میرے ساتھ اپنی بیٹی کی شادی کی اور مجھے دار ہجرت میں لے گئے، اور اپنے مال سے ہلال کو آزاد کیا، اور اللہ تعالیٰ عمر پر رحم فرمائے وہ حق کہتے ہیں خواہ کڑوا ہو، وہ حق کو ترک نہیں کرتے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ عرفہ کے دن عام مسلمانوں پر بالعموم فخر کرتا ہے اور عمر پر بالخصوص فخر کرتا ہے، حضرت سوید بن غفلہ بیان کرتے ہیں کہ میں شیعہ کی ایک جماعت کے پاس سے گذرا جو حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو برا بھلا کہہ رہے تھے، حضرت سوید بن غفلہ نے حضرت علی سے اس کا ذکر کیا اور کہا اگر ان لوگوں اس کا یقین نہ ہوتا کہ آپ کے دل میں ان کی بُرائی ہے تو وہ حضرت ابوبکر اور عمر کو برا کہنے کی کبھی جرأت نہ کرتے، حضرت علی نے کہا معاذ اللہ! میرے دل میں ان کی اچھائیوں کے سوا اور کوئی چیز نہیں، سنا اس شخص پر اللہ کی لعنت ہو جو اپنے دل میں ان کے متعلق اچھائی کے سوا اور کوئی چیز رکھتا ہو، پھر وہ نماز کے بعد منبر پر بیٹھے، وراں حالیکہ ان کی سفید ڈاڑھی پر آنسو بہہ رہے تھے، پھر انھوں نے کھڑے ہو کر بہت بلیغ خطبہ دیا، اور کہا یہ لوگ ایسی باتیں کرتے ہیں جن سے ہم بری ہیں، اس ذات کی قسم جس نے سبزہ اُگایا اور روح کو پیدا کیا، ابوبکر اور عمر سے اسی شخص کو محبت ہوگی جو مومن تقی ہوگا اور ان سے وہی شخص بغض رکھے گا جو ناجور غوی ہوگا، یہ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے (دینی) بھائی اور آپ کے صحابی ہیں اور آپ کے وزیر ہیں زید بن اسلم اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک رات حضرت عمر بن الخطاب مدینہ میں گشت کر رہے تھے، ایک جگہ دیکھا ایک عورت گھر میں بیٹھی ہے اور اس کے گرد بچے بیٹھے رو رہے ہیں اور پانی سے بھری ہوئی دیگی اُگ پر رکھی ہے، حضرت عمر نے پوچھا یہ دیگی اُگ پر کیوں رکھی ہے؟ اس نے کہا بچوں کو بہلانے کے لیے تاکہ یہ سمجھیں کہ کھانا پک رہا ہے اور انتظار کرتے کرتے سو جائیں، حضرت عمر رونے لگے اور جا کر بیت المال سے آٹا، گھی، کھجوریں، چربی، کپڑے اور درہم وغیرہ لے کر ایک بوری میں ڈالے اور اپنے غلام سے کہا: اسلم! یہ بوری مجھ پر لا دو، اسلم نے کہا امیر المومنین اس بوری کو میں اٹھا لیتا ہوں، آپ نے فرمایا: آفت میں اس معاملہ سے متعلق مجھ سے سوال ہوگا اس لیے یہ بوری مجھ کو ہی اٹھانے دو، حضرت عمر ان کے گھر گئے اور خود کھانا پکا کر ان کو کھلایا۔ ۱۵

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت | حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے خواب میں دیکھا کہ میں صبح کے وقت ایک کنویں سے ٹول نکال رہا ہوں، پھر ابوبکر آئے انھوں نے ایک یا دو ٹول نکالے، ان کے ٹول نکالنے میں ضعف تھا، اللہ ان کی مغفرت کرے، پھر عمر بن الخطاب آئے اور انھوں نے ٹول نکالے اور میں نے

۱۵۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزری متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۶۷-۶۸ ملخصاً، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان تہران، ۱۳۵۷ھ۔ یہ واقعہ شیخ ابن ابی الحدید نے شرح نہج البلاغہ ج ۱۳ ص ۲۹-۳۸ میں بھی بیان کیا ہے۔



ان کی طرح غیر معمولی صلاحیت والا کسی کو نہیں دیکھا، حتیٰ کہ تمام لوگ سیراب ہو گئے اور انھوں نے اپنی سوار یوں کو پانی پلا کر بٹھا دیا، (اس حدیث) اس کا سبب یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت میں بہت زیادہ شہر فتح ہوئے، اور بہت مال و دولت اکٹھا ہوا، اور کفار سے بہت مال غنیمت حاصل ہوا، ایک اور حدیث میں ہے اگر تم ان کو خلیفہ بناؤ گے تو ان کو دنیا اور دین الہی کے احکام کے نفاذ میں قوی پاؤ گے، حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کو قیامت تک بعد میں آنے والے حکمرانوں پر حجت بنا دیا ہے جب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ بیمار ہوئے تو انھوں نے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کو بلا کر حضرت عمرؓ کے متعلق ان کی رائے پوچھی، حضرت عبدالرحمنؓ نے کہا حضرت عمرؓ کے متعلق آپ کی جو رائے ہے وہ اس سے زیادہ افضل ہیں، پھر حضرت ابوبکرؓ نے حضرت عثمانؓ کو بلایا، اور ان سے حضرت عمرؓ کے متعلق رائے پوچھی، حضرت عثمانؓ نے کہا ان کا باطن ان کے ظاہر سے اچھا ہے، اور ہم میں ان جیسا کوئی نہیں ہے، پھر حضرت ابوبکرؓ نے سعید بن زیدؓ ابو الاءور، اسید بن حنفیر اور دیگر مہاجرین اور انصار سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے متعلق رائے پوچھی، حضرت اسیدؓ نے کہا کہ وہ آپ کے بعد سب سے بہتر ہیں، ان کا باطن ان کے ظاہر سے اچھا ہے اور اس خلافت کے لیے ان سے زیادہ قوی اور کوئی شخص نہیں ہے، بعض لوگوں نے یہ بھی کہا کہ حضرت عمرؓ بہت سخت ہیں، حضرت ابوبکرؓ نے کہا مجھے بٹھاؤ پھر کیا تم مجھے اللہ سے ڈراتے ہو؟ جو تمہارے لیے ظلم کا زاد راہ مہیا کرے گا وہ ناکام ہو گا، اے اللہ ان کے لیے بہتر شخص کو خلیفہ بنا دے، پھر حضرت ابوبکرؓ لیٹ گئے، پھر حضرت عثمانؓ کو بلا کر کہا نکھو:

بسم اللہ الرحمن الرحیم، یہ وہ نصیحت ہے جو ابوبکرؓ نے دنیا سے رخصت ہوتے

وقت اور آخرت میں داخل ہوتے وقت کی ہے جس وقت کافر ایمان لے آتا ہے اور فاجر یقین کر

لیتا ہے اور کاذب تصدیق کر دیتا ہے، میں اپنے بدتم پر عمر بن الخطابؓ کو خلیفہ بناتا ہوں، تم

اس کے احکام سننا اور اس کی اطاعت کرنا، میں نے اللہ، اس کے رسول، اس کے دین اور اپنے اولاد

میں سے کسی خیر کو ترک نہیں کیا، اگر انھوں نے عدل کیا تو ان کے متعلق میرا بھی گمان اور یقین ہے، اور

اگر انھوں نے اس کے خلاف کیا تو ہر شخص اپنے عمل کا ذمہ دار ہے، میں نے خیر کا ارادہ کیا ہے اور

میں غیب کو نہیں جانتا، اور ظالموں کو عنقریب پتا چل جائے گا کہ وہ کیسی پلٹ کر جاتے

ہیں، ..... والسلام علیکم ورحمۃ اللہ!

پھر حضرت ابوبکرؓ نے اس خط پر ہر گانے کا حکم دیا، پھر حضرت عثمانؓ اس مہر شدہ مکتوب کو حضرت عمرؓ اور

حضرت اسد بن سعیدؓ کے پاس لے کر گئے اور لوگوں سے کہا کیا تم اس مکتوب پر بیعت کرتے ہو؟ سب لوگوں

نے اس پر بیعت کر لی، پھر حضرت ابوبکرؓ نے حضرت عمرؓ کو بلا کر کچھ وصیتیں کیں، اور یوں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی

بیعت خلافت منقذ ہو گئی۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی انفرادی اور اجتماعی (بہ حیثیت خلیفہ) سیرت | حضرت عمر رضی اللہ

عنه کے زمانہ میں

علامہ محمد بن محمد بن الاثیر جزیری متوفی ۷۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۱۷۰، ۱۷۱، ملخصاً مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان تہران



بہ کثرت فتوح ہوئیں، اور متعدد علاقے اور شہر اسلامی سلطنت میں داخل ہوئے، عراق، شام، مصر، جزیرہ، دیار بکر، ارمینہ، آذربائیجان، اراغیہ، بلاد جبال، بلاد فارس اور غورستان وغیرہ، حضرت عمر کے زمانہ میں فتح ہوئے، خراسان میں اخلاق ہے، بعض مؤرخین نے کہا وہ حضرت عمر کے زمانہ میں فتح ہوا اور بعض نے کہا وہ حضرت عثمان کے زمانہ میں فتح ہوا۔ حضرت عمر نے بیت المال سے لوگوں کے وظیفے مقرر کیے اور اپنے لیے ایک عام مزدور کا وظیفہ مقرر کیا، حضرت عمر نے دیوان تیار کرائے اور اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت کے سبب خط سے نام کھوائے، پہلے بودا شتم کے پھر جو ان کے قریب تھے اور پھر جو ان کے قریب تھے، اسی طرح جو لوگ اسلام لانے میں سابق تھے ان کا زیادہ اعزاز اور اکرام کرتے تھے اور ان میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کو سب پر فوقیت دی تھی۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے آزاد شدہ غلام بیان کرتے ہیں ایک دن سخت گرمی کا دن تھا میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ساتھ ان کے بالا خانہ پر بیٹھا ہوا تھا، ناگاہ میں نے دیکھا ایک شخص سخت دھوپ میں دو اونٹوں کو لیے چلا آ رہا ہے جب وہ قریب پہنچا تو ہم نے پہچانا وہ حضرت عمر تھے، حضرت عثمان نے کہا اتنی سخت لو اور گرمی میں آپ کیوں باہر پھر رہے ہیں، حضرت عمر نے کہا یہ صدقہ کے دو اونٹ نکل بھاگے تھے، میں نے سوچا اگر ضائع ہو گئے تو آخرت میں مجھ سے ان کے متعلق مواخذہ ہوگا، اس لیے میں ان کو واپس چراگاہ میں لا رہا ہوں، حضرت عثمان نے کہا آپ یہاں آئیں پانی سے غسل کریں اور سایہ میں آرام کر لیں، حضرت عمر نے کہا اپنے پانی اور سایہ کو اپنے پاس رکھو اور اونٹوں کو لے جاتے ہوئے چلے گئے، حضرت عثمان نے کہا جو شخص کسی قوی اور امین شخص کو دیکھنا چاہتا ہو وہ اس شخص کو دیکھ لے!

اسماعیل بن زیاد بیان کرتے ہیں کہ ماہ رمضان میں حضرت علی مسجدوں کے پاس سے گزرے تو ان کو قندیلوں سے روشن دیکھا، حضرت علی نے کہا اللہ تعالیٰ عمر کی قبر کو اسی طرح منور کر دے جس طرح اس نے ہماری مسجدوں کو منور کیا ہے، مجاہد بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عمر نے حج کیا اور مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ آنے جانے میں اتنی درہم خرچ کیے، بعد میں ہاتھ مل کر افسوس کر رہے تھے کہ ہم نے یہ اسراف کیا ہے، ابن مغول بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے آخرت کے حساب سے پہلے دنیا میں اپنا حساب کر لو، اور میزان میں اپنے اعمال کے وزن سے پہلے دنیا میں اپنے اعمال کا وزن کر لو! رضی اللہ عنہ وارضاہ بمنہ وکرمہ۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شہادت

حضرت عمر اور حضرت عثمان بھی تھے، اس پہاڑ میں زلزلہ کی طرح جھکے اُٹے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر اپنا پیر مارا اور فرمایا: اے اُمّ طہر جانتی ہو، ایک نبی ہے، ایک صدیق ہے اور دو شہید ہیں۔ سعید بن مسیب بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے لوٹے تو انھوں نے زمین پر اپنی اونٹنی بٹھائی اور اپنی چادر کا ایک پلو اونٹنی پر ڈال کر لیٹ گئے پھر آسمان کی طرف اٹھا کر دعا کی، اُسے اللہ امیری عمر زیادہ ہوگئی اور میری قوت کم ہوگئی

علامہ محمد بن عبد اللہ شیبانی ابن ابی شیبہ جزیری متوفی ۲۴۰ھ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۴۲، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان، تہران

اور میری رعیت بہت پھیل گئی، اب میری روح قبض کر لے وراں حایکہ مجھے صلح کرنا اور نہ مجھ میں افراط کرنا اس دعا کے بعد ابھی ذوالحجہ کا ماہ ختم نہیں ہوا تھا کہ حضرت عمر زخمی کر دیے گئے اور اس کے بعد شہید ہو گئے۔

ابورافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت معمر بن شیبہ رضی اللہ عنہ کا ایک غلام تھا جو چکیاں بناتا تھا، اور حضرت مغیرہ اس سے ہر روز چار درہم بطور خراج لیتے تھے۔ ابو لؤلؤ کی حضرت عمر سے ملاقات ہوئی تو اس نے کہا اے امیر المؤمنین! مغیرہ مجھ سے زیادہ خراج لیتے ہیں ان سے کہیں اس میں کچھ تحقیق کریں، حضرت عمر نے کہا اللہ سے ڈرو اور اپنے مالک سے اچھا سلوک کرو، اور حضرت عمر کی انیت یہ تھی کہ حضرت مغیرہ سے تحقیق کے لیے کہیں گے، وہ غلام غضب ناک ہوا اور اس نے (دل میں) کہا ساری دنیا میں عدل کرتے ہو اور میرے ساتھ عدل نہیں کرتے! اور اپنے دل میں ان کے قتل کا منصوبہ بنایا، پھر ایک دو چار می زہر آلود خنجر تیار کیا اور جب حضرت عمر صبح کی نماز پڑھانے کے لیے کھڑے ہوئے تو یہ آپ کے پیچھے جا کر کھڑا ہو گیا، حضرت عمر نے کہا اقیمو اصفو فیک۔ "اپنی صفیں درست کرو" اور ابھی اللہ اکبر کہا ہی تھا کہ ابو لؤلؤ نے خنجر کا ایک وار کندھے پر اور دوسرا وار کوکھ پر کیا ایک قل یہ ہے کہ چھ وار کیے، حضرت عمر گر پڑے، وہ خنجر ہلاتا ہوا بھاگا اس کے خنجر سے تیرہ آدمی زخمی ہوئے جن میں سارے موقع پر شہید ہو گئے، حضرت عمر کو اٹھا کر لے جایا گیا۔

محمد بن سعد بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو چھبیس ذوالحجہ ۲۳ بدھ کے دن زخمی کیا گیا اور اتوار کے دن یکم محرم الحرام ۲۴ کو آپ کا وصال ہو گیا، اسی دن آپ کو دفن کیا گیا، دس سال، پانچ ماہ اور اکبیس دن آپ کی خلافت رہی، حضرت صہیب رضی اللہ عنہ نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پہلو میں آپ کو دفن کیا گیا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ تریسٹھ سال کی عمر میں شہید ہوئے۔

جب لوگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی عیادت کے لیے آتے تو وہ آپ کی مدح اور تہنیت کرتے ایک شخص سے کہا اے امیر المؤمنین! آپ کو بشارت ہو، آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت حاصل ہوئی، اسلام لائے ہیں آپ نے سبقت کی پھر حلیفہ ہونے کے بعد آپ نے عدل کیا اور اب شہادت اکامرتبہ پایا، حضرت عمر نے کہا میں یہ چاہتا ہوں کہ یہ سب برابر برابر ہو جائے، مجھے اجر ملے اور نہ مجھ سے مواخذہ ہو۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عبد اللہ بن عمر سے کہا حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس جاؤ اور عرض کرو کہ عمر سلام عرض کرتا ہے دیکھو امیر المؤمنین نہ کہنا، کیونکہ اب میں مؤمنین کا امیر نہیں ہوں ان سے کہنا کہ عمر بن الخطاب اپنے صاحبوں کے ساتھ دفن ہونے کی اجازت طلب کرتا ہے، جب حضرت ابن عمر حضرت ام المؤمنین کے پاس گئے تو وہ رو رہی تھیں، یہ پیغام سن کر فرمایا میں نے اس جگہ کو اپنے لیے رکھا تھا لیکن آج میں عمر کو اپنے اوپر ترجیح دیتی ہوں، حضرت عمر نے یہ پیغام سن کر فرمایا جب میں فوت ہوں تو میرے جنازے کو لے جانا اور حضرت ام المؤمنین کو سلام عرض کر کے دوبارہ اجازت طلب کرنا اگر وہ اجازت دے دیں تو مجھے وہاں دفن کر دینا ورنہ مجھے مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کر دینا۔

۱۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزری متوفی ۶۴۰ھ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۴۴، ۴۵، ملخصاً مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان

حضرت عمر کے لیے حضرت علی کی دعا بخیر | حدیث نمبر ۲۰۶۲ میں ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا جنازہ دیکھ کر حضرت عمر کے محاسن بیان کیے اور

ان کے حق میں دعائے خیر کی، علامہ نووی اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں:

اس حدیث میں حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی فضیلت ہے اور حضرت علی کی ان کی فضیلت پر شہادت کا بیان ہے اور ان کی ثناء جمیل کرنے کا ذکر ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی وفات سے پہلے ان کے متعلق حضرت علی کے گمان کی صحت کا بیان ہے۔ ۱

علامہ وشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

شیعہ حضرت علی کی طرف یہ منسوب کرتے ہیں، کہ حضرت علی، حضرت ابو بکر اور حضرت عمر سے بمنزل رکھتے تھے اور ان کو خلافت میں غاصب اور ظالم کہتے تھے، اس حدیث میں ان کا رد اور ان کی تکذیب ہے، بلکہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی شیخین سے محبت رکھتے تھے ان کی اپنے اوپر فضیلت کا اعتراف کرتے تھے اور ان کی تعریف و توصیف کرتے تھے۔ ۲

حضرت عمر کی دینداری میں سالفیت | حدیث نمبر ۲۰۶۳ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو لمبی قمیص پہنے ہوئے دیکھا، آپ سے

قمیص کی تعبیر پوچھی گئی تو آپ نے فرمایا دین۔ علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں: علماء تعبیر نے بیان کیا ہے کہ عیند میں قمیص کو دیکھنے کی تعبیر دین ہے اور قمیص کو گھسیٹنا اس شخص کے آثارِ جلیلہ اور مسلمانوں میں اس کی عمدہ سنتوں کا بیان ہے، تاکہ اس کی وفات کے بعد مسلمانوں میں اس کی پیروی کی جائے حدیث نمبر ۲۰۶۵ میں ہے کہ دودھ کی تعبیر علم ہے، دودھ کی تفسیر علم کے ساتھ اس لیے کی ہے کہ دونوں لفظ پینپا میں مشترک ہیں، دودھ بدن کی غذا اور قوت کا سبب ہے اور علم دنیا اور آخرت کی صلاح کا سبب ہے۔ ۳

علامہ ابی مالکی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں: قمیص کی تعبیر دین سے اس لیے کی ہے کہ قرآن مجید میں ہے دلباس التقویٰ ذلک خیر۔ ”سب سے بہتر تقویٰ کا لباس ہے“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کم مقدار کی قمیص پہنے ہوئے جو لوگ پیش کیے گئے وہ سب حضرت عمر سے کم مرتبہ کے تھے، اگر ان میں حضرت ابو بکر بھی ہوتے تو ان کی قمیص سب سے لمبی اور سب سے کامل ہوتی، کیونکہ حضرت ابو بکر سب سے کامل اور سب سے افضل تھے۔ حدیث نمبر ۲۰۶۷ میں ہے حضرت ابو بکر کے ڈول کھینچنے میں کچھ ضعف تھا، اس حدیث کا یہ مطلب نہیں ہے

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۷۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ  
 ۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ وشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المعلم ج ۶ ص ۲۰۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت  
 ۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۷۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ  
 ۴۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ وشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المعلم ج ۶ ص ۲۰۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

کہ حضرت ابو بکر کا مرتبہ حضرت عمر سے کم تھا بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت ابو بکر کی مدت خلافت حضرت عمر سے کم ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمانا اللہ ابو بکر کی مغفرت کرے، یہ ایک محبت اور ترحیم کا کلمہ ہے۔

حدیث نمبر ۶۰۸۰ میں ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر سے فرمایا: جب بھی شیطان تم کو دیکھتا ہے راستہ تبدیل کر لیتا ہے، علامہ نووی لکھتے ہیں یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول ہے اور شیطان جب حضرت عمر فاروقی کو دیکھتا تو ان کی ہیبت سے اپنا راستہ تبدیل کر لیتا ہے، تاہم عیاض نے کہا اس میں یہ اشارہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ شیطان کے اغواء اور اس کے بہکانے سے محفوظ ہیں وہ ہر معاملہ اور ہر باب میں صحیح روش پر ہوتے ہیں اور ان کا ہر کام شیطان کے مخالف ہوتا ہے۔

حدیث نمبر ۶۰۸۲ میں ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ محدث حضرت عمر کا محدث (صاحب الہام) ہونا | یہی ان پر الہام کیا جاتا ہے اور حدیث نمبر ۶۰۸۳ میں ہے حضرت عمر نے تین چیزوں میں اپنے رب کی موافقت کی ان دونوں مسئلوں کی پوری تفصیل اور تحقیق ہم نے اپنے ایک مضمون "محدث خیر اعم" میں کی ہے۔ یہ مضمون مقالات سعیدی میں درج ہے، علامہ نووی نے لکھا ہے یہ حدیث حضرت عمر کے عظیم مناقب میں سے ہے، بعض روایات میں ہے جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض ازواج نے حضرت زینب کے ان زیادہ ٹھہرنے پر نفرت محسوس کی تو حضرت عمر نے کہا: عسی ربہ ان طلقن ان یبدلہ انما واجبا خیرا منکن۔ تو یہ آیت نازل ہو گئی، حضرت عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو منافقین پر نماز جنازہ پڑھنے سے روکا تو یہ آیت نازل ہوئی: ولا تصل علی احد منہم مات ابدا۔ اس طرح شراب کی حرمت کے متعلق بھی حضرت عمر کی رائے کے موافق آیت نازل ہوئی، اس طرح یہ چھ آیات ہو جاتی ہیں۔

عبداللہ بن ابی کے کفن کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قمیص دینے کی وجہ | حدیث نمبر ۶۰۸۵ میں ہے نبی صلی

اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن ابی کے کفن کے لیے اس کے بیٹے کی درجہ اس پر اپنی قمیص عطا فرمائی۔

علامہ نووی اس کا شرح میں لکھتے ہیں: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بیٹے کی تعظیم اور تالیف کے لیے اس کو قمیص عطا فرمائی کیونکہ وہ ایک صالح صحابی تھے، ایک قول یہ ہے کہ عبداللہ بن ابی نے جنگ بدر میں حضور کے چچا حضرت عباس کو اپنی قمیص پہنائی تھی اس کا بدلہ انار نے کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو وہ قمیص عطا فرمائی اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عظیم مکارم اخلاق کا بیان ہے کیونکہ اس منافق کی پہنچائی ہوئی اذیتیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے علم میں تھیں اس کے باوجود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی بڑائیوں کا بدلہ یہی سے دیا اس کی تکفین کے لیے اپنی قمیص دی، اس کی نماز جنازہ پڑھی اور اس کے لیے استغفار کیا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا انک لعلی خلق عظیم۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اب منافقین کی نماز جنازہ پڑھنا اور ان کے لیے استغفار کرنا ممنوع اور حرام ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۴۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۷۶، مطبوعہ نور محمد صحیح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

اس حدیث کی پوری تفصیل اور تحقیق ان شاء اللہ ہم شرح صحیح مسلم جلد سابع کتاب صفۃ المنافقین میں کریں گے۔

حضرت عمر کی رائے کے مطابق بعض آیات کے نازل ہونے پر شیعہ علماء کی تائید اللہ تعالیٰ کا ارشاد

اگر (اجتہادی خطا پر معافی کا حکم) پہلے سے اللہ کی طرف سے لکھا ہوا نہ ہوتا تو (بدر کے کافروں سے) جو (فدیہ کا مال) تم نے لیا تھا، اس میں ضرور تمہیں بڑا عذاب پہنچتا۔

ولا کتاب من اللہ سبق لمسکم فیما اخذتم عذاب عظیم۔

(انفال: ۶۸)

شیعہ مفسر شیخ طبرسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

روی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کثر اخذ الفداء حتی رای سعد بن معاذ کراہیۃ ذلک فی وجہہ فقال یا رسول اللہ! هذا اول حرب لقینا فیہ المشرکین والاثخان فی القتل احب الی من استبقاء الرجال وقال عمر بن الخطاب یا رسول اللہ! کذبوک و اخرجوک فقد مہموا وضرب اعناقہم ومکن علیا من عقیل فیضرب عنقه ومکنی من فلان اضرب عنقه فان هؤلاء ائمة الکفر وقال ابوبکر اهلك وقومک استأبہم واستبقہم ونخذ منهم فداء فیكون لنا قوتہ علی الکفار قال ابن زین فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو نزل عذاب من السماء ما مات منکم غیر عمر و سعد بن معاذ رحمہ

روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فدیہ لینے کو ناپسند کیا تھا حتیٰ کہ سعد بن معاذ نے آپ کے چہرے میں ناپسندیدگی دیکھی، انہوں نے کہا یا رسول اللہ! یہ پہلی جنگ ہے جس میں ہم نے مشرکین سے مقابلہ کیا ہے اور میرے نزدیک مشرکین کو قتل کر کے خون بہانا زیادہ پسندیدہ ہے، (حضرت) عمر بن الخطاب نے کہا یا رسول اللہ! ان لوگوں نے آپ کی تکذیب کی اور آپ کو بے وطن کیا، آپ آگے بڑھ کر ان کی گردنیں اتار لیں (حضرت) علی کو فلاں کی گردن اتارنے دیں اور مجھے فلاں کی گردن اتارنے دیں، کیونکہ یہ لوگ کفر کے امام ہیں (حضرت) ابوبکر نے کہا یہ آپ کے اہل اور آپ کی قوم ہیں ان کے ساتھ نرمی کریں اور ان کو زندہ رہنے دیں، آپ ان سے فدیہ لے لیں، اس سے ہمیں کفار کے خلاف قوت حاصل ہوگی ابن زید نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر آسمان سے عذاب نازل ہوتا تو عمر اور سعد بن معاذ کے علاوہ تم میں سے کوئی نجات نہ پاتا۔

شرح ابن علی فضلی بن حسن طبرسی متوفی ۵۲۸ھ، مجمع البیان ج ۲ ص ۸۵۹، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران ۱۴۰۶ھ

جلد سادس



شیخ ابن ابی اسحٰد شیعہ لکھتے ہیں: حضرت عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عبد اللہ بن ابی کی نماز جنازہ پڑھانے سے منع کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر بھی اس کی نماز جنازہ پڑھائی، اس کے بعد یہ آیت نازل ہو گئی: وَلَا تَصِلْ عَلَىٰ أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا۔ اور آپ ان میں سے کسی کی نماز جنازہ کبھی نہ پڑھائیں۔ (توبہ: ۸۴)

(شرح نہج البلاغہ ج ۱۲ ص ۵۵، ملخصاً، مطبوعہ مؤسسۃ مطبوعاتی اسماعیلیان ایران)۔

نیز شیخ ابن ابی اسحٰد شیعہ لکھتے ہیں: حضرت عبد اللہ بن مسعود بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کو لوگوں پر چار وجہ سے فضیلت ہے، بدر کے قیدیوں کے متعلق ان کی رائے کے موافق قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی: مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يَتَّخِذَ فِي الْأَرْضِ۔ (انفال: ۶۷) جب تک کہ نبی زمین پر کافروں کا خون نہ بہائے، اس کے لیے ان کو قیدی بنانا مناسب نہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کے حجاب کے متعلق ان کی رائے کے مطابق یہ آیت نازل ہوئی: وَإِذَا سَأَلَكَ الْمَوْتَىٰ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ۔ (احزاب: ۵۳) اور چوتھی وجہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کے اسلام کی دعا کی: اَنْتَ هُوَ اَيُّدِ الْاِسْلَامِ بَاۡحِدِ الرَّجُلَيْنِ۔ "اے اللہ! ان دو شخصوں میں سے کسی ایک سے اسلام کی تائید کر۔" (شرح نہج البلاغہ ج ۱۲ ص ۵۸-۵۷، مطبوعہ مؤسسۃ مطبوعاتی اسماعیلیان ایران)۔

## کتاب شیعہ سے حضرت عمرؓ کے فضائل کا بیان

واذ اسر النبی الی بعض ازواجه حدیثاً فلما نبأت به واطمہرہ اللہ علیہ عرف بعضہ اعرض عن بعض فلما نباھا به قالت من انبأک هذا قال نبائی العلیہ التحییر۔ (تحدید: ۳۱)

اور جب نبی نے اپنی ایک زوجہ کو ایک راز کی بات بتائی، پھر جب اس زوجہ نے وہ راز کسی کو بتا دیا، اور اللہ نے نبی پر اس کا اظہار کر دیا، تو نبی نے اس زوجہ کو کچھ بات بتائی اور کچھ سے اعراض کیا، پھر جب نبی نے انہیں اس کی خبر دی تو وہ بولیں آپ کو کس نے بتایا؟ نبی نے کہا مجھے علیم وخبیر نے خبر دی ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زوجہ کو کون سی راز کی بات بتلائی تھی جس کو انہوں نے افشاء کر دیا تھا؟ شیعہ مفسر شیخ لکبرسی اس کے متعلق لکھتے ہیں: عن الزجاجة قال ولما حرم ما ریتہ نزہاج بیان کرتے ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم

القبطية اخير حفصة انه يملك من بعد ابو بكر ثم عمر فعرفها بعض ما افشت من الخير و اعرض عن بعض ان ابا بكر وعمر يملكان بعدى له

نے ماریہ قبطیہ کو اپنے اور پر حرام کر لیا تو انھوں نے حضرت حفصہ کو یہ خبر دی کہ میرے بعد ابو بکر اور عمر حکمران ہوں گے پھر جب حضرت حفصہ نے اس راز کو افشاء کر دیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی افشاء کی ہوئی خبر میں سے بعض کو انھیں بتایا اور بعض سے اعراض کیا اور جو بتایا وہ یہ تھا کہ ابو بکر اور عمر میرے بعد حکمران ہوں گے۔

نہج البلاغہ کے شارح شیعہ مصنف ابن ابی السکدید لکھتے ہیں:

لما اسر الهرمزان حمل الى عمر من تستر الى المدينة ومعه رجال من المسلمين منهم الاحنف بن قيس و انس بن مالك فادخلوه المدينة في هيئته وتاجه وكسوته فوجدوا عمر نائماً في جانب المسجد فجلسوا عنده ينتظرون انتباهه فقال الهرمزان واين عمر؟ قالوا ها هو ذا، قال اين حرسه؟ قالوا لا حاجب له ولا حارس قال فينبغي ان يكون هذا نبياً قالوا انه يعمل بعمل الانبياء له

جب ہرمزان (بادشاہ) کو قید کیا گیا تو اس کو حضرت عمر کے پاس تستر سے مدینہ لایا گیا، اس وقت اس کے ساتھ مسلمان بھی تھے جن میں حضرت احنف بن قیس اور حضرت انس بن مالک بھی تھے، جس وقت ہرمزان کو مدینہ لایا گیا تو وہ اس وقت اپنی پوشاک اور تاج پہنے ہوئے تھا، اس وقت انھوں نے دیکھا کہ حضرت عمر مسجد کی ایک جانب سوئے ہوئے تھے، وہ لوگ حضرت عمر کے پاس ان کے جاگنے کے انتظار میں بیٹھ گئے، ہرمزان نے پوچھا عمر کہاں ہیں؟ حاضرین نے کہا یہ لیٹے ہوئے ہیں! ہرمزان نے پوچھا ان کے محافظ کہاں ہیں؟ حاضرین نے کہا ان کا کوئی دربان اور محافظ نہیں ہے، ہرمزان نے کہا پھر تو اس شخص کو نبی ہونا چاہیے! حاضرین نے کہا یہ انبیاء کی سیر پر عمل کرتے ہیں۔

نہج البلاغہ کے حوالے سے حضرت علی کے بیان کردہ حضرت عمر کے فضائل حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

اللہ تعالیٰ فلاں کے شہروں کو برکت دے، اس نے کچی کو سیدھا کیا، اور بیمار سی کا علاج کیا،

اللہ بلاد فلاں فقد قوم الاود و داوی العمد خلف الفتنہ و اقام السنۃ

۱۔ شیخ ابو علی فضل بن حسن طبرسی متوفی ۵۲۸ھ، مجمع البیان ج ۱، ص ۲۷۲، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو، ایران، ۱۳۰۶ھ  
۲۔ شیخ ابن ابی السکدید متوفی ۶۵۶ھ، شرح نہج البلاغہ ج ۱، ص ۱۸۰، مطبوعہ مؤسسۃ مطبوعاتی اسماعیلیان، ایران

جلد سادس

سنت کو قائم کیا اور فتنہ کو ختم کر دیا، ورنہ اسے پاک و  
صاف لباس اور کم عیب ہی کی رخصت ہوا، خلافت کی  
نیکی کو حاصل کیا اور اس کے شر سے اجتناب کیا، اللہ  
تعالیٰ کی اطاعت بجالایا اور اللہ تعالیٰ سے اس طرح  
ڈرا جو ڈرنے کا حق تھا۔

ذهب فقی الثوب قليل العيب اصاب خيرها  
وسبق شرها ادى الى الله طاعته واتقاه  
بحقہ

(خطبہ: ۲۲۶)

حضرت علی نے فرمایا: اللہ تعالیٰ "فلاں" کے شہروں کو برکت دے، اس جملہ میں "فلاں" سے کون مراد  
ہے؟ شیخ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں:

لفظ "فلاں" حضرت عمر بن الخطاب سے کنایہ  
ہے، میں نے نہج البلاغۃ کا وہ نسخہ دیکھا جو اس کتاب  
کے جامع رمنی ابوالحسن کا لکھا ہوا ہے اس میں فلاں  
کے نیچے عمر لکھا ہوا تھا۔

فلاں المکتی عنہ عمر بن الخطاب وقد  
وجدت النسخة التي بخط الرضی ابی الحسن  
جامع نهج البلاغه وتحت فلاں عمر

نہج البلاغۃ کے اردو اور فارسی شیعہ مترجمین نے بھی اس خطبہ سے پہلے "در بارہ عمر" کا عنوان لکھا

سید نبی الدین اولیائی نہج البلاغۃ کے فارسی ترجمہ میں اس خطبہ کا عنوان لکھتے ہیں:

در بارہ عمر بن الخطاب۔ ۳

ریش احمد جعفری نہج البلاغۃ کے اردو ترجمہ میں اس خطبہ کا عنوان لکھتے ہیں:

در بارہ عمر

شیخ ابن ابی اسعدید نے شرح نہج البلاغۃ کی بارہوی جلد پوری کی پوری اس خطبہ کی شرح میں حضرت عمر بن الخطاب  
کی شخصیت پر لکھی ہے، اس جلد کے ۲۸۹ صفحات ہیں، اس جلد کے چند عنوانات یہ ہیں: حضرت عمر کی سیرت  
اور اخلاق، حضرت عمر کے طویل خطبات، حضرت عمر کے ملفوظات، حضرت عمر کی فضیلت میں وارد شدہ احادیث،  
حضرت عمر کے اسلام لانے کا واقعہ، حضرت عمر کی شہادت، حضرت عمر کی شخصیت پر اعتراضات کے جوابات،

۱۔ نہج البلاغۃ ص ۸۸، مطبوعہ انتشارات زرین، ایران

۲۔ شیخ ابن ابی اسعدید متوفی ۵۶۵ھ، شرح نہج البلاغۃ ج ۱۲ ص ۳، مطبوعہ موسسۃ مطبوعاتی اسماعیلیان ایران

۳۔ سید نبی الدین اولیائی، ترجمہ نہج البلاغۃ (فارسی)، ص ۸۸، مطبوعہ انتشارات زرین ایران

۴۔ ریش احمد جعفری، ترجمہ نہج البلاغۃ (اردو)، ص ۵۴، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز لاہور

جلد سادہ

اس سلسلے میں شیخ ابن ابی اسحاق پید نے دس اعتراضات کے جوابات دیے ہیں، ظاہر ہے ہم یہاں اس پوری جلد کو پیش نہیں کر سکتے، اس کتاب کے چند اقتباسات پیش کر رہے ہیں اہل علم اس پوری جلد کا مطالعہ کریں گے تو بہت محظوظ ہوں گے۔

ابن ابی اسحاق بشیبہ کے حوالے سے حضرت عمر کے فضائل میں احادیث

دوسری مسانید میں احادیث مذکور ہیں، صحیحین میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ روایت ہے :  
 کان فی الامم محدثون فان یک فی امتی  
 پچھلی امتوں میں محدث ہوتے تھے اس امت  
 میں اگر کوئی محدث ہے تو وہ عمر ہیں۔

مسائید صحیحہ کے علاوہ دوسری کتب حدیث میں یہ روایات ہیں:

ان السکینۃ لتتطرق علی لسان عمر -  
ان الله ضرب بالحق علی لسان عمرو

کہہ دیا ہے۔

عمر کی دو آنکھوں کے درمیان ایک فرشتہ ہے

جو اس کو سیدھے راستہ پر قائم رکھتا ہے۔

اگر میں تم میں مبعوث نہ ہوتا تو عمر مبعوث ہوئے۔

اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتے تو عمر ہوتے۔

عمر اہل جنت کا چراغ ہیں۔

تقریباً ۱۰۰ احادیث وارد ہیں، ہم نے صرف احادیث

حضرت عمرؓ کے

حضرت مکر کے  
مناظرات کے جوابات

اگر حضرت عمرؓ کی زبان یہ حق جا رہی تھا اور سکینہ

اور حضرت عمرؓ کی زبان پر اس جباری جملہ اور یہی  
 ۴ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متفق

۹ اور رسول اللہ سے اللہ کی قسم

بلکہ ان کے اکثر افعال، ظنون اور اراد میں ان پر

حقّی اور جو شخص ان کی سیرت پر غور و فکر کرے گا

۱۰۰

۱۷۷ مطبوعه مؤسسه مطبوعاتی اسما عیلیان ایران

" " " 62A-1496

1. The first step in the process is to identify the problem or issue that needs to be addressed. This involves gathering information and understanding the context of the problem.

M.

Ma







بِأَمْرِ فَضَائِلِ عُمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کے فضائل

۶۰۸۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَبُخَيْرٌ بْنُ أَبِي أُيُوبٍ وَكُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْزَرُونَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ (جَعْفَرُ) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي حَزْمٍ مَلَّةً عَنْ عَطَاءٍ وَسَيِّدِمَانَ ابْنِ يَسَارٍ وَأَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُضْطَجِعًا فِي بَيْتِي كَأَشْفَاعٍ عَنْ فَحْدَانِهِ أَوْ سَاقِيهِ فَاسْتَأْذَنَ أَبُو بَكْرٍ فَأَذِنَ لَهُ وَهُوَ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ فَتَحَدَّثَتْ ثُمَّ اسْتَأْذَنَ عُمَرُ فَأَذِنَ لَهُ وَهُوَ كَذَلِكَ فَتَحَدَّثَتْ ثُمَّ اسْتَأْذَنَ عُثْمَانُ فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَوَّى ثِيَابَهُ قَالَ مُعَمَّدٌ وَلَا أَقُولُ ذَلِكَ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ فَدَخَلَ فَتَحَدَّثَتْ فَلَمَّا خَرَجَ قَالَتْ عَائِشَةُ دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ فَلَمْ تَهْتَشْ لَهُ وَلَمْ تُبَالِ ثُمَّ دَخَلَ عُمَرُ فَلَمْ تَهْتَشْ لَهُ وَلَمْ تُبَالِ ثُمَّ دَخَلَ عُثْمَانُ فَجَلَسَتْ وَسَوَّيْتُ ثِيَابِي فَقَالَ لَا اسْتَجِيبِي مِنْ رَجُلٍ تَسْتَجِيبِي مِنْهُ الْمَلَكَةُ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر میں لیٹے ہوئے تھے، درآن حالیکہ آپ کی دونوں راتیں یا دونوں پنڈلیاں کھلی ہوئی تھیں حضرت ابو بکر نے اجازت طلب کی، آپ نے ان کو اجازت دے دی، درآن حالیکہ آپ اسی طرح لیٹے رہے پھر آپ باتیں کرتے رہے، پھر حضرت عمر نے اجازت طلب کی، آپ نے ان کو اجازت دے دی، درآن حالیکہ آپ اسی طرح لیٹے رہے اور باتیں کرتے رہے، پھر حضرت عثمان نے اجازت طلب کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھ کر بیٹھ گئے اور اپنے کپڑے درست کر لیے، (راوی کہتے ہیں کہ میں یہ نہیں کہتا کہ یہ ایک دن کا واقعہ ہے)، حضرت عثمان اگر باتیں کرتے رہے، جب وہ سب چلے گئے تو حضرت عائشہ نے کہا حضرت ابو بکر آئے تو آپ نے ان کا کچھ خیال نہیں کیا، اور نہ ان کی کوئی پرواہ کی، حضرت عمر آئے تو آپ نے ان کی بھی کوئی پرواہ نہیں کی، اور جب حضرت عثمان آئے تو آپ اٹھ کر بیٹھ گئے اور آپ نے اپنے کپڑے درست کر لیے، آپ نے فرمایا میں اس شخص سے کیسے حیا نہ کروں جس سے فرشتے بھی حیا کرتے ہیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی درآن حالیکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بستر پر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی چادر اوڑھے لیٹے ہوئے تھے، آپ نے حضرت ابو بکر کو اسی حالت میں آنے کی اجازت دے دی، حضرت ابو بکر اپنی ضرورت پوری کر کے چلے گئے، پھر حضرت عمر نے حیا

۶۰۸۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنَا حَقِيلُ بْنُ خَالِدٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ أَنَّ الْعَاصِمَ بْنَ الْعَاصِ أَخْبَرَنَا أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعُثْمَانَ حَدَّثَا أَنَّ أَبَا بَكْرٍ اسْتَأْذَنَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُضْطَجِعٌ عَلَى فِرَاشِهِ لَا يَلْبَسُ مِرْطَ عَائِشَةَ فَأَذِنَ لِأَبِي بَكْرٍ وَ

هُوَ كُنَّا لَكَ فَقَضَى إِلَيْهِ حَاجَتَهُ ثُمَّ انْصَرَفَ  
ثُمَّ اسْتَأْذَنَ عَنْهُ فَأَذِنَ لَهُ وَهُوَ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ  
فَقَضَى إِلَيْهِ حَاجَتَهُ ثُمَّ انْصَرَفَ قَالَ عُثْمَانُ  
ثُمَّ اسْتَأْذَنْتُ عَنْكَ عَلَيْهِ فَجَلَسَ وَقَالَ لِعَائِشَةَ  
اجْعِي عَلَيَّ ثِيَابَكَ فَقَضَيْتُ إِلَيْهِ حَاجَتِي ثُمَّ انْصَرَفْتُ  
فَقَالَتْ عَائِشَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لِي لَمْ أَرَكَ فَرِغْتَ  
لَا فِي بَكْرٍ وَ عُمَرَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَمَا فَرِغْتَ  
لِعُثْمَانَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِنَّ عُثْمَانَ رَجُلٌ حَيٌّ قَرَأَ فِي خَشْيَتِي إِنْ أَذِنْتُ  
لَهُ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ أَنْ لَا يَبْلُغَ إِلَيَّ فِي حَاجَتِهِ -

طلب کی، آپ نے ان کو اسی حالت میں اجازت دی،  
وہ بھی اپنی حاجت پوری کر کے چلے گئے، حضرت  
عثمان نے کہا پھر میں نے آپ سے اجازت طلب کی  
تو آپ بیٹھ گئے، اور حضرت عائشہ سے فرمایا، اپنے  
کپڑے درست کر لو، پھر میں اپنی حاجت پوری کر کے  
چلا گیا، حضرت عائشہ نے کہا: یا رسول اللہ! کیا وجہ ہے  
کہ آپ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کے لیے اس قدر  
نہیں گھبرائے جس قدر حضرت عثمان سے گھبرا گئے تھے،  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عثمان ایک حیاء  
مرد ہیں اور مجھے غشہ تھا کہ اگر میں نے اسی حال میں  
ان کو اجازت دے دی تو وہ مجھ سے اپنی حاجت  
نہیں بیان کریں گے۔

حضرت عثمان اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما بیان  
کرتے ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی، اس  
کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

۶۰۸۹ - حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ وَالتَّائِقِ وَالْحَسَنِ بْنِ  
عَلِيٍّ الْخَلَوَانِيِّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ كُلُّهُمَا عَنْ يَحْيَى بْنِ  
إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ  
عَنِ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ بِنِ  
الْعَاصِمِ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْعَاصِمِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عُثْمَانَ وَ  
عَائِشَةَ حَدَّثَاهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ اسْتَأْذَنَ  
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ  
بِمَثَلِ حَدِيثِ عُقَيْلٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ -

حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ  
منورہ کے ایک باغ میں تھکے ہوئے تھے، ایک شخص  
اور ایک لکڑی سے کچھ کھرج رسے تھے، ایک شخص  
نے دروازہ کھلوا دیا، آپ نے فرمایا دروازہ کھول کر  
اس کو جنت کی بشارت دے دو، حضرت ابوموسیٰ  
اشعری نے کہا آنے والے حضرت ابوبکر تھے، میں  
نے دروازہ کھول کر ان کو جنت کی بشارت دے دی۔  
پھر ایک شخص نے دروازہ کھلوا دیا، آپ نے فرمایا دروازہ

۶۰۹۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَنَزِيُّ  
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ غِيَاثٍ عَنْ  
أَبِي عُثْمَانَ التَّهْدِيٍّ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ  
قَالَ يَتَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فِي حَائِطٍ مِنْ حَائِطِ الْمَدِينَةِ وَهُوَ مُتَكِيٌّ يَزُكُّ  
بَعْدَ مَعَهُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالْطَّيْنِ إِذَا اسْتَفْتَحَ  
رَجُلٌ فَقَالَ افْتَحْ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ قَالَ فَإِذَا  
أَبُوبَكْرٍ فَقَتَحَتْ لَهُ وَبَشَّرَتْهُ بِالْجَنَّةِ وَقَالَ  
ثُمَّ اسْتَفْتَحَ رَجُلٌ آخَرُ فَقَالَ افْتَحْ وَبَشِّرْهُ

بِالْجَنَّةِ قَالَ فَذَهَبْتُ فَإِذَا هُوَ عَسَى فَفَتَحْتُ  
لَهُ وَبَشَّرْتُهُ بِالْجَنَّةِ ثُمَّ اسْتَفْتَحَهُ رَجُلٌ آخَرُ  
قَالَ فَجَلَسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ  
اِفْتَحْ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ عَلَى بَلْوَى تَكُونُ قَالَ  
فَذَهَبْتُ فَإِذَا هُوَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ قَالَ فَفَتَحْتُ  
وَبَشَّرْتُهُ بِالْجَنَّةِ قَالَ وَقُلْتُ الَّذِي قَالَ  
فَقَالَ اللَّهُ صَبْرًا أَوِ اللَّهُ الْمُسْتَعَانَ -

کھول کر اس کو جنت کی بشارت دے دو، حضرت  
ابوموسیٰ اشعری کہتے ہیں کہ میں گیا تو وہ حضرت عمرؓ تھے،  
میں نے دروازہ کھول کر ان کو جنت کی بشارت دے  
دی، پھر ایک شخص نے دروازہ کھلوا یا، نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم بیٹھ گئے اور فرمایا دروازہ کھول دو اور اس  
کو مسیبتوں کے ساتھ جنت کی بشارت دے دو،  
میں نے جا کر دروازہ کھولا تو وہ حضرت عثمان بن عفان  
رضی اللہ عنہ تھے، میں نے دروازہ کھولا اور ان کو  
جنت کی بشارت دی، اور جو کچھ حضور نے فرمایا تھا  
وہ کہہ دیا، حضرت عثمان نے کہا اے اللہ صبر عطا فرما،  
یا اللہ تجھ ہی سے مدد طلب کی گئی ہے۔

حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باغ میں گئے اور  
مجھے دروازے کی حفاظت کرنے کا حکم دیا، اس کے  
بعد حسب سابق مدیث ہے۔

۶۰۹۱ - حَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْبِ الْعَتَكِيُّ حَدَّثَنَا  
حَمَّادٌ عَنْ أَبِي يُوْبَ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ التَّهْدِي عَنْ  
أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ دَخَلَ حَائِظًا وَأَمَرَنِي أَنْ أَحْفَظَ الْبَابَ  
يَعْنِي حَدِيثَ عُثْمَانَ بْنِ غِيَاثٍ -

۶۰۹۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْكِينٍ الْبَسَامِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى  
بْنُ حَسَّانَ حَدَّثَنَا سَيْمَانُ رَوْحُو بْنُ بِلَالٍ عَنْ  
شُرَيْكٍ بْنِ أَبِي نَبِيٍّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَخْبَرَنِي  
أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ أَنَّ تَوْضِئًا فِي بَيْتِهِ ثُمَّ خَرَجَ فَقَالَ  
لَا تَزِمَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا كُونَنَّ  
مَعَهُ يَوْمَ هَذَا قَالَ فَجَاءَ الْمَسِيحُ فَسَالَ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا خَرَجَ وَجَّهَ هَهُنَا قَالَ  
فَخَرَجْتُ عَلَى إِثَرِهِ أَسْأَلُ هُنَا حَتَّى دَخَلَ يَغْوِرُ أَرِيْسَ  
قَالَ فَجَلَسْتُ عِنْدَ الْبَابِ وَبَابُهَا مِنْ جَبْرِيدٍ حَتَّى  
قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجَتَهُ وَتَوَضَّأَ  
فَقَبِلْتُ إِلَيْهِ فَإِذَا أَقْبَدَ يَجْلِسُ عَلَى يَغْوِرِ أَرِيْسَ وَتَوَسَّطَ  
فُفَّهَا وَكَشَفَ عَنْ سَاقَيْهِ وَكَذَلِكَ هُنَا فِي الْيَمِينِ فَسَالَ  
فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ثُمَّ انْصَرَفْتُ فَجَلَسْتُ عِنْدَ الْبَابِ

حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ انھوں نے اپنے گھر میں وضو کیا پھر باہر آئے  
اور کہا میں ضرور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ  
رہوں گا اور آج سارا دن آپ کے ساتھ گزاروں گا۔  
وہ مسجد میں گئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مشق سراں  
کیا، حاضرین نے بتایا کہ آپ فلاں جانب گئے ہیں، حضرت  
ابوموسیٰ نے کہا، میں آپ کے پیچھے پرچھتے پرچھتے گیا  
حتیٰ کہ حضور ارسین کنویں میں داخل ہو گئے، میں دروازے  
کے پاس بیٹھ گیا، اس کا دروازہ لکڑی کا تھا، رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قضاء حاجت کے بعد وضو  
کیا، میں آپ کے پاس کھڑا ہو گیا، رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم ارسین کنویں کے وسط میں ٹانگیں لٹکا کر  
بیٹھ گئے، میں نے آپ کو سلام کیا اور پھر جا کر دروازے

فَقُلْتُ لَا كُونَنَّ بَوَّابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَوْمَ فَبِجَاءِ أَبِي بَكْرٍ فَدَفَعَهُ الْبَابَ فَقُلْتُ مَنْ هَذَا فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ فَتَلْتُ عَلَى رَسُولِكَ قَالَ تَحْذِقُ ذَهَبْتُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا أَبُو بَكْرٍ يَسْتَأْذِنُ فَتَالَ أَذْنُ لَكَ وَبَشِيرُهُ يَا لَيْسَ قَالَ وَأَقْبَلْتُ حَتَّى قُلْتُ لَا بِي بِكَ إِذْ خَلَّ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُبَشِّرُكَ بِالْجَنَّةِ قَالَ فَدَخَلَ أَبُو بَكْرٍ فُحْشَ عَنْ يَمِينِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهُ فِي النَّفْثِ وَدَلَّ رَجُلِيهِ فِي الْبُيُوتِ كَمَا صَنَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُتِفَ عَنْ سَاقِيهِ ثُمَّ رَجَعْتُ فَجَلَسْتُ وَقَدْ تَرَكْتُ أَخِي يَتَوَضَّأُ وَيَكْمُتُنِي فَقُلْتُ إِنْ يُرِيدُ اللَّهُ بِفُلَانٍ يُرِيدُ أَخَاكَ خَيْرًا يَأْتِي بِهِ فَإِذَا إِنْ شَأْنُ يَحْوِلُ الْبَابَ فَتَلْتُ مَنْ هَذَا فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقُلْتُ عَلَى رَسُولِكَ تَحْجِثُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ وَقُلْتُ هَذَا عُمَرُ يَسْتَأْذِنُ فَقَالَ أَذْنُ لَكَ وَبَشِيرُهُ بِالْجَنَّةِ فَحِثْتُ عَنْهُ فَقُلْتُ أَذْنُ وَبَشِيرُهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجَنَّةِ فَتَالَ فَدَخَلَ فَجَلَسَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقُفْصِ عَنْ بَيْتِهِ وَدَلَّ رَجُلِيهِ فِي الْبُيُوتِ ثُمَّ رَجَعْتُ فَجَلَسْتُ وَقُلْتُ إِنْ يُرِيدُ اللَّهُ بِفُلَانٍ خَيْرًا يَعْنِي أَخَاكَ يَأْتِي بِهِ فَإِذَا إِنْ شَأْنُ يَحْوِلُ الْبَابَ فَتَلْتُ مَنْ هَذَا فَقَالَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ فَقُلْتُ عَلَى رَسُولِكَ قَالَ وَحِثْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ أَذْنُ لَكَ وَبَشِيرُهُ بِالْجَنَّةِ مَعَ رَجُلِيهِ نَصِيبُهُ قَالَ فَحِثْتُ فَقُلْتُ إِذْ خَلَّ وَبَشِيرُهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کے پاس بیٹھ گیا، میں نے دل میں کہا آج میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دربان بنوں گا، پھر حضرت ابو بکر آئے اور انھوں نے دروازہ کھٹکھٹایا، میں نے کہا کون ہے؟ انھوں نے کہا ابو بکر، میں نے کہا بھیرو، پھر میں گیا اور میں نے کہا یہ ابو بکر ہیں اور آنے کی اجازت طلب کر رہے ہیں، آپ نے فرمایا ان کو اجازت دو، اور جنت کی بشارت دے دو، پھر میں آیا اور میں نے حضرت ابو بکر سے کہا جائیں آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنت کی بشارت دے رہے ہیں، حضرت ابو بکر آئے اور کنوئیں کی منڈیر پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی داہنی جانب ٹانگیں ٹکھا کر بیٹھ گئے، جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے ہوئے تھے، اور انھوں نے اپنی پٹلیوں سے کپڑا ہٹا لیا، میں پھر واپس جا کر دروازے پر بیٹھ گیا، میں اپنے بھائی کو دھوکہ دیتا ہوا چھوڑ کر آیا تھا، میں نے دل میں سوچا کہ اگر اللہ تعالیٰ نے فلاں کے ساتھ میری مراد میرا بھائی تھا (خیر کا ارادہ کیا تو اس کو بھی بھیج دے گا، اچانک کوئی شخص دروازہ کھٹکھٹا رہا تھا، میں نے کہا کون ہے؟ اس نے کہا عمر بن الخطاب! میں نے کہا بھیرے، پھر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر سلام عرض کیا، اور کہا اب حضرت عمر اجازت طلب کر رہے ہیں، آپ نے فرمایا ان کو اجازت دے دو اور ان کو جنت کی بشارت دے دو، پھر میں حضرت عمر کے پاس گیا اور کہا اب آپ جائیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو جنت کی بشارت دیتے ہیں، پھر حضرت عمر گئے اور کنوئیں کی منڈیر پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بائیں جانب بیٹھ گئے اور اپنی دونوں ٹانگیں کنوئیں میں ٹکالیں، پھر میں واپس آ کر بیٹھ گیا اور



وَسَلَّمَ بِالْجَنَّةِ مَعَ بَلَوَى تُصِيبُكَ قَالَ فَدَخَلَ  
فَوَجَدَ الْقُفَّ قَدْ مَلَأَ وَفَجَلَسَ وَجَاهَهُ  
مِنَ الشَّقِ الْأَخِيرِ فَتَالَ شَرِيكَ فَقَالَ سَعِيدُ  
بْنُ الْمُسَيَّبِ فَأَوَّلَتْهَا قُبُورُهُمْ

میں نے دل میں کہا اگر اللہ تعالیٰ نے فلاں کے ساتھ  
(میری مراد میرا بھائی تھا) خیر کا ارادہ کیا تو اس کو بھیج  
دے گا، پھر ایک شخص نے اگر دروازہ کھٹکھٹایا،  
میں نے کہا کون ہے؟ اس نے کہا عثمان بن عفان،  
میں نے کہا ٹھہریے، میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کے پاس جا کر خبر دی، آپ نے فرمایا اس کو اجازت  
دو اور جو مصائب اس کو لاحق ہوں گے ان کے ساتھ  
اس کو جنت کی بشارت دو، میں نے کہا جیسے رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو ان مصائب کے ساتھ  
جنت کی بشارت دے رہے ہیں جو آپ کو لاحق  
ہوں گے، وہ آئے انھوں نے دیکھا کہ منڈیر بھر چکی  
ہے، وہ ان کے سامنے کا جانب بیٹھ گئے، سعید بن مسیب  
کہتے ہیں کہ اس حدیث سے میں نے یہ نتیجہ نکالا کہ  
ان کا قبریں بھی اسی طرح ہوں گی۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قصد کمر کے  
گھر سے نکلا، میں نے دیکھا کہ آپ باغات کی طرف  
تشریف لے گئے ہیں، میں آپ کے پیچھے گیا میں  
نے دیکھا کہ آپ باغ میں کنویں کی منڈیر پر بیٹھے ہوئے  
ہیں، آپ نے اپنی پنڈلیاں کھولی ہوئی ہیں اور ان  
کو کنویں میں لٹکایا ہوا ہے، اس کے بعد حسب سابق  
حدیث ہے، اس میں سعید کا یہ قول نہیں ہے کہ  
میں نے اس سے ان کی قبور کی تعمیر لی۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی کام  
سے مدینہ کے ایک باغ میں گئے، میں بھی آپ کے  
پیچھے گیا، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے سعید

۶۰۹۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَقَ حَدَّثَنَا  
سَعِيدُ بْنُ عَفِيرٍ حَدَّثَنَا سُكَيْمَانُ بْنُ يَدْلٍ حَدَّثَنَا  
شَرِيكَ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَعْمٍ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ  
الْمُسَيَّبِ يَقُولُ حَدَّثَنِي أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ هَهُنَا  
وَأَشَارَ لِي سُكَيْمَانُ إِلَى مَجْلِسِ سَعِيدٍ نَاحِيَةِ الْمُقَصَّرِ  
قَالَ أَبُو مُوسَى تَحَرَّجْتُ أُرِيدُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدْتُهُ قَدْ دَخَلَ مَا لَا فَجَلَسَ فِي  
الْقُفِّ وَكَشَفَ عَنْ سَاقَيْهِ وَدَلَّاهُمَا فِي الْبُحْرِ  
وَسَاقِ الْحَدِيثِ بِتَعْنِي حَدِيثِ يَحْيَى بْنِ حَسَّانَ  
وَلَمْ يَذْكُرْ قَوْلَ سَعِيدٍ فَأَوَّلَتْهَا قُبُورُهُمْ

۶۰۹۴ - حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَانِيُّ وَ  
أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَا حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ أَبِي كَثِيرٍ أَخْبَرَنِي شَرِيكَ  
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَعْمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ

بن مسیب کہتے ہیں کہ اس حدیث سے میں نے یہ نتیجہ نکالا کہ حضرت ابو بکر اور عمر کی قبریں حضور کے ساتھ ہوں گے اور حضرت عثمان کی قبر الگ ہوگی۔

رَفِي مُوسَى الْأَشْعَرِي قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا إِلَى حَائِطٍ بِالنَّدِيمَةِ لِحَاجَتِهِمْ فَخَرَجْتُ فِي أَقْدَرَةٍ فَأَقْتَصَّ الْحَدِيثَ بِمَعْنَى حَدِيثِ سَلِيمَانَ بْنِ بِلَالٍ وَذَكَرَ فِي الْحَدِيثِ قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ فَتَأَوَّلْتُ ذَلِكَ قُبُورَهُمْ اجْتَمَعَتْ هَهُنَا وَانْفَرَدَ عُثْمَانُ۔

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا نام و نسب یہ ہے: عثمان بن عفان بن ابی العاص بن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف القرشی الاموی۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا نسب عبد مناف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جمع ہو جاتا ہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی کنیت ابو عبد اللہ ہے اور ایک قول ہے ان کی کنیت ابو عمر ہے، ان کا لقب ذوالنورین اور امیر المؤمنین ہے۔

حضرت عثمان اسلام کی ابتداء ہی میں مسلمان ہو گئے تھے، حضرت ابو بکر نے ان کو اسلام کی دعوت دی اور وہ مسلمان ہو گئے، حضرت عثمان کہتے تھے کہ میں اسلام قبول کرنے والا چوتھا شخص تھا، ابن اسحاق نے ذکر کیا ہے کہ حضرت ابو بکر کے پاس قریش کے لوگ آتے رہتے تھے، اور حضرت ابو بکر کے علم، ان کی تجارت اور ان کی حسن مجالست کی وجہ سے ان سے محبت کرتے تھے، ان لوگوں میں سے جن پر حضرت ابو بکر کو زیادہ وثوق اور اعتماد تھا ان کو وہ اسلام کی دعوت دیتے تھے، حضرت ابو بکر، حضرت زبیر بن عوام، حضرت عثمان بن عفان اور حضرت طلحہ بن عبید اللہ کو نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پیچھے، آپ نے ان کے سامنے قرآن مجید پڑھا اور ان کو اسلام کے احکام بیان کیے، سو یہ سب مسلمان ہو گئے۔

جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اسلام لے آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی سیدہ رقیہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ ان کا نکاح کر دیا، پھر حضرت عثمان اور حضرت رقیہ نے مکہ سے حبشہ کی طرف ہجرت کی پھر مکہ واپس آ گئے اور مدینہ کی طرف ہجرت کی، جب مدینہ پہنچے تو حسان بن ثابت کے بھائی اوس بن ثابت کے ہاں قیام کیا، حضرت رقیہ کے وصال کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسری صاحبزادی حضرت سیدہ ام کلثوم رضی اللہ عنہا کو حضرت عثمان کے حوالہ عقد میں دیا، جب ان کا بھی وصال ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میری تیسری صاحبزادی ہوتی تو میں اس کو بھی تمہارے نکاح میں دیتا، حضرت علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر میری چالیس بیٹیاں بھی ہوتیں تو میں ان سب کو یکے بعد دیگرے عثمان کی زوجیت میں دے دیتا حتیٰ کہ ان میں سے کوئی باقی نہیں رہتی۔

حضرت رقیہ کے بطن سے حضرت عثمان کا ایک صاحبزادہ پیدا ہوا جس کا نام عبد اللہ تھا وہ چھ سال کی عمر کو پہنچ کر فوت ہوئے، میں راہی فرمادیں ہوئے، حضرت عثمان بنظریہ غزوہ بدر میں شریک نہیں ہوئے کیونکہ

ان کی زوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی سیدہ رقیہ رضی اللہ عنہا مرض الموت میں مبتلا تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان کو ان کے پاس بٹھیرنے کا حکم دیا اور جس دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو مشرکوں پر فتح حاصل ہوئی اس دن سیدہ رقیہ کا وصال ہو گیا، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان کا بدر کے مجاہدین میں شمار کیا، اور ان کو مال غنیمت سے حصے اور اجر میں شریک کیا۔

**حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل** | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی بشارت دی، حضرت حسان بن عطیہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے عثمان! اللہ تعالیٰ نے تمہارے اگلے اور پچھلے کام بخش دیے اور وہ کام جو تم نے پوشیدہ کیے اور جو ظاہر کیے اور وہ جو قیامت تک ہونے والے ہیں، حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم احد پر چڑھے، آپ کے ساتھ حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان بھی تھے، وہ پہاڑ سے نزل ہوا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اٹھ جا، تجھ پر ایک نبی ہے، ایک صدیق ہے اور وہ شہید ہیں، نزال بن سبہ ہلالی کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت علی سے کہا اے امیر المؤمنین! حضرت عثمان بن عفان کے متعلق ہمیں کچھ بتائیے! حضرت علی نے فرمایا: وہ ایسے شخص ہیں جن کو طار اعلیٰ ذوالنورین کہہ کر بلا تے ہیں ان کے حوالہ عقد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دو صاحبزادیاں آئیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے لیے جنت میں گھر کے ضامن ہیں، حضرت طلحہ بن عبید اللہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر شخص کا ایک رفیق ہوتا ہے اور میرے رفیق عثمان ہیں، یعنی جنت میں۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت رضوان کا حکم دیا تو حضرت عثمان بن عفان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سفیر بن کر مکہ میں گئے ہوئے تھے۔ جب لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر بیعت کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک عثمان اللہ اور اس کے رسول کی حاجت میں ہے، پھر آپ نے اپنا ایک ہاتھ دوسرے ہاتھ پر رکھا اور حضرت عثمان کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ دوسرے صحابہ کے اپنے ہاتھوں سے بہتر تھا، حضرت مرہ بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتنوں کا بیان کیا، اس وقت ایک شخص کپڑا اوڑھے ہوئے گذرا، آپ نے فرمایا یہ شخص اس دن ہدایت پر ہوگا، میں نے جا کر اس شخص کو دیکھا وہ شخص حضرت عثمان تھے، حضرت ابن عمر بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں کہتے تھے، ابو بکر، عمر، عثمان۔ ایک قول ہے کہ یہ افضلیت میں ترتیب ہے اور ایک قول ہے کہ یہ اخلافت میں ترتیب ہے۔

ابو اسحاق بیان کرتے ہیں کہ ایام محاصرہ میں حضرت عثمان نے اپنے مکان سے جہانک کہہ کر بیٹھ کر قسم دینا ہوں جب کہ حرام متزلزل ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر پیر مارا، کسی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا تھا اسے حرام مقرر کیا، ایک مہی ہے ایک صدیق ہے اور ایک شہید ہے۔

۱۔ علامہ محمد بن محمد دمشقی ابن الاثیر جزری متوفی ۶۰۶ھ اسد الغابہ ج ۲ ص ۳۷۷-۳۷۸ مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان

لوگوں نے قسم کھا کر کہا ہاں! پھر کہا میں تم کو اللہ کی قسم دیتا ہوں کیا کوئی اس کی گواہی دیتا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے مشرکین مکہ کے پاس بھیجا پھر فرمایا یہ میرا ہاتھ ہے اور یہ عثمان کا ہاتھ ہے اور میرے لیے بیعت کی؟ لوگوں نے قسم کھا کر کہا ہاں! پھر کہا میں نہیں اللہ کی قسم دیتا ہوں کیا کوئی شخص اس پر گواہی دے گا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جنت کے گھر کے بدلہ میں اس مسجد کو کون وسیع کرے گا؟ تو میں نے اپنے مال سے اس مسجد کو وسیع کیا تھا؟ لوگوں نے قسم کھا کر کہا ہاں! پھر کہا میں نہیں اللہ کی قسم دیتا ہوں تو کوئی شخص اس پر گواہی دے گا کہ غزوہ تبوک کے دن تنگ دست لشکر سے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا آج کے دن مقبول خرچ کرے گا؟ تو میں نے اپنے مال سے نصف لشکر کو تیار کیا تھا؟ لوگوں نے قسم کھا کر کہا ہاں! پھر کہا میں اللہ کی قسم دیتا ہوں کوئی شخص اس پر گواہی دے گا کہ جب چاہ رومہ کا پانی پک رہا تھا تو میں نے اس کنویں کو اپنے مال سے خرید لیا اور مسلمانوں کے لیے وقف کر دیا لوگوں نے کہا ہاں! (محاصرہ کرنے والے ظالموں نے اس کنویں کا پانی حضرت عثمان پر بند کر دیا تھا اور جس مسجد کی حضرت عثمان نے اپنے مال سے توسیع کی تھی اس مسجد میں نماز پڑھنے کے لیے انھیں جانے نہیں دیتے تھے۔ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا)

شیخ ابو جعفر کلینی روایت کرتے ہیں:

### حضرت عثمان کے فضائل کا کتب شیعہ سے ثبوت

(عمرہ حدیثیہ میں) (حضرت) عثمان مشرکین کے لشکر میں تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت لی اور اپنا ایک ہاتھ دوسرے ہاتھ پر مار کر (حضرت) عثمان کے لیے بیعت کی، مسلمانوں نے کہا: عثمان کے لیے خوشی ہو، انھوں نے بیعت اللہ کا طواف کیا، صفا، مروہ میں سعی کی اور حلال ہو گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ (میرے بغیر) عمرہ نہیں کریں گے، جب (حضرت) عثمان آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے دریافت کیا: کیا تم نے بیت اللہ کا طواف کیا ہے؟ (حضرت) عثمان نے کہا: میں بیت اللہ کا طواف کیسے کر سکتا تھا جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا طواف نہیں کیا تھا!

جلس عثمان فی عسکر المشرکین و  
بایع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ضرب  
بأحد یدیه علی الانحری لعثمان وقال  
المسلمون طوبی لعثمان قد طاف بالبيت  
وسعى بين الصفا والمروة واحل فتال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان  
يفعل فلما جاء عثمان قال له رسول  
الله صلى الله عليه وسلم اطفت بالبيت؟  
فقال ما كنت لا طوف بالبيت ورسول  
الله صلى الله عليه وسلم لم يطف به

علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزری متوفی ۶۳۰ھ اسد الغابہ ج ۳ ص ۳۸۱-۳۸۲ مطبوعہ انتشارات اسلامیہ  
علامہ ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی رازی متوفی ۳۲۸ھ کتاب الروضة (فروع کافی) ج ۸ ص ۳۲۶-۳۲۷ مطبوعہ دار الکتب الاسلامیہ

اس روایت سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت عثمان سے اس قدر محبت تھی کہ بیعت رضوان کے وقت حضرت عثمان موجود نہیں تھے تو حضور نے اپنے ایک ہاتھ کو حضرت عثمان کا ہاتھ قرار دے کر ان کی طرف سے بیعت کی اور حضرت عثمان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اتنی محبت تھی کہ بیت اللہ کے طواف پر قدرت کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بغیر بیت اللہ کا طواف کرنا گوارا نہیں کیا۔ مسلمان یہ سمجھتے تھے کہ حضرت عثمان نے طواف کر لیا ہوگا لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عثمان کی محبت پر اعتماد تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بغیر عثمان کعبہ کا طواف نہیں کریں گے!

شیخ ابو جعفر کلینی روایت کرتے ہیں:

۴۸۴ - عن محمد بن علی الحلبي قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول: اختلاف بني العباس من المحتوم والنداء من المحتوم ونحوه القاسم من المحتوم قلت وكيف النداء؟ قال ينادي من السماء اول النهار الا ان عليا وشيعته هم الفائزون قال: وينادي مناد (في) آخر النهار: الا ان عثمان وشيعته هم الفائزون

علی کہتے ہیں کہ ابو عبد اللہ علیہ السلام نے فرمایا: بنو عباس کا اختلاف حتمی ہے، نداء حتمی ہے اور مہدی کا ظہور بھی حتمی ہے، میں نے پوچھا ندا کیا ہوگی؟ کہا صبح کے وقت آسمان سے ایک منادی ندا کریگا: سنو! علی اور ان کی جماعت ہی کامیاب ہے، اور شام کے وقت دوسرا منادی ندا کرے گا: سنو! عثمان اور ان کی جماعت ہی کامیاب ہے۔

منہج البلاغہ کے حوالے سے حضرت عثمان کے متعلق حضرت علی کے تائیدی کلمات !!

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

لما اجتمع الناس عليه وشكوا ما نقموا علي عثمان وسالوه عما طبتهم عنهم واستعتابهم قد دخل عليه فقال: ان الناس ومائتي وقد استفسروني بينك وبينهم والله ما ادرى ما اقول لك، ما اعرف شيئا تجهله، ولا ادلك على امر لا تعرفه انك لتعلم ما نعلم ما سبقناك الى شيء فتخبرك عنه ولا خلونا بشيء فنتلعلك وقد رايت كما رايتا وسمعت كما سمعتا، وطمعيت رسول الله صلى الله واله كما صحبتا وما ابت ابى

جب حضرت عثمان کی شکایات لے کر ایک وفد حضرت علی کے پاس آیا، اور آپ سے درخواست کی کہ آپ ان سے بات کر کے ان کو سمجھائیں تو حضرت علی نے حضرت عثمان کے پاس جا کر کہا: ایک وفد میرے پیچھے آ رہا ہے، انھوں نے مجھے اپنے اور آپ کے درمیان سفیر بنایا ہے، سچا میری سمجھ میں نہیں آتا کہ میں آپ سے کیا کہوں؟ میں ایسی کوئی بات نہیں جانتا جس سے آپ ناواقف ہوں، نہ کسی ایسی چیز کی طرف راہنمائی کر سکتا ہوں جس کو آپ نہ جانتے ہوں، جو آپ جانتے ہیں وہی ہم جانتے ہیں،

۳۴۲ھ

۱۔ شیخ ابو جعفر محمد بن یقرب کلینی راجی مترقی ۳۲۸ ج ۱ کتاب الروضة (فروغ کانی) ج ۱ ص ۱۰ مطبوعہ دار الکتب الاسلامیہ

جلد سادس



تَحَافَتُهُ وَلَا ابْنَ الْخَطَابِ أُولَى بَعْدَ الْحَقِّ  
مَنْكَ وَأَنْتَ أَقْرَبُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَيْخَةِ رَحِمَ مِنْهَا قَدْ  
نَلَيْتَ مِنْ صَهْرِهِ مَا لَمْ يَنْتَلِ لَه  
(خطبہ: ۱۶۲)

ایسی کوئی بات نہیں جس کو ہم نے پہلے جان لیا ہو اور  
اس کی آپ کو خبر دیں، نہ کسی معاملہ میں آپ ہم سے جدا  
ہوئے جس کی ہم آپ کو تبلیغ کر دیں، جس طرح آپ  
نے دیکھا ہے، اسی طرح ہم نے دیکھا ہے، جس طرح  
آپ نے سنا ہے اسی طرح ہم نے سنا ہے جس طرح ہم رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رہے اسی طرح آپ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رہے، حضرت ابو بکر اور حضرت عمر بھی  
حق پر عمل کرنے میں آپ سے زیادہ نہیں تھے، ان دونوں کی بہ  
نسبت آپ کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ قربت ہے اور  
بلاشبہ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولایت کا شرف و مرتبہ حاصل کیا ہے

**تقیہ کا جواب** ہم نے حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے متعلق حضرت علی رضی اللہ  
عنه کے ستائشی کلمات پیش کیے ہیں، ان کے متعلق شک یہ کہہ دیتے ہیں کہ حضرت  
علی رضی اللہ عنہ کا یہ کلام تقیہ پر محمول ہے، یہ جواب اس لیے صحیح نہیں ہے کہ حضرت علی نے یہ خطبات، حضرت  
ابو بکر اور حضرت عمر کے وصال کے بعد بیان کیے اور حضرت عثمان کے متعلق یہ خطبہ اس وقت کا ہے جب حضرت  
عثمان نکتوں میں مبتلا ہو چکے تھے، اس وقت تقیہ کا کیا موقع تھا؟ نیز حضرت ابو بکر اور عمر کے متعلق جو فرمایا وہ  
اپنے دور حکومت میں فرمایا پھر تقیہ کی کیا وجہ تھی؟  
نیز حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

اے مومن! جس شخص نے کسی کو گناہ اور برائی  
کرتے ہوئے دیکھا اور اس نے اس کو دل سے ہٹا  
دیا وہ سلامت رکھتا اور برائی ہو گیا، اور جس نے زبان  
سے اس برائی کا انکار کیا اس کو اجر ملے گا اور وہ پہلے  
سے افضل ہے، اور جس نے اس برائی کا تلوار سے  
انکار کیا، تاکہ اللہ تعالیٰ کا دین سر بلند ہو اور ظالموں  
کی روش سرنگوں ہو، سو یہ وہ شخص ہے جس نے ہدایت  
کا راستہ پایا اور صحیح راستہ پر مستقیم ہے اور اس  
نے اپنے دل میں یقین کو روشن کر لیا۔

إِيهَا الْمُؤْمِنُونَ! إِنْهُ مِنْ دَائِ عَدْوَانَا  
يَعْمَلُ بِهِ وَمَنْكَرَا يَدْعِي إِلَيْهِ فَاَنْكَرْهُ بِقَلْبِهِ  
فَقَدْ سَلِمَ وَبَرَّ وَمَنْ أَنْكَرَ بِلِسَانِهِ فَقَدْ  
أَجْرٌ وَهُوَ أَفْضَلُ مِنْ صَاحِبِهِ وَمَنْ أَنْكَرَ  
بِالسَّيْفِ لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعَلِيَا وَكَلِمَةُ  
الظَّالِمِينَ هِيَ السُّفْلَى فَذَلِكَ الَّذِي أَصَابَ  
سَبِيلَ الْهَدَى، وَقَامَ عَلَى الطَّرِيقِ، وَنُودَ  
فِي قَلْبِهِ الْيَقِينُ ۝

(ملفوظ: ۳۵۶)

لحمہ: بیچ السبغة ص ۵۶۶، مطبوعہ انتشارات زین ایران

لحمہ: بیچ السبغة ص ۱۲۸، " " " " " "

جلد سادس

نیز حضرت علی فرماتے ہیں :

فمنهم المنكر للمنكر بيده ولسانه وقلبه فذلك  
المستكمل لخصال الخير ومنهم المنكر بلسانه  
وقلبه والتارك بيده فذلك متمسك  
بخصلتين من خصال الخير ومضيع خصلته  
ومنهم المنكر بقلبه والتارك بيده ولسانه  
فذلك الذي ضيع اشرف الخصلتين من  
الثلاث وتمسك بواحدة - ۱

(ملفوظ : ۳۵۸)

جس شخص اپنے ہاتھ زبان اور دل سے بُرائی کا  
انکار کیا وہ تمام اچھی خصلتوں کو جمع کرنے والا ہے اور  
جس نے زبان اور دل سے انکار کیا اور ہاتھ سے  
انکار نہیں کیا اس میں نیکی کی صرف دو خصلتیں ہیں اور ایک  
نیک خصلت اس نے ترک کر دی، اور جس نے بُرائی  
کو صرف دل سے بُرا جانا اور زبان اور ہاتھ سے  
انکار نہیں کیا، اس شخص نے صرف ایک نیک خصلت کو  
اختیار کیا اور دو نیک خصلتیں ترک کر دیں۔

ہم کہتے ہیں کہ حضرت علی نے تقیہ نہیں کیا اور انھوں نے خیر کی تمام خصال کو حاصل کر لیا اور ان کا ایمان پہلے  
درجہ کا ہے۔ اور شیعہ کہتے ہیں کہ انھوں نے تقیہ کیا یعنی انھوں نے خیر کی دو خصلتوں کو ضائع کر دیا اور ان کا ایمان  
تیسرے درجہ کا ہے، اب غور کیجیے کہ حضرت علی کے محتب ہم ہیں یا شیعہ ؟

شیعہ کہتے ہیں : ولادین لعن لا تقیۃ لہ۔ ۱۲ ”جو تقیہ نہ کرے وہ بے دین ہے“ تو یہ لوگ حضرت  
امام حسین رضی اللہ عنہ اور ان کے حامیوں کے متعلق کیا کہیں گے جنہوں نے جان و دے دی اور تقیہ نہیں کیا !  
**شیعہ فرقوں کا حکم** | شیعہ کے متعدد فرقے ہیں، اور ان سب کا حکم ایک نہیں ہے، جو حضرت علی کی  
الوہیت کے قائل ہیں، جو قرآن مجید میں تحریف یا ترمیم کا عقیدہ رکھتے ہیں، جو حضرت  
ابوبکر کی صحابیت کے منکر ہیں، جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر تہمت لگاتے ہیں اور جن کا یہ عقیدہ ہے کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد تین یا چار صحابہ کے علاوہ باقی سب مرتد ہو گئے تھے اور جاہلیت کی  
طرف لوٹ گئے تھے، یہ تمام فرقے کافر ہیں۔

شیعہ کے جو فرقے مذکور الصدر عقائد نہیں رکھتے لیکن خلفاء ثلاثہ کی خلافت کا انکار کرتے ہیں یا  
صحابہ کو مسلمان ماننے کے باوجود ان پر سب و شتم کرتے ہیں یہ بدترین فاسق ہیں لیکن کافر نہیں ہیں جو شیعہ  
خلفاء ثلاثہ پر حضرت علی کی افضلیت کے قائل ہیں اور کسی صحابی پر سب و شتم نہیں کرتے، ان کا عقیدہ  
جمہور مسلمین سے الگ ہے لیکن یہ کافر یا فاسق نہیں ہیں اور جو فرقے صرف حضرت عثمان پر حضرت علی کی افضلیت  
کے قائل ہیں اور باقی تمام عقائد اور شطریات میں اہل سنت کے موافق ہیں وہ شیعہ ہیں ان کو تشیع بھی کہتے  
ہیں جیسے امام عبدالرزاق، امام نسائی اور علامہ تقی زانی وغیرہ۔

۱۵۔ منہج البلاغۃ ص ۱۲۸، مطبوعہ انتشارات الریون، ایران

۱۶۔ ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی الرازی متوفی ۳۲۸ھ الامول من الکافی ج ۲ ص ۲۱۴، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ ایران ۱۳۶۵ھ

## حضرت عثمان کے دورِ خلافت میں فتوحات

۲۴ھ کی ابتداء میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ مجلس شوریٰ کے انتخاب سے خلیفہ اور امیر المؤمنین منتخب ہوئے

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شیخین (ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما) کی سنت کے مطابق کارِ خلافت انجام دیتے تھے، آپ کے بارہ سالہ دورِ حکومت میں اسلامی سلطنت کا دائرہ وسیع ہو گیا تھا۔ ۲۴ھ میں آپ نے آذربائیجان اور آرمینینہ پر فوج کشی کر کے وہاں کے بادشاہوں کو مطیع کیا۔ ۲۵ھ میں طرابلس کو فتح کیا، ۲۶ھ میں الجزائر اور مراکش کے علاقے فتح کیے، ۲۸ھ میں بحیرہ روم میں شام کے قریب قبرص کو بیزنس جنگ سے فتح کیا، ۳۰ھ میں طبرستان کو فتح کیا، ۳۳ھ میں قسطنطنیہ سے متصل علاقوں میں مروور، طالستان اور جوزجان کو فتح کیا، اسلامی فتوحات کا یہ سیلاب حضرت عثمان کی شہادت کے بعد رک گیا اور حضرت علی کی خلافت کے چھ سال تک قنصل رہا۔ اس کے بعد حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے دورِ خلافت میں فتوحات اسلامیہ کو ایک بار پھر نشاۃ ثانیہ حاصل ہوئی۔

فتنہ اور اس کے اسباب | حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دورِ خلافت کے اخیر میں ان کے خلاف بعض لوگوں نے شورش پیدا کر دی اور فتنہ و فساد کا ایک سیلاب اُٹھ آیا اس شورش کے اسباب یہ تھے۔

۱۔ اس وقت کابل سے لے کر مراکش تک تمام علاقہ مسلمانوں کے زیرِ نگیں تھا جس میں سینکڑوں قریبی آباد تھیں، ان محکوم قوموں میں فطرتاً مسلمانوں کے خلاف جذبہ انتقام موجود تھا لیکن مسلمانوں کی قوت اور سلطنت کے مقابلہ میں وہ بے دست و پا تھے اس لیے انھوں نے سازشوں کا جال پھیلا یا جن میں یہودی اور مجوسی سب سے آگے تھے۔

۲۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے چند مناصب پر اموی خاندان کے افراد کو مقرر کیا تھا، ان میں سے حضرت معاویہ بن ابی سفیان اموی رضی اللہ عنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دورِ خلافت سے شام کے گورنر تھے۔ عبداللہ بن سعد بن ابی سرح عامری (صحابی) عامل مصر اور عبداللہ بن عامر بن کریم اموی (صحابی) عامل بصرہ تھے۔ اور مروان بن الحکم اموی کاتب تھے۔ ان چار کے علاوہ دو اموی عاملوں کو مقرر کر کے آپ نے انھیں معزول کر دیا۔ جن میں سے ایک ولید بن عقبہ اور دوسرے سعید بن العاص تھے۔ یہ تھے کل اموی افراد جن کے بارے میں منافقین نے تہلکہ مچا دیا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کنیہ یہودی اور اقربا یہودی کر کے اپنے خاندان کے افراد کو حکومت کے عہدے سونپ دیے اور یہ کسی نے نہ دیکھا کہ ان کے علاوہ قریباً بیس جگہ بلا واسطہ یہی گورنری اور دیگر اہم عہدوں پر سب غیر اموی افراد مقرر تھے نہ یہ کسی نے سوچا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے زمانہ میں اسی فی صد عامل اموی خاندان سے لیے تھے۔ پچاسچہ اٹھارہ علاقوں میں آپ نے اموی افراد کو مقرر کیا (طبری) پھر اگر پانچ عہدے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے امویوں کو تفویض فرمائے تو اس پر شورش اور ہنگامہ کھڑا کرنے کی کوئی اخلاقی اور شرعی وجہ نہ تھی۔

۳۔ مجوسی چاہتے تھے کہ ایسا انقلاب پیدا کیا جائے جس میں ان کی مدد سے حکومت ایسے عام خاندان کی طرف منتقل ہو جس سے وہ زیادہ سے زیادہ مراعات حاصل کر سکیں۔

۴۔ یہودی چاہتے تھے کہ مسلمانوں میں ایسا افتراق پیدا کر دیا جائے جس سے ان کی قوت پاش پاش ہو جائے ان اعتراض کے تحت ہر شخص اپنی کوشش میں مصروف تھا۔ اکثر شخص جذب اور معصنہ نے کوفہ کو اپنی شہر ترقی کام مرکز بنایا۔ لیکن سب سے زیادہ خطرناک شخص ایک یہودی النسل نو مسلم عبداللہ بن سبا تھا جس نے اپنی حیرت انگیز سازشاً قوت سے مختلف اسمیاء مفسدوں کو ایک مرکز پر متحد کر دیا۔ عبداللہ بن سبا کے پیروکاروں کا طریقہ کار یہ تھا۔

- ۱۔ بظاہر متقی اور پرہیزگار بننا اور وعظ و نصیحت سے لوگوں کو اپنا حلقہ بگوش کرنا۔
- ۲۔ عمال کو تنگ کرنا اور ہر ممکن طریقہ سے ان کو بدنام کرنے کی کوشش کرنا۔
- ۳۔ ہر جگہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اقربا پروری اور نا انصافی کی داستانیں مشہور کرنا مفسدین کا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر کنبہ پروری کا اتمام بالکل بے بنیاد ہے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ انتہائی امیر و کبیر شخص تھے۔ عہد رسالت میں آپ کی فیاضی کی مثالیں یادگار ہیں۔ آپ نے بیس ہزار درہم دے کر ایک یہودی سے بیٹھے پانی کا کنواں خرید کر مسلمانوں کے لیے وقف کر دیا۔ بیش ہزار رقم خرچ کر کے مکہ نبوی کی توسیع کے لیے زمین خریدی اور بہت سے مواقع پر مسلمانوں کی اپنے مال سے خدمت کی۔ مفسدین کے اعتراض کے جواب میں آپ نے خود وضاحت فرمائی کہ میں اپنے اقرباء کو جو کچھ دیتا ہوں اپنے ذاتی مال سے دیتا ہوں۔ اور بیت المال کا مال نہ اپنے لیے حلال سمجھتا ہوں۔ نہ کسی دوسرے شخص کے لیے۔
- ایک مشہور اعتراض یہ تھا کہ حکم بن العاص کو حضور نے مدینہ سے جلا وطن کر دیا تھا، حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے دور میں وہ جلا وطن رہا لیکن حضرت عثمان نے اپنے دور خلافت میں اس کو مدینہ بلا لیا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت عثمان نے حکم کی سفارش کر کے اسے مدینہ بلائے کی منظوری دے لی تھی۔
- حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کے سامنے چونکہ یہ منظوری نہیں کی گئی تھی اور حضرت عثمان کے سوا اس پر اور کوئی گواہ نہ تھا اس لیے انھوں نے اپنے اپنے دور خلافت میں اس کو مدینہ نہیں بلایا۔ حضرت عثمان نے اپنے دور خلافت میں جو حکم کو مدینہ بلا یا وہ اپنی مرضی سے نہیں بلکہ حضور کی مرضی سے بلایا تھا۔
- ایک اور مشہور اعتراض یہ تھا کہ آپ نے طرابلس کے مال غنیمت میں سے پانچواں حصہ مروان کو بلا عوض دے دیا تھا۔ یہ سراسر نوبہتان ہے۔ علامہ ابن خلدون لکھتے ہیں:
- ابن الزبیر نے فتح کی بشارت اور مال غنیمت کا پانچواں حصہ دار الخلافہ روانہ کیا اس مال کو پانچ لاکھ دینار کے عوض مروان نے خرید لیا اور بعض لوگ جو یہ کہتے ہیں کہ یہ مال مروان کو مفت دے دیا گیا تھا۔ یہ صحیح نہیں ہے۔

۱۔ تاریخ طبری ج ۳ ص ۱۳۰۶

۲۔ علامہ ابن خلدون متوفی ۸۰۸ھ، تاریخ ابن خلدون ج ۲ ص ۱۲۹

**اصلاح کی کوشش** | حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسلسل حالات کی اصلاح کی کوشش کر رہے تھے۔ حضرت طلحہ نے مشورہ دیا کہ ملک کے مختلف حصوں میں حالات کی تحقیق کے لیے وفود روانہ کیے جائیں، چنانچہ ۳۵ھ میں محمد بن مسلمہ کوفہ، اسامہ بن زید بصرہ، عمار بن یاسر مصر، عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم شام اور بعض اور دیگر صوبہ جات کی طرف روانہ ہو گئے۔ نیز تمام ملک میں گشتی اعلان جاری کر دیا گیا کہ میں عموماً حج کے موقع پر تمام حکام کو جمع کرتا ہوں اور جس حاکم کے خلاف کوئی شکایت پیش کی جاتی ہے فوراً تحقیق کر کے اس کا ازالہ کر دیتا ہوں اس کے باوجود اگر کسی شخص کو کسی حاکم کے خلاف شکایت ہو تو مجھ سے بیان کرے۔ میں تحقیق کر کے مظلوم کا حق ظالم سے دلاؤں گا۔

**نوٹ:** ابن خلدون اور امام طبری نے بیان کیا ہے کہ حضرت عثمان نے تحقیق کے لیے جس قدر صحابہ بھیجے تھے عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کے سوا سب واپس آ گئے۔ مصر میں عبداللہ بن سباء، خالد بن ولید، اور کنانہ بن بشر وغیرہ شریک ہو گئے اور ان لوگوں نے عمار بن یاسر کو واپس نہیں آنے دیا حتیٰ کہ یہ گمان کیا گیا کہ عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان لوگوں کے ہاتھوں شہید ہو گئے۔ ۱۷

**انقلاب کی کوشش** | ابن سباء کے تربیت یافتہ لوگوں نے آپس میں مل کر ایک سازش تیار کی اور بصرہ، مصر، اور کوفہ سے تقریباً دو ہزار فتنہ پرور اپنے اپنے شہروں سکاجیوں کی وضع میں مدینہ کی طرف چل پڑے تاکہ اپنے مطالبات حضرت عثمان سے بزور تسلیم کرائیں۔ جن میں سے ایک اہم مطالبہ یہ تھا کہ حاکم مصر عبداللہ بن ابی سرح کی جگہ محمد بن ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پروردہ تھے کو حاکم مقرر کیا جائے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مشورہ کر کے یہ مطالبہ تسلیم کر لیا اور ابن سرح کی معزولی اور محمد بن ابی بکر کی تقرری کا پروانہ لکھ کر انھیں دے دیا۔ پھر یہ لوگ واپس چلے آ گئے۔ چند دنوں کے بعد دفعتاً گھوڑوں کی ٹاپوں اور انتقام انتقام کی صداؤں سے مدینہ کے در و دیوار گونج اٹھے۔ کبار صحابہ گھبرا کر اپنے گھروں سے نکلے دیکھا کہ مسندوں اور باغیوں کی جماعت واپس آ گئی ہے ان کا کہنا یہ تھا کہ ہمیں راستہ میں دربار خلافت کا ایک قاصد ملا جس کے پاس والی مصر کے نام یہ ہدایت تھی کہ ان لوگوں کی گردن مار دی جائے حضرت عثمان نے اس واقعہ سے مکمل لاعلمی اور حیرت کا اظہار کیا۔ باغیوں نے کہا جس خلیفہ کو اتنی سخاوت کی بھی خبر نہ ہو وہ خلافت کا اہل نہیں ہے۔ لہذا حضرت عثمان سے مطالبہ کیا کہ وہ خلافت سے دستبردار ہو جائیں۔ ۱۸ اسی وقت حضرت عثمان نے فرمایا کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ تم کو ایک قمیص پہنائے گا لوگ اس کو اتارنے کی کوشش کریں گے تم اس قمیص کو مت اتارنا اور میں سمجھتا ہوں کہ قمیص سے مراد یہی خلافت کی قمیص ہے۔ ۱۹

۱۷۔ ابو جعفر محمد بن جریر طبری، تاریخ الطبری ج ۳ ص ۹۹

۱۸۔ محمد بن سعد متوفی ۲۳۰ھ، طبقات ابن سعد ج ۵ ص ۳۲

۱۹۔ شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۴۲۲ھ، مشکوٰۃ (ترمذی) ص ۲۶۲



**باغیوں کی شورش** | حضرت عثمان کے انکار پر تقریباً دو ہزار باغیوں نے کاشانہ خلافت کا نہایت سخت محاصرہ کر لیا جو مسلسل چالیس دن تک قائم رہا۔ باغیوں نے حضرت عثمان تک پانی پہنچانے کو ممنوع قرار دے دیا تھا۔ ایک دفعہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا نے کچھ کھانے پینے کی چیزیں لے کر حضرت عثمان تک پہنچانے کی کوشش کی مگر باغیوں نے ام المومنین اور حضور کی حرم محترم کا بھی لحاظ نہیں کیا اور بے ادبی سے مزاحمت کر کے انہیں واپس کر دیا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس پر آشوب وقت میں اپنے دونوں صاحبزادوں حضرت حسنین کریمین رضی اللہ عنہما کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حفاظت کے لیے بھیج دیا تھا۔ اور حضرت عبداللہ بن زبیر بھی ان جانشینوں کے ساتھ حضرت عثمان کے گھر میں موجود تھے۔

باغیوں کو سمجھانے کے لیے متعدد اکابر صحابہ نے مؤثر تقریریں کیں لیکن ان پر کوئی اثر نہ ہوا۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے مکان کی چھت سے باغیوں کو مخاطب کر کے فرمایا کیا تم کو معلوم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حبیب ہجرت کمر کے مدینہ تشریف فرما ہوئے تو یہ مسجد تنگ تھی۔ آپ نے فرمایا جنت کے عوض کون اس زمین کو خرید کر مسجد کے لیے وقف کرے گا، اس وقت میں نے وہ زمین مسجد کے لیے وقف کی تھی۔ آج تم اس زمین پر مجھے سجدہ نہیں کرنے دیتے۔ پھر آپ نے فرمایا قسم بخدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حبیب مدینہ تشریف لائے تو سوائے چاہ رومہ کے اور کوئی میٹھے پانی کا کنواں نہیں تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت کے عوض کون اس کنویں کو خرید کر مسلمانوں کے لیے وقف کرتا ہے اس وقت بھی صرف میں نے حضور کے فرمان پر لبیک کہی اور آج تم مجھے اس کنویں سے پانی نہیں پینے دیتے! لیکن باغیوں پر آپ کی اس تقریر کا کوئی اثر نہ ہوا۔ ۱۰

**جانشینان صحابہ کے مشورے** | حضرت امیر معاویہ کی بصیرت افروز آنکھوں نے اس فتنہ کو بہت پہلے بھانپ لیا تھا۔ انھوں نے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کیا۔ آپ میرے ساتھ شام چلے، تاکہ آپ کسی ناگہانی خطرہ سے دوچار نہ ہو جائیں۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ میں دیار رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کو چھوڑ کر اور کہیں نہیں جانا چاہتا۔ حضرت امیر معاویہ نے عرض کیا میں حفظ ماتقدم کی خاطر شام سے آپ کی حفاظت کے لیے فوج بھجوا دوں۔ آپ نے فرمایا میں نہیں چاہتا کہ رسول اللہ کے پڑوسیوں (اہل مدینہ) کو اس لشکر کی وجہ سے کوئی پریشانی ہو۔

محاصرہ کے دوران حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے آکر عرض کیا: میری تین باتوں میں سے ایک بات مان لیجئے۔ آپ کے حامیوں کی عظیم جماعت یہاں موجود ہے اس کو لے کر لکھیے اور ان باغیوں کا مقابلہ کر کے ان کو نکال دیجئے، دوسری صورت یہ ہے کہ پچھلی طرف سے نکل کر مکہ معظمہ چلے جائیے۔ مکہ حرم ہے وہاں یہ آپ پر حملہ کرنے کی جرات نہیں کریں گے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ شام میں آپ حضرت امیر معاویہ کی پناہ میں چلے جائیں۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پہلی صورت کا یہ جواب دیا کہ اگر میں باہر نکل کر ان سے جنگ کروں تو

نیں اس امت کا وہ پہلا خلیفہ نہیں بننا چاہتا جو اپنی حکومت کی بقا کے لیے مسلمانوں کا خون بہائے، دوسری صورت (یعنی مکہ) چلے جانے کا جواب یہ دیا کہ مجھے ان لوگوں سے یہ توقع نہیں ہے کہ یہ حرم مکہ کی حرمت کا کوئی لحاظ رکھیں گے اور میں نہیں چاہتا کہ میری وجہ سے اس مقدس شہر کی حرمتیں پامال ہوں، اور تیسری صورت (یعنی شام چلے جانے) کا جواب یہ تھا کہ دارالہجرت اور دیارِ رسول کو چھوڑ کر میں کہیں بھی نہیں جانا چاہتا۔ لے حضرت عثمان کا گھر بہت وسیع تھا حضرت عثمان کی حفاظت کے لیے صحابہ کرام و تابعین سمیت سات سو افراد موجود تھے۔ جن کی قیادت حضرت عبداللہ بن زبیر کر رہے تھے۔ انھوں نے باغیوں سے لڑنے کی اجازت مانگی تو فرمایا اگر ایک شخص بھی میری خاطر لڑنا چاہے تو میں اس سے خدا کے لیے کہتا ہوں کہ وہ میری خاطر خون نہ بہائے یہ آپ کے گھر میں اس وقت بیس غلام تھے ان کو بھی بلا کر آخری وقت میں آزاد کر دیا۔

حضرت زبیر بن ثابت نے اگر عرض کیا: امیر المؤمنین انصار دروازے پر کھڑے اجازت کے منتظر ہیں۔ فرمایا اگر وہ جنگ کی اجازت چاہتے ہیں تو انھیں بالکل اجازت نہیں ہے۔ لے

حضرت ابو ہریرہ نے جنگ کی اجازت مانگی تو فرمایا کہ کیا تم یہ پسند کرتے ہو کہ مجھ سمیت تمام دنیا کو قتل کر دو۔ عرض کیا نہیں۔ آپ نے اس فرمان میں اس آیت کی طرف اشارہ تھا من قتل نفساً بغير نفس او فساد فی الارض فکانہا قتل الناس جميعاً جس شخص نے بغیر قصاص یا فساد کے کسی شخص کو قتل کیا گویا اس نے تمام دنیا کے انسانوں کو قتل کر دیا۔ لے اس آیت سے استدلال اس وجہ سے تھا کہ باغیوں نے نہ ابھی تک کسی کو قتل کیا تھا نہ زمین میں لوٹ مار کر کے فساد کیا تھا، صرف حضرت عثمان کا محاصرہ کیا ہوا تھا۔

**شہادت** حضرت مرہ بن کعب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مستقبل میں پیش آنے والے فتنوں کا بیان کر رہے تھے۔ اتنے میں ایک شخص کا گزر ہوا جو کپڑا اوڑھے جا رہا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فتنوں کے وقت یہ شخص ہدایت پر ہو گا، میں نے پلٹ کر دیکھا تو وہ حضرت عثمان تھے۔ لے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فتنوں کا بیان کرتے ہوئے حضرت عثمان کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا یہ شخص ان فتنوں میں مظلوم شہید کیا جائے گا۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی کے مطابق یہ یقین تھا کہ ان کی شہادت مفقود ہو چکی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان کو ان فتنوں سے مطلع کیا تھا اور صبر و استقامت کی تاکید فرمائی تھی (ترمذی ص ۵۳۳) ان حالات میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ لمحہ بہ لمحہ اس وقت کے منتظر تھے

۱۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۶۷۔

۲۔ " " " مسند احمد ج ۱ ص ۷۲۔

۳۔ محمد بن سعد متوفی ۲۴۱ھ، طبقات ابن سعد ج ۳ ص ۴۸۔

۴۔ " " " طبقات ابن سعد ج ۳، ص ۴۸۔

۵۔ علامہ ولی الدین قزوينی متوفی ۷۴۲ھ، مشکوٰۃ (ترمذی) ص ۷۲۔

جوان کے لیے مقتدر ہو چکا تھا۔

سترہ ذوالحجہ ۳۵ھ کو جبہ کا دن تھا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے خواب میں دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما تشریف فرما ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرما رہے ہیں عثمان جلدی کرو ہم تمہارے افطار کے منتظر ہیں، ایک روایت میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا عثمان آج جبہ میرے ساتھ پڑھنا۔ حضرت عثمان بیدار ہوئے اور اپنی اہلیہ محترمہ سے فرمایا اب وقت قریب آپہنچا ہے پھر لباس تبدیل کیا اور قرآن مجید کی تلاوت میں مشغول ہو گئے۔ تھوڑی دیر بعد باغیوں نے حملہ کر دیا۔ حضرت امام حسن مزاحمت کرتے ہوئے زخمی ہو گئے۔ محمد بن ابی بکر پروردہ حضرت علیؑ نے آپ کی ڈاڑھی پکڑ کر کھینچی۔ حضرت عثمان نے فرمایا: کہہ دیجئے اگر تمہارے باپ زندہ ہوتے تو وہ اس فعل کو ناپسند کرتے۔ کنانہ بن بشر نے آپ کی پیشانی پر زور سے لوسے کی سلاح ماری جس سے آپ گہرے پٹے اور زبانی سے یہ کلمات نکلے: بسم اللہ و توکل علی اللہ۔ سوار بن حمران نے دوسری ضرب لگائی جس سے خون کا فوارہ شروع ہو گیا۔ عمرو بن العلق نے سینہ پر چڑھ کر نیزوں کے پیہم نروار کیے۔ ایک اذلی شقی نے بڑھ کر تلوار کا ایسا وار کیا جس سے ذوالنورین کی شمع حیات بجھ گئی لکہ انا لله وانا الیہ راجعون شہادت کے وقت حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ قرآن مجید کی تلاوت فرما رہے تھے اور اس خون ناحق سے جو آیت زکین ہوئی وہ یہ تھی: فسیکفیکہم اللہ و هو السميع العليم (بقرہ: ۱۳۰) تمہارے لیے اللہ تعالیٰ کافی ہے اور اللہ تعالیٰ خوب سننے والا اور جاننے والا ہے، اس جانکاہ حادثہ میں آپ کی اہلیہ محترمہ کی انگلیاں بھی کٹ گئی تھیں۔ تین دن تک آپ کا جسد مبارک تدفین سے محروم رہا اور قتل کرنے کے بعد ظالموں نے آپ کا گھر بھی لوٹ لیا۔

### عظمت عثمان

تمام دنیا کی تاریخ اٹھا کر ایک نظر ڈالیے، تاریخ عالم میں آپ کو کہیں ایسی مثال نہیں ملے گی کہ کسی حکمران کے خلاف کچھ لوگ باغی ہو جائیں اور اس حکمران کو اپنی ذات اور اپنی حکومت کے تحفظ کے متعدد وسائل حاصل ہوں نہ صرف یہ بلکہ جانثار، نقاد، ارکان دولت اور تمام افواج سب اس کے حاکم ہوں باغیوں کے قلع قمع کرنے کے لیے بے تاب ہوں اور بار بار اس حکمران سے باغیوں کی سرکوبی کا مطالبہ کر رہے ہوں لیکن وہ حکمران محض اس سبب سے ان لوگوں کو باغیوں سے جنگ کرنے کی اجازت نہیں دیتا کہ کہیں ایک جان کی بقاء کے لیے سینکڑوں جانیں تلف نہ ہو جائیں۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا محاصرہ کرنے والے دو ہزار سے بھی کم افراد تھے اور مکان کے اندر اور باہر ان کے جانثار اس سے کہیں زیادہ تھے۔ آخری وقت تک آپ کے جانثار اور نقاد آپ سے باغیوں کے مقابلہ اور ان کے محاصرہ توڑنے کی اجازت طلب کرتے رہے لیکن آپ کا صرف ایک ہی جواب تھا کہ میں اپنی ذات یا اپنی خلافت کی خاطر مسلمانوں کی تلواریں ماہم ٹکراتے ہوئے نہیں دیکھ سکتا۔

۱۔ محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، طبقات ابن سعد ج ۳ ص ۵۳۔

۲۔ حافظ عبد الدین ابن کثیر متوفی ۷۴۲ھ، البدایہ والنہایہ ج ۴ ص ۱۸۵، مطبوعہ مکتبۃ المعارف بیروت۔

جلد سادس

حضرت علی اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما دونوں ہمارے محترم ہیں ان سے عقیدت اور محبت ہمارے ایمان کا ایک حصہ ہے وہ دونوں — مجتہد تھے اور اپنے اپنے نزدیک ہر ایک کا موقف اخلاص اور لائیت پر مبنی متادہ دونوں صحابی ہیں ہم ان میں سے کسی ایک کے خلاف بھی ایک لفظ سننا نہیں چاہتے۔ ان کی عظمتیں ہمارے دین کا سرمایہ ہیں۔ اس کے باوجود یہ ایک حقیقت ہے کہ جنگ جمل اور جنگ صفین میں قریباً پانچ سال تک محض خلافت کے تحفظ کے لیے دونوں طرف سے مسلمانوں کا خون بہتا رہا اور شہداء کا انبار لگتا رہا۔ اس کے برعکس حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو دیکھیے جنہوں نے چالیس روز تک محاصرہ میں رہنا ضروریات زندگی سے محروم ہونا اور خندہ پیشانی سے بھوک و پیاس برداشت کرنا گوارہ کیا لیکن ایک لمحہ کے لیے بھی اپنی خاطر کسی ایک مسلمان کے خون کا قطرہ بھی گرنا گوارہ نہیں کیا۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بعد یہ سعادت کسی کے حصہ میں نہیں آئی کہ اس نے دیارِ رسول کو اپنی خلافت کا مستقر بنایا ہو۔ اسلامی حکمرانوں میں وہ دیارِ رسول کے آخری خلیفہ تھے انہوں نے اس وقت بھی مدینہ چھوڑنا گوارا نہیں کیا جب لوگ خنجران کی شررگ کے بہت قریب نظر آکر ہی تھی۔ تاریخ میں ہمیں یہ کہیں نہیں ملتا کہ کسی عظیم شخصیت کے جانثار اس پر قربان ہونے کی اجازت چاہتے ہوں۔ بار بار بے تابی سے تقاضا کرتے ہوں مگر وہ کسی کو اس کی اجازت نہ دیتا ہو اس کو اپنی جان بچانے کے لیے خطرہ کی جگہ سے نکل جانے کا موقع ملا ہو مگر وہ عزمِ استقلال کا کوہ گراں اپنی جگہ پر قائم رہا ہو۔ اسے عثمان! تمہاری عظمتوں کا کیا کہنا تم نے مکہ کی حرمات کو خطرہ میں پڑنے دیا نہ مدینہ کو میدانِ جنگ بننے دیا۔ اپنی جان کے تحفظ کے لیے دیارِ رسول چھوڑا نہ اپنے جانثاروں اور فقہار میں سے کسی کی زندگی کو خطرہ میں پڑنے دیا۔ حتیٰ کہ آخری وقت میں اپنے بیس غلاموں کو بھی آزاد کر کے نکل جانے دیا اور ظلم و ستم کے تمام وار تہنا اپنی جان پر جھیل گئے۔

یوں تو اسلام کے ہر دور میں لوگ شہید ہوتے رہے ان شہداء میں سے کسی کا خون اُحد کی گھاٹیوں میں گرا، کسی کا خون کربلا کی سرزمین پر گرا مگر سلام ہو تمہارے خون پر اسے عثمان جو قرآنِ کریم کی آیات پر گرا۔ جس شہید کا خون جس جگہ گرتا ہے وہ جگہ اس کی شہادت کی گواہی دیتی ہے۔ کسی کی شہادت کی گواہی ہزار اُحد کی سرزمین دے گی۔ کسی کی شہادت کی گواہی میدانِ کربلا دے گا اور اسے عثمان تمہاری شہادت کی گواہی قسماً کریم کے اوراق دیں گے۔ حشر کے دن جو شخص جس حال میں شہید ہوا اسی حال میں اُسے گا کوئی شہید احرام باندھے ہوئے اچھے کوئی سجدہ کرتے ہوئے اچھے گا۔ اور سلام ہو تمہاری عظمتوں پر اسے عثمان کہ تم میدانِ حشر میں اللہ کا کلام پڑھتے ہوئے اچھے گے۔

۱۔ حضرت عثمان کے متعلق یہ تمام نکتہ ہم نے مقالاتِ سعیدی سے نقل کر دی ہے، حضرت عثمان کی تیسرا درمزیہ محمد و محاسن پڑھنے کے لیے مقالاتِ سعیدی کو پڑھیں۔

بِأَمْرِ فَضَائِلِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فضائل

۶۰۹۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَأَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ وَعَبِيدُ اللَّهِ الْقَوَارِيرِيُّ وَسَرِيحُ بْنُ يُونُسَ كُلُّهُمْ عَنْ يُونُسَ الْمَاجَشُونِ (وَالْقَطْرِ ابْنِ الصَّبَّاحِ) حَدَّثَنَا يُونُسُ أَبُو سَلَمَةَ الْمَاجَشُونِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدَرِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَلِيٍّ أَنْتَ مِثِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِذْ آتَاهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي قَالَ سَعِيدٌ فَأَحْبَبْتُ أَنْ أَشَافَهُ بِهَا سَعْدٌ أَفَلَقِيْتُ سَعْدًا فَحَدَّثَنِي بِمَا حَدَّثَنِي عَامِرٌ فَقَالَ أَنَا سَمِعْتُهُ فَقُلْتُ أَنْتَ سَمِعْتَهُ فَوَضَعُ أَصْبَعِي عَلَى أُذُنَيْهِ فَقَالَ نَعَمْ وَإِلَّا فَاسْتَكْنَا

۶۰۹۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عُثْمَرُ عَنْ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ خَلَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ فِي غَزْوَةٍ تَبَوُّكَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ لِي فِي الْإِسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ فَقَالَ أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِثِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى غَيْرَ أَنَّكَ لَا نَبِيَّ بَعْدِي -

۶۰۹۷ - حَدَّثَنَا عُثْمَرُ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ فِي هَذِهِ الْإِسْنَادِ

۶۰۹۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ (وَقَتَادَةُ فِي الْقَطْرِ) قَالَا حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ هُوَ (ابْنُ إِسْمَاعِيلَ) عَنْ يَكْرِ بْنِ مَسْتَارٍ عَنْ عَامِرِ بْنِ

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے متعلق فرمایا: تم میرے لیے ایسے ہو جیسے موسیٰ کے لیے ہارون تھے۔ سنو بلاشبہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہے، راوی کہتے ہیں کہ میں چاہتا تھا کہ میں حضرت سعد سے یہ حدیث بالمشافہ سن لوں۔ میری حضرت سعد سے ملاقات ہوئی تو میں نے ان کو عامر بن سعد کی یہ روایت سنانی انہوں نے کہا میں نے اس حدیث کو خود سنا ہے، میں نے کہا آپ نے خود سنا ہے؟ انہوں نے اپنی دونوں انگلیاں کانوں پر رکھیں اور کہا اگر میں نے خود نہ سنا ہو تو میرے دونوں کان پر سے ہو جائیں۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک میں حضرت علی کو مدینہ میں چھوڑ دیا، حضرت علی نے کہا یا رسول اللہ! آپ مجھے عورتوں اور بچوں میں چھوڑ کر جا رہے ہیں آپ نے فرمایا: کیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ تم میرے لیے ایسے ہو جیسے موسیٰ کے لیے ہارون تھے! البتہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما نے حضرت سعد کو امیر بنایا تو ان سے دریافت کیا کہ تمہیں ابو قریب کو کیا



سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَمَرَ مُعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ سَعْدًا فَقَالَ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسُبَّ أَبَا الْكَرَّابِ فَقَالَ أَمَّا مَا ذَكَرْتُ فَذَرْنِي قَاتِلَهُنَّ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَنْ أَسِيَّهَ لَأَنْ تَكُونَ لِي وَاحِدَةً مِنْهُنَّ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَكُمْ خَلْفَةٌ فِي بَعْضِ مَعَارِيضِهِ فَقَالَ لَهُ عَلِيُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ خَلَفْتَنِي مَعَ التَّسَاءُرِ وَالصَّبْيَانِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا تَرَوْحِي أَنْ تَكُونِ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَا نُبُوَّةَ بَعْدِي وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ يَوْمَ خَيْبَرَ لَا عَظِيمَيْنِ الرَّايَةَ رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ قَالَ قَتَطَا وَلَنَا كَهَا فَقَالَ ادْعُونِي عَلَيَّا فَإِنِّي بِهِ أَرْمَدَ فَبَصَقَ فِي عَيْنِهِ وَدَفَعَ الرَّايَةَ إِلَيْهِ فَفَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَسْنَا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ آبَاءَنَا وَآبَاءَكُمْ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا وَفَاطِمَةَ وَحَسَنًا وَحُسَيْنًا فَقَالَ اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلِي

کہنے سے کیا چیز مانع ہے؟ حضرت سعد نے کہا مجھے وہ تین باتیں یاد ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے متعلق فرمائی تھیں، اس لیے میں ان کو کبھی بُرا نہیں کہہ سکتا، اگر ان تین باتوں سے ایک بات بھی میرے لیے فرمائی ہوتی تو وہ مجھے سرخ اونٹوں سے زیادہ محبوب بنتی۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض منافقی میں حضرت علی کو چھوڑ دیا اور حضرت علی نے کہا: یا رسول اللہ! آپ نے مجھے عورتوں اور بچوں میں چھوڑ دیا، تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت علی سے یہ فرماتے ہوئے سنا کیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ تم میرے لیے ایسے ہو جیسے کہ موسیٰ کے لیے ہارون تھے، البتہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا! اور غزوہ خیبر کے دن میں نے آپ سے یہ سنا کل میں اس شخص کو جھنڈا دوں گا جو اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہوگا، اور اللہ اور اس کا رسول اس سے محبت کرتا ہے، حضرت سعد نے کہا پھر ہم سب اس کے انتظار میں تھے، آپ نے فرمایا علی کو میرے پاس لاؤ، حضرت علی کو لایا گیا درآن حالیکہ ان کی آنکھیں دکھتی تھیں، آپ نے ان کی آنکھوں میں نماب دھن ڈالا، اور ان کو جھنڈا عطا کیا، اللہ تعالیٰ نے ان پر غیبر نسیج کر دیا۔ اور جب آیت نازل ہوئی (ترجمہ) آپ کیسے آؤ ہم اپنے بیٹوں کو بلائیں اور تم اپنے بیٹوں کو بلاؤ، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی، حضرت فاطمہ، حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہم کو بلایا، اور کہا اے اللہ! یہ میرے اہل ہیں۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی سے فرمایا کیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ تم میرے لیے ایسے ہو جیسے موسیٰ کے لیے ہارون تھے۔

۶۰۹۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعْبَةَ عَنْ وَحِيدٍ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ بْنَ سَعْدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أَنَّهُ قَالَ لِعَلِّي أَمَّا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ  
هَارُونَ مِنْ مُوسَى -

۶۱۰۰ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
يَعْقُوبُ (يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِيَّ) عَنْ  
سَهْلِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ خَيْبَرَ لَا أُطِيقُ  
هَذِهِ الرَّايَةَ رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَفْتَحَ  
اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ مَا أَحْبَبْتُ  
إِلَّا مَا رَأَيْتُ الْيَوْمَ مِثْلَ قَالَ فَتَسَاءَلَتْ لَهَا رَجَاءً  
أَنْ أُدْعَى لَهَا قَالَ قَدْ حَارَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ عَلَى ابْنِ أَبِي طَالِبٍ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهَا وَقَالَ أَمْشِ  
وَلَا تَلْتَفِتْ حَتَّى يَفْتَحَ اللَّهُ عَلَيْكَ قَالَ فَتَسَاءَلَتْ  
عَلَى شَيْئَانِ ثُمَّ وَقَفَتْ وَلَمْ يَلْتَفِتْ قَصَرَ خَيْرُ رَسُولِ  
اللَّهِ عَلَى مَاذَا أُقَاتِلُ النَّاسُ قَالَ قَاتِلْهُمْ حَتَّى  
يُشْهَدُوا أَوْ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ  
فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ فَقَدْ مَنَعُوا مِنْكَ دِمَاءَهُمْ وَ  
أَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ -

۶۱۰۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الْعَزِيزِ (يَعْنِي ابْنَ أَبِي حَازِمٍ) عَنْ أَبِي حَازِمٍ  
عَنْ سَهْلِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِيَّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ خَيْبَرَ لَا أُطِيقُ  
هَذِهِ الرَّايَةَ رَجُلًا يُفْتَحُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ يُحِبُّ  
اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ قَالَ فَبَاتَ  
النَّاسُ يَدُوكُمْ كَيْلَتَهُمْ أَيُّهُمْ يُعْطَاهَا قَالَ فَلَمَّا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خیبر کے دن فرمایا: کل میں  
اس شخص کو جھنڈا دوں گا جو اللہ اور اس کے رسول سے محبت  
کرتا ہوگا اور اللہ اس کے ہاتھ پر فتح دے گا، حضرت عمر بن  
الخطاب نے کہا، اس دن کے علاوہ میں نے کبھی امارت کی  
تمنا نہیں کی، پھر میں اس دن آپ کے سامنے اس امید سے  
آیا کہ آپ مجھے اس کے لیے بلائیں، حضرت ابو ہریرہ نے کہا  
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن ابی طالب  
کو بلایا، اور ان کو جھنڈا عطا کیا، اور فرمایا جاؤ اور ادھر  
ادھر انتقام نہ کرنا، حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ تم کو فتح عطا فرمائے  
حضرت علیؓ کچھ دور گئے پھر پھر گئے، اور ادھر ادھر انتقام  
نہیں کیا، پھر انھوں نے زور سے آواز دی، یا رسول اللہ!  
میں لوگوں سے کس بنیاد پر جنگ کروں، آپ نے فرمایا  
تم ان سے اس وقت تک جنگ کرو جب تک کہ وہ  
لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی شہادت نہ دیں، اور  
جب وہ یہ گواہی دے دیں تو پھر انھوں نے تم سے اپنی  
جانوں اور مالوں کو محفوظ کر لیا الا یہ کہ ان پر کسی کا حق  
ہو اور ان کا حساب اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہے۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خیبر کے  
دن فرمایا کل میں جھنڈا اس شخص کو دوں گا جس کے ہاتھوں  
پر اللہ تعالیٰ خیبر فتح کرے گا وہ اللہ اور اس کے  
رسول سے محبت کرتا ہوگا اور اللہ اور اس کے رسول  
کو اس سے محبت ہوگی، حضرت سہل نے کہا پھر صحابہ  
نے اس حال میں رات گزاری کہ دیکھتے حضورؐ کو جھنڈا  
عطا فرماتے ہیں، جب صبح کو صحابہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کے پاس پہنچے تو ہر شخص کو یہ موقع بھی کہ حضورؐ

أَصْبَحَ النَّاسُ غَدَاً عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّهُمْ يَرْجُونَ أَنْ يُعْطَاهَا فَقَالَ آيُنَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَقَالُوا هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَشْتَكِي عَيْنَيْهِ قَالَ فَأَرْسَلُوا إِلَيْهِ فَأُتِيَ بِهِ فَبَصَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَيْنَيْهِ وَدَعَا لَهُ فَبَرَأَ حَتَّى كَانَ لَمْ يَكُنْ بِهِ وَجَعٌ فَأَعْطَاهُ الرَّايَةَ فَقَالَ عَلِيُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقَاتِلْهُمْ حَتَّى يَكُونُوا مِثْلَنَا فَقَالَ أُنْعِدْ عَلَى رَسُولِكَ حَتَّى تَنْزِلَ بِسَاحَتِهِمْ ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ وَاخْذِرْهُمْ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ مِنْ حَقِّ اللَّهِ فِيهِ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي لَكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ تَكُونَ لَكَ حُمُومُ النَّعَمِ

اس کو جھنڈا عطا کریں گے، آپ نے فرمایا یا علی بن ابی طالب کہاں ہیں؟ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! ان کی آنکھیں دکھتی ہیں، آپ نے فرمایا ان کو بلاؤ، حضرت علی کو بلایا گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی آنکھوں میں لعاب دہن ڈالا، اور ان کے حق میں دعا کی، ان کی آنکھیں اس طرح ٹھیک ہو گئیں گویا کبھی دکھی ہی نہ تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو جھنڈا دیا۔ حضرت علی نے کہا یا رسول اللہ میں ان سے اس وقت تک قتال کرتا رہوں گا جب تک وہ ہماری طرح نہ ہو جائیں، آپ نے فرمایا نرمی سے روانہ ہو، جب تم ان کے میدان میں اتر جاؤ تو ان کو اسلام کی دعوت دینا، اور ان کو یہ بتانا کہ ان پر اللہ کے کیا حقوق واجب ہیں، بخدا اگر تمہاری وجہ سے ایک شخص ہدایت پا جائے تو وہ تمہارے لیے سترجہ اور نول سے بہتر ہے۔

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ غزوہ خیبر میں حضرت علی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پیچھے رہ گئے ان کی آنکھوں میں تکلیف تھی، پھر انھوں نے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پیچھے رہ گیا، پھر حضرت علی نکلے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جا ملے، جب وہ شب آئی جس کی صبح کو اللہ تعالیٰ نے خیبر کی فتح عطا فرمائی، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کل میں جھنڈا اس شخص کو دوں گا یا فرمایا کل جھنڈا وہ شخص لیگا جو اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہوگا اور اللہ اور اس کے رسول کو اس سے محبت ہوگی، پھر اچانک ہم نے حضرت علی کو دیکھا اور ہمیں اس کی توقع نہیں تھی، صحابہ نے کہا یہ حضرت علی ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو جھنڈا عطا کر دیا، اور اللہ نے ان کو فتح دیدی۔ زید بن حیان کہتے ہیں کہ میں، حسین بن سبرہ اور عمرو بن مسلم، حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کے پاس گئے،

۶۱۰۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ (رَضِيَ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ) عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ كَانَ عَلِيٌّ قَدْ تَخَلَّفَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خَيْبَرَ وَكَانَ رَمِيًا فَقَالَ أَنَا أَتَخَلَّفُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَخْرُجَ عَلَيَّ فَلَحِقَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا كَانَ مَسَاءً اللَّيْلَةِ الَّتِي فَتَحَهَا اللَّهُ فِي صَبَاحِهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأُعْطِيَنَّ الرَّايَةَ أَوْ لِيَأْخُذَنَّ الرَّايَةَ عَدَاؤُ جَلِّ يَحْيِيَهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَوْ قَالَ يُحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ يَقْتَرِ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِذَا أَنَحْنُ بِعَلِيٍّ وَمَا تَرْجُوهُ فَقَالُوا هَذَا عَلِيٌّ فَأَعْطَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّايَةَ فَقَتَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ

۶۱۰۳ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَشُعَاعُ بْنُ مَخْلَدٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُكَيْمٍ قَالَ رَأَى هَارِثُ حَدَّثَنَا

إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنِي أَبُو حَتَّىٰانَ حَدَّثَنِي  
 يَزِيدُ بْنُ حَبَّانَ قَالَ انْطَلَقْتُ أَنَا وَحَصَيْنُ بْنُ  
 سَبْرَةَ وَعُمَرُ بْنُ مُسْلِمٍ إِلَى تَرِيدِ بْنِ أَدَقَمَ فَلَمَّا  
 جَلَسْنَا إِلَيْهِ قَالَ لَهُ حَصَيْنُ لَقَدْ لَقِيتُ يَا زَيْدُ  
 خَيْرًا كَثِيرًا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ وَسَمِعْتُ حَدِيثَهُ وَغَرَوْتُ مَعَهُ وَصَلَّيْتُ  
 خَلْفَهُ لَقَدْ لَقِيتُ يَا زَيْدُ خَيْرًا كَثِيرًا أَحَدٌ ثَنَاءًا  
 زَيْدُ مَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 قَالَ يَا ابْنَ أَخِي وَاللَّهِ لَقَدْ كَبُرَتْ سِنِّي وَقَدْ مَّعَهُدِي  
 وَنَسِيتُ بَعْضَ الَّذِي كُنْتُ أَرَعِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا حَدَّثْتُكُمْ فَأَقْبِلُوا وَمَا  
 لَا فَلَا تُكَلِّفُوا فِيهِ ثُمَّ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَا فِيْنَا خَطِيبًا بِمَاءٍ يَدْعُو  
 حَمَّا يَبْنُ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ  
 وَوَعظَ وَذَكَرُكُمْ قَالَ أَمَا بَعْدُ أَلَا أَيُّهَا النَّاسُ  
 فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ يُوشِكُ أَنْ يَأْتِيَ رَسُولُ رَبِّي  
 فَأُجِيبُ وَأَنَا تَارِكٌ فِيكُمْ ثَقَلَيْنِ أَوَّلُهُمَا كِتَابُ  
 اللَّهِ فِيهِ الْهُدَى وَالنُّورُ فَخُذُوا بِلِكْتَابِ اللَّهِ وَ  
 اسْتَمْسِكُوا بِهِ فَحَثَّ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ وَمَا حَبَّ  
 فِيهِ ثُمَّ قَالَ وَأَهْلُ بَيْتِي أَذْكُرُكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ  
 بَيْتِي أَذْكُرُكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي أَذْكُرُكُمْ اللَّهُ  
 فِي أَهْلِ بَيْتِي فَقَالَ لَهُ حَصَيْنُ وَمَنْ أَهْلُ بَيْتِهِ  
 يَا زَيْدُ أَلَيْسَ نِسَاءً وَمِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ قَالَ نِسَاءُ  
 مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ وَلَكِنْ أَهْلُ بَيْتِهِ مِنْ حُرِّمِ الصَّدَاقَةِ  
 بَعْدَهُ قَالَ وَمَنْ هُمْ قَالَ هُمُ الْإِلَهِ عَلَيْهِ وَالْعَقِيلُ  
 وَالْجَعْفَرُ وَالْأَبَسُ قَالَ كُلُّ هَؤُلَاءِ حُرِّمُ  
 الصَّدَاقَةِ قَالَ نَعَمْ

حصین نے کہا اے زید! آپ کو بہت خیر کثیر حاصل ہوئی،  
 آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی، ان کی  
 حدیث سنی، ان کے ہمراہ جہاد کیا اور ان کی اقتداء میں غاروں  
 پر ٹھہریں، اے زید! آپ ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے سنی ہوئی کوئی حدیث سنائیے، حضرت زید نے کہا  
 اے بھتیجے! بخدا اب میری عمر زیادہ ہو گئی ہے اور ایک  
 مدت گزر گئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جو احادیث  
 مجھے یاد تھیں ان میں سے بعض کو میں بھول گیا، سو جو حدیث  
 میں تم کو بیان کروں، اس کو قبول کرو، اور جس کو میں نہ  
 بیان کروں اس کا تم مجھے تکلف نہ کرو، پھر انھوں نے  
 کہا ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں خطبہ دینے  
 کے لیے مدینہ اور مکہ کے درمیان اس تالاب پر  
 کھڑے ہوئے جس کو نعم کہتے ہیں، آپ نے اللہ تعالیٰ کی حمد  
 و ثناء کے بعد فرمایا، اے لوگو! سنو میں ایک بشر ہوں عنقریب  
 میرے رب کا پیغام لانے والا (یعنی فرشتہ اجل) میرے  
 پاس آئے گا اور میں اس کو بیک کہوں گا، میں تم میں دو  
 عظیم چیزیں چھوڑ کر جا رہا ہوں، ان میں سے پہلی اللہ کی  
 کتاب ہے جس میں ہدایت اور نور ہے، اللہ کی کتاب پر  
 عمل کرو اور اس کو مضبوطی سے تمام لو، پھر آپ نے کتاب  
 اللہ پر برا بیگنہ کیا اور اس کی ترغیب دی، پھر فرمایا اور  
 (دوسرے) میرے اہل بیت ہیں، میں تمہیں اپنے اہل  
 بیت کے متعلق اللہ کو یاد دلاتا ہوں، میں تمہیں اپنے  
 اہل بیت کے متعلق اللہ کو یاد دلاتا ہوں، میں تمہیں اپنے  
 اہل بیت کے متعلق اللہ کو یاد دلاتا ہوں، حصین نے کہا:  
 اے زید! آپ کے اہل بیت کون ہیں؟ کیا آپ کی ازواج  
 اہل بیت سے نہیں ہیں؟ آپ نے فرمایا آپ کی ازواج بھی  
 اہل بیت سے ہیں، لیکن آپ کے اہل بیت وہ ہیں جن پر آپ  
 بعد صدقہ حرام کر دیا گیا، کہا وہ کون ہیں؟ کہا وہ آل علی، آل عقیل  
 آل جعفر اور آل عباس ہیں کہا ان سب پر صدقہ حرام ہے

کہا ان۔

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کی مثل مروی ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں جریر کی روایت میں یہ اضافہ ہے، اللہ کی کتاب جس میں ہدایت اور نور ہے، جس نے اس کتاب کو تمام لیا اور اس کے ساتھ تسک کیا وہ ہدایت پر ہوگا اور جو اس کو چھوڑ دے گا وہ گمراہ ہوگا۔

زید بن حیان کہتے ہیں کہ ہم حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کے گھر گئے، ہم نے ان سے کہا آپ نے بہت اچھا زمانہ دیکھا ہے، آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رہے ہیں اور آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں نماز پڑھی ہے اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے: البتہ اس میں یہ ہے سنو! میں تم میں دو عظیم چیزیں چھوڑ کر جا رہا ہوں، ایک اللہ عزوجل کی کتاب ہے، جو اللہ کی رستی ہے جو اس کی اتباع کرنے کا وہ ہدایت پر رہے گا اور جو اس کو ترک کر دے گا وہ گمراہی پر ہوگا اور اس روایت میں یہ بھی ہے ہم نے کہا آپ کے اہل بیت آپ کی ازواج ہیں؟ کہا نہیں اللہ کی قسم! ایک عورت مرد کے ساتھ ایک زمانہ تک رستی ہے پھر وہ اس کو طلاق دے دیتا ہے تو وہ اپنے باپ اور اپنی قوم کی طرف لوٹ کر جاتی ہے۔ اہل بیت سے مراد آپ کے والد گرامی اور آپ کے عصبائے جن پر آپ کے بعد حرم ہے۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں آل مروان میں سے ایک شخص کو مدینہ کا عامل بنایا گیا اس نے حضرت سہل بن سعد کو یہ حکم دیا کہ وہ حضرت علی کو

۶۱۰۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكَّارٍ بْنُ الرَّيَّانِ حَدَّثَنَا حَسَّانُ (يَعْنِي ابْنَ إِدْرَاهِيمَ) عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ حَيَّانَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِنَحْوِهِ بِمَعْنَى حَدِيثِ زُهَيْرٍ۔

۶۱۰۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُضَيْلٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِدْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي حَيَّانَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ إِسْمَاعِيلَ وَنَادَى فِي حَدِيثِ جَرِيرٍ كِتَابُ اللَّهِ فِيهِ الْهُدَى وَالنُّورُ مَنْ اسْتَمْسَكَ بِهِ وَاتَّخَذَ بِهِ كَانَتْ عَلَى الْهُدَى وَمَنْ أَخْطَا أَهْلًا۔

۶۱۰۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكَّارٍ بْنُ الرَّيَّانِ حَدَّثَنَا حَسَّانُ (يَعْنِي ابْنَ إِدْرَاهِيمَ) عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ حَيَّانَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ دَخَلْنَا عَلَيْهِ فَقُلْنَا لَهُ لَقَدْ رَأَيْتَ خَيْرًا لَقَدْ صَاحَبْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَلَّيْتَ خَلْفَهُ وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِنَحْوِ حَدِيثِ أَبِي حَيَّانَ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ أَلَا وَارِثِي تَارِكٌ فِيكُمْ ثَقَلَيْنِ أَحَدُهُمَا كِتَابُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ هُوَ خَيْرٌ لِلَّهِ مِنَ اتَّبَعَهُ كَانَ عَلَى الْهُدَى وَمَنْ تَرَكَهُ كَانَ عَلَى ضَلَالَةٍ وَفِيهِ قُلْنَا مَنْ أَهْلُ بَيْتِهِ نِسَاءٌ قَالَ لَا وَآيُهُمُ اللَّهُ إِنْ الْمَرْأَةُ تَكُونُ مَعَ الرَّجُلِ الْعَصْرَ مِنَ الدَّهْرِ ثُمَّ يُطَلِّقُهَا فَتَرْجِعُ إِلَى رِبِّهَا وَتَوْرِثُهَا أَهْلُ بَيْتِهِ أَصْلُهُ وَعَصْبَتُهُ الَّذِينَ يُخْرِجُوا الصَّدَاقَ وَتَمَّ بَعْدَهُ۔

۶۱۰۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ (يَعْنِي ابْنَ أَبِي حَازِمٍ) عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ اسْتَحْمِلْ عَلَى الْمَدِينَةِ

جلد سادس



رَجُلٌ مِّنَ آلِ مَرْوَانَ قَالَ خَدَّ عَاسِهُلَ بَنَ سَعْدٍ  
فَأَمَرَهُ أَنْ تَشْتِمَ عَلِيًّا قَالَ فَأَبَى سَهْلٌ فَقَالَ  
لَهُ أَمَا إِذَا بَيَّتَ فَقُلْ لَعَنَ اللَّهُ أَبَا التُّرَابِ  
فَقَالَ سَهْلٌ مَا كَانَ عَلِيٍّ إِسْمًا أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ  
أَبِي التُّرَابِ وَإِنْ كَانَ كَيْفَ دُرِّ إِذَا دُعِيَ بِهَا فَقَالَ  
لَهُ أَخِيذْ نَاعِنِ قِصَّتِهِ لِمَ سُمِّيَ أَبَا تُرَابٍ قَالَ  
جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْتَ  
فَاطِمَةَ فَلَمْ يَجِدْ عَلِيًّا فِي الْبَيْتِ فَقَالَ آيُنَ  
ابْنُ عَمَلِكٍ فَقَالَتْ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ شَيْءٌ فَوَاضَعَنِي  
فَخَرَجَ فَلَمْ يَقُلْ عِنْدِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَسَانِ أَنْظُرَ آيُنَ هُوَ فَجَاءَ  
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هُوَ فِي الْمَسْجِدِ رَاقِدٌ فَجَاءَهُ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُضْطَجِعٌ  
قَدْ سَقَطَ رِدَائُهُ عَنْ شِقِّهِ فَأَصَابَهُ تُرَابٌ  
فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَمْسَحُهُ عَنْهُ وَيَقُولُ قُمْ أَبَا التُّرَابِ قُمْ  
أَبَا التُّرَابِ -

برائے حضرت اہل نے انکار کیا اس نے کہا اگر تم انکار کرتے ہو تو میں کہوں  
اللہ تعالیٰ ابو تراب پر لعنت کرے، حضرت اہل نے کہا حضرت علی کے نزدیک  
ابو تراب سے بڑھ کر کوئی نام محبوب نہیں تھا جب ان کو ابو تراب کے نام سے  
بلایا جاتا تو وہ خوش ہوتے تھے، راوی نے ان سے کہا ہمیں ان کا وہ قصہ بتاؤ  
کہ ان کا نام ابو تراب کیسے رکھا گیا؟ انھوں نے کہا۔۔۔  
ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت فاطمہ کے  
گھر آئے تو حضرت علی گھر میں نہیں تھے، فرمایا تمہارا عم زاد  
کہاں سے؟ کہا میرے اور ان کے درمیان کوئی  
شکر رنجی ہو گئی جس سے غضب ناک ہو کر وہ گھر سے  
چلے گئے اور میرے پاس قیلولہ نہیں کیا، رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم نے کسی شخص سے کہا جاؤ ویکھو وہ کہاں  
ہیں؟ اس شخص نے آکر کہا وہ مسجد میں سوئے ہوئے  
ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی کے پاس  
گئے درآن حالیکہ وہ لیٹے ہوئے تھے اور ایک باب  
سے ان کی چادر ڈھلکی ہوئی تھی اور ان پر مٹی لگی  
ہوئی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہاتھ سے  
وہ مٹی جھاڑ رہے تھے اور فرما رہے تھے، اے ابو تراب  
اٹھ، اے ابو تراب اٹھو۔

### حضرت علی رضی اللہ عنہ کی سوانح

علامہ ابن اثیر جزیری لکھتے ہیں:

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا نام ونسب یہ ہے، علی بن ابی طالب بن عبد المطلب بن ہاشم  
بن عبد مناف بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی القرشی الهاشمی۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عم زاد ہیں۔  
ان کے والد کا نام عبد مناف ہے، ایک قول یہ ہے کہ آپ کی کنیت ہی ان کا نام ہے، ہاشم کا نام عمرو ہے، ان کی  
والدہ کا نام فاطمہ بنت اسد بن ہاشم ہے، آپ کی کنیت ابوالحسن ہے، آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عم زاد  
بھائی اور داماد ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی سیدتنا و سیدۃ النساء العالمین ان کے نکاح میں تھیں،  
حضرت علی پہلے ہاشمی تھے جو در ہاشمیوں کے درمیان پیدا ہوئے، اور یہ بڑا ہاشم کے پہلے خلیفہ تھے، حضرت علی جعفر،  
عقیل اور طالب سے چھوٹے تھے، کثیر علماء کے نزدیک حضرت علی سب سے پہلے اسلام لائے تھے، جس کی تفصیل  
عنقریب آئے گی، حضرت علی نے مدینہ کی طرف ہجرت کی، اور بدر احد، خندق، بیعتہ رضوان اور تمام مشاہد میں رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ رہے، البتہ تبرک ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں اسبے اہل کی حفاظت کے  
لیے مدینہ میں چھوڑ دیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی موقع پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کو جھنڈا عطا فرمایا، یوم

بدر میں جھنڈا عطا کرنے میں اختلاف ہے، جنگ اُحد میں جھنڈا حضرت مصعب بن عمیر کے ہاتھ میں تھا جب وہ شہید ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو جھنڈا عطا کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو ایک بار مہاجرین کا اور ایک بار مہاجرین اور انصار کا بھائی بنایا اور ہر بار حضرت علی سے یہ کہاتم دنیا اور آخرت میں میرے بھائی ہو۔

**حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قبول اسلام** ابن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ حضرت خدیجہ کے اسلام قبول کرنے اور نماز پڑھنے کے ایک دن بعد حضرت علی آئے تو دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت خدیجہ نماز پڑھ رہے ہیں، حضرت علی نے کہا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) یہ کیا کر رہے ہیں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ اللہ کا وہ دین ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے پسند کیا اور جس دین کے ساتھ اپنے رسولوں کو مبعوث کیا، میں تمہیں اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے، اس کی عبادت کرنے اور لات اور عزی کے ساتھ کفر کرنے کی دعوت دیتا ہوں، حضرت علی نے کہا اس چیز کو میں نے آج سے پہلے کبھی نہیں سنا، میں اس وقت تک اس کے متعلق فیصلہ نہیں کر سکتا جب تک کہ ابوطالب سے اس کے بارے میں گفتگو نہ کر لوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اعلان کرنے سے پہلے اپنے راز کے فاش ہونے کو ناپسند کیا، آپ نے فرمایا اے علی! اگر تم اسلام نہیں لاتے تو اس امر کو مخفی رکھو، پھر حضرت علی نے ایک رات توقف کیا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت علی کے دل میں اسلام ڈال دیا۔ پھر صبح کو حضرت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے کہا اے محمد! (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ نے مجھ پر کیا چیز پیش کی تھی؟ آپ نے فرمایا تم گواہی دو کہ لا الہ الا اللہ وحد لا شریک لہ اور لات اور عزی اور اللہ کے ہر شریک سے براءت اور بیزاری کا اظہار کرو۔ حضرت علی نے اسی طرح کیا اور اسلام قبول کر لیا، ابوطالب کے ڈر سے حضرت علی کئی دن تک حضور کے پاس خفیہ طریقہ سے آتے رہے اور اپنے اسلام کو مخفی رکھا، حضرت علی پر اللہ تعالیٰ کا یہ انعام تھا کہ انھوں نے اسلام لانے سے پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں پرورش پائی تھی، مجاہد سے روایت ہے کہ حضرت علی دس سال کی عمر میں اسلام لائے تھے، حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ حضرت علی سب سے پہلے اسلام لائے تھے (یعنی بچوں میں) حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پیر کے دن مبعوث ہوئے اور حضرت علی نے منگل کے دن اسلام قبول کیا، حضرت زید بن ارقم سے روایت ہے کہ سب سے پہلے حضرت علی نے اسلام قبول کیا، جب ابراہیم نخعی نے یہ روایت سنی تو انھوں نے اس کا انکار کیا اور کہا سب سے پہلے حضرت ابو بکر اسلام لائے تھے، حضرت علی سے ایک روایت ہے کہ اس امت میں مجھ سے پہلے کسی نے اللہ کی عبادت نہیں کی، حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سب سے پہلے حضرت خدیجہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائیں، پھر حضرت علی ایمان لائے، حضرت ابو ذر، حضرت مقداد، حضرت خباب اور حضرت جابر اور حضرت ابوسمید خدری رضی اللہ عنہم سے روایت ہے کہ حضرت خدیجہ کے بعد سب سے پہلے حضرت علی اسلام لائے، ان صحابہ نے حضرت علی کو

۱۰۰ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزری متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۴ ص ۱۹ مطبوعہ انتشار اسما عیلیان تہران

دوسرے تمام صحابہ پر فضیلت دی ہے، حسن بھری سے مروی ہے کہ حضرت خدیجہ کے بعد پندرہ سال کی عمر میں حضرت علی نے اسلام قبول کیا، محمد بن کعب قرظی سے پوچھا گیا کہ پہلے حضرت علی اسلام لائے یا حضرت ابوبکر؟ انھوں نے کہا: سبحان اللہ! سب سے پہلے حضرت علی اسلام لائے تھے، لوگوں پر یہ امر اس لیے مشتبہ ہو گیا کہ حضرت علی نے ابوطالب سے اپنا اسلام مخفی رکھا تھا، اور حضرت ابوبکر اسلام لائے اور انھوں نے اپنا اسلام ظاہر کر دیا۔ سہ مصنف کہتا ہے کہ علامہ ابن اثیر جزیری نے حضرت علی کے سب سے پہلے اسلام قبول کرنے کے سلسلے میں یہ تمام روایات اپنی اسانید کے ساتھ ذکر کی ہیں، لیکن جمہور مورخین محدثین اور فقہاء کا یہ موقف ہے کہ مردوں میں سب سے پہلے حضرت ابوبکر اسلام لائے ہیں اور بچوں میں حضرت علی رضی اللہ عنہما اور صحابہ میں سب افضل حضرت ابوبکر ہیں۔ ابن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ صحابہ کے ہجرت کرنے کے بعد نبی صلی

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ہجرت | اللہ علیہ وسلم مکہ میں بٹھڑے رہے، آپ مکہ سے ہجرت کرنے کے معاملہ میں حکم الہی کے منتظر تھے، حتیٰ کہ جب قریش مکہ میں مجتمع ہوئے اور انھوں نے علی کریمی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ہمد بیری کی، تو جبریل امین علیہ السلام آپ کے پاس آئے اور آپ سے یہ کہا کہ جس مکان میں آپ رات کو رہتے ہیں، آج رات اس مکان میں نہ رہیں، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی بن ابیطالب کو بلایا اور ان کو یہ حکم دیا کہ وہ رات کو آپ کے بستر پر لیٹیں اور آپ کی ستر چادر کو اوڑھ لیں۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر کے دروازے سے نکل گئے درآن حالیکہ کفار آپ کے دروازے پر کھڑے ہوئے تھے، پھر مسلمان لگاتار ہجرت کر کے جانے لگے، حضرت علی رضی اللہ عنہ سب مسلمانوں کے بعد مدینہ آئے اور ان کو کسی ابتلاء کا سامنا نہیں کرنا پڑا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مکہ میں مؤخر کیا تھا۔ ان کو حکم دیا تھا کہ وہ آپ کے بستر پر لیٹیں اور تین دن گھر میں رہیں اور ہر حقدار کو اس کا حق ادا کر دیں، حضرت علی اس حکم کی تعمیل کے بعد رسول اللہ سے جملے۔

ابو رافع نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کو بیان کرتے ہوئے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو اپنے گھر چھوڑا اور یہ حکم دیا کہ وہ لوگوں کی وصیتیں اور امانتیں ادا کر دیں، حضرت علی نے تمام امانتیں ادا کر دیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا تھا کہ وہ رات آپ کے بستر پر لیٹیں قریش نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بستر کو دیکھ رہے تھے، انھوں نے حضرت علی کو دیکھ کر یہ گمان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیٹے ہوئے ہیں، حتیٰ کہ جب صبح ہوئی تو انھوں نے حضرت علی کو دیکھا، انھوں نے کہا، اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم جلتے تو علی کو اپنے ساتھ لے جاتے، اس سبب سے اللہ تعالیٰ نے ان کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تلاش سے روک لیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مدینہ آنے کا حکم دیا تھا۔ حضرت علی حضور کو ڈھونڈتے ہوئے نکلے، رات کو سفر کرتے اور دن کو چھپے رہتے، حتیٰ کہ مدینہ پہنچ گئے، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت علی کے پہنچنے کی اطلاع ملی تو آپ نے فرمایا: علی کو بلاؤ، آپ کو بتایا گیا کہ اب حضرت علی میں چلنے کی سکت نہیں رہی، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم خود تشریف لائے، حضرت علی کو گلے لگایا اور ان کے پاؤں کے ورم کو دیکھ کر حضور کی آنکھوں میں آنسو آ گئے، حضرت علی کے پیروں سے خون رس رہا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کے پاؤں پر دست شفقت پھیرا، غاب دہن لگایا اور صحت کی دعا کی، پھر وہ پیر بالکل ٹھیک ہو گئے اور حضرت علی کی شہادت

۱۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزیری متوفی ۷۲۸ھ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۱۸۱، مجمعاً مطبوعہ انشاد اسماعیلیان تہران







نے فرمایا علی مجھ سے ہے اور میں علی سے (یعنی علی میرے خاندان سے ہے اور میرے انوار ولایت کا ظہور علی سے ہوگا) اور وہ میرے بعد ہر مومن کا ولی (محبوب) ہے، عبدالرحمان بن ابی بکر نے روایت کیا اور بارہ بدری صحابہ نے اس روایت کی گواہی دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم کے تالاب کے پاس فرمایا: کیا میں مومنوں کی روحوں سے زیادہ اولی (بالتصرف) نہیں ہوں؟ اور کیا میری ازواج مومنوں کی مائیں نہیں ہیں؟ ہم نے کہا کہیں نہیں یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا میں جس کا مولیٰ ہوں علی اس کے مولیٰ (محبوب) ہیں، اسے اللہ اس سے محبت کر جو علی سے محبت کرے اور اس سے بغض رکھ جو علی سے بغض رکھے، حضرت ابن الخطاب نے کہا: اسے علی اتم اس حال میں صبح کو اٹھتے ہو کہ ہر مومن کے تم محبوب ہوتے ہو، ابن ظالم کہتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت عمر بن نفیل رضی اللہ عنہ کے پاس آکر کہا میں غبنی محبت علی سے کرتا ہوں کسی اور سے اتنی محبت نہیں کرتا، انہوں نے کہا تم ایک غبنی شخص سے محبت کرتے ہو، پھر یہ حدیث بیان کی کہ ایک دن ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حرا پار پر تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دس صحابہ کا نام لے کر جنت کی بشارت دی، حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت طلحہ، حضرت زبیر، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت سعد بن مالک، حضرت عبداللہ بن مسعود (علامہ ابن اثیر نے صرف نو صحابہ کا ذکر کیا ہے، دوسری روایات میں حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت سعید بن زید کا ذکر ہے)، اور حضرت عبداللہ بن مسعود اور سعد بن مالک کا ذکر نہیں ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو ام کو ایک دوسرے کا بھائی بنایا، حضرت علی نے آکر حضور سے کہا یا رسول اللہ آپ نے اپنے اصحاب کو ایک دوسرے کا بھائی بنایا ہے اور آپ نے مجھے کسی کا بھائی نہیں بنایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم دنیا اور آخرت میں میرے بھائی ہو۔ حضرت عسلی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کو ماتھ بکڑا اور فرمایا جس نے مجھ سے محبت کی اور ان دونوں سے محبت کی اور ان کے باپ اور ان کی ماں سے محبت کی وہ قیامت کے دن میرے ساتھ میرے درجہ میں ہوگا۔

**حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت** | حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ابوبکر کو امیر بنایا تو تم اس کو امین پاؤ گے، دنیا میں زیادہ اور آخرت میں راعی، اور اگر تم عمر کو امیر بناؤ گے تو تم اس کو قوی اور امین پاؤ گے وہ اللہ کے معاملہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے ڈرنے والے نہیں ہیں، اور اگر تم نے علی کو امیر بنایا تو تم اس کو ہادی و مہدی پاؤ گے جو تم کو صراطِ مستقیم پر لے کر چلے گا اور میرا خیال ہے کہ تم اس کو امیر نہیں بناؤ گے۔ عروہ مروی بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہ سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا اور میرا گمان یہ تھا کہ اس خلافت کا میں زیادہ حقدار ہوں، لیکن مسلمانوں نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی خلافت پر اتفاق کر لیا پس میں نے ان کے احکام سننے اور ان کی اطاعت کی، پھر حضرت ابوبکر فوت ہو گئے اور میرا گمان یہ

۱۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزیری متوفی ۶۴۰ھ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۳۰-۲۵ ملخصاً مطبوعہ انتشارا اسماعیلیان تہران

جلد سادس

تھا کہ حضرت ابو بکر میرے علاوہ کسی اور کو جانشین نہیں بنائیں گے، لیکن انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو جانشین نامزد کیا۔ سو یہی نے ان کے احکام سننے اور ان کی اطاعت کی، پھر جب حضرت عمر شہید ہوئے تو میرا خیال تھا وہ مجھ سے اعراض نہیں کریں گے لیکن انہوں نے خلیفہ کے انتخاب کے لیے مجھ سمیت چھ آدمیوں کی ایک مجلس شوریٰ مقرر کر دی، اور اس شوریٰ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو خلیفہ نامزد کیا، پھر میں نے ان کے احکام سننے اور ان کی اطاعت کی، پھر حضرت عثمان شہید کر دیے گئے اور لوگوں نے بغیر کسی جبر کے خوشی خوشی مجھ سے بیعت کر لی، پھر لوگوں نے بیعت توڑ دی اب میرے سامنے دو صورتیں تھیں یا تو ان کے خلاف تلوار اٹھاتا ہوا پھر رسول اللہ پر اللہ تعالیٰ نے جو احکام نازل کیے تھے ان کا انکار کر دیتا۔ اسماعیل خطی نے بیان کیا ہے کہ حضرت عثمان کی شہادت کے بعد ذوالحجہ ۳۵ ہجری میں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں حضرت علی کو خلیفہ بنایا گیا، ابن مسیب بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ شہید ہو گئے تو صحابہ اور دوسرے تمام مسلمان دوڑتے ہوئے حضرت علی کے پاس آئے اور وہ سب کہتے تھے کہ امیر المؤمنین علی ہیں، حتیٰ کہ حضرت علی کے گھر گئے اور کہا کہ اپنا ہاتھ بڑھا بیٹے ہم آپ کے ہاتھ پر بیعت کرتے ہیں کیونکہ آپ خلافت کے زیادہ حقدار ہیں۔ حضرت علی نے یہ فرمایا یہ تمہارا کام نہیں ہے، یہ منصب اہل بدر کا ہے، جس کی خلافت پر اہل بدر راضی ہو جائیں گے، خلیفہ وہی ہوگا، پھر ہر شخص حضرت علی کے پاس آیا اور کہا ہم آپ سے زیادہ کسی اور شخص کو خلافت کا حقدار نہیں پاتے، آپ ہاتھ بڑھا بیٹے ہم آپ کی بیعت کریں گے، حضرت علی نے کہا حضرت طلحہ اور حضرت زبیر کہاں ہیں کیونکہ سب سے پہلے حضرت عثمان کی بیعت حضرت طلحہ اور حضرت زبیر نے کی تھی، پھر حضرت علی مسجد نبوی میں جا کر متیر پر بیٹھے، پھر سب سے پہلے آپ کے ہاتھ پر حضرت طلحہ نے بیعت کی اور ان کے بعد حضرت زبیر نے بیعت کی، پھر باقی صحابہ نے آپ کی بیعت کی۔

جب لوگوں نے حضرت علی کی بیعت کر لی تو بعض صحابہ نے بیعت نہیں کی، ان میں حضرت ابن عمر، حضرت سعد اور دیگر صحابہ تھے۔ حضرت علی نے ان پر بیعت لازم نہیں کی، جب حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ان کی بیعت نہ کرنے کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا یہ لوگ امر خلافت میں غیر ممانب دار رہے۔ اور حضرت معاویہ سمیت اہل شام نے ان کی بیعت نہیں کی اور ان سے جنگ کی۔ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں عہد توڑنے والوں، حق سے تجاوز کرنے والوں اور حق سے غمخیز کرنے والوں کے خلاف جنگ کرنے کا حکم دیا۔ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ نے ہمیں ان کے خلاف جنگ کرنے کا حکم دیا ہم کس کے ساتھ ان کے خلاف لڑیں۔ آپ نے فرمایا حضرت علی بن ابی طالب کے ساتھ اور ان کے ساتھ عمار بن یاسر، عمار بن عبد اللہ بن حبیب بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما پر موت کا وقت آیا تو انہوں نے کہا میں صرف اس بات پر افسوس کرتا ہوں کہ میں نے باغی جماعت کے خلاف جنگ میں حصہ نہیں لیا۔

**حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت** | حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے صادق مصدق صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تم کو اس وقت تک موت نہیں

آئے گی جب تک کہ تمہاری اس جگہ ضرب نہ لگائی جائے اور تمہاری یہ جگہ (خون سے) رنگین نہ ہو جائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ڈاڑھی اور سر کی طرف اشارہ کیا اور فرمایا قوم کا سب سے بد بخت شخص تم کو قتل کرے گا، جیسے قوم ثمود کے بد بخت آدمی نے اللہ کی اونٹنی کی کونچیں کاٹ ڈالی تھیں۔

امام محمد بن سعد نے بیان کیا ہے کہ خوارج کے تین شخص بکیر ہیں جنہوں نے، عبدالرحمن بن ملجم مرادی، برک بن عبد اللہ بن عیسیٰ اور عمر بن بکیر مہتمی انہوں نے آپس میں یہ عہد کیا کہ یہ تین شخصوں کو قتل کریں گے، حضرت علی بن ابی طالب، حضرت معاویہ اور حضرت عمرو بن العاص کو اور ان کو قتل کر کے مسلمانوں کو ان سے نجات دلائیں گے، ابن ملجم نے کہا میں علی کو قتل کروں گا، برک نے کہا میں معاویہ کو قتل کروں گا اور عمرو بن بکیر نے کہا میں عمرو بن العاص کو قتل کروں گا، وہ سب ایک دوسرے سے عہد اور میثاق کر کے اپنی اپنی مہم پر روانہ ہو گئے، ابن ملجم نے شیب بن بکیرہ اشجعی کو اپنا ہم راہ بنایا اور اس کو ساتھ لیا، جب فجر کی نماز کے وقت حضرت علی مسجد میں آئے یہ دونوں اپنی تلواریں لے کر آگے بڑھے اور زور سے نعرہ مارا "اے علی حکومت اللہ کی ہے تمہاری نہیں ہے"، ابن ملجم نے تلوار ماری جو پیشانی کو کاٹتی ہوئی دماغ تک پہنچی اور شیب کی تلوار طابق میں لگی پھر لوگ ان کو پکڑنے کے لیے دوڑے، شیب نکل گیا اور ابن ملجم پکڑا گیا، جب ابن ملجم کو حضرت علی کے پاس لایا گیا تو حضرت علی نے فرمایا اس کو آرام سے رکھو، اگر میں زندہ رہتا تو میں اس کے متعلق فیصلہ کروں گا اور اگر میں فوت ہو گیا تو اس کو میرے ساتھ لایا کرو دینا، حضرت علی جمعہ، ہفتہ اور اتوار کی رات تک زندہ رہے اور انیس رمضان ۴۰ھ کو فوت ہو گئے، حضرت حسن، حضرت حسین اور عبداللہ بن جعفر نے آپ کو غسل دیا اور تین کپڑوں میں کفن دیا گیا، حضرت علی کی تدفین کے بعد ابن ملجم کے ہاتھ پیر کاٹے گئے، اس کی آنکھیں نکال دی گئیں، زبان کاٹی گئی اور پھر اس کو قتل کر دیا گیا۔

حضرت علی کو حضرت ہارون سے تشبیہ دینا ان کے استحقاق خلافت کو مستلزم نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۹۰۶۱ میں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب حضرت علی کو مدینہ میں چھوڑ کر جانے لگے تو حضرت علی سے فرمایا کیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ تم میرے لیے ایسے ہو جیسے حضرت موسیٰ کے لیے ہارون تھے۔

علامہ بیہقی بن مشرق قزوینی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں: قاضی عیاض نے کہا کہ اس حدیث سے روافض، امامیہ اور شیعہ کے تمام فرقوں نے اس پر استدلال کیا ہے کہ خلافت حضرت علی کا حق تھی اور حضور نے حضرت علی کے لیے وصیت کی تھی پھر ان میں اختلاف ہے، روافض نے تمام صحابہ کی تکفیر کی کیونکہ انہوں نے حضرت علی کے غیر کو خلافت میں مقدم کیا جیسا کہ ہم شروع میں رجال کشی کے حوالے سے نقل کر چکے ہیں، قاضی عیاض نے کہا جو لوگ تمام صحابہ کو کافر قرار دیتے ہیں ان کے کفر میں کوئی شک نہیں ہے کیوں کہ انہوں نے تمام امت اور صدر اول کو کافر قرار دیا انہوں نے نقل شریعت کو باطل کر دیا اور اسلام کو منہدم کر دیا، اور جو لوگ ان غالیوں کے مسک پر نہیں چلتے ان کا یہ حکم نہیں ہے، کیونکہ امامیہ اور بعض معتزلہ یہ کہتے ہیں کہ غیر علی کو

۱۔ علامہ محمد بن محمد ابن الاثیر جزیری متوفی ۷۴۳ھ، اسد الغابہ ج ۴ ص ۳۸-۳۹، ملخصاً مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان، تہران

مقدم کرنے میں صحابہ نے غلطی کی لیکن وہ کافر نہیں ہیں۔ اس حدیث میں روافض اور امامیہ کی کوئی دلیل نہیں ہے، البتہ اس میں حضرت علی کی ایک فضیلت کا بیان ہے اور خلفاء ثلاثہ کے ان سے افضل ہونے کی نفی نہیں ہے، اور نہ ہی اس حدیث میں حضرت علی کے خلیفہ ہونے کی دلیل ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک میں جاتے وقت ان کو مدینہ میں خلیفہ بنایا تھا، نہ کہ دصال کے وقت تمام عالم اسلام میں مسلمانوں کا خلیفہ بنایا تھا، نیز اس حدیث میں حضرت علی کو ————— حضرت ہارون سے تشبیہ دی ہے اور حضرت ہارون حضرت موسیٰ کے بعد خلیفہ نہیں بنے تھے بلکہ حضرت ہارون کا حضرت موسیٰ کی زندگی میں حضرت موسیٰ کی وفات سے چالیس سال پہلے میدان تیر میں انتقال ہو گیا تھا۔ ۱۵

مصنف کے نزدیک یہ حدیث شیعہ کے موقف کے برعکس نتیجہ پر دلالت کرتی ہے کیونکہ حضرت ہارون حضرت موسیٰ کے بعد ان کے خلیفہ اور جانشین نہیں تھے، اس لیے حضرت علی بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کے خلیفہ نہیں ہوں گے، جس طرح حضرت موسیٰ کی زندگی میں حضرت ہارون عارضی خلیفہ تھے۔ اسی طرح حضرت علی بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں مدینہ کے بچوں اور عورتوں کی حفاظت کے لیے عارضی اور جزوی خلیفہ تھے۔

### حضرت معاویہ کا حضرت سعد سے حضرت علی کو برا نہ کہنے کی وجہ دریافت کرنا | حدیث نمبر ۹۰۸

معاویہ رضی اللہ عنہ نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا: تمہیں ابو تراب کو برا کہنے سے کیا چیز مانع ہے؟ علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

علماء نے کہا ہے کہ اس قسم کی احادیث کا تادیل کرنا واجب ہے، حضرت معاویہ کے اس قول میں یہ تصریح نہیں ہے کہ انہوں نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کو حضرت علی کو برا کہنے کا حکم دیا تھا، بلکہ ان سے برا نہ کہنے کا سبب دریافت کیا تھا کہ آیاتم ان کو تقویٰ اور پرہیزگاری کی وجہ سے برا نہیں کہتے یا اس کا کوئی اور سبب ہے، اگر تم ان کو تقویٰ اور پرہیزگاری کی وجہ سے برا نہیں کہتے تو تم حق پر ہو اور تمہارا نظریہ درست ہے اور اگر اس کا کوئی اور سبب ہے تو اس کو بیان کرو، غالباً حضرت سعد کا تعلق اس جماعت سے تھا جو حضرت علی کو برا کہتی تھی اس کے باوجود وہ حضرت علی کو برا نہیں کہتے تھے، اس وجہ سے حضرت معاویہ نے یہ سوال کیا، اس حدیث کی دوسری تادیل یہ ہے کہ حضرت معاویہ نے حضرت سعد سے یہ دریافت کیا کہ کیا وجہ ہے کہ تم حضرت علی کی رائے کو خطا نہیں کہتے اور لوگوں سے نہیں کہتے کہ ہمارے رائے اور اجتہاد صحیح ہے اور حضرت علی کی رائے اور اجتہاد غلط تھا۔ ۱۶

اہل بیت کی اقسام | حدیث نمبر ۱۱۰۳ میں ہے، حصن نے کہا: اسے زہد کہا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج اہل بیت سے نہیں ہیں؟ انہوں نے کہا آپ کی ازواج بھی اہل بیت ہیں لیکن آپ کے اہل بیت

۱۵۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۸۸، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، ۱۴۵۱ھ۔



وہ ہیں جن پر صدقہ حرام کر دیا گیا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہل بیت کا اطلاق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج پر بھی ہوتا ہے اور اہل بیت کا اطلاق آپ کے دیگر خاندان والوں پر بھی ہوتا ہے جن پر صدقہ حرام ہے مثلاً اہل علی، آل عقیل، آل جعفر اور آل عباس

**بَابُ فِي فَضْلِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ**  
**رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ**

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے فضائل

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھ کھل گئی، آپ نے فرمایا کاش میرے صحابہ میں سے کوئی صالح شخص آج میری حفاظت کرتا، حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ ہم نے ہتھیاروں کی آواز سنی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ کون ہے؟ حضرت سعد بن ابی وقاص نے کہا: یا رسول اللہ! میں آپ کی حفاظت کے لیے آیا ہوں، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سو گئے، حتیٰ کہ میں نے آپ کے خراٹوں کی آواز سنی۔

۶۱۰۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ يَدْلٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ بْنِ رَبِيعَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَرَأَيْتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَقَالَ لَيْسَ رَجُلًا صَالِحًا مِنْ أَصْحَابِي يَحْرُسُنِي اللَّيْلَةَ قَالَتْ وَسَمِعْنَا صَوْتَ السِّلَاحِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ هَذَا قَالَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ جِئْتُ أَحْرُسُكَ قَالَتْ عَائِشَةُ فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى سَمِعْتُ نَحِيضَةً

۶۱۰۹ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ وَحْدَانَ مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَامِرٍ بْنِ رَبِيعَةَ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَيْلَةَ فَقَالَ لَيْتَ رَجُلًا صَالِحًا مِنْ أَصْحَابِي يَحْرُسُنِي اللَّيْلَةَ قَالَتْ فَبَيَّتْنَا نَحْنُ كُلُّنَا لَكَ سَمِعْنَا خَشْخَشَةَ سِلَاحٍ فَقَالَ هَذَا قَالَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا جَاءَ بِكَ قَالَ وَقَعَرْتُ فِي نَفْسِي خَوْفٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجِئْتُ أَحْرُسُكَ فَدَعَاكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ نَامَ وَفِي رِجَائِي

۶۱۰۸ - حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مدینہ منورہ آنے کے بعد ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدار ہو گئے، آپ نے فرمایا: کاش میرے صحابہ میں سے کوئی نیک شخص آج رات میری حفاظت کرتا، حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ ابھی ہم اسی حال میں تھے کہ ہم نے ہتھیاروں کی آواز سنی، آپ نے فرمایا یہ کون ہے؟ انھوں نے کہا سعد بن ابی وقاص! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم کیوں آئے ہو؟ انھوں نے کہا میرے دل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق اندیشہ ہوا تو میں آپ کی حفاظت کے لیے آیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دعا دی پھر سو گئے، ابن رمح کی روایت میں ہے ہم نے کہا: یہ

جلد سادس



ابن ماجة فَقُلْنَا مَنْ هَذَا -

۶۱۱۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَامِرٍ بْنَ رَبِيعَةَ يَقُولُ قَالَتْ عَائِشَةُ أَرِقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ بِمِثْلِ حَدِيثِ سُلَيْمَانَ بْنِ يَلَالٍ -

۶۱۱۱ - حَدَّثَنَا مُتَّصِمُ بْنُ أَبِي مُزَاهِمٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ (بِعْنَى ابْنِ سَعْدٍ) عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ مَا جَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَوَيْهِ لِأَحَدٍ فَيُرْسَعِدُ بَيْنَ مَالِكٍ فَإِنَّهُ جَعَلَ يَقُولُ لَهُ يَوْمَ أَحَدٌ أَدْرَمَ فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي -

۶۱۱۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَاسْتَحَقَّ الْحَفْظُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ بَشِيرٍ عَنْ مَسْعُودٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو مَسْعَرٍ كُلُّهُمَا عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ عَنْ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۶۱۱۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ رِيعِي (ابْنُ يَلَالٍ) عَنْ يَحْيَى (وَهُوَ ابْنُ سَعِيدٍ) عَنْ سَعِيدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ لَقَدْ جَمَعَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَوَيْهِ يَوْمَ أَحَدٍ -

۶۱۱۴ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ رُمَيْحٍ عَنِ الثَّيِّبِ بْنِ سَعْدٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ كِلَاهُمَا عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

کون ہے؟

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدار ہو گئے اس کے بعد جب سالتی ہے۔

حضرت علی بیان کرتے ہیں کہ حضرت سعد بن مالک (یعنی سعد بن ابی وقاص) کے سوار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کے لیے اپنے ماں باپ کو جمع نہیں فرمایا، آپ جنگ اُحد کے دن ان سے فرما رہے تھے: ”تم پر میرے باپ فدا ہوں تیرا مارو“

امام مسلم نے اس حدیث کی چار اور سندیں بیان کیں۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ اُحد کے دن میرے لیے اپنے ماں باپ کو جمع کیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

۶۱۱۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا  
حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ بُكَيْرِ بْنِ سَمَارٍ عَنْ  
عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ  
سَلَّمَ جَمَعَ لَهُ أَبَوَيْهِ يَوْمَ أُحُدٍ قَالَ كَانَ رَجُلٌ  
مِّنَ الْمُشْرِكِينَ قَدْ أَحْرَقَ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ لَهُ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدْرِمَ فِدَاكَ إِنِّي وَأُرْقَى  
قَالَ فَتَزَعَّتْ لَهُ يَسْرُهُمْ لَيْسَ فِيهِ نَصْلٌ فَأَصَبَتْ  
جُنْبَهُ فَسَقَطَ فَأَنكَشَفَتْ عَوْرَتَهُ فَضَحِكَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى نَظَرَتْ إِلَى

تَوَاجِدِهِ -

۶۱۱۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ  
بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا  
زُهَيْرُ بْنُ سَوَّادٍ عَنْ حَرْبِ بْنِ حَذَفٍ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ  
سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ نَزَلَتْ فِيهِ آيَاتٌ مِّنَ الْقُرْآنِ  
قَالَ خَلَعْتُ أَمْرُ سَعْدٍ بَانَ لَا تُكَلِّمُهُ أَبَدًا احْتَنَى يَكْفُرُ  
بِذُنْبِهِ وَلَا تَأْكُلْ وَلَا تَشْرَبْ قَالَتْ زَعَمْتُ أَنَّ  
اللَّهَ وَصَّاهُ بِوَالِدَيْكَ وَأَنَا أُمُّكَ وَأَنَا أُمُّكَ  
بِهَذَا قَالَ مَكَثَتْ ثَلَاثًا حَتَّى غُشِيَ عَلَيْهَا مِنْ  
الْجَهْدِ فَقَامَ ابْنُ تَهْمَانٍ فَقَالَ لَهُ عُمَارَةُ فَسَقَاهَا  
فَجَعَلَتْ تَدْعُو عَلَى سَعْدٍ فَأَنزَلَ اللَّهُ مَعَهُ وَ  
جَلَّ فِي الْقُرْآنِ هَذِهِ الْآيَةُ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ  
بِإِلَٰهِهِ حَسَنًا فَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُكْفِرَ بِهِ  
فِيهَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا قَالَ وَأَصَابَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِيْمَةً عَظِيْمَةً  
فَإِذَا فِيهَا سَيْفٌ فَآخَذَتْهُمَا فَاتَّيَتْ بِهِ الرَّسُولَ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ تَغْلِبُنِي هَذَا الشَّيْفُ  
فَأَنَا مَن قَدْ عَلِمْتُ حَالَهُ فَقَالَ رُوِيَ عَنْ مَنْ حِينَ  
أَخَذَتْهُمَا فَانْطَلَقْتُ حَتَّى إِذَا أَرَدْتُ أَنْ أُلْقِيَهُ  
فِي الْقَبْضِ لَا مَتْنِي نَفْسِي فَزَجَعْتُ إِلَيْهِ فَقُلْتُ

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ جنگ اُحُد کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے ان کے لیے اپنے ماں باپ کو جمع کیا، مشرکوں میں  
سے ایک شخص نے مسلمانوں کو جلاؤالاختا، نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم نے سعد سے کہا: تم پر میرے ماں باپ  
نڈا ہوں تیرا رو۔ حضرت سعد کہتے ہیں میں نے بغیر ہتھ  
کوتیرے کر اس کے پہلو پر مارا جس سے وہ گر پڑا،  
اس کی شرمگاہ کھل گئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
اس کے گرنے سے ہنسنے لگے کہ میں نے آپ کی ڈاڑھیں  
دیکھیں۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ان کے  
متعلق قرآن مجید کی کئی آیات نازل ہوئیں، ان کی  
والدہ نے قسم کھائی کہ وہ اس وقت تک ان سے بات  
نہیں کریں گی اور کھانا پینا بھی ترک کر دیں گی جب تک  
کہ وہ دین اسلام کو ترک نہ کر دیں، ان کی والدہ نے کہا  
اللہ تعالیٰ نے تمہیں والدین کے ساتھ حسن سلوک کی  
وصیت کی ہے، میں تمہاری ماں ہوں اور میں تمہیں حکم  
دیہی ہوں، وہ تین دن تک اسی حال میں رہیں کھانا  
نہ پیا اور بے ہوش ہو گئیں، ان کے ایک بیٹے نے  
جس کا نام عمارہ تھا ان کو پانی پلایا، وہ حضرت سعد کو  
بددعا دینے لگیں، تب قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی  
(ترجمہ) ہم نے انسان کو والدین کے ساتھ نیکی کرنے  
کا حکم دیا ہے، اگر وہ اس بات کی کوشش کریں کہ تم  
میرے ساتھ شریک کرو جس کا تم کو علم نہیں ہے تو ہم  
ان کی اطاعت مت کرو اور دنیا میں ان کے ساتھ نیکی  
کرو، ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس  
بہت سا مال غنیمت آیا، اس میں ایک تلوار بھی تھی میں  
وہ تلوار لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس  
آیا، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ تلوار مجھے عطا فرمائیے

جلد سادس

أَعْطَيْنِيهِ قَالَ فَشَدَّ لِي صَوْتَهُ رُدَّةً مِنْ حَيْثُ  
أَخَذْتَهُ قَالَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَسْأَلُونَكَ  
عَنِ الْأَنْفَالِ قَالَ وَمِصْرُوتُ فَإِنْ سَلْتُمْ إِلَى النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَانِي فَقُلْتُ دَعْنِي  
أَفْسِمُ مَا لِي حَيْثُ شِئْتُ قَالَ فَأَبَى قُلْتُ فَالْزُصْفُ  
قَالَ فَأَبَى قُلْتُ فَالْثُلُثُ قَالَ فَسَكَتَ فَكَانَ  
بَعْدَ الثُّلُثِ جَائِزًا قَالَ وَأَتَيْتُ عَلَى قَهْرٍ مِنَ  
الْأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرِينَ فَقَالُوا تَعَالَ نَطْعِمَكَ  
وَنَسْقِيكَ خَمْرًا ذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تُهَوَّمُ الْخَمْرُ قَالَ  
فَأَتَيْتُهُمْ فِي حَشٍّ وَالْحَشُّ الْبُسْتَانُ فَإِذَا رَأْسُ  
جَزُورٍ بِمَشْوَى عَنْدهُمْ وَزِقٌ مِنْ خَمْرٍ قَالَ  
فَأَكَلْتُ وَشَرِبْتُ مَعَهُمْ قَالَ فَذَكَرْتُ الْأَنْصَارَ  
وَالْمُهَاجِرِينَ عَنْدهُمْ فَقُلْتُ الْمُهَاجِرُونَ  
خَيْرٌ مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ فَأَخَذَ رَجُلٌ أَحَدَ  
لَحْيِي النَّاسِ فَضَرَبَنِي بِهِ فَجَرَحَ بِأَنْفِي فَأَتَيْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ  
فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي يَعْزِي نَفْسَهُ شَانَ الْخَمْرِ  
إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَذْلَامُ  
رِجْسٌ مِنَ عَمَلِ الشَّيْطَانِ

کیونکہ میں وہ ہوں جس کا حال آپ کو معلوم ہے، آپ نے  
فرمایا اس تلوار کو جہاں سے اٹھایا تھا وہیں رکھ دو،  
میں اس کو گودام میں ڈالنے کے لیے گیا، میرے نفس  
نے ملامت کی اور میں پھر آپ کے پاس واپس آگیا، میں  
نے کہا مجھے یہ تلوار عطا فرمائیے، آپ نے زیادہ سختی کے  
ساتھ فرمایا، اس کو جہاں سے لیا ہے وہیں واپس رکھ  
دو، تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی —  
يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ «لَوْ كُنَّ آبُكَ سَئِيمَةً  
كَتَبْتُهَا لَكَ» حضرت سعد نے کہا میں بیمار  
ہو گیا، میں نے بھی صلے اللہ علیہ وسلم کے پاس پیغام  
بھیجا، آپ میرے پاس تشریف لائے، میں نے کہا  
مجھے اپنی مرضی کے مطابق مال تقسیم کرنے کی اجازت  
دیجئے، آپ نے انکار کیا، میں نے اچھا نصیب مال  
تقسیم کرنے دیں، آپ نے انکار کیا، میں نے کہا اچھا  
تہائی مال تقسیم کر لے دیں، آپ خاموش رہے، پھر بعد  
میں تہائی مال کا تقسیم جائز ہو گئی، میں انصار اور مہاجرین  
کی ایک جماعت کے پاس گیا، انھوں نے کہا آؤ ہم تمہیں  
کھانا کھلائیں اور شراب پلائیں، یہ شراب حرام ہونے  
سے پہلے کا واقعہ ہے، میں ان کے ساتھ ایک باغ  
میں گیا، وہاں ان کے پاس اونٹ کا ایک بھنا ہوا سر  
تھا اور شراب کا ایک مشکاتھا، میں نے ان کے ساتھ  
کھانا کھایا اور شراب پی، پھر وہاں مہاجرین اور انصار  
کا ذکر چھیڑ گیا، میں نے کہا مہاجرین انصار سے بہتر  
ہیں، ایک شخص نے سر کی ایک ہڈی لے کر مجھے مار دی،  
میری ناک زخمی ہو گئی، میں نے رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کے پاس جا کر اس کی شکایت کی، تب اللہ تعالیٰ  
نے میری وجہ سے شراب کے متعلق یہ آیت نازل فرمائی،  
(ترجمہ) شراب، جو آبت، قال کے تیرے محض ناپاک ہیں  
شیطان کے کام ہیں۔

۶۱۱۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَمَاءَ بْنِ حَرْبٍ عَنْ مِصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ أُنْزِلَتْ فِي أَرْبَعِ آيَاتٍ وَسَبَاقِ الْحَدِيثِ بِمَعْنَى حَدِيثِ زُهَيْرٍ عَنْ سَمَاءٍ وَزَادَ فِي حَدِيثِ شُعْبَةَ قَالَ فَكَانُوا إِذَا أَرَادُوا أَنْ يَطْعَمُوا هَاشَجُوا فَأَهَآ بِعَصَا شَحَرٍ أَوْ جَدُوًا وَفِي حَدِيثِهِمْ أَيْضًا فَضَرَبَ بِهِ أَنْفَ سَعْدٍ فَفَرَّكَهُ وَكَانَ أَنْفُ سَعْدٍ مَفْذُورًا -

۶۱۱۸ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَيْدُ الرَّحْمَانِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مِقْدَامِ بْنِ شَرِيحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَعْدٍ فِي وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ قَالَتْ نَزَلَتْ فِي سِتَّةِ آثَا وَابْنِ مَسْعُودٍ مِنْهُمْ وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ قَالُوا لَهُ تَدْنِي هَؤُلَاءِ -

۶۱۱۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَيْدٍ أَنَّ الْأَسَدِيَّ عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنِ الْمِقْدَامِ بْنِ شَرِيحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَعْدٍ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتَّةَ لَيْلٍ فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اطْرُدْ هَؤُلَاءِ لَا يَجْتَمِعُونَ عَلَيْنَا قَالَ وَكُنْتُ آثَا وَابْنِ مَسْعُودٍ وَرَجُلٌ مِنْ هَذَيْلٍ وَرَجُلَانِ كَسَبَتْ أَسْبِيغُهُمَا فَوَقَعَتْ فِي نَفْسِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقَعَ فَحَدَّثَتْ نَفْسَهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَنْ وَجَلٍّ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ -

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میرے متعلق چار آیات نازل ہوئیں: اس کے بعد حسبہ سابق حدیث ہے، شعبہ کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ لوگ جب میری ماں کو کھانا کھلانا چاہتے تو لکڑی سے اس کا منہ کھول کر اس میں کھانا ڈالتے، اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ حضرت سعد کی ناک پر لکڑی ماری جس سے ان کی ناک پھٹ گئی اور ہمیشہ پھٹی رہی۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ یہ آیت میرے متعلق نازل ہوئی (ترجمہ: "اور ان (مساکین مومنین) کو دور نہ کریں جو صبح، شام اپنے رب کو پکار رہے ہیں اور صرف اس کی رضا چاہتے ہیں" (انعام: ۵۲)۔ یہ آیت چھ سکینوں کے متعلق نازل ہوئی ہیں اور ابن مسعود بھی ان میں تھے، مشرکین آپ سے کہتے تھے کہ آپ ان لوگوں کو اپنے پاس رکھتے ہیں۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم چھ شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، مشرکین نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا "ان لوگوں کو بھگا دیجئے یہ ہمارے سامنے آنے کی ہمت نہ کریں، حضرت سعد نے کہا میں حضرت ابن مسعود، ہذیل کا ایک شخص، حضرت بلال اور دو اور شخص جن کے نام میں نے نہیں لیے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں جو آیا سو آیا، آپ نے اپنے دل میں کچھ سوچا، تب اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل کی: اور ان (مساکین مومنین) کو دور نہ کیجئے جو صبح، شام اپنے رب کو پکارتے ہیں اور صرف اس کی رضا چاہتے ہیں۔

علامہ ابن اثیر جزیری لکھتے ہیں:

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی سوانح

حضرت سعد بن ابی وقاص کا نام ونسب یہ ہے:

سعد بن مالک بن وہیب بن عبد مناف، بن زہرہ بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لؤی بن غالب بن فہر بن نضر بن کنانہ النضری النضری، ان کی والدہ کا نام جنت بنت ابی سفیان بن امیہ ہے۔

یہ قدیم الاسلام صحابی ہیں آپ چھ افراد کے بعد مسلمان ہوئے، ایک قول ہے کہ چار کے بعد مسلمان ہوئے، جس وقت انھوں نے اسلام قبول کیا ان کی عمر سترہ سال تھی، یہ ان عشرہ مبشرہ میں سے ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی بشارت دی تھی اور ان چھ صحابہ میں سے ایک ہیں جن کی حضرت عمرؓ نے مجلس شوریٰ قائم کی تھی، جن کے متعلق حضرت عمرؓ نے یہ شہادت دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفات کے وقت ان سے راضی تھے، بارہ احد، خندق اور تمام غزوات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حاضر رہے، یہ وہ صحابی ہیں جنھوں نے سب سے پہلے راہِ خدا میں خون بہایا اور وہ صحابی ہیں جنھوں نے سب سے پہلے راہِ خدا میں تیر چلایا۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں پہلا عرب ہوں جس نے راہِ خدا میں تیر چلایا، بعد اہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد میں جاتے تھے اور درختوں کے پتوں کے سوا ہمارے کھانے کے لیے کوئی چیز نہیں ہوتی تھی۔

ابن اسحاق بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب نثار پڑھتے کے بعد پہاڑ کی گھاٹیوں میں اپنی قوم کے خوف سے چھپ جاتے تھے۔ ایک مرتبہ ایک گھاٹی میں حضرت سعدؓ صحابہ کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے، اچانک کچھ مشرکین آگئے انھوں نے مسلمانوں کو برا کہا اور ان کے دین کی مذمت کی پھر ان سے لڑائی چھڑ گئی، حضرت سعدؓ نے اونٹ کے جیسے کی بڑی ایک مشرک کے مارکر اس کا سر پھاڑ دیا، اسلام کی راہ میں یہ پہلا خون بہایا گیا تھا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایران کے خلاف جو فوج بھیجی اس کا امیر حضرت سعد کو بنایا تھا، حضرت سعدؓ نے ایرانیوں کو تادسیہ کے مقام پر شکست دی، حضرت سعدؓ نے ہی مدائن کسریٰ کو عراق میں فتح کیا، کوفہ کی بنیاد رکھی، حضرت سعدؓ کو عراق کا گورنر بنایا گیا پھر معزول کر دیا گیا، جب حضرت عمرؓ نے ان کو شوریٰ میں رکھا تھا تو کہا اگر یہ خلیفہ بنا دیے جائیں تو فہما ورنہ میرے بعد جو شخص بھی خلیفہ بنے میں اس کو وصیت کرتا ہوں کہ وہ سعدؓ کو گورنر بنائے، کیونکہ میں نے سعدؓ کو کسی عجز یا حیانت کی وجہ سے معزول نہیں کیا تھا، پھر حضرت عثمانؓ نے ان کو کوفہ کا گورنر بنایا پھر ان کو معزول کر کے ولید بن عقیقہ بن ابی معیط کو کوفہ کا حاکم بنا دیا۔

قیس بن حازم، حضرت سعدؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی کہ اے اللہ! سعدؓ کی دعاؤں کو قبول کر، حضرت سعدؓ جب بھی دعا کرتے تھے ان کی دعا قبول ہوتی تھی، لوگوں کو اس کا علم تھا اور وہ حضرت سعدؓ کی دعا سے ڈرتے تھے، جب حضرت عثمانؓ شہید کر دیے گئے اور مسلمانوں کے دو گمراہوں میں جنگ ہوئی تو یہ قتل سے الگ رہے اور اپنے گھر میں بیٹھ رہے، ان کے بیٹے اور بھتیجے نے یہ چاہا کہ حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد حضرت سعدؓ کو لوگوں کو اپنی خلافت کی دعوت دیں لیکن انھوں نے یہ بات نہیں مانی اور سلامتی کو



طلب کیا، حضرت معاویہ نے انہیں اپنے ساتھ لانا چاہا لیکن حضرت سعد نے انکار کیا۔  
حضرت سعد نے ۵۵ھ میں وفات پائی، ایک قول ۵۸ھ کا ہے اور ایک قول ۵۴ھ کا ہے۔  
مروان نے نماز جنازہ پڑھائی، مہاجرین میں سے فوت ہونے والے آپ آخری صحابی تھے۔ لے

## بَابُ ۱۲۹ مِنْ فَضَائِلِ طَلْحَةَ وَالزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

۶۱۲۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّسِيُّ  
وَحَامِدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْبَكْرِ أَيْ وَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى  
قَالُوا حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ (وَهُوَ ابْنُ سُلَيْمَانَ) قَالَ  
سَمِعْتُ أَبِي عَنْ أَبِي عَثْمَانَ قَالَ لَمْ يَبْقَ مَعَ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ تِلْكَ الْأَيَّامِ  
الَّتِي قَاتَلَ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
غَيْرَ طَلْحَةَ وَسَعْدٍ عَنْ حَدِيثِهِمَا -

۶۱۲۱ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ  
بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ  
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ يَقُولُ نَدَبَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ  
فَانْتَدَبَ الزُّبَيْرُ ثُمَّ نَدَبَهُمْ فَاَنْتَدَبَ  
الزُّبَيْرُ ثُمَّ نَدَبَهُمْ فَاَنْتَدَبَ الزُّبَيْرُ فَقَالَ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ بَنِي حَوَارِيٍّ  
وَحَوَارِيٍّ الزُّبَيْرُ -

۶۱۲۲ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ  
عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَ  
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ وَكِيعٍ حَدَّثَنَا  
سُفْيَانُ كِلَاهُمَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ  
جَابِرِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ  
ابْنِ عُيَيْنَةَ -

حضرت طلحہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہما  
کے فضائل

حضرت ابو عثمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں جن  
ایام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہاد کر رہے  
تھے تو بعض اوقات آپ کے ساتھ حضرت طلحہ اور حضرت  
سعد کے سوا کوئی نہیں ہوتا تھا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ خندق کے  
دن لوگوں کو جہاد کی ترغیب دی تو حضرت زبیر نے کہا میں  
حاضر ہوں، آپ نے پھر ترغیب دی تو حضرت زبیر نے  
کہا میں حاضر ہوں، آپ نے پھر ترغیب دی تو حضرت  
زبیر نے کہا میں حاضر ہوں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا ہر نبی کے حواری (خصوصی مددگار) ہوتے ہیں  
اور میرے حواری زبیر ہیں۔

حضرت جابر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس  
کی شکل روایت کی ہے۔

۱۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جری متوفی ۷۴۳ھ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۲۹۳ - ۲۹۴، ملخصاً، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان، ایران

۶۱۲۳ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ الْخَلِيلِ وَسُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ مُسْهِرٍ قَالَ إِسْمَاعِيلُ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كُنْتُ أَنَا وَعُمَرُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ مَعَ النَّسْوَةِ فِي الْأُطْحَمِ حَسَّانٍ كَانَ يُطَاطِئُ لِي مَرَّةً فَأَنْظُرُ وَأُطَاطِئُ لَهُ مَرَّةً فَيَنْظُرُ فَكُنْتُ أَعْرِفُ أَبِي إِذَا مَرَّ عَلَى قَرْسِهِ فِي السِّلَاحِ إِلَى بَنِي قُرَيْظَةَ فَقَالَ وَأَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِأَبِي فَقَالَ وَرَأَيْتَنِي يَا بَنِي قُلْتُ لَعَمْرُكَ قَالَ أَمَا وَاللَّهِ لَقَدْ جَمَعْتُ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ أَبَوَيْهِ فَقَالَ هَذَا أَبِي وَأُمِّي -

۶۱۲۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ الْخَنْدَقِ كُنْتُ أَنَا وَعُمَرُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ فِي الْأُطْحَمِ الَّذِي فِيهِ النَّسْوَةُ يَعْنِي نِسْوَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَاقِ الْحَدِيثِ بِمَعْنَى حَدِيثِ ابْنِ مُسْهِرٍ فِي هَذَا الْإِسْتِادِ وَلَمْ يَذْكُرْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُرْوَةَ فِي الْحَدِيثِ وَلَكِنْ أَدْرَجَ الْقِصَّةَ فِي حَدِيثِ هِشَامِ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ الزُّبَيْرِ -

۶۱۲۵ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ (يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ) عَنْ سَهِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَلَى حِدَاةٍ هُوَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَغُفَمَاتُ وَعَلِيٌّ وَطَلْحَةُ وَالزُّبَيْرُ فَتَحَرَّكَتِ الصَّخْرَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهَذَا فَمَا عَلَيْكَ إِلَّا نَجِيٌّ أَوْ صِدِّيقٌ أَوْ شَهِيدٌ -

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جنگ خندق کے دن میں اور حضرت عمر بن ابی سلمہ غزوہوں کے ساتھ حضرت حسان کے قلعہ میں تھے، کبھی وہ میرے لیے جھک جاتے تو میں دیکھ لیتا، اور کبھی میں ان کے لیے جھک جاتا تو وہ دیکھ لیتے، جب میرے والد ہتھیار باندھے ہوئے گھوڑے پر سوار بنو قرظہ کی طرف نکلے تو میں نے ان کو پہچان لیا، میں نے اس کا تذکرہ اپنے والد سے کیا تو انھوں نے کہا اے بیٹے تو نے مجھے دیکھا تھا میں نے کہا ہاں! انھوں نے کہا خدا کی قسم اس دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے لیے اپنے ماں باپ کو جمع فرمایا تھا اور کہا تھا تم پر میرے ماں اور باپ فلا ہوں! -

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں، جنگ خندق کے دن میں اور حضرت عمر بن ابی سلمہ اس قلعہ میں تھے جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج تھیں، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حرا پہاڑ پر تھے، حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت طلحہ اور حضرت زبیر بھی حرا پر تھے، ایک پتھر پلٹے گا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لے کر بابا پھیر جائے گا، پھر موت نہیں ہے یا صدیق ہے یا شہید ہے۔

۶۱۲۶ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ يَزِيدَ  
بْنُ حُنَيْسٍ وَأَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْأَزْدِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا  
إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ  
عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ سَهِيلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ  
عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَلَى جَبَلٍ حَرَاءٍ فَتَحَوَّكَ فَقَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْكُنْ حَرَاءً فَمَا عَلَيْكَ إِلَّا  
نَبِيٌّ أَوْ صِدِّيقٌ أَوْ شَهِيدٌ وَعَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ وَطَلْحَةُ  
وَالزُّبَيْرُ وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ -  
۶۱۲۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
ابْنُ نُمَيْرٍ وَعَبْدَةُ قَالََا حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ قَالَ  
قَالَتْ لِي عَائِشَةُ أَمَّا بَوَالِكُ وَاللَّهِ مِنَ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا  
لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ -

۶۱۲۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ  
وَمَا أَذْغَنِي أَبَا بَكْرٍ وَالزُّبَيْرُ -  
۶۱۲۹ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ  
حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ  
هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَتْ لِي عَائِشَةُ كَانَ أَبَوَالِكُ مِنَ  
الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا  
أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حرا پہاڑ پر تھے، وہ ہلنے لگا،  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے حرا ٹھہر جا! تجھ  
پر صرف نبی ہے، یا صدیق ہے، یا شہید ہے، اس  
پہاڑ پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور حضرت ابو بکر،  
حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت طلحہ،  
حضرت زبیر اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ  
عنہم تھے۔

ہشام اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے مجھ سے فرمایا: بھئی!  
تمہارے والدین ان لوگوں میں سے تھے جن کا ذکر  
اس آیت میں ہے: "وہ لوگ جنہوں نے زخمی ہونے  
کے باوجود اللہ اور اس کے رسول کا حکم مانا۔"  
امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان  
کی۔

عردہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے حضرت عائشہ  
رضی اللہ عنہا نے فرمایا: تمہارے والدین ان لوگوں  
میں سے تھے جنہوں نے زخمی ہونے کے باوجود  
بھی اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی۔

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں: | حضرت طلحہ کا نام و نسب یہ ہے، طلحہ بن عبید اللہ بن عثمان  
بن عمر بن کعب بن لؤی بن غالب بن فہر بن مالک بن النضر بن کنانہ ابو محمد القرشی التیمی، ان کی والدہ کا نام  
سے الصبیہ بنت عبد اللہ بن مالک النضریہ -  
حضرت طلحہ، طلحہ النخیر اور طلحہ الفیاض کے نام سے معروف تھے، یہ سابقین اولین میں سے ہیں، حضرت  
ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان کو اسلام کی دعوت دی اور ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے۔

اور انھوں نے اسلام قبول کر لیا۔ جب حضرت طلحہ اور زبیر دونوں اسلام لے آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت سے پہلے مکہ ہی میں ان دونوں کو بھائی بنا دیا اور ہجرت کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت طلحہ اور حضرت ابوبابہ انصاری رضی اللہ عنہما کو بھائی بنا دیا، حضرت طلحہ عشرہ مبشرہ میں سے ایک ہیں، اور اصحاب شورعہ میں سے بھی ایک ہیں، غزوہ بدر کے وقت شام گئے ہوئے تھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مال غنیمت میں سے بھی ان کا حصہ رکھا اور ان کو اجر کا مستحق بھی قرار دیا۔

حضرت طلحہ اُمراء اور اس کے بدر کے تمام غزوات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک رہے۔ بیعت رضوان میں بھی موجود تھے، غزوہ اُحد میں ان کو سخت مزاحمت کا سامنا کرنا پڑا۔ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اپنے آپ کو ڈھال بنا لیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کے لیے اپنے ہاتھ سے تیروں کو روکتے رہے حتیٰ کہ ان کا ہاتھ بے کار ہو گیا، ان کے سر پر ضرب لگی، اس کے باوجود وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اٹھا کر ایک چٹان پر لے گئے، حضرت طلحہ کہتے ہیں کہ جنگ اُحد کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے طلحہ التجیر فرمایا اور غزوہ تبوک کے دن مجھے طلحہ الفیاض فرمایا اور جنگ حنین کے دن مجھے طلحہ الجود فرمایا۔ جب جنگ اُحد کے دن حضرت طلحہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چٹان پر لے گئے تو آپ نے فرمایا طلحہ نے (جنت کو) واجب کر لیا، حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا طلحہ اور زبیر جنت میں میرے بیٹے ہیں، حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص کسی شہید کو زمین پر چلتے ہوئے دیکھتا چاہتا ہو وہ طلحہ بن عبید اللہ کو دیکھ لے۔

حضرت طلحہ بیان کرتے ہیں کہ ایک اعرابی نے آکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فتنہ من قضیٰ نحیبہ (احزاب ۱۲۳) ”ان میں سے بعض رہ ہیں جنہوں نے (شہید ہو کر) اپنی نذر کو پورا کیا“ کے مصداق کے متعلق سوال کیا، آپ نے اس سے اعراض فرمایا، اس نے پھر سوال کیا، آپ نے پھر اعراض کیا۔ اس نے پھر سوال کیا، آپ نے پھر اعراض کیا، اتنے میں میں سبز کپڑے پہنے ہوئے مسجد کے دروازہ پر آیا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے دیکھا تو فرمایا من قضیٰ نحیبہ کے متعلق سوال کرنے والا کہاں ہے؟ اعرابی نے کہا یا رسول اللہ! میں حاضر ہوں! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ وہ شخص ہے جو من قضیٰ نحیبہ کا مصداق ہے۔ حضرت طلحہ جنگ جمل میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے جنگ کرتے ہوئے شہید ہوئے تھے۔ ایک قول یہ ہے کہ جب حضرت علی نے حضرت زبیر کو یہ یاد دلایا کہ حضور نے فرمایا تھا تم علی سے نامق لڑو گے تو حضرت زبیر جنگ سے کنارہ کش ہو گئے، حضرت زبیر لگے ہوئے تو حضرت طلحہ بھی لگے ہو گئے، پھر مردان نے حضرت طلحہ کے ایک تیر مارا جو آپ کے پیر یا گمہ دن میں لگا اور اس سے حضرت طلحہ شہید ہو گئے، جمادی الاخریٰ ۳۶ھ میں جنگ جمل کا واقعہ ہوا، اس وقت حضرت طلحہ کی عمر باسٹھ سال تھی۔ ایک قول اکسٹھ سال کا بھی ہے اور ایک قول چونسٹھ سال کا بھی ہے۔

علی بن زبیر بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے خواب میں دیکھا کہ حضرت طلحہ بن عبید اللہ کہہ رہے ہیں

میری قبر منتقل کرو، کیونکہ مجھے پانی اذیت پہنچا رہا ہے، اس نے مسلسل تین راتیں یہ خواب دیکھا پھر وہ حضرت ابن عباس کے پاس گیا اور ان سے اپنا خواب بیان کیا، انھوں نے قبر کو کھودا تو وہاں پانی پہنچنے سے زمین پر کافی جم گئی تھی، انھوں نے حضرت طلحہ کو دوسری جگہ منتقل کر دیا، دیکھا تو آپ کا جسم صحیح و سالم تھا، اور آنکھوں کے درمیان کا فور اسی طرح رکھا تھا۔ ۱۷

حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کی سوانح | علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

زبیر بن العوام بن خویلد بن اسد بن عبد العزیٰ بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لؤی القرشی الاسدی، ان کی کنیت ابو عبد اللہ ہے، ان کی والدہ کا نام صفیہ بنت عبد المطلب ہے، یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بھوپھی تھیں اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بھوپھی زاد بھائی تھے۔ اور ام المؤمنین حضرت خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ عنہا کے بھتیجے تھے آپ پندرہ سال کی عمر میں اسلام لائے تھے، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے اسلام قبول کرنے کے چند دن بعد یہ مسلمان ہو گئے تھے، یہ چوتھے یا پانچویں مسلمان تھے۔ انھوں نے پہلے حبشہ کی طرف ہجرت کی پھر مدینہ کی طرف ہجرت کی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اور حضرت عبد اللہ بن مسعود کو مکہ میں بھائی بنایا تھا، اور جب انھوں نے مدینہ ہجرت کی تو ان کو اور سلمہ بن سلمہ کو بھائی بنایا۔

پیشام بن عروہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت زبیر نے اپنے بیٹے عبد اللہ سے جنگ جمل کی صبح یہ کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ میں میرا ہر عضو زخمی ہوا ہے، حتیٰ کہ شرمگاہ بھی زخمی ہوئی، حضرت زبیر بن العوام وہ شخص ہیں جنھوں نے سب سے پہلے اللہ کی راہ میں تلوار بیاں سے نکالی، اس کا سبب یہ ہے کہ ایک دن ان کو یہ خیال ملی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کفار نے پکڑ لیا، حضرت زبیر تلوار نکال کر لوگوں کو چیرتے ہوئے پہنچے، اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم مکہ کی بالائی وادی میں تھے، آپ نے فرمایا: اے زبیر کیا بات ہے؟ انھوں نے کہا میں نے یہ سنا تھا کہ آپ کو پکڑ لیا گیا ہے، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے اور ان کی تلوار کے لیے دعا کی۔

حضرت زبیر، بدر، احد، خندق، حدیبیہ، خیبر، فتح مکہ، حنین، طائف اور دیگر تمام مشاہد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے، فتح مصر میں بھی موجود تھے، یہ ان دس صحابہ میں سے ایک ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی بشارت دی تھی، حضرت عمر نے ان کو شوریٰ کے لیے منتخب کیا، اور کہا یہ ان لوگوں میں سے ہیں جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رسال کے وقت راضی تھے۔ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ جنگ جمل میں حضرت علی کے خلاف صف آراء ہوئے، حضرت علی نے ان سے تنہائی میں ملاقات کی اور کہا تم کو وہ دن یاد ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم سے کہا تھا کہ تم ایک

ایمان  
علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن اثیر جزری متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۳ ص ۶۱-۵۹، ملخصاً مطبوعہ انتشار اسماعیلیان

جلد سادس



دن اس (علی) سے ناحق لڑو گے، حضرت زبیر کو یہ واقعہ یاد آ گیا وہ جنگ سے کنارہ کش ہو گئے۔ وادی سباع میں ناز پڑھ رہے تھے کہ ابن جرموز نے آپ کو حالت نماز میں قتل کر دیا۔ وہ حضرت زبیر کی تلوار لے کر حضرت علی کے پاس آیا، حضرت علی نے کہا یہ وہ تلوار ہے جس نے کتنی بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدافعت کی ہے، پھر کہا اے ابن صفیہ کے قاتل تجھے جہنم کی بشارت ہو، دس جہادی الاولیٰ ۳۶ھ کو آپ کی شہادت ہوئی، اس وقت آپ کی عمر ستر سٹھ سال تھی۔ ۱۷

بَابُ فَضَائِلِ ابْنِ عُبَيْدَةَ ابْنِ الْجَرَّاحِ  
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ  
کے فضائل

۶۱۳۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
إِسْمَاعِيلُ بْنُ عُلَيَّةَ عَنْ خَالِدِ بْنِ حَذَفَرٍ  
بُنْ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عُلَيَّةَ أَخْبَرَنَا خَالِدُ  
عَنْ أَبِي قَلَابَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَمِيًّا وَإِنْ أَمِينًا  
أَيُّهَا الْأُمَّةُ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ -

۶۱۳۱۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا عَفَّانُ  
حَدَّثَنَا حَمَّادٌ رَوَاهُ ابْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ  
أَنَسِ بْنِ أَهْلِ الْيَمَنِ قَدْ مَوَّاهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا أُبْعَثْ مَعَنَا رَجُلًا  
يُعَلِّمُنَا السُّنَّةَ وَالْإِسْلَامَ قَالَ فَاتَّخَذَ بَعْدَ ابْنِ  
عُبَيْدَةَ فَقَالَ هَذَا أَمِيْنُ هَذِهِ الْأُمَّةِ -

۶۱۳۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ  
(وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ  
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَقَ يُحَدِّثُ عَنْ  
صَلَةَ بْنِ مَرْزُوقٍ عَنْ حَدِيفَةَ قَالَ جَاءَ أَهْلُ  
بَجْرَانَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا  
يَا رَسُولَ اللَّهِ ابْعَثْ إِلَيْنَا رَجُلًا أَمِيًّا فَفَعَّلَ  
لَا بُعَثَ إِلَيْكُمْ رَجُلًا أَمِيًّا سَمِعْتُ أَمِيْنُ حَقَّ أَمِيْنُ قَالَ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر امت کا ایک  
امین ہوتا ہے اور ہماری اس امت کے امین ابو عبیدہ  
بن جراح ہیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں  
سے کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے  
اور کہنے لگے ہماری امت کے ساتھ ایک ایسا شخص بھیجیے  
جو ہم کو اسلام اور سنت کی تعلیم دے، حضرت انس  
کہتے ہیں حضور نے حضرت ابو عبیدہ کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا  
یہ اس امت کے امین ہیں۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اہل بجران  
آئے اور کہنے لگے یا رسول اللہ! ہماری امت کے پاس ایک  
ایسا شخص بھیجیے، آپ نے فرمایا تمہاری امت کے پاس ایک  
ایسا شخص بھیجوں گا جو امین ہے وہ یقیناً امین ہے  
وہ یقیناً امین ہے، لوگ اس شخص کی طرف نگاہیں اٹھا  
کر دیکھنے لگے، پھر حضور نے ابو عبیدہ بن جراح

۱۷۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزری متوفی ۶۳۰ھ اسد الغابہ ج ۲ ص ۱۹۹-۱۹۶ ملخصاً، مطبوعہ دار الفکر بیروت، لبنان

فَاسْتَشَرَفَ لَهَا النَّاسَ قَالَ فَبِعَثَ أَبَا عُبَيْدَةَ بْنِ الْجَرَّاحِ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ الْحَقَنِيُّ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ أَبِي اسْحَقَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ -

کو بھیجا۔ امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ کی سوانح علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں: حضرت ابو عبیدہ بن جراح کا نام و نسب یہ ہے: عامر بن عبد اللہ بن جراح بن ہلال بن امیہ بن ضبہ بن حارث بن فہر بن مالک بن نضر بن کنانہ بن خزیمہ۔ یہ اپنی کنیت ابو عبیدہ اور اپنے دادا کی طرف نسبت کی وجہ سے مشہور ہو گئے، اور ان کو ابو عبیدہ بن جراح کہا جانے لگا۔ حضرت ابو عبیدہ ان دس صحابہ میں سے ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی بشارت دی، یہ سالیقین اسلام میں سے ہیں، انہوں نے پہلے حبشہ اور پھر مدینہ کی طرف ہجرت کی، بدر اُحد اور تمام غزوات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے۔

غزوہ بدر میں کفار کی طرف سے حضرت ابو عبیدہ بن جراح کے والد مسلمانوں سے لڑنے کے لیے آئے تھے، حضرت ابو عبیدہ کی محبت تو حید، نسبی محبت پر غالب آئی اور ایک ہی وار میں کافر باپ کا کام تمام کر دیا۔ اللہ تعالیٰ نے اس حید پر اسلام کی داد دی اور یہ آیت نازل ہوئی:

لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ  
أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَٰئِكَ  
كُتِبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانُ وَآيَهُمْ يَوْمَ يُحْمَلُونَ

جو لوگ اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتے ہیں، آپ انہیں اللہ اور اس کے رسول سے عداوت کرنے والوں کے ساتھ محبت کرنے والا نہ پائیں گے، خواہ وہ ان کے باپ، بیٹے، بھائی اور دیگر قریبی عزیز ہوں نہ ہوں، یہ وہ لوگ ہیں جن کے دلوں میں اللہ نے ایمان کو مستحکم کر دیا اور اپنی (پسندیدہ) روح سے ان کی مدد فرمائی۔

(مجادلہ، ۲۲)

غزوہ اُحد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک زخمی ہو گیا، خود کی دو کڑیاں آپ کے چہرے میں چھب گئی تھیں، حضرت ابو عبیدہ نے دانتوں سے پکڑ کر وہ کڑیاں کھینچیں جس سے ان کے دو دانت نکل گئے لیکن ان کا چہرہ اور حسین ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو قوی الہین کا لقب دیا۔ سقیفہ نبوہ ساعدہ میں حضرت ابو بکر نے کہا میں تمہارے لیے عمر بن الخطاب اور ابو عبیدہ بن جراح میں سے کسی ایک کی خلافت پر راضی ہوں۔ حضرت ابو عبیدہ نے دمشق کو فتح کیا، حضرت عمر بن الخطاب نے اپنی خلافت میں حضرت خالد بن ولید کو معزول کر کے حضرت ابو عبیدہ کو سپہ سالار مقرر کیا۔

ایک مرتبہ شام میں حضرت عمر حضرت ابو عبیدہ سے ملنے آئے، دیکھا ان کے گھر میں صرف ایک تلوار اور ایک دُھال رکھی تھی، حضرت عمر نے فرمایا: آپ کم از کم ضروری سامان تو لے لیتے! کہا ہماری ضرورت یہی ہے، قتادہ

جلد سادس

بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو عبیدہ کہتے تھے کاش میں ایک مینڈھا ہوتا جس کو ذبح کر کے میرے گھر والے کھا لیتے، حضرت عمران بن حصین نے کہا کاش میں ایک راکھ ہوتا جس کو آندھی اڑا کر لے جاتی، جب طاعون عمواس پھیلا تو سب مسلمان دہاں سے چلے گئے، حضرت ابو عبیدہ دوستوں کے شدید اصرار کے باوجود تقدیر پر صابر و شاکر رہ کر وہیں رہے، ان کی انگلی میں ایک پھنسی نکلی، ۱۸ سالہ میں مقام محل سے نماز پڑھنے کے لیے بیت المقدس جا رہے تھے کہ اجل نے آ لیا، آپ کی عمر اٹھاون سال تھی، سر اور ڈاڑھی کے بالوں میں عنابی رنگ کا حساب لگاتے تھے۔ آپ کی قبر بیان میں ہے۔ ۱۷

حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما  
کے فضائل

بَابُ فَضَائِلِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
میں صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے  
متعلق فرمایا: اے اللہ! میں اس سے محبت کرتا ہوں،  
تو اس سے محبت رکھ اور جو اس سے محبت رکھے اس  
سے محبت رکھ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
میں دن کے کسی وقت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے ساتھ گیا، آپ نے مجھ سے کوئی بات کی نہ میں نے  
آپ سے کوئی بات کی، حتیٰ کہ آپ بنو قینقاع کے بازار  
میں پہنچے، پھر واپس مڑے اور حضرت فاطمہ کے گھر آئے  
اور فرمایا: کیا یہاں سچہ ہے؟ کیا یہاں بچہ ہے؟ یعنی حضرت حسنؑ نے  
یہی گمان کیا کہ ان کی والدہ نے ان کو غسل کرائے اور  
ان کو لہر پہنانے کے لیے روک رکھا ہے، کچھ ہی دیر  
گزری تھی کہ حضرت حسنؑ دوڑتے ہوئے آئے اور  
ہر ایک نے دوسرے کے گلے میں باہیں ڈال دیں، رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی: اے اللہ! میں اس  
سے محبت کرتا ہوں، تو اس سے محبت کر اور جو اس

۶۱۳۴ - حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا  
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي يَزِيدَ  
عَنْ قَافِعِ بْنِ جَبْرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لِحَسَنِ اللَّهِ  
إِنِّي أُحِبُّهُ فَأَحِبُّهُ وَأَحِبُّ مَنْ يُحِبُّهُ -

۶۱۳۵ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ  
عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَزِيدَ عَنْ قَافِعِ بْنِ جَبْرِ  
مُطْعِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خَرَجْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي طَائِفَةٍ مِنَ النَّهَارِ  
لَا يُكَلِّمُنِي وَلَا أُكَلِّمُهُ حَتَّى جَاءَ سُوقُ بَنِي قَيْنِقَاعَ  
فَقَامُوا حَتَّى أَتَى خَبَاءَ فَاطِمَةَ فَقَالَ أَشَمُّ  
لَكُمْ أَمْ لَكُمْ يَعْنِي حَسَنًا فَظَنَنَّا أَنَّهُ أَشَمُّ لَنَا  
أَمْ لَنَا لِأَنَّا نَغْسِلُهُ وَتُحِبُّهُ سَحَابًا فَلَمْ يَلْبَثْ أَنْ  
جَاءَ يَسْعَى حَتَّى أَغْتَنَقَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ صَاحِبَهُ  
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ  
إِنِّي أُحِبُّهُ فَأَحِبُّهُ وَأَحِبُّ مَنْ يُحِبُّهُ -

۱۷۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزیری متوفی ۷۲۸ھ، اسد الغابہ ج ۳ ص ۸۶۔ ۱۸۔ ہمہ مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان ایران

سے محبت کرے اس سے محبت کر۔

حضرت بلال بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کندھے پر دیکھا، درآن حالیکہ آپ فرما رہے تھے: اے اللہ! میں اس سے محبت کرتا ہوں تو بھی اس سے محبت کر۔

حضرت برادر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کندھے پر دیکھا درآن حالیکہ آپ فرما رہے تھے اے اللہ! میں اس سے محبت کرتا ہوں تو بھی اس سے محبت کر۔

اباس اپنے والد رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں میں اس سفید چمک رکام کو پکڑ کر چلا ہوں جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما سوار تھے، حتیٰ کہ میں نے ان کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرہ میں داخل کیا، آگے تھے اور وہ پیچھے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم صبح کے وقت گئے درآن حالیکہ آپ نے ایک چادر اور کھلی ہوئی تھنی جس پر سیاہ ادن سے کجاووں کے نقش بنے ہوئے تھے، حضرت حسن بن علی آئے۔ آپ نے ان کو اس چادر میں لے لیا پھر حسین آئے، اور آپ کی چادر میں داخل ہو گئے، پھر حضرت سیدہ فاطمہ آئیں اور آپ نے ان کو اس چادر میں داخل کر لیا، پھر حضرت علی آئے آپ نے ان کو بھی چادر میں لے لیا، پھر یہ اہل بیت پڑھیں: اے ال بیت اللہ تمہاری تم سے نیابت دور کرنے کا اور تم کو پورا پورا پاک کرنے کا ہی ارادہ فرماتا ہے۔

۶۱۳۶ - حَدَّثَنَا عُيَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عِدِّي (وَهُوَ ابْنُ ثَابِتٍ) حَدَّثَنَا الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ قَالَ رَأَيْتُ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ عَلَى عَاتِقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أُحِبُّهُ فَأَحِبَّهُ.

۶۱۳۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ قَالَ ابْنُ نَافِعٍ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ شُعْبَةَ عَنْ عِدِّي (وَهُوَ ابْنُ ثَابِتٍ) عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاصِفًا الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ عَلَى عَاتِقِهِ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أُحِبُّهُ فَأَحِبَّهُ.

۶۱۳۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الرَّؤُوفِ (الْيَمَامِيُّ) وَعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ الْعَنْدَرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا النَّصْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا عِكْرَمَةُ (وَهُوَ ابْنُ عَمَّارٍ) حَدَّثَنَا يَاسُّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَقَدْ قُدَّتْ بَنِي اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ بَغْلَةَ الشَّهْبَاءِ حَتَّى ادْخَلَتْهُمَا حُجْرَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا قَدْ آمَنَ وَهَذَا أَخْلَفَ.

۶۱۳۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَمْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ تَمِيمٍ (وَالْفُطَيْلِيُّ) قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ شَيْبَةَ عَنْ صَفِيَّةِ بِنْتِ شَيْبَةَ قَالَتْ قَالَ عَائِشَةُ خَدِجَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَدَاةً وَعَلَيْهِ مِرْطٌ مَرَّخٌ مِنْ شَعْرِ اسْوَدَ وَجَاءَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ فَأَدْخَلَهُ ثُمَّ جَاءَ الْحُسَيْنُ فَأَدْخَلَهُ مَعَهُ ثُمَّ جَاءَتْ فَاطِمَةُ فَأَدْخَلَهَا ثُمَّ جَاءَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي تَالٍ فَأَدْخَلَهُ ثُمَّ قَالَ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ

يُطَهَّرُكُمْ تَطْهِيرًا-

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

## حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی سوانح

بن ابی طالب بن عبدالمطلب بن ہاشم بن عبدمناف القرشی الهاشمی، آپ کی کنیت ابو محمد ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نواسے ہیں، آپ کی ماں حضرت فاطمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی ہیں جو سیدۃ النساء العالمین ہیں حضرت حسن اہل جنت کے تمام جوانوں کے سردار ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خوشبودار بچوں اور آپ کے ہم شکل ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نام حسن رکھا، ساتویں دن عتیقہ کیا اور بال موٹے، اور یہ حکم دیا کہ ان کے بالوں کے ہم وزن چاندی صدقہ کر دی جائے، جن کو آپ نے اپنی چادر میں لیا ان میں یہ پانچویں ہیں۔ ابو احمد عسکری نے کہا ہے کہ ان کی کنیت، ابو محمد خود حضور نے رکھی تھی۔ حضرت حسن اور حسین سے پہلے یہ نام کسی کے نہیں رکھے گئے، حضرت حسن نصف رمضان، ۳۰ میں پیدا ہوئے اور ۴۹ میں مدینہ منورہ میں فوت ہوئے۔

## حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب

مخارق بیان کرتے ہیں کہ حضرت ام الفضل نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے خواب دیکھا ہے کہ آپ کے اعضا میں سے ایک عضو میرے گھر میں ہے۔ آپ نے فرمایا: تم نے اچھا خواب دیکھا ہے، عنقریب فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوگا تم اس کو دودھ پلاؤ گی، پھر حضرت حسن پیدا ہوئے، اور حضرت ام الفضل نے ان کو دودھ پلایا۔

ابو اسحورار بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے پوچھا: آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہوئی کون سی احادیث یاد ہیں؟ حضرت حسن نے کہا مجھے یاد ہے کہ میں نے صدقہ کی کھجوروں میں سے ایک کھجور لی اور اس کو منہ میں رکھ لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو میرے منہ سے نکال کر پھر صدقہ کی کھجوروں میں ڈال دیا، آپ سے پوچھا گیا یا رسول اللہ! ان کھجوروں میں کیا عرج ہے؟ آپ نے فرمایا: ہم آل محمد کے لیے صدقہ جائز نہیں ہے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حسن اور حسین اہل جنت کے جوانوں کے سردار ہیں۔

حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر چڑھ کر حضرت حسن کے متعلق فرمایا میرا یہ بیٹا سید ہے اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے دو عظیم جماعتوں میں صلح کرکے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں خطبہ دے رہے تھے، اچانک حضرت حسن اور حضرت حسین آئے وہ دونوں دوسرے قیامیں پہنے لڑکھڑاکر چلے گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر سے اتر کر انہیں اٹھایا اور اپنے پاس بٹھا دیا۔ پھر فرمایا: اللہ تعالیٰ نے پیچ فرمایا ہے تمہارے مال اور اولاد فتنہ ہی ہیں، میں نے ان دو بچوں کو لڑکھڑاکر چلتے ہوئے دیکھا تو میں صبر نہ کر سکا حتیٰ کہ میں

۱۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزری متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۱۰-۹، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان، ایران

جلد سادس



نے اپنا خطبہ منقطع کیا اور ان کو اٹھا لیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما سے زیادہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی مشابہ نہیں تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت حسن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کندھے پر

تھے، ایک شخص نے کہا اے صاحبزادے! آپ کی سواری بہت اچھی ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سوار بھی

کیا خوب ہے۔

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں تم میں وہ چیز

چھوڑ کر جا رہا ہوں جس کے ساتھ تم نے تمسک کیا تو کبھی گمراہ نہیں ہو گے، ایک چیز دوسری سے عظیم ہے، کتاب

اللہ، جو آسمان سے زمین تک اللہ کی رستی ہے، اور میری عمرت میرے اہل بیت! یہ دونوں چیزیں سرگزشت الگ

نہیں ہوں گی حتیٰ کہ میرے پاس حوض پر آئیں گی، پس غور کرو تم میرے بعد ان کے لیے کیسے جانشین ہو گے!

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم اللہ کی نعمتوں

کے ساتھ جو صحیح کرتے ہو اس وجہ سے اللہ سے محبت کرو اور اللہ کی محبت کی وجہ سے مجھ سے محبت کرو،

اور میری محبت کی وجہ سے اہل بیت کے ساتھ محبت کرو۔

حضرت حسن بن علی نے متغیر و بار پیدل حج کیا وہ کہتے تھے کہ مجھے اپنے رب سے حیا آتی ہے کہ میں اس سے

لاقات کروں اور اس تک پیدل چل کر نہ جاؤں، انھوں نے تین بار اپنا مال اللہ کی راہ میں خرچ کیا، دو بار اپنا تمام مال

راہ خدا میں خرچ کر دیا۔ وہ علیم، کریم اور مستقی تھے، ان کا تقویٰ انھیں اللہ کی راہ میں مال خرچ کرنے اور دنیا سے

بے رغبتی پر ابھارتا تھا، انھوں نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کی مدد میں سبقت کی، سترہ رمضان ۳۵ھ

میں اپنے والد حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد خلیفہ ہوئے، چالیس ہزار سے زیادہ مسلمانوں نے

حضرت حسن کے ہاتھ پر بیعت کی، عراق، خراسان، حجاز اور یمن وغیرہ پر سات ماہ حکومت کی، پھر حضرت معاویہ

نے شام سے ان پر فوج کشی کی، اور حضرت حسن نے بھی فوجیں اتار دیں۔ جب دونوں فوجیں بالمتقابل ہوئیں

تو حضرت حسن نے سوچا کہ فی فزق دوسرے پر اس وقت تک غالب نہیں ہوگا جب تک طریق سے بکثرت

مسلمانوں کا خون نہ بہے، پھر حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے حضرت معاویہ کو پیغام بھیجا کہ وہ اس شرط پر حکومت

ان کے سپرد کر دیتے ہیں کہ حضرت معاویہ کے بعد خلافت ان کے پاس رہے اور یہ کہ ان کے والد کے ایام

میں مدینہ، حجاز اور عراق کے لوگوں کے پاس جو کچھ تھا اس کا حضرت معاویہ مطالبہ نہیں کریں گے، حضرت معاویہ

رضی اللہ عنہ نے ان شرائط کو منظور کر لیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معجزہ ظاہر ہوا کہ آپ نے فرمایا تھا کہ

میرا یہ بیٹا سید ہے اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے مسلمانوں کی دو عظیم جماعتوں میں صلح کرا دے گا اور جس شخص کو نبی

صلی اللہ علیہ وسلم نے سید فرمایا ہو اس کے لیے اس سے بڑھ کر اور کیا شرف ہوگا! سہ

۱۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزیری متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۱۳۰۔ ۱۱ مطبوعہ انتشار اسماعیلیان ایران

جلد ساویس

**حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی شہادت** | حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما کی تاریخ وفات میں اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ ۴۹ھ میں وفات ہوئی، ایک قول یہ ہے کہ ۵۰ھ میں وفات ہوئی اور ایک قول یہ ہے کہ ۵۱ھ میں وفات ہوئی، حضرت حسن کی وفات کا سبب یہ تھا کہ ان کی بیوی جعدہ بنت الاشعث بن قیس نے ان کو زہر پلا دیا تھا۔ وہ اس زہر کے اثر سے چالیس دن بیمار رہے اور پھر فوت ہو گئے، جب ان کا مرض زیادہ ہو گیا تو انھوں نے اپنے بھائی حضرت حسین رضی اللہ عنہ سے کہا اے بھائی مجھے تین بار زہر پلا یا گیا لیکن اس بار سب سے زیادہ شدید زہر تھا جس سے میرا جگر کٹ رہا ہے، حضرت حسین نے کہا آپ کو کس نے زہر دیا ہے؟ کہا تم یہ سوال کیوں کر رہے ہو؟ کیا تم ان سے قتال کرو گے؟ میں ان کا معاملہ اللہ کے سپرد کرتا ہوں، وفات کے وقت حضرت عائشہ کو پیغام بھیجا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دفن ہونا چاہتا ہوں۔ حضرت عائشہ نے اجازت دے دی، وفات کے بعد حضرت عائشہ سے دوبارہ اجازت طلب کی گئی۔ حضرت عائشہ نے دوبارہ خوشی سے اجازت دے دی لیکن بنو امیہ کے امراء نے مزاحمت کی اس لیے حضرت حسن کا دوسری وصیت کے مطابق آپ کو بقیع میں دفن کر دیا گیا۔ ۱۰

**حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی سوانح** | علامہ ابن اثیر السجذری لکھتے ہیں: حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا نام و نسب یہ ہے: حسین بن علی بن ابی طالب بن عبدالمطلب بن ہاشم بن عبدمناف القرشی الہاشمی، آپ کی کنیت ابو عبد اللہ ہے، آپ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خوشبودار پھول تھے اور سینہ سے نیچے تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ تھے، جب آپ کی ولادت ہوئی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کے کان میں اذان دی، آپ اہل جنت کے جوانوں کے سردار ہیں، آپ کی والدہ حضرت فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جو سیدۃ نساء العالمین ہیں۔ ۱۱

**حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب** | حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حسن پیدا ہوئے تو میں نے ان کا نام حرب رکھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا مجھے میرا بیٹا دکھاؤ، تم نے اس کا کیا نام رکھا ہے؟ ہم نے کہا حرب، آپ نے فرمایا: نہیں وہ حسن ہے، پھر جب حسین پیدا ہوئے تو میں نے ان کا نام حرب رکھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا: مجھے میرا بیٹا دکھاؤ، تم نے اس کا کیا نام رکھا ہے؟ ہم نے کہا حرب، آپ نے فرمایا: نہیں وہ حسین ہے، پھر جب میرا بیٹا پیدا ہوا تو میں نے اس کا نام حرب رکھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے، فرمایا مجھے میرا بیٹا دکھاؤ، تم نے اس کا کیا نام رکھا ہے؟ ہم نے کہا حرب، آپ نے فرمایا: نہیں وہ حسن ہے، پھر فرمایا میں نے حضرت ہارون کی اولاد پر ان کے نام رکھے ہیں شیر و شہبیر

۱۰۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر حلبی متوفی ۶۳۰ھ اسد النابہ ج ۲ ص ۱۵-۱۴، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان ایران

۱۱۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر حلبی متوفی ۶۳۰ھ اسد النابہ ج ۲ ص ۱۸، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان ایران

دبشتر۔

عمران بن سلیمان بیان کرتے ہیں کہ حسن اور حسین اہل جنت کے نام ہیں، زمانہ جاہلیت میں یہ نام کسی نے نہیں رکھے۔ لہٰذا بن سعد بیان کرتے ہیں کہ حضرت حسین شعبان کی آخری تاریخوں میں سکھ میں پیدا ہوئے، قتادہ نے کہا کہ حضرت حسین، حضرت حسن کی ولادت کے ایک سال دس ماہ بعد پیدا ہوئے۔

حضرت یحییٰ بن مرزہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حسین مجھ سے ہے اور میں حسین سے ہوں، اللہ تعالیٰ اس سے محبت رکھے جو حسین سے محبت رکھتا ہو۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عبید اللہ بن زیاد کے پاس حضرت حسین بن علی کا سر لایا گیا وہ اس کو طشت میں رکھ کر کریدنے لگا، اور ان کے حسن کے متعلق کوئی تنقیدی کلمہ کہا، حضرت انس نے کہا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے زیادہ مشابہ تھے، آپ کے سر میں دسمہ (نیل کے پتوں) سے خضاب لگا ہوا تھا۔

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت | حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما صاحب فضیلت تھے، بکثرت نمازیں پڑھتے، روزے رکھتے، حج کرتے، صدقہ کرتے،

اور تمام نیک کام کرتے، جمعہ کے دن یوم عاشورا ۱۰؎ میں سرزمین عراق میں کربلا کے مقام پر آپ کو شہید کیا گیا۔ اس جگہ آپ کی قبر مشہور ہے اور زیارت گاہ عوام ہے۔

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت کا سبب یہ ہے کہ جب حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ فوت ہو گئے تو بکثرت اہل کوفہ نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو خطوط لکھے اور انھیں کوفہ آنے کی دعوت دی، جب حضرت معاویہ نے

یزید کے ولی عہد ہونے کی بیعت لی تھی تو حضرت حسین، حضرت ابن عمر، حضرت عبد اللہ بن زبیر اور عبد اللہ بن ابی بکر نے یزید کی بیعت سے انکار کر دیا تھا۔ جب حضرت معاویہ فوت ہو گئے تب بھی حضرت حسین نے یزید کی بیعت

نہیں کی اور مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ چلے گئے، مکہ میں آپ کے پاس اہل کوفہ کے خطوط پہنچے، آپ نے کوفہ روانہ ہونے کی تیاری کی تو ایک جماعت نے آپ کو منع کیا، ان میں آپ کے بھائی محمد بن حنفیہ، حضرت ابن عمر اور

حضرت ابن عباس وغیرہ شامل تھے۔ حضرت حسین نے کہا میں نے خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے، آپ نے مجھے ایک چیز کا حکم دیا ہے، میں وہی کر دوں گا جس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا ہے۔

جب حضرت حسین رضی اللہ عنہ عراق گئے تو اس وقت یزید عبید اللہ بن زیاد کو کوفہ کا گورنر بنا چکا تھا، اس نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی طرف ایک لشکر روانہ کیا اور اس کا سپہ سالار عمر بن سعد بن ابی وقاص کو بنا دیا اور

اس سے بے (طهران) کی گورنری کا وعدہ کیا، اس لشکر نے حضرت حسین رضی اللہ عنہ سے مطالبہ کیا کہ وہ عبید اللہ بن زیاد کی اطاعت کر لیں، حضرت حسین نے اس سے انکار کیا اور ان کا مقابلہ کیا حتیٰ کہ حضرت حسین اور ان کے

اہل بیت سے انہیں افراد شہید ہو گئے، حضرت حسین کو سنان بن انس نخعی نے قتل کیا، ایک قول ہے شمر بن ذوالجوشن

نے۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزیری متوفی ۶۴۰ھ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۲۰-۱۸، ملفاً مطبوعہ انشالہ اسماعیلیان ایران۔

جلد سادس

نے قتل کیا، خولی بن یزید اصبحی نے زخمی کیا، ایک قول یہ ہے کہ عمر بن سعد نے کیا، لیکن صحیح یہ ہے کہ سنان بن انس اصبحی نے قتل کیا تھا اور عمر بن سعد اور شمر قتل پر برا نیگہ کرتے داسے تھے اور خولی بن زیاد آپ کا سر کاٹ کر عبید اللہ بن زیاد کے پاس لے کر گیا تھا۔

جب حضرت حسین کو شہید کر دیا گیا تو عمر بن سعد نے اپنی فوج کو ان کے گھوڑوں پر سوار ہونے کا حکم دیا۔ انھوں نے حضرت حسین کی مبارک لاش کو گھوڑوں سے روندنا، کل افراد جو آپ کے ساتھ شہید کیے گئے ان کی تعداد بہتر تھی، جب حضرت حسین کا سر اقدس عبید اللہ بن زیاد کے پاس لے جایا گیا تو وہ ایک چھڑی سے آپ کے ہونٹوں کو کھینچ رہا تھا، حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہ نے کہا اپنی چھڑی ہٹاؤ، قسم اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، میں نے دیکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ہونٹوں کو چوم رہے تھے، پھر رخصت ہو گئے، عبید اللہ بن زیاد نے کہا: اللہ تجھے رلائے، اگر تو سٹھیا یا ہوا بوڑھا نہ ہوتا تو میں تیری گردن اڑا دیتا! سلمیٰ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا در اس حالیکہ وہ رو رہی تھیں، میں نے پوچھا آپ کیوں رو رہی ہیں؟ کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ابھی خواب میں دیکھا ہے، آپ کے سر اور ڈاڑھی پر گرد و غبار تھا، میں نے پوچھا: یا رسول اللہ! کیا ہوا، فرمایا میں ابھی قتل حسین کے موقع پر موجود تھا!

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھا نصف النہار کا وقت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے ہیں۔ آپ کے بال بکھرے ہوئے غبار آلود ہیں، آپ کے ہاتھ میں ایک شیشی ہے جس میں خون ہے، میں نے عرض کیا: آپ پر میرے ماں باپ قربان ہوں یا رسول اللہ! یہ کیا خون ہے؟ آپ نے فرمایا آج حسین شہید کیا گیا ہے اور میں اس کا خون جمع کر رہا ہوں۔

عمارہ بن عبید اللہ بیان کرتے ہیں کہ جب عبید اللہ بن زیاد کا سر لا کر اس کو مسجد میں رکھا گیا تو ایک سائب لوگوں کے سر پھلانگتا ہوا آیا اور عبید اللہ بن زیاد کے منتھنوں میں گھس گیا۔ منتھڑی دیر ٹھہرنے کے بعد نکلا اور غائب ہو گیا اور دو باتیں ہمارے اسی طرح اس کے منتھنوں میں گھسا، امام ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے خروج کا محمل | صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی حدیث میں یہ تصریح ہے کہ جب تک امام اور خلیفہ کا کفر بوضوح ثابت نہ ہو اس

وقت تک اس کی خلافت کی مخالفت کرنا جائز نہیں ہے، اور اس حدیث کی بناء پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما نے یزید کی مخالفت کی، حالانکہ تمام صحابہ اس کی بیعت کر چکے تھے اور اس کی خلافت منفقہ ہو چکی تھی اور اس کا کفر بوضوح ثابت نہیں ہوا تھا، پھر ان حضرات کی مخالفت کا کیا جواز تھا۔ علامہ عبدالعزیز پرلارڈی نے اس سوال کے حسب ذیل جوابات بیان کیے ہیں: ۱۔ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کا خلافت کے لیے اس شیعہ کی اطاعت کرنا غیر معقول تھا، کیونکہ آپ فرزند رسول تھے،

۱۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزری متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۲۳۰۔ ۲۔ ملتقى مطبوعہ انتشارات اسنادیہ لبنان ایران

لیکن یہ جواب قواعد شرع کے مطابق نہیں ہے کیونکہ ارباب حل و عقد میں سے ایک شخص بھی بیعت کرے تو امامت منعقد ہو جاتی ہے اور امام خواہ فاسق ہو اس کی اطاعت کرنا واجب ہے۔

۲۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ خلافت کے حصول کے لیے نہیں گئے تھے بلکہ کوفہ میں رہائش اختیار کرنے گئے تھے۔ لیکن یہ جواب روایات صحیحہ کے خلاف ہے۔

۳۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ مجتہد تھے اور آپ کا اجتہاد یہ تھا کہ اس کی خلافت صحیح نہیں ہے کیونکہ حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما حضرت معاویہ کو اس شرط پر خلافت کی تفویض کی تھی کہ ان کے بعد یہ خلافت ان کی اولاد میں منتقل نہیں ہوگی بلکہ اس کو مسلمانوں کے معز سے پرچھوڑ دیا جائے گا، اگر یہ سوال ہو کہ پھر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے عہد شکنی کی، تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی وفات کے بعد یہ شرط ختم ہو گئی، اگر یہ کہا جائے کہ ہر چند کہ حضرت معاویہ کا یزید کو ولی عہد بنانا صحیح نہ تھا لیکن جب بشمول صحابہ سب لوگوں نے اس کی بیعت کر لی تو اس کی خلافت منعقد ہوگی، اس کا جواب یہ ہے کہ صحابہ سے جبراً بیعت لی گئی تھی اور اگر انھوں نے اختیاراً بیعت کی تھی تب بھی اس کی خلافت ولی عہد بنانے کی صحت پر موقوف ہے، جب ولی عہد بنانا صحیح نہیں تھا تو پھر خلافت کی بیعت بھی صحیح نہیں تھی، اسی وجہ سے (۶۴ھ میں) اہل مدینہ کا یزید کی بیعت توڑنا صحیح تھا اور ان میں صحابہ اور فقہار تابعین بھی تھے، اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حدیث صحیح میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے یزید کے خلاف خروج کرنے اور اس کی بیعت توڑنے سے منع کیا اور یہ فرمایا جو شخص یزید کی بیعت توڑے گا میں اس سے قطع تعلق کروں گا (بخاری و مسلم) اس کا جواب یہ ہے کہ ایک مجتہد کا حکم دوسرے مجتہد پر لازم نہیں ہے، اگر یہ سوال ہو کہ اگر یزید کے خلاف خروج کرنا اجتہادی امر تھا تو حضرت حسین کے تابعین کی اس قدر مذمت کرنے کی کیا وجہ ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ انھوں نے کسی اجتہادی امر کی بناء پر حضرت حسین کو شہید نہیں کیا تھا بلکہ محض ہوائے نفسانہ کی بناء پر آپ کو شہید کیا اور آپ کی عزت مجروح کی اور آپ کی ذریت کو نہایت بے حرمتی سے شام کی طرف لے گئے، نیز حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے کہا تھا کہ مجھے یزید کے پاس لے چلو تاکہ میں اس سے بیعت کروں (حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا یہ کہنا ثابت نہیں ہے جیسا کہ ہم نے شرح صحیح مسلم جلد ثالث میں اس کی تحقیق کی ہے۔ سعیدی غفرلہ) لیکن وہ شقی نہیں مانے اور آپ کو قتل کر دیا۔

۴۔ ہو سکتا ہے کہ امام حسین رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس کا کفر ثابت ہو اس وجہ سے آپ نے اس کے خلاف خروج کیا ہو۔

۵۔ ہو سکتا ہے جس وقت حضرت معاویہ نے یزید کو خلیفہ بنایا تھا اس وقت وہ فاسق ہو اس وجہ سے اس کی خلافت اصلاً منعقد نہیں ہوئی جیسا کہ بعض ائمہ کا مذہب ہے (امام ابو حنیفہ، امام مالک، اور امام شافعی کا یہی مذہب ہے) اور حضرت معاویہ نے اس امید سے اس کو ولی عہد بنایا تھا کہ شاید اس کی اصلاح ہو جائے کیونکہ روایت ہے انھوں نے یہ دعا کی ”اے اللہ! اگر یزید میرے گمان کے مطابق ہے تو نبھا ورنہ تو اس کو جلد ہلاک کر دینا۔“ حضرت معاویہ کی دعا قبول ہوئی اور اس کی خلافت زیادہ دیر نہ رہ سکی (حاشیہ صفحہ ۹۸۴)



علامہ ابو عبد اللہ وشتانی ابی مانیکی اس سوال کے جواب میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں کفر سے مراد معاویہ ہیں اور اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جب تک خلفاء اور حکام سے ایسی بُرائی صادر نہ ہو جس کا معصیت ہونا دلائل شرعیہ سے تم کو معلوم اور محقق ہو اس وقت تک تم ان کی مخالفت نہ کرو اور جب کفر کو معاویہ پر محمول کرو یا گویا تو حضرت حسین، حضرت ابن الزبیر اور اہل مدینہ کا یزید کی مخالفت کرنا اس کے فسوق کی وجہ سے تھا، کفر کی وجہ سے نہیں تھا۔ لہ

مصنف کے نزدیک علامہ وشتانی مانیکی کا جواب زیادہ قوی ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جہود صحابہ اور فقہاء تابعین نے یزید کے خلاف خروج میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا ساتھ اس لیے نہیں دیا کہ ان کے نزدیک یہ حدیث اپنے ظاہری معنی یعنی کفر پر ہی محمول تھی، بہر حال دونوں جانب مجتہد تھے اور ہر فرقہ نے حسن نیت کے ساتھ اپنے اپنے اجتہاد پر عمل کیا اور چونکہ ایک مجتہد پر دوسرے مجتہد کی اتباع لازم نہیں ہے اس لیے کسی فریق کو لادیت نہیں کی جاسکتی۔

یزید کی بیعت توڑنے اور اپنی بیعت لینے کے لیے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے خطبات اور

ان کی توجہ

علامہ عبد العزیز پر ہاروی نے لکھا ہے کہ روایات صحیحہ کے مطابق حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو فہم اپنی خلافت کی بیعت لینے گئے تھے۔ ہم یہاں پر ان روایات صحیحہ کو بیان کر رہے ہیں:

امام ابو حنیفہ محمد بن جریر طبری لکھتے ہیں:

وقدم الحمر بن یزید بین یدیہ فی هذه الالف من القادسیة فیستقبل حسیناً قال فلم یزل موافقاً حسیناً حتی حضرت الصلاة صلوة الظهر فامر الحسین الی حجاج بن مسروق الجعفی ان یؤذن فاذن فلما حضرت الإقامة نخرج الحسین فی اذانہ ورددنا ونعلین فحمد الله واشلی علیہ ثم قال ایہا الناس انہا معذرة الی الله عز وجل والیکم انی لہم اثم حتی اتتنی کتبکم وقد مت الی دسلکم ان اقدام علینا فانہ لیس لنا امام لعل الله یجعلنا

حمر بن یزید نے قادیسیہ سے اگر ایک ہزار سواروں کے ساتھ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا سامنا کیا۔ وہ مستقل حضرت حسین کے ساتھ رہا، صبح کی ظہر کی نماز کا وقت آگیا، حضرت حسین نے حجاج بن مسروق جعفی کو اذان دینے کا حکم دیا۔ جب جامعیت کھڑی ہو کا وقت آیا تو حضرت حسین لباس اور جوئی پہن کر آئے، پھر انھوں نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کے بعد کہا اے لوگو! میں اللہ عز وجل اور تمہارے سامنے یہ غرض بیان کر رہا ہوں کہ جب تک تمہارے خطوط اور پیغام نہ میرے پاس نہیں آئے، میں اس وقت تک تمہارے

(۱۔ حاشیہ صفحہ سابقہ) مولانا عبد العزیز پر ہاروی مثنوی، نیراس، ص ۵۴۱۔ ۵۴۲، مطبوعہ مکتبہ قادسیہ لاہور، ۱۳۹۷ھ

(۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن مخلوف وشتانی ابی مانیکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال العلم ج ۵، ص ۱۸۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

جلد سادس

بِكَ عَلَى الْهَدْيِ فَاَنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ ذٰلِكَ فَفَعَلْ  
 جُنُودَكُمْ فَاَنْ تَعطَوْنِي مَا اَطْمَئِنُّ اِلَيْهِ مِنْ  
 عَهْدِكُمْ وَمَا نَتَّقِيكُمْ اَقْدَمَ مَصْرَكُمْ وَاِنْ  
 لَمْ تَفْعَلُوا وَكُنْتُمْ لِمَقْدَمِي كَارِهِينَ اِنْصَرَفْتُ  
 عَنْكُمْ اِلَى الْمَكَانِ الَّذِي اَقْبَلْتُ مِنْهُ اِلَيْكُمْ  
 قَالَ فَسَكِنُوا عَنْهُ وَقَالُوا لِمَؤَذْنِ اَقْبَلْ  
 فَاَقَامَ الصَّلَاةَ فَقَالَ الْحُسَيْنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
 لِلْحَرَاثِرِيِّ اِنْ تَصَلِي بِاَصْحَابِكَ قَالَ لَا  
 بَلْ تَصَلِي اَنْتَ وَنَصَلِي بِصَلَاتِكَ فَتَالَ  
 فَصَلِي بِهِمُ الْحُسَيْنُ ثُمَّ اَنَّهُ دَخَلَ وَاجْتَمَعَ  
 اِلَيْهِ اَصْحَابُهُ وَانْصَرَفَ الْحَرَاثِرِيُّ اِلَى مَكَانِهِ  
 الَّذِي كَانَ فِيهِ فَدْخَلَ خِيْمَةً قَدْ ضَرَبَتْ لَهَا  
 فَاجْتَمَعَ اِلَيْهِ جَمَاعَةٌ مِنْ اَصْحَابِهِ وَعَادَ  
 اَصْحَابُهُ اِلَى صَفْهِمُ الَّذِي كَانُوا فِيهِ  
 فَاعَادُوا ثُمَّ اخَذَ كُلُّ رَجُلٍ مِنْهُمْ بَعَنَانًا  
 دَابِتَةً وَجَلَسَ فِي ظِلِّهَا فَلَمَّا كَانَ وَقْتُ  
 الْعَصْرِ اَمَرَ الْحُسَيْنُ اَنْ يَتَهَيَّؤُا لِلرَّحِيلِ  
 ثُمَّ اَنَّهُ خَرَجَ فَاَمْرًا دِيَةً فَنَادَى  
 بِالْعَصْرِ وَاَقَامَ فَاسْتَقْدَمَ الْحُسَيْنُ  
 فَصَلَّى بِالْقَوْمِ ثُمَّ سَلَّمَ وَانْصَرَفَ اِلَى  
 الْقَوْمِ بِوَجْهِهِ فَحَمَدَ اللّٰهُ وَاسْتَمْنَى عَلَيْهِ  
 ثُمَّ قَالَ اَمَّا بَعْدُ اَيُّهَا النَّاسُ فَاَنْكُمْ اِنْ  
 لَمْ تَتَّقُوا وَتَعْرِضُوا الْحَقَّ لَاهِلِهِ يَكُنْ  
 اَرْضَى بِاللّٰهِ وَتَحْنِ اَهْلَ الْبَيْتِ اَوَّلِي  
 بَوْلَايَةِ هٰذَا الْاَمْرِ عَلَيْكُمْ مِنْ هٰؤُلَاءِ  
 الْمَدْعِيْنَ مَا لَيْسَ لَهُمْ وَالسَّائِرِيْنَ  
 فَيُكْرَهُ بِالْجَوْرِ وَالْعَدْوَانِ وَاَلَا  
 اَنْتُمْ كَرِهْتُمْوْنَا وَجَعَلْتُمْ حَقَّنَا وَكَانَ  
 اَلَيْكُمْ غَيْرُ مَا اَنْتُمْ كُنْتُمْ وَفَدَمْتُمْ

پاس نہیں آیا اتم لوگوں نے یہ کہا کہ ہمارے پاس آئیے،  
 ہمارا کوئی امام نہیں ہے، شاید اللہ تعالیٰ آپ کے سبب  
 ہم کو ہدایت عطا فرمائے، اگر تم اسی عہد و پیمان پر قائم  
 ہو تو میں تمہارے پاس آگیا ہوں، اگر تم نے اپنے  
 وعدوں کو پورا کیا تو میں تمہارے ساتھ تمہارے شہر  
 میں چلا جاؤں گا، اور اگر تم ایسا نہ کرو اور تم کو میرا آنا  
 ناپسند ہو تو میں جہاں سے آیا ہوں، وہیں واپس چلا  
 جاتا ہوں، لوگ خاموش رہے اور آپ نے مؤذن سے  
 کہا اقامت کہو، مؤذن نے اقامت کہی، حضرت حسین  
 نے حشر سے کہا کیا اپنے اصحاب کو تم نماز پڑھاؤ گے،  
 حشر نے کہا نہیں بلکہ آپ نماز پڑھائیں، ہم آپ کی اقتدا  
 میں نماز پڑھیں گے، پھر حضرت حسین نے نماز پڑھائی  
 پھر آپ چلے گئے اور حشر اپنے خیمے میں چلا گیا،  
 حشر کے کچھ اصحاب اس کے پاس جمع ہو گئے اور باقی  
 اپنی صفوں میں واپس آ گئے اور صفیں باندھ لیں۔  
 پھر ان میں سے ہر شخص نے اپنے گھوڑے کی  
 رگام پکڑ لی اور اس کے سائے میں بیٹھ گیا۔ پھر جب  
 عصر کا وقت آیا تو حضرت حسین نے حکم دیا کہ کوچ کی  
 تیاری کریں، پھر وہ باہر نکلے اور مؤذن کو عصر کی نماز کا  
 حکم دیا، مؤذن نے اقامت کہی اور حضرت حسین نے  
 آگے بڑھ کر قوم کو نماز پڑھائی، پھر سلام پھیر کر قوم کی  
 طرف متوجہ ہوئے اور اللہ کی حمد و ثناء کے بعد لوگوں سے  
 کہا اے لوگو! اگر تم اللہ سے ڈرو اور حقہ کا حق  
 پہنچاؤ تو یہ اللہ تعالیٰ کی زیادہ خوشنودی کا سبب ہے  
 اور ہم اہل بیت اس حکومت کے ان مدعیوں سے  
 زیادہ حقدار ہیں جس کا انھیں حق نہیں ہے اور جو تم پر  
 ظلم و ستم کرتے ہیں، اگر تم اب ہم کو ناپسند کرتے ہو  
 اور تمہارے مکھے ہوئے خطوط کے مطابق اب تمہاری  
 رائے نہیں ہے تو میں یہاں سے واپس چلا جاتا ہوں

بہ علی رسولکم انصرفتم عنکم فقال  
لہ العزیز یزید انا والله ما ندمای  
ما هذه الكتب التي تذكر فقال الحسين  
يا عقیة بن سیمان اخرج الخبر عن اللذين  
فيهما كتبهم الى فاجرح خوجين مملوعين صحفا  
فتشرها بين ايديهم فقال الحرفانا لسان من هؤلاء  
الذين كتبوا اليك وقد امرنا اذ نحن لقيناك الا  
نفارقك حتى نقدمك على عبيد الله ابن زياد فقال  
لہ الحسين الموت اذني اليك من ذلك لي

حسین نے یہ یہ نہ کہا بخدا ہمیں معلوم نہیں کہ آپ کس قسم  
کے خطوط کا ذکر کر رہے ہیں، حضرت حسین نے فرمایا  
اے عقیہ بن سیمان وہ دو پتیلے نکالو، جس میں ان کے  
خطوط ہیں اور ان خطوں کو ان کے سامنے بکھیر دیا، پھر  
نے کہا ہم نے آپ کو یہ خط نہیں دکھائے تھے اور ہم گریہ  
حکم دیا گیا ہے کہ اگر آپ ہم کو ملیں تو آپ کو عید اللہ  
بن زیاد کے پاس لے جائے بغیر نہ چھوڑیں، حضرت  
حسین نے کہا اس مطلب کے حصول سے تمہارا مر جانا  
بہتر ہے۔

امام ابن جریر نے اس کے بعد مقام بیضہ میں حضرت حسین کا خطبہ نقل کیا ہے اس میں ارشاد فرماتے

یہ:

وانا احق من غیر وقد اتتني كتبكم  
وقدمت علی رسولکم بیعتکم انکم لا  
تسلمونی ولا تخذلونی فان تمتم علی  
بیعتکم تصیبوا شدکم فانا الحسین  
بن علی وابن فاطمة بنت رسول الله صلی  
الله علیہ وسلم نفسی مع انفسکم واهلی  
مع اهلیکم فلکم فی اسوة وان لم تفعلوا  
ونقضتم عهدکم وخلعتم بیعتی من  
اعناقکم فلمسری ما هی لکم بنکر لقتل  
فعلتموها بانی واخی وابن عقیل

میں اس شخص کی بہ نسبت زیادہ حقدار ہوں جس  
نے احکام شریعت کو متغیر کیا، میرے پاس تمہارے  
خطوط اور تمہاری بیعت کرنے کے پیغام بر آئے  
کہ تم مجھ سے غداری نہیں کرو گے اور مجھ کو ناکام  
نہیں کرو گے اگر تم اپنی بیعت پر قائم رہے تو تم ہدایت  
پاؤ گے، میں حسین بن علی ہوں اور فاطمہ بنت رسول  
اللہ کا بیٹا ہوں، میری جان تمہاری جانوں کے ساتھ ہے  
اور میرے اہل و عیال تمہارے اہل و عیال کے ساتھ ہیں،  
میں تمہارا مقتدا ہوں، اگر تم نے ایسا نہ کیا اور عہد و  
پیمان توڑ ڈالا اور تم نے میری بیعت کو اپنی گردن  
سے اتار پھینکا تو مجھے اپنی جان قسم میرے لیے یہ  
کوئی نئی بات نہیں ہے، تم میرے باپ، میرے بھائی  
اور میرے علم واد مسلم بن عقیل کے ساتھ بھی کچھ کر چکے ہو  
حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے ان خطبات کو بعینہ علامہ ابن اثیر نے بھی نقل کیا ہے۔

۱۔ امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری متوفی ۳۲۰ھ، تاریخ الأمم والملوک ج ۴ ص ۳۰۵، مطبوعہ مؤسستہ الاعلیٰ للطبوعات، بیروت  
۲۔ امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری متوفی ۳۲۰ھ، تاریخ الأمم والملوک ج ۴ ص ۳۰۵، مطبوعہ مؤسستہ الاعلیٰ للطبوعات، بیروت  
۳۔ علامہ محمد بن محمد عینی بن الاثیر متوفی ۷۴۰ھ، الکامل فی التاريخ ج ۴ ص ۲۸۰، مطبوعہ دار الکتب العربیہ، بیروت

جلد سادس

حافظ ابن کثیر نے عصر کے بعد والے خطبہ کے یہ الفاظ نقل کیے ہیں:

حضرت حسین نے ان کو خطبہ دیا اور ان کو اپنے احکام سننے اور اطاعت کرنے پر براہیختہ کیا اور کہا کہ جو ان کے دشمن ہیں اور خلافت کے دعویٰ دار ہیں جو تم پر ظلم کرتے ہیں ان کی بیعت توڑ دو۔

فخطبہم وحشہم علی السمع والطاعة  
لہ ونخلع من عاداہم من الادعیاء  
السائرین فیکہ بالجور۔

علامہ ابن خلدون لکھتے ہیں:

قد تبین لك غلط الحسين الا انه في  
امر ديني لا يضرة الغلط فيه واما الحكم  
الشرعي فلم يغلط فيه لانه منوط بظنه وكان  
ظنه القدر على ذلك ولقد عدله ابن عباس  
وابن الزبير وابن عمر وابن الحنفية اخوه  
وغیره في مسيره الى الكوفة وعلما غلطه  
في ذلك ولم يرجع عما هو بسبيله لما اراده  
الله واما غير الحسين من الصحابة الذين  
كانوا بالحجاز ومع يزيد بالشام والعراق  
ومن التابعين لهم فوا وان الخروج على  
يزيد وان كان فاسقا لا يجوز لما ينشأ  
عنه من الهرج والدماء فاقصروا على ذلك  
ولم يتابعوا الحسين ولا انكروا عليه ولا  
اشموا لانه مجتهد وهو اسوة المجتهدين  
ولا يذهب بك الغلط ان تقول بتاثير  
هؤلاء بمخالفة الحسين وقعودهم عن  
نصره فانهم اكثر الصحابة وكانوا مع  
يزيد ولهم خروج على عليه وكان  
الحسين يستشهد بهم وهو بكر بلائ  
على فضله وحقه ويقول سلوا جابر بن  
عبد الله وابا سعيد الخدري والنسبين

پس تم پر واضح ہو گیا کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے غلطی کی تھی، لیکن ان کی یہ غلطی دنیاوی معاملہ میں تھی جس میں کوئی مضائقہ نہیں، البتہ حکم شرعی کے اعتبار سے انھوں نے کوئی غلطی نہیں کی، کیونکہ یہ معاملہ ان کے ظن پر موقوف تھا۔ اور ان کا یہ ظن تھا کہ ان کو اس اقدام پر قدرت ہے، حضرت ابن عباس، حضرت ابن الزبیر، حضرت ابن عمر اور ان کے بھائی ابن الحنفیہ نے ان کو کوفہ جانے کے سلسلے میں ملامت کی تھی، اور اس معاملے میں ان کی غلطی پر متنبہ کیا تھا، لیکن ان کے ہاں جو کچھ مقدر ہو چکا تھا، حضرت حسین نے اس سے رجوع نہیں کیا، حضرت حسین کے علاوہ دیگر صحابہ جو حجاز میں تھے اور صحابہ اور تابعین یزید کے ساتھ شام اور عراق میں تھے، ان کا رائے یہ تھی کہ ہر چند کہ یزید فاسق ہے لیکن اس کے خلاف خروج جائز نہیں ہے، کیونکہ اس سے قتل اور غارت گری میں اضافہ ہوگا، لہذا وہ اس اقدام سے باز رہے، اور انھوں نے حضرت حسین کی اتباع نہیں کی، اور نہ ان پر اصرار کیا اور نہ ان کو گناہ گار قرار دیا کیونکہ وہ مجتہد تھے۔ اور یہ صحابہ اور تابعین حضرت حسین کا ساتھ نہ دینے کی وجہ سے گنہگار نہیں ہوئے، کیونکہ یہ بھی مجتہد تھے، ان میں بکثرت صحابہ یزید کے ساتھ تھے جو یزید کے خلاف خروج کو جائز نہیں سمجھتے تھے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو بلا میں اپنی فضیلت

لہ حافظ عماد الدین ابوالقادر ابن کثیر متوفی ۷۴۲ھ، البدایہ والنہایہ ج ۸ ص ۱۷۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۳ھ

جلد سادس

مالك وسهل بن سعيد وزيد بن ارقم و  
امثالهم ولم ينكر عليهم قعودهم  
عن نصره ولا تعرض لذلك لعلهم انه عن  
اجتهاد وان كان هو على اجتهاد —  
ويكون ذلك كما يحد الشافعي  
والمالكي والحنفي على شرب النبيذ واعلم ان  
الامر ليس كذلك وقتاله لم يكن عن اجتهاد  
هؤلاء وان كان خلافه عن اجتهادهم وانما  
انفرد بقتاله يزيد واصحابه ولا تقولون ان يزيد  
وان كان فاستأولهم بجزه هؤلاء الخروج عليه  
فانفعاله عندهم صحيحة واعلم انه انما يتخذ من  
اعمال الفاسق ما كان مشروعا وقتال البغاة  
عندهم من شرطه ان يكون مع الامام العادل وهو مفقود في  
مسلتنا فلا يجوز قتال الحسين مع يزيد ولا ليزيد  
بل هي من فعلاته الموكدة لفسقه والحسين فيها شهيد  
مثاب وهو على حق واجتهاد والصحابة الذين  
كانوا مع يزيد على حق ايضا واجتهاد —

اور کمال پر صحابہ سے شہادت طلب کرتے تھے کہ حضرت جابر  
بن عبد اللہ، حضرت ابو سعید خدری، حضرت انس بن مالک  
حضرت سهل بن سعید، حضرت زید بن ارقم اور ان جیسے  
صحابہ سے میرے متعلق پوچھو! اور حضرت حسین نے  
ان صحابہ پر یہ اعتراض نہیں کیا کہ انھوں نے ان کا ساتھ  
کیوں نہیں دیا، اور نہ اس کے ذریعے ہوئے، کیونکہ  
ان کو علم تھا کہ دونوں طرف اجتہاد ہے، اور یہ ایسا ہی  
اختلاف تھا، جیسے شافعی، مالکی اور حنفی فقہاء میں نبیہ  
پینے پر حد میں اختلاف ہے، یہ بھی جانتا چاہیے کہ جس طرح  
صحابہ نے اپنے اجتہاد سے حضرت حسین کا ساتھ  
نہیں دیا اسی طرح حضرت حسین کی شہادت اجتہاد سے  
نہیں ہوئی، ان کی شہادت کے ذمہ دار زید اور اس  
کے ساتھی تھے، یہ اعتراض بھی نہ کیا جائے، کہ اگر  
صحابہ کے نزدیک زید کے خلاف خروج جائز نہیں تھا تو اس کے فعال  
صحیح تھے اور حضرت حسین کی اس کے خلاف جنگ صحیح نہ تھی بلکہ حضرت حسین کا  
خروج اس کے فتنے کی وجہ سے تھا اور صحابہ نے زید کا ساتھ اس لیے نہیں  
دیا کہ وہ امام عادل نہیں تھا، حضرت حسین کی شہادت حق ہے وہ حق اور اجتہاد  
پر تھے اور ان کو ثواب ہوگا اور جن صحابہ نے زید کی حکومت کو تسلیم کیا تھا  
وہ بھی حق اور صواب پر تھے، کیونکہ وہ بھی مجتہد تھے۔

حضرت زید بن حارثہ اور حضرت اسامہ  
بن زید رضی اللہ عنہما کے فضائل  
حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے  
ہیں کہ ہم زید بن حارثہ کو زید بن محمد کہا کرتے  
تھے، حتیٰ کہ قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی: "ان  
کو ان کے آباء کی طرف منسوب کر کے پکارو اور اللہ  
تعالیٰ کے نزدیک زیادہ اچھا ہے۔"

بَابُ فَضَائِلِ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ وَأَسَامَةَ  
بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا  
۶۱۴ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِي عَنْ مُوسَى بْنِ  
عُقَبَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ  
يَقُولُ مَا كُنَّا نَدْعُوهُ زَيْدَ بْنِ حَارِثَةَ إِلَّا زَيْدَ  
بْنِ مُحَمَّدٍ حَتَّى نَزَلَ فِي الْقُرْآنِ ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ  
هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ -

علامہ عبد الرحمن ابن عسکرون متوفی ۸۰۸ھ، مقدمہ ابن عسکرون ص ۲۱۷ مطبوعہ مکتبۃ المدینہ لاہور



امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۶۱۲۱ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا حَبَّانُ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ حَدَّثَنَا سَالِمٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَمَةَ -

۶۱۲۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى بْنُ أَبِي أَيُّوبَ وَكُثَيْبَةُ وَابْنُ حُبَيْرٍ قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَحْبَبْنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ (رِيعُونَ ابْنُ جَعْفَرٍ) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْثًا وَأَمَرَ عَلَيْهِمْ أَسَامَةَ بْنَ مَرْدٍ فَطَعَنَ النَّاسَ فِي أَمْرِهِ فَفَقَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنْ تَطَعْتُمْ فِي أَمْرِهِ فَقَدْ كُنْتُمْ تَطَعُونَنِي فِي أَمْرِهِ أَتَيْتُهُ مِنْ قَبْلُ وَأَيُّهَا اللَّهُ إِنْ كَانَ لَخَلِيقًا لِلْمَرْءِ وَإِنْ كَانَ لِمَنْ أَحَبَّ النَّاسَ إِلَى وَإِنْ هَذَا لِمَنْ أَحَبَّ النَّاسَ إِلَى بَعْدَكَ -

۶۱۲۳ - حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ رِيْعٍ ابْنِ حَمْرَةَ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَهُوَ عَلَى الْبَيْتِ إِنْ تَطَعْتُمْ فِي أَمْرِهِ يُرِيدُ أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ فَقَدْ طَعَنْتُمْ فِي أَمْرِهِ أَتَيْتُهُ مِنْ قَبْلِهِ وَأَيُّهَا اللَّهُ إِنْ كَانَ لَخَلِيقًا لَهَا وَأَيُّهَا اللَّهُ إِنْ كَانَ لَأَحَبَّ النَّاسِ إِلَى وَأَيُّهَا اللَّهُ إِنْ هَذَا لَهَا لَخَلِيقٌ يُرِيدُ أَسَامَةَ بْنَ مَرْدٍ وَأَيُّهَا اللَّهُ إِنْ كَانَ لَأَحَبَّهُمْ إِلَى مِنْ بَعْدِهِ فَأَوْصِيكُمْ بِهِ فَإِنَّكُمْ مِنْ صَالِحِيكُمْ -

حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کی سوانح

زید بن حارثہ بن شراحیل بن کعب بن عبد العزی بن امرئ القیس بن عامر بن النعمان بن عامر بن عبد ود۔ ان کی والدہ کا نام سعدی بنت ثعلبہ بن عبد عامر ہے، ان کی کنیت ابواسامہ ہے، آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آراؤ کردہ غلام ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت محبوب ہیں۔

جلد سادس

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر بھیجا اور اس پر اسامہ بن زید کو امیر مقرر کیا، کچھ لوگوں نے اس کی امارت پر طعن کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر فرمایا: اگر تم اس کی امارت میں طعن کرتے ہو تو رکون سی نئی بات ہے! تم اس سے پہلے اس کے باپ کی امارت پر بھی اعتراض کر چکے ہو! بے خدا، بے شک ان کا باپ امارت کے لائق تھا، اور بے شک وہ میرے نزدیک لوگوں میں سب سے زیادہ محبوب تھا۔ اور ان کے بعد یہ مجھے لوگوں میں سب سے زیادہ محبوب ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منیرہ کو فرمایا: اگر تم اس کی امارت پر اعتراض کر رہے ہو، آپ کی مراد حضرت اسامہ بن زید تھے، تو رکون سی نئی بات ہے! تم اس سے پہلے اس کے باپ کی امارت پر اعتراض کر چکے ہو! اور بخدا وہ اس امارت کے بہت لائق تھے، بخدا وہ مجھے لوگوں میں سب سے زیادہ محبوب تھے، اور بخدا یہ امارت اسامہ بن زید کے زیادہ لائق ہے اور بخدا ان کے بعد مجھے لوگوں میں یہ سب سے زیادہ محبوب ہیں لہذا میں نہیں اس کے ساتھ حسن سلوک کی وصیت کرتا ہوں کیونکہ وہ تمہارے صالح لوگوں میں سے ہیں۔

علامہ ابن اثیر حذری لکھتے ہیں:

حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کا نام ونسب یہ ہے: القیس بن عامر بن النعمان بن عامر بن عبد ود۔ ان کی والدہ کا نام سعدی بنت ثعلبہ بن عبد عامر ہے، ان کی کنیت ابواسامہ ہے، آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آراؤ کردہ غلام ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت محبوب ہیں۔

حضرت زبید کے والد حارثہ بن قضاہ سے تعلق رکھتے تھے جو مین کا ایک نہایت معزز قبیلہ تھا، ان کی والدہ سعدی بنت ثعلبہ بنو مین سے تھیں، وہ حضرت زبید کو بچپن میں اپنے ساتھ لے کر میکے گئیں، اسی دوران بنو قین کے کچھ سوار، جو لوٹ مار کر کے واپس آ رہے تھے، حضرت زبید کو خیمہ سے اٹھا لائے اور غلام بنا کر عکاظ کے بازار میں فروخت کے لیے پیش کیا، حکیم بن حزام نے چار سو درہم میں خرید کر اپنی پھوپھی حضرت خدیجہ بنت خویلد کی خدمت میں پیش کیا، حضرت خدیجہ نے انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہبہ کر دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو آزاد کر کے اپنا بیٹا بنا لیا۔

**حضرت زبید کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ میں باپ اور چچا کو چھوڑ دینا | امام محمد**

لکھتے ہیں:

حضرت زبید کے والد، حارثہ کو اپنے بیٹے کی جدائی کا بڑا غم تھا وہ ان کی یاد میں روتے رہتے تھے اور سوز و گداز سے بھر پور شعر کہتے تھے، ایک سال بنو کلب کے چند آدمی حج کے خیال سے مکہ آئے تو انہوں نے حضرت زبید کو دیکھتے ہی پہچان لیا، اور حضرت زبید کو ان کے والد کے رنج و الم کا حال سنایا اس پر حضرت زبید نے بھی کچھ اشعار سنائے جن کے مضمون کا خلاصہ یہ ہے، میں بھی اپنی قوم کا اشتقاق ہوں اگرچہ ان سے دور ہوں، میں مشعر حرام کے قریب رہتا ہوں تم غم نہ کرو، میں احمد لکھنا ایک معزز اور اچھے خاندان میں رہتا ہوں۔ بنو کلب کے زائرین نے جب حضرت زبید کے والد کو خبر دی تو وہ بہت حیران اور خوش ہوئے وہ اسی وقت اپنے بھائی کو بلے کر مکہ روانہ ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا: اے ابن عبد اللہ! تم اہل حرم اور اس کے مجاور ہو، مصیبت زدہ لوگوں کی دست گیری کرتے ہو اور قیدیوں کو کھانا کھلاتے ہو، ہم تمہارے پاس اس غرض سے آئے ہو کہ تم ہم پر احسان کر کے ہمارے لڑکے کو آزاد کرو، اس کے معاوضہ میں ہم سے جس قدر فدیہ لینا چاہتے ہو لے لو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زبید کو بلا کر اس کو اختیار دو، اگر وہ تمہارے ساتھ جانا پسند کرے تو لے جاؤ اور اگر میرے ساتھ رہنے کو ترجیح دے تو خدا کی قسم میں ایسا نہیں ہوں جو اپنے ترجیح دینے والے پر کسی کو ترجیح دوں، حارثہ اور کعب نے آپ کا شکریہ ادا کیا اور اس شرط کو منظور کر لیا۔ حضرت زبید بلائے گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا تم ان دونوں کو پہچانتے ہو، عرض کیا: ہاں یہ میرے باپ اور چچا ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم مجھے بھی پہچانتے ہو اب میں تم کو اختیار دیتا ہوں خواہ مجھے پسند کر دو خواہ ان دونوں کو حضرت زبید نے کہا میں ایسا نہیں ہوں جو آپ پر کسی کو ترجیح دوں، آپ ہی میرے ماں باپ ہیں، حضرت زبید کے اس فیصلہ سے اس کے والد اور چچا حیران رہ گئے انہوں نے کہا زبید! افسوس ہے کہ تم آزاد ہو، باپ اور چچا پر غلامی کو ترجیح دے رہے ہو! حضرت زبید نے کہا میں مجھے اس ذات میں ایسی خوبیاں نظر آئی ہیں کہ میں ان پر کسی کو ترجیح نہیں دے سکتا! حضرت زبید کے اس اقرار سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خوش ہو کر خانہ کعبہ میں منام حجر کے پاس ان کو ساتھ لے جا کر اعلان کیا:

آج سے زید میرا بیٹا ہے، میں اس کا وارث ہوں اور وہ میرا وارث ہوگا، حضور کے اس اعلان سے حضرت زید کے پاپ اور چچا بھی خوش ہو گئے، اور مطمئن ہو کر یمن واپس چلے گئے، اس اعلان کے بعد حضرت زید، زید بن حسانہ کہلانے لگے حتیٰ کہ قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی: ادعوہم لأبائہم "لوگوں کو ان کے آباء کی طرف منسوب کر کے بلاؤ" لے

علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں:

### حضرت زید کے دیگر فضائل و مناقب

زہری نے متعدد وجوہ سے روایت کیا ہے کہ سب سے پہلے حضرت خدیجہ اسلام لائیں، ابن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ حضرت خدیجہ کے بعد حضرت علی اسلام لائے، اور دوسرے ائمہ نے کہا حضرت خدیجہ کے بعد حضرت ابوبکر اسلام لائے، پھر حضرت زید رضی اللہ عنہم اسلام لائے، حضرت زید بن حارثہ بدر میں حاضر ہوئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی باندی ام امین کے ساتھ ان کا نکاح کیا۔ ان سے حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما پیدا ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی پھر بھی زاد بہن حضرت زینب بنت جحش کے ساتھ حضرت زید کا نکاح کر دیا تھا، پھر حضرت زید کے طلاق دینے کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب سے خود نکاح کر لیا، اس پر بعض لوگوں نے یہ اعتراض کیا کہ آپ نے اپنے بیٹے کی بیوی سے نکاح کر لیا ہے تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:

ماکان محمدایا احد من رجالکم ولکن

محمد تمہارے مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں ہے، لیکن وہ اللہ کے رسول ہیں اور سب نبیوں کے آخر۔

رسول اللہ وخاتم النبیین۔

(احزاب: ۴۰)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس لشکر میں بھی حضرت زید کو بھیجتے اس کا امیر حضرت زید کو بناتے، اور اگر حضرت زید زندہ رہتے تو آپ اپنے بعد ان کو خلیفہ بناتے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شام کی طرف لشکر روانہ کیا تو حضرت زید کو اس کا امیر بنایا اور فرمایا اگر وہ شہید ہو جائیں تو پھر جعفر بن ابی طالب کو امیر بنانا اور اگر وہ شہید ہو جائیں تو پھر حضرت عبداللہ بن رواحہ کو امیر بنانا، حضرت زید شام کے علاقہ مؤتہ میں جہاد میں شہید ہو گئے، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضرت جعفر اور حضرت زید کی شہادت کی خبر آئی تو حضور رونے لگے اور فرمایا یہ میرے بھائی اور مونس تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید کی شہادت کی گواہی دی، اللہ تعالیٰ نے بھی صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء علیہم السلام کے صحابہ میں سے حضرت زید کے سوا کسی صحابی کا نام قرآن مجید میں ذکر نہیں کیا۔ لے

۱۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، طبقات کبریٰ ج ۳ ص ۴۳۔ ۲۰، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ ایران  
۲۔ امام محمد بن محمد شیبانی ابن اثیر الجزیری متوفی ۶۴۳ھ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۲۲۴-۲۲۶، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان،

## حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کی سوانح

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کا نام و نسب یہ ہے:

اسامہ بن زید بن حارثہ بن شراحیل بن کعب بن عبد العزیٰ بن زید بن امرؤ القیس بن عامر بن نضال۔ ان کی والدہ کا نام ام امین ہے، ان کی کنیت کے بارے میں کئی اقوال ہیں؛ ابو محمد، ابو زید، ابو زید اور ابو خاریجہ۔ ان کو حبیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا جاتا تھا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بے شک اسامہ بن زید مجھے لوگوں میں سب سے زیادہ محبوب ہے، اس کے ساتھ خیر خواہی کرو، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسامہ کو اٹھارہ سال کی عمر میں عامل مقرر کیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت اسامہ چمکٹ پر گہرے پٹے جس سے سر میں چوٹ لگی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے فرمایا اس کا خون صاف کر دو، حضرت عائشہ کو اس سے کراہت ہوئی تو آپ نے خود اس کا خون صاف کیا اور عاب دہن لگایا، بعض اوقات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم محبت سے فرماتے اگر اسامہ لڑکی ہوتے تو میں ان کو خوب صاف ستھرا کر کے دیورات پہناتا۔ جب حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے لوگوں کے وظیفے مقرر کیے تو حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کے لیے پانچ ہزار مقرر کیے اور اپنے بیٹے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے لیے دو ہزار مقرر کیے، حضرت ابن عمر نے حضرت عمر سے کہا آپ نے اسامہ کو مجھ پر فضیلت دی ہے حالانکہ جن معرکوں میں میں پہنچا ہوں وہاں اسامہ نہیں پہنچے، حضرت عمر نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک اسامہ تم سے زیادہ محبوب تھے اور اسامہ کا باپ تمہارے باپ سے زیادہ محبوب تھا۔

حضرت اسامہ نے حضرت علی سے بیعت کی نہ ان کے ساتھ کسی جنگ میں شامل ہوئے، وہ حضرت علی اور حضرت معاویہ کی لڑائیوں سے بالکل کنارہ کش رہے، انھوں نے حضرت علی سے کہا اگر آپ شیر کے منہ میں لمبے ڈالتے تو میں بھی آپ کے ساتھ ہاتھ ڈال دیتا۔ لیکن بات یہ ہے کہ ایک مرتبہ مسلمانوں کے ساتھ ایک جنگ میں میں نے اور ایک انصاری نے ایک کافر پر حملہ کیا اس نے فوراً کہا اشہد ان لا الہ الا اللہ ہم نے اس کو قتل کر دیا، جب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے اس کے لا الہ الا اللہ پڑھنے کے باوجود اس کو قتل کر دیا۔ میں نے کہا یا رسول اللہ اس نے جان کے خوف سے کلمہ پڑھا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بار بار یہ فرماتے رہے کہ تم نے کلمہ پڑھنے کے باوجود اس کو قتل کر دیا، اس وقت مجھے اتنا افسوس ہوا کہ میں نے یہ تمنا کی کہ کاش میں اس واقعہ کے بعد مسلمان ہوا ہوتا اور میرا یہ عمل زمانہ جاہلیت کے اعمال میں شمار ہوتا، اس وقت میں نے یہ عہد کیا تھا کہ میں کسی کلمہ گو پر تلوار نہیں اٹھاؤں گا، اس وجہ سے میں آپ کی معیت میں رہ کر کلمہ گو مسلمانوں کے خلاف تلوار نہیں اٹھا سکتا۔

عہد اللہ بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ دیکھا حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کی

کی قبر کے پاس نماز پڑھ رہے تھے اتنے میں مروان کو ایک جنازہ پر نماز پڑھانے کے لیے بلایا گیا جب مروان نماز جنازہ پڑھا کر واپس آیا تو حضرت اسامہ اسی طرح نماز پڑھ رہے تھے۔ مروان نے یہ دیکھ کر سخت کلمات کہے پھر واپس چلا گیا، حضرت اسامہ نے کہا اسے مروان اتم نے مجھے ایذا پہنچائی ہے، تم نہایت بے حیا اور بدگو ہو، اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ بے حیا اور بدگو شخص سے نفرت کرتا ہے، حضرت اسامہ بعثت کے ساتویں سال پیدا ہوئے تھے اور حضرت معاویہ کے آخری ایام میں ۵۹ھ میں فوت ہو گئے ایک قول یہ ہے کہ حضرت عثمان کی شہادت کے بعد جوف میں فوت ہوئے تھے پھر آپ کو مدینہ لایا گیا۔ ۱۷

بَابُ فَضَائِلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما کے فضائل

۶۱۴۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ حَبِيبِ بْنِ الشَّهِيدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ لِابْنِ الزُّبَيْرِ أَقَدْ كُرِّدُ تَلْقَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَأَنْتَ وَابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ نَعَمْ فَحَمَلْنَا وَتَرَكْنَا

۶۱۴۵ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ حَبِيبِ بْنِ الشَّهِيدِ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ عَلِيٍّ وَاسْتَدَاهُ

۶۱۴۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالتَّفْطِلِيُّ يَحْيَى قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو مُسَاوِيَةَ عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ عَنْ مُوسَى بْنِ الْعِجْلِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ تَلَّقَى بِصَبِيَّانِ أَهْلِ بَيْتِهِ قَالَ وَإِنَّ قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ فَسَبَقَ بِي إِلَيْهِ فَحَمَلَنِي بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ جِئْتُ بِأَحَدِ ابْنَيْ فَاطِمَةَ فَأَرَدَفَهُ خَلْفَهُ قَالَ فَأَدْخَلْنَا

حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما نے حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما سے کہا: تمہیں یاد ہے جب میں، تم اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی تھی! انہوں نے کہا: ہاں! آپ نے ہمیں سوار کر لیا تھا اور تم کو چھوڑ دیا تھا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی سفر سے آتے تو آپ کے گھر کے بچے آپ سے ملاقات کرتے، ایک بار آپ ایک سفر سے آئے، میں آپ سے ملنے کے لیے پہنچا، آپ نے مجھے اپنے سامنے بٹھایا، پھر حضرت فاطمہ کے ایک صاحبزادے آئے، آپ نے انہیں پیچھے بٹھالیا، پھر ہم تینوں ایک سواری پر بیٹھے ہوئے مدینہ منورہ میں داخل ہوئے۔

۱۷ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جہزی متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۱ ص ۶۶-۶۷ مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان ایران



الْمَدِينَةِ ثَلَاثَةً عَلَى دَائِلَةٍ -

۶۱۴۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ عَاصِمِ بْنِ مَرْثَدٍ حَدَّثَنَا ثَنِيُّ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ تَلَّقَى بَنَاتُ الْقُرْبَى وَبَنَاتُ الْحُسَيْنِ قَالَ فَحَمَلَ أَحَدَنَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَالْآخَرَ خَلْفَهُ حَتَّى دَخَلْنَا الْمَدِينَةَ -

۶۱۴۸ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ حَدَّثَنَا مُهْدِي بْنُ مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا مُعَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَعْقُوبَ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ سَعْدٍ مَوْلَى الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ أَرَدَ قَتْلِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ خَلْفَهُ فَأَسْرَعَ إِلَى حَدِيثِنَا لَا أُحَدِّثُ بِهِ أَحَدًا مِنَ النَّاسِ -

حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر سے آتے تو ہم سے ملاقات کرتے، ایک بار مجھ سے اور حضرت حسن یا حضرت حسین سے ملے، آپ نے ہم میں سے ایک کو آگے بٹھایا اور دوسرے کو پیچھے بٹھایا حتیٰ کہ ہم مدینہ میں داخل ہوئے۔

حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن مجھے اپنے پیچھے بٹھایا پھر چپکے سے مجھے ایک بات بتائی جو میں کسی شخص کو نہیں بتاؤں گا۔

حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما کا نام ونسب یہ ہے: **حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما کی سوانح**  
 بن عبدالمناف القرشی الهاشمی، ان کی والدہ کا نام اسماء بنت عمیس غنیمیہ ہے ان کے والدین نے ارض حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی، یہ وہیں پیدا ہوئے، سردین حبشہ میں یہ اسلام کے پہلے مولود تھے، اپنے والد کے ساتھ مدینہ منورہ آئے، یہ محمد بن ابی بکر الصدیق اور یحییٰ بن علی بن ابی طالب کے اخیانی بھائی تھے، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث روایت کی ہیں، اپنی والدہ اسماء اور اپنے عم محترم حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے بھی احادیث روایت کی ہیں۔

حبشہ کی واپسی کے کچھ ہی دنوں بعد حضرت جعفر غزوہ موتہ میں شہید ہو گئے، حضرت عبداللہ کی صغر سنی کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان پر بہت شفقت فرماتے تھے، ایک مرتبہ فرمایا اللہ خلقاً اور خلقاً مجھ سے مشابہ ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے وقت ان کی عمر دس سال سے بھی کم تھی۔ آپ نے سترہ میں مدینہ منورہ میں وفات پائی، اموی گورنر ابان بن عثمان نے اپنے ہاتھوں سے غسل دے کر کفن پہنایا اور جنانہ سے کوئٹھ دیا۔



۱۵۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر ہنزری متوفی ۷۴۰ھ، اسد الغابہ ج ۳ ص ۱۲۵، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان ایران

جلد سادس

باب ۱۵۱ فضائل خدیجۃ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا

۶۱۴۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَأَبُو سَامَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ وَوَكَيْعٌ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَحْمَرَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ كُلُّهُمْ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ (وَاللَّفْظُ حَدِيثُ أَبِي سَامَةَ) ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ جَعْفَرٍ يَقُولُ سَمِعْتُ عَلِيًّا يَأْكُوفَةً يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خَيْرُ نِسَائِهَا مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ وَخَيْرُ نِسَائِهَا خَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ قَالَ أَبُو كُرَيْبٍ وَأَشَارَ وَكَثِيرٌ إِلَى السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ -

۶۱۵۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكَثِيرٌ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ جَمِيعًا عَنْ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ (وَاللَّفْظُ لَمْ) حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَلُ مِنَ الرِّجَالِ كَعِثْرُ وَلَهْ يَكْمَلُ مِنَ النِّسَاءِ خَيْرُ مَرْيَمَ بِنْتُ عِمْرَانَ وَأَسِيَّةُ امْرَأَةِ قِدْعَوَى وَإِنَّ فَضْلَ عَائِشَةَ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضْلِ الثَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ -

۶۱۵۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَابْنُ نُمَيْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ خَيْرُ نِسَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ يَا

ام المؤمنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے فضائل

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ (اپنے زمانہ کی) تمام عورتوں میں سب سے افضل مریم بنت عمران ہیں اور تمام عورتوں میں سب سے افضل حضرت خدیجہ بنت خویلد ہیں، وکیع نے آسمان وزمین کی طرف اشارہ کر کے بتایا۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مردوں میں بہت کامل ہوئے ہیں اور عورتوں میں مریم بنت عمران اور فرعون کی بیوی آسیہ کے سوا کوئی کامل نہیں ہوا اور عورتوں پر عائشہ کی فضیلت ایسی ہے جیسے ثرید کی فضیلت تمام کھانوں پر ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خدمت میں حاضر ہو کر جبرائیل نے کہا: یا رسول اللہ یہ خدیجہ آپ کے پاس ایک برتن لے کر آرہی ہیں، اس میں سالن ہے یا کھانا یا کوئی

رَسُولَ اللَّهِ هَذِهِ خَدِيجَةُ قَدْ أَتَتْكَ مَعَهَا إِنَاءٌ  
فِيهِ إِدَامٌ أَوْ طَعَامٌ أَوْ شَرَابٌ فَإِذَا هِيَ أَتَتْكَ  
فَاقْبَلْ عَلَيْهَا السَّلَامَ مِنْ رَبِّهَا عَزَّ وَجَلَّ وَصِيَّ  
وَبَشِّرْهَا بِبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ لَا صَنْحَبَ  
فِيهِ وَلَا نَصَبَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ فِي رَوَايَتِهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
وَلَمْ يَقُلْ سَمِعْتُ وَلَمْ يَقُلْ فِي الْحَدِيثِ وَصِيَّ  
۶۱۵۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثَمِيرٍ  
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُلَيْمٍ  
قَالَ قُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَدَى إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَشَّرَ خَدِيجَةَ بِبَيْتٍ فِي  
الْجَنَّةِ قَالَ نَعَمْ بَشَّرَهَا بِبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ  
قَصَبٍ لَا صَنْحَبَ فِيهِ وَلَا نَصَبَ -

۶۱۵۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو  
مَعَاوِيَةَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
وَكَيْعٌ وَحَدَّثَنَا اسْتَحْقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا الْمُعْتَمِرُ  
بْنُ سُلَيْمَانَ وَجَرِيرٌ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ  
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ كُلُّهُمْ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي  
خَالِدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي أَوْفَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۶۱۵۴ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَبْدَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ  
قَالَتْ بَشَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَدِيجَةَ  
بِبَيْتٍ يُقْوِلُهُ بِبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ -

۶۱۵۵ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ  
حَدَّثَنَا أَبُو اسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ  
عَائِشَةَ قَالَتْ مَا عَرَفْتُ عَلَى امْرَأَةٍ مَا عَرَفْتُ عَلَى  
خَدِيجَةَ وَلَقَدْ هَلَكْتُ قَبْلَ أَنْ يَمُتَ وَجْهِي بِشَلَاثِ  
سِنِينَ لِمَا كُنْتُ أَسْمَعُهُ يَذْكُرُهَا وَلَقَدْ أَمَرَ رَبُّهُ

مشروب، جب یہ آپ کے پاس آئیں، تو آپ  
رب عزوجل کی طرف سے اور میری طرف سے ان کو  
سلام کہیں، اور ان کو جنت میں ایسے گھر کی بشارت  
دیں جو خولدار موتیوں کا بنا ہوا ہے، اس میں شور و  
شغب ہے نہ کوئی تکلیف ہے۔ دوسری روایت  
میں ”میری طرف سے“ کا لفظ نہیں ہے۔

اسماعیل کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن  
ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے پوچھا کیا رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم نے حضرت خدیجہ کو جنت میں گھر کی  
بشارت دی تھی؟ انہوں نے کہا ہاں! آپ نے  
حضرت خدیجہ کو ایسے گھر کی بشارت دی تھی جو خولدار  
موتیوں سے بنا ہوگا اس میں شور و شغب ہوگا نہ  
تکلیف۔

حضرت ابن ابی اوفی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
سے اس کا مشکل روایت کی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خدیجہ بنت خویلد کو  
جو جنت میں ایک گھر کی بشارت دی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ مجھے  
کسی زوجہ پر ایسا رشک نہیں تھا جیسا حضرت خدیجہ  
پر تھا، مجھ سے نکاح کرنے سے تین سال قبل وہ  
فوت ہو گئی تھیں، کیونکہ میں آپ سے ان کا اکثر ذکر  
سننی رہتی تھی، آپ کے رب عزوجل نے آپ

عَنْ وَجَلَّ أَنْ يُبَشِّرَ هَا بَيْتٍ مِنْ قَصَبٍ فِي الْجَنَّةِ  
وَلَنْ كَانَ لَيْدَنْ بَعْ الشَّاةَ شَحْمٌ يُهْدِيُهَا إِلَى  
خَلَائِهَا -

۶۱۵۶ - حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ عُمَانَ حَدَّثَنَا  
حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ  
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا غُرْتُ عَلَى نِسَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا عَلَى خَدِيجَةَ وَإِنِّي لَأُذِرُهَا  
قَالَتْ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِذَا ذِيحَ الشَّاةَ فَيَقُولُ أَرْسِلُوا إِنِّهَا إِلَى أَصْدِقَاءِ  
خَدِيجَةَ قَالَتْ فَأَغْضَبْتُهُ يَوْمًا فَقُلْتُ خَدِيجَةُ  
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي قَدْ  
رَزَقْتُ حَبَّتَهَا -

۶۱۵۷ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ  
جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ هَذَا  
الْإِسْنَادِ نَحْوَ حَدِيثِ أَبِي إِسْمَاعِيلَ إِلَى قِصَّةِ الشَّاةِ  
وَلَمْ يَذْكُرِ الزِّيَادَةَ بَعْدَهَا -

۶۱۵۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا  
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ  
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا غُرْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ عَلَى امْرَأَةٍ مِنْ نِسَائِهِ مَا غُرْتُ عَلَى خَدِيجَةَ  
لَكِنَّهُ ذَكَرَهُ إِتْيَاهَا وَمَا أَتَيْتُهَا قَطُّ -

۶۱۵۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا  
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ  
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمْ يَتْرُكْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى خَدِيجَةَ حَتَّى مَاتَتْ -

۶۱۶۰ - حَدَّثَنَا سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَلِيُّ  
 بْنُ مُشِيرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ  
إِسْنَادُكَ هَذَا لَمْ يَنْتِ خُوَيْلِدٌ أُنْحَتْ خَدِيجَةُ  
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَرَفَ

کو یہ حکم دیا تھا کہ وہ ان کو جنت میں خود ارمو تہوں  
کے گھر کی بشارت دیں، جب آپ بکری ذبح کرتے  
تو اس کا گوشت ان کی سہیلیوں کی طرف بھیجتے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں سے مجھ کو  
کسی پر ایسا شک نہیں آیا، جیسا حضرت خدیجہ پر  
شک آتا تھا، میں نے ان کا زمانہ نہیں پایا، اور  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کبھی کوئی بکری ذبح  
کرتے تو فرماتے اس کو خدیجہ کی سہیلیوں کے پاس  
بھیجو، حضرت عائشہ کہتی ہیں ایک دن میں نے غصہ  
سے کہا بس خدیجہ ہی ہے! آپ نے فرمایا مجھے  
اس کی محبت عطا کی گئی ہے۔

امام مسلم نے ایک اور سند سے یہ حدیث روایت  
کی اس میں بکری کا ذکر ہے، بعد کا واقعہ نہیں ہے،

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں سے مجھے  
جو شک حضرت خدیجہ پر تھا وہ کسی پر نہیں تھا، کیونکہ  
آپ ان کا بکثرت ذکر کرتے تھے، میں نے انہیں  
نہیں دیکھا تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خدیجہ کی وفات  
تک دوسری شادی نہیں کی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ  
حضرت خدیجہ کی بہن ہالہ بنت خویلد نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم سے ملنے کی اجازت طلب کی، آپ  
کو حضرت خدیجہ کا اجازت مانگنا یاد آگیا، آپ نے

اَسْتَفْذَانَ خَدِيجَةَ فَادْرَسَ لَهَا لَيْلَةً فَقَالَ اللَّهُمَّ  
هَآلَكَ يَنْتُ مُحَمَّدٌ فَخَرْتُ فَقُلْتُ وَمَا تَدْكُرُ  
مِنْ عَجْوَنٍ مِنْ عَجَا مَزْ قَرِيْشٍ حَمْرًا أَوَّ الشَّدَقَيْنِ  
هَلَكْتُ فِي الدَّهْرِ فَأَبْدَلَكَ اللَّهُ خَيْرًا مِّمَّهَا۔

فرمایا: یا اللہ یہ تو لالہ بنت خویلد ہے، مجھے ان پر شک  
آیا، میں نے کہا آپ قریش کی بوڑھیوں میں سے ایک  
بوڑھی بڑھیا کو یاد کرتے رہتے ہیں جس کی پنڈلیاں  
پتلی تھیں جو مدت ہوئی فوت ہو چکی ہے اور اللہ تعالیٰ  
نے آپ کو اس سے بہتر بدل عطا فرمادیا ہے۔

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں

ام المؤمنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی سوانح

حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کا نام و نسب یہ ہے:  
خدیجہ بنت خویلد بن اسد بن عبد العزیٰ بن قصی القرشیہ الاسدیہ۔ آپ کی والدہ کا نام فاطمہ بنت زائدہ بن  
الاصم ہے، آپ ام المؤمنین ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلی زوجہ ہیں، تمام مسلمانوں کا اسی پر اجماع ہے کہ آپ  
اللہ کی مخلوق میں سب سے پہلے اسلام لانے والی ہیں، اسلام لانے میں آپ پر کسی مرد نے سبقت کی ہے نہ  
کسی عورت نے، حضرت زبیر نے کہا زمانہ جاہلیت میں آپ کو طاہرہ کے لقب سے یاد کیا جاتا تھا۔  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکاح سے پہلے حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا ابولہ بن زرارہ بن نباش  
کے عقد میں تھیں۔ ثقادہ نے بیان کیا ہے کہ پہلے حضرت خدیجہ عتیق بن عائد کے نکاح میں تھیں، اس کے بعد ابولہ  
ہند بن زرارہ کے نکاح میں آئیں۔

عتیق بن عائد بن عبد اللہ  
سے ہند بن عتیق پیدا ہوئے، اس کے بعد وہ ابولہ مالک بن نباش بن زرارہ تھے ابولہ  
کے نکاح میں آئیں، اس سے ہند بنت ابی ہالہ اور ہالہ بن ابی ہالہ پیدا ہوئے۔ پس ہند بنت عتیق، ہند اور ہالہ  
ابن ابی ہالہ، یہ سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد کے ان خیانی بھائی بہن ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے بخت سے پہلے شادی کی، اس وقت  
آپ کی عمر پچیس سال تھی، اس وقت حضرت خدیجہ کی عمر چالیس سال تھی، وہ حضور کے ساتھ چوبیس سال رہیں،  
وحی نازل ہونے سے پہلے حضور کی تمام اولاد حضرت خدیجہ سے پیدا ہوئی۔ حضرت زبیر، حضرت ام کلثوم،  
حضرت فاطمہ، حضرت رقیہ، حضرت قاسم، حضرت طیب اور حضرت طاہر، تینوں صاحبزادے ظہور اسلام سے پہلے  
فوت ہو گئے۔ حضرت قاسم کی وجہ سے حضور کی کنیت ابوالقاسم تھی، آپ کی صاحبزادیوں نے اسلام کا زمانہ پایا۔  
آپ کے ساتھ ہجرت کی آپ پر ایمان لائیں اور آپ کی اتباع کی، ایک قول یہ ہے کہ طیب اور طاہر اسلام میں پیدا  
ہوئے۔ ثقادہ نے کہا حضرت خدیجہ کے دو صاحبزادے اور چار صاحبزادیاں پیدا ہوئیں، ایک صاحبزادے  
قاسم تھے، دوسرے صاحبزادے حضرت عبد اللہ تھے انھیں کا لقب طیب اور طاہر تھا۔

ابن اسحاق بیان کرتے ہیں کہ حضرت خدیجہ ابوطالب کے بعد فوت ہوئیں دونوں ایک سال میں فوت  
ہوئے، حضرت خدیجہ اور ابوطالب کی وفات کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر مصائب کی بلیغ ہو گئی، حضرت  
خدیجہ کے سن وفات میں اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے ہجرت سے پانچ سال پہلے وفات ہوئیں، ایک  
قول یہ ہے ہجرت سے چار سال پہلے وفات ہوئی اور ایک قول یہ ہے ہجرت سے تین سال پہلے وفات

جلد سادس



ہوتی اور یہی قول صحیح ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت خدیجہ رمضان میں فوت ہوئیں اور ان کو حجوں میں دفن کیا گیا، اس وقت ان کا عمر پینسٹھ سال تھی یہ

## باب ۵۵۵ فی فضل عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

۶۱۶۱ - حَدَّثَنَا خَلْفٌ بْنُ هِشَامٍ قَالُوا الرَّبِيعُ جَمِيعًا عَنْ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ (وَالْقُطَيْبِيُّ الرَّبِيعُ) حَدَّثَنَا حَمَّادٌ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدْنَيْكَ فِي الْمَنَامِ ثَلَاثُ لَيَالٍ جَاءَ فِي يَدِكَ الْمَمْلُوكُ فِي مَرَقَةٍ مِنْ حَرِيرٍ فَيَقُولُ هَذِهِ امْرَأَتُكَ فَأَكْشِفْ عَنْ وَجْهِكَ فَإِذَا أَنْتَ هِيَ فَأَقُولُ إِنَّ يَدَكَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يُبْصِرُ -

۶۱۶۲ - حَدَّثَنَا ابْنُ نُسَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ عَنْ وَحِيدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ جَمِيعًا عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ -

۶۱۶۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ وَجَدْتُ فِي كِتَابِي عَنْ أَبِي سَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ وَحِيدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي كُرَيْبٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ فِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتَ لَأَعْلَمُ إِذَا كُنْتُ عِنْدِي رَاحِيَةً وَإِذَا كُنْتُ عَلَى غَضَبِي قَالَتْ فَقُلْتُ وَمِنْ أَيْنَ تَعْرِفُ ذَلِكَ قَالَ أَمَا إِذَا كُنْتُ عِنْدِي رَاحِيَةً فَإِنَّكَ تَقُولِينَ لَا وَرَبِّ مُحَمَّدٍ إِذَا كُنْتُ غَضَبِي قُلْتُ لَا وَمَنْ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَتْ قُلْتُ خَلُّوا اللَّهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَهْجُرُ إِلَّا أَسْمَكَ

۶۱۶۴ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُسَيْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو بِهَذَا الْإِسْنَادِ إِلَى قَوْلِهِ لَا

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ

عنہا کے فضائل

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تم تین راتوں تک مجھے خواب میں دکھائی گئیں، ایک فرشتہ تمہیں (تمہاری تصویر کو) ریشم کے ایک ٹکڑے میں لے کر آیا، وہ کہتا تھا کہ یہ تمہاری زوجہ ہیں، ان کا چہرہ کھوپے، پس میں نے دیکھا تو وہ تم تھیں، میں نے کہا اگر یہ خواب اللہ کی طرف سے ہے تو وہ اس کو پورا کر دے گا۔“

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں یہ جان لیتا ہوں کہ تم مجھ سے کس وقت خوش ہوتی ہو اور کس وقت ناراض ہوتی ہو، میں نے پرچھا آپ کو اس کا کیسے پتا چلتا ہے؟ آپ نے فرمایا جب تم خوش ہوتی ہو تو کہتی ہو: رب محمد کی قسم! اور جب ناخوش ہوتی ہو تو کہتی ہو: رب ابراہیم کی قسم! حضرت عائشہ نے کہا اے یا رسول اللہ! میں صرف آپ کے نام کو چھوڑتی ہوں۔!

یہ حدیث ایک اور سند سے مروی ہے، اس میں رب ابراہیم کی قسم کے بعد والا جملہ نہیں ہے۔

۴۳۹-۴۴۰، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان، ایران

لَا وَرَبِّ إِبْرَاهِيمَ وَلَمْ يَذْكُرْ مَا بَعْدَ ۝

۶۱۶۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا

عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ

أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تَلْعَبُ بِالْبَنَاتِ

عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ

وَكَانَتْ تَأْتِينِي صَوَاحِبِي فَكُنْتُ يَنْقِمَعْنَ مِنِّي

وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ فَكَانَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَرِّبُهُنَّ إِلَى

۶۱۶۶ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ

وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ

حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا مُعَمَّدُ بْنُ يَشْرِ كُلُّهُمَّ عَنْ

هِشَامِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ فِي حَدِيثِ جَرِيرٍ

كُنْتُ أَلْعَبُ بِالْبَنَاتِ فِي بَيْتِهِ وَهُنَّ اللَّحَبُ

۶۱۶۷ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا عُبَادَةُ

عَنْ هِشَامِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا

يَتَحَرَّوْنَ يَهْدَ آيَاهُمْ يَوْمَ عَائِشَةَ يَبْتَغُونَ بِذَلِكَ

مَرْضَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۶۱۶۸ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَاتِيُّ وَ

أَبُو بَكْرِ بْنُ النَّصْرِ وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ

وَقَالَ الْأَحْزَابُ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ

حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي

مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ أَنَّ

عَائِشَةَ زَوْجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ أُرْسِلَ

الرُّوَاغُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاطِمَةُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَأْذَنَتْ عَلَيْهِ

وَهُوَ مُصْطَلِحٌ مَعِيَ فِي مِرْطَى فَأَذِنَ لَهَا فَقَالَتْ

يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ جَلْدِي أَدَسَلْتَنِي إِلَيْكَ

يَسْأَلُكَ الْعَدْلُ فِي ابْنَةِ أَبِي قُحَافَةَ وَأَنَا سَائِلَتُهُ

قَالَتْ فَتَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آتِي

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گڑیوں سے کھیلتی تھیں، وہ فرماتی ہیں کہ میری سہیلیاں آتی تھیں وہ حضور کو دیکھ کر غائب ہو جاتی تھیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو میرے پاس بھیج دیتے تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔ ایک روایت میں ہے میں حضور کے گھر میں گڑیوں سے کھیلتی تھی اور کھیلنے والی سہیلیاں ہوتی تھیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا جوئی کے لیے لوگ اس دن تحفے بھیجتے تھے جس دن حضرت عائشہ کی باری ہوتی تھی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج نے حضرت فاطمہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجا، انھوں نے اجازت طلب کی، دریں حالیکہ آپ میرے ساتھ چادر میں لپیٹے ہوئے تھے، آپ نے ان کو اجازت دی انھوں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ کی ازواج نے مجھے آپ کے پاس بھیجا ہے وہ ابو قحافہ کی بیٹی کے معاملہ میں آپ سے عدل چاہتی ہیں، میں اس وقت غاموش رہی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ سے فرمایا: اے بیٹی! کیا تم اس سے عجز نہیں کرتیں جس سے میں محبت کرتا ہوں؟ حضرت فاطمہ نے کہا: کیوں نہیں؟ آپ نے فرمایا: پھر ان سے محبت کرو، حضرت عائشہ فرماتی ہیں

جلد سادس

يُنْيَةُ اَلَسْتُ تُحِبِّينَ مَا اُحِبُّ فَقَالَتْ بَلَى قَالَ  
فَاَحْبَبِي هَذِهِ قَالَتْ فَقَامَتْ فَاطِمَةُ حِينَ سَمِعَتْ  
ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَجَعَتْ  
إِلَى أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَتْهُنَّ  
بِأَلَّذِي قَالَتْ وَبِالَّذِي قَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَ لَهَا مَا نَرَاكِ أَغْنَيْتِ عَنَّا  
مِنْ شَيْءٍ فَأَرْجِعِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَقُولِي لَنَا إِنْ أَزْوَاجَكَ يَنْشُدُنَكَ الْعَدْلَ  
فِي ابْنَةِ أَبِي قُحَافَةَ فَقَالَتْ فَاطِمَةُ وَاللَّهِ لَا أَكَلِمَةً  
فِيهَا أَبَدًا قَالَتْ عَائِشَةُ فَأَرْسَلَ أُمُّ وَاجِزِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَنَبَّيْتُ بِنَتِّ جَعَشِ نَا وَبِ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ الَّتِي كَانَتْ تُسَامِيئِي  
مِنْهُمْ فِي الْمَنَزَلَةِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ  
سَلَّمَ وَلَمْ أَرَ أَمْرًا قَطُّ خَيْرًا فِي الدُّنْيَا مِنْ نَرَيْتُ  
فَأَتْنِي بِهِ وَأَصْدَقَ حَدِيثًا وَأَوْصَلَ لِلرَّحِمِ وَأَعْظَمَ  
صَدَقَةً وَأَشَدَّ ابْتِدَالًا لِنَفْسِهَا فِي الْعَمَلِ الَّذِي تَصَدَّقُ  
بِهِ وَتَقْرَأُ بِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مَا عَدَا سُورَةَ مَنْ حَتَّى  
كَانَتْ فِيهَا تَسْرِعُ مِنْهَا الْفَيْئَةُ قَالَتْ فَاسْتَأْذَنْتُ  
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ عَائِشَةَ فِي مِرْطَاهَا عَلَى الْحَالَةِ  
الَّتِي وَصَلَتْ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا وَهُوَ بِهَا قَاذِنٌ لَهَا  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ  
اللَّهِ إِنْ أَزْوَاجَكَ أَرْسَلْنِي إِلَيْكَ يَسْأَلُنَكَ الْعَدْلَ  
فِي ابْنَةِ أَبِي قُحَافَةَ قَالَتْ ثُمَّ وَقَعْتُ فِي فَاسْتَطَالَتْ  
عَلَيَّ وَأَنَا أَرْقُبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَأَرْقُبُ طَرَفَهُ هَلْ يَأْذُنُ لِي فِيهَا قَالَتْ فَلَمْ تَبْرَحْ  
زَيْنَبُ حَتَّى عَرَفْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لَا يَكْرَهُ أَنْ أَنْتَصِرَ قَالَتْ فَلَمَّا وَقَعْتُ بِهَا لَمْ أَنْشُرْهَا  
حَتَّى أَنْحَيْتُ عَلَيْهَا قَالَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

کہ جب حضرت فاطمہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ جواب سنا تو اسٹھ کر کھڑی ہو گئیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کے پاس واپس گئیں اور جو کچھ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا تھا اور جو کچھ آپ نے جواب میں فرمایا تھا وہ ان سے بیان کیا، انھوں نے کہا آپ نے ہمارا کوئی کام نہیں کیا دوبارہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤں اور آپ سے کہیں کہ آپ کی ازواج آپ کو ابو قحافہ کی بیٹی کے معاملہ میں عدل کرنے کے لیے اللہ کی قسم دیتی ہیں، حضرت فاطمہ نے کہا بہ خدا، میں آپ سے اس مسئلہ میں کبھی بات نہیں کروں گی، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج نے آپ کی زوجہ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کو آپ کے پاس بھیجا اور وہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک مرتبہ میں میرے برابر تھیں اور میں نے حضرت زینب سے زیادہ دیندار، اللہ سے ڈرنے والی، صادق القول، صلہ رحم کرنے والی، صدقہ و خیرات کرنے والی کوئی عورت نہیں دیکھی، اور نہ ان سے زیادہ تواضع کرنے والی اور اپنے اعمال کو کم سمجھنے والی کوئی عورت دیکھی، البتہ وہ زبان کا تیز تھیں لیکن اس سے بھی وہ بہت جلد رجوع کر لیتی تھیں، انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی اجازت طلب کی اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ کے ساتھ اسی حالت میں ایک چادر میں لپیٹے ہوئے تھے جس حالت میں حضرت فاطمہ آئی تھیں آپ نے ان کو اجازت دی، انھوں نے کہا یا رسول اللہ آپ کی ازواج نے مجھے آپ کے پاس بھیجا ہے وہ آپ سے ابو قحافہ کی بیٹی کے معاملہ میں عدل کا سوال کرتی ہیں، پھر وہ میری طرف متوجہ ہوئیں اور بہت کچھ کہا، اور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دیکھ رہی تھی، اور آپ کی آنکھوں کی طرف دیکھ رہی تھی کہ آیا آپ مجھے جواب دینے کی اجازت دیتے

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَبَسَّحَ رَأَتْهَا ابْنَةُ أَبِي بَكْرٍ -

ہیں، اور حضرت زینب کے کلام کا سلسلہ نہیں ٹوٹا،  
حتیٰ کہ میں نے جان لیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
میری جوابی کارروائی کو ناپسند نہیں کریں گے، پھر میں  
نے جواب دینے شروع کیے اور سمجھ ہی دیر میں ان  
کو خاموش کر دیا۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں پھر رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے تبسم فرمایا اور کہا یہ ابوبکر کی بیٹی  
ہے۔

۶۱۶۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
قَهْزَازٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
بْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ  
مِثْلَهُ فِي الْمَعْنَى غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ قَلَمًا وَقَعْتُ بِهَا  
لَمْ أَشْبِهَا أَنْ أَكُنْتُهَا غَلَبَةً -

۶۱۷۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ  
وَجَدْتُ فِي كِتَابِي عَنْ أَبِي أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ  
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ لَيَتَفَقَّدُ يَقُولُ آيْنُ أَنَا الْيَوْمَ رَأَيْتُ أَنَا هَذَا  
إِسْتَبْطَأَ لِيَوْمٍ عَائِشَةَ قَالَتْ قَلَمًا كَانَ يَوْمِي  
قَبَضَهُ اللَّهُ بَيْنَ سَحْرِي وَنَحْرِي -

۶۱۷۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ  
بْنِ أَنَسٍ قِيَامًا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ  
عَبَادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا  
أَخْبَرَتْ أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ  
سَلَّمَ يَقُولُ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ وَهُوَ مُسْنِدٌ إِلَى صَدْرِهَا  
وَأَصَعَّتْ إِلَيْهِ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي  
وَالْحَقْنِي بِالنَّارِ فَبِتِّي -

۶۱۷۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو  
كَرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ وَحْدَةَ كُنَا ابْنِ كُنَيْزٍ  
حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ وَحْدَةَ كُنَا ابْنِ كُنَيْزٍ عَنْ أَبِيهِمْ عَنْ عَائِشَةَ  
بْنِ سُلَيْمَانَ كُلُّهُمْ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان  
کی، اس میں یہ ہے کہ جب میں ان کی طرف متوجہ ہوئی  
تو وہ مجھ پر غالب نہ آسکیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (مرض الموت) میں حضرت عائشہ کی  
باری طلب کرنے کے لیے پوچھتے تھے: میں آج کہاں رہوں گا؟  
کل میں کہاں رہوں گا؟ پھر میں نے میری باری تھی آپ (کاسر) میری سینه اور  
حلق کے درمیان تھے کہ اللہ نے آپ کی روح کو قبض  
کر لیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفات سے پہلے  
میرے سینے سے ٹپک لگائے ہوئے تھے، میں نے  
کان لگا کر سنا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرما رہے  
تھے: اے اللہ! مجھے بخش دے اے اللہ! مجھ  
پر رحم فرما! اے اللہ! مجھے رفیقِ اعلیٰ کے ساتھ لائے کر۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین اور سندیں بیان  
کیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے یہ سنا تھا کہ کوئی نبی اس وقت تک فوت نہیں ہوتا جب تک کہ اس کو دنیا اور آخرت کے درمیان اختیار نہ دیا جائے اور میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مرض الموت میں یہ فرماتے ہوئے سنا، ان لوگوں کے ساتھ جن پر اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا جو انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین ہیں، وہی اچھے رفیق ہیں، حضرت عائشہ فرماتی ہیں میں نے گمان کیا اب آپ کو اختیار دے دیا گیا ہے۔  
امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تندرستی کے زمانہ میں فرمایا: کسی نبی کی روح اس وقت تک قبض نہیں کی جاتی جب تک کہ وہ جنت میں اپنا مقام دیکھ نہ لے، پھر اس کو اختیار دے دیا جاتا ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت کا وقت آ گیا اس وقت آپ کا سر میرے زان پر رہتا، آپ پر کچھ دیر بے ہوشی طاری رہی، پھر آپ ہوش میں آئے، آپ نے چھت کی طرف نگاہیں اٹھائیں پھر فرمایا اے اللہ! رفیق اعلیٰ!، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے سوچا اب حضور ہم کو اختیار نہیں کریں گے، حضرت عائشہ کہتی ہیں مجھے وہ حدیث یاد آئی جو حضور نے صحت کے زمانہ میں فرمائی تھی، کہ کسی نبی کی روح اس وقت تک قبض نہیں کی جاتی جب تک کہ اسے جنت میں اس کا مقام دکھانے دیا جائے، پھر اس کو اختیار دیا جاتا ہے، حضرت عائشہ فرماتی ہیں: رسول اللہ صلی اللہ

۶۱۴۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ ابِرَاهِيمَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَسْمَعُ أَنَّهُ لَنْ يَمُوتَ نَبِيٌّ حَتَّى يُخَيَّرَ بَيْنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ قَالَتْ فَسَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ وَأَخَذَتْهُ كُفَّةٌ يَقُولُ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا قَالَتْ فَظَنَنْتُهُ يُخَيَّرُ حِينَئِذٍ -

۶۱۴۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي قَالَا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ هَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۶۱۴۵ - حَدَّثَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ النَّبِيِّ عَنْ سَعْدِ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنِي عَقِيلُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَعُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ فِي رَجَالٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَهُوَ صَحِيحٌ إِنَّهُ لَمْ يَقْبِضْ نَبِيٌّ قَطُّ حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ فِي الْجَنَّةِ ثُمَّ يُخَيَّرُ قَالَتْ عَائِشَةُ فَلَمَّا تَوَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأْسَهُ عَلَى فَخِذِي غَشِيَ عَلَيْهِ سَاعَةً ثُمَّ أَقْبَضَ فَأَشْخَصَ بَصَرَهُ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ الرَّفِيقُ الْأَعْلَى قَالَتْ عَائِشَةُ قُلْتُ إِذَا لَا يُخَيَّرُنَا قَالَتْ عَائِشَةُ وَهَرَفْتُ الْحَدِيثَ الَّذِي كَانَ يُحَدِّثُنَا بِهِ وَهُوَ صَحِيحٌ فِي قَوْلِهِ إِنَّهُ لَمْ يَقْبِضْ نَبِيٌّ قَطُّ حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ ثُمَّ يُخَيَّرُ قَالَتْ عَائِشَةُ فَكَانَتْ تِلْكَ الْخُرُوفُ كُلَّمَا تَكَلَّمَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلَهُ اللَّهُمَّ الرَّفِيقُ الْأَعْلَى -



۶۱۶۶ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ الْحَنْظَلِيُّ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَكَرَهُمَا عَنْ اَبِي نُعَيْمٍ قَالَ عَبْدُ حَدَّثَنَا اَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدُ بْنُ اَيُّمَنَ حَدَّثَنَا اِبْنُ اَبِي مُلَيْكَةَ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا اخْرَجَ اَقْرَعُ بَيْنَ نِسَائِهِ فَطَارَتِ الْقُرْعَةُ عَلَى عَائِشَةَ وَحَفْصَةَ فَخَرَجَتَا مَعَهُ جَمِيعًا وَكَانَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا كَانَ بِاللَّيْلِ سَارَ مَعَ عَائِشَةَ يَتَخَذُثُ مَعَهَا فَقَالَتْ حَفْصَةُ لِعَائِشَةَ اَلَا تَرَ كَيْفَ يَنْتَظِرُ بَيْنَ الْكِلْبَةِ بَعِيرِي وَارْكَبُ بَعِيرِي فَتَنْظُرُ بَيْنَ وَانْظُرُ قَالَتْ بَلَى فَرَكِبْتُ عَائِشَةَ عَلَى بَعِيرٍ حَفْصَةَ وَرَكِبْتُ حَفْصَةَ عَلَى بَعِيرٍ عَائِشَةَ فَجَاءَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِلَى جَمَلٍ عَائِشَةَ وَعَلَيْهَا حَفْصَةُ فَسَلَّمَ ثُمَّ سَارَ مَعَهَا حَتَّى تَوَلَّوْا فَاُفْتَقَدَتْ عَائِشَةُ فَغَارَتْ فَلَمَّا تَوَلَّوْا جَعَلَتْ تَجْعَلُ رِجْلَهَا بَيْنَ الْاِذْخِرِ وَتَتَوَلَّى يَارَبِّ سَلِّطْ عَلَيَّ عَقْرَبَا اَوْ بَحِيَّةً تَكْدُ عَنِّي رَسُولَكَ وَكَأَنِّي اسْتَطِيعُ اَنْ اَقُولَ لَهُ شَيْئًا -

۶۱۶۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ مَسْكَةَ بْنِ فَعْنٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ رِيعِيُّ ابْنُ يَدْلٍ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فَضَّلْتُ عَائِشَةَ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضَّلْتُ الرَّبَّ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ - ۶۱۶۸ - حَدَّثَنَا اَبِي عَمْرٍو بْنُ يَحْيَى وَفَتِيَّةُ وَابْنُ

علیہ وسلم کا آخری کلمہ یہ تھا: ”اللہم الرفیق الاعلیٰ“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لے جاتے تو اپنی ازواج کے درمیان قرعہ اندازی کرتے، ایک مرتبہ حضرت عائشہ اور حضرت حفصہ کے نام قرعہ نکلا، وہ دونوں آپ کے ساتھ گئیں، جب رات کا وقت ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ کے ساتھ سفر کرتے، اور ان کے ساتھ باقی کھڑے، حضرت حفصہ نے حضرت عائشہ سے کہا آج کی رات تم میرے اونٹ پر سوار ہو اور میں تمہارے اونٹ پر سوار ہوتی ہوں، تم دیکھنا میں بھی دیکھوں گی، حضرت عائشہ نے کہا ٹھیک ہے، پھر حضرت عائشہ، حضرت حفصہ کے اونٹ پر سوار ہو گئیں، اور حضرت حفصہ، حضرت عائشہ کے اونٹ پر سوار ہو گئیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ کے اونٹ پر آئے تو اس پر حضرت حفصہ سوار تھیں، آپ نے سلام کیا اور ان کے ساتھ چلتے رہے، حتیٰ کہ منزل پر اترے، حضرت عائشہ نے حضور کو اپنے پاس نہیں پایا تو انھیں شک آیا، جب لوگ اترے تو انھوں نے اپنے پیرواؤں (گھاس) پر مارے اور کہتیں یارب مجھ پر کوئی بچھو یا سانپ مسلط کر دے جو مجھ کو دھس لے، وہ تیرے رسول ہیں انھیں کچھ کہنے کی مجھے مہال نہیں۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے عائشہ کی عورتوں پر فضیلت ایسے ہے جیسے گریہ کی فضیلت کھانوں پر ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ

وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت کی ہے۔

حُجْرٌ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي جَعْفَرٍ  
وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ رِيعٍ ابْنُ  
مُحَمَّدٍ (كَلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ  
أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَكَانَ  
فِي حَدِيثِهِمَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
سَلَّمَ وَفِي حَدِيثِ إِسْمَاعِيلَ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ  
مَالِكٍ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: جبرائیل تم کو  
سلام کہتے ہیں میں نے کہا وعلیہ السلام ورحمۃ اللہ۔

۶۱۷۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ سُلَيْمَانَ وَيَعْلَى بْنُ عُبَيْدٍ عَنْ زَكَرِيَّا  
عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا حَدَّثَتْهُ  
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهَا إِنَّ جِبْرِيْلَ  
يُقَرِّأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ قَالَتْ فَقُلْتُ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ  
وَرَحْمَةُ اللَّهِ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے اس کی مثل فرمایا۔

۶۱۸۰ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا  
الْمَدَائِنِيُّ حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ أَبِي نَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ  
عَامِرًا يَقُولُ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
أَنَّ عَائِشَةَ حَدَّثَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ لَهَا بِمِثْلِ حَدِيثِهَا -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان  
کی۔

۶۱۸۱ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ  
أَخْبَرَنَا أَصْبَاطُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ زَكَرِيَّا بْنِ يَزِيدَ  
الْدِّسْنَانِيِّ بِمِثْلِهِ -

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی توجہ حضرت عائشہ رضی  
اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے فرمایا: اے عائشہ، یہ جبرائیل ہیں جو تم کو  
سلام کہہ رہے ہیں، میں نے کہا وعلیہ السلام ورحمۃ  
اللہ وبرکاتہ، حضرت عائشہ نے کہا آپ ان چیزوں  
کو دیکھتے تھے جنہیں میں نہیں دیکھتی تھی۔

۶۱۸۲ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ  
الْوَهَّابِيِّ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ  
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا حَدَّثَتْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ  
هَذَا جِبْرِيْلُ يَقَرِّأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ قَالَتْ فَقُلْتُ  
وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ قَالَتْ وَهِيَ تَرَى  
مَالًا أَمْ لَا -

۶۱۸۳ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ وَاحْمَدُ بْنُ جَنَابٍ كِلَاهُمَا عَنْ عِيسَى (وَالْقَفْظُ لِابْنِ حُجْرٍ) حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَخِيهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ جَلَسَ إِحْدَى عَشْرَةَ أَمْراً فَتَعَاهَدَنَ وَتَعَاقَدَنَ أَنْ لَا يَكْتُمَنَّ مِنْ أَحْبَابِ أَرْوَاحِهِنَّ شَيْئاً (قَالَتِ الْأُولَى) زَوْجِي لِحُجْرٍ جَلَسْتُ عَلَى رَأْسِ جَبَلٍ لَا سَهْلَ فَيُرْتَقَى وَلَا سَعِيمٌ فَيَنْتَقِلُ (قَالَتِ الثَّانِيَةُ) زَوْجِي لَا أَبْتُ نَحْبَهُ إِنْ أَخَافُ أَنْ لَا أَدْرَكَهُ إِنْ أَذْكَرُهُ أَذْكَرُ عَجْرَةً وَبُجْرَةً (قَالَتِ الثَّالِثَةُ) زَوْجِي الْغَشَقُ إِنْ أَنْطَقَ أَطْلُقُ وَإِنْ أَسْكُتَ أُعَلِّقُ (قَالَتِ الرَّابِعَةُ) زَوْجِي كَلِيلُ نَهَامَةٍ لَا حَرُّ وَلَا قُرٌّ وَلَا مَخَافَةٌ وَلَا سَامَةٌ (قَالَتِ الْخَامِسَةُ) زَوْجِي إِنْ دَخَلَ قَهْدًا وَإِنْ خَرَجَ أَيْدًا وَلَا يَسْأَلُ عَمَّا عَرِهَدَ (قَالَتِ السَّادِسَةُ) زَوْجِي إِنْ أَكَلَ كَفَّ وَإِنْ شَرِبَ اشْتَبَتْ وَإِنْ اضْطَجَعَ أَلْتَفَّ وَلَا يُؤَلِّجُ الْكَفَّ لِيَعْلَمَ الْبَيْتُ (قَالَتِ السَّابِعَةُ) زَوْجِي عِيَايَا أَوْ عِيَايَا طَبَاقَاءُ كُلُّ دَائِلَةٍ دَائِلَةٌ شَجَاكَ أَوْ فَلَكَ أَوْ جَمَعَهُ كُلُّ ذَلِكَ (قَالَتِ الثَّامِنَةُ) زَوْجِي الرِّيحُ رِيحُ زَرْبٍ وَالْمَسُّ مَسُّ أَرْبٍ (قَالَتِ الثَّانِيَةُ) زَوْجِي رَفِيقَةُ الْعِمَادِ طَوِيلُ التَّجَادِ عَظِيمُ الزَّمَادِ قَرِيبُ الْبَيْتِ مِنَ النَّادِ (قَالَتِ الْعَاشِرَةُ) زَوْجِي مَا لَكَ وَمَا مَالُكَ مَا لَكَ خَيْرٌ مِنْ ذَلِكَ لَكَ إِبِلٌ كَثِيرَاتُ الْمُبَارِكِ قَلِيلَاتُ الْمَسَارِيرِ إِذَا سَمِعْتَ صَوْتَ الْمِزْهَرِ أَتَيْتَ أَتَيْتَ هَوَالِكَ (قَالَتِ الْحَادِيَةُ) عَشْرَةَ (زَوْجِي) أَبُوزَرٍّ قَمَاءُ أَبُوزَرٍّ أَنَا مِسْ مِنْ حُلِيِّ أَدْنَى وَمَلَا مِنْ شَخْوَ عَصْدِي وَبَيْتُ حَنِي فَبَجَحَتْ إِلَى نَفْسِي وَجَدَنِي فِي أَهْلِ غَنِيمَةٍ بِشَقِّ فَبَجَعَنِي فِي أَهْلِ صَبِيلٍ وَأَطِيطٍ وَدَائِسٍ وَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ گیارہ عورتیں آپس میں یہ معاہدہ کر کے بیٹھیں کہ وہ اپنے اپنے غاوتوں کی کوئی بات نہ چھپائیں اور سب کچھ بیان کر دیں، پہلی نے کہا میرا خاوند ایک لانگراؤنٹ کا گوشت ہے جو ایک ایسے دشوار گزار پہاڑ کی چوٹی پر رکھا ہے جس پر چڑھنا آسان نہیں، نہ وہ کوئی قریب گوشت ہے جس کو منتقل کرنے کی کوشش کی جائے، دوسری نے کہا میں اپنے خاوند کی خبر کوئی منتشر نہیں کر سکتی، مجھے خون ہے کہ میں اپنے حال کی کوئی بات نہ چھوڑوں گی پھر میں اس کا ظاہر اور باطن سب بیان کروں گی، تیسری نے کہا میرا خاوند لمبہ حینک ہے اگر میں بات کروں تو طلاق پاؤں، اور اگر چپ رہوں تو معلق رہوں، چوتھی نے کہا میرا خاوند تھامہ کی رات کی طرح ہے، گرم ہے نہ ٹھنڈا، اس سے خون ہے نہ ملال، پانچویں نے کہا میرا خاوند جب گھرا تا ہے تو چیتے کی طرح اور جب باہر جاتا ہے تو شیر کی طرح ہے اور گھر میں جو کچھ ہو اس کے متعلق سوال نہیں کرتا، چھٹی نے کہا میرا خاوند جب کھاتا ہے تو سب چٹ کر جاتا ہے اور جب پیتا ہے تو سب ڈکڑا جاتا ہے، اور جب لیٹتا ہے تو کپڑا لیٹ لیتا ہے، ہاتھ نہیں بڑھاتا تاکہ میری پرگندگی معلوم ہو، ساتویں نے کہا میرا خاوند صحبت سے عاجز اور نامرد ہے، احمق ہے بول نہیں سکتا، دنیا کی ہر بیماری اس میں ہے، وہ تیرا سر چھوڑ دے یا تجھے زخمی کر دے یا دونوں، آٹھویں بولی میرا خاوند غرگوش کی طرح ملائم ہے، اور ہڈی کی طرح خوشبودار ہے، نویں نے کہا میرا خاوند دراز قد، مہمان نواز اور بہت کھلانے والا ہے، دسویں نے کہا میرا خاوند مالک ہے، میں مالک کا کیا حال بیان کروں

مُنَى فَعِنْدَهُ أَقْرَبُ فَلَا أُقْبِعُ وَادُّقْدُ فَاتَّصَبَهُ  
وَأَشْرَبُ فَاتَّقَتَّعُ ۚ أُمُّ رَافِي زَرْعٍ فَمَا أُمُّ  
أَبِي زَرْعٍ عُلُوُّهَا رَدَا حُرٌّ وَبَيْتُهَا قَسَا حُرُّ ۚ ابْنُ  
أَبِي زَرْعٍ فَمَا ابْنُ أَبِي زَرْعٍ مَضْجَعُهُ كَمَسَلِ  
شَطْبَةٍ وَشَيْبَعُهُ ذِرَاعُ الْجَفْرِ ۚ يَدْتُ أَبِي  
زَرْعٍ قَتَا يَدْتُ أَبِي زَرْعٍ طَوْعُ أَبِيهَا وَطَوْعُ  
أُمِّهَا وَمِلُّ كَسَائِبِهَا وَغَيْطُ جَارِقَتِهَا ۚ جَارِيَةُ  
أَبِي زَرْعٍ فَمَا جَارِيَةُ أَبِي زَرْعٍ لَا تَبْتُ حَدِيثَنَا  
تَبْثِيثًا وَلَا تُنْقِثُ مِيرَتَنَا تَنْقِثًا وَلَا تَمْلَأُ  
بَيْتَنَا تَعْشِيثًا قَالَتْ خَرِبَ أَبُو زَرْعٍ وَ  
الْأَوْطَابُ تُمْتَخَصُ فَلَقِي أُمًّا مَعَهَا وَلَدَانِ  
لَهَا كَالْفَهْدَيْنِ يَلْعَبَانِ مِنْ تَحْتِ حَصْرِهَا  
بِرُمَاتَيْنِ فَطَلَقَتَيْنِ وَتَكَحُّهَا فَتَكَحُّتُ  
بَعْدَهُ رَجُلًا سَرِيًّا رَكِبَ شَرِيًّا وَآخَذَ  
خَطِيئًا وَآسَرَ أَمْرًا عَلَى نَعْمَا شَرِيًّا وَاعْطَانِي  
مِنْ كُلِّ رَأْتَحَةٍ رَوْجًا قَالَ كَلِمٌ أُمُّ زَرْعٍ وَ  
مِيرِي أَهْلِكَ فَكَلَوْ جَمَعْتُ كُلَّ شَيْءٍ  
أَعْطَانِي مَا بَلَغَ أَصْعَدَ إِنِّيَّةِ أَبِي زَرْعٍ  
قَالَتْ عَائِشَةُ قَالَتْ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْتُ لَكَ كَأَبِي زَرْعٍ لِأُمِّ  
زَرْعٍ

اس کے بکھڑے، اونٹ ہیں جو مکان کے قریب بٹھائے  
جاتے ہیں، وہ چراگاہ میں کم چرتے ہیں، وہ اونٹ جب  
باجوں کی آواز سنتے ہیں تو جان لیتے ہیں کہ ان کی ہلاکت کا  
وقت آگیا، گیارہویں نے کہا میرا خاندان ابو زرع ہے،  
ابو زرع کیا ہی خوب ہے، اس نے زیورات سے  
میرے کان جھکا دیے، اور چربی سے میرے بازو  
بھر دیے، مجھے اس طرح خوش رکھا کہ میں خوشی میں یہ  
بھول گئی کہ مجھے اس نے ایک غریب گھرانے میں دیکھا  
تھا، جو تنگ دستی کی وجہ سے بکریوں پر گزارہ کرتے  
اور وہ مجھے ایک ایسے خوشحال خاندان میں لے آیا جہاں  
گھوڑے، اونٹ، بلی چلانے والے بیل اور کسان موجود  
تھے، مجھے کسی بات پر کوئی برا نہیں کہتا تھا، میں دن  
چڑھتے تک سوتی تھی اور مجھے کوئی جگا نہیں سکتا تھا،  
کھانے پینے میں ایسی وسعت کہ میں سیر ہو کر چھوڑ دیتی  
تھی، ابو زرع کی ماں، کیا ہی خوب ہے ابو زرع کی ماں،  
اس کے بڑے بڑے برتن ہمیشہ بھرے رہتے ہیں  
اور اس کا مکان بہت وسیع ہے، ابو زرع کا بیٹا ایک  
ہی خوب ہے ابو زرع کا بیٹا۔ اس کے لیٹنے کی جگہ  
نرم و نازک شاخ یا باریک تلوار، بکری کے بچے کا ایک  
دست، اس کا پیٹ بھرنے کے لیے کافی ہے،  
ابو زرع کی بیٹی ایک ہی خوب ہے ابو زرع کی بیٹی ماں  
کی تابع فرمان، باپ کی اطاعت گزار، فریب بدن اور سر  
سوکھ کا غیظ، ابو زرع کی باندی، کیا ہی خوب ہے ابو زرع  
کی باندی، ہماری باتیں گھر کے باہر بیان نہیں کرتی تھی،  
کھانے کی کوئی چیز ہماری اجازت کے بغیر نہیں کھاتی  
تھی، ہمارے گھر کو کوڑے کرکٹ سے نہیں بھرتی تھی،  
ایک دن جب برتنوں میں دودھ دوہا جا رہا تھا، ابو زرع  
گھر سے نکلا، اسے راستہ میں ایک عورت ملی جس کے  
چلتے کے مانند دو بچے اس کی کوکھ کے نیچے سے اس

کے دو اناروں سے کھیل رہے تھے، پھر اس نے مجھ کو طلاق دے دی، اور اس عورت سے نکاح کر لیا، پھر میں نے بھی اس کے بعد ایک مردار سے شادی کر لی وہ غمگین اور سبکدوش تھا، اس نے مجھے بہت نعمتیں دیں اور ہر قسم کے جانوروں سے مجھے ایک جوڑا دیا، اس نے کہا اے ام زرع تم خود بھی کھاؤ اور اپنے میکہ بھی بھیج دو، لیکن اگر میں اس کی ساری نوازشوں کو بھی جمع کروں پھر بھی ابو زرع کی ایک چھوٹی سی عطا کے برابر نہیں ہو سکتی، حضرت عائشہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں بھی تمہارے لیے ایسا ہوں جیسے ام زرع کے لیے ابو زرع تھا۔ ایک اور سند کے ساتھ بھی یہ حدیث مروی ہے لیکن اس میں الفاظ کا معمولی سا فرق ہے اس میں عیا یا رطباً قاء ہے۔ قلیلات المسارج ہے وغیرہ وغیرہ۔

۶۱۸۲ - وَحَدَّثَنِيهِ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَاتِيُّ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ يَهْدَى الْأَدُسِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ عِيَاءُ يَطْبَاقَاءُ وَلَمْ يَشْكُ وَقَالَ قَلِيلَاتُ الْمَسَارِجِ وَقَالَ وَصَفْرُ دَايَهِمَا وَخَيْرُ نِسَائِهِمَا عَقْرُ جَارِنِهَا وَقَالَ وَلَا تَنْقُتُ مِيزَتَنَا تَنْقِيَتًا وَقَالَ وَأَعْطَانِي مِنْ كُلِّ ذَا بَحَّةٍ ذَوْجًا -

علامہ ابن الاثیر حذری لکھتے ہیں: حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی ہیں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ ہیں، آپ کی ازواج میں سب سے مشہور اور محبوب ہیں، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی والدہ کا نام ام رومان بنت عامر بن عویمر ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت سے دو سال پہلے ان سے نکاح کیا، ایک قریب تین سال پہلے کا ہے، یہ آپ کے عقد میں واحد کنزری خاتون تھیں، حضرت زبیر نے کہا حضرت خدیجہ کی وفات کے تین سال بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے نکاح کیا اور حضرت خدیجہ کی وفات ہجرت سے تین سال قبل ہوئی تھی، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے عقد کیا اس وقت ان کی عمر چھ سال تھی، ایک قریب سات سال ہے، حضرت عائشہ کی رخصتی مدینہ منورہ میں ہوئی، اس وقت ان کی عمر نو سال تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب حضرت خدیجہ کی وفات ہو گئی تو حضرت عثمان کی بیوی حضرت خولہ بنت حکیم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ شادی کیوں نہیں کرتے؟ آپ نے فرمایا کس سے؟ خولہ

علیہ السلام



نے کہا آپ چاہیں تو کنواری سے کر لیں اور آپ چاہیں تو بیوہ سے کر لیں، آپ نے پوچھا: کنواری کون ہے؟ خولہ نے کہا آپ کے محبوب حضرت ابوبکر کی صاحبزادی حضرت عائشہ، آپ نے پوچھا: بیوہ کون ہے؟ انھوں نے کہا حضرت سودہ بنت زمعہ جو آپ پر ایمان لائیں، آپ نے فرمایا جاؤ ان دونوں سے میرا ذکر کرو۔ حضرت خولہ، حضرت ابوبکر کے گھر گئیں اور حضرت ام رومان سے کہا اے ام رومان! اللہ نے آپ کے گھر میں کیسی خیر اور برکت نازل کی ہے انھوں نے کہا وہ کیسے؟ انھوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حضرت عائشہ کے لیے پیغام دے کر بھیجا ہے! انھوں نے کہا اس کا حضور سے کیسے نکاح ہو سکتا ہے وہ تو ان کے بھائی کی بیٹی ہے؟ تم ٹھہرو حضرت ابوبکر آنے والے ہیں میں ان سے مشورہ کر لوں، حضرت ابوبکر نے بھی یہ پیغام سن کر کہا وہ تو ان کے بھائی کی بیٹی ہے، پھر حضرت خولہ نے جا کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ واقعہ سن کیا، آپ نے فرمایا جاؤ جا کر ابوبکر سے کہو کہ وہ میرے دین اسلام میں بھائی ہیں اور ان کی بیٹی کا مجھ سے نکاح جائز ہے۔ وہ حضرت ابوبکر کے پاس گئیں، انھوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلاؤ، حضور تشریف لائے، پھر حضرت ابوبکر نے حضور سے حضرت عائشہ کا نکاح کر دیا، اس وقت حضرت عائشہ کی عمر چھ سال کی تھی۔

عروہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں صحابہ اپنے ہدیے اور تحفے اس دن پیش کرتے تھے جس دن حضور حضرت عائشہ کے گھر ہوتے تھے، حضرت عائشہ نے کہا پھر میری سونئیں حضرت ام سلمہ کے پاس جمع ہوئی اور کہا اے ام سلمہ! صحابہ اپنے ہدیے حضرت عائشہ کی باری کے دن پیش کرتے ہیں،

اور ہم بھی حضرت عائشہ کی طرح خیر چاہتے ہیں، آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں سے فرماتیں کہ میں جس گھر میں بھی ہوں وہ اپنے ہدیے پیش کر دیا کریں، حضرت ام سلمہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات کا ذکر کیا، حضرت ام سلمہ کہتی ہیں حضور نے مجھ سے منہ پھیر لیا، میں نے دوبارہ ذکر کیا، آپ نے دوبارہ اعراض فرمایا جب میں نے تیسری بار ذکر کیا تو آپ نے فرمایا اے ام سلمہ مجھے عائشہ کے مقابلہ میں اذیت مت دو، کیونکہ سچا عائشہ کے سوا تم میں سے کسی زوجہ کے بستر میں مجھ پر وحی نازل نہیں ہوئی۔

حضرت عمر بن العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کوفات السلاسل کے لشکر کا امیر بنایا، میں نے واپسی میں حضور کے پاس جا کر کہا یا رسول اللہ! آپ کو لوگوں میں سب سے زیادہ کون محبوب ہے؟ آپ نے فرمایا: عائشہ، میں نے پوچھا مردوں میں، آپ نے فرمایا: عائشہ کا باپ! اگر آپ صحابہ حضرت عائشہ سے فرائض کے متعلق سوال کرتے تھے، عطاء بن ابی رباح کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ لوگوں میں سب سے زیادہ فقیہ تھیں، اور عام مسائل میں آپ کی رائے سب سے زیادہ درست ہوتی تھی، عروہ نے کہا میں نے نفقہ، طب اور شعر میں حضرت عائشہ سے بڑھ کر کسی کو عالم نہیں دیکھا، اگر حضرت عائشہ کے فضائل میں صرف فقہ افک ہی ہوتا تو وہی کافی تھا، کیونکہ حضرت عائشہ کے متعلق قرآن مجید میں آیات نازل ہوئیں جن کی قیامت تک تلاوت ہوتی رہے گی۔

سترہ رمضان ۵۸ھ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی وفات ہوئی، ایک قول ۵۸ھ کا بھی ہے۔

حضرت عائشہؓ نے فرمایا تھا ان کو رات کے وقت بقیع میں دفن کر دیا جائے، حضرت ابوہریرہؓ رضی اللہ عنہ نے نمازہ جنازہ پڑھائی اور آپ کے پانچ بھانجوں اور بھتیجوں نے آپ کو قبر میں اتارا، جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی اس وقت حضرت عائشہؓ کی عمر اٹھارہ سال تھی۔ ۱۷

رَأَى ١٥٦ فَضَائِلَ فَاطِمَةَ بِنْتِ النَّبِيِّ  
عَلَيْهَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

٦١٨٥ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ وَ  
قَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ كُلُّهُمَا عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ  
ابْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا لَيْثٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُبَيْدٍ  
اللَّهُ بْنُ أَبِي مُنَيْكَةَ الْقُرَشِيُّ التَّمِيمِيُّ أَنَّ الْعِيسَى بْنَ  
مَرْثَمَةَ حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ  
سَلَامٌ عَلَى الْمَبْرُورِ هُوَ يَقُولُ إِنَّ بَنِي هِشَامٍ بَنِ الْمُغِيرَةِ  
اسْتَأْذَنُونِي أَنْ يَنْكِحُوا ابْنَتَهُمْ عَلَى أَبِي طَالِبٍ  
فَلَا أَذِنُ لَهُمْ ثُمَّ لَا أَذِنُ لَهُمْ ثُمَّ لَا أَذِنُ لَهُمْ إِلَّا أَنْ  
تُحِبَّ ابْنُ أَبِي طَالِبٍ أَنْ يُطَلِّقَ ابْنَتِي وَيَنْكِحَ ابْنَتَهُمْ  
فَلَمَّا ابْنَتِي بَضَعَتْ مِنِّي يُرِيدُنِي مَا رَأَيْتُهَا وَ  
يُؤْذِنُنِي مَا أَذَاهَا -

٦١٨٦ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْنٍ إِسْمَاعِيلُ بْنُ  
إِبْرَاهِيمَ السُّدِّيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ  
أَبِي مُيْنَةَ عَنِ الْمُسَوِّرِ بْنِ مَعْرَمَةَ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا فَاطِمَةُ  
بَضْعَةٌ وَمِنِّْي يُؤْذِيَنِي مَا أَذَاهَا -

٤١٨٤ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ  
 إِسْرَافِيلَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ  
 أَحْمَدَ بْنِ مُسَدَّدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ حَسَنٍ الدَّوْلِيِّ أَنَّ  
 ابْنَ شِهَابٍ حَدَّثَنَا أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي هُرَيْرَةَ حَدَّثَنَا أَنَّهُ  
 حِينَ قَدِمُوا أُمَيْيَّةَ مِنْ عِنْدِ يَزِيدَ بْنِ مَعَادٍ  
 مَقْتَلِ الْهَمْدَانِ ابْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لَقِيَهُمَا

حضرت قاطب رحمہ اللہ عنہا کے فضائل !

حضرت مسور بن مخزوم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منبر پر  
یہ سنا ہے کہ بنو ہشام بن مغیرہ نے مجھ سے یہ اجازت  
لی ہے کہ وہ اپنی بیٹی کی علی بن ابی طالب سے شادی کر دیں  
میں اس کی اجازت نہیں دیتا، میں اس کی اجازت نہیں دیتا  
میں اس کی اجازت نہیں دیتا، ہاں اگر ابن ابی طالب چاہے  
تو میری بیٹی کو طلاق دے دے اور ان کی بیٹی سے  
شادی کر لے، کیونکہ میری بیٹی میرے جسم کا جزو ہے،  
جو چیز اسے بے چین کرتی ہے وہ مجھے بے چین کرتی ہے،  
جسے جو چیز اس کو ایذا دے وہ مجھے ایذا دیتی ہے۔

حضرت مسعود بن مخزومہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غلطہ میرے  
ہی گوشت کا ٹکڑا ہے جو چیز اس کو ایذا دے وہ مجھے  
ایذا دیتی ہے۔

علی بن الحسین بیان کرتے ہیں کہ حضرت حسین بن علی  
 رضی اللہ عنہما کی شہادت کے بعد حبیب دہ یسر بد بن معاویہ  
 کے پاس سے مدینہ منورہ آئے تو ان کی مسور بن مخزوم  
 رضی اللہ عنہما سے ملاقات ہوئی، حضرت مسور نے  
 کہا آپ کو مجھ سے کچھ کام ہو تو بتائیے، حضرت علی بن  
 حسین کہتے ہیں میں نے ان سے کہا، آپ ہیں، حضرت مسور

٤٠ - علامه محمد بن محمد شيباني بن الاثير جزري متوفى ٦٣٠ هـ، اسرار الغابه ج ٥ ص ٥٠٩، ٥١٠، ملخصاً، مطبوعه انتشارات اسما عليا بن ايران

نے کہا کیا آپ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تلوار عطا کریں گے، کیونکہ مجھے خدشہ ہے کہ لوگ آپ سے لڑتی یہ تلوار چھین لیں گے، بخدا اگر آپ نے مجھے یہ تلوار دیدی تو حجب تک میرے جسم میں جان ہے اس کو مجھ سے کوئی نہیں لے سکے گا، بے شک جب حضرت علی ابن ابی طالب نے حضرت فاطمہ کے اوپر ابو جہل کی بیٹی کو نکاح کا پیغام دیا تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا اس وقت میں بلوغت کے قریب تھا، آپ اپنے منبر پر خطبہ دیتے ہوئے لوگوں سے فرما رہے تھے: بے شک فاطمہ مجھ سے ہے اور مجھے خوف ہے کہ اس کے دین میں کوئی نقص نہ ڈالا جائے گا، پھر آپ نے عبد الشمس کی اولاد میں سے اپنے ایک داماد رصاص بن الربیع) کا ذکر کیا اور ان کی دامادی کی تعریف کی حضور نے فرمایا اس نے مجھ سے جو کچھ کہا سچ کہا، جو وعدہ کیا وہ پورا کیا، میں کسی حلال کو حرام نہیں کہتا اور نہ حرام کو حلال کہتا ہوں لیکن یہ خدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی اور دشمن خدا کی بیٹی ایک جگہ میں کبھی جمع نہیں ہو سکتیں۔

الْمُسَوِّمُ بْنُ مَعْرَمَةَ فَقَالَ لَهُ سَلْ لَكَ إِلَى مِنْ حَاجَةٍ تَأْمُرُنِي بِهَا قَالَ فَقُلْتُ لَهُ لَا قَالَ لَهُ هَلْ أَنْتَ مُعْرِضٌ سَيَفِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَغْلِبَكَ الْقَوْمُ عَلَيْهِ وَأَيُّمُ اللَّهُ لَكُنْ أَخْلَيْتَنِيهِ لَا يَخْدُسُ إِلَيَّ أَبَدًا حَتَّى تَيْلُكَ نَفْسِي إِنْ عَلِيَ بْنِ أَبِي طَالِبٍ خَطَبَ بِنْتَ أَبِي جَهْلٍ عَلَى فَاطِمَةَ فَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقُولُ خَطَبُ النَّاسِ فِي ذَلِكَ عَلَى مَنَابِرٍ هَذَا وَأَنَا يَوْمَئِذٍ مُصَلِّئٌ فَقَالَ إِنْ فَاطِمَةَ مِنِّي فَلَا يَأْتِي أَتَخَوَّفُ أَنْ تُفْتَنَ فِي دِينِهَا قَالَ ثُمَّ ذَكَرَ صِهْرَ آلِهِ مِنْ بَنِي عَبْدِ شَمْسٍ فَأَشْنَى عَلَيْهِ فِي مَصَاهِرِهِمْ إِيَّاهُ فَأَحْسَنَ قَالَ حَدَّثَنِي قُصْدٌ قَتَنِي وَوَعْدَنِي فَأَوْفَى لِي وَإِنِّي لَسْتُ أَحْزَمَ مَحَلًّا وَلَا أَحِلُّ حَرَامًا وَلَكِنْ وَاللَّهِ لَا تَجْتَمِعُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِنْتُ عَدُوِّ اللَّهِ مَكَانًا وَاحِدًا أَبَدًا۔

۶/۸۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو لَيْثَانَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ أَنَّ الْمُسَوِّمَ بْنَ مَعْرَمَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ عِرَ بْنَ أَبِي طَالِبٍ خَطَبَ بِنْتَ أَبِي جَهْلٍ وَحَتَدَا فَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا سَمِعَتْ بِذَلِكَ فَاطِمَةُ أَنْتَ الْعَجِجُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ لَهَا إِنَّ قَوْمَكَ يَتَّخِذُونَ أَنَّكَ لَا تَغْضَبُ لِمَنَّا تَكُ وَهَذَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي جَهْلٍ قَالَ الْمُسَوِّمُ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمِعَتْهُ حِينَ تَشْهَدُ ثُمَّ قَالَ أَمَا بَعْدُ فَإِنِّي أَتُكَلِّمُ أَبَا الْعَاصِ بْنَ الرَّبِيعِ وَحَدَّثَنِي

فَصَدَقَنِي وَإِنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ مُحَمَّدٍ مَضْنَةٌ  
مَعِيَ وَإِنَّمَا أَكْرَهُ أَنْ تَفْتِنُونَهَا وَارْتَهَا وَاللَّهُ  
لَا تَجْتَمِعُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ وَبِنْتُ عَدُوِّ اللَّهِ  
عِنْدَ رَجُلٍ تَوَاحِدٍ أَبَدًا خَالَ فَتَرَكَ عَلَيَّ الْخُطْبَةَ -

۶۱۸۹ - وَحَدَّثَنِيهِ أَبُو مَعْنٍ الرَّقَاشِيُّ  
حَدَّثَنَا وَهْبٌ (رِيعِيُّ ابْنِ جَرِيدٍ) عَنْ أَبِيهِ قَالَ  
سَمِعْتُ النُّعْمَانَ (رِيعِي ابْنَ رَاشِدٍ) يُحَدِّثُ عَنِ  
الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ -

۶۱۹۰ - حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مَرْجٍ حَدَّثَنَا  
إِبْرَاهِيمُ (رِيعِي ابْنِ سَعْدٍ) عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ  
عَائِشَةَ سَمِعَتْ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ (وَاللَّفْظُ  
لَهُ) حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَنِ  
أَبِيهِ أَنَّ عُرْوَةَ بِنْتُ الزُّبَيْرِ حَدَّثَتْهُ أَنَّ عَائِشَةَ  
حَدَّثَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
دَعَا فَاطِمَةَ ابْنَتَهُ فَسَاسَهَا هَا فَبَكَتْ ثُمَّ سَاسَهَا  
فَضَحِكَتْ فَقَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ لِفَاطِمَةَ مَا هَذَا  
الَّذِي سَاسَكَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَبَكَتْ ثُمَّ سَاسَكَ لِي فَضَحِكْتَ قَالَتْ سَاسَكَ لِي  
فَاخْتَبَرَنِي بِمَوْتِهِ فَبَكَتْ ثُمَّ سَاسَكَ لِي فَاخْتَبَرَنِي  
أَنِّي أَكُلُ مَنْ يَتَّبِعُهُ مِنْ أَهْلِهِ فَضَحِكْتَ -

۶۱۹۱ - حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ قُصَيْلُ بْنُ  
حُسَيْنٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ فِدَاكِ عَنْ عَامِرٍ عَنْ  
مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَرْوِجُ النَّبِيَّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهُ لَمْ يَغَادِرْ مِنْهُنَّ وَاحِدَةً  
فَأَقْبَلَتْ فَاطِمَةُ تَمِشُ مَا تَطْطِئُ مَشْيَئُهَا مِنْ  
مَشْيَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَيْدَعًا  
فَلَمَّا رَأَاهَا تَحَبَّبَ بِهَا فَقَالَ مَرْحَبًا يَا بِنْتِي ثُمَّ

سے جو کچھ کہا سچ کہا، اور بے شک فاطمہ بنت محمد سیر  
جسم کا جز ہے، اور میں اس کو ناپسند کرتا ہوں کہ لوگ  
اس کو کسی آزمائش میں مبتلا کریں، اور بے شک خدا کی  
قسم! رسول اللہ کی بیٹی اور عداوت کی بیٹی ایک شخص کے پاس  
کبھی جمع نہیں ہو سکتیں، حضرت مسور کہتے ہیں پھر حضرت علی  
نے نکاح کا پیغام ترک کر دیا۔  
امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی حضرت فاطمہ  
رضی اللہ عنہا کو بلایا، اور ان کو سرگوشی میں کوئی بات کہی  
حضرت فاطمہ رونے لگیں، آپ نے پھر سرگوشی میں کوئی  
بات کہی تو ہنسنے لگیں، حضرت عائشہ کہتی ہیں میں نے حضرت  
فاطمہ سے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ سے  
سرگوشی میں کیا کہا تھا؟ جو آپ روئیں اور دوبارہ سرگوشی  
میں کیا فرمایا تھا جو آپ ہنسیں، حضرت فاطمہ نے کہا:  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلی بار سرگوشی میں اپنی  
وفات کی خبر دی تو میں روئی، اور دوسری بار سرگوشی میں  
یہ خبر دی کہ آپ کے اہل ہیں سب سے پہلے آپ  
کے ساتھ ہیں لاحق ہوں گی، تو میں ہنسی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم کی ہم سب ازواج آپ کے پاس موجود تھیں،  
ان میں سے کوئی باقی نہیں تھی، اتنے میں حضرت فاطمہ رضی  
اللہ عنہا آئیں، ان کا چلنا ہو رہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کے چلنے کے مطابق تھا، جب رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے ان کو دیکھا تو مرحبا کہا، اور فرمایا اے میری  
بیٹی مرحبا! پھر ان کو اپنی وائیں یا بائیں جانب بٹھایا، پھر

أَجْلَسَهَا عَنْ يَمِينِهِ أَوْ عَنْ شِمَالِهِ ثُمَّ سَأَرَهَا  
فَبَكَتُ بُكَاءً شَدِيدًا فَلَمَّا دَايَ جَزَعَهَا سَأَرَهَا  
الثَّانِيَةَ فَصَحِيحَتْ فَقُلْتُ لَهَا خَصَّكَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَيْنِ نِسَائِهِمُ بِالسَّوَارِ  
ثُمَّ أَنْتِ تَبْكِينَ فَلَمَّا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلْتُهَا مَا قَالَ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ مَا كُنْتُ أُفِثِي عَلَى رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِرَّهُ قَالَتْ فَلَمَّا  
تَوَقَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ  
عَرَمْتُ عَلَيْكَ يَا لِي عَلَيْكَ مِنَ الْحَقِّ لَمَّا حَدَّثْتَنِي  
مَا قَالَ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ  
أَمَّا الْآنَ فَتَعْلَمُ أَمَّا حِينَ سَأَرَنِي فِي الْمَرَّةِ الْأُولَى  
فَأَخْبَرَنِي أَنَّ جَبْرِيلَ كَانَ يُعَارِضُهُ الْقُرْآنَ فِي  
كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ وَإِنَّهُ عَادَ وَهُوَ الْآنَ  
مَرَّتَيْنِ وَإِنِّي لَا أُرَى الْأَجَلَ إِلَّا قَدْ اقْتَرَبَ فَأَتَنِي  
اللَّهُ وَاصْبِرِي فَإِنَّهُ نِعَمَ السَّلَفِ أَتَاكَ قَالَتْ  
فَبَكَيْتُ بُكَاءً فِي الْيَدَى دَأَيْتُ فَلَمَّا دَايَ جَزَعَنِي سَأَرَنِي  
الثَّانِيَةَ فَتَعَالَى يَا فَاطِمَةُ أَمَّا تَرْضَيْنَ أَنْ تَكُونِي  
سَيِّدَةً لِنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ أَوْ سَيِّدَةً لِنِسَاءِ هَذِهِ  
الْأُمَّةِ قَالَتْ صَحِيحَتْ فَصَحِيحِي الَّذِي دَأَيْتُ

پھر ان سے سرگوشی میں کوئی بات فرمائی جس کو سن کر  
وہ سخت روئیں، جب آپ نے ان کی ہتھیلی دیکھی تو  
آپ نے دوبارہ سرگوشی کی جس سے وہ ہنسیں، میں  
نے حضرت فاطمہ سے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے اپنی عورتوں میں خصوصیت کے ساتھ آپ کو راز کی بات  
بتائی جس سے آپ رو رہی تھیں، جب رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو گئے تو میں نے حضرت فاطمہ سے  
پوچھا آپ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا کہا  
تھا، حضرت فاطمہ نے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کا راز افشاء نہیں کروں گی، حضرت عائشہ فرماتی ہیں  
جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رفیقِ اعلیٰ سے جا  
ملے تو میں نے کہا میرا آپ پر جو حق ہے میں آپ کو اس  
حق کی قسم دے کر سوال کرتی ہوں۔ مجھے بتائیے رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ سے کیا کہا تھا؟ حضرت  
فاطمہ نے کہا ہاں اب میں بتا دیتی ہوں، پہلی بار جب  
آپ نے مجھ سے سرگوشی کی تو آپ نے مجھے یہ خبر دی کہ  
ہر سال جبرائیل مجھ سے ایک بار زیادہ فرمایا قرآن مجید کا  
دور کیا کرتے تھے، اس مرتبہ انھوں نے دوبارہ دور  
کیا ہے اور اب میل یہی گمان ہے کہ اب میرا وقت قریب  
آگیا ہے، تم اللہ سے ڈرنا اور صبر کرنا، کیونکہ بے  
شک میں تمہارا اچھا پیش رو ہوں، حضرت فاطمہ نے  
کہا پھر مجھ پر گریہ طاری ہوا جو آپ نے دیکھا  
تھا، جب حضور نے میری بے قراری دیکھی تو مجھ سے  
دوبارہ سرگوشی کی اور فرمایا: اے فاطمہ! کیا تم اس سے  
راضی نہیں ہو کہ تمام مومن عورتوں کی سردار ہو یا فرمایا اس  
امت کی عورتوں کی سردار ہو، حضرت فاطمہ نے کہا پھر  
مجھے وہ ہنسی آئی جس کو آپ نے دیکھا تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام ازواج جمع تھیں اور کوئی

۹۱/۹۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَدَّثَنَا  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ عَنْ زَكْوِيَاءَ عَنْ وَحْدَةَ ثَمَّ ابْنِ نُمَيْرٍ



حَدَّثَنَا ابْنُ حُدَّادٍ زَكَرِيَّا عَنْ فِرَاقٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ  
عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ اجْتَمَعَ نِسَاءُ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَكَرِيْعًا دِمَاءً مِنْهُنَّ امْرَأَةٌ  
فَجَاءَتْ فَاطِمَةُ تَمْشِي كَأَنَّ مِشْيَتَهَا مِشْيَةُ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَرْحَبًا  
يَا بِنْتِي فَأَجْلَسَهَا عَنْ يَمِينِهِ أَوْ عَنْ شِمَالِهِ ثُمَّ  
إِنَّ أَسْرَ إِلَيْهَا حَدِيثًا فَبَكَتْ فَاطِمَةُ ثُمَّ إِنَّهَا  
سَأَرَتْهَا فَضَحِكَتْ أَيْضًا فَقُلْتُ لَهَا مَا يُبْكِيكِ  
فَقَالَتْ مَا كُنْتُ لِأُفْتِيَنَّ سِرَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ مَا رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ قَرَمًا  
أَقْرَبَ مِنْ حَرْبٍ فَقُلْتُ لَهَا حِينَ بَكَتْ أَخْضَلِكِ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَدِيثِهِ دُونًا  
ثُمَّ تَبْكِينَ وَسَأَلْتُهَا عَمَّا قَالَتْ فَقَالَتْ مَا كُنْتُ  
لِأُفْتِيَنَّ سِرَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
حَتَّى إِذَا قِيسَ سَأَلْتُهَا فَقَالَتْ إِنَّهَا كَانَتْ حَدَّثَتْ  
أَنَّ جَبْرِيلَ كَانَ يُعَارِعُنِي بِالْقُرْآنِ كُلَّ عَامٍ مَرَّةً  
فَلَمَّا عَارِعُنِي فِي الْعَامِ مَوْتَيْنِ وَكَأَنَّ رَأْيِي إِلَّا  
قَدْ حَضَرَ أَجَلِي وَإِنَّكَ أَقْوَلُ أَهْلِي لِحُوقَانِي وَ  
نِعْمَ السَّلَفُ أَنَا لَكَ فَبَكَتْ لِدَلِيلِكَ ثُمَّ إِنَّهُ سَأَلَنِي  
فَقَالَ أَلَا تَرْضَيْنِ أَنْ تَكُونِي سَيِّدَةً نِسَاءِ  
الْمُؤْمِنِينَ أَوْ سَيِّدَةً نِسَاءِ هَذِهِ الْأُمَّةِ  
فَضَحِكْتَ لِدَلِيلِكَ

بھی باقی نہیں تھی، اتنے میں حضرت فاطمہؑ انہیں جس کی چال  
رسول اللہ علیہ وسلم کے چلنے کے مشابہ تھی۔ آپ نے فرمایا:  
مرحبا! میری بیٹی! پھر ان کو اپنی دائیں یا بائیں جانب بٹھا  
لیا، پھر آپ نے ان سے چپکے سے کوئی بات کہی،  
حضرت فاطمہؑ رونے لگیں، پھر چپکے سے کوئی بات کہی  
تو حضرت فاطمہؑ سنسنے لگیں، میں نے حضرت فاطمہؑ سے  
کہا: آپ کس وجہ سے روئیں؟، حضرت فاطمہؑ نے  
کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا راز افشاء نہیں  
کروں گی، میں نے کہا میں نے آج کی طرح کوئی خوشی  
غم سے انہی تحریر نہیں دیکھی، میں نے کہا رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے بغیر خصوصیت کے  
ساتھ آپ سے کوئی بات کی ہے پھر بھی آپ رورہی  
ہیں، اور میں نے حضرت فاطمہؑ سے پوچھا کہ حضورؐ نے  
کیا فرمایا تھا تو انہوں نے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کا راز افشاء نہیں کروں گی، حتیٰ کہ جب رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا تو میں نے پھر  
پوچھا، حضرت فاطمہؑ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے پہلی بار یہ فرمایا تھا کہ جبرائیل مجھ سے ہر  
سال ایک بار قرآن مجید کا دور کرتے تھے اور اس سال  
انہوں نے مجھ سے دو بار قرآن مجید کا دور کیا ہے اور  
میرا یہی گمان ہے کہ اب میرا وقت آگیا ہے، اور میرے  
اہل میں سے سب سے پہلے تم میرے ساتھ لاحق ہو  
گی، اور میں تمہارے لیے بہترین پیش رو ہوں،  
تب میں رونے لگی پھر آپ نے سرگوشی کی اور فرمایا: کیا  
تم اس سے راضی نہیں ہو کہ تم تمام مؤمن عورتوں کی سردار  
ہو، یا اس امت کی عورتوں کی سردار ہو، میں اس وجہ  
سے سنسنی مچتی۔

✱

جلد سادس

حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی سوانح | علامہ ابن الاثیر جزری لکھتے ہیں:

یہی اور مریم بنت عمران کے علاوہ تمام دنیا کی عورتوں کی سردار ہیں، آپ کی والدہ حضرت خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ عنہا یہی، حضرت فاطمہ اور حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چھوٹی صاحبزادیاں ہیں، اس میں اختلاف ہے کہ ان میں زیادہ کم عمر کون ہے، حضرت فاطمہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے زیادہ محبوب تھیں۔ جنگ احد کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ کی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے شادی کر دی، جس وقت حضرت فاطمہ کی شادی کا اس وقت ان کی عمر پندرہ سال تھی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسل کا سلسلہ صرف حضرت فاطمہ سے جاری ہے، کیونکہ آپ کے صاحبزادے صغریٰ ہیں فوت ہو گئے، اور آپ کی دیگر صاحبزادیوں میں سے حضرت زینبہ رضی اللہ عنہا کے لڑکے عبداللہ بن عثمان پیدا ہوئے لیکن وہ صغریٰ میں فوت ہو گئے، اور حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا کے لڑکے کوئی اولاد نہیں ہوئی، حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے لڑکے علی پیدا ہوئے لیکن وہ بھی صغریٰ میں فوت ہو گئے اور امامہ بنت ابی العاص پیدا ہوئی، ان سے حضرت علی نے شادی کی، پھر مغیرہ بن نوفل نے شادی کی، حضرت زہیر نے کہا حضرت زینب کی نسل ختم ہو گئی۔

حضرت علی بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر نے حضرت فاطمہ کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیغام دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پیغام کو مسترد کر دیا، پھر حضرت عمر نے حضرت علی کو مشورہ دیا، حضرت علی نے کہا میرے پاس اس زمرہ کے علاوہ اور کوئی چیز نہیں ہے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی سے حضرت فاطمہ کا نکاح کر دیا، حضرت فاطمہ کو اس کی خبر ہوئی تو وہ رونے لگیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا: فاطمہ! کیوں روتی ہو؟ بخدا میں نے تمہارا اس شخص سے نکاح کیا ہے، جس کا علم سب سے زیادہ ہے جو علم میں سب سے افضل ہے، جو سب سے پہلے اسلام لانے والا ہے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میرے گھر میں یہ آیت نازل ہوئی: انسا یدید اللہ لیدن ھب عنک الرجس اھل البیت (احزاب ۳۳) ”اے رسول کے گھر والو! اللہ ہی ارادہ فرماتا ہے کہ تم سے ہر قسم کی ناپاکی دور کر دے“، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ، حضرت علی، حضرت حسن اور حضرت حسین کو لایا اور فرمایا یہ لوگ میرے اہل بیت ہیں، حضرت ام سلمہ نے کہا یا رسول اللہ! کیا میں اہل بیت سے نہیں ہوں؟ فرمایا کیوں نہیں! ان شانہ اللہ عز وجل۔

جمیع بن عمیر بھی بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا اور ان سے پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک کون سب سے زیادہ محبوب تھا؟ حضرت عائشہ نے فرمایا: فاطمہ! پوچھا کیا مردوں میں؟ فرمایا ان کا خاوند، تم کو معلوم ہے کہ وہ بے شک بھڑت روزے رکھنے والے اور بہت زیادہ قیام کرنے والے تھے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ سے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہارے

غضب سے غضب ناک ہوتا ہے اور نہاری رضا سے راضی ہوتا ہے۔

حضرت زبیر بن ارقم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی، حضرت فاطمہ، حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہم سے فرمایا میں اس سے جنگ کروں گا جس سے تم جنگ کرو گے اور میں اس سے صلح کروں گا جس سے تم صلح کرو گے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن پردے کی اوٹ سے ایک منادی ندا کرے گا۔ اے اہل منبر اپنی نگاہیں جھکا لو حتیٰ کہ فاطمہ بنت محمد گزر جائیں۔ جب حضرت فاطمہ پر موت کا وقت آیا تو انھوں نے حضرت اسماء بنت عمیس سے کہا کہ میں جنازہ کھلا لے جانے کو ناپسند کرتی ہوں اس سے پہلے جنازہ کو چار پائی پر رکھ کر ایک چادر ڈال دیتے تھے اور کھلا جنازہ جانا تھا۔ حضرت اسماء نے کہا اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی! میں نے سرزمین حبشہ میں ایک طریقہ دیکھا ہے کہ جنازہ کی چار پائی پر درخت کی شاخیں ڈال کر اس پر کپڑا ڈال دیتے ہیں، حضرت فاطمہ نے اس طریقہ کو پسند کیا اور فرمایا حبیب میری وفات ہو جائے تو تم اور حضرت علی مل کر مجھے غسلی دینا، اس کے علاوہ اور کوئی شخص داخل نہ ہو، سو ایسا ہی ہوا، حضرت فاطمہ اسلام میں وہ پہلی شخص تھیں جن کے جنازہ کو اوپر سے ڈھاپ کر لے جایا گیا۔ حضرت علی ابن ابی طالب نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی، ایک قول یہ ہے کہ حضرت عباس نے نماز جنازہ پڑھائی، حضرت فاطمہ نے وصیت کی تھی کہ ان کورأت میں دفن کیا جائے، سو ایسا ہی کیا گیا، آپ کو قبر میں حضرت علی، حضرت عباس اور حضرت فضل بن عباس نے اتارا تھا، تین رمضان، ۳۵ھ میں آپ کی وفات ہوئی، آپ کی عمر تیس سال تھی۔ ۱۰

حضرت ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے

فضائل

سلمان نے کہا اگر تم سے ممکن ہو تو سب سے پہلے بازار میں مت جاؤ، اور نہ سب کے بعد وہاں سے نکلو، کیونکہ بازار شیطان کا معکر ہے، وہاں پر اسی کا جھنڈا نصب ہوتا ہے، انھوں نے بیان کیا کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے، اس وقت آپ کے پاس حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیٹھی ہوئی تھیں، حضور، حضرت جبرائیل سے باتیں کرتے رہے، پھر وہ کھڑے ہو گئے، نبی

بَابُ ۱۵۱ مِنْ فَضَائِلِ أُمِّ سَلَمَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

۶۱۹۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الْقَيْسِيُّ كِلَاهُمَا عَنْ الْمُعْتَمِرِ قَالَ ابْنُ حَمَّادٍ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي حَدَّثَنَا أَبُو عُثْمَانَ عَنْ سَلَمَةَ قَالَ لَا تَكُونَنَّ إِنْ اسْتَطَعْتَ أَوَّلَ مَنْ يَدْخُلُ الشُّوقَ وَلَا آخِرَ مَنْ يَخْرُجُ فَإِنَّهَا مَعْرَكَةُ الشَّيْطَانِ وَبِهَا يَنْصِبُ رَأْيَتَهُ قَالَ وَأُنِيتُ أَنَّ جَبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَى نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَهُ أُمُّ

۱۰۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزیری متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۵ ص ۵۲۴-۵۱۹، ملخصاً مطبوعہ انتشارات اسماعیلیہ

جلد سادس

صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہ سے کہا یہ کون تھے؟ حضرت ام سلمہ نے کہا یہ وحیہ تھے، حضرت ام سلمہ نے کہا یہ خدا میں نے تو ان کو وحیہ ہی گمان کیا تھا حتیٰ کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ سنا، آپ ان کو ہماری خبریں بیان کر رہے تھے، ریا میں جبرائیل کے متعلق خبر دے رہے تھے، راوی کہتے ہیں میں نے ابوسلمان سے پوچھا تم نے یہ حدیث کس سے سنی ہے؟ انہوں نے کہا حضرت اسامہ بن زید سے۔

سَلَّمَ قَالَ فَجَعَلَ يَتَحَدَّثُ ثُمَّ قَامَ فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا قَرَّ سَلَمَةٌ مِنْ هَذَا أَوْ كَمَا قَالَ قَالَتْ هَذَا دَحِيَّةٌ قَالَ فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ أَيْمُ اللَّهِ مَا حَسِبْتُهُ إِلَّا يَا كَا حَتَّى سَمِعْتُ خُطْبَةَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْبِرُ خَدَوْنَا أَوْ كَمَا قَالَ قَالَ فَقُلْتُ لِأَنِّي عُسْتَانٌ وَمَنْ سَمِعْتَ هَذَا قَالَ مِنْ أَسَامَةَ ابْنِ نَزِيدٍ

علامہ ابن الاثیر جزری لکھتے ہیں:

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی سوانح

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا نام و نسب یہ ہے: ہند بنت ابی امیہ بن المغیرہ بن عبد اللہ بن عمر بن مخزوم القرظیہ المخزومیہ۔ آپ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ ہیں اور ام المؤمنین ہیں، آپ کی والدہ کا نام عاتکہ بنت عامر بن رابعہ ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکاح سے پہلے ابوسلمہ بن عبد اللہ بن مخزومی کے نکاح میں تھیں، حضرت ام سلمہ اور ان کے خاوند نے سب سے پہلے حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی، حضرت ام سلمہ وہ پہلی صحابیہ ہیں جنہوں نے مدینہ منورہ کی طرف سفر کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلمہ میں غزوہ بدر کے بعد ام سلمہ سے نکاح کیا، حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا یزید بن معاویہ کی حکومت کے ابتدائی ایام میں فوت ہوئیں، (یعنی اکسٹھ ہجری میں) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے ناز جنازہ پڑھائی، ایک قول یہ ہے کہ حضرت سید بن زید رضی اللہ عنہ (جو عشرہ مبشرہ سے ہیں) نے ناز جنازہ پڑھائی، حضرت ام سلمہ کو بقیع میں دفن کیا گیا۔ لے

حضرت ام المؤمنین زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے فضائل

بَابُ مِنْ فَضَائِلِ زَيْنَبِ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا

حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم سب سے زیادہ سعادت کے ساتھ مجھ سے وہ زوجہ لاحق ہوگی، جس کے تم سب میں سے زیادہ لمبے لمخڑوں گے، حضرت عائشہ کہتی ہیں پھر ہم سب اپنے اپنے اپنے بطن اپنے گھریں کہیں کہیں کے ساتھ سب سے زیادہ لمبے ہیں، لیکن سب سے زیادہ لمبے لمخڑ حضرت

۶۱۹۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ أَبُو أَحْمَدَ حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى السَّيْتَانِي أَخْبَرَنَا طَلْحَةُ بْنُ يَحْيَى بْنُ طَلْحَةَ عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ طَلْحَةَ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْرَ عُنُقٍ لَهَا قَائِمِي أَطْوَلُ كُنْ يَدًا قَالَتْ فَكُنْ يَدًا وَلَنْ أَتِيَهَا أَطْوَلُ يَدًا قَالَتْ فَكَانَتْ أَطْوَلَنَا يَدًا نَزَلَتْ لَنَا كَانَتْ

لے۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزری مترقی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۵ ص ۵۶۰، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان، ایران

جلد سادس

تَعْمَلُ بِبَيْدِهَا وَتَصَدَّقُ -

زینب کے تھے، کیونکہ وہ اپنے ہاتھوں سے کام کاج کرتی تھیں اور صدقہ و خیرات کرتی تھیں۔

**حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کی خصوصیات** | علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو لمبے ہاتھ کا ذکر کیا اس سے ازواج مطہرات نے ہاتھوں کی جسامت کا طول مراد لیا، سو وہ سرکٹے سے ہاتھوں کو ناپنے لگیں اور جسمانی طور سے حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کے حقیقتہً لمبے ہاتھ تھے اور صدقہ و خیرات کرنے میں مجاز حضرت زینب کے لمبے ہاتھ تھے اور جب ازواج مطہرات میں سب سے پہلے حضرت زینب کا انتقال ہوا تب ان کو یہ علم ہوا کہ ہاتھوں کے لمبا ہونے سے صدقہ و خیرات زیادہ کم نامراد تھا، عرف میں کہا جاتا ہے فلا شخص کے لمبے ہاتھ ہیں یعنی وہ صدقہ و خیرات زیادہ کرتا ہے، اس حدیث میں حضرت زینب کی عظیم منقبت ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عظیم معجزہ ہے (اور آپ کے علم غیب پر مطلع ہونے کا بیان ہے) امام بخاری نے اس حدیث کو کتاب الزکوٰۃ میں ایسے الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے جن سے یہ دہم ہوتا ہے کہ حضرت سودہ کا پہلے انتقال ہوا تھا، یہ دہم بالاجماع باطل ہے۔ لہ

علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا ازواج میں حضرت عائشہ کے درجہ کی تھیں، حضرت عائشہ ان کی بہت تعریف کرتی تھیں، حضرت زینب بنت جحش ازواج میں دیگر ازواج پر فخر کرتی تھیں اور کہتی تھیں کہ باقی ازواج کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عقد ان کے سر پرستوں نے کیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میری شادی سات آسمانوں کے اوپر ہوئی ہے کیونکہ قرآن مجید میں ہے: وَزَوْجُنَا كَيْسَا (احزاب: ۳۷) ہم نے آپ کا اس سے نکاح کر دیا۔ سندھ میں حضرت عمر کی خلافت کے دوران حضرت زینب کا وصال ہوا، اسی سال مصر فتح ہوا تھا، ایک قول یہ ہے کہ ۲۱ھ میں آپ کا وصال ہوا، حضور کے وصال کے بعد ازواج مطہرات میں سب سے پہلے حضرت زینب ہی کا انتقال ہوا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک اور زوجہ کا نام بھی زینب تھا، جو بنو عامر کے قبیلہ سے تھیں، ان کا انتقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں ہی ہو گیا تھا۔ لہ

**حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کی سوانح** | علامہ ابن الاثیر جزری لکھتے ہیں: حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا، نبی صلی

اللہ علیہ وسلم کی زوجہ ہیں، حضرت عبداللہ بن جحش رضی اللہ عنہ کی بہن ہیں، یہ اسد بن خزیمہ کی اولاد سے اسد یہ ہیں، ان کی والدہ امیمہ بنت عبدالمطلب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی چھوٹی بہن ہیں، یہ پہلے اسلام لائے والیوں میں سے اور ہاجرہ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۴۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۹۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ  
 ۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعلوم ج ۶ ص ۲۸۶، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت



میں سے ہیں، پہلے ان کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد شدہ حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ سے نکاح ہوا تھا، تاکہ وہ ان کو اللہ کی کتاب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی تعلیم دیں، پھر اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کا نکاح کر دیا۔ اور یہ آیات نازل ہوئیں:

وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَ  
أَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ  
وَاتَّقِ اللَّهَ وَتَخْفَى فِي نَفْسِكَ مَا  
اللَّهُ مَبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ  
أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ۖ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ  
مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا لَكَ لَا يَكُونَ  
عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَنْزَاجِ  
أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ  
وَطَرًا ۖ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا

اور یاد کیجئے جب آپ اس شخص سے فرماتے تھے جس پر اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا اور آپ نے بھی، اس پر انعام کیا، کہ اپنی بیوی کو اپنی زوجیت میں رہنے دو، اور اللہ سے ڈرو، اور آپ اپنے دل میں اس چیز کو چھپاتے تھے جس کو اللہ ظاہر کرنے والا تھا، اور آپ کو لوگوں (کے طعنوں) کا اندیشہ تھا، حالانکہ اللہ زیادہ بخشنے والا ہے کہ آپ اس کا خوف رکھیں، اور جب زید نے اس سے (تعلق منقطع کر کے) اپنی غرض پوری کر لی تو ہم نے (عدت کے بعد) اس سے آپ کا نکاح کر دیا تاکہ اس کے بعد ایمان والوں پر اپنے منہ پر لے بیٹوں کی بیویوں کے متعلق (نکاح میں) کوئی حرج نہ رہے، جب وہ (انھیں طلاق دے کر) ان سے بے غرض ہو جائیں، اور اللہ کا حکم ضرور ہو کر رہتا ہے۔

ابو عبیدہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ۳۰ھ میں حضرت زینب سے نکاح کیا، قتادہ نے کہا ۳۰ھ میں ان سے نکاح کیا، ابن اسحاق نے کہا آپ نے حضرت ام سلمہ سے نکاح کے بعد ان سے نکاح کیا، حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کی عدت پوری ہو گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا: جاؤ زینب سے میرا ذکر دو، حضرت زید کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے یہ فرمایا: تو میری لگا، مول میں حضرت زینب کا رتبہ بہت بڑھ گیا، میں ان کے پاس گیا اور میں نے اپنی پشت دروازہ کی طرف رکھی، میں نے کہا اسے زینب مجھے تمہارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجا ہے، وہ تمہارا ذکر کرتے ہیں، حضرت زینب نے کہا میں اس وقت تک کوئی جواب نہیں دوں گی جب تک کہ اپنے رب سے مشورہ نہ کر لوں، یہ کہہ کر وہ اپنے مصلے کی طرف چلی گئیں، تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمادی: فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا لَكَ لَا يَكُونَ عَرَجٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ فِي أَنْزَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا ۖ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا اور جب زید نے اس سے (تعلق منقطع کر کے) اپنی غرض پوری کر لی تو ہم نے اس سے آپ کا نکاح کر دیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلا اجازت ان کے پاس چلے گئے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت زینب بنت جحش نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دوسری ازواج کے سامنے فخر کرتی تھیں کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان پر میرا نکاح کیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روٹیاں

اور گوشت پکرا کر حضرت زینب کا ولیمہ کیا، حضرت زینب بہت خیرات و صدقات کرتی تھیں، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لے گئے تو ان کا نام بڑھ تھا، آپ نے ان کا نام زینب رکھ دیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج میں حضرت زینب کے سوا کوئی بھی میری ٹکمرہ کی نہیں تھی، وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کے سامنے اس پر فخر کرتی تھیں کہ تمہارا حضور سے نکاح تمہارے آباء نے کیا ہے اور میرا نکاح اللہ تعالیٰ نے کیا ہے، ان کی وجہ سے حجاب کا حکم نازل ہوا، وہ اپنے ہاتھوں سے کام کاج کرتی تھیں اور اللہ کی راہ میں صدقہ اور خیرات کرتی تھیں۔

حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے وہ (زوجہ) سب سے پہلے مجھ سے آئے گی جس کے ہاتھ لمبے ہوں گے، حضرت عائشہ نے کہا پھر ہم اپنے ہاتھ ناپے لگیں، لیکن درحقیقت لمبے ہاتھ حضرت زینب کے تھے کیونکہ وہ اپنے ہاتھ سے کام کاج کرتی تھیں اور صدقہ و خیرات کرتی تھیں، حضرت عائشہ فرماتی ہیں میں نے حضرت زینب سے زیادہ کسی عورت کو نیکو کار، اللہ سے ڈرنے والی، صادق القول، صلہ رحمی کرنے والی اور امانت دار نہیں دیکھا۔

حضرت زینب بنت جحشؓ میں حضرت عمرؓ کے دورِ خلافت میں فوت ہو گئیں، ان کو بقیع میں دفن کیا گیا۔

امام محمد بن سعد روایت کرتے ہیں:

عن عثمان الجحشی قال قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم المدینہ وکانت زینب بنت جحش ممن ہا جو مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی المدینہ وکانت امراة جمیلة فخطبہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی زید بن حادثة فقالت یا رسول اللہ لا ارضاہا لنفسی وانا ایم قریش قال فانی قد رضیتہ لک فتزوجہا زید بن حادثة یلع

حضرت عثمان جحشی بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں آئے اور حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ ہجرت کی تھی، وہ ایک خوبصورت خاتون تھیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید بن حادثہ کے لیے ان کو پیغام دیا، انھوں نے کہا یا رسول اللہ میں ان کو پسند نہیں کرتی، میں قریش کی بے نکاح عورت ہوں، آپ نے فرمایا میں نے اس کو تمہارے لیے پسند کر لیا ہے پھر حضرت زید بن حادثہ نے ان سے نکاح کر لیا۔

اس حدیث میں حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا نے اپنے آپ کو تقبیلاً قریشی کہا ہے، دراصل حضرت زینب بنت جحش بنو اسد سے ہیں، اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آزاد خاتون کا نکاح اس شخص سے کر دیا جو پہلے غلام تھا، اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ غیر کنوین نکاح کرنا جائز ہے کیونکہ غلام آزاد

۱۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی المبرور باب الاثیر جزئی متوفی ۲۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۵ ص ۲۶۵-۲۶۳، مطبوعہ انتشار اسماعیلیہ

۲۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، الطبقات الکبری ج ۸ ص ۱۰۱، مطبوعہ دار صادر بیروت ۱۳۸۸ھ

جلد سادس

کا کفو نہیں ہے ہم نے شرح صحیح مسلم کی جلد ثالث اور اس کے تیسرے میں اس مسئلہ پر مفصل بحث کی ہے تاہم بعض نکات کی مزید وضاحت کے لیے ہم اس مسئلہ کو زیادہ تفصیل اور جامعیت کے ساتھ دوبارہ لکھ رہے ہیں۔

**کفو کا لغوی معنی** علامہ ابن منظور افریقی لکھتے ہیں: کفی کا معنی ہے "نظیر" کفاء، کفو اور کفادت کا بھی یہی معنی ہے، لا کفاء لہ کا معنی ہے لا نظیر لہ، کفاء کا معنی ہے نظیر اور مساوی، کفاؤۃ فی

النکاح کا معنی ہے زوج کا عورت کے دین، نسب اور گھرانے وغیرہ میں مساوی ہوتا ہے۔

سید محمد رفیع زبیدی لکھتے ہیں: کفو کا معنی ہے مثلہ۔ ہر چیز کی مثال کو کفو کہتے ہیں۔

**کفو کا اصطلاحی معنی** کفو کا معنی ہے صفات مخصوصہ متاثرہ میں مساوی اور نظیر ہونا، نکاح میں یہ دیکھا جاتا ہے کہ لڑکا لڑکی کے معیار سے کم اور نیچا تو نہیں ہے کیونکہ جو لڑکی کی صفات مخصوصہ

متاثرہ کے اعتبار سے اعلیٰ ہو وہ اس لڑکے کا فراشی بننے کو نا پسند کرے گی، جو اس سے صفات میں ادنیٰ ہو

اور لڑکی کے وارث اور والی بھی اس بات کو اپنے لیے موجب عار سمجھتے ہیں کہ ان کی لڑکی ایسے گھرانے میں بیاہی

جائے جن کا گھرانہ حسب و نسب، مال و دولت، دینداری اور صنعت و حرفت کے اعتبار سے ان کے ہم پلہ نہ

ہو یا ان سے بہت کم ہو۔ کفو میں چھ چیزوں کا لحاظ کیا جاتا ہے (۱) اسلام (۲) نسب یعنی کسی شخص کے جد اعلیٰ

کا سید، شیخ، مرزا یا منسل ہونا یا جیسے کوئی حضرت ابو بکر کی اولاد ہے، کوئی حضرت عمر کی، کوئی حضرت عثمان کی اور

کوئی حضرت علی کی۔ (۳) تقویٰ اور دینداری۔ (۴) حریت یعنی آزاد ہو غلام نہ ہو (۵) مال و دولت (۶) صنعت و حرفت، یعنی پیشہ۔

**کفو کی تحقیق** علامہ خضریٰ لکھتے ہیں: امام ابو حنیفہ کفو میں نسب کا اعتبار کرتے ہیں اور سفیان ثوری کفو میں نسب کا مطلقاً اعتبار نہیں کرتے، سفیان ثوری کی پہلی دلیل یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمام لوگ گنگھی کے دندانوں کی

طرح برابر ہیں اور کسی عربی کو عجمی پر فضیلت نہیں ہے، فضیلت صرف تقویٰ سے حاصل ہوتی ہے، دوسری دلیل یہ

ہے کہ حدیث میں ہے کہ ابو طییب نے نبوہا ضہ کی ایک عورت کو نکاح کا پیغام دیا، انھوں نے اس کو یہ رشتہ دینے

سے انکار کر دیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابو طییب سے نکاح کر دو، اگر تم ایسا نہیں کرو گے تو زمین پر بٹا

فتنہ اور فساد ہوگا، انھوں نے کہا ہاں، ہم بہ خوشی کریں گے، اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے عرب کی ایک قوم کو نکاح

کا پیغام دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان سے کہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم کو یہ حکم دیتے

ہیں کہ میرا نکاح کر دو، اور حضرت سلمان فارسی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی کا رشتہ مانگا، انھوں نے یہ پیغام

مختلج کر لیا تھا، بعد میں کسی اور وجہ سے یہ نکاح نہیں ہوا۔

۱۔ علامہ جمال الدین ابن منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۱ ص ۱۳۹، مطبوعہ نشر ادب السخوة قم، ایران، ۱۳۵۵ھ

۲۔ السید محمد رفیع زبیدی حنفی تریلی مصر، تاج العروس شرح القاموس ج ۱ ص ۱۰۸، مطبوعہ المطبعة الخیر مصر، الطبعة الاولى، ۱۳۶۷ھ

۳۔ السید محمد امین ابن عابدین حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۴۳، مطبوعہ مطبعة عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۴۔ علامہ خضریٰ نے اس کے جواب میں لکھا ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ آخرت میں صرف تقویٰ سے فضیلت ہوگی، یہ جواب صحیح نہیں ہے، ان احادیث

میں ایسا کوئی لفظ نہیں ہے جو آخرت کی تخصیص پر دلالت کرے، بلکہ صحیح یہ ہے کہ دنیا میں بھی فضیلت کا معیار صرف تقویٰ ہے اور ان

احادیث سے آپ کا منشا تو یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے نسب، مال و دولت یا صنعت و حرفت کی بنا پر دوسرے کو حقیر نہ سمجھے۔ منہ

علامہ سرخسی ایک طویل بحث کے بعد سفیان ثوری کی دوسری دلیل میں پیش کردہ احادیث کے جواب میں لکھتے ہیں:

وتأويل الحديث الآخر الذب الـ  
التواضع وترك طلب الكفاة لا إلزام  
وبد نقول الاعتدال بوجز الاعتدال

دوسری حدیث کا جواب یہ ہے کہ تواضع اور انکسار کرنا اور کفو کی طلب کو ترک کرنا مستحب ہے اور کفو کا اعتبار کرنا لازم نہیں ہے، اور ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ رضا کے وقت (غیر کفو میں) نکاح کرنا جائز ہے۔

علامہ سرخسی کی اس عبارت سے یہ واضح ہو گیا کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک کفو کو طلب کرنا لازم نہیں ہے بلکہ مستحب یہ ہے کہ تواضع اور انکسار کو اختیار کر کے غیر کفو میں نکاح کیا جائے۔ ولہذا الحمد۔

علامہ سرخسی نے جو کچھ بیان کیا ہے یہی اسلامی تعلیمات کی روح ہے، اصل چیز اسلام اور اعمال صالحہ ہیں۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ علم اور تقویٰ کی فضیلت عارضی ہے اور مساوات کی نسبی فضیلت ذاتی ہے، عارضی فضیلت زائل ہو سکتی ہے اور ذاتی فضیلت کا زوال نہیں ہو سکتا، لیکن ان بزرگوں نے یہ غور نہیں کیا کہ مساوات کی نسبی فضیلت اسلام اور اعمال صالحہ کے بغیر غیر معتبر اور کا اہم ہے العیاذ باللہ اگر کوئی سید مرتد ہو جائے تو کیا اس کی نسبی فضیلت زائل نہیں ہو جائے گی! حضرت نوح علیہ السلام کا بیٹا جب ایمان نہیں لایا تو کیا اسے یہ نہیں فرمایا گیا: انه ليس من اهلک انه عمل غیر صالح (ہود: ۴۰) یہ تمہارا اہل نہیں ہے کیونکہ اس کے اعمال نیک نہیں ہیں۔

آج دنیا میں کلمے اور گورے کی تفریق پر نسلی امتیاز برتے جا رہے ہیں اور سفید فام اقوام سیاہ فاموں کو اپنے برابر کے حقوق دینے پر تیار نہیں ہیں۔ بھارت میں برہمن اور پنج ذات کا سپوت ہے اور شورو پنج ذات کا سمجھا جاتا ہے اسی طرح ایک زمانہ میں غلاموں کو آزاد لوگوں کا درجہ نہیں دیا جاتا تھا، آج بھی ابیروں اور غریبوں میں تفریق رکھی جاتی ہے آج بھی جولاہوں، حجاموں اور موہیوں کو بیچ سمجھا جاتا ہے اور یہ نہیں سمجھتے کہ جو لاسے نہ ہوں تو ہم سر عام برہمنہ نظر آئیں موچی نہ ہوں تو ہم اپنے پیروں کو گندگی اور گرمی سے بچانہ سکیں، حجام نہ ہوں تو ہم اپنے بالوں کی درستگی نہ کر سکیں۔ سلام ہو اس نبی اُمّی پر جس نے خود اپنے ہاتھوں سے اپنی جو نیوں کی مرمت کر لی کہ کہیں تم جوتی گناہٹھنے والوں کو حقیر نہ سمجھاؤ، جس نے عرب کے معزز گھرانے میں ایک غلام کا رشتہ کر کے انسانیت اور مساوات کا جھنڈا بلند کیا، جس نے خود اپنی دو صاحبزادیاں منہ رقبہ اور حضرت ام کلثوم کے بعد دیگرے ایک غیر ہاشمی، اموی نوجوان کے نکاح میں دیں اور یہ کوئی کمزورت اور اندلسی اس سنا، نہ تھا کیونکہ آپ کے سامنے ہاشمی خاندان کے بھی رشتے تھے لیکن وہ انسان کامل اور محسن انسانیت خود اپنی صاحبزادیوں کا رشتہ غیر کفو میں کر کے یہ مثال اور نمونہ قائم کرنا چاہتا تھا کہ حبیب میں افضل خلق علی الاطلاق ہو کر رشتہ کے معاملہ میں نسب کے مقابلہ میں اسلام اور اعمال صالحہ کو دیکھتا ہوں تو تم بھی یہی تصور کیا کی بجائے اسلام اور تقویٰ کو ترجیح دینا اور نسب، مال و دولت اور صنعت و حرفت کے فرق کی بناء پر کس مسلمان کو حقیر نہ سمجھاؤ۔

عجیب کفو میں نکاح کی بحث

مسلمانوں میں صحت نکاح کے لیے کفو شرط نہیں ہے، عمر بن عبد العزیز، ابن سیرین

۱۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد سرخسی حنفی متوفی ۴۸۳ھ، البیروطاج ۵ ص ۲۳ (ملخصاً) مکتبہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة ۱۳۹۸ھ

سفیان ثوری، امام مالک اور فقہار احناف میں سے علامہ ابو بکر حصاص اور علامہ کریم کا بی مذہب سب سے اور امام شافعی اور امام احمد کے مختار قول اور جمہور فقہار احناف کے نزدیک ولی کی اجازت سے غیر کفو میں نکاح جائز اور صحیح ہے اور اگر ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کیا گیا ہو تو ولی کو نکاح فسخ کرانے کا حق ہے اور اگر وہ اجازت دیدے تو پھر یہ نکاح بالاجماع صحیح ہے، ہمارے زمانہ میں بعض لوگ غیر کفو میں نکاح کو مطلقاً حرام کہتے ہیں اور اس نکاح سے اولاد کو اولاد الزنا قرار دیتے ہیں اور اس مسئلہ میں بہت تشدد کرتے ہیں حالانکہ یہ قول اللہ کے حلال کردہ کو حرام کرنے کے مترادف ہے، ہم اس قول سے اللہ کی پناہ میں آتے ہیں، ہمارے نزدیک مسلمانوں میں نکاح کے لیے کفو شرط نہیں ہے، ہم اپنے موقف کی وضاحت کے لیے قرآن مجید اور احادیث سے دلائل پیش کریں گے، اور اس کے ضمن میں مخالفین کے شبہات کا ازالہ کریں گے اور جن آثار سے مخالفین نے تمسک کیا ہے ان کا حقیقت واضح کریں گے اور اخیر میں یہ بیان کریں گے کہ کسی چیز کو حرام قرار دینے کے لیے کس قسم کے دلائل کی ضرورت ہوتی ہے۔

## قرآن مجید سے غیر کفو میں نکاح کے جواز کا بیان

اور ان (محرمات مذکورہ) کے سوا سب عورتوں کو

(۱) - و احل لکم ما وراء ذلک۔

تمہارے لیے حلال کر دیا گیا ہے۔

(نساء: ۲۴)

اس آیت سے وجہ استدلال یہ ہے کہ لفظ ما کی وضع عموم کے لیے ہے، اس لیے اس آیت کا تقاضا یہ ہے کہ جو لڑکی غیر کفو میں ہو اس سے نکاح کرنا بھی حلال ہے کیونکہ وہ ان محرمات کے علاوہ ہے، اس استدلال پر یہ مناقشہ کیا گیا ہے کہ اس آیت میں صرف دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنے سے منع فرمایا ہے، حالہ اور بھانجی، پھوپھی اور بھتیجی کو نکاح میں جمع کرنے سے منع نہیں فرمایا لہذا اس استدلال کی رو سے ان کو نکاح میں جمع کرنا بھی جائز ہونا چاہیے، حالانکہ احادیث میں ان کو نکاح میں جمع کرنے کی بھی ممانعت ہے، اسی طرح اس آیت میں صرف رضاعی ماں اور رضاعی بہنوں سے نکاح کو حرام فرمایا ہے، حالانکہ رضاعی خالہ، رضاعی بھتیجی، رضاعی پھوپھی اور رضاعی بھانجی سے بھی احادیث میں نکاح کرنے کی ممانعت ہے اور جب اس عام سے اتنی چیزوں کی تخصیص کر لی گئی تو پھر یہ عام نہ رہا اور اس سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال صحیح نہ ہوا۔

امام راوی نے اس اشکال کے دو جواب دیے ہیں، ایک جواب یہ ہے کہ اس آیت میں ان رشتہ دار عورتوں کی حرمت بیان کی گئی ہے جن کی حرمت دائمی اور ابدی ہے اور جن عورتوں کی حرمت کسی امر عارض کی وجہ سے لاحق ہوئی ان کو بیان نہیں کیا، مثلاً کسی لڑکی اور اس کی خالہ سے الگ الگ نکاح کرنا جائز تھا، حرمت اس اجتماع کی وجہ سے عارض ہوئی، اسی طرح جو عورت عدت میں ہے یا جو مطلقہ ثلاثہ ہے یا چار بیویوں کے ہوتے ہوئے پانچویں سے نکاح کرنا یا آزاد عورت کے اوپر زبردستی سے نکاح کرنا، ان سب سے ایک امر عارض کی بناء پر نکاح حرام ہوا فی نفسہ ان سب سے نکاح جائز تھا، اور ان سب کی حرمت کی وجہ قرآن اور سنت میں بیان کر دی گئی ہیں، اس آیت میں ان رشتہ دار عورتوں کو بیان کیا ہے جن سے دائماً نکاح حرام ہے، اس لیے اس آیت کے عموم پر کوئی اشکال نہیں ہے۔

جلد سادس



میں داخل ہے کیونکہ جمع کرنے کی ممانعت کی علت دونوں میں مشترک ہے کیونکہ بہنوں میں فطرۃ قرابت اور محبت ہوتی ہے اور ایک دوسرے کی سکن ہونا اس قرابت کے منافی ہے، اسی طرح خالہ اور بھانجی اور چھوٹی اور بھتیجی کی قرابت بھی سکنائے کے منافی ہے۔

امام رازی نے رضاعت کا اشکال نہیں وارد کیا کیونکہ اس کے بھی یہی دو جواب ہیں رضاعت کے رشتوں میں دائمی اور ابدی حرمت نہیں ہوتی بلکہ رضاعت عارض ہونے کی وجہ سے حرمت لاحق ہوتی ہے مثلاً ایک شخص اگر کسی عورت کا دودھ نہ پیتا تو فی نفیہ وہ عورت اس پر حرام نہیں تھی، اور دوسرا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے رضاعی ماں اور رضاعی بہنوں سے نکاح کی حرمت بیان کی ہے، اور باقی رضاعی محرمات بھی اس میں داخل ہیں کیونکہ حرمت کی علت یعنی رضاعت ان سب میں مشترک ہے لہذا اس آیت کے عموم پر کوئی اشکال نہ رہا۔

امام رازی نے پہلا جواب یہ دیا ہے کہ اس آیت میں ان رشتہ دار عورتوں کو بیان کیا ہے جن سے نکاح کرنا ابداً حرام ہے، اس جواب میں یہ خامی ہے کہ اس آیت میں رضاعی رشتہ دار عورتوں اور دو بہنوں کے اجتماع کی حرمت کو بھی بیان کیا ہے جن میں رضاعت اور اجتماع کی وجہ سے حرمت عارض ہوتی ہے، اس وجہ سے دوسرے مفسرین نے صرف دوسرے جواب کو اختیار کیا ہے۔ علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

ما وراء ذلك في اسم اشاره کو اس لیے اختیار کیا ہے تاکہ وہ حرمت کے حکم کی علت کے اشتراک پر دلالت کرے، اس لیے اب یہ اعتراض نہیں ہوگا کہ چھوٹی اور بھتیجی کو بھی نکاح میں جمع کرنا حرام ہے اسی طرح سران دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا حرام ہے جن میں سے ایک کو مرد فرض کر لیا جائے تو ان کا آپس میں نکاح جائز نہ ہو جیسا کہ کتب فقہ میں بیان کیا گیا ہے حرمت کی علت دو قرابت داروں کا اجتماع ہے، اور وہ جمع بین الاختین سے مستفاد ہے اسی طرح رضاعی خالہ اور بھانجی وغیرہ کا اعتراض بھی نہیں ہوگا کیونکہ ان کی حرمت کی علت رضاعت ہے اور وہ رضاعی ماں اور رضاعی بہنوں کی حرمت سے مستفاد ہے۔ سعیدی غفرلہ کیونکہ ان کی تحریم اس آیت میں بطریق دلالت داخل ہے جیسا کہ بعض محققین نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے، اور اس عام کی کتب اور سنت سے تخصیص مشہور ہے۔ علامہ نیشاپوری اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

یعنی ان مذکورہ عورتوں کے سوا باقی عورتیں تنہا سے لیے حلال ہیں، عام ازیں کہ ان مذکورہ عورتوں سے نکاح کی ممانعت قول صریح کے ساتھ مذکور ہو، با ظاہر دلالت کے ساتھ یا ضمنی دلالت کے ساتھ یا تنہی صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان کے ساتھ، جیسا کہ ہم نے دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنے کی ممانعت میں کہا ہے کہ چھوٹی اور بھتیجی اور خالہ اور بھانجی کو بھی نکاح میں جمع کرنا منع ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے اسی طرح ہر وہ دو عورتیں جن میں قرابت یا رضاعت ہو ان میں سے ایک کو مرد اور دوسرے کو عورت فرض کر لیا جائے اور ان میں نکاح

۱۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ تفسیر کبیر ج ۲ ص ۱۹۳-۱۹۲ ملخصاً، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹ھ

۲۔ علامہ ابوالفضل سعید محمود آلوسی متوفی ۱۲۷۰ھ روح البیان ج ۵ ص ۲، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

حرام ہو تو ایسی دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں ہے۔

اس قاعدہ سے اس آیت میں حسب ذیل تخصیصات داخل ہیں:

(۱)۔ جس عورت کو تین طلاقیں دی گئی ہوں وہ بھی حلال نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: فان طلقها فلا تحل له من بعد حتی تنکح من وجا غیرہ۔

(۲)۔ حرمہ پر اور مرتدہ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ولا تنکحوا المشرکات حتی یتؤمنن الا یہ۔

(۳)۔ معتدہ، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: والمطلقات یتربصن الا یہ۔

(۴)۔ جس شخص کے نکاح میں آزاد عورت ہو وہ اس کے اوپر باندی سے نکاح نہیں کر سکتا۔ یہ بالاتفاق ہے۔

(۵)۔ جو شخص آزاد عورت سے نکاح کی قدرت رکھتا ہو، وہ باندی سے نکاح نہیں کر سکتا، یہ امام شافعی کے نزدیک ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ومن لم یستطع منکم طولا الا یہ۔

(۶)۔ چار بیویوں کے ہوتے ہوئے پانچویں عورت سے نکاح کرنا ممنوع ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: مثنی وثلاث ورباع الا یہ۔

(۷)۔ جس عورت سے طلاق کیا ہو، اس سے نکاح کرنا ممنوع ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: المتلاعنان لا یجتمعان ابداً۔ ”آپس میں طلاق کرنے والے کبھی جمع نہیں ہو سکتے۔“

احادیث میں جن رضاعی رشتہوں کا تحریم بیان کیا گیا ہے اور جن دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنے سے منع کیا گیا ہے ان کی تحریم بھی ان ممنوعہ صورتوں میں داخل ہے۔

اب یہ بات بحث طلب ہے کہ جب اس عام جمہور فقہاء کے نزدیک عام مخصوص البعض کا حجت ہونا سے ان معلوم، محدود اور متین افراد کی تخصیص کر

لی گئی تو اب یہ آیت عام کے باقی ماندہ افراد میں اپنے عموم کے اعتبار سے حجت ہے یا نہیں؟ اور اب اس آیت کے عموم سے استدلال کرنا جائز ہے یا نہیں؟ سہر چند کہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے لیکن جمہور فقہاء احناف کے نزدیک جس عام سے معلوم اور متین افراد خاص کیے گئے ہوں وہ اپنے عموم کے اعتبار سے حجت ہوتا ہے، اور بعض فقہاء کے نزدیک یہ حجت قطعی ہے اور اس کے عموم سے استدلال کرنا قطعاً جائز اور احناف کے ہاں معمول بہ ہے۔ علامہ شریف لکھتے ہیں:

والصحیح عندی ان المذہب عند علماء شافعیہ رحمہم اللہ فی العام اذا لحقه خصوص یمتی حجة فیہما راء المختصین سواء کان المخصوص معہولاً او معلوماً الا ان فیہ شبهة حتی لا یمکن ترجیحاً قطعاً

میرے نزدیک صحیح یہ ہے کہ ہمارے فقہاء رحمہم اللہ کا مذہب یہ ہے کہ جب عام کو مخصوص لاحق ہو جائے تو وہ باقی ماندہ افراد میں اپنے عموم کے اعتبار سے حجت ہوتا ہے خواہ وہ مخصوص معلوم ہو یا مجہول، البتہ اس استدلال میں (یہ) شبہ ہے کہ ہو سکتا ہے اس سے کوئی اور بھی

علامہ نظام الدین الحسن بن محمد بن قسیمی نیشاپوری متوفی ۷۲۸ھ، غرائب القدران ج ۵ ص ۱۴، مطبوعہ مصطفیٰ البانی واولادہ بمصر

جلد سادس



علامہ تفت ازانی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

جب غلام سے متعین افراد کو غاص کیا جائے تو اس کے باقی افراد متعین ہو جاتے ہیں اس کی تفسیر یہ ہے کہ جب سو سے دس نکالے گئے تو نو سے متعین ہو گئے اور جب سو سے بیس نکالے گئے تو اسی متعین ہو گئے اسی طرح جب مشرکین سے اہل ذمہ نکالے گئے تو ان کے غیر متعین ہو گئے، ا

بحر العلوم مولانا عبدالحی مسلم الثبوت کی شرح میں مزج کر کے لکھتے ہیں:

جمہور فقہانوں نے کہا ہے کہ وہ عام جو کسی مبتین کے ساتھ مخصوص کیا گیا ہو حجتہ قطعیہ ہوتا ہے، البتہ اکثر احناف کے نزدیک اگر وہ عام غیر مستقل مبتین کے ساتھ مخصوص کیا گیا ہو تو پھر وہ حجتہ قطعیہ ہوتا ہے، ہماری دلیل یہ ہے کہ صحابہ کرام نے اس عام سے استدلال کیا ہے جن کی مبتین کے ساتھ تخصیص کی گئی تھی۔ جیسا کہ صحابہ نے اس آیت سے استدلال کیا ہے: **يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِذَا ذَكَرَ حُظُّ الْأَنْثَيْنِ نَسَاءً** اللہ تعالیٰ تمہاری اولاد کے (حقوق کے) متعلق یہ حکم دیتا ہے کہ لڑکے کا حصہ لڑکیوں کے حصوں کے برابر ہے۔

اس آیت کا عموم حجت قطعیہ ہے حالانکہ یہ عموم قائل، غلام اور کافر سے مخصوص ہے اور اگر مورث کافر ہو تو مسلمان سے مخصوص ہے، اسی طرح او ما صدکت ایما ذلک (مؤمنوں ۶۰) اس آیت میں ہر باندی سے طہ کی اجازت ہے، لیکن اگر وہ باندی اس کی رضاعی بہن ہو تو پھر اجازت نہیں، نیز وقا تلوا المشرکین کافراً۔ (نوبہ ۳۶۱) اور تم تمام مشرکین سے قتال کرو، یہ آیت بھی اپنے عموم کے اعتبار سے حجت قطعیہ ہے، حالانکہ یہ آیت بھی مستامن اور اہل ذمہ وغیرہ سے مخصوص ہے، ان آیات کے علاوہ قرآن مجید میں اور بھی بہت سی آیات ہیں جن کے عموم سے استدلال کیا گیا ہے حالانکہ ان آیات میں بھی تخصیص کی گئی ہے۔ لہ

ہم نے اصولیین کی تصریحات سے یہ واضح کر دیا ہے کہ تخصیص کے بعد بھی عام حجت ہوتا ہے اور جب اس عام کا مخصوص معلوم ہو تو محققین کے نزدیک وہ حجت قطعی ہے اور جمہور کے نزدیک حجت قطعی ہے، اب ہم پہلے اس پر تصریح پیش کریں گے کہ یہ آیت عام ہے اور پھر اس آیت کے عموم سے استدلال کی مثال پیش کریں گے۔

أَحِلَّ لَكُمْ مَا دَرَأَ ذَا لِكُمْ فِي مَا كَا عُمُوم | علامہ ابوبکر جصاص رازی حنفی اہل لکھنؤ داء

ابوبکر رازی یہ کہتے ہیں کہ قرآن مجید اور سنت میں مذکور محرمات کے ماسوا میں یہ آیت عام ہے۔

قال ابوبکر هو عام فيما عدا المحرمات في الامية وفي سنة النبي ﷺ علامہ خازن شافعی لکھتے ہیں:

۱۔ علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفت ازانی متوفی ۷۹۲ھ، تلویح ج ۱ ص ۴۵، مطبوعہ دار الکتب العربیۃ الکبریٰ مصر  
 ۲۔ بحر العلوم عبدالحی بن نظام الدین متوفی ۱۲۲۵ھ، فرائح الرحموت ج ۱ ص ۳۰۸، مطبع امیر یہ کبریٰ بولاق مصر، ۱۲۹۴ھ  
 ۳۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۲ ص ۱۳۹، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ۱۳۰۰ھ

واحد لکھ ماوراء ذلک و ماوراء ذلک بلفظ  
العموم لکن العموم دخله التخصیص یہ

”احل لکھ ماوراء ذلک“ میں لفظ  
عموم ہے لیکن اس عموم میں (قرآن اور سنت سے) تخصیص  
داخل ہے۔

قاضی ابوبکر ابن العربی مالکی ”احل لکھ ماوراء ذلک“ کی تفسیر میں لکھتے ہیں:  
ہذا عموم متفق علیہ ۲

احل لکھ ماوراء ذلک کے عموم سے فقہاء کا استدلال | ہمارے فقہاء نے اس  
کیلئے کہ جو زنا سے حاملہ ہو اس سے نکاح جائز ہے، کیونکہ محرمات مذکورہ کے ماسوا عورتوں سے نکاح کرنا  
حلال ہے اور زنا سے حاملہ عورت بھی محرمات مذکورہ کے ماسوا ہے لہذا اس سے بھی نکاح کرنا حلال ہے،  
علامہ ابوالحسن مرغینانی لکھتے ہیں:

فان تزویج حبلی من الزنا جاز النکاح  
ولا یطشوها حتی تضع حملها وهذا عند  
ابی حنیفة ومحمد وقال ابو یوسف  
رحمہ اللہ النکاح فاسد (الی قولہ) ولہما  
انہما من المحلات بالنص ۳

اگر کسی شخص نے زنا سے حاملہ عورت کے ساتھ  
نکاح کیا تو یہ نکاح جائز ہے مگر اس سے وضع حمل تک  
مباشرت نہ کرے، یہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے  
نزدیک ہے، اور امام ابویوسف رحمہ اللہ کے نزدیک  
یہ نکاح فاسد ہے، امام ابو حنیفہ اور امام محمد کی دلیل یہ  
ہے کہ یہ عورت نص قرآن سے حلال ہے۔

علامہ ابن ہمام نے اس کی شرح میں اس نص قرآن کو بیان فرمایا ہے:

واستدل المصنف بعموم واحد لکھ  
ماوراء ذلک ۴

اسی طرح علامہ بدرالدین عینی محلات بالنص کی شرح میں لکھتے ہیں:  
وهو قوله تعالى واحد لکھ ماوراء ذلک  
ذلک وکل من کانت کذلک جاز نکاحها ۵

اور وہ نص اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے واحد لکھ  
ماوراء ذلک — اور جو عورت  
بھی ان محرمات کے ماسوا ہو اس سے نکاح کرنا جائز ہے

۱۔ علامہ علی بن محمد خازن متوفی ۷۲۵ھ، تفسیر خازن ج ۱ ص ۳۶۵، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بپشاور

۲۔ قاضی ابوبکر محمد بن عبد اللہ ابن العربی مالکی متوفی ۵۴۳ھ، احکام القرآن ج ۱ ص ۳۸۴، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت

۳۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اولین ص ۲۸۷، مطبوعہ مکتبۃ ابداد بیروت

۴۔ علامہ کمال الدین بن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۳ ص ۱۲۶، مطبوعہ مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر

۵۔ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، ہدایہ ج ۲ ص ۶۲، مطبوعہ مکتبۃ سنیہ فیصل آباد



اسی طرح علامہ ابن نجیم حنفی نے بھی اس آیت سے زانیہ حاملہ اور وطی شدہ باندی کے ساتھ نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے، لکھتے ہیں:

ولهما انهما من المحلات بالنص

امام ابو حنیفہ اور امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ زانیہ حاملہ اور وطی شدہ باندی نص قرآن سے حلال ہیں اور وہ نص ہے: احل لکم ما وراء ذالکھ۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی نے بھی اس آیت کے عموم سے حاملہ زانیہ کے ساتھ زانی کے نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے، لکھتے ہیں:

فاما تحريمها على الاطلاق فلا يصح لقول الله تعالى واحل لکم ما وراء ذالکھ

زانیہ حاملہ کا علی الاطلاق حرام ہونا صحیح نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: احل لکم ما وراء ذالکھ۔

علامہ ابواسحاق شبیر ازی شافعی نے بھی اس آیت کے عموم سے مزنیہ کے ساتھ نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے، لکھتے ہیں:

وان زانی بامرأة لم يحرم عليه نكاحها لقوله تعالى واحل لکم ما وراء ذالکھ

اگر کسی شخص نے کسی عورت کے ساتھ زنا کیا تو اس عورت کے ساتھ اس کا نکاح حرام نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: احل لکم ما وراء ذالکھ۔

فقہاء احناف میں سے علامہ المرغینانی (صاحب ہدایہ) علامہ ابن ہمام، علامہ عینی اور علامہ ابن نجیم ان سب نے زانیہ سے حاملہ عورت کے ساتھ نکاح کے جواز پر احل لکم ما وراء ذالکھ کے عموم سے استدلال کیا ہے اور فقہاء حنابلہ میں سے علامہ ابن قدامہ حنبلی اور فقہاء شافعیہ میں سے علامہ ابواسحاق شبیر ازی نے مزنیہ کے ساتھ نکاح کے جواز پر احل لکم ما وراء ذالکھ کے عموم سے استدلال کیا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ نہایت قوی استدلال ہے جس سے حنفی، شافعی اور حنبلی سب ہی فقہاء استدلال کرتے ہیں، لہذا ہمارا استدلال بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے کہ غیر کفو میں نکاح جائز ہے کیونکہ قرآن اور سنت میں جن محرمات کا بیان کیا گیا ہے غیر کفو ان کے مابعد ہیں اور ان محرمات کے مابعد سے نکاح حلال ہے لہذا غیر کفو سے بھی نکاح حلال ہے، فتفکر و تشکر۔

فانکحوا ما طاب لکم من النساء میں صا کے عموم سے فقہاء کا استدلال قرآن کریم کی

آیت سے ہم نے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے، وہ یہ ہے: جو عورتیں تمہیں پسند آئیں ان سے نکاح کر لو، (۱۶) فانکحوا ما طاب لکم من النساء مثنی و

علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۷۴۰ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۱۱۶، مطبوعہ مطبعہ علميہ مصر، ۱۳۱۱ھ  
علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۷۲۰ھ، المغنی ج ۴ ص ۱۰۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ  
علامہ ابواسحاق شبیر ازی متوفی ۷۵۵ھ، المہذب مع شرح المہذب ج ۱۶ ص ۲۱۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت

دو، دو سے، تین، تین سے اور چار، چار سے۔

ثلاث وربع (نساء: ۳)

علامہ ابوبکر جصاص اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

وعن عائشة والحسن وابن مالك ما

احل لكم له

حضرت عائشہ، حسن بصری اور ابومالک سے مروی ہے کہ جو عورتیں ہمارے لیے حلال ہیں ان سے نکاح کو۔

ہمارے استدلال کی تقریر یہ ہے کہ یہاں بھی ما عموم کے لیے ہے یعنی قرآن اور سنت میں جن محرمات کو بیان کیا گیا ہے ان کے ماسواہر پسندیدہ عورت کے ساتھ نکاح کرنے کی اس آیت میں اجازت ہے، اور غیر کفو بھی قرآن اور سنت کے محرمات کے ماسواہر سے، لہذا اس سے بھی نکاح کرنے کی اس آیت میں اجازت ہے، ہمارے فقہار نے اس آیت میں بھی لفظ ما کے عموم سے استدلال کیا ہے۔

علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں:

والله تعالى كما قول والزانة لا ينكحها الا

قرآن مجید کی آیت فانكحوا ما طاب لكم من

النساء۔ سے منسوخ ہے۔

واما قوله تعالى والزانة لا ينكحها الا

زان فممنسوخ باية فانكحوا ما طاب لكم من

النساء۔

اور یہ آیت اسی وقت منسوخ قرار پائے گی جب ما طاب لكم میں ما عموم کے لیے ہو۔

علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی نے بھی یہی لکھا ہے۔

**وانكحوا الايامي منكم الايتا۔** سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال (۳) قرآن مجید کی تفسیر

آیت جس سے ہم نے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے وہ یہ ہے:

اور تم نکاح کرو وہ اپنے (آزاد) مردوں اور عورتوں

میں سے ان کا جو بے نکاح ہوں اور اپنے غلاموں

اور باندیوں میں سے صلاحیت والوں کا (نکاح کرو)

کیونکہ اگر غیر کفو میں نکاح حرام ہوتا تو اللہ تعالیٰ عموم اور

ساتھ متعین فرمادیتا۔ اس آیت کے عموم اور اطلاقی کو

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ یہ آیت اس پر دلالت

کرتی ہے کہ عقد نکاح صرف عورت کا ولی کر سکتا ہے

وانكحوا الايامي منكم والصلحين من

عبادكم واما شككـ

(نور: ۳۲)

اس آیت میں بھی ہمارا استدلال عموم سے ہے، کیونکہ اگر غیر کفو میں نکاح حرام ہوتا تو اللہ تعالیٰ عموم اور

اطلاق کے ساتھ نکاح کرتے کا حکم نہ دیتا بلکہ اس کو کفو کے ساتھ متعین فرمادیتا۔ اس آیت کے عموم اور اطلاقی کو

واضح کرتے ہوئے علامہ ابوبکر جصاص لکھتے ہیں:

فان قيل هذا يدل على ان عقد النكاح

انما يليه الاولياء دون النساء وان عقودهن

۱۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی راوی جصاص منوفی ۳۷۰، احکام القرآن ج ۲ ص ۵۴، مطبوعہ سہیل اکیڈمی ملتان، ۱۴۰۰ھ، ۱۳۲۲ھ

۲۔ علامہ علاؤ الدین محمد بن علی بن محمد حصکفی منوفی ۱۰۸۸، در مختار علی امین رشیدی، ج ۲ ص ۲۰۲، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۲ھ

۳۔ علامہ زین الدین ابن نجیم منوفی ۱۰۸۸، البحر الرائق ج ۲ ص ۱۰۴، مطبوعہ مطبعہ علمیت مصر، ۱۳۱۱ھ

على انفسهن غير جائزۃ، قيل له ليس كذلك لان الآية لم تخص الاولياء بهذا الامر دون غيرهم وعموم يقتضي ترغيب سائر الناس في العتد على الاياضي الا ترى ان اسم الاياضي ينتظم الرجال والنساء وهو في الرجل لم يرد به الاولياء دون غيرهم كذلك في النساء

خود عورت نہیں کر سکتی، اور عورت کا کیا ہوا نکاح ناجائز ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات صحیح نہیں ہے کیوں کہ اس آیت میں عقد نکاح کو عورت کے ولی کے ساتھ خاص نہیں کیا گیا اور اس آیت کا عموم تمام لوگوں کو عقد نکاح کرنے کی ترغیب دیتا ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ لفظ ایاء ہی (بے نکاح لوگ) مردوں اور عورتوں دونوں کو شامل ہے، اور مردوں سے صرف عورت کا ولی مراد نہیں ہے، اسی طرح عورتوں میں بھی عموم ہے۔

جس طرح علامہ ابوبکر جصاص نے اس آیت کے عموم سے یہ استدلال کیا ہے کہ مرد اور عورت دونوں بے نکاح کا نکاح کرنے کا حکم دیتا ہے خواہ وہ نکاح کفو میں ہو یا غیر کفو میں۔ اس آیت کے عموم کی وضاحت میں علامہ ابوبکر جصاص مزید لکھتے ہیں:

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس آیت کے عموم سے تو پھر یہ بھی ثابت ہو گا کہ باپ اپنی بالئہ لڑکی کا نکاح اس کی مرضی کے بغیر کر دے تو یہ بھی جائز ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ احادیث (صحیحہ مشہورہ) سے یہ ثابت ہے کہ بالئہ کا نکاح اس کی مرضی کے بغیر کرنا جائز نہیں ہے، اور مردوں کے حق میں یہ مان لیا گیا ہے کہ ان کا نکاح ان کی مرضی سے کیا جائے اس لیے بالئہ لڑکیوں کے لیے بھی یہ مقدر مانا جائے گا کہ ان کا نکاح ان کی مرضی سے کیا جائے۔

جس طرح بالئہ لڑکی کے لیے احادیث صحیحہ مشہورہ میں یہ تصریح ہے کہ اس کا نکاح اس کی مرضی کے بغیر نہ کیا جائے اسی طرح اگر احادیث صحیحہ مشہورہ میں یہ تصریح ہوتی کہ غیر کفو میں نکاح نہ کیا جائے تو واللہ ہم اس نکاح کو ناجائز نہ کہتے کیوں کہ ہمارا کام شریعت کی اتباع کرنا اور شریعت کی تبلیغ کرنا ہے، ہم خود شارع نہیں ہیں کہ اپنی طرف سے غیر کفو میں نکاح کے عدم جواز کا حکم صادر کریں، ہم صرف مبلغ ہیں احکام شرعیہ کے واضع نہیں ہیں۔ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کی تحریم اور ممانعت کے بغیر ہم اللہ کے حلال کردہ کو حرام کہنے والے کون ہوتے ہیں، اور ہم کیا ہیں اور ہماری حیثیت کیا ہے جب خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا: میں کسی حلال کو حرام نہیں کہتا!

انی لست احرم حلالاً

۱۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۳ ص ۳۲۰، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ۱۴۰۰ھ  
 ۲۔ احکام القرآن ج ۳ ص ۳۲۱-۳۲۰، ملخصاً  
 ۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۹۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

غیر کفو میں نکاح کا جواز سادات کرام کی تعظیم و تکریم کے منافی نہیں ہے | اہم العیاذ باللہ! سادات کرام کے انسی شرف اور فضیلت

کے منکر نہیں ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آل سے محبت اور عقیدت ہمارے ایمان کا جزو اور حصہ ہے، ہم ہر نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آل پر اودود پڑھتے ہیں اور ان کے لیے رحمت کی دعا کرتے ہیں، امام رازی نے تفسیر کبیر میں یہ روایات نقل کی ہیں:

من مات علی حب آل محمد مات شہیداً۔

الاومن مات علی حب آل محمد مات مغفوراً۔

الاومن مات علی حب آل محمد مات قائماً۔

الاومن مات علی حب آل محمد مات مؤمناً مستکماً لا یبطل

الاومن مات علی حب آل محمد بشراً ملک

الموت بالجنة ثم منکر و تکبر۔

الاومن مات علی حب آل محمد فنتح له فی قبره

بابان الی الجنة۔

الاومن مات علی بغض آل محمد مات کافراً۔

جو آل محمد کی محبت پر مرادہ شہادت کی موت را

سنو جو آل محمد کی محبت پر مرادہ بخشا ہوا مرا۔

سنو جو آل محمد کی محبت پر مرادہ توبہ پر مرا۔

سنو جو آل محمد کی محبت پر مرادہ کامل ایمان پر مرا۔

سنو جو آل محمد کی محبت پر مرا اس کو ملک الموت

اور منکر و تکبر جنت کی بشارت دیتے ہیں۔

سنو جو آل محمد کی محبت پر مرا اس کی قبر میں جنت

کا طرہ دو کھریاں کھول دی جاتی ہیں۔

سنو جو آل محمد سے بغض پر مرادہ کفر پر مرا

(العیاذ باللہ)

حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ لکھتے ہیں: اس حدیث کو ثعلبی نے از عبد اللہ بن محمد بن یوسف از محمد بن اسلم بطور روایت کیا ہے اور اس کے موضوع ہونے کے آثار واضح ہیں، ثعلبی اور محمد کے درمیان جو راوی ہیں آفت آنکی وجہ سے ہے (الکافی الشافعی تخریج الکشاف ج ۳ ص ۲۰ مطبوعہ ایران) اہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام قرابتداروں اور آپ کے اہلبیت کی محبت و عقیدت ہمارے ایمان کا حصہ ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طبقہ کی خصوصیت کی بنا پر جو حکم فرمایا وہ ہمارے سر رکھون گئے اپنے قریب: الاثمة من قدیش "علیقہ اسلام" (تمام روئے زمین پر مسلمانوں کا حکمران) قریش سے ہو گا، ہم نے کہا آمنا و صدقنا، آپ نے فرمایا: انہم الصدقة لا تبغی لآل محمد "آل محمد پر زکوٰۃ حلال نہیں" ہم نے کہا علی الداس والعین، اسی طرح اگر آپ فرماتے کہ آل محمد سے غیر آل محمد کا نکاح حرام ہے تو ہم اس کو حرام کہتے، لیکن جب آپ نے اس مناکحت کو حرام نہیں فرمایا، بلکہ اس کے برخلاف آپ نے خود آل محمد کا نکاح غیر کفو میں کیا اور اپنی دو صاحبزادیاں حضرت زینبہ اور حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہما کا یکے بعد دیگرے حضرت عثمان سے نکاح کیا کیونکہ آل رسول کا کفو کوئی قریشی ہو سکتا ہے نہ کوئی اور۔ اور خود غیر کفو میں کئی لوگوں کے رشتے کیے اور غیر کفو میں کیے ہوئے رشتوں کو جائز قرار

۱۔ امام غزالی محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۴، ص ۷۹۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۴ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۹۲، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت، ۱۴۰۲ھ

۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۲۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۴۔ علامہ سبکی نے لکھا ہے کہ بعض قریشی بعض کے کفو ہیں، لیکن امام محمد سے یہ روایت ہے زینبہ ام کلثوم پر بلا غلطی

دیا تو ہماری کیا مجال ہے کہ ہم غیر کفو میں کیے ہوئے رشتوں کو ناجائز اور حرام کہیں اور شریعت مصطفویٰ میں دخل اندازی کریں اور اللہ کے حلال کو حرام کہنے کے مرتکب ہوں، ایسا ذبالہ یا درکھیے نسبت کا احترام الگ چیز ہے اور مسائل شرعیہ کی الگ نوعیت ہے۔

## ولا جناح علیکم ان تنکحوهن الا یہ من غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال!!!

(۴)۔ قرآن مجید کی چوتھی آیت جس سے ہم نے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے، وہ یہ ہے:

ولا جناح علیکم ان تنکحوهن اذا ایتتموھن (الممتحنہ: ۱۰)

اور ان سے نکاح کرنے میں تم پر کوئی گناہ نہیں جب تم ان کے مہر ادا کرو۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے نکاح کے لیے صرف ادائیگی مہر کو شرط قرار دیا ہے، اگر نکاح کے لیے کفو بھی شرط ہوتا تو اللہ تعالیٰ اس کو بھی بیان فرما دیتا، کیونکہ یہ شرط بیان کرنے کی جگہ ہے اور اس جگہ کفو کی شرط کو بیان نہ کرنا اس بات کا بیان ہے کہ نکاح کے لیے کفو کا ہونا شرط نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہ نے اس آیت سے یہ استدلال کیا ہے کہ جو عورت دارا کرب میں کسی حربی کے نکاح میں ہو جب وہ ہجرت کر کے دارالاسلام میں آجائے تو مسلمان شخص اس عورت سے اس کی عدت گزرے بغیر نکاح کر سکتا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے یہاں عدت گزرنے کی قید کا ذکر نہیں فرمایا صرف ادائیگی مہر کا ذکر فرمایا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ عدت گزرنے کے بغیر بھی اس سے نکاح جائز ہے اور اگر عدت کا گزرنا ضروری ہوتا تو بغیر عدت گزارے نکاح کرنا گناہ ہوتا اور یہ اس آیت کے خلاف ہے۔

علامہ ابوبکر رازی جہاں حنفی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

واما قال ابو حنیفۃ فی المہاجرة انه لا عداۃ علیہا من الزوج لقوله تعالیٰ (ولا جناح علیکم ان تنکحوھن) فاباح نکاحہا من غیر ذکر عدتہ لہ

امام ابو حنیفہ نے فرمایا ہجرت کرنے والی عورت پر خاوند کی کوئی عدت نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "اور ان سے نکاح کرنے میں تم پر کوئی گناہ نہیں" سو اللہ تعالیٰ نے بغیر عدت کے ذکر کے ان سے نکاح مباح کر دیا۔

علامہ ابوبکر رازی جہاں حنفی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

ہاں اس آیت سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ نبی

نعم قد احتج بہا علی عدم العداۃ فی الفرقة

۱۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی جہاں حنفی متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۳ ص ۲۲۰، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور۔ ۱۴۰۰ھ سے (حاشیہ صفحہ سابقہ) کہ جن قرشیوں کا نسب مشہور ہو وہ دوسرے قرشیوں کے کفو نہیں ہیں مثلاً خلیفہ کی اولاد کے دوسرے قرشی کفو نہیں ہیں۔ (مبسوط ج ۵ ص ۲۲۰) غور فرمائیے جب خلیفہ کی بیٹی کا دوسرا قرشی کفو نہیں ہو سکتا تو سید الانبیاء والمرسلین کی صلیبی بیٹی کا دوسرا قرشی کس طرح کفو ہو سکتا ہے!



بَخْرُوجِ الْمَرْأَةِ إِلَى مَنْ دَارَ الْحَرْبِ مُسْلِمَةً،  
وَوَجْهَهُ بَانٌ سَبِيحًا نَفَقَى الْجَنَاحُ مِنْ تَحْتِ  
وَجْهِهِ فِي نِكَاحِ الْمُهَاجِرَاتِ بَعْدَ آيَتَاءِ الْمَهْرِ  
وَلَمْ يَفِيدَ جُلْ شَأْنَهُ بِمَضَى الْعِدَّةِ فَلَوْلَا أَنْ  
النَّفَرَةِ بِمَجْرَدِ النُّصُولِ إِلَى دَارِ الْإِسْلَامِ  
لَكَانَ الْجَنَاحُ ثَابِتًا لَهُ

عورت مسلمان ہو کر دار الحرب سے ہجرت کر کے ہمارے  
پاس آئے تو اس کی سابقہ خاوند سے علیحدگی کی کوئی عدت  
نہیں ہے اس دلیل کا بیان یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہجرت  
کرنے والی عورتوں کے ساتھ نکاح سے ہر قسم کے گناہ  
کی نفی کر دی ہے بشرطیکہ ان کا مہر ادا کر دیا جائے اور گناہ  
نہ ہونے کو اللہ تعالیٰ نے عدت گزرنے کے ساتھ مقید  
نہیں کیا تو اگر محض دار الاسلام میں پہنچنے سے علیحدگی متحقق  
نہ ہوتی تو اس کے ساتھ نکاح کرنے میں گناہ ہوتا۔

امام ابو حنیفہ کے اس استدلال کی پہلی بات یہ ہے کہ اگر ان سے نکاح کرنے میں کفو ہونا بھی مشروط ہوتا تو اللہ سبحانہ  
اس کا بھی ذکر فرمادیتا اور جب یہاں اس کا ذکر نہیں کیا، تو معلوم ہوا کہ نکاح میں کفو شرط نہیں ہے۔ غور فرمائیے منکوحہ غیر  
سے فرقت کے بعد دوسرے نکاح کے لیے عدت کا گزرتا مشروط ہے اور قرآن مجید اور احادیث صحیحہ میں دوسرے مقامات  
پر اس شرط کا صراحت ذکر ہے، لیکن اس آیت میں چونکہ مہاجرات سے نکاح کے بیان میں اس شرط کا ذکر نہیں ہے  
اس لیے امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مہاجرہ سے عقد کے لیے عدت کی شرط نہیں ہے اسی طرح نکاح کے کفو کا بھی  
قرآن مجید اور احادیث صحیحہ میں بطور شرط کہیں ذکر نہیں کیا گیا، اس لیے اس آیت میں غیر کفو میں نکاح کرنے کا جواز بطریق  
اولی ثابت ہوگا، یہ نہایت قوی استدلال ہے جو اللہ تعالیٰ نے صرف اس فقیر کے دل میں اتار دیا۔ واللہ اعلم بالصواب۔  
**آیت تحلیل سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال** (۵) قرآن مجید کی پانچویں آیت جس سے ہم نے غیر کفو  
میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے وہ یہ ہے:

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى

تَنْكِحَ نَذْرًا غَيْرَهُ۔ (بقرہ ۲۳۰)

پھر اگر اسے تیسری طلاق دے دی تو وہ عورت  
اس تیسری طلاق کے بعد اس پر حلال نہیں ہوگی یہاں تک  
کہ وہ (عورت) کسی اور خاوند سے نکاح کر لے۔

اس آیت میں زوجہ کی تکفیر عہد کا تقاضا کرتی ہے یعنی وہ عورت کسی بھی مسلمان شخص سے نکاح کرے خواہ وہ شخص  
اس کا کفو ہو یا غیر کفو اس نکاح زائد عمل زوجیت کے بعد وہ عورت پہلے خاوند پر حلال ہو جائے گی، اسی پہلو پر علامہ ابو بکر  
بھٹائی نے اس آیت سے یہ استدلال کیا ہے کہ صحت نکاح کے لیے ولی کی شرط نہیں ہے، علامہ جصاص لکھتے ہیں:  
وَفِيهِ الدَّلَالَةُ أَيْضًا عَلَى جَوَازِ النِّكَاحِ  
بِغَيْرِ وَلِيٍّ لِأَنَّهُ أَضَافَ الدَّائِمَةَ إِلَيْهِمَا مِنْ غَيْرِ  
ذِكْرِ الْوَلِيِّ يَكْفِي

اس آیت میں بغیر ولی کے نکاح کے جواز پر بھی دلالت  
ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ولی کے ذکر کے بغیر نکاح کی صحت  
عورت اور اس کے شوہر کی طرف کی ہے۔

۱۔ علامہ ابو الفضل شہاب الدین سید محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ روح البانی ج ۲ ص ۸۷، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت  
۲۔ علامہ ابو بکر محمد بن علی رازی جصاص حنفی متوفی ۵۳۷ھ احکام القرآن ج ۱ ص ۹۱، مطبوعہ مکتبہ السیسیہ لاہور ۱۳۷۰ھ

علامہ آلوسی نے بھی اس آیت سے یہ استدلال کیا ہے لکھتے ہیں:

و علی ان الولی لیس شرطاً فی النکاح  
لانہ اضاف العقد الیہا - لہ  
اور یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ صحت نکاح میں  
دلی شرط نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے عقد کی اضافت عورت  
کی طرف کی ہے۔

سو جس طرح دلی کے عدم ذکر اور عورت کی طرف نکاح کی اضافت کرنے سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ صحت نکاح  
کے لیے دلی کی اجازت شرط نہیں ہے اسی طرح کفو کے عدم ذکر سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ صحت نکاح کے لیے کفو  
شرط نہیں ہے اور عورت جہاں چاہے نکاح کر سکتی ہے خواہ خاوند اس کا کفو ہو یا غیر کفو۔ مذاہب فقہاء کے بیان میں  
ہم انشاء اللہ فقہاء کی وہ عبارات بھی بیان کریں گے جو انھوں نے حلالہ کے ذکر میں بیان کی ہیں کیونکہ ان عبارات میں  
مخالفین کی کوئی تائید نہیں ہے۔  
ہم نے جریہ پانچ آیات پیش کی ہیں ان میں قرآن مجید کے الفاظ عموم سے استدلال کیا ہے۔ اب ہم دو آیتیں  
پیش کر رہے ہیں جن میں ہم شان نزول کے اعتبار سے استدلال کر رہے ہیں۔

ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال | (۶) چھٹی آیت جس  
سے ہم نے غیر کفو

میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے وہ یہ ہے:  
یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکور وانثی  
وجعلناکم شعوباً وقبائل لتعارفوا ان اکرمکم  
عند اللہ اتقاکم - (حجرات: ۱۳)  
اے لوگو! ہم نے تمہیں ایک مرد اور ایک عورت  
سے پیدا کیا، اور ہم نے تمہیں (مختلف) بڑی قومیں اور  
قبائل بنایا تاکہ تم ایک دوسرے کو پہچانو، بے شک اللہ  
کے نزدیک تم میں زیادہ بزرگی والا وہ ہے جو تم میں زیادہ  
پرہیزگار ہو۔

علامہ آلوسی حنفی اس آیت کا شان نزول بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

علامہ آلوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:  
امام ابو داؤد نے اپنی مراسیل میں امام ابن مردویہ اور امام بیہقی نے اپنی سنن میں زہری سے روایت کیا ہے کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو بنی نہ کو یہ حکم دیا کہ وہ اپنی عورت کا ابو ہند سے نکاح کر دیں، انھوں نے کہا یا رسول اللہ!  
کیا ہم اپنی بیٹیوں کا اپنے آزاد شدہ غلاموں سے نکاح کر دیں؟ اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی: اے لوگو! ہم نے  
تمہیں ایک مرد اور عورت سے پیدا کیا، الیہ۔

زہری نے کہا یہ آیت بالخصوص ابو ہند کے متعلق نازل ہوئی ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قصداً لگاتا تھا (الی قولہ)  
یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ نسب پر فخر نہیں کرنا چاہیے، احادیث میں بھی اس کی صراحت ہے۔

علامہ ابن الفضل سید محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۳ ص ۱۴۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

جلد سادس

علامہ آلوسی اس بحث میں مزید لکھتے ہیں:

امام بیہقی نے حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے باپ کی وجہ سے جاہلیت کی سخت اور تکبر کو دور کر دیا ہے، تم سب آدم اور حوا کی اولاد ہو جس طرح دو صانع برابر ہوتے ہیں اور بے شک اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ عزت والا وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہو پس تمہارے پاس جو بھی ایسا شخص آئے جس کے دین اور امانت پر تم راضی ہو اس سے (اپنی لڑکیوں کا) نکاح کر دو، اس حدیث کو امام احمد اور محدثین کی ایک جماعت نے روایت کیا ہے لیکن امام احمد کی روایت میں "تمہارے پاس جو بھی آئے" یہ الفاظ نہیں ہیں، (شعب الایمان ج ۴ ص ۲۸۹-۲۸۸ طبع بیروت) ۱۷

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے بنو بیاضہ ابو ہند سے نکاح کر دو، انھوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ہم اپنی لڑکیوں کا اپنے (آزاد شدہ) غلاموں سے نکاح کر دیں؟ اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی: یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکر وانثیٰ ۱۸

علامہ قرطبی مالکی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

حدیث صحیح میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت ابو حذیفہ بن عتبہ بن ربیعہ (یہ بدری صحابی تھے) نے سالم کو اپنا بیٹا بنایا اور ان کے ساتھ اپنے بھائی ولید بن عتبہ بن ربیعہ کی بیٹی (ہند بنت ولید بن عتبہ بن ربیعہ قرشیہ) کا نکاح کر دیا، حالانکہ سالم انصار کی ایک عورت کے آزاد شدہ غلام تھے اور حضرت ضیاء بنت الزبیر (یہ انثیٰ خاتون تھیں) حضرت مفاد بن اسود کے نکاح میں تھیں۔ (یہ غیر قرشی تھے)۔ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۷۶۲)

میں کہتا ہوں کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف (قرشی) کی بہن حضرت بلال کے عقد میں تھیں، اور حضرت زینب بنت جحش، حضرت زید بن حارثہ کے نکاح میں تھیں، ان مثالوں سے معلوم ہوا کہ آزاد شدہ غلاموں سے عرب عورتوں کا نکاح جائز ہے۔ اور کفایت کا اعتبار صرف دین میں ہے۔ (الی قولہ) حضرت سلمان فارسی نے حضرت ابوبکر سے ان کی صاحبزادی کا رشتہ مانگا تو انھوں نے منظور کر لیا، اور حضرت سلمان فارسی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ان کی صاحبزادی کا رشتہ مانگا تو ان پر یہ امر وشوار ہوا، پھر حضرت عمر نے خود حضرت سلمان سے نکاح کی درخواست کی لیکن حضرت سلمان نے نکاح نہیں کیا، حضرت بلال نے بکیر کی بیٹی کا رشتہ مانگا، اس کے بھائیوں نے انکار کیا، حضرت بلال نے کہا یا رسول اللہ! مجھے بنو بکیر سے کیا سانچہ پیش کر لیا؟ میں نے ان کی بہن کا رشتہ مانگا، انھوں نے مجھے انکار کر دیا اور مجھ کو اذیت دی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت بلال کی وجہ سے غضب ناک ہوئے، یہ خبر ان لوگوں کو پہنچی تو وہ اپنی بہن کے پاس گئے اور کہا تمہاری وجہ سے ہمیں کیسی پریشانی ہوئی ہے، ان کی بہن نے کہا میرا معاملہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ہے، پھر انھوں نے اس کا نکاح کر دیا، اور جب ابو ہند نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عقد لگائی تو آپ نے اس کے متعلق فرمایا: "ابو ہند سے نکاح کر دو اور اس کی طرف رشتہ کر دو، حالانکہ ابو ہند بنو بیاضہ کا آزاد شدہ غلام تھا، اور امام دارقطنی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت

۱۷۔ علامہ ابو الفضل سید محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۲۸۵ھ، روح المعانی ج ۲ ص ۲۶۳-۲۶۴، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۱۸۔ علامہ ابو محمد بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، حاشیہ القاری ج ۲ ص ۸۶-۸۷، مطبوعہ ادارة الطباعة المنیریہ مصر ۱۳۴۸ھ

عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ ابو ہند بن بیاضہ کا آزاد شدہ غلام تھا جو فصد لگاتا تھا، اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فصد لگائی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ایسے آدمی کو دیکھنے سے خوش ہو جس کے دل میں اللہ تعالیٰ نے ایمان کی تصویر بنائی ہو وہ ابو ہند کو دیکھ لے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (بنو بیاضہ سے) فرمایا اس کے ساتھ نکاح کر دو۔ ۱

علامہ جلال الدین سیوطی شافعی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

اخرج ابن المنذر عن ابن جریج وابن مردويه والبيهقي في سننه عن الزهري قال | مرد رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى بياضته ان يزوجوا اباهند امرأة منهم فقالوا يا رسول الله! ان زوج بناتنا موليتنا فانزل الله يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى الآية قال الزهري نزلت في ابي هند خاصة قال وابوهند كان حجام النبي صلى الله عليه وسلم واخرج ابن مردويه عن طريق الزهري عن عروة عن عائشة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انكحوا اباهندا وانكحوا اليه قالت ونزلت يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى الآية -

امام ابن منذر از ابن جریر و ابن مردویہ اور امام بیہقی اپنی سنن میں نہری سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے بنو بیاضہ کو یہ حکم دیا کہ وہ ابو ہند کے ساتھ اپنی ایک عورت کا نکاح کر دیں، انھوں نے کہا یا رسول اللہ! کیا ہم اپنی بیٹیوں کا اپنے آزاد شدہ غلاموں سے نکاح کر دیں؟ نبی اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکر وانثی الایۃ نہری کہتے ہیں کہ یہ آیت بالخصوص ابو ہند کے متعلق نازل ہوئی ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فصد لگاتا تھا اور امام ابن مردویہ نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ابواہند سے نکاح کر دو اور ان کے ان نکاح کرو، حضرت عائشہ فرماتی ہیں اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی: یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکر وانثی۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی نے بھی اس آیت کا یہی شان نزول بیان کیا ہے۔ ۲

استدلال مذکور پر ایک اعتراض کا جواب | بعض اہل علم لکھتے ہیں: مذکورہ آیت کے سیاق و سباق پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جو لوگ ایک دوسرے پر ظن کریں، نام بگاڑیں، ایک دوسرے کے نسب پر چوٹیں کریں اور ایک دوسرے کو برے القاب و اوصاف سے ایذا پہنچائیں، یا تمسخر اڑائیں۔ ان سب خرابیوں کے ازالہ کے لیے آیت میں ارشاد ہوا کہ خدا کے نزدیک تمہارے کام آنے والی اصل چیز تقویٰ الودع ایمان ہے جن کا ظہور مکمل طور پر دار آخرت میں ہوگا۔

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد ناہکی قرطبی متوفی ۴۶۸ھ، المعجم الاحکام القرآن ج ۱۶ ص ۳۴۶، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۳۸۷ھ  
۲۔ علامہ جلال الدین سیوطی شافعی متوفی ۹۱۱ھ، درمنثور ج ۶ ص ۹۸، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر، ۱۳۱۲ھ  
۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۴ ص ۲۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

اس کلام کی متانت سے ہمیں انکار نہیں، لیکن اس کے باوجود یہ ایک حقیقت ثابت ہے کہ اس آیت کا نزول ابوہریرہ کے بارے میں ہوا جب بنو بیاضہ نے اس کے غلام ہونے کی وجہ سے اس کو رشتہ دیتے۔ سے انکار کر دیا تھا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو بیاضہ کو حکم دیا کہ وہ اس کے ساتھ اپنی لڑکی کا نکاح کر دیں حالانکہ وہ ایک نصرانی لڑکی والا غلام تھا اور اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی جیسا کہ علامہ آلوسی حنفی، علامہ عینی حنفی، علامہ قرطبی مالکی، علامہ سیوطی شافعی اور علامہ ابن قدامہ حنبلی نے لکھا ہے۔ لہذا اس آیت کے شان نزول سے بھی یہ ثابت ہوا کہ غیر کفو میں نکاح جائز ہے۔

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ أَنْ يَكُونَ لَهَا مَوْلًى مِنْ دُونِ رَسُولِ اللَّهِ بِمَا هِيَ بَانِيَةٌ فِي الْإِسْلَامِ

نے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے وہ یہ ہے:

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا۔ (احزاب: ۳۶)

جب اللہ اور اس کا رسول کسی بات کا حکم دے دیں تو کسی مومن مرد اور کسی مومن عورت کو اس حکم پر عمل نہ کرنے کا اختیار نہیں ہے، اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے گا وہ کھلی گمراہی میں جا کرے گا۔

علامہ قرطبی مالکی اس آیت کے شان نزول میں لکھتے ہیں:

روى قتادة وابن عباس وجاهد في سبب نزول هذه الآية: ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب زينب بنت جحش وكانت بنت عمته فظنت ان الخطبة لنفسه فلما تبين انه يريد اياها لزيدا، كرهت وايت وامتنت فزلت الآية فاذا عنت زينب حينئذ وتزوجته في رواية فامتنت وامتنت اخوها عبد الله لنسبها من قریش، وان زيدا كان بالامس عبد الى ان نزلت هذه الآية فقال لها اخوها: مرفي بما شئت فزوجها من زيدا وقيل: انها نزلت في ام كلثوم بنت عقبة بن ابي معيط وكانت وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فزوجها من زيدا بن حارثة فكرهت ذلك هي واخوها وقتالا انما اردنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجنا غيره، فنزلت الآية بسبب ذلك

قتادہ، حضرت ابن عباس، اور مجاہد نے اس آیت کے شان نزول میں بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب بنت جحش کو نکاح کا پیغام دیا، وہ حضور کی پھوپھی زاد بہن تھیں، انھوں نے یہ سمجھا کہ حضور نے اپنے لیے نکاح کا پیغام دیا ہے، جب یہ معلوم ہوا کہ آپ نے لید کے لیے رشتہ مانگا ہے تو انھوں نے اس پیغام کو ناپسند کر کے مسترد کر دیا اس وقت یہ آیت نازل ہوئی پھر حضرت زینب نے اس نکاح کو قبول کر کے نکاح کر لیا، ایک روایت ہے کہ حضرت زینب اور ان کے بھائی حضرت عبد اللہ نے حضرت زینب کے نسب قریش اور یہ علامہ قرطبی کا تسامع ہے، حضرت زینب بنو اسد سے تھیں، ان کی وجہ سے انکار کیا گیا کیونکہ حضرت زید کل تک غلام تھے، تب یہ آیت نازل ہوئی، ان کے بھائی نے کہا، آپ مجھے جو چاہیں حکم دیں! پھر انھوں نے حضرت زینب کا حضرت زید کے نکاح کر دیا۔ ایک قول یہ ہے کہ یہ آیت حضرت ام کلثوم بنت عقبہ بن ابی



فاجابا الی تزویج زید علیہ

معیط کے متعلق نازل ہوئی، انھوں نے اپنے آپ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بہہ کر دیا تھا، آپ نے ان کا حضرت زید بن حارثہ سے نکاح کر دیا۔ انھوں نے اور ان کے بھائی نے ان کو ناپسند کیا اور کہا ہم نے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارادہ کیا تھا، اور آپ نے کسی اور سے نکاح کر دیا، تب یہ آیت نازل ہوئی پھر انھوں نے حضرت زید کے ساتھ نکاح کو منظور کر لیا۔

علامہ آلوسی حنفی نے بھی اس آیت کے شان نزول میں حضرت ام المؤمنین زینب رضی اللہ عنہا اور حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا دونوں کے متعلق روایات ذکر کی ہیں۔ ۱۔  
علامہ اسماعیل حنفی حنفی نے اس آیت کے شان نزول میں صرف حضرت ام المؤمنین زینب رضی اللہ عنہا کا واقعہ بیان کیا ہے۔ ۲۔

علامہ جلال الدین سیوطی شافعی نے اس آیت کے شان نزول میں حضرت ام المؤمنین زینب رضی اللہ عنہا اور حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا دونوں کے متعلق روایات ذکر کی ہیں۔ ۳۔  
امام رازی شافعی اور علامہ خازن شافعی نے اس آیت کے شان نزول میں صرف حضرت ام المؤمنین زینب رضی اللہ عنہا کے متعلق روایات ذکر کی ہیں۔ ۴۔

حافظ ابن کثیر حنبلی نے اس آیت کے شان نزول میں حضرت ام المؤمنین زینب رضی اللہ عنہا اور حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا دونوں کے متعلق روایات ذکر کی ہیں۔ ۵۔  
مذکور الصدر خوالہ جات سے ظاہر ہو گیا کہ مالکی حنفی، شافعی اور حنبلی تمام مفسرین نے یہ ذکر کیا ہے کہ حضرت زینب یا حضرت ام کلثوم بنت عقبہ بن ابی معیط سے حضرت زید بن حارثہ کے نکاح کے موقع پر یہ آیت نازل ہوئی اور ہر تقدیر پر یہ غیر کفو بین نکاح کا ثبوت ہے کیونکہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا بنو اسد کی آزاد خاتون تھیں اور حضرت ام کلثوم بنت عقبہ بن ابی معیط آزاد اور قرشیہ خاتون تھیں اور یہ ایک غلام کے قرشیہ سے نکاح کا واضح ثبوت ہے۔

- ۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۶۸ھ، السجاء لاحکام القرآن ج ۱۲ ص ۱۸۴-۱۸۶، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران ۱۳۸۴ھ
- ۲۔ علامہ ابو الفضل سید محمود آلوسی متوفی ۱۲۴۰ھ، روح المعانی ج ۲۲ ص ۲۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت
- ۳۔ علامہ اسماعیل حنفی حنفی متوفی ۱۱۳۴ھ، روح البیان ج ۷ ص ۱۰۰، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ
- ۴۔ علامہ جلال الدین سیوطی شافعی متوفی ۹۱۱ھ، درمنثور ج ۵ ص ۲۰۱، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر، ۱۳۱۴ھ
- ۵۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی شافعی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۴ ص ۵۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ
- ۶۔ علامہ علی بن محمد خازن شافعی متوفی ۷۲۵ھ، تفسیر خازن ج ۳ ص ۵۰۱، مطبوعہ دار الکتب العربیہ پشاور
- ۷۔ حافظ ابو القدر عمار الدین ابن کثیر متوفی ۷۴۴ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۵ ص ۴۶۳، مطبوعہ ادارہ اندلس بیروت ۱۳۸۵ھ

حضرت ام کلثوم بنت عقبہ بن ابی معیط کے نسب کے متعلق علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں:

ام کلثوم بنت عقبہ بن ابی معیط بن ابی عمرو بن امیہ بن عبد شمس القرشیہ الامویہؓ

علامہ ابن قتیبہ نے لکھا ہے کہ حضرت علی بن حسین رضی اللہ عنہما (امیرین العابدین) نے اپنی والدہ سلافہ کا نکاح اپنے آزاد شدہ غلام سے کر دیا جب عبد الملک نے اس پر عار دلیا تو انھوں نے فرمایا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی پھوپھی زاد بہن حضرت زینب کا نکاح حضرت زید سے نہیں کیا تھا؟

**ولعبد مؤمن خیر من مشرک سے استدلال (غیر کفو میں نکاح کے جواز پر قرآن مجید سے مزین و جزیہ)**

۸۔ اٹھویں آیت جس سے ہم نے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے، وہ یہ ہے:

لَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُوْمِنُوا وَلَعَبْدٌ

مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ

(بقرہ ۲۲۱:۵)

اور مشرک کرنے والے مردوں کے نکاح میں (ایمان والی عورتوں کو) نہ دو، یہاں تک کہ وہ (مشرک) ایمان لے آئیں، اور بے شک مؤمن غلام مشرک کر نرے (آزاد) سے بہتر ہے خواہ وہ تمہیں اچھا لگتا ہو۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مسلمان عورت (خواہ آزاد ہو یا باندہ) کے ساتھ مسلمان غلام کے نکاح کو (آزاد مشرک کے مقابلہ میں) بہتر فرمایا ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ غیر کفو میں نکاح کو جائز فرمایا ہے، اور جس نکاح کو اللہ تعالیٰ خیر اور بہتر فرما رہا ہو اس نکاح کو ناجائز اور حرام کہنا کس طرح صحیح ہو سکتا ہے۔ علامہ قرطبی کی تفسیر سے یہاں ایک اشکال وارد ہوتا ہے ہم اس تفسیر کو نقل کر کے اس کا جواب ذکر کریں گے

فَنَقُولُ وَبِاللّٰهِ التَّوْفِیْقِ

علامہ قرطبی لکھتے ہیں:

عبد مؤمن یعنی غلام، جو حسب مشرک سے بہتر ہے خواہ تمہیں اس کا حسب اور مال اچھا لگتا ہو، جیسا کہ بیان ہو چکا ہے، ایک قول یہ ہے کہ عبد مؤمن کی تفسیر مرد مؤمن سے اسی طرح و لامۃ مؤمنۃ کی تفسیر مومنۃ عورت سے ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے سب مرد اللہ کے غلام ہیں اور تمہاری سب عورتیں اللہ کی باندہاں ہیں اور اللہ کی باندہریں کو اللہ کی مساجد میں جانے سے منع نہ کرو، اس آیت میں اس قول کا یہ زیادہ اچھا محمل ہے۔

(ولعبد مؤمن) ای مملوک (خیر من مشرک)

ای حبیب (ولوا عجبکم) ای حبیبہ و مالہ،

حسب ما تقدم وقيل المعنى ولرجل مؤمن

وكتا ولامۃ مؤمنۃ، ای ولامراة مؤمنۃ

كما بينا، قال صلى الله عليه وسلم كل رجل لكم

عبيد الله وكل نساءكم اماء الله وقال لا تمنعوا

اماء الله مساجد الله (الی ان قال) وهذا احسن

ما حمل عليه القول في هذه الآية۔

علامہ قرطبی کی یہ عقلی توجیہ اور تاویل صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ تاویل اس آیت کے شان نزول کے خلاف ہے جس کو

۱۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن اثیر حذری متوفی ۶۵۶ھ، اسد الغابہ ج ۵ ص ۶۱۲، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان ایران، ۱۳۸۷ھ

۲۔ علامہ عبد اللہ بن مسلم ابن قتیبہ متوفی ۲۷۶ھ، المعارف ص ۹۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۳۔ علامہ الامام عبد اللہ بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۶۸ھ، اسما مع الاحکام القرآن ج ۲ ص ۸۰، مطبوعہ انتشارات العصر مصر، ایران، ۱۳۸۷ھ

علامہ قرطبی سمیت تمام مستند مفسرین نے نقل کیا ہے اور جمہور مفسرین نے یہی کہا ہے کہ اس آیت میں عبد مومن سے مراد مسلمان غلام اور ام مومنہ سے مراد مسلمان باندی ہے۔

ولعبد مؤمن الآية میں "عبد" سے غلام مراد ہونے پر جمہور مفسرین کی تصریحات !!

اس آیت کے شان نزول میں علامہ قرطبی مالکی لکھتے ہیں:

قال السدي نزلت في عبد الله بن رواحة كانت له امة سوداء فلطمها في غضب ثم نداه فاتي النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال ما هي يا عبيد الله قال تصوم وتصل وتحسن الوضوء وتشهد الشهادتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم "هذه مومنة" فقال ابن رواحة لا اعتقنها ولا تزوجنها ففعل فطعن عليه ناس من المسلمين وقالوا: نكح امة وكانوا يرون ان ينكحوا الى المشركين وكانوا ينكحونهم رغبة في احسابهم فنزلت هذه الآية عليه

سدي نے کہا ہے کہ یہ آیت حضرت عبد اللہ بن رواحہ کے متعلق نازل ہوئی ہے، ان کی ایک سیاہ رنگ کی باندی تھی، انھوں نے ایک دن غصہ میں اس کو تھپڑ مارا، پھر نادوم ہوئے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آ کر یہ واقعہ بیان کیا، آپ نے پوچھا: اسے عبد اللہ وہ کیسی باندی ہے؟ حضرت عبد اللہ نے کہا وہ روزے رکھتی ہے نماز پڑھتی ہے اچھی طرح منہ کرتی ہے اور کلمہ شہادت پڑھتی ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "وہ مومنہ ہے" حضرت عبد اللہ بن رواحہ نے کہا میں اس کو ضرور آزاد کروں گا اور اس سے ضرور شادی کروں گا، اور ایسا ہی کیا پھر بعض مسلمانوں نے ان کو طعہ دیا اور کہا: انھوں نے ایک باندی سے نکاح کر لیا، اس وقت مسلمان مشرکوں سے نکاح جائز سمجھتے تھے اور ان کے حسب و نسب کی وجہ سے ان کے ساتھ نکاح کرنے کو پسند کرتے تھے، اس موقع

پر یہ آیت نازل ہوئی۔ علامہ ابن کثیر حنبلیؒ، علامہ خازن شافعیؒ، علامہ جلال الدین سیوطیؒ، علامہ سلیمان جمل شافعیؒ اور علامہ آلوسی حنفیؒ

- ۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۶۸ھ، الجامع لاحکام القرآن ج ۳ ص ۷۰، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۳۸۷ھ
- ۲۔ حافظ ابو الفداء عماد الدین ابن کثیر حنبلی متوفی ۷۴۴ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۴۵۷، مطبوعہ ادارہ اندلس بیروت ۱۳۸۵ھ
- ۳۔ علامہ علی بن محمد خازن شافعی متوفی ۷۲۵ھ، تفسیر خازن ج ۱ ص ۱۶۱، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت
- ۴۔ علامہ جلال الدین شافعی متوفی ۹۱۱ھ، تفسیر درمنثور ج ۱ ص ۲۵۷-۲۵۸، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر، ۱۳۱۲ھ
- ۵۔ علامہ سلیمان بن عمر جمل شافعی متوفی ۱۲۰۲ھ، الفتاویٰ الالبیہ ج ۱ ص ۱۹۱، مطبوعہ المطبعة البیہیہ مصر، ۱۳۱۲ھ
- ۶۔ علامہ ابو الفضل سید محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۲۵۵ھ، روح المعانی ج ۲ ص ۱۱۸، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

نے بھی اس آیت کا یہی شان نزول بیان کیلئے۔

علامہ ابوبکر جصاص حنفی لکھتے ہیں:

(ولامة مؤمنة خير من مشركة) پیدل علی  
جواز نکاح الامتہ مع وجود الطول الى  
الحرۃ۔<sup>۱</sup>

(ولامة مؤمنة خير من مشركة) یہ آیت  
اس پر دلالت کرتی ہے کہ آزاد عورت کے ساتھ نکاح  
کی طاقت کے باوجود باندی سے نکاح کرنا جائز ہے  
علامہ جصاص کی اس تفسیر سے معلوم ہوا کہ ولامة میں امہ سے مراد باندی ہے، لہذا ولعبد مؤمن میں لا محالہ عبد  
سے غلام مراد ہوگا، امام رازی نے بھی اس آیت کی یہی تفسیر کی ہے۔<sup>۲</sup>

حافظ ابن کثیر حنبلی ولعبد مؤمن کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

ای ولرجل مؤمن۔ ولو كان عبدًا حبشيًا  
خير من مشرك وان كان رئيسًا سوثيًا۔<sup>۳</sup>  
علامہ خازن شافعی لکھتے ہیں:

ولعبد مؤمن خير من مشرك يعني حراً۔<sup>۴</sup>  
علامہ آلوسی حنفی لکھتے ہیں:

(ولعبد مؤمن) مع ما فيه من ذل المملوكية (خير من  
مشرك) مع ما ينسب اليه من عزالمالكية۔<sup>۵</sup>  
علامہ ابوسعود حنفی لکھتے ہیں:

(ولعبد مؤمن) مع ما به من ذل المملوكية (خير  
من مشرك) مع ما له من عزالمالكية۔<sup>۶</sup>  
علامہ اسماعیل حنفی حنفی لکھتے ہیں:

(ولعبد مؤمن) مع ما به من ذل المملوكية (خير من  
مشرك) مع ما به من عزالمالكية۔<sup>۷</sup>

مسلمان غلام آزاد مشرک سے بہتر ہے۔

مومن غلام باوجود غلامی کی ذلت کے مشرک سے  
بہتر ہے خواہ اس کو مالکیت کی عزت حاصل ہو۔

مومن غلام غلامی کی ذلت کے باوجود مشرک سے  
بہتر ہے خواہ اس کو مالکیت کی عزت حاصل ہو۔

مومن غلام، غلامی کی ذلت کے باوجود مشرک سے  
بہتر ہے خواہ اس کو مالکیت کی عزت حاصل ہو۔

۱۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۱ ص ۳۳۶، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ۱۴۰۰ھ

۲۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی شافعی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۲ ص ۲۲۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۳۔ حافظ ابوالفداء علاء الدین ابن کثیر حنبلی متوفی ۷۴۴ھ، تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۲۵۷، مطبوعہ ادارہ اندلس بیروت، ۱۳۸۵ھ

۴۔ علامہ علی بن محمد خازن شافعی متوفی ۷۲۵ھ، تفسیر خازن ج ۱ ص ۱۶۱، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت

۵۔ علامہ ابراہیم الفضل سید محمود آلوسی حنفی متوفی ۱۲۷۰ھ، روح المعانی ج ۲ ص ۱۲، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۶۔ علامہ ابوسعود محمد بن محمد عمادی سبکی حنفی متوفی ۹۸۲ھ، تفسیر ابوسعود علی ہاشمی الکبیر ج ۲ ص ۱۱۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۷۔ علامہ اسماعیل حنفی متوفی ۱۱۳۷ھ، روح البیان ج ۱ ص ۳۲۵، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ

شیخ محمد عبدہ لکھتے ہیں:

وقد فسر الجمهور الاثمة والعبد في الآية بالواقع  
ای ان الامّة العنلوکة المؤمنة خیر من الحرّة  
المشرکة ولو اعجبکوا جمالها وکذلک القن  
المؤمن خیر من الحر المشرک وان صکان  
معجباً۔

جمہور مفسرین نے اس آیت میں املہ اور عبد کی تفسیر  
باندی اور غلام سے کی ہے یعنی جو مملوکہ باندی مومنہ ہو وہ  
آزاد مشرک سے بہتر ہے خواہ تم کو اس کا حسن اور جمال اچھا  
لگتا ہو، اسی طرح جو غلام مومن ہو وہ آزاد مشرک سے بہتر  
ہے خواہ تم کو وہ مشرک اچھا لگتا ہو

ہر چند کہ بعض مفسرین نے عبد مومن کی تفسیر مرد مومن کے ساتھ کی ہے لیکن یہ محض ان کی عقلی پہنچ ہے، اس کی تائید  
میں کوئی نقل نہیں ہے، علامہ خازن اور دیگر مستند مفسرین نے بیان کیا ہے کہ حضرت عذیب بن بیان اور حضرت عبد اللہ  
بن رواحہ نے اپنی اپنی باندیوں کو آزاد کر کے ان سے شادی کر لی، اس پر لوگوں نے ان کو لوٹدی سے نکاح کرنے  
کا طعنہ دیا اس وقت یہ آیت نازل ہوئی:

ولامة مؤمنة خیر من مشرکة ولو اعجبکوا  
(الی قولہ تعالیٰ) ولعبد مؤمن خیر من مشرک۔  
(بقرة ۵: ۲۲۱)

بے شک ایمان والی باندی (آزاد مشرکہ سے بہتر  
ہے خواہ وہ تم کو اچھی لگتی ہو۔۔۔ اور بے شک مومن  
غلام (آزاد) مشرک سے بہتر ہے خواہ وہ تم کو اچھا لگتا ہو

جمہور مفسرین کی اس تفسیر کے بعد کہ ولعبد مؤمن میں عبد سے مراد غلام ہے، آئیے دیکھیں کہ برصغیر کے مترجمین  
نے اس آیت کا کیا ترجمہ کیا ہے:

اہل سنت و جماعت کے حوالوں سے ولعبد مؤمن کا ترجمہ | شاہ رفیع الدین ولعبد مؤمن الایہ کے  
ترجمے میں لکھتے ہیں:

اور البتہ غلام ایمان والا بہتر ہے مشرک کرنے والے سے اور اگرچہ خوش لگے تم کو۔

شاہ عبد القادر محدث دہلوی اس آیت کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

اور البتہ مسلمان غلام بہتر ہے کسی مشرک کرنے والے سے اگرچہ تم کو خوش آوے

اعلیٰ حضرت بریلوی رحمہ اللہ اس آیت کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

اور بے شک مسلمان غلام مشرک سے اچھا ہے اگرچہ وہ تمہیں بھاتا ہو۔

علامہ سید سعید احمد کاظمی قدس سرہ العزیز اس آیت کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

اور بے شک مومن غلام مشرک کرنے والے (آزاد) سے بہتر ہے اگرچہ وہ تمہیں اچھا لگے۔

پیر محمد کرم شاہ الازہری لکھتے ہیں:

اور بے شک مومن غلام بہتر ہے (آزاد) مشرک سے، اگرچہ وہ پسند آئے تمہیں۔



دیگر مشہور مترجمین کے حوالوں سے ولید مؤمن الایۃ کا ترجمہ | شیخ محمود الحسن دیوبندی اس آیت کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

اور البتہ غلام مسلمان بہتر ہے مشرک سے اگرچہ وہ تم کو بھلا لگے۔  
شیخ اشرف علی تھانوی لکھتے ہیں:

اور مسلمان مرد غلام بہتر ہے کافر مرد سے گو وہ تم کو اچھا ہی معلوم ہو۔  
سید ابوالاعلیٰ مودودی لکھتے ہیں:

ایک مؤمن غلام مشرک شریف سے بہتر ہے اگرچہ وہ تمہیں بہت پسند ہو۔  
شیخ فتح محمد جالندھری لکھتے ہیں:

کیونکہ مشرک مرد سے خواہ وہ تم کو کیسا ہی بھلا لگے مؤمن غلام بہتر ہے۔  
شیخ مترجم سید امداد حسین کاظمی مشہدی لکھتے ہیں:

البتہ ایک مؤمن غلام آزاد مشرک سے بہتر ہے، گو وہ (مشرک) تمہیں اچھا ہی لگے۔ (ترجمہ مقبول)

مذکورہ صدر تراجم کے حوالہ جات سے یہ حقیقت آفتاب نیم روز سے زیادہ روشن ہو گئی کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مسلمان عورت (خواہ آزاد ہو یا باندی) کے ساتھ مسلمان غلام کے نکاح کو (آزاد مشرک کے مقابلہ میں) بہتر قرار دیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے غیر کفو میں نکاح کو جائز قرار دیا ہے، ہو یہ آیت غیر کفو میں نکاح کے جواز کا قرآن مجید سے صریح جزئیہ ہے۔

افجعل المسلمین کالمجرمین سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال | (۱) نویں آیت جس سے ہم نے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے وہ یہ ہے:

افجعل المسلمین کالمجرمین ۵ مالکم  
کیا ہم مسلمانوں کو مجرموں جیسا کر دیں گے؟ تمہیں  
کیا ہوا؟ تم کیسا فیصلہ کرتے ہو!

بعض سادات کرام یہ کہتے ہیں کہ سیدہ کا نکاح غیر سید سے مطلقاً حرام ہے، میں ان سے یہ کہتا ہوں کہ آپ عام مسلمانوں کی لڑکیوں سے نکاح کرنا تو جائز سمجھتے ہیں، اور عام مسلمانوں سے اپنی لڑکیوں کا نکاح ناجائز کہتے ہیں اس طرح آپ نے عام مسلمانوں کو یہود و نصاریٰ کے حکم میں کر دیا ہے جس طرح یہود و نصاریٰ کی عورتوں سے نکاح کرنا جائز ہے لیکن یہود و نصاریٰ سے مسلمان لڑکیوں کا نکاح ناجائز نہیں ہے سو اسی طرح آپ بھی عام مسلمانوں کی لڑکیوں سے نکاح کو جائز اور عام مسلمانوں سے اپنی لڑکیوں کے نکاح کو ناجائز کہتے ہیں، اس طرح آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی عظیم اکثریت اور تمام غیر سادات مسلمانوں کو یہود و نصاریٰ کے حکم میں کر ڈالا خدا را رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو کفار و مشرکین کے مساوی نہ کیجئے، اپنے نیاز مندوں کے ساتھ یہ سلوک نہ کیجئے!

افجعل المسلمین کالمجرمین ۵ ما  
لکم کیف تحکمون۔ (قلم: ۳۶-۳۵)  
کیا ہم عام مسلمانوں کو مجرموں جیسا کر دیں گے؟ تمہیں کیا  
ہوا؟ تم کیسا فیصلہ کرتے ہو!

فلا تزکوا أنفسکم سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال | (۱) قرآن مجید کی دوسری آیت جس سے ہم نے

غیر کفر کے نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے وہ یہ ہے:

فَلَا تَزُكُوا أَنْفُسَكُمْ طهوا علوہم انتقی

(نجمہ: ۳۲)

علامہ قرطبی مالکی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

ای لا تمذحوها ولا تثنوا علیہا۔<sup>۱</sup>

امام لازمی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

ولا تقولوا لآخرنا خیر منک وامنک منک

واقفی۔<sup>۲</sup>

علامہ ابو سعید حنفی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

فَلَا تَثْنُوا عَلَیْهَا بِالطَّهَارَةِ عَنِ الْمَعَاصِي

بِالْمَلَكِيَةِ اَوْ بِمَا يَسْتَلْزِمُهَا مِنْ زَكَاةِ الْعَمَلِ وَغَاءِ

الْخَيْرِ۔<sup>۳</sup>

صدر الافاضل مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی رحمہ اللہ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

اس آیت میں ریا اور خود نمائی اور خود مہرانی کی ممانعت فرمائی گئی لیکن اگر نعمت الہی کے اعتراف اور اطاعت و عبادت پر مسرت اور اس کے ادائے شکر کے لیے نیکیوں کا ذکر کیا جائے تو جائز ہے۔

قرآن مجید میں ایک اور مقام پر اللہ تعالیٰ نے خود ستائی اور خود مہرانی و خود نمائی کی مذمت فرمائی ہے۔

کیا آپ نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جو اپنی پاکبازی

بیان کرتے ہیں! بلکہ اللہ ہی سے چاہتا ہے پاکیزہ کرتا

ہے اور ان پر ایک سوت کے برابر بھی ظلم نہیں کیا جائے۔

الْمُتَرَالِي الذِّينَ يَزُكُّونَ أَنْفُسَهُمْ طَبَلِ اللَّهِ

يُذْكَرُ مِنْ يَشَاءُ وَلَا يَظْلَمُونَ فَتِيلًا۔

(انبیاء: ۴۹)

علامہ قرطبی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

یہ آیت اور اللہ تعالیٰ کا قول "فَلَا تَزُكُوا أَنْفُسَكُمْ" اس بات کا تقاضا کرتے ہیں کہ انسان اپنی زبان سے اپنی

تعریف اور اپنی بڑائی بیان نہ کرے، صحیح مسلم میں ہے حضرت زینب بنت ابی سلمہ کا نام پہلے بڑھ (نیکو کار) تھا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نام سے منع فرمایا اور کہا خود ستائی نہ کرو، اللہ ہی جانتا ہے تم میں سے نیک کون ہے

پھر آپ نے ان کا نام زینب رکھ دیا (صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۰۸، مطبوعہ اصح المطابع کراچی) پس کتاب اور سنت میں خود ستائی

اور خود مہرانی و خود نمائی سے منع کیا گیا ہے۔

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۶۸ھ، السجام لاحکام القرآن ج ۴، ص ۱۱۰، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو، ایران، ۱۳۸۷ھ

۲۔ امام فخر الدین محمد بن قیام الدین عمر لازمی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۴، ص ۳۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۳۔ علامہ ابو سعید محمد بن محمد عمادی سبکی حنفی متوفی ۹۸۶ھ، تفسیر ابو سعید علی امش البکیر ج ۴، ص ۹۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۸۷ھ

۴۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۶۸ھ، السجام لاحکام القرآن ج ۵، ص ۲۴۲، ملخصاً مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو، ایران، ۱۳۸۷ھ

اور اس سے بڑھ کر خود سرائی اور خود نمائی کیا ہوگی کہ ایک مسلمان اپنے حسب و نسب کی بزرگی کی بناء پر دوسرے مسلمان کو حقیر اور ذلیل قرار دے اور اس سے رشتہ مناکحت قائم کرنے کو بغیر کسی شرعی دلیل کے حرام اور ناجائز کہے! العیاذ باللہ!!

وَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ (۱۱) قرآن مجید

جس سے ہم نے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے وہ یہ ہے:

عزت تو صرف اللہ، اس کے رسول اور ایمان والوں

وَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ۔

(منافقون: ۸)

کے لیے ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے واضح فرما دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بغیر کسی استناد کے تمام مسلمان عزت دار ہیں اور حسب و نسب، مال و دولت اور صنعت و حرفت کے فرق کی وجہ سے کسی مسلمان کو حقیر سمجھنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک سخت ناپسندیدہ ہے اور اس کو ناراض کرنے اور غضب میں لانے کا موجب ہے، اس کی وضاحت ان آیات سے ہوتی ہے۔

وَأَنذَرِيَهُ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَن يَحْشُرُوا

إِلَى رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا تَضْعِفُ لَهُمْ يَتَّقُونَ ۚ وَلَا تَطْرُدُ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ ۚ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ ۚ وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِّيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ۚ

وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مِنْ عَمَلٍ مِنْكُمْ سُوءٌ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۚ وَكَذَلِكَ نَقُصُّ الْأَيَّاتِ وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُنْجَمِينَ

(انعام: ۵۵ - ۵۱)

اور آپ اس قسطن کے ساتھ ان لوگوں کو ڈرائیے جو اپنے رب کی طرف اس حال میں جمع کیے جانے سے ڈرتے ہیں کہ اللہ کے سوا ان کا کوئی مددگار ہو گا نہ سفارش کرنے والے۔ (ان کو ڈرائیے) تاکہ وہ متقی ہو جائیں۔ اور ان (مساکین مؤمنین) کو اپنے پاس سے دُور نہ کیجے جو صرف اپنے رب کی رضا جوئی کے لیے صبح و شام اس کی عبادت کرتے ہیں، ان کا آپ سے کوئی حساب ہو گا نہ آپ کا ان سے کوئی حساب ہو گا، پھر بھی اگر (بالقرن) آپ نے ان کو اپنے پاس سے دُور کر دیا تو آپ نا انصافی کرنے والوں میں سے ہو جائیں گے، اور اسی طرح ہم نے ان کے بعض کو بعض کے ساتھ آزمایا کہ بالآخر وہ (مالدار کفار، فکار مؤمنین) کو دیکھ کر حقارت سے کہیں کیا ہم میں سے یہی وہ لوگ ہیں جن پر اللہ نے احسان کیا ہے؟ (اسے) منکر و انکار کیا اللہ شکہ گزاروں کو خوب جاننے والا نہیں ہے؟ اور جب آپ کے پاس وہ لوگ آئیں جو ہماری آیات پر ایمان لاتے ہیں، تو آپ کہیں تم پر سلام ہو تمہارے رب نے (محض اپنے کرم سے) اپنے اوپر رحمت کو لازم کر لیا ہے جو تم میں سے نادانی کی وجہ سے کوئی گناہ کرے؟

پھر اس کے بعد وہ توبہ اور اصلاح کو سے توبہ شک  
اللہ بہت بخشنے والا ہے حد رحم کرنے والا ہے، ہم  
اسی طرح آیتوں کو تفصیل سے بیان کرتے ہیں تاکہ مجرموں  
کا راستہ ظاہر ہو جائے۔

علامہ آلوسی حنفی ان آیات کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

امام احمد، امام طبرانی اور دیگر محدثین نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ قریش کی ایک  
جماعت کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے گذر ہوا وہاں حایکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضرت صہیب حضرت  
عمار حضرت بلال حضرت خباب اور دیگر غریب اور مسکین غلام بیٹھے ہوئے تھے، قریش نے کہا: اسے محمد تم اپنی قوم  
کے اٹھ دلوں پر غرض ہو! کیا اللہ تعالیٰ نے ہم لوگوں میں سے انھیں پر احسان کیا ہے؟ کیا ہم ان لوگوں کی پیروی کریں؟  
ان لوگوں کو اپنے پاس سے بھگا دو اگر تم نے ان لوگوں کو اپنے پاس سے بھگا دیا تو پھر تم تمہاری پیروی کر لیں گے  
تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:

وَاذَرِبِ الذِّينَ يَخَافُونَ اَنْ يَّحْشَرُوا اِلٰى  
رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِى وَلَا شَفِيعٌ  
لَّهُمْ يَتَّقُونَ۔

(انعام: ۵۱)

اس آیت کے ساتھ ان لوگوں کو ڈرئیے جو  
اپنے رب کی طرف جمع کیے جانے سے ڈرتے ہیں وہاں  
حایکہ اس دن اللہ کے سوا ان کا کوئی مددگار ہوگا نہ سفارش  
کرنے والا، تاکہ وہ متقی ہو جائیں

امام ابن جریر، امام ابوالشیخ، امام بیہقی اور دیگر ائمہ نے اپنی اپنی اسانید کے ساتھ حضرت خباب رضی اللہ عنہ سے روایت  
کیا، وہ کہتے ہیں کہ اقرع بن حابس تمیمی اور عبید بن حصن خزازی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو دیکھا کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم حضرت بلال، حضرت صہیب، حضرت عمار، حضرت خباب اور دیگر غریب اور مسکین مسلمانوں کے ساتھ بیٹھے  
ہوئے ہیں، جب انھوں نے آپ کے گرد ان لوگوں کو بیٹھے ہوئے دیکھا تو ان کو خفیہ گردانا، پھر دوبارہ تنہائی میں آپ  
کے پاس آئے اور کہا ہم چاہتے ہیں کہ آپ ہمارے لیے ایک نشست رکھیں، کیونکہ آپ کے پاس عرب کے وفود  
آتے رہتے ہیں اور ہم اس سے غار محسوس ہوتا ہے کہ وہ ہم کو ان غلاموں کے ساتھ بیٹھا ہوا دیکھیں، لہذا جب ہم  
آپ کے پاس آئیں تو آپ ان لوگوں کو اپنے پاس سے اٹھا دیا کریں، اور جب ہم فارغ ہو کر چلے جائیں تو پھر آپ  
چاہیں تو پھر ان کو اپنے پاس بٹھالیں، آپ نے فرمایا: اچھا! انھوں نے کہا آپ ہم کو یہ ایک کاغذ پر لکھ کر دے دیں  
آپ نے حضرت علی کہم اللہ وجہہ کو لکھنے کے لیے بلایا، حضرت خباب کہتے ہیں کہ ہم ایک کونے میں بیٹھے ہوئے تھے  
اس وقت حضرت جبرائیل علیہ السلام اس آیت کو لے کر نازل ہوئے:

وَلَا تَطْرُدِ الذِّينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ  
وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهًا ۗ اَلَا يَتَذَكَّرُ

اور آپ ان (مسکین مومنین) کو اپنے پاس  
سے دور نہ کیجئے جو صبح اپنے رب کی رضا جوئی کے لیے  
صبح اور شام اس کی عبادت کرتے ہیں، آپ سے ان کا  
حساب ہوگا نہ ان سے آپ کا حساب ہوگا، پھر بھی اگر

جلد سادس

(بالفرض) آپ نے ان کو (اپنے پاس سے) دُور کر دیا تو آپ نا انصافی کرنے والوں میں سے ہو جائیں گے (آخر آیات تک پڑھیں)۔

حضرت جناب بیان کرتے ہیں کہ پھر حضور نے ہم کو بلایا درآں حالیکہ آپ فرما رہے تھے: سلام علیکم کتب ربکم علی نفسہ الرحمة "تم پر سلام ہو، تمہارے رب نے اپنے اوپر رحمت کو لازم کر لیا ہے، پھر تم حضور کے پاس بیٹھے رہتے تھے اور جب حضور جانا چاہتے تو ہمیں چھوڑ کر چلے جاتے تھے، تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی:

آپ اپنے آپ کو ان لوگوں کے ساتھ روکے رکھیے جو صبح اور شام اپنے رب کی عبادت کرتے ہیں اس کی خوشنودی چاہتے ہیں، آپ کی آنکھیں ان سے نہ مٹیں درآں حالیکہ آپ حیات دنیا کی زینت چاہتے ہوں، اور آپ اس شخص کا کہانہ مانیں جس کے دل کو ہم نے اپنی یاد سے غافل کر دیا ہے، جو شخص اپنی نفسانی خواہش کی پیروی کرتا ہے اور اس کا معاملہ حد سے گذر چکا ہے

واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عينك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان امره فرطاً۔ (کہف: ۲۸)

اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ساتھ بیٹھے رہتے، پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اٹھنے کا وقت آجاتا تو ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خود چھوڑ کر اٹھ جاتے پھر اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھتے۔

امام ابن المنذر وغیرہ نے عکرمہ سے روایت کیا ہے کہ عتبہ، شیبہ، قرظہ بن عبد عمرو بن نوفل، حارث بن بن نوفل، مطعم بن عدی اور عبد مناف کے کافر سردار ابوطالب کے پاس گئے، اور کہا اگر آپ کا بھتیجا ان غلاموں اور حلیفوں کو اپنے پاس سے اٹھاوے تو یہ ہمارے لیے بڑی خوشی کا باعث ہوگا اور ان کی تصدیق اور اتباع کا بہت قریب سبب ہو جائے گا، ابوطالب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا، حضرت عمر بن الخطاب نے مشورہ دیا: یا رسول اللہ! اگر آپ ایسا کر لیں تو بہت اچھا ہو، ہم دیکھتے ہیں کہ یہ لوگ پھر کیا کرتے ہیں! آیا ایمان لاتے ہیں یا نہیں؟ اس وقت اللہ تعالیٰ نے واقد رہ سے لے کر ایسے اللہ با علم بالشا کوین تک آیات کو نازل فرمایا، جن لوگوں کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے اٹھانے کے لیے کافر سرداروں نے کہا تھا وہ یہ سننے: حضرت بلال، حضرت عمار بن یاسر، حضرت سالم (حضرت ابوطالب کے آزاد کردہ غلام)، حضرت صبح (أسید کے آزاد کردہ غلام) اور حلفاء میں سے حضرت ابن مسعود، حضرت مقداد بن عمرو، حضرت واقد بن عبد اللہ بن حنظل، حضرت عمرو بن عبد عمرو، حضرت مرثد بن ابی مرثد اور دیگر ضعیف مسلمان تھے اور قریش کے کافر سرداروں سے سوالی اور حلفاء کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی: وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ۔ جب یہ آیات نازل ہوئیں تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے پہلے مشورے سے معذرت چاہی، تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی:





نما کار اور بے بضاعت شخص پر محض قتل اور احسان ہے کہ اس نے مجھ پر سدا گن مجید کے ان اسرار کو کھول دیا اور ان آیات سے استنباط اور اجتہاد کی طرف میری فہم کی رہنمائی کی ورنہ مجھ سے پہلے علماء نے صرف ان اکو مکہ عنہ اللہ انفا کھ سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے، یا سورہ احزاب کی آیت نمبر ۴۶ کے شان نزول سے بعض علماء نے استدلال کیا ہے اور باقی نو آیات سے اس مسئلہ کے استنباط کے لیے اللہ تعالیٰ نے میرا سبب کھول دیا جو ایک قطرہ نیساں کو گہرا بیدار بناتا ہے، جو رات کی تاریکی سے نور سحر نکال لاتا ہے وہی قادر و مہیوم ہے جس نے علم و عمل سے تہی و امن شخص کے دل میں یہ خفائق و معارف پیدا کیے، واللہ اعلم علی ذالک۔

عہد رسالت میں غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں میں سے چند نکاحوں کا بیان کرتے ہیں: (۱) امام بخاری روایت

عن عائشة قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على ضباعة بنت الزبير فقال لعلك اردت الحجب قالت والله لا اجدني الا وجة فقال لها حجبى واشترطى وقولى اللهم محلى حيث حبستنى وكانت تحت المقداد بن الاسود۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ضباعة بنت الزبیر کے پاس تشریف لائے، آپ نے فرمایا شاید تم نے حج کا ارادہ کیا ہے؟ انھوں نے کہا بخدا میں اپنے آپ کو درویش بننا چاہتی ہوں، آپ نے فرمایا حج کرو اور اس کے ساتھ شرط کرو کہ اگر میں عاجز ہو گئی تو احرام کھول دوں گی (اور یہ کہہ کر اسے اللہ! جس جگہ تو مجھے روک دے گا میں وہیں احرام کھول دوں گی، حضرت ضباعة مقداد بنت اسود کے نکاح میں تھیں۔

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ حضرت ضباعة کا حضرت مقداد سے نکاح ہوا، حضرت ضباعة کے متعلق عاقل بن حجر نے لکھا ہے کہ یہ ضباعة بنت الزبیر بن عبد المطلب الهاشمیہ بنت عم البنی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور حضرت مقداد کے متعلق لکھا ہے کہ یہ مقداد بن عمرو کندی ہیں یہ اسود بن عبد یغوث الزہری کی طرف منسوب ہیں کیونکہ اس نے ان کو متبنی کر لیا تھا۔

صحیح بخاری کی اس حدیث میں صاف تصریح ہے کہ ایک ہاشمی خاتون کا غیر ہاشمی شخص سے نکاح ہوا اور یہ غیر کفو میں نکاح کے جواز کی واضح تصریح ہے۔ (۲) نیز امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عائشة ان ابا حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس وکان من شهد

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت ابو حذیفہ بن عتبہ بن ربیعہ بن عبد شمس نبی صلی اللہ علیہ

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۲۶۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۶ھ

۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۹ ص ۱۳۵، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

بدرًا مع النبي صلى الله عليه وسلم تبني  
سالمًا فانكحه بنت اخيه هند بنت الوليد  
بن عتبة بن ربيعة وهو مولى لامرأة من  
الانصار له

وسلم کے ساتھ غزوہ بدر میں شریک ہوئے تھے انھوں  
نے حضرت سالم کو بیٹا بنایا تھا، اور ان کا نکاح اپنی بھتیجی  
ہند بنت الولید بن عتبہ بن ربیعہ کے ساتھ کر دیا۔ حضرت  
سالم انصار کی ایک عورت کے آزاد شدہ غلام تھے۔

اس حدیث میں حضرت ہند بنت الولید بن عتبہ کے حضرت سالم سے نکاح کا بیان ہے، حضرت ہند کے نسب  
کے متعلق علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں:

ہند بنت الولید بن عتبہ بن ربیعہ بن عبد شمس القرشیہؓ، یعنی حضرت ہند قرشیہ خاتون تھیں اور حضرت  
سالم آزاد شدہ غلام تھے، سو صحیح بخاری کی اس حدیث میں بھی یہ تصریح ہے کہ ایک قرشی خاتون کا ایک غلام سے  
عقد ہوا اور یہ غیر کفو میں نکاح کے جواز کی صاف تصریح ہے۔

(۳)۔ امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن فاطمة بنت قيس ان ابا عمرو بن  
حفص طلقها البتة وهو غائب فامرسل  
اليها وكيله بشعير فسخ خطته فقال والله  
مالك علينا من شيء فجاءت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال ليس  
لك عليه نفقة فامرها ان تعتد في بيت ام  
شريك ثم قال تلك امرأة يغشاها اصحابي  
اعتدي عند ابن ام مكتوم فاذا حلت  
فاذنيني قالت فلما حلت ذكرت له ان  
معاوية بن ابي سفيان وابا جهم خطباني  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سلحاما  
ابوجهم فلا يضع عصاه عن عاتقه واما  
معاوية فصعلوك لا مال له انكح  
اسامة بن زيد فكرهته  
ثم قال انكح اسامة فنكحته  
فجعل الله فيه خيرا

حضرت فاطمہ بنت قیس بیان کرتی ہیں کہ ابو عمرو بن  
حفص نے مجھے طلاق بائن دے دی، درآن حالیکہ وہ  
غائب تھا، اس کے وکیل نے حضرت فاطمہ کے پاس  
کچھ جو بھیجے، وہ اس پر ناراض ہوئیں، اس نے کہا بخدا!  
تمہارا ہم پر کوئی حق نہیں ہے۔

وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئیں اور آپ  
سے اس واقعہ کا ذکر کیا، آپ نے فرمایا تمہارا اس پر  
کوئی نفقہ واجب نہیں ہے، پھر آپ نے ان کو یہ حکم  
دیا کہ وہ (حضرت) ام شریک کے گھر عدت گزاریں، پھر  
فرمایا ان کے ہاں تو میرے اصحاب آتے رہتے ہیں تم  
(حضرت) ابن ام مکتوم کے ہاں عدت گزارو، اور جب  
تمہاری عدت پوری ہو جائے تو مجھے اطلاع دینا، حضرت  
فاطمہ بنت قیس کہتی ہیں کہ جب میری عدت پوری ہو گئی،  
تو میں نے آپ کو بتایا کہ حضرت معاویہ بن ابی سفیان اور  
حضرت ابو جہم نے مجھے نکاح کا پیغام دیا ہے، رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ابو جہم تو اپنے کندھے سے

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۷۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ

۲۔ علامہ محمد بن محمد غیبانی ابن اثیر حذری متوفی ۶۷۰ھ، اسد الغابہ ج ۵ ص ۶۳، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان، ایران

اغتبطت - ۱۰

لاٹھی نہیں اتارتے اور رہے معاویہ تو وہ قریب آدمی ہیں ان کے پاس مال نہیں ہے تم اسامہ بن زید سے نکاح کر لو، میں نے حضرت اسامہ کو ناپسند کیا، آپ نے (مکرر) فرمایا اسامہ سے نکاح کرو، سو میں نے ان سے نکاح کر لیا، اللہ تعالیٰ نے اس نکاح میں بہت برکت ڈالی اور مجھ پر رشک کیا جاتا تھا۔

اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشورہ سے حضرت فاطمہ بنت قیس نے حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما سے نکاح کر لیا، حضرت فاطمہ بنت قیس کا نسب علامہ ابن اثیر نے اس طرح بیان کیا ہے: فاطمہ بنت قیس بن خاكد الاكبر بن وهب بن ثعلبة بن وائل بن عمر بن شيبان بن محارب بن قيس القرشيؓ۔ اور حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما غلام زادے تھے، سو اس حدیث میں بھی غیر کفو میں نکاح کے جواز کا واضح بیان ہے۔ (۴)۔ امام محمد بن سعد بیان کرتے ہیں:

حضرت عثمان جحشی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ آئے اور حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ ہجرت کی تھی، وہ ایک خوبصورت خاتون تھیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زید بن حارثہ کے لیے ان کو پیغام دیا، انہوں نے کہا یا رسول اللہ میں ان کو پسند نہیں کرتی، میں قریش (۲) کی بے نکاح عورت ہوں، آپ نے فرمایا میں نے اس کو تمہارے لیے پسند کر لیا ہے، پھر حضرت زید بن حارثہ نے ان سے نکاح کر لیا۔

عن عثمان الجحشي قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وكانت زينب بنت جحش ممن هاجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة وكانت امرأة جميلة فخطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم على زيد بن حارثة فقالت يا رسول الله لا أرضأ لنفسى وأنا أيم قریش قال: فاني رضىته لك فتزوجها زيد بن حارثةؓ۔

اس حدیث میں حضرت زید بن حارثہ کے ساتھ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہما کے نکاح کا بیان ہے، حضرت زید بن حارثہ آزاد شدہ غلام تھے اور حضرت زینب آزاد عرب تھیں اور غلام آزاد کا کفو نہیں ہوتا، سو یہ حدیث بھی غیر کفو میں نکاح کے جواز کی دلیل ہے۔ (۵)۔ امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

۱۰۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۸۲، مطبوعہ نور محمد امین المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔  
۱۱۔ علامہ محمد بن محمد ابن الاثیر ہمدانی متوفی ۶۷۰ھ، اسد الغابہ ج ۵ ص ۵۲۶، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان، ایمان۔  
۱۲۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، طبقات کبری ج ۸ ص ۱۱۱، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ۔





جلد ثالث میں ہم نے اس عنوان کے تحت بہت زیادہ احادیث پیش کی ہیں، ہمارا مقصد یہاں پر ان تمام احادیث کا استیعاب نہیں ہے بلکہ صرف یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ غیر کفو میں نکاح کرنا عہد رسالت کا عام معمول تھا اور یہ بھی واضح رہنا چاہیے کہ عہد رسالت میں جس قدر نکاح کیے گئے ان سب کے واقعات کو احادیث میں قلمبند اور محفوظ نہیں کیا گیا، جن چند واقعات کو احادیث میں بیان کیا گیا ہے ان پر باقی واقعات کو قیاس کیا جاسکتا ہے، مثلاً حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور حضرت براد بن عازب رضی اللہ عنہ سے یہ مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر افتاح کے بعد رفع یدین نہیں کرتے تھے، اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ آپ نے صرف دو مرتبہ رفع یدین کو ترک کیا ہے بلکہ ان حدیثوں سے یہ معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کا عام معمول یہی تھا۔ احکام شرعیہ میں اس کی اور بہت مثالیں ہیں جو اہل علم سے معافی نہیں ہوں گی۔

غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں کی ایک توجیہ کا جواب | احادیث صحیحہ میں جو غیر کفو میں کیے گئے رشتوں کا ذکر ہے اس کے جواب میں بعض علماء نے

لکھا ہے: زمانہ نبوت یا اس کے متصل زمانہ میں بعض رشتوں کا قائم ہونا اس لیے مستثنیٰ ہے کہ ان کی تائید وحی الہی سے ہونے کا احتمال ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو وحی الہی جلی یا خفی عام حکم سے خود یا کسی کو مستثنیٰ فرمانے کا اختیار ثابت ہے جیسے ایک صحابی کو چھ ماہ کے بکرے کی قربانی کی اجازت فرما کر آپ نے تخصیص فرمادی، کیونکہ اس نے دوسروں کو اپنے اوپر ترجیح دی اور اپنے لیے وہ بکرا بچا یا جو پورے ایک سال کا نہیں تھا اور اس کی قربانی شرعی لحاظ سے منع ہے مگر آپ نے فرمایا کہ تیرے لیے یہ جائز ہے۔ یہ جواب متحد و وجہ سے صحیح نہیں ہے۔

(۱)۔ زمانہ نبوت میں تو تائید وحی کا احتمال ہے لیکن زمانہ نبوت سے متصل یعنی زمانہ نبوت کے بعد تائید وحی کا احتمال کیسے ہو سکتا ہے؟

(۲)۔ جس صحابی کو آپ نے ایک سال سے کم عمر کے بکرے کی قربانی کی اجازت دی وہاں آپ نے یہ تصریح فرمادی تھی کہ تمہارے علاوہ کسی اور کے لیے ایک سال سے کم عمر بکرے کی قربانی جائز نہیں ہے، امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت براد بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے نماز سے پہلے قربانی کر لی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے بدلے میں دوسری قربانی کرو، انھوں نے کہا میرے پاس صرف چھ ماہ کا بکرہ ہے، شعبہ کہتے ہیں میرا گناں یہ ہے کہ انھوں نے کہا وہ ایک سال کے بکرے سے بہتر ہے، آپ نے فرمایا اس شخص کو اس (ایک سالہ) کی جگہ دو

عن البراء قال ذبح ابو بکر قبل الصلاة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ابدلها فقال ليس عندي الا جذعة قال شعبه واحسبه قال هي خير من مسنة قال اجعلها مكانها ولن تجزي عن احد بعدك - له

کر دو، اور تمہارے علاوہ کسی اور شخص کے لیے یہ جائز نہیں ہے۔

عہد رسالت میں غیر کفو میں نکاح کے بکثرت واقعات ہوئے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی نکاح کے موقع پر یہ نہیں فرمایا کہ صرف تمہارے لیے یہ نکاح جائز ہے اور کسی کے لیے یہ نکاح جائز نہیں ہے، اگر نکاح کے یہ واقعات استثنائی ہوتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی موقع پر تو اس استثناء کو بیان فرماتے۔

(۳)۔ غیر کفو میں کیے گئے رشتوں کو استثناء پر محمول کرنا اس وقت صحیح ہوتا جب قرآن مجید کی کسی صریح آیت یا خبر متواتر یا کسی حدیث صحیح سے غیر کفو میں نکاح کرنے کی مانعت ہوتی اور جب اس سلسلہ میں کوئی سند صحیح سے خبر واحد بھی مروی نہیں ہے تو اس استثناء کا دعویٰ کس طرح صحیح ہو سکتا ہے؟ حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں:

ولو ثبت في اعتبار الكفاءة بالنسب  
حديث ثابت حديث

بلکہ اس کے برعکس بہ کثرت احادیث سے یہ ثابت ہے کہ کفو کی برتری پر گھنٹہ نہ کیا جائے اور کسی مسلمان کو کفو کی وجہ سے حقیر نہ گردانا جائے اور کسی مسلمان کے رشتہ کے پیغام کو کفو کی وجہ سے مسترد نہ کیا جائے، اب ہم اعلاو کلمۃ الحق کے لیے ان احادیث کا بیان کرتے ہیں: فتقول وبالله التوفيق وبه الاستعانة بيليق۔

اسلام میں ذات پات کا امتیاز نہ کرنے پر احادیث سے دلائل | امام احمد بن حنبل اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دیکھو تم کسی گورے یا کالے سے افضل نہیں ہو، البتہ تم اس پر تقویٰ سے فضیلت حاصل کرو گے۔

ابونضرہ بیان کرتے ہیں کہ ایام تشریق کے وسط میں جس شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ سنا اس نے مجھ سے بیان کیا کہ آپ نے فرمایا: اسے لوگو! تمہارا رب ایک ہے، سو کسی عربی کی عجمی پر کوئی فضیلت نہیں ہے، اور نہ عجمی کی عربی پر کوئی فضیلت ہے، کسی گورے کی کالے پر کوئی فضیلت ہے نہ کسی کالے کی گورے پر کوئی فضیلت

عن ابی ذر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال له انظر فانک لیس بخیر من احمر ولا اسود الا ان تفضلہ بالتقویٰ

عن ابی نضرۃ حدیثی من سمع خطبۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی وسط ایام التشریق فقال یا ایہا الناس الا ان ربکم واحد الا لا فضل لعربی علی عجمی ولا لعجمی علی عربی ولا لاحمر علی اسود ولا اسود علی احمر الا بالتقویٰ ابلغت قالوا

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۳۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۱۳۳، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور

۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، المسند ج ۵ ص ۱۵۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت

بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث له

امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن جابر بن عبد الله قال قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في وسط ايام التشريق خطبة الوداع فقال: يا ايها الناس ان اباكم واحد وان اباكم واحد الا لا فضل لعربي على عجمي ولا لعجمي على عربي ولا لاحمر على اسود ولا اسود على احمر الا بالتقوى ان اكرمكم عند الله اتقاكم الا اهل بلعت قالوا بلى يا رسول الله! قال فليبلغ الشاهد الغائب ٢٤

حافظ البیہقی بیان کرتے ہیں:

عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اباكم واحد و اباكم واحد فلا فضل لعربي على اعجمي ولا احمر على اسود الا بالتقوى رواه الطبراني في الاوسط والبخاري بنحوه الا انه قال ان اباكم واحد ودينكم واحد ابوكم ادم وادم خلق من تراب ورجال البزار رجال الصحيح ٢٥

ہے؛ فضیلت صرف تقویٰ کی ہے کیا میں نے تبلیغ کر دی ہے؟ صحابہ نے کہا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تبلیغ کر دی ہے؟

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ایام تشریق کے وسط میں خطبہ حجۃ الوداع میں فرمایا: اے لوگو! تمہارا رب ایک ہے، تمہارا باپ ایک ہے، سنو کسی عربی کی عجمی پر کوئی فضیلت نہیں ہے اور نہ عجمی کی عربی پر کوئی فضیلت ہے، کسی گورے کی کالے پر کوئی فضیلت ہے نہ کسی کالے کی گورے پر کوئی فضیلت ہے مگر تقویٰ سے بے شک اللہ کے نزدیک تم میں سب سے ممتاز وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے سنو کیا میں نے تبلیغ کر دی ہے؟ صحابہ نے کہا: کیوں نہیں؟ یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا پھر حاضر غائب کو تبلیغ کر دے۔

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارا رب ایک ہے، اور تمہارا باپ ایک ہے، کسی عربی کو کسی عجمی پر کوئی فضیلت نہیں ہے، کسی گورے کو کسی کالے پر کوئی فضیلت نہیں ہے، البتہ فضیلت تقویٰ کی ہے، اس حدیث کو امام طبرانی نے معجم اوسط میں بیان کیا ہے، امام بزار نے بھی اس حدیث کو انھیں الفاظ سے بیان کیا ہے، البتہ اس حدیث میں ہے: تمہارا رب ایک ہے، تمہارا باپ ایک ہے، تمہارے باپ آدم ہیں اور آدم کو مٹی سے پیدا کیا گیا ہے، امام بزار کی سند کے تمام راوی حدیث صحیح کے راوی ہیں۔

۱۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، المسند ج ۵ ص ۴۱۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۲۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، شعب الایمان ج ۴ ص ۲۸۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۱۰ھ

۳۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر بیہقی متوفی ۸۰۰ھ، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۸۴، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، ۱۴۰۲ھ

اس حدیث کو امام بزار کی مکمل سند کے ساتھ بھی حافظ الہیثمی نے بیان کیا ہے۔ ۱۔  
امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: ان اللہ قد اذهب عنکم عیۃ الجاہلیۃ وفتحہا بالاباء الناس بنوا آدم وادم من تراب مؤمن تقی و فاجر شقی لیتہمین اقوام یرفخون برجال انما ہر فحم من فحم جہنم اولیکونن اھون علی اللہ من الجعلان التی ترقع ۲۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے تم سے زمانہ جاہلیت کی عیب جوئی اور باپ دادا پر فخر کرنے (کی خصلت) کو دور کر دیا ہے، سب لوگ آدم کی اولاد ہیں اور آدم مٹی سے پیدا کیے گئے تھے، مومن متقی سے اور فاجر درشت خوش ہے، لوگ (اپنے) آدمیوں پر فخر کرنے سے باز آ جائیں، یہ لوگ جہنم کے کوئلوں میں سے کوئلہ ہیں، ورنہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کیڑوں مکوڑوں سے بھی زیادہ حقیر ہیں۔ ۳۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے متعدد اسانید سے روایت کیا ہے اور امام بزار نے بھی اس حدیث کو روایت کیا

امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:  
عن ابن عمر قال خطب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم فتح مکہ فقال اما بعد ایھا الناس فان اللہ عز وجل قد اذهب عنکم عیۃ الجاہلیۃ وتعاظمہا بآبائہا فالناس یرجلان مؤمن تقی کریہ و فاجر شقی مہین والناس کلہم بنوا آدم وخلق اللہ ادم من تراب ۴۔  
نیز امام بیہقی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ عز وجل یقول یوم القیمۃ امرتکم فضاہم ما عہدت الیکم فیہ و

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن اللہ عز وجل فرمائے گا میں نے تم کو حکم دیا تھا تم نے مجھ

۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۰ھ، کشف الاستار عن زوائد البزار ج ۲ ص ۴۳۵، مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت، ۱۴۰۲ھ  
۲۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، شعب الایمان ج ۲ ص ۲۸۶، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۱۰ھ  
۳۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۰ھ، کشف الاستار عن زوائد البزار ج ۲ ص ۴۳۵، مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت، ۱۴۰۲ھ  
۴۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، شعب الایمان ج ۲ ص ۲۸۳، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۱۰ھ







وحواء كطف الصاع بالصاع وان اكرمكم  
عند الله اتقاكم فمن اتاكم ترضون  
دينه وامانتهم فزوجوه - ۱۰

نے زمانہ جاہلیت کے فخر اور باپ دادا پر تکبر کو دودھ کے  
ریاستے۔ تم سب آدم اور حوا کی اولاد ہو اور صاع کے  
دوہیمیانوں کی طرح برابر برابر ہو، اور اللہ کے نزدیک  
تم میں سب سے زیادہ عزت والا وہ شخص ہے جو  
سب سے زیادہ تقویٰ والا ہے، لہذا جب بھی تم کو  
کوئی ایسا شخص نکاح کا پیغام دے جس کے دین اور  
امانت پر تم راضی ہو تو اس سے نکاح کر دو۔

امام عبدالرزاق روایت کرتے ہیں

عن يحيى بن ابي كثير قال: قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم: اذا جاءكم من ترضون  
امانتهم وخلقتهم فانكحوه كائنات من كان، فان  
لا تفعلوا تكن فتنة في الارض وفساد كبير او قال:  
عريض - ۱۱

یحییٰ بن ابی کثیر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تمہارے پاس ایسے شخص  
کے نکاح کا پیغام آئے جس کی امانتداری اور اخلاق تمہیں پسند  
ہوں، تو اس شخص سے نکاح کر دو، خواہ وہ کوئی بھی شخص ہو،  
اگر تم نے ایسا نہیں کیا تو زمین میں بہت فتنہ اور فساد پھیلے گا۔

امام حاکم نیشاپوری روایت کرتے ہیں:

عن ابی هريرة رضى الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتاكم من  
ترضون خلقه ودينه فانكحوه لا تفعلوا تكن  
فتنة في الارض وفساد عريض هذا حديث  
صحيح الاسناد ولم يخرجاه - ۱۲

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تمہیں ایسا شخص نکاح  
کا پیغام دے جس کی دینداری اور اخلاق تم کو پسند ہوں تو  
اس سے نکاح کر دو، اگر تم نے ایسا نہیں کیا تو زمین میں  
بہت فتنہ اور فساد پھیلے گا، امام بخاری اور مسلم نے اس  
کو روایت نہیں کیا لیکن اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

ہم نے شرح صحیح مسلم جلد ثالث کے ضمیمہ میں یہ تحقیق کی ہے کہ جب امام حاکم نیشاپوری منقولہ ہوں تو ان کی تصحیح  
کا کوئی اعتبار نہیں ہوتا، لیکن جب دوسرے ائمہ حدیث نے اس حدیث کو سند صحیح یا حسن سے روایت کیا ہو تو پھر ان کی  
تصحیح پر کوئی اعتراض نہیں ہے، اور یہاں ایسا ہی ہے۔  
اس حدیث کو امام ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے ۱۱ اور علامہ علی مستفی نے بھی اس حدیث کا متعدد حوالوں سے ذکر

۱۰۔ امام احمد بن حنبل بیہقی متوفی ۲۵۸ھ، شعب الایمان ج ۲ ص ۲۸۹-۲۸۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۱۰ھ

۱۱۔ امام عبدالرزاق بن ہمام صنفی متوفی ۲۱۱ھ، المستدرک ج ۶ ص ۱۵۳، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ

۱۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۱۶۵-۱۶۴، مطبوعہ دار الہماز للنشر والتوزیع،

۱۳۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، مساعیل ابو داؤد ص ۱۱، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

کیا ہے۔ ۱۰

بالتخصوص غیر کفو میں رشتہ دینے کا حکم | امام ابن حبان اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: یا بنی بیاضۃ انکحوا ابا ہند وانکحوا الیہ وکان حجامًا ۱۰  
امام حاکم نیشاپوری روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال یا بنی بیاضۃ انکحوا ابا ہند وانکحوا الیہ قال وکان حجامًا  
ہذا حدیث صحیح علی شرط مسلم ولم یخرجہ ۱۰

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے بنو بیاضہ، ابو ہند سے نکاح کرو اور ان کے ہاں نکاح کرو، ابو ہند فسد لگانے والا غلام تھا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے بنو بیاضہ ابو ہند سے نکاح کرو اور ان کے ہاں نکاح کرو، حضرت ابو ہریرہ نے کہا کہ ابو ہند فسد لگانے والا تھا، امام بخاری اور امام مسلم نے اس حدیث کو روایت نہیں کیا لیکن یہ حدیث امام مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

علامہ ذہبی نے بھی اس حدیث کو تائیداً ذکر کیا ہے اور اس کی سند پر کوئی حرج نہیں کی۔ ۱۰  
اس حدیث کو امام ابو داؤد ۱۰ اور امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے، اور علامہ علی متقی نے بھی اس

حدیث کو بیان کیا ہے۔ ۱۰  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں کیے ہوئے غیر کفو میں رشتے، آپ کا بالعموم اسلام اور اچھے اخلاق کی بناء پر رشتہ دینے کا حکم ہے اور بنو بیاضہ کے غلام سے ان کی آزاد عورت کے نکاح کا حکم دینا، ان تمام احادیث سے

- ۱۰۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی بریل پوری متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۱۲ ص ۳۱، مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۴۰۵ھ
- ۱۱۔ امیر علاؤ الدین علی بن بلبان فارسی متوفی ۷۳۹ھ، الاحسان بہ ترتیب ابن حبان ج ۴ ص ۱۴۷، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۴ھ
- ۱۲۔ امام عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۱۶۴، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع، مکہ مکرمہ
- ۱۳۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۸۴۸ھ، تلخیص المستدرک ج ۲ ص ۱۶۴
- ۱۴۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ، مراسیل ابو داؤد ص ۱۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۱۵۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۴ ص ۱۳۶، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان
- ۱۶۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۱۲ ص ۳۱۸، مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۴۰۵ھ
- ۱۷۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ بنت قیس قرشیہ کو بھی حضرت اسامہ (غلام زادے) سے نکاح کرنے کا حکم دیا تھا، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۸۲، یہ بھی غیر کفو میں نکاح کرنے کا حکم ہے اور آزاد ہونے کے بعد حضرت ہریرہ کو حضرت بنتیث سے نکاح کا مشورہ دیا تھا جو غلام تھے۔ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۷۹۵)

جلد سادس

یہ امر بہ صراحت واضح ہو جاتا ہے کہ اسلام میں نکاح کے جواز اور عدم جواز کی بناء کفو پر نہیں رکھی گئی، بلکہ اسلام کا منشاء یہ ہے کہ حسب و نسب اور ذات پات کے تمام امتیازات کو مٹا کر صرف اسلام اور اچھے اخلاق کی بنیاد پر رشتوں کو استوار کیا جائے، ذات پات کا امتیاز ہندوؤں اور برہمنوں میں ہے جہاں ایک اچھوت اور شورو کا لہتہ برہمن کے برتن کو لگ جائے تو برہمن کے برتن جس ہو جاتے ہیں، اسلام میں گورے اور کالے کی تفریق ہے نہ عربی اور عجمی کا امتیاز ہے اور نہ لاشمی اور غیر لاشمی کا کوئی فرق ہے، حضرت ضیاء بنت النبی رضی اللہ عنہا لاشمی خاتون ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی غم زاد بہن ہیں جن کی شادی حضرت مقداد بن عمرو کندی سے کی گئی، حضرت سیدہ زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پھوپھی زاد بہن ہیں، ان کی شادی حضرت زید بن حارثہ سے کی گئی جو ایک آزاد شدہ غلام تھے، حضرت ہند بنت عتبہ ایک قرشی خاتون ہیں، ان کی شادی حضرت سالم سے کی گئی یہ بھی آزاد شدہ غلام تھے، حضرت فاطمہ بنت قیس ایک قرشی خاتون ہیں، ان کی شادی حضرت اسامہ سے کی گئی، یہ بھی آزاد شدہ غلام تھے، اور بنو بیاضہ کے گھرانے کی ایک عورت کی شادی ابو ہند سے کی گئی، اور یہ فصد لگانے والے غلام تھے!

حسب و نسب کی بناء پر حرمت نکاح کے دعویدار یہ بتائیں کہ ان کا حسب و نسب ان نفوس قدسیہ سے زیادہ بڑا ہے کہ ان مسلم البتوت لاشمی اور قرشی خاندانوں کے رشتے تو غیر کفو میں ہو جائیں اور ان کے رشتے دوسرے مسلمانوں سے ناجائز اور حرام ہوں!

**غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں کی ایک اور توجیہ کا جواب** بعض اہل علم نے لکھا ہے: جب حرام کا خدشہ ہو اور کفو میں رشتہ

بیسر نہ ہو تو غیر کفو میں رشتہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

ظاہر ہے کہ عہد رسالت میں کیے ہوئے غیر کفو میں رشتے، اسلام اور اچھے اخلاق کی بنیاد پر رشتہ دینے کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمومی حکم اور بنو بیاضہ کو اپنے غلام کے ساتھ نکاح کرنے کا حکم دینا اس توجیہ کو قطعاً باطل کر دیتا ہے کیونکہ ان تمام صورتوں میں کوئی اضطراب نہیں تھا۔

بعض لوگ ایک حذباتی دلیل پیش کرتے ہیں کہ تم اپنے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا غلام کہتے ہو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھرانے کی عورتیں سے اپنا نکاح جانتے کہتے ہو! یہ بڑی عجیب بات ہے! آج کے سادات کرام کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چودہ سو سال دور کی نسبت ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بلا واسطہ صلیبی صاحبزادیاں تھیں، حضرت رقیہ اور حضرت ام کلثوم کیا ان کا نکاح حضرت عثمان سے نہیں ہوا؟ کیا حضرت عثمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام نہیں تھے؟ ہر چند کہ حضرت عثمان قرشی تھے لیکن حضور کا کفو کون ہو سکتا ہے؟ حضرت ضیاء بنت النبی رضی اللہ عنہا جو حضور کی غم زاد بہن ہیں کیا ان کا نکاح حضرت مقداد بن عمرو کندی سے نہیں ہوا؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پھوپھی زاد بہن حضرت زینب بنت جحش کا نکاح حضرت زید بن حارثہ سے نہیں ہوا جو ایک آزاد شدہ غلام تھے! یہ ٹھوس حقائق ہیں اور محض حذباتی باتوں سے ان کا جواب نہیں ہو سکتا۔

**سیدات کا غیر قاطبیوں کے ساتھ نکاح کا بیان** بعض مؤلفین نے لکھا ہے کہ سید زادی کا نکاح غیر سید بھی مروج کے ساتھ بنیادی طور پر نہیں ہوتا کیونکہ فقہاء کرام

نے بیان کیا ہے کہ غیر کفو میں نکاح منع نہیں ہوتا۔ (حسب ونسب ص ۳۱) نیز لکھتا ہے: سیدہ کا نہ ہم کفو قریشی ہو سکتا ہے اور نہ ہی ہاشمی اور نہ عباسی اور نہ ہی علوی، غیر فاطمی بلکہ سید زادی کا ہم کفو صرف اور صرف سید زادہ ہی ہو گا۔ (حسب ونسب ص ۷۲)

اب ہم سطور ذیل میں یہ واضح کریں گے کہ تاریخی طور سے یہ ثابت اور محقق ہے کہ سب سے اعلیٰ اصل مسلم الثبوت اور بلا واسطہ سیدات کے نکاح غیر فاطمی مردوں سے کیئے گئے ہیں۔

**حضرت سیدہ ام کلثوم کے حضرت عمر سے نکاح کا بیان** | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

ثعلبہ بن ابی مالک بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے مدینہ کی خواتین میں چادریں تقسیم کیں، ایک قیمتی چادر بچ گئی، بعض اہل مجلس نے کہا: اے امیر المؤمنین یہ چادر رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی صاحبزادی کو دے دیجئے جو آپ کے نکاح میں ہیں، ان کی مراد حضرت سیدہ ام کلثوم بنت علی رضی اللہ عنہا تھیں۔

علامہ بدر الدین عینی نے اس حدیث کی شرح میں حضرت عمر کے ساتھ حضرت سیدہ ام کلثوم کے نکاح کی تفصیل بیان کی ہے۔ امام ابن قتیبہ لکھتے ہیں:

حضرت سیدہ ام کلثوم جو حضرت سیدتنا فاطمہ رضی اللہ عنہا کی صاحبزادی تھیں وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عقد میں تھیں اور ان کی حضرت عمر سے اولاد بھی ہوئی۔

رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی نواسی حضرت سیدہ ام کلثوم جو حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی دختر تھیں، ان کا نکاح حضرت عمر بن الخطاب سے ہوا اور ان سے زید پیدا ہوئے۔

امام ابن سعد نے بھی حضرت سیدہ ام کلثوم کے حضرت عمر کے ساتھ نکاح کو بیان کیا ہے۔

عن ثعلبة بن أبي مالك أن عمر بن الخطاب قسم مروطاً بين نساء من نساء المدينة فبقي مروط جيد فقال له بعض من عنده يا أمير المؤمنين اعط هذا بعثت رسول الله صلى الله عليه وسلم التي عندك يريدون أم كلثوم بنت علي.

واما أم كلثوم الكبرى وهي بنت فاطمة فكانت عند عمر بن الخطاب وولدت له ولداً.

شيخ ابن حزم لکھتے ہیں:

وتزوج أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن الخطاب فولدت له زيداً.

- ۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۰۳، ج ۲ ص ۵۸۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ
- ۲۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۲ ص ۱۶۸، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنيرية، مصر، ۱۳۴۸ھ
- ۳۔ امام ابو محمد عبد اللہ بن مسلم ابن قتیبہ متوفی ۲۴۶ھ، المعارف ص ۹۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی
- ۴۔ ابو محمد علی بن احمد بن سعید بن حزم اندلسی متوفی ۴۵۶ھ، جمهرة انساب العرب ص ۳۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۳ھ
- ۵۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، طبقات کبری ج ۸ ص ۴۶۲، مطبوعہ دار صادر بیروت ۱۳۸۸ھ



حضرت پیر سید مہر علی شاہ گولڑوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

ام کلثوم کو امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ نکاح میں لائے

ان سے ایک صاحبزادہ زید نام متولد ہوا۔

ام کلثوم را بنکاح آورد امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پس

پسرے زید نام برائے او بزاد۔

اعلیٰ حضرت فاضل بدیعوی نے بھی اس نکاح کو بیان کیا ہے۔ ۱

حدیث تاریخ اور اکابر علماء اسلام کی تصریحات کے بعد اگر کوئی شخص اس نکاح کا انکار کرتا ہے تو اس کو کون سنا ہے!

**حضرت سیدہ فاطمہ بنت حسین اور حضرت سیدہ سکینہ بنت حسین کے غیر فاطمی حوالوں سے نکاح کا بیان**

امام ابن قتیبہ لکھتے ہیں:

فاما فاطمة فانها كانت عند الحسن

بن الحسن بن علی ثم خلف عليها عبد الله

بن عمرو بن عثمان بن عفان۔

حضرت سیدہ فاطمہ بنت حسین کا حسن بن حسن بن علی سے نکاح ہوا پھر ان کے بعد ان کا نکاح عبد اللہ بن عمرو بن عثمان بن عفان سے ہوا۔

امام حضرت سیدہ سکینہ بنت حسین کا نکاح مصعب بن زبیر سے ہوا، ان کی وفات کے بعد ان کا نکاح عبد اللہ بن عثمان بن عبد اللہ

بن حکیم بن حزام سے ہوا، ان سے قرین پیدا ہوئے اور ان کی نسل چلی۔ پھر حضرت سکینہ کا نکاح اصبن بن عبد العزیز بن مروان سے ہوا انھوں نے دخول سے پہلے آپ کو طلاق دے دی

پھر آپ کا نکاح زید بن عمرو بن عثمان بن عفان سے ہوا، انھوں نے سلیمان بن عبد الملک کے حکم سے آپ کو طلاق دے دی، اور ہشام کی خلافت کے زمانہ میں مدینہ منورہ میں آپ کی وفات ہو گئی، یہ ابو الیقظان کا قول ہے اور ہشام

بن عدی نے بیان کیا ہے کہ سیدہ سکینہ کا نکاح عمر بن حکیم بن حزام سے ہوا، اس کے بعد آپ کا نکاح عمرو بن عثمان بن عفان سے ہوا، اس کے بعد آپ کا نکاح مصعب بن زبیر سے ہوا، اور ابن الکلبی نے کہا کہ سکینہ کے پہلے طلحہ بن عبد العزیز

تھے جو عمر بن عبد العزیز کے بھائی تھے، وہ مصر میں آپ کو دیکھنے سے پہلے فوت ہو گئے، اس کے بعد آپ کا نکاح زید بن

بن عفان فامره سليمان بن عبد الملك بطلاقها

ففعل وما نت بالمدينة في خلافة هشام هذا

قول ابی الیقظان وقال الهيثم بن عدي حدثني

صالح بن حسان وغيره قال سكينة عند عمرو

بن حكيم بن حزام ثم تزوجها بعده عمرو بن

عثمان بن عفان ثم تزوجها بعده مصعب

بن الزبير وقال ابن الكلبي اول ابن واجر

سكينة الاصمغ بن عبد العزيز اخو عمر بن

عبد العزيز ثم مات عنها بمصر ولم يرها

ثم خلف عليها زید بن عمرو بن عثمان

۱۔ علامہ پیر سید مہر علی شاہ متوفی ۱۳۵۶ھ، تحقیق الحق فی کلمۃ الحق (ترجمہ) ص ۱۵۲، مطبوعہ گولڑا شریف ۱۲۱۲ھ

۲۔ امام احمد رضا قادری متوفی ۱۳۴۰ھ، فتاویٰ رضویہ ج ۵ ص ۲۹۹، مطبوعہ سنی دارالاشاعت فیصل آباد

بن عفان ثم خلف عليها مصعب بن الزبير ثم خلف عليها  
عبد الله بن عثمان بن عبد الله بن حكيم بن حزام فولدت له  
عثمان الذي يقال له قرين وكانت قد  
ولدت من مصعب جارية ثم خلف عليها  
ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف جد ابراهيم  
بن سعد الفقيه رحمته

حضرت سیدہ فاطمہ بنت حسین رضی اللہ عنہما کے متعلق امام ابن سعد لکھتے ہیں:

تزوج ابن عمها حسن بن حسن بن علي  
بن ابي طالب فولدت له عبد الله و ابراهيم  
وحسن و زينب ثم مات عنها فخلف عليها  
عبد الله بن عمرو بن عثمان بن عفان زوجها  
ابنهما عبد الله بن حسن بامرها فولدت له  
القاسم و محمد رحمتهما

حضرت سیدہ فاطمہ بنت حسین کا ان کے عم زاد حضرت  
حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب سے نکاح ہوا، ان سے عبد اللہ  
ابراہیم حسن اور زینب پیدا ہوئے پھر وہ فوت ہو گئے،  
تو حضرت فاطمہ بنت حسین کے حکم سے ان کے صاحبزادے  
عبد اللہ بن حسن نے ان کا نکاح عبد اللہ بن عمرو بن عثمان سے  
کر دیا اور ان سے قاسم اور محمد پیدا ہوئے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی یہ ذکر کیا ہے کہ حضرت سیدہ فاطمہ بنت حسین کا دوسرا نکاح عبد اللہ بن عمرو بن عثمان

سے ہوا۔ رحمتهما

شیخ ولی الدین تبریزی نے بھی اس نکاح کا ذکر کیا ہے۔ رحمتهما

حضرت سیدہ سکینہ بنت حسین رضی اللہ عنہما کے متعلق امام ابن سعد لکھتے ہیں:

تزوجها مصعب بن الزبير بن العوام  
ابتكرها فولدت له فاطمة ثم قتل عنها  
فخلف عليها عبد الله بن عثمان بن  
عبد الله بن حكيم بن حزام فولدت  
له عثمان الذي يقال له قرين وحكيما  
وربيعة فهلك عنها فخلف عليها يزيد  
بن عمرو بن عثمان بن عفان فهلك عنها

حضرت سیدہ سکینہ بنت حسین سے سب سے پہلے  
حضرت مصعب بن زبیر نے عقد کیا، ان سے فاطمہ پیدا ہوئیں،  
پھر وہ شہید ہو گئے، تو ان کا عقد عبد اللہ بن عثمان بن عبد اللہ  
بن حکیم بن حزام سے ہوا، ان سے عثمان (قرین) حکیم اور  
ربیعہ پیدا ہوئے ان کی وفات کے بعد ان کا نکاح زید  
بن عمرو بن عثمان بن عفان سے ہوا اور ان کی وفات کے  
بعد سیدہ سکینہ کا نکاح ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف سے ہوا۔

۱۔ امام ابو محمد عبد اللہ بن مسلم ابن قتیبة متوفی ۲۶۶ھ، المعارف ص ۹۲-۹۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

۲۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، طبقات کبری ج ۸ ص ۴۳، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ

۳۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۱۲ ص ۴۳، مطبوعہ دائرة المعارف حیدرآباد دکن

۴۔ شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۴۲ھ، الاکمال فی اسیاء الرجال مع الشکرة ص ۶۱۳، مطبوعہ اصح المطابع دہلی

فخلف عليها ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف  
الزهرى كانت ولته نفسها فتزوجها فقامت  
مع ثلاثة اشهر فكتب هشام بن عبد الملك  
الى واليه بالمدينة ان فرق بينهما قفرق بينهما  
وقال بعض اهل العلم هلك عنها يزيد بن  
عمر بن عثمان وتزوجها الاصمغ بن عبد العزيز  
بن مروان

سے ہوا، یہ نکاح سیدہ سکینہ سے از خود کیا تھا وہ تین ماہ ان  
کے ساتھ رہیں پھر هشام بن عبد الملك نے مدینہ کے والی کو  
حکم دیا کہ ان میں تفریق کر دی جائے، کیونکہ بعض فقہاء کے  
نزدیک عورت اپنا نکاح خود نہیں کر سکتی) سو ان میں تفریق  
کر دی گئی، بعض علماء نے کہا ہے کہ زید بن عمرو بن عثمان  
کی وفات کے بعد سکینہ کا نکاح اصمغ بن عبد العزیز بن مروان  
سے ہوا۔

علامہ ابن خلکان نے بھی سیدہ سکینہ بنت الحسین بن علی بن ابی طالب کے نکاحوں کی مذکورہ تفصیل بیان کی ہے۔  
اور اس میں اختلاف کا بھی ذکر کیا ہے۔

نیز سیدہ سکینہ کے نکاحوں کا ذکر ان کتابوں میں بھی ہے: (نسب قریش: ۵۹، الاغانی ج ۱۲ ص ۹۳، ج ۱۴ ص ۳،  
انساب الاشراف ج ۵ (صفحات متفرقة)

خلاصہ یہ ہے کہ سیدہ فاطمہ بنت الحسین رضی اللہ عنہا کا دوسرا نکاح عبد اللہ بن عمرو بن عثمان سے ہوا، یہ غیر فاطمی  
جوان تھے اور حضرت سیدہ سکینہ بنت الحسین رضی اللہ عنہا کے بچے بعد دیگرے چار نکاح ہوئے اور چاروں نکاح  
غیر فاطمی مردوں سے ہوئے

حضرت حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم کی صاحبزادیوں کے نکاحوں کا بیان | شیخ ابن حزم  
تجستہ ہیں:

حضرت حسن بن حسن کی صاحبزادیوں کی تفصیل: سیدہ  
زینب یہ عبد اللہ، ابراہیم اور حسن کی بہن ہیں، ان کا نکاح  
ولید بن عبد الملك بن مروان سے ہوا، اور سیدہ ام کلثوم یہ  
بھی ان کی بہن ہیں، ان کا نکاح اپنے عم زاد محمد بن علی بن  
الحسین سے ہوا، اور سیدہ فاطمہ بنت الحسن بن الحسن،  
ان کا نکاح معاویہ بن عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب سے ہوا  
اور ان سے حسن، صالح اور یزید پیدا ہوئے، یہ فاطمہ ام ولد  
کا لڑکی تھیں، اس کے بعد ان کا نکاح ایوب بن مسلمہ بن  
عبد اللہ بن الولید بن مغیرہ سے ہوا، اور سیدہ ملیکہ بنت  
الحسن بن الحسن بن جعفر اور داؤد کی بہن ہیں ان کا نکاح

وكان للحسن بن الحسن من البنات: زينب  
شقيقة عبد الله و ابراهيم و حسن، تزوجها  
الوليد بن عبد الملك بن مروان و ام كلثوم شقيقتهما  
ايضا تزوجها ابن عمها محمد بن علي بن الحسين  
و فاطمة بنت الحسن بن الحسن، تزوجها معاوية  
بن عبد الله بن جعفر بن ابی طالب، فولدت له  
الحسن و صالحا و يزيد و كانت فاطمة هذه  
لامرولد ثم خلف علي فاطمة هذه ايوب بن  
مسلمة بن عبد الله بن الوليد بن مغيرة و مليكة  
بنت الحسن بن الحسن شقيقة جعفر و داود

۱۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، طبقات کبریٰ ج ۸ ص ۲۴۵، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ  
۲۔ علامہ شمس الدین احمد بن محمد ابن خلکان متوفی ۶۸۱ھ، وفیات الاعیان ج ۲ ص ۲۶۸، مطبوعہ منشورات الشریعت قم ایران

جعفر بن المصعب بن الزبیر سے ہوا، ان سے ایک لڑکی ہوئی، اور سیدہ ام القاسم بنت الحسن بن الحسن ہیں یہ سیدہ علیہ کی بہن ہیں ان کا نکاح مروان بن ابان بن عثمان سے ہوا اور ان سے محمد پیدا ہوئے، اس کے بعد ان کا نکاح ان کے عم زاد علی بن الحسین رضی اللہ عنہما سے ہوا۔

حضرت حسن بن حسن بن علی بن ابیطالب کی پانچ صاحبزادیاں ہوئیں، ان میں سے صرف سیدہ ام کلثوم کا نکاح فاطمی جزاد حضرت سید محمد بن علی بن الحسین (ابن زین العابدین) سے ہوا، باقی چار صاحبزادیوں کا نکاح غیر فاطمی جوانوں سے ہوا۔

حضرت علی بن حسین بن علی بن ابیطالب (زین العابدین) کی صاحبزادیوں کے نکاح کا بیان شیخ ابن حزم حضرت زین العابدین کی

صاحبزادیوں کے نکاح کے بیان میں لکھتے ہیں:

سیدہ خدیجہ کا نکاح محمد بن عمر بن علی بن ابیطالب سے ہوا، اور سیدہ عبیرہ کا نکاح محمد بن معاویہ بن عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب سے ہوا، اس کے بعد ان کا نکاح علی بن الحسن بن الحسن بن علی بن ابیطالب سے ہوا، اس کے بعد ان کا نکاح نوح بن ابراہیم بن محمد بن طلحہ بن عبید اللہ سے ہوا، اور سیدہ ام کلثوم کا نکاح داؤد بن الحسن بن الحسن سے ہوا، اور سیدہ ام الحسن کا نکاح داؤد بن علی بن عبید اللہ بن العباس بن عبد المطلب سے ہوا، ان سے موسیٰ پیدا ہوئے اور سیدہ فاطمہ ہیں ان کا نکاح داؤد بن علی بن عبد اللہ بن ابی طالب سے ہوا، اس کے بعد ان کا نکاح عبد اللہ بن معاویہ بن عبد اللہ بن جعفر سے ہوا، اور سیدہ ام الحسین ہیں ان کا نکاح ابراہیم بن محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس سے ہوا۔

حضرت علی بن حسین بن علی بن ابیطالب (زین العابدین) کی چھ صاحبزادیاں ہوئیں ان میں سے صرف ایک صاحبزادی کا نکاح فاطمی جوان سے ہوا، باقی پانچ صاحبزادیوں کے نکاح غیر فاطمی جوانوں سے ہوئے، البتہ سیدہ عبیرہ کا دوسرا نکاح فاطمی جوان سے ہوا۔

وهن خديجة تزوجها محمد بن عمر بن علي بن ابي طالب وعبرة تزوجها محمد بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن ابي طالب ثم خلف عليها بعده علي بن الحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب ثم خلف عليها بعده نوح بن ابراهيم بن محمد بن طلحة بن عبيد الله و ام كلثوم تزوجها داود بن الحسن بن الحسن و ام الحسن تزوجها داود بن علي بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب فولدت له موسى وفاطمة تزوجها داود بن علي بن عبد الله بن ابي طالب ثم خلف عليها بعده عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر و ام الحسين تزوجها ابراهيم الامام بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس

۱۔ شیخ ابو محمد علی بن احمد بن شہید بن حزم اندلسی متوفی ۴۵۶ھ، جہرۃ انساب العرب ص ۴۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ، ۱۴۲۳ھ

۲۔ جہرۃ انساب العرب ص ۵۲

سیدہ زینب بنت الحسین بن علی بن الحسین بن علی بن ابیطالب کا نکاح رشید سے ہوا۔ ۷  
سیدہ فاطمہ بنت محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب کا نکاح عباس بن موسیٰ بن عیسیٰ بن موسیٰ بن محمد بن علی  
بن عبد اللہ بن عباس بن عبد المطلب سے ہوا۔ ۸

جو نکاح کسی دینی مصلحت کی بناء پر غیر کفو میں ہو وہ اصل کفادت کی نفی نہیں کرتا۔ (حسب و نسب ص ۴۶)

ظاہر ہے کہ یہ توجیہ قطعاً باطل اور مردود ہے کیونکہ جس سے نکاح کرنا حرام ہو اس سے نکاح کرنا کسی صورت میں بھی جائز اور حلال نہیں ہو سکتا، کیا کسی مصلحت کی بناء پر کافر سے نکاح حلال ہو سکتا ہے؟ پھر ان لوگوں کے نزدیک یہ محض فقہی مسئلہ نہیں ہے بلکہ عقیدہ کا مسئلہ ہے اور شیطان کے کفر سے بڑا کفر ہے، سمجھتے ہیں:

یہ فتویٰ دینا کہ ایک عجمی مرد کے لیے جائز ہے وہ سید نادری سے نکاح کرے، اس فتویٰ سے فتویٰ دینے والا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد کی بے ادبی کا مرتکب ہو رہا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد کی بے ادبی کرنا اور توہین کرنا یہ اس بے ادبی اور توہین سے زیادہ سنگین جرم ہے جو شیطان سے سرزد ہوئی تھی۔ (حسب و نسب ص ۴۸)

ہے جو شیطان سے سرزد ہوئی تھی۔ (حسب و حسب ص ۱۸)

فی الواقع حضرت علی نے اپنی صاحبزادی سیدہ ام کلثوم کا حضرت عمر سے نکاح کیا۔ حضرت سیدہ فاطمہ بنت الحسین بن علی بن ابی طالب اور حضرت سیدہ سکینہ بنت الحسین بن علی بن ابی طالب کا نکاح غیر سیدوں سے ہوا، حضرت حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب کی چار صاحبزادیوں کا اور حضرت علی بن حسین بن علی بن ابی طالب کی پانچ صاحبزادیوں کا نکاح غیر سیدوں سے ہوا۔

بتائیے کیا ان مساوات کرام اور محترم سیدزادیوں نے شیطان سے بڑا کفر کیا ہے؟ غور کیجئے کہ آیا ان محترم سیدزادیوں کے مقدس نکاحوں کو جائز کہنا بے ادبی ہے یا ان محترم سیدزادیوں کے طیب نکاحوں کو ناجائز اور حرام کہنا، ان کی اولاد کو ولد الزنا ٹھہرانا اور اس کام کو شیطان کے کفر سے بڑا کفر قرار دینا بے ادبی ہے!

کام کو سیکھان سے کفر سے بڑا کفر قرار دینا ہے اور یہ ہے! ذرا سوچئے کہ آپ کی اس تحریر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کس قدر اذیت پہنچائی ہے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پاکیزہ عترت اور قدسی حریت کو آپ نے حرام کا قرعہ لگا کر قرار دیا، ان کے پاکیزہ نکاحوں کو ناجائز اور حرام کہا، بلکہ شیطان کے کفر سے بڑا کفر کہا! میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ آپ ایسے لوگوں کو مرنے سے پہلے توبہ کی توفیق عطا فرمائے، اور آپ لوگوں نے خاندان نبوت اور اہل بیت رسول کی جو توہین کی ہے، اس سے آپ رجوع کر لیں، اذما ذلک علی اللہ بعزیز۔ حضرت سیدہ سکینہ کے امویوں اور غیر فاطمیوں کے ساتھ کیے ہوئے نکاحوں کے متعلق بعض علما نے لکھا ہے:

لے۔ شیخ ابو محمد علی بن احمد بن سعید بن عزم اندلسی متوفی ۴۵۶ھ، جہزۃ النساب العرب ص ۵۲، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۳ھ

" " " جزيرة انساب العرب ص ٤٩ - ٥٠ "



ابتداء میں چونکہ اولیاء کے اعتراض مؤثر کرنے ہی سے غیر کفو کا نکاح منسوخ ہوتا تھا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے واقعہ پر کسی کو یہ فرصت ہی نہ تھی، لہذا جو کچھ ہوا ہو گیا، مگر اب صورت شرعی یہ ہے کہ غیر کفو میں نکاح معتقد ہی نہیں ہوتا۔  
(تحقیق الحق الطریف البجید فی عدم نکاح الشریفة السیدۃ بغيرہ الشریف السید ص ۴۲)

یعنی اب شریعت بدل گئی ہے، حضرت سیدہ فاطمہ بنت الحسین اور حضرت سیدہ سکینہ بنت الحسین نے جس شریعت پر عمل کیا اب وہ شریعت نافذ نہیں ہے! کاش ان لوگوں کو علم ہوتا کہ شریعت کا وہی مفہوم حجت ہے جس کو سیدہ فاطمہ اور سیدہ سکینہ نے سمجھا اور اس پر عمل کیا۔ نیز انھوں نے لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یکے بعد دیگرے اپنی دو صاحبزادیوں کا نکاح حضرت عثمان سے اس لیے کیا تھا کہ اس سلسلہ میں آپ پر وحی نازل ہوتی تھی۔ (تحقیق الحق الطریف البجید ص ۴۰)

اس سے معلوم ہوا کہ غیر کفو میں نکاح کرنے کا جو اندہی الہی سے ثابت ہے اور یہ ہماری تائید ہے!

بعض مؤلفین نے اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کی عبارات سے بھی منالطہ آفرینی کی ہے اور

**سیدہ کے غیر سید سے نکاح کے متعلق اعلیٰ حضرت کا موقف**

یہ تاثر دیا ہے کہ اعلیٰ حضرت غیر کفو میں کیے ہوئے نکاح کو مطلقاً غیر معتقد قرار دیتے ہیں حالانکہ اعلیٰ حضرت کا موقف اور تحقیق ان کو قطعاً غیر مفید ہے۔

جیسا کہ ہم ان شاء اللہ آگے چل کر تفصیل سے بیان کریں گے کہ اکثر فقہاء احناف نے اس مسئلہ میں ظاہر الروایت پر فتویٰ دیا ہے کہ لڑکی کی اجازت سے غیر کفو میں نکاح معتقد ہو جاتا ہے لیکن ولی اقرب کو اعتراض کا حق ہے اور بعض فقہاء احناف نے نوادر کی روایت پر فتویٰ دیا ہے کہ اگر ولی اقرب کی اجازت کے بغیر غیر کفو میں نکاح کیا جائے تو وہ نکاح اصلاً معتقد نہیں ہوتا اور اگر لڑکی اور ولی اقرب کی اجازت سے غیر کفو میں نکاح کیا جائے تو وہ صحیح نکاح ہے اور معتقد ہو جاتا ہے، سو اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے بھی نوادر کی اسی روایت پر فتویٰ دیا ہے۔

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی لکھتے ہیں:

مسئلہ از شہر کتبہ ۴ رمضان المبارک ۱۳۱۳ھ

ما تو لہم رحمہم اللہ تعالیٰ اس مسئلہ میں کہ پٹھان کے لڑکے اور سید کی لڑکی سے نکاح جائز ہے یا نہیں بینوا تو بروا۔  
الجواب سائل منظر کہ لڑکی جوان ہے اور اس کا باپ زندہ دونوں کو معلوم ہے کہ یہ پٹھان ہے اور دونوں اس عقد پر راضی ہیں، باپ خود اس کے سامان میں ہے جب صورت یہ ہے تو اس نکاح کے جواز میں اصلاً شبہ نہیں کہ نص علیہ فی رد المحتار وغیرہ من الاسفار واللہ تعالیٰ اعلم۔

بیر اعلیٰ حضرت لکھتے ہیں:

ما قولکم رحمکم اللہ فی ان العالم العجی کفو  
للسیدۃ ام لا بینوا بسند الکتب تو جروا یوم الحساب  
الجواب: نعم اذا کان دنیا متدینا لان فضل العلم فوق

سوال: اس مسئلہ میں آپ کا کیا ارشاد ہے کہ آیا عجمی عالم سیدہ کا کفو ہے یا نہیں؟ قرآن مجید سے اس کا جواب دیں اور اجر پائیں ہاں: دنیادار عالم سیدہ کا کفو ہے، کیونکہ علم کی فضیلت

لہ: امام احمد رضا قادری مدنی ۱۳۴۰ھ، فتاویٰ رضویہ ج ۵ ص ۶۸۷، مطبوعہ سنی دارالاشاعت فیصل آباد

جلد سادس

فضل النسب قال الله تعالى يرفع الله الذين امنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات وقال تعالى قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون في وجيز الامام الكوردي العجوى العالم كفى للحرى الجاهل لان شرف العلم اقوى وادفع وكذا العالم الفقير للغنى الجاهل وكذا العالم الذى ليس بقرشى كقول الجاهل القرشى والعلوى له

نسب کی فضیلت سے رائد ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اللہ تعالیٰ تم میں سے ایمان والوں کو بلند کرتا ہے اور عالموں کو بہت درجات بلندیوں دیتا ہے، اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کیا علم والے اور بے علم برابر ہیں؟ اور امام کوردی نے وجیز میں لکھا ہے کہ عالم، جاہل عربی کا کفو ہے کیونکہ علم کا مرتبہ زیادہ بلند اور زیادہ قوی ہے، اسی طرح فقیر عالم، جاہل غنی کا کفو ہے اور غیر قرشی عالم، جاہل قرشی اور جاہل علوی کا کفو ہے۔

اعلیٰ حضرت نے اس مسئلہ پر فتح القدیر، نہر فائق، فتاویٰ قاضی خاں، در مختار، بزاز، رد المحتار، فتاویٰ خیر، مجمع الفتاویٰ محیط اور جامع الفتاویٰ کے حوالے دیے ہیں۔ اور اعلیٰ حضرت لکھتے ہیں:

مسئلہ: مسئلہ حاجی موسیٰ عربی ۳، ذیقعدہ ۱۳۲۳ھ

کیا قرابت ہی علمائے دین اس بارہ میں کہ سادات کرام پیہیوں سے غیر قوم غیر سید مثل شیخ مثل پٹھان وغیرہ کا نکاح جائز ہے یا نہیں۔

الجواب: سید ہر قوم کی عورت سے نکاح کر سکتے ہیں اور سیدانی کا نکاح قریش کے ہر قبیلے سے ہو سکتا ہے خواہ علوی ہو یا عباسی یا جعفری یا صدیقی یا فاروقی یا عثمانی یا اموی رہے غیر قریش جیسے انصاری یا مثل یا پٹھان ان میں جو عالم دین منظم مسلمین ہو اس سے بھی مطلقاً نکاح ہو سکتا ہے ورنہ اگر سیدانی نا بالغ ہے اور اس غیر قریش کے ساتھ اس کا نکاح کرنے والا ولی باپ یا دادا نہیں تو نکاح باطل ہو گا اگر چہ چچا یا سگا بھائی کرے اور اگر باپ دادا اپنی کسی لڑکی کا نکاح ایسے ہی پہلے کر چکے ہوں تو اب ان کے کیسے بھی نہ ہو سکے گا اور اگر بالغ ہے اور اس کا کوئی ولی نہیں تو وہ اپنی خوشی سے اس غیر قریشی سے اپنا نکاح کر سکتی ہے اور اگر اس کا کوئی ولی یعنی باپ دادا پردادا ان کی اولاد و نسل سے کوئی مرد موجود ہے اور اس نے پیش از نکاح اس شخص کو غیر قریشی جان کر صراحتاً اس نکاح کی اجازت دے دی جب بھی جائز ہو گا، ورنہ بالغ کا کیا ہوا بھی باطل محض ہو گا ان تمام مسائل کی تفصیل در مختار رد المحتار وغیرہا کتب معتدہ مذہب اور فقیر کے فتاویٰ میں متعدد جگہ ہیں۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ ۷

اور اعلیٰ حضرت لکھتے ہیں:

مسئلہ: از سیرۃ ضلع ہوشنگ آباد محلہ مانپورہ مسئلہ حافظ شاہ افضل خان صاحب ۲۲ محرم ۱۳۲۶ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرح مشین مسائل ذیل میں براہ کرم جواب سے مع دلائل نقلی کے مشرت و ممتاز فرمائیں (۱)۔ ایک عورت ہے جو نسبی سیدہ ہے اس سے کسی شخص نے جو نسبا سید نہیں ہے نکاح کیا تو اس کو لوگ کانفر

۷۔ امام احمد رضا تاتاری متوفی ۱۳۴۰ھ، فتاویٰ رضویہ ج ۵ ص ۲۹۱، مطبوعہ سنی دارالاشاعت فیصل آباد

۸۔ فتاویٰ رضویہ ج ۵ ص ۲۹۲-۲۹۳

جلد سادس



نے فرمایا: ابو طیبہ سے نکاح کرو، اگر تم ایسا نہیں کرو گے تو بہت فتنہ اور فساد ہو گا، اور حضرت بلال کے لیے رشتہ دینے کا حکم دیا، ان حدیثوں کے جواب میں علامہ سرخسی لکھتے ہیں:

وتأويل الحديث الآخر النكاح الى  
التواضع وترك طلب الكفاءة لا الإلزام  
وبه نقول ان عند الرضا يجوز العقد

اور دوسری حدیث کی تاویل یہ ہے کہ تواضع کرنا  
اور کفو کی طلب کو ترک کرنا مندوب ہے، کفو کا اعتبار کرنا  
لازم نہیں ہے اور ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ جب رٹ کی اور  
اس کے ولی اقرب کی رضا ہو تو نکاح جائز ہے۔

علامہ سرخسی نے جو لکھا ہے کہ رضا مندی سے غیر کفو میں نکاح منعقد ہو جاتا ہے، یہی ظاہر الحدیث ہے اور یہی  
قوادری روایت میں ہے اور اسی کے مطابق اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے فتویٰ دیا ہے۔  
دوسری بات یہ ہے کہ علامہ سرخسی کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ نکاح میں ایک طرح کی ذلت ہے، نکاح ذلت کا نہیں  
بلکہ عزت اور تکریم کا سبب ہے، اور یہ قول قطعاً باطل ہے کہ غیر کفو میں نکاح کرنے سے دگنی ذلت اٹھانی پڑتی ہے  
اللہ اکبر! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کفو کون ہو سکتا ہے! آپ نے خود اپنی دو صاحبزادیوں کا حضرت عثمان سے نکاح  
کیا، حضرت علی نے اپنی صاحبزادی سیدہ ام کلثوم کا حضرت عمر سے نکاح کیا، حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کی صاحبزاد  
کے نکاح غیر کفو میں ہوئے البیاض باللہ! کیا ان نکاحوں سے ان محترم سیدات کی توہین اور تذلیل ہوئی تھی؟  
اسلام نے شوہر اور بیوی کے حقوق اور فرائض اور ان کے وظائف متین کہ دیے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے نسل انسان  
کے فروغ کے لیے نکاح کو سبب بنایا ہے، اور اس ہی ہر فریق قدرت کے بنائے ہوئے نظام کے تحت اپنا اپنا  
رول ادا کر رہا ہے، یہ صحیح ہے کہ مرد کو عورت پر اور شوہر کو بیوی پر فوقیت حاصل ہے، اور بیوی شوہر کے ماتحت  
اور محکوم ہوتی ہے لیکن یہ ایک جزوی تفصیلت ہے، اس سے عورت کے دیگر فضائل، محاسن اور حقوق کی نفی نہیں  
ہوتی اور نکاح کی وجہ سے عورت کو ذلیل و خوار قرار دینا خاطر فاحش ہے، اللہ تعالیٰ شوہر اور بیوی کے حقوق بیان  
کرتے ہوئے فرماتا ہے:

ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف و

للرجال عليهن درجة -

(بقرہ ۲۲۸)

اور عورتوں کا بھی مردوں پر اسی طرح دستور شرع  
کے مطابق حق ہے، جس طرح مردوں کا عورتوں پر دستور  
شرع کے مطابق حق ہے اور مردوں کو عورتوں پر تفصیلت  
ہے۔

اللہ تعالیٰ نے انسان کو معزز اور مکرم بنایا ہے خواہ مرد ہو یا عورت! اور نکاح کی وجہ سے ہرگز عورت کی تذلیل اور  
تخفیر نہیں ہوتی، نکاح کے بعد ہی عورت ماں بنتی ہے، اور اسلام میں ماں کا درجہ باپ سے بہت زیادہ ہے، حضرت  
انس سے روایت ہے کہ جنت ماں کے قدموں کے نیچے ہے، حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ جس نے ماں

۱۔ شمس اللامہ محمد بن احمد سرخسی متوفی ۷۸۳ھ، البیروت ج ۵ ص ۲۳، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۸ھ

۲۔ علامہ علی منتقی بن حسام الدین ہندی برطان پوری متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۱۶ ص ۲۶۱، مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت ۱۴۰۵ھ

کی آنکھوں کے درمیان بوسہ دیا اس کو دوزخ کا عذاب نہیں ہوگا یہ حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ماں کے قدموں سے چمٹے رہو جنت میں ہے یہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک عورت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا: یا رسول اللہ! میں کس کے ساتھ نیکی کروں؟ آپ نے فرمایا اپنی ماں کے ساتھ! اس نے پوچھا پھر کس کے ساتھ؟ فرمایا اپنی ماں کے ساتھ! اس نے پوچھا پھر کس کے ساتھ؟ فرمایا اپنی ماں کے ساتھ! (چوتھی بار) اس نے پوچھا پھر کس کے ساتھ تو آپ نے فرمایا: اپنے باپ کے ساتھ۔<sup>۳</sup>

ان احادیث سے یہ واضح ہو گیا کہ نکاح عورت کی تذلیل اور توہین کا سبب نہیں ہے بلکہ اس کی تعظیم اور تکریم کا سبب ہے۔

بعض مؤرخین نے لکھا ہے: ”کہ اگر سید زادی نے اپنی اور اپنے ولی کی رضامندی سے غیر کفو میں نکاح کر لیا تو پھر بھی اس نسب پر زور پڑے گی، کیونکہ غیر کفو میں نکاح کرنے سے اس سید زادی کا اصل نسب سے رشتہ کٹ جائے گا، اس کی آگے جو اولاد ہوگی وہ سید نہیں رہے گی بلکہ وہ غمی کی ہم کفو بن جائے گی۔ (حسب و نسب ص ۶۲)۔

پہلی بات تو یہ ہے کہ غیر کفو میں نکاح کرنے سے سیدہ کا نسب منقطع نہیں ہوتا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جن صاحبزادیوں کا نکاح حضرت عثمان سے ہوا، کیا ان کا حضور سے نسب منقطع ہو گیا؟ اسی طرح خاندان اہل بیت کی دیگر جن سیدات کا نکاح غیر کفو میں ہوا کیا ان کا نسب منقطع ہو گیا؟ باقی رط اولاد کا نسب! تو وہ باپ سے چلتا ہے ماں سے نہیں چلتا، سادات کرام کا نسب مردوں سے چلے گا، ان کی عورتیں سے نہیں چلے گا، خواہ ان کا عقد سید سے ہو یا غیر سید سے۔

اور تیسری اور سب سے اہم بات یہ ہے کہ اس قسم کی انگلی پکڑ باتوں اور ڈھکوسلوں سے کوئی عقیدہ ثابت ہوتا ہے نہ کفر ثابت ہوتا ہے اور نہ کسی چیز کا حرام قطعی ہونا ثابت ہوتا ہے، اگر کسی کے نزدیک سیدہ کا غیر کفو میں نکاح حرام قطعی ہے تو وہ کوئی قطعی اثبت اور قطعی الدلہ دلیل پیش کرے، قرآن مجید یا خبر متواتر سے سیدہ کے غیر کفو میں نکاح کی حرمت پر نص صریح لائے، چشم مارو شن و دل ماشا و بدو نہ خراط القناد۔ اور بغیر کسی شرعی دلیل کے کسی چیز کو حرام قطعی قرار دینا گویا یہ طور خود شریعت بنانا ہے، اور اللہ کے حلال کو حرام کرنا ہے۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے مشرکین نے سائبہ، بحیرہ اور وکیلہ وغیرہ حلال جانوروں کو اذخو حرام کر لیا اور اس کی مذمت میں قرآن مجید کی آیات نازل ہوئیں اللہ تعالیٰ ہمیں اپنی حفظ اور پناہ میں رکھے اور حق کو قبول کرنے اور اس پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ و اما کما علی اللہ بعزیز!

غیر کفو میں نکاح کے انعقاد کے لیے آیا تو زمین کے تمام اولیاء کا راضی ہونا ضروری ہے یا صرف ولی اقرب کا راضی ہونا کافی ہے؟

بعض علماء نے غیر کفو میں نکاح کے عدم جواز پر یہ دلیل بھی قائم کی ہے کہ غیر کفو میں نکاح کے انعقاد کے لیے صرف یہ کافی

۱۔ علامہ علی مستفی بن عسّام الدین ہندی بریلوی متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۶۲، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ کنز العمال ج ۱۶ ص ۴۶۳، ”

۳۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۱۳۹، دار الکتب العربی، ۱۴۰۲ھ



نہیں ہے کہ لڑکی اور اس کا ولی اقرب راضی ہو جائے بلکہ اس نکاح کے جواز کے لیے یہ ضروری ہے کہ دو مئے زمین پر اس لڑکی کے جتنے اولیاء ہیں وہ سب راضی ہو جائیں اور یہ عادتہ محال ہے اس لیے یہ نکاح بھی جائز نہیں۔ (دیکھئے تحقیق النسخ الطرین الجید ص ۵۵)۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ظاہر الروایۃ کے مطابق غیر کفو میں نکاح کے جواز کے لیے صرف ولی اقرب کی رضا ضروری ہے، علامہ شری نکھتے ہیں:

اور جب کوئی عورت غیر کفو میں نکاح کرے اور اس کے اولیاء میں سے ایک شخص بھی اس نکاح پر راضی ہو جائے تو یہ نکاح جائز ہے اور جو شخص اس ولی کے برابر ہو یا بعید ہو اس کو اعتراض کا حق نہیں ہے، ہاں اگر دوسرا ولی اجازت دینے والے سے زیادہ قریب ہو تو وہ نکاح کی تقریق کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

و اذا تزوجت المرأة غیر کفو حتی  
به احد الاولیاء جاز ذلك ولا يكون لمن  
هو مثله فی الولایۃ او بعد منه ان ینقضه  
الا ان يكون اقرب منه فحينئذ المطالبة  
بالتفريق۔ ۱

اس کے بعد علامہ شری نے نوادر کی روایت میں امام ابو یوسف کا اس مسئلہ میں اختلاف ذکر کیا ہے، ان کے دلائل ذکر کیے ہیں اور پھر تفصیل سے ان کا رد کیا ہے اور ظاہر الروایۃ کو ثابت کیا ہے سخت حیرت ہے کہ بعض لوگوں نے نوادر کی روایت اور اس کے دلائل علامہ شری کے حوالے سے بیان کیے ہیں، اور علامہ شری نے اس کا جو رد کیا ہے اس کو ذکر نہیں کیا، اور نہ مذکور الصدر عبارت بیان کی اور نہ ہی یہ بیان کیا کہ امام ابو یوسف کا یہ قول نوادر ہشام میں ہے اور یہ بات الظہر من الشمس ہے کہ ظاہر الروایۃ کے مقابلہ میں نوادر کو اختیار کرنا باطل ہے۔

حضرت علامہ پیر سید محمد علی شاہ رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

قاعدہ یہ ہے کہ جس وقت کوئی روایت ظاہر الروایت کے مخالف ہو اور حقیقی علامات ترجیح سے خالی ہو تو ترجیح ظاہر الروایت کو ہوتی ہے کما فی الشافی و کذا لو کان احدهما ظاهراً والروایۃ وبہ صرح فی کتاب الرضاع من البحر حیث قال الفتوی اذا اختلفت کان الترجیح بظاهر الروایۃ۔ ۲

نوٹ: حقیقی علامات ترجیح سے مراد یہ ہے کہ کسی مسئلہ میں کسی دلیل کی بناء پر تمام مشائخ حنفیہ نے ظاہر الروایت کے مقابلہ میں نوادر کا کوئی قول اختیار کر لیا ہو اور اس کی تصریح تمام متون اور شرح میں ہو۔ یاد رہے کہ نکاح غیر کفو کے مسئلہ میں نوادر میں حسن بن زیاد کی روایت پر بعض مشائخ نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ اقرب ولی کی اجازت کے بغیر نکاح منعقد نہیں ہوتا اور ظاہر الروایت کے مطابق نکاح منعقد ہو جاتا ہے البتہ ولی اقرب کو اعتراض کا حق ہے۔ اس کے برخلاف زبیر بن جہش مسئلہ میں اپنی "انقضاء نکاح کے لیے تمام اولیاء کی رضامندی ضروری ہے" اس روایت کو مشائخ حنفیہ میں سے کسی نے معنی بہ قرآنہ

۱۔ شمس الائمہ محمد بن احمد شری متون ۴۸۳، المبسوط ج ۵ ص ۱۲۶، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۔ علامہ پیر سید محمد علی شاہ متون ۵۶، فتاویٰ مہر یہ ص ۱۳۲، مطبوعہ لاہور

۳۔ اس عبارت کے لیے رد المحتار ج ۱ ص ۶۷ اور ص ۶۹ ملاحظہ فرمائیں، سعیدی غفرلہ

نہیں دیا یہ بالاتفاق مرود روایت ہے۔

**اعتبار کفو کی روایات کی فنی حیثیت** | بعض لوگ چند ضعیف روایات سے غیر کفو میں نکاح کی حرمت پر استدلال کرتے ہیں ہم ثقہ محدثین کے حوالوں سے ان روایات کی حیثیت واضح کرنا چاہتے ہیں۔ فتقول و بالله التوفیق وبه الاستعانة یلیق۔

**حدیث والا یمر اذا وجدت لها کفو کی تحقیق** | غیر کفو میں نکاح کے عدم جواز کو ثابت کرنے کے لیے اس حدیث کو پیش کیا جاتا ہے: امام ترمذی اپنی سند کے ساتھ کتاب الصلوٰۃ میں روایت کرتے ہیں:

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا اے علی! تین چیزیں کو مؤخر نہ کرنا، جب نماز کا وقت آجائے، جب جنازہ آجائے اور جب تم کو بے نکاح عورت کا کفول مل جائے۔ امام ترمذی نے کہا اس حدیث میں راویوں کا اضطراب ہے۔

عن علی بن ابی طالب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال له یا علی ثلاث لا تؤخرها الصلوٰۃ اذا اتت والجنازة اذا حضرت والايم اذا وجدت لها کفوا قال ابو عیسیٰ الی قوله واضطربوا فی هذا الحدیث۔ لہ نیز امام ترمذی کتاب البجائز میں روایت کرتے ہیں:

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے علی! تین چیزیں کو مؤخر نہ کرنا، جب نماز کا وقت آجائے، جب جنازہ آجائے اور جب تم کو بے نکاح عورت کا کفول مل جائے، امام ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے اور میرے علم میں اس کا اسناد متصل نہیں ہے۔

عن علی بن ابی طالب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لریا علی ثلاث لا تؤخرها الصلوٰۃ اذا اتت والجنازة اذا حضرت والايم اذا وجدت لها کفوا قال ابو عیسیٰ هذا حدیث غریب وما ائنا اسنادہ متصلا۔

امام ترمذی نے اس کو دونوں بابوں میں سند واحد کے ساتھ روایت کیا ہے، کتاب الصلوٰۃ میں اس حدیث کو مضطرب لکھا ہے اور کتاب الصلوٰۃ میں اس کو منقطع قرار دیا ہے۔ اضطراب اور انقطاع کے علاوہ ہمارے نزدیک اس حدیث کے ضعف کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اس حدیث کا سند میں ایک راوی ہے سعید بن عبد اللہ جہنی، ہر چند کہ امام ابن حبان نے اس کا ثقات میں ذکر کیا ہے، لیکن امام ابو حاتم نے اس کو مجہول قرار دیا ہے اور فی حدیث اور جرح اور تعیل میں امام ابو حاتم، امام ابن حبان پر مقدم ہیں۔

ابو حاتم نے کہا یہ مجہول ہے۔

سعید بن عبد اللہ جہنی کے متعلق، حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

قال ابو حاتم مجہول۔

۱۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۵۲، مطبوعہ فور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۲۔ جامع ترمذی ص ۱۸۳،

۳۔ حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۵۲، مطبوعہ دائرۃ المعارف ہند، ۱۳۲۵ھ

جلد سادس

خلاصہ یہ ہے کہ یہ حدیث متعدد وجوہ سے ضعیف اور ناقابل استدلال ہے۔  
اس حدیث سے غیر کفو میں نکاح کی حرمت پر استدلال دو وجہوں سے باطل ہے۔ اولاً اس لیے کہ اس حدیث میں آپ نے یہ فرمایا ہے کہ جب کفو میں رشتہ مل جائے تو نکاح میں جلدی کرو، یہ نہیں فرمایا کہ غیر کفو میں نکاح نہ کرو، اور ان دونوں حکموں میں بہت فرق ہے۔ ثانیاً اس لیے کہ یہ حدیث مضطرب اور منقطع ہونے کی وجہ سے ضعیف ہے، اور اگر یہ حدیث صحیح بھی ہوتی تو اس سے حرمت قطعیہ ثابت نہیں ہو سکتی تھی کیونکہ حرام قطعی کے ثبوت کے لیے قطعی الثبوت اور قطعی الدلالة دلیل کی ضرورت ہے اور یہ حدیث قطعی الثبوت ہے نہ قطعی الدلالة۔

امام حاکم نے اس حدیث کے متعلق لکھا ہے :

وهذا حديث غريب صحيح وله  
يخرجاه - ۱۰

یہ حدیث غریب صحیح ہے اور امام بخاری اور امام مسلم نے اس کو روایت نہیں کیا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ امام ترمذی کے مقابلہ میں امام حاکم کی تصحیح کا اعتبار نہیں ہے، خصوصاً اس لیے کہ تصحیح حدیث میں امام حاکم کا تساہل مشہور ہے۔

علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں :

مساہلة الحاكم في التصحيح مشهورة - ۱۱

علامہ سید پیر مہر علی شاہ رحمہ اللہ نے بھی حاکم کے تساہل کو بیان فرمایا ہے۔ ۱۲  
(حاکم کے تساہل کی پوری تحقیق شرح صحیح مسلم ج ۳ ص ۷۵ - ۷۳ میں ملاحظہ فرمائیں)۔

نیز یہ حدیث امام حاکم کے مذہب کے بھی خلاف ہے، کیونکہ ان کا مذہب یہ ہے کہ سیدہ کا نکاح غیر سید سے جائز ہے، امام حاکم اپنی سند کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابو خلیفہ رضی اللہ عنہ نے ایک انصاری خاتون کے آزاد کردہ غلام حضرت سالم رضی اللہ عنہ کو اپنا بیٹا بنایا اور ان کا نکاح اپنی بھتیجی ہند بنت الولید بن عقبہ قرظیہ سے کر دیا۔ اس حدیث سے استنباط کرتے ہوئے امام حاکم اخیر میں لکھتے ہیں :

وفيه ان الشريفة تزوج من كل مسلم - ۱۳

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سیدہ کا نکاح ہر مسلمان سے ہو سکتا ہے۔

امام حاکم کی اس عبارت سے معلوم ہوا کہ پانچویں صدی ہجری تک سیدہ کا نکاح غیر سید کے ساتھ بلا تکثیر مروج تھا اور یہ کہ بن احاد بیضا سے ہم نے سیدہ کے ساتھ غیر سید کے نکاح کے جواز پر استدلال کیا ہے، امام حاکم نے بھی ان احاد میں سے استدلال کیا ہے، واللہ اعلم۔

۱۰۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، مستدرک ج ۲ ص ۱۴۳، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزيع مکہ مکرمہ۔

۱۱۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۳ ص ۱۷۲، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنيرية مصر ۱۳۴۲ھ۔

۱۲۔ علامہ سید پیر مہر علی شاہ گولشہری متوفی ۱۳۵۶ھ، تصفیۃ ما بین السننی والشیعیہ ص ۱، مطبوعہ گولشہ شریف، ۱۹۷۹ء۔

۱۳۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، مستدرک ج ۲ ص ۱۴۲، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزيع مکہ مکرمہ۔

## حدیث تخیروالنطفکم کی تحقیق | اس سلسلہ میں ابن ماجہ کی اس روایت سے استدلال کیا جاتا ہے:

حدثنا عبد الله بن سعيد ثنا الحارث بن عمران جعفری عن هشام بن عروة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تخیروالنطفکم وانکحوا الکفاء وانکحوا الیهم یر  
عبد الله بن سید از حارث بن عمران جعفری از هشام بن عروہ از حضرت عائشہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنی اولاد کے لیے رشتے پسند کرو، خود اپنا نکاح ہم کفو میں کرو، اور انھی سے اپنی لڑکیوں کا نکاح کرو۔  
اس حدیث کی سند میں ایک راوی حارث بن عمران جعفری ہے، اس کے متعلق حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: امام البزرعہ نے کہا یہ شخص ضعیف الحدیث اور واہی ہے، امام ابو حاتم نے کہا یہ قوی نہیں، اور اس نے ایک حدیث از هشام از عروہ از عائشہ روایت کی ہے: تخیروالنطفکم۔ اپنی اولاد کے لیے رشتے پسند کرو۔ اس حدیث کی کوئی اصل نہیں ہے، امام ابن عدی نے کہا اس کی احادیث کی ثقہ راوی متابعت نہیں کرتے، اور اس کی روایات کا ضعف واضح ہے، (حافظ ابن حجر کہتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ امام ابن حبان نے کہا ہے کہ یہ شخص حدیث وضع کر کے (یعنی خود بنا کر) ثقہ راویوں کی طرف منسوب کر دیتا ہے، اس نے هشام سے تخیروالنطفکم کو روایت کیا اور عکرمہ بن ابیہیم نے اس کی متابعت کی اور یہ دونوں ضعیف ہیں، امام دارقطنی نے کہا یہ حدیث متروک ہے امام ابن جوزی لکھتے ہیں: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ روایت چار سندوں سے مروی ہے اور چاروں سندیں ضعیف ہیں، ہم یہاں پر چاروں اسانید اور راویوں کا ضعف مفصل بیان کر رہے ہیں:

ابو المنصور قزاز ابو بکر ابن ثابت الخطیب از قاضی ابوعمر القاسم بن جعفر الهاشمی از عباس محمد بن احمد اثرم از علی بن حرب الطاقی از حارث بن عمران از هشام بن عروہ از حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، وہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے نطفوں (اولاد) کے لیے رشتے پسند کرو اور ان کا نکاح صرف کفو میں کرو۔  
انا ابو المنصور القزاز قال انا ابو بکر بن ثابت الخطیب قال انا القاضی ابو عمر القاسم بن جعفر الهاشمی قال نا العباس محمد بن احمد اثرم قال نا علی بن حرب الطاقی قال حدثنا الحارث بن عمران عن هشام بن عروة عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تخیروالنطفکم ولا تصنعوا الا فی الکفاء۔  
اس سند میں حارث بن عمران کی هشام سے روایت ہے، امام دارقطنی نے کہا حارث ضعیف ہے، امام ابن حبان نے کہا یہ شخص حدیث وضع کر کے (گمراہ کے) ثقہ راویوں کی طرف منسوب کر دیتا تھا۔

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۲۱، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۱۳۴۴ھ  
۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۱۵۲، مطبوعہ دائرة المعارف بیروت،

## دوسری سند:

انا عبد الملك قال انا عبد الرحمان بن احمد  
قال اخبرنا محمد بن عبد الملك قال نا الدار  
قطني قال نا احمد بن محمد بن زياد قال نا  
موسي بن اسحاق قال نا عمر بن ابي الوطيل قال حدثنا  
صالح بن موسى عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة  
قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اختاروا النطفكم پسند کرو۔  
اس سند میں صالح بن موسیٰ ہے، امام یحییٰ نے کہا اس کی روایت کی کوئی حیثیت نہیں، اور امام نسائی نے  
کہا اس کی روایت متروک ہے۔

## تیسری سند:

انا عبد الحق قال انا عبد الرحمان بن احمد  
محمد بن عبد الملك قال نا علي بن عمر قال نا احمد  
بن محمد بن زياد قال حدثني محمد بن حماد بن  
ماهان قال حدثني محمد بن عقبة قال نا ابو  
اميه بن يعلى ثقفى عن هشام بن عروة عن ابيه عن  
عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انكحوالى الاكفاء وانكحوهم واختاروا النطفكم وایاكم و  
اس سند میں ابو امیہ بن یعلیٰ ہے اس کا نام اسماعیل ہے، امام یحییٰ نے کہا اس کی حدیث کی کوئی حیثیت  
نہیں، امام مرہ نے کہا یہ متروک الحدیث ہے۔

## چوتھی سند:

انا ابو منصور ابن خيرون قال انا اسمعيل  
بن مسعدة قال اخبرنا حماد بن يوسف قال نا ابو احمد  
ابن عدي قال نا عبد بن سنان قال نا هشام بن عبد  
الملك قال حدثنا يحيى بن سعيد قال نا عيسى بن  
ميون عن القاسم بن محمد عن عائشة قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم تخيروا النطفكم فان النساء يلدن  
اشباها انوعانهم واشباها اخواتهم۔  
اس حدیث کی سند میں عیسیٰ بن میمون ہے۔ امام ابن حبان نے کہا یہ متروک الحدیث ہے اس کی روایات  
سے استدلال نہیں ہوتا۔ (حاشیہ بر صفحہ ۱۰۸۰)



امام ابن جوزی نے بیان کیا ہے کہ یہ حدیث حضرت عائشہ کے علاوہ حضرت عمر، حضرت ابن عمر اور حضرت انس سے بھی مروی ہے (لیکن ان کی روایات میں کفو کا لفظ نہیں ہے) ان تمام روایات کی اسانید پر بحث کرتے ہوئے امام ابن جوزی لکھتے ہیں:

یہ تمام احادیث صحیح نہیں ہیں، حضرت عمر سے جو حدیث مروی ہے اس میں ایک راوی سلیمان بن عطاء ہے، یہ مسلم بن عبد اللہ سے من گھڑت چیزیں روایت کرتا ہے، امام ابن حبان نے کہا مجھے پتا نہیں کہ یہ تخلیط اس کی طرف سے ہے یا مسلمہ کی طرف سے، حضرت ابن عمر سے جو حدیث مروی ہے اس میں ابن ابی لیمانی ہے: امام یحییٰ نے کہا یہ یس بشتی ہے، امام ابن حبان نے کہا یہ اپنے باپ سے احادیث موضوعہ روایت کرتا ہے اور جو حدیث حضرت انس سے مروی ہے اس کی سند میں مجہول راوی ہیں۔ ۱۵

زیر بحث حدیث کے متعلق حافظ زلیخا حنفی لکھتے ہیں:

حدیث تحیرو النطقکم وانکحوا الکصفاء: یہ حدیث حضرت عائشہ، حضرت انس اور حضرت عمر بن الخطاب سے متعدد اسانید سے مروی ہے، اور یہ تمام اسانید ضعیف ہیں، ہم نے کتاب الاسماء میں ان اسانید پر مکمل بحث کر دی ہے۔ ۱۶

امام حاکم نیشاپوری حضرت عائشہ کی حدیث کو روایت کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

اس حدیث کی سند صحیح ہے اور امام بخاری  
ہذا حدیث صحیح الاسناد ولم  
ینخرجہا ۱۷

امام حاکم نیشاپوری نے اس حدیث کو جس سند سے روایت کیا ہے اس میں بھی عمار بن عثمان جعفری ہے جس کے متعلق ہم حافظ ابن حجر عسقلانی کے حوالے سے ائمہ حدیث کی آزاد نقل کر چکے ہیں، یہ شخص پر لے درجے کا ضعیف راوی تھا اور من گھڑت روایات بیان کرتا تھا، اس کی روایت کو صحیح کہنا امام حاکم کا واضح تساہل ہے، امام حاکم کے تساہل پر دلائل کے لیے شرح صحیح مسلم جلد ثالث کا ضمیمہ ملاحظہ کریں، حافظ ذہبی، امام حاکم پر تنقید کرتے ہوئے اس حدیث کے حاشیہ پر لکھتے ہیں:

عمر بن ابراہیم نے عمار کی متابعت کی ہے، میں کہتا ہوں کہ عمار متہم ہے اور عمر کو محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے۔ ۱۸

امام دارقطنی نے اس حدیث کو تین سندوں کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے، ۱۹

۱۔ (عاشیہ صفحہ سابقہ) امام ابو الفرج عبد الرحمن بن علی الجوزی متوفی ۵۹۷ھ، العلل المتناہیہ ج ۲ ص ۱۲۵-۱۲۳، موضحا، مکتبہ اثریہ فیصل آباد، ۱۴۰۱ھ

۲۔ امام ابو الفرج عبد الرحمن بن علی الجوزی متوفی ۵۹۷ھ، العلل المتناہیہ ج ۲ ص ۱۲۵-۱۲۳، موضحا، مکتبہ اثریہ فیصل آباد، ۱۴۰۱ھ

۳۔ حافظ جمال الدین ابو محمد عبد اللہ بن یوسف عمری متوفی ۷۲۷ھ، نصب الراية ج ۳ ص ۱۹۷، مطبوعہ مجلس علمی سورت ہند، ۱۳۵۷ھ

۴۔ امام عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۵۴۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ دار الباز للنشر والتوزیع، مکہ مکرمہ

۵۔ علامہ شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۸۴۸ھ، تلخیص المستدرک ج ۲ ص ۱۶۳، " " " " " "

۶۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۳ ص ۲۹۹، مطبوعہ نشر السنۃ لمطان

پہلی سند میں صالح بن موسیٰ ہے: اسی کے متعلق امام یحییٰ نے کہا اس کی روایت لا شوبہ ہے اور امام نسائی نے کہا اس کی روایت متروک ہے۔  
 دوسری سند میں ابوامیہ بن یعلیٰ ہے: امام یحییٰ نے کہا اس کی حدیث لا شوبہ ہے اور امام مردہ نے کہا یہ متروک الحدیث ہے۔  
 تیسری سند میں حارث بن عمران جعفری ہے، امام دارقطنی نے کہا یہ متروک الحدیث ہے اور امام ابن حبان نے کہا یہ حدیث وضع کر کے ثقافت کی طرف منسوب کر دیتا ہے۔  
 سند کے ضعف کے علاوہ یہ حدیث مخالفین کو اس لیے بھی مضر ہے کہ اس میں یہ حکم ہے کہ کفو میں رشتہ دوار کفو سے ہی رشتہ لو،  
 پھر چاہیے کہ جن مردوں نے غیر کفو کی عورتوں سے نکاح کیے ہیں وہ نکاح بھی باطل اور حرام ہوں!

## حدیث لا تنکحوا الا الکفاء کی تحقیق | امام دارقطنی روایت کرتے ہیں:

نا احمد بن عیسیٰ بن السکین البلدی نا  
 ذکرنا بن الحکم الذسعی نا ابوالمغیرة عبد القدوس بن الحجاج نا  
 بن الحجاج نا مبشر بن عبید حدثنی الحجاج بن ارطاة  
 عن عطاء وعمرو بن دینار عن جابر بن عبد الله قال:  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تنکحوا النساء  
 الا الکفاء ولا یزوجهن الا الاولیاء ولا مہر دون  
 عشرۃ دراهم، مبشر بن عبید متروک الحدیث  
 احادیثہ لا یتابع علیہا۔  
 اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔  
 حافظ زبیری حنفی اس حدیث کی سند کی تحقیق کرتے ہوئے لکھتے ہیں:  
 اس حدیث کو امام دارقطنی اور امام بیہقی نے اپنی اپنی سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے، امام دارقطنی نے کہا  
 ہے اس حدیث کی سند میں مبشر بن عبید متروک ہے، اس کی احادیث کی متابعت نہیں کی جاتی، اور امام بیہقی نے "معرفتہ"  
 میں امام احمد بن حنبل سے یہ روایت کی ہے کہ مبشر بن عبید کی روایات موضوع اور جھوٹی ہیں، امام ابن القطان نے  
 اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ یہ صحیح ہے، البتہ (مبشر بن عبید جس سے روایت کر رہا ہے) حجاج بن ارطاة وہ ضعیف  
 اور مدلس ہے، امام ابن حبان نے اس کا کتاب الضعفاء میں ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ مبشر بن عبید ثقافت سے  
 موضوعات روایت کرتا ہے۔ اظہار تعجب کے ہو اس کی احادیث کو لکھنا جائز نہیں ہے، عقیلی نے کہا ہے کہ امام  
 احمد بن حنبل اس کو وضع اور کاذب کہتے تھے، امام بیہقی کہتے ہیں کہ یہ حدیث کئی گنا ضعیف ہے۔

۱۔ امام ابوالفرج عبدالرحمان بن علی السجزی متوفی ۵۹۱ھ، اسل المتناحیہ ج ۲ ص ۱۲۵، مطبوعہ مکتبہ اثریہ فیصل آباد

۲۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۳ ص ۲۴۵، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۳۔ امام احمد بن حسیں بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن بیہقی ج ۴ ص ۱۳۳، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۴۔ حافظ جمال الدین ابو محمد عبداللہ بن یوسف زبیری متوفی ۵۹۱ھ، نفس الماریج ج ۳ ص ۱۹۶، مطبوعہ مجلس علمی سورت ہند، ۱۳۵۰ھ

علامہ جلال الدین سیوطی شافعی اس حدیث کی تحقیق کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

اس حدیث کی سند میں مبشر بن عبید ہے؛ امام احمد نے کہا مبشر کی اماریت موضوع اور جھوٹی ہیں، امام ابن عدی نے کہا یہ حدیث مختلف الفاظ اور متعدد اسانید کے ساتھ وارد ہے اور یہ تمام کی تمام مبشر بن عبید سے مروی ہیں اور وہ کذاب ہے احادیث وضع کرتا تھا (علامہ سیوطی کہتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کو امام دارقطنی نے روایت کیا اور کہا مبشر متروک الحدیث ہے، اور امام بیہقی نے روایت کیا اور کہا یہ حدیث ضعیف ہے اور اس کو ابن عدی نے روایت کیا اور کہا میں مبشر کے ذمہ سے بری ہوں۔ ۱۔

حافظ البیہقی اس حدیث کے متعلق لکھتے ہیں:

رواہ ابو یعلیٰ وفیہ مبشر بن عتیک وهو

متروک لہ

اس حدیث کو امام ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اس کی سند میں مبشر بن عتیک ہے اور یہ راوی متروک ہے۔ یہاں پر طباعت کی غلطی سے مبشر بن عتیک چھپ گیا ہے، صحیح لفظ مبشر بن عبید ہے۔

## حدیث الاحاثك او حجام کی تحقیق

پہلی سند: امام ابن جوزی روایت کرتے ہیں:

انبا نا محمد بن عبد الملك قال انبا نا ابو محمد الجوهری عن الدارقطنی عن ابی حاتم ابن حبان قال نا یحیی بن محمد بن عمرو عن قال نا اسحاق بن ابراہیم بن العلاء الزبیدی قال حدثنا بقیة قال نازعة الزبیدی عن عمران بن ابی الفضل عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال العرب بعضهم لبعض کفاء رجل برجل وحی ایحی وقبيلة بقبيلة والحوالی

محمد بن عبد الملك از ابو محمد جوہری از دارقطنی از ابی حاتم ابن حبان از یحیی بن محمد بن عمرو از اسحاق بن ابراہیم بن العلاء الزبیدی از بقیة از نازعة الزبیدی قال حدثنا بقیة قال نازعة الزبیدی عن عمران بن ابی الفضل عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم، آپ نے فرمایا: بعض عرب بعض کے کفو ہیں، مروء کا اور قبیلہ، قبیلہ کا، آزاد شدہ غلام بھی اس کی مثل ہیں ماسوا جلا ہے یا قصد لگانے والے کے۔

مثلاً ذلك الاحاثك او حجام۔ اس حدیث کی سند میں عمران بن حبان نے کہا وہ ثقہ راویوں کی طرف موضوع روایات کو منسوب کرتا ہے اظہار تعجب کے سوا اس کی حدیث کو لکھنا جائز نہیں ہے (اس سند میں دوسرا سقم زبیدی ہے حافظ ابن حجر عسقلانی نے کہا زبیدی متروک الحدیث ہے۔ لسان المیزان ج ۲ ص ۴۷۵ - سیدی)۔

دوسری سند: محمد بن عبد الملك از اسماعیل بن مسعود از حمزہ بن یوسف

انا محمد بن عبد الملك قال انا اسمعيل

۱۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، الاالی المصنوعة ص ۴۰۴، مطبوعہ مطبع علوی، لکھنؤ، ۱۳۰۳ھ

۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی یکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۴ ص ۲۷۵، مطبوعہ دار الکتب العربی، بیروت، ۱۴۰۱ھ

جلد سادس



حافظ ابن حجر عسقلانی اس کے متعلق لکھتے ہیں:

روی عن عمر بن الخطاب ولم

يذكره له

اس روایت کی یہ سند بھی ہے:

عبدالرزاق عن ابن جریج قال، وزعم  
ابن شهاب ان عمر بن الخطاب قال علي  
المتبر، والذي نفس عمر بيده لا يمنع  
فروج ذوات الاحساب الامن ذوى الاحساب  
فان الاعراب اذا كان الجذب فلا نكاح  
لهم وذكر لهم شيئا له

اس نے حضرت عمر بن الخطاب سے روایت کی اور  
ان کو نہیں پایا۔

عبدالرزاق، ابن جریج، ابن شہاب کا زعم ہے کہ  
حضرت عمر بن الخطاب نے متبر پر فرمایا: جس ذات کے  
قبضہ و قدرت میں میری جان ہے، میں معزز خاندان کی  
لڑکیوں کو معزز خاندان کے سوا نکاح کرنے سے ضرور  
منع کروں گا۔ کیونکہ جب خشک سالی ہوتی ہے تو دیہاتی  
لوگ نکاح نہیں کرتے اور حضرت عمر نے ان کے کچھ واقعات  
بیان کیے۔

اس روایت کی بناء پر بھی یہ کہا جاتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ غیر کفوئین نکاح کے قائل نہیں تھے، اس کا  
جواب یہ ہے کہ یہ روایت بھی منقطع ہے، ابن شہاب زہری نے حضرت عمر کو کجا، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو  
بھی دیکھا نہ ان سے سماع کیا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

وعن احمد قال لم يسمع الزهري من  
عبد الله بن عمر وقال ابو حاتم لا يسمع سماعه  
من ابن عمر ولا رآه له

امام احمد فرماتے ہیں کہ زہری نے حضرت عبداللہ  
بن عمر سے سماع نہیں کیا، اور ابو حاتم نے کہا ان کا حضرت  
ابن عمر سے سماع نہیں ہے اور نہ انھوں نے ان کو دیکھا  
ہے۔

اس حدیث کی یہ سند بھی پیش کی جاتی ہے:

محمد قال، اخبرنا ابو حنيفة عن رجل  
عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال  
لا يمنع فروج ذوات الاحساب الامن  
الاكفاء له

محمد، ابو حنيفة، ایک آدمی حضرت عمر بن الخطاب  
رضی اللہ عنہ سے روایت کرتا ہے کہ انھوں نے کہا میں  
معزز خاندان کی لڑکیوں کو اپنے کفو کے علاوہ نکاح کرنے  
سے منع کروں گا۔

- ۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۱۵۳، مطبوعہ دائرة المعارف حیدرآباد دکن، ۱۳۴۶ھ
- ۲۔ امام عبدالرزاق بن ہمام صنفی متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۶ ص ۱۵۶، مطبوعہ مجلس علمی بیروت، ۱۳۹۰ھ
- ۳۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، تہذیب التہذیب ج ۹ ص ۴۵۰، مطبوعہ دائرة المعارف حیدرآباد دکن، ۱۳۴۶ھ
- ۴۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ، کتاب الآثار ص ۹۵، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی، ۱۳۰۷ھ



اس روایت کا جواب یہ ہے کہ اس کی سند میں ایک مجہول راوی ہے۔

باوجود اس کے کہ اس روایت کی سند منقطع اور مجہول ہے یہ اس لیے شاید اور غیر معتبر ہے کہ صحیح روایات اس کے خلاف ہیں، صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک ہاشمی خاتون حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہ سے عقد کیا جو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی صاحبزادی تھیں اور حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر کی صاحبزادی کا رشتہ مانگا جس کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قبول کر لیا۔ (مبسوط ج ۵ ص ۲۳، شرح المہذب ج ۱۶ ص ۱۸۶، الساجع لاحکام القرآن ج ۱۶ ص ۳۴۷) اور جب راوی کا عمل اس کی روایت کے خلاف ہو تو وہ روایت لائق استدلال نہیں رہتی۔

نیز علامہ بدر الدین عینی حنفی، علامہ ابن قدامہ حنبلی اور علامہ ابی مالکی نے تصریح کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نکاح میں کفارة کی شرط کے قائل نہیں تھے، اب ہم ان علماء کی مفصل عبارات پیش کر رہے ہیں جن سے اس مسئلہ کے دوسرے پہلوؤں پر بھی واقف روشنی پڑے گی۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

علامہ مہلب نے کہا ہے کہ... دین میں کفر یہ ہے کہ سب مساوی ہوں اگرچہ لوگوں کے درمیان نسب میں تفاضل ہے، زمانہ جاہلیت میں لوگ جو شرف نسب پر فخر کیا کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے اس کو دینی صلاح سے منسوخ کر دیا اور فرمایا: ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم "اللہ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ معزز وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے۔" ابن بطلال نے کہا ہے کہ اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ کفارة کا کس چیز میں اعتبار ہے، امام مالک نے کہا ہے کہ کفارة کا صرف دین میں اعتبار ہے اور کسی چیز میں کفارة کا اعتبار نہیں ہے اور بعض مسلمان بعض کے کفر ہیں، اس لیے عربی اور مولیٰ کا قرشیہ سے نکاح کرنا جائز ہے، حضرت عمر، حضرت ابن مسعود، عمر بن عبد العزیز اور ابن سیرین سے یہی مروی ہے، انھوں نے اللہ تعالیٰ کے قول "ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم" سے استدلال کیا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث سے کہ "دیندار کو لازماً اختیار کر دو" اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ عزم کیا تھا کہ اپنی صاحبزادی کا حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے نکاح کر دیں، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے بڑھیا تنہا ابو ہند سے نکاح کر دو انھوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ہم اپنی لڑکیوں کا اپنے (آزاد شدہ) غلاموں سے نکاح کر دیں؟ اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی: "یا ایہا الناس انما خلقناکم من ذکر و انثی" "اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا ہے" اس حدیث کو امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے، اور امام ترمذی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب تم کو ایسے لوگ نکاح کا پیغام دیں جن کا دین اور اخلاق تم کو پسند ہو تو اس سے نکاح کر دو، امام ابو حنیفہ نے کہا کہ بعض قریشی بعض کے کفر ہیں، اور کوئی عرب قریشی کا کفر نہیں ہے اور نہ کوئی آزاد شدہ عرب کا کفر ہے، اور نہ اس کا کفر ہے جس کے پاس مہر اور نفقہ ہو، تلویح میں ہے کہ امام ابو حنیفہ کے لیے نافع کی اس مرفوع روایت سے استدلال کیا گیا ہے کہ "بعض قریشی بعض کے کفر ہیں ماسوا جلا ہے اور قصد لگانے والے کے" ابو حاتم کے بیٹے نے اس حدیث کے متعلق ابو حاتم سے سوال کیا تو انھوں نے کہا: یہ

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۰۳، مطبوعہ دار محمد بن علی المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

حدیث منکر ہے، ہشام رازی نے اس حدیث کو روایت کیا اور رنگیز کے لفظ کا اضافہ کر دیا، حاکم نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ ابن عمر سے یہ حدیث روایت کی۔ بعض عرب بعض کے کفو ہیں، قبیلہ، قبیلہ کا، مرد، مرد کا، آزاد شدہ غلام بعض، بعض کے کفو ہیں، قبیلہ، قبیلہ کا اور مرد، مرد کا ماسوا جلا ہے اور فصد لگانے والے کے، صاحب تنقیح نے کہا کہ یہ حدیث منقطع ہے، بیہقی اور ابویعلیٰ نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے، علامہ ابن عبدالبر نے کہا یہ حدیث منکر موضوع ہے، ابن جریر نے ابن علیک کی سند سے اس کی مثل کو روایت کیا، وہ ابن جریر سے صحیح نہیں ہے، امام ابن حبان نے اس کو کتاب الضعفاء میں روایت کیا اور اس کو ابن ابی الفضل کی وجہ سے منقطع قرار دیا اور کہا کہ وہ موضوعات کی روایت کرتا ہے اس کی احادیث کو لکھنا جائز نہیں ہے، محدثین نے کہا کہ کفار کے متعلق اکثر ایسی احادیث ہیں جو حجت نہیں ہیں، ان میں قدسے بہتر سند کے ساتھ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ہے "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے علی! تین چیزوں میں تاخیر نہ کر: جب نماز کا وقت آجائے، جب جنازہ آجائے، اور جب بے نکاح عورت کا کفول جائے، امام ترمذی نے کہا یہ غریب ہے اور اس حدیث کی سند متصل نہیں ہے، حاکم نے کہا اس کی سند صحیح ہے اور امام بخاری اور مسلم نے اس کو روایت نہیں کیا۔ لے میں کہتا ہوں کہ امام ترمذی کے مقابلہ میں حاکم کی تصحیح کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

امام احمد (کی دوسری روایت) اور اکثر اہل علم کے نزدیک نکاح میں کفارة شرط نہیں ہے، حضرت عمر، حضرت ابن مسعود، عمر بن عبدالعزیز، عبید بن عمیر، حماد بن ابی سلیمان، ابن کثیر، ابن عون، امام مالک، امام شافعی اور فقہاء احناف کا بھی مسلک ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم" اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سب سے زیادہ مکرم وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہو" اور امام بخاری نے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان فرمایا کہ حضرت ابو حذیفہ نے اپنی بھتیجی ہند بنت ولید کا نکاح سالم سے کر دیا اور وہ ایک انصاری عورت کے آزاد کردہ غلام تھے، نیز امام بخاری نے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت قاطبہ بنت قیس (قرشیہ) کو یہ حکم دیا کہ وہ آپ کے آزاد کردہ غلام حضرت زید بن حارثہ کے لڑکے اسماء سے نکاح کر لیں، اور انھوں نے آپ کے حکم سے وہ نکاح کر لیا، اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے اور حضرت ابن مسعود نے اپنی بہن سے فرمایا کہ میں تم کو قسم دیتا ہوں کہ تم صرف مسلمان سے نکاح کرنا خواہ وہ سرخ رنگ کا رومی ہو یا سیاہ رنگ کا حبشی۔ لے

علامہ ابو عبد اللہ شتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

امام مالک نے کہا کہ کفارة صرف دین میں ہے، اور بعض مسلمان بعض مسلمانوں کے کفو ہیں، حتیٰ کہ آزاد شدہ غلام قرشیہ کا کفو ہے، حضرت عمر، حضرت ابن مسعود اور صحابہ تابعین کی ایک جماعت سے اس کی مثل مروی ہے۔ لے

علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۸۴، ۸۵ مطبوعہ ادارۃ المطابع النیریہ مصر ۱۳۴۸ھ

علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۷۲۰ھ، المتقی ج ۴ ص ۲۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف شتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال المعلم ج ۲ ص ۹۲، دار الکتب العلمیہ بیروت

حضرت سلمان فارسی کی طرف منسوب اثر کی تحقیق | حافظ اہمیتھی بیان کرتے ہیں :

عن سلمان الفارسي قال نهانا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ان نتكلم نساء العرب  
دواء الطيراني في الاوسط (الى قوله) وفي اسناد  
الاوسط السري بن اسما عيل وهو متروك له

عن ثابت البناني ان ابا الدرداء ذهب مع  
سلمان الفارسي يخطب امرأة من بني ليث  
فدخل فذكر فضل سلمان وسابقتة واسلامه  
وذكر انه يخطب اليهم فتاتهم  
فلاية فقالوا اما سلمان فلا تزوجه  
والكنى تزوجه فتزوجها ثم خرج  
فقال انه قد كان شيئا وانه استحي  
ان اذكر ذلك قال وما ذلك فاخبره  
ابو الدرداء بالخبر فقال سلمان انا  
احق ان استحي منك ان خطبها  
وكان قد قضاه لك رواه الطبراني  
ورجاله ثقاة الا ان ثابت لم يسمع  
من سلمان ولا من ابي الدرداء عنه

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو عرب عورتوں کے ساتھ نکاح کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اس حدیث کو امام طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں السری بن اسماعیل راوی ہے، وہ متروک ہے۔ ثابت بنانی بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوذر رواد، حضرت سلمان فارسی کے ساتھ بخولیت کی ایک عورت کو نکاح کا پیغام دینے گئے، حضرت ابوذر رواد نے حضرت سلمان فارسی کی اس وقت اور ان کی خدمات کا ذکر کیا اور یہ بتلایا کہ وہ ان کی لڑکیوں میں سے فلاں لڑکی کو نکاح کا پیغام دینا چاہتے ہیں، انہوں نے کہا حضرت سلمان کو تو ہم رشتہ نہیں دیں گے، البتہ تم کو رشتہ دے دیں گے، سو انہوں نے اس لڑکی سے شادی کر لی، پھر حضرت ابوذر رواد حضرت سلمان فارسی کے پاس گئے اور کہا ایک بات ہو گئی ہے جس کو بتانے سے مجھے حیا آتی ہے، حضرت سلمان نے پوچھا کیا بات ہے، پھر انہوں نے پوری بات بتائی، حضرت سلمان نے کہا اس کو نکاح کا پیغام دیتے ہیں، میں تم سے حیا کا زیادہ حقدار ہوں جب کہ انہوں نے تمہارے حق میں فیصلہ کیا تھا، اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے، اس کے راوی ثقہ ہیں، البتہ ثابت بنانی (جو اس حدیث کے راوی ہیں) ان کا سلمان سے سماع ہے نہ ابوذر رواد سے (اس لیے اس روایت کی بوڑھی کٹ گئی)۔

ابو اسحاق ہمدانی نے بیان کیا ہے کہ حضرت سلمان (فارسی) اور حضرت جبریر ایک سفر میں تھے، نماز کی آفتاب کی گئی، حضرت جبریر نے سلمان سے کہا آپ آگے بڑھیے، حضرت سلمان (فارسی) نے کہا بلکہ آپ آگے بڑھیے، آپ گمراہ عرب ہیں، آپ کی نماز میں کوئی آپ کا امام ہو، نہ آپ کی عورتوں سے نکاح کیا جائے، اللہ تعالیٰ نے آپ

١٤- حافظ نور الدين علي بن أبي بكر هيثمي متوفى ٨٠٤ هـ، مجمع الزوائد ج ٢ ص ٢٤٥، مطبوعه دار الكتب العربي بيروت ١٣٠٢

P<sup>c</sup> " " " " " مجمع الزوائد ج ٢ ص ١٤٥ " " " "

جلد ساویں

لوگوں کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے ہم پر فضیلت دی ہے اور آپ کو آپ لوگوں یعنی عربوں میں رکھا ہے۔ لہٰذا علامہ ابن قدامہ نے اس اثر کا حوالہ نہیں دیا، ابو اسحاق ہمدانی کا تذکرہ ہمیں اسماء رجال کی معروف کتابوں (مثلاً تہذیب التہذیب، تاریخ بغداد، خلاصۃ تہذیب الکمال، کتاب البحر والتمذیل وغیرہ) میں نہیں ملا، اس کے علاوہ یہ اثر آثار صحیحہ کے معارضی ہے، کیونکہ مبسوط، عمدۃ القاری اور شرح المہذب میں ہے کہ حضرت سلمان فارسی نے حضرت عمر سے ان کی صاحبزادی کا رشتہ مانگا جس کو انھوں نے قبول کر لیا، اور تفسیر قرطبی میں ہے کہ حضرت سلمان نے حضرت ابو بکر سے رشتہ مانگا جس کو انھوں نے قبول کر لیا اور امام احمد کا صحیح قول یہی ہے کہ کفو میں نسب شرط نہیں ہے اور امامت میں کفو کی شرط کا کوئی قائل نہیں ہے اور اگر یہ اثر صحیح ہو تو اس کی زیادہ سے زیادہ یہ توجیہ ہو سکتی ہے کہ حضرت سلمان فارسی نے یہ کلام تواضعاً کہا اور یا یہ اولیت پر محمول ہے۔

اگرچہ علی احسانہ آفتاب سے زیادہ روشن طریقہ سے واضح ہو گیا کہ جن احادیث اور آثار سے مخالفین غیر کفو میں نکاح کو ناجائز اور حرام قرار دیتے ہیں وہ تمام احادیث اور آثار موضوع یا شدید ضعیف ہیں اور اب ہم یہ بیان کریں گے کہ کسی چیز کو حرام قرار دینے کے لیے کس پایہ کی حدیث کی ضرورت ہوتی ہے، تاکہ دلائل کا تلبہ مستعین ہو سکے۔  
فنقول وبالله التوفیق وبہ الاستعانة یلیق۔

**روایات ضعیفہ کی بنا پر کسی چیز کی حرمت ثابت کرنا بالاتفاق جائز نہیں ہے** | صفحات سابقہ میں یہ امر واضح

ہو گیا کہ غیر کفو میں نکاح کی ممانعت کے سلسلے میں جتنی احادیث پیش کی جاتی ہیں ان کی اسانید میں دضع، کذاب، منقطع، متروک اور ضعیف راوی ہیں اور اس پر تمام ائمہ حدیث کا اور مجتہدین کا اتفاق ہے کہ اس قسم کی احادیث سے کسی چیز کی حرمت ثابت نہیں کی جاسکتی۔

علامہ خطیب بغدادی لکھتے ہیں:

بے شمار علماء سلف سے مروی ہے کہ جو احادیث حلال اور حرام کرنے سے متعلق ہوں ان میں صرف ان لوگوں کی روایت جائز ہے جو نہایت سے بری ہوں اور بدگمانی سے دور ہوں اور جو احادیث ترغیب اور موعظت سے متعلق ہوں ان کو تمام مشائخ سے لکھنا جائز ہے، سفیان ثوری کہتے تھے کہ حلال اور حرام میں اس علم کو صرف ان لوگوں سے حاصل کرو جو اس فن کے رئیس ہیں اور علم میں مشہور ہیں جو کئی اور روایاتی کی معرفت رکھتے ہیں اور اس کے ماسوا میں باقی مشائخ سے روایت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ امام احمد بن حنبل فرماتے تھے کہ جب ہم حلال، حرام، سنن اور احکام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث روایت کرتے ہیں تو اسانید میں سخت قیود لگاتے ہیں اور جب ہم فضائل اعمال میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسی احادیث روایت کرتے ہیں جن سے کوئی حکم لاگو ہو تا ہے نہ ماقظہ موتا ہے تو پھر ہم اسانید میں تساہل کرتے ہیں۔ ابو زکریا عینی نے کہا جب کسی چیز کو حلال یا حرام کرنے یا اور کسی حکم کے متعلق حدیث وارد نہ ہو اور ترغیب یا ترہیب یا تشدید یا ترخیص ہو تو اس سے انماض کرنا اور اس کے راویوں کے احوال سے تساہل کرنا واجب ہے (یا جائز ہے؟ سعیدی غفرلہ)۔

علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المعنی ج ۷، ص ۲۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت

علامہ حافظ ابو بکر احمد بن علی بن ثابت خطیب بغدادی متوفی ۶۶۳ھ، الکفایہ فی علم الروایہ ص ۱۳۲-۱۳۳، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ۔

امام ابو عمرو بن مسلم لکھتے ہیں:

محدثین وغیرہم (یعنی فقہاء) کے نزدیک موضوع حدیث کے علاوہ احادیث ضعیفہ کو بغیر بیان ضعف کے روایت کرنا جائز ہے، بہ شرطیکہ وہ احادیث اللہ تعالیٰ کی صفات اور حلال اور حرام اور دیگر احکام شریعت سے متعلق نہ ہوں، مثلاً مواظبات، قصص، فضائل اعمال اور ترغیب و ترہیب کے دیگر فنون سے متعلق ہوں، جن کا احکام اور عقائد سے کوئی تعلق نہیں ہوتا، اور جن ائمہ نے اس میں تساہل کی تصریح کی ہے ان میں عبدالرحمان بن مہدی اور امام احمد بن حنبل شامل ہیں۔ ۱۔  
علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

محدثین وغیرہم کے نزدیک موضوع حدیث کے علاوہ حدیث ضعیف کی سند میں روایت کے وقت تساہل کرنا جائز ہے اور اس پر عمل کرنا بھی جائز ہے، بہ شرطیکہ اس حدیث کا تعلق اللہ تعالیٰ کی صفات اور احکام شریعہ مثلاً حلال اور حرام سے نہ ہو اور اس حدیث کا عقائد اور احکام سے کوئی تعلق نہ ہو۔ ۲۔  
علامہ سیوطی اس عبارت کی شرح میں لکھتے ہیں:

شیخ الاسلام (حافظ ابن حجر عسقلانی) نے فضائل اعمال وغیرہ سے متعلق ضعیف حدیث پر عمل کرنے کی تین شرائط ذکر کی ہیں:

(۱)۔ اس حدیث میں شدید ضعف نہ ہو، سو جس حدیث کی روایت میں کوئی کاذب راوی یا متهم بالکذب راوی منفرد ہو وہ اس قاعدہ سے خارج ہے، اس طرح جو راوی فحش غلطی کرتا ہو، اس کی روایت بھی خارج ہے، علامہ علانی نے اس شرط پر اتفاق نقل کیا ہے۔

(۲)۔ وہ حدیث کسی معمول بہ قاعدہ کے تحت مندرج ہو۔

(۳)۔ اس حدیث پر عمل کرتے وقت اس حدیث کے ثبوت کا اعتقاد نہ کرے بلکہ احتیاط کا اعتقاد رکھے۔ ۳۔

ڈاکٹر محمد ظہان نے بھی ان تین شرائط کو حافظ ابن حجر کے حوالہ سے بیان کیا ہے۔ ۴۔

(فتح المغنی ج ۱ ص ۲۶۸، میں بھی ان شرائط کا بیان ہے۔)

صحیح مسلم کے مقدمہ کی شرح میں علامہ نووی نے اس مسئلہ پر محققانہ گفتگو کی ہے کہ حلال اور حرام ایسے احکام شریعہ میں حدیث ضعیف سے استدلال کرنا مطلقاً جائز نہیں ہے، لکھتے ہیں:

بسا اوقات محدثین ضعیف راویوں سے ترغیب و ترہیب، فضائل اعمال اور قصص کی احادیث اور ہر اور حکام اخلاق وغیرہ کی احادیث روایت کرتے ہیں جن کا حلال اور حرام اور دیگر احکام شریعہ سے کوئی تعلق نہیں ہوتا، اس قسم کی احادیث میں محدثین وغیرہم کے نزدیک تساہل جائز ہے اور غیر موضوع کی روایت بھی جائز ہے اور اس پر عمل کرنا بھی جائز

۱۔ امام ابو عمرو عثمان بن عبد الرحمن شہر زوری المعروف بابن الصلاح متوفی ۶۴۳ھ، علوم الحدیث ص ۹۳-۹۲، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۱ھ، تفسیر التہذیب الراوی ج ۱ ص ۲۹۸، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ۱۳۹۲ھ

۳۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، تہذیب الراوی ج ۱ ص ۲۹۹-۲۹۸، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ ۱۳۹۷ھ

۴۔ ڈاکٹر محمد ظہان، تبصیر مصطلح الحدیث ۶۵-۶۲، مطبوعہ نشر المکتبۃ لیلان



ہے، کیونکہ اس کے قواعد صحیح شریعت میں مقرر اور علماء کے نزدیک معروف ہیں، بہر حال جب ضعیف راوی احکام سے متعلق حدیث کی روایت میں منقطع ہوں تو ائمہ اس حدیث سے استدلال نہیں کرتے، کیونکہ یہ ایسا فعل ہے جس کو ائمہ حدیث میں سے کسی امام نے اور محققین علماء میں سے کسی عالم نے نہیں کیا، اور اکثر فقہاء نے جو ضعیف راویوں پر اعتماد کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے بلکہ بہت قبیح ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر اس راوی کا ضعف معلوم ہے تو ان کے لیے اس سے استدلال کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ضعیف حدیث سے احکام میں استدلال نہیں کیا جاتا اور اگر اس کا ضعف معلوم نہیں ہے تب بھی بحث اور تفتیش یا اہل علم سے سوال کیے بغیر اس حدیث سے استدلال کرنا جائز نہیں ہے۔ ۱۰

امام احمد بن حنبل، سفیان ثوری، عبد الرحمن بن مہدی، خطیب بغدادی، حافظ ابو عمر ابن الصلاح، علامہ نووی اور علامہ سیوطی کی ان واضح تصریحات سے معلوم ہو گیا کہ کسی چیز کے حرام ہونے پر احادیث ضعیفہ سے استدلال کرنا شرعاً جائز نہیں ہے اور یہ چیز محدثین اور فقہاء کے نزدیک متفق علیہ ہے، اس لیے وہ ضعیف الاسناد روایات جن کو بعض بزرگ علماء غیر کفو میں نکاح کی حرمت کے لیے پیش کرتے ہیں، اس مقصد میں کلیتہً ناقص اور نامراد ہیں، کسی چیز کو حرام ثابت کرنے کے لیے ایسی دلیل کی ضرورت ہے، جو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالہ ہو۔

**تحریم کا مدار اس دلیل پر ہے جو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالہ ہو** شیخ محمد الحنفی لکھتے ہیں:

فقہاء احناف نے ممانعت کی بہ طریق ثبوت دو قسمیں کی ہیں، اول: جس کا ثبوت قطعی ہو اور یہ قسم مجید حدیث متواتر اور اجماع ہے، اس کا تقاضا تحریم ہے اور یہ ان کے نزدیک فرض کے مقابل ہے، ثانی: جس کا ثبوت ظنی ہو اور یہ خبر واحد (صحیح) اور قیاس ہے اور اس کا تقاضا مکروہ تحریمی ہے اور یہ واجب کے مقابل

وقسم الحنفية الطلب المقتضى للكف الى قسمين باعتبار الثبوت: الاول ما ثبت قطعاً وهو نصوص الكتاب والسنة المتواترة والاجماع وهذا مقتضاة التحريم فهو عتد مقابلاً للفرض الثاني، ما ثبت ظناً وهو اخبار الاحاد والقياس وهذا مقتضاة كراهة التحريم فهو يقابل الواجب ۱۱

۱۰ اگر کسی کام کے کرنے کے لیے ثبوت قطعی سے ہو تو وہ فرض ہے اور اگر کسی کام کرنے کی ممانعت ثبوت قطعی سے ہو تو وہ حرام ہے۔

(ان ثبت الطلب الجازم بقطعی فالافتراض ان كان ذلك الطلب للمفعل (أو التحريم) ان كان ذلك للكف ۱۲

۱۰۔ علامہ یحییٰ بن شریک نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۲۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۱۔ شیخ محمد الحنفی بک، اصول الفقہ ص ۹۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۱۲۔ بحر العلوم عبد العالی بن نظام الدین متوفی ۱۲۲۵ھ، فوائج المصنوعات مطبوعہ امیر کبری بلاق مصر، ۱۲۹۲ھ

امام احمد رضا قادری رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

اوسکا فعل عادی ہو یا نادر مطلقاً موجب استحقاق عذاب ہو یا بحال قطعیت حرام ورنہ مکروہ تحریمی۔  
خاتم المحققین علامہ سید ابن عابدین شامی نے اس مسئلہ کو زیادہ وضاحت کے ساتھ لکھا ہے، فرماتے ہیں:

ان الأدلة السماعية اربعة الاول قطعي الثبوت والدالة كنصوص القرآن المفسرة او المحكمات والسنة المتواترة التي مفهومها قطعي الثاني قطعي الثبوت ظني الدالة كالآيات المؤولة الثالث عكسه كاخبار الاحاد التي مفهومها قطعي الرابع ظنيهما كاخبار الاحاد التي مفهومها ظني فبالاول يثبت الفرض والحرام وبالثاني و الثالث الواجب وكراهة التحريم وبالرابع السنة والمستحب۔

سمعی دلائل چار ہیں: اول: قطعی الثبوت و قطعی الدلالة جیسے قرآن مجید کی نصوص مفسرہ و محکمہ، اور ایسی احادیث متواترہ جن کا مفہوم قطعی ہو۔ ثانی: قطعی الثبوت ظنی الدلالة جیسے آیات مؤولہ، ثالث: ظنی الثبوت قطعی الدلالة جیسے آحاد جن کا مفہوم قطعی ہو، رابع: ظنی الثبوت ظنی الدلالة جیسے وہ اخبار آحاد جن کا مفہوم ظنی ہو، پہلی قسم سے فرض اور حرام ثابت ہوتے ہیں اور دوسری اور تیسری قسم سے واجب اور مکروہ تحریمی اور چوتھی قسم سے سنت اور مستحب۔

فقہاء اور اصولیین کی ان عبارات سے یہ اصول اور قاعدہ معلوم ہو گیا کہ کسی چیز کی تحریم ثابت کرنے کے لیے ایسی دلیل کی ضرورت ہوتی ہے جو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالة ہو، یعنی وہ قرآن مجید کی نص قطعی ہو یا حدیث متواتر ہو، اور اس آیت یا حدیث متواتر کی حرمت پر دلالت بھی قطعی ہو، سو جو بزرگ اور اصحاب علم و فضل غیر سید سیدہ کا نکاح حرام کہتے ہیں ان سے ہم یہ حد ادب و نیاز عرض کرتے ہیں کہ وہ اس نکاح کی تحریم پر قرآن مجید یا حدیث متواترہ کو کوئی نظر اصریح پیش کریں جو تحریم پر قطعی الدلالة ہو، چشم مارو شن دل ما شاد باقی رہیں، یہ ضعیف الاسناد احادیث اور موضوع روایات تو محدثین کی تصریح کے مطابق ان سے کوئی حکم شرعی ثابت نہیں ہوتا، ناعتہ و یا اولی الابصار۔ بعض علماء بر سبیل تنزیل یہ کہہ دیتے ہیں کہ غیر کفو میں نکاح کرنا حاکم قطعی نہیں ہے، حتیٰ کہ اس کے ثبوت کے لیے قرآن مجید سے آیات پیش کرنا لازم ہوں، بلکہ یہ نفی حرام ہے، یعنی اس کی حرمت قطعی ہے جو مکروہ تحریمی کے مترادف ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ مکروہ تحریمی بھی بلا دلیل تو ثابت نہیں ہوتا، اس کے ثبوت کے لیے بھی قطعی الثبوت ظنی الدلالة یا قطعی الثبوت، قطعی الدلالة دلائل درکار ہیں، جیسا کہ علامہ شامی نے وضاحت کے ساتھ بیان کیا ہے، خلاصہ یہ ہے کہ جس درجہ کی حرمت کا دعویٰ ہو گا اس درجہ کے دلائل درکار ہوں گے اور یہ واضح ہے کہ لزوم کفو کے سلسلہ میں جس قدر احادیث ہیں وہ سب ضعیف یا موضوع ہیں ان سے حرمت قطعیہ ثابت ہو سکتی ہے نہ حرمت ظنیہ۔

نکاح غیر کفو میں فقہاء حنبلیہ کا منظر یہ

مسئلہ کفو میں امام احمد کے دو قول ہیں، ایک قول یہ ہے کہ کفو ہونا نکاح کے لیے بشرط ہے۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ کفو ہونا نکاح میں شرط نہیں ہے۔

۱۔ امام احمد رضا قادری متوفی ۱۳۴۰ھ، فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۱۷۲، مطبوعہ دارالعلوم امجدیہ کراچی، ۱۴۰۹ھ

۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۸۷، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

والرواية الثانية عن احمد انها ليست شرطا  
في النكاح وهذا قول اكثر اهل العلم روى  
نحو هذا عن عمر وابن مسعود وعمر بن عبد العزيز  
وعبيد بن عمير وحماد بن ابي سلمان وابن  
سدير وابن عون ومالك والشافعي واصحاب  
الرائي لقوله تعالى (ان اكرمكم عند الله اتقاكم)  
وقالت عائشة رضي الله عنها ان ابا حذيفة  
ابن عتبة بن ربيعة تبنى سالما وانكحه ابنة  
اخيه هند بنت الوليد بن عتبة —  
وهو مولى لامرأة من الانصار اخرجها البخاري  
وامر النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة بنت  
قيس ان تنكح اسامة بن زيد مولا فتنكحها  
بامر متفق عليه ونزوح اباة زيد بن حارثة  
ابنة عمه زيد بن جحش الاسديّة  
وقال ابن مسعود لا ختنه انشدك الله ان  
تتزوجي الا مسلما وان كان احم دوميّا  
او اسود حبشيا ولان الكفاءة لا تخرج عن  
كونه حقا للمرأة والاولياء اولها فلم  
يشترط وجودها كالسلامة من العيوب ليه

امام احمد کی حدیسی روایت یہ ہے کہ کفر ہونا نکاح  
کی شرط نہیں ہے، اور یہی اکثر اہل علم کا قول ہے، حضرت  
عمر، حضرت ابن مسعود، عمر بن عبد العزیز، عبید بن عمیر،  
حماد بن ابی سلمان، ابن سیرین، ابن عون، امام مالک،  
امام شافعی اور فقہاء احناف کا یہی نظریہ ہے، کیونکہ اللہ  
تعالیٰ نے فرمایا ہے: ان اكرمكم عند الله اتقاكم اور حضرت  
عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ: حضرت ابو حذیفہ بن عتبہ  
بن ربیعہ نے سالم کو بیٹا بنایا اور ان کے ساتھ اپنی بھینجی  
ہند بنت الولید بن عتبہ (قرشیہ) کا نکاح کر دیا، حالانکہ  
حضرت سالم ایک انصاری عورت کے آزاد شدہ غلام تھے  
اس حدیث کو امام بخاری نے بیان کیا ہے، اور امام بخاری  
اور امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
نے حضرت فاطمہ بنت قیس (قرشیہ) کو حکم دیا کہ وہ حضرت  
اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما سے نکاح کریں، اور حضرت  
زینب بنت جحش اسدیہ کا نکاح آپ نے ان کے باپ  
حضرت زید بن حارثہ سے کر دیا، حالانکہ وہ آپ کی بھوپھی  
داد بہن تھیں اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنی  
بہن سے کہا میں تم کو قسم دیتا ہوں کہ تم صرف مسلمان سے  
نکاح کرنا خواہ وہ گورارومی ہو یا کالا حبشی نیز کفو کی وجہ سے عورت  
اس کے ولی یا دونوں کے نکاح کرنے کا حق اور اختیار  
ختم نہیں ہوتا اس لیے جس طرح عیب سے بری ہوتا  
نکاح میں شرط نہیں ہے، اسی طرح کفو بھی نکاح میں  
شرط نہیں ہے۔

امام سخون بن سعید التوفی مالکی، امام عبد الرحمن بن قاسم مالکی سے  
دریافت کرتے ہیں:

میں نے کہا یہ بتلائیے کہ اگر بیوہ عورت کو کوئی

نکاح غیر کفو میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ

(قلت) ادایت ان كانت ثيبا فخطب

علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المغنی ج ۲، ص ۲۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

جلد سادس

الخاطب اليها نفسها فإبي والدها أو وليها  
 أن يزوجهما فرفعت ذلك إلى السلطان وهو  
 دونها في الحسب والشرف إلا أنه كفؤ  
 في الدين فرضيت به وإبي الولي (قال)  
 يزوجهما السلطان ولا ينتظر إلى قول الأب  
 والولي إذا رضيت به وكان كفواً في دينه  
 قال وهذا قول مالك (قلت) إرأيت  
 أن كان كفواً في الدين ولم يكن كفواً في  
 المال فرضيت به وإبي الولي أن يرضى  
 أن يزوجهما منه السلطان أم لا (قال) لم  
 أسمع منه في ذلك شيئاً إلا أني سألت  
 مالكا عن نكاح المولى في العرب فقال  
 لا بأس بذلك إلا ترى إلى ما في كتاب الله  
 تبارك وتعالى يا أيها الناس أنا خلقناكم  
 من ذكروا نثي وجعلناكم شعوباً  
 وقبائل لتعارفوا أن أكرمكم  
 عند الله اتقاكم (قلت) إرأيت  
 أن رضيت بعبد وهي امرأة من  
 العرب وإبي الأب أو الولي أن  
 يزوجهما وهي ثيب أيزوجهما منه  
 السلطان أم لا (قال) لم أسمع  
 من ذلك فيه إلا ما أخبرتك قال  
 ولقد قيل لمالك إن بعض  
 هؤلاء القوم فرقوا بين عربية  
 ومولى فاعظم ذلك أعظم ما  
 شديداً و قال أهل الإسلام  
 كلهم بعضهم لبعض أكفاء  
 لقول الله في التنزيل يا أيها الناس  
 أنا خلقناكم من ذكروا نثي و

شخص نکاح کا پیغام دے اور اس کا والد یا ولی اس  
 شخص سے نکاح کرنے سے انکار کرے اور وہ یہ مقدمہ  
 قاضی کے پاس لے جائے اور پیغام دینے والا حسب اور  
 شرف میں ہر چند کہ لڑکی سے کم ہو لیکن دین میں اس کا کفو  
 ہو اور لڑکی اس سے نکاح پر راضی ہو اور ولی راضی نہ ہو  
 امام ابن قاسم نے جواب دیا کہ قاضی اس شخص سے نکاح  
 کر دے اور لڑکی کی رضامندی کے بعد باپ اور ولی  
 کے قول کی طرف نہ دیکھے، وہ دین میں اس کا کفو ہے، امام  
 ابن قاسم نے کہا: امام مالک کا یہی قول ہے۔ میں نے  
 کہا یہ بتلائیے کہ اگر وہ دین میں اس کا کفو ہو اور مال میں  
 اس کا کفو نہ ہو، لڑکی اس کے ساتھ نکاح پر راضی ہو اور  
 اس کا ولی راضی نہ ہو ایسی صورت میں قاضی اس عورت کا  
 اس شخص سے نکاح کرے یا نہیں؟ امام ابن قاسم نے  
 کہا میں نے امام مالک سے یہ مسئلہ نہیں سنا لیکن ان سے  
 یہ سننا ہے کہ غلاموں کا عرب خواتین سے نکاح جائز ہے،  
 امام مالک نے کہا اس میں کوئی حرج نہیں، اللہ تعالیٰ فرماتا  
 ہے اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے  
 پیدا کیا اور تمہاری شناخت کے لیے تمہیں گروہوں اور  
 قبائل میں بانٹ دیا۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سب سے  
 زیادہ عزت والا وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے،  
 میں نے کہا یہ بتلائیے کہ اگر ایک عرب عورت کسی غلام  
 سے نکاح پر راضی ہو اور اس کا باپ یا ولی راضی نہ ہو وہ اس  
 مالیکہ وہ عورت بیوہ ہو کیا قاضی اس کا نکاح کر سکتا ہے؟  
 امام ابن قاسم نے کہا اس کا بھی وہی جواب ہے یعنی کر سکتا  
 ہے۔ امام مالک سے کہا گیا بعض لوگ غلاموں اور عربوں  
 میں فرق کرتے ہیں تو امام مالک نے اسے بہت بھاری  
 سمجھا اور فرمایا تمام اہل اسلام ایک دوسرے کے کفو ہیں۔  
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد اور  
 ایک عورت سے پیدا کیا ہے اور تمہاری شناخت کے لیے

جعلناکم شعوبا و قبائل لتعارفوا ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم یہ  
قبائل اور گروہوں میں بانٹ دیا۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک  
تم میں سب سے زیادہ معزز وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے۔  
امام مالک کے مذہب کا خلاصہ یہ ہے کہ جب لڑکی اور اس کا ولی یا سلطان یا قاضی غیر کفو میں نکاح پر راضی ہوں  
تو یہ نکاح بائز ہے، دراصل امام مالک مسلمانوں کے درمیان کفو کے لحاظ سے تفریق کے قائل ہی نہیں ہیں وینعم ما قال!  
نکاح غیر کفو میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ

جب ولی اقرب لڑکی کی اجازت سے غیر کفو میں  
نکاح کر دیں تو باقی اولیاء کو اس نکاح کے مسترد کرانے  
کا حق نہیں ہے جن کی بہ نسبت یہ ولی اقرب ہے، کیونکہ  
اس کے مقابلہ میں ان کی ولایت نہیں ہے، امام شافعی نے  
کہا کہ غیر کفو میں نکاح حرام نہیں ہوتا، جو مطلقاً رد کر دیا جائے  
غیر کفو کی وجہ سے لڑکی اور اس کے اولیاء پر نقص ہے  
اور جب وہ اس نقص کو برداشت کرتے پر تیار ہیں تو میں اس  
نکاح کو رد نہیں کر دوں گا۔

وان کان الولی اقرب ممن دونہ  
فتزوج غیر کفاء باذنہا فلیس لمن بقی  
من الاولیاء الذی ہوا ولی منہم ص ۴۰  
لانہ لا ولایۃ لہم معہ قال ولیس نکاح غیر  
الکفاء محرما فاردہ بکل حال انما ہونقص  
علی المزوجۃ والولایۃ فاذا رضیت المزوجۃ  
ومن لہ الامر معا بالنقص لماردہ ۴۰

علامہ نووی نے بھی یہی لکھا ہے (روضة الطالبین ج ۴، ص ۸۴، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت)

امام عبد الوہاب شمرانی شافعی فرماتے ہیں:

ومن ذلک قول الاثمة الثلاثة انه اذا  
اتفق الاولیاء والمرأة علی نکاح غیر کفاء صح  
مع قول احمد انه لا یصح ۴۰

اثم ثلاثہ کا قول یہ ہے کہ جب لڑکی اور اس کے  
اولیاء راضی ہوں تو غیر کفو میں نکاح صحیح ہے اور امام  
احمد کے قول میں صحیح نہیں ہے۔  
امام شمرانی نے امام احمد کا مذہب پر نقل نہیں کیا امام احمد کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں اور صحیح قول یہ ہے کہ جب  
لڑکی اور اس کے تمام اولیاء غیر کفو میں نکاح پر راضی ہوں تو نکاح صحیح ہے جیسا کہ عجمی ابن قدامہ کے حوالہ سے نقل کر چکے ہیں۔  
واضح رہے کہ امام شافعی، علامہ نووی اور علامہ شمرانی کے مقابلہ میں صاحب رشفۃ الصاوی وغیرہ کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔  
علامہ شمس الدین سیسی لکھتے ہیں:

نکاح غیر کفو میں فقہاء احناف کا نظریہ

امام محمد فرماتے ہیں کہ جب عورت غیر کفو میں

(قال) واذا تزوجت المرأة غیر کفاء

۱۔ امام سخون بن سید تنوخی متوفی ۲۵۶ھ، المدونۃ الکبری ج ۲ ص ۱۲۵-۱۲۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۶ھ

۲۔ امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ، کتاب الام ج ۵ ص ۱۵، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت الطبعة الثانیہ ۱۳۹۳ھ

۳۔ علامہ عبد الوہاب شمرانی متوفی ۹۴۳ھ، المیزان الکبری ج ۲ ص ۱۱۰، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البابی مصر الطبعة الاولی ۱۳۵۹ھ

جلد سادس



فرضی بہ احد الاولیاء جاز ذلک ولا یکون لمن  
هو مثله فی الولایۃ او بعد منہ ان ینقضہ الا ان  
یکون اقرب منہ فحینئذ لہ المطالبۃ  
بالتفریق لہ

نکاحی کرے اور اس کے اولیاء میں سے کوئی ایک راضی  
ہو تو نکاح جائز ہے اور اس جیسا یا اس سے دور کا  
ولی اس نکاح کو مسترد کرانے کا مجاز نہیں ہے، البتہ  
اگر اس سے زیادہ قریب ولی اختلاف کرے تو وہ تفریق  
کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

قاضی خاں میں بھی بعینہ یہی لکھا ہے یہ ہدایہ، فتح القدیر اور کفایہ میں بھی اسی کی تائید ہے۔  
نکاحی بزازہ میں ہے کہ عالم، عربی، قرشی اور علوی کا کفو ہے یہ اسی طرح خلاصۃ الفتاویٰ میں ذخیرہ کے حوالے  
سے ہے۔

علامہ داؤد آفسدی حنفی لکھتے ہیں:  
ولو تزوجت المرأة غیر کفو فخلولی ان  
یفرق (الی قولہ) وان رضی احد الاولیاء فلیس  
لغیرہ الاعتراض  
اس کی شرح درالمتقی میں بھی اسی طرح لکھا ہے:  
علامہ طلمی حنفی لکھتے ہیں:

اگر عورت غیر کفو میں نکاح کرے تو اس کے ولی  
کو تفریق کرانے کا حق ہے اور اگر اولیاء میں سے ایک  
بھی راضی ہو جائے تو دوسرے کو اعتراض کا حق نہیں ہے۔

من نکحت غیر کفو فرق الولی لہا ذکرنا  
والنکاح ینعقد صحیبا فی ظاہر الروایۃ (الی قولہ)  
ورضاء بعض الاولیاء کرضاء کلہم حتی لا یتعرض  
احد منہم بعد ذلک الا اذا کان اقرب منہ  
جو عورت غیر کفو میں نکاح کرے تو ولی اس کی تفریق  
کر سکتا ہے اور ظاہر الروایت کے مطابق نکاح صحیح ہے  
اور اگر بعض ولی راضی ہو جائیں تو یہ کل کی رضا کے برابر ہے  
الا یہ کہ ولی اقرب راضی نہ ہو۔

- ۱۔ شمس اللہ محمد بن احمد سرخسی حنفی متوفی ۲۸۳ھ، المبسوط ج ۵ ص ۲۶، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۳۹۸ھ
- ۲۔ علامہ حسن بن منصور از حنفی متوفی ۲۹۵ھ، فتاویٰ قاضی خان علی ہاشمی البندی، ج ۱ ص ۳۵۱، مطبوعہ بلاق مصر، ۱۳۱۰ھ
- ۳۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۲ھ، ہدایہ علی ہاشمی البندی، ج ۳ ص ۱۸۶، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر
- ۴۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۳ ص ۱۸۶، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر
- ۵۔ علامہ جلال الدین خوارزمی حنفی، کفایہ علی ہاشمی البندی، ج ۳ ص ۱۸۶، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر
- ۶۔ علامہ محمد شہاب الدین ابن بزازہ کسری متوفی ۸۲ھ، فتاویٰ بزازہ علی ہاشمی البندی، ج ۲ ص ۱۱۶، مطبوعہ بلاق مصر، ۱۳۱۰ھ
- ۷۔ شیخ طاہر بن عبدالرشید بخاری حنفی، خلاصۃ الفتاویٰ ج ۲ ص ۱۲، مطبوعہ امجد اکیڈمی لاہور، ۱۳۹۷ھ
- ۸۔ علامہ داؤد آفسدی حنفی متوفی ۱۰۷۸ھ، مجمع الاہم شریع ملتقی الابرار ج ۱ ص ۳۳۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت
- ۹۔ شرح درالمتقی علی ہاشمی البندی، ج ۱ ص ۳۳۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت
- ۱۰۔ علامہ عثمان بن علی ریلی متوفی ۷۴۳ھ، مہیین السعفی ج ۲ ص ۱۲۸، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ بلقان

علامہ علاؤ الدین حصکفی نے جو لکھا ہے اس کا حاصل یہی ہے کہ لڑکی اور اولیاء کی مرضی سے غیر کفو میں نکاح جائز ہے۔ اور اگر اولیاء راضی نہ ہوں تو ان کو نسخ کا اختیار ہے یہ ملاسکین نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔ عالم گیری میں ہے:

ثم المرأة اذا زوجت من غير كفاءة النكاح  
في ظاهر الرواية عن ابي حنيفة رحمه الله تعالى وهو قول  
ابي يوسف رحمه الله تعالى اخرا وقول محمد رحمه  
الله تعالى اخرا ايضا (الى قوله) ولكن للاولياء  
حق الاعتراض

جب عورت از خود غیر کفو میں نکاح کرے تو ظاہر  
الروایت کے مطابق نکاح صحیح ہے، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف  
اور امام محمد کا آخری قول یہی ہے البتہ اولیاء کو اعتراض  
کا حق حاصل ہے۔

نوادریکی روایت سے غیر کفو میں نکاح کے بطلان پر استدلال کی تحقیق

بعض متاخرین بزرگوں نے نوادر  
کی ایک روایت کی بناء پر سیدہ  
کے ساتھ غیر سید کے نکاح کو باطل قرار دیا ہے اور اس پر عرب و عجم کا اتفاق بتلایا ہے۔ اور وہ روایت یہ ہے۔  
علامہ المرغینانی لکھتے ہیں:

ثم في ظاهر الرواية لا فرق بين الكفاءة وغير  
الكفاءة ولكن للمولى الاعتراض في غير الكفاءة وعن  
ابي حنيفة وابي يوسف رحمه الله تعالى انه لا  
يجوز في غير الكفاءة

پھر ظاہر الروایت میں یہ ہے کہ کفو اور غیر کفو میں کوئی  
فرق نہیں ہے، لیکن ولی کو نکاح غیر کفو میں اعتراض کا حق  
ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف سے ایک روایت  
یہ ہے کہ غیر کفو میں نکاح جائز نہیں ہے۔

و تعتبر الكفاءة للزوم النكاح اي على ظاهر  
الرواية ولصحة على رواية الحسن المختارة  
للقسوى

ظاہر الروایت کے مطابق نکاح کے لزوم میں کفایت  
معتبر ہے اور حسن کی روایت یہ ہے کہ کفایت نکاح کی  
صحت کی شرط ہے اور یہی مفتی بہ ہے۔

هر چند که ظاهر الروایت میں صحت نکاح کے لیے کفو کا اعتبار نہیں ہے، لیکن نوادریکی روایت جو حسن بن زیاد  
سے مروی ہے اس میں صحت نکاح کے لیے کفو کی شرط ہے۔ علامہ شامی نے اسی روایت کو فتویٰ کے لیے اختیار  
کیا ہے۔

- ۱۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، الدر المختار علی ما مش رد المحتار ج ۲ ص ۲۳۷، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۸ھ
- ۲۔ علامہ معین الدین المعروف محمد ملاسکین، شرح الکنتز ج ۲ ص ۳۸، مطبوعہ مطبعہ جمیعۃ المعارف مصر ۱۲۸۷ھ
- ۳۔ ملا نظام الدین متوفی ۱۱۵۵ھ، عالم گیری ج ۱ ص ۲۹۲، مطبوعہ مطبعہ امیر یہ کبری بولاق مصر ۱۳۱۰ھ
- ۴۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی نجار المرغینانی متوفی ۵۹۳ھ، الہدایہ مع فتح القدیر ج ۲ ص ۱۶۰-۱۵۹، مطبوعہ مکتبہ نوریہ بیروت
- ۵۔ سید امین الدین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۲۳۷، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ



بعداً ۱۰

نہیں ہوگا کیونکہ بعد کی رضا کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔  
حسن بن زیاد کی روایت ذکر کرنے کے بعد قاضی خان نے اخیر میں امام ابو یوسف کا قول ذکر کیا ہے جس سے  
واضح ہو جاتا ہے کہ یہ روایت اس پر محمول ہے کہ غیر کفو میں نکاح ہونے یا نہ ہونے میں ولی کی رضا شرط ہے۔  
قاضی خان لکھتے ہیں:

ابو یوسف رحمہ اللہ علیہ یہ کہتے ہیں کہ زیادہ احتیاط  
اس میں ہے کہ عقد کو ولی کی اجازت پر موقوف رکھا جائے  
البتہ اگر زوج کفو نہیں ہے تو ولی اس نکاح کو فسخ کر سکتا  
ہے اور اگر کفو ہے تو اس کا فسخ کرنا صحیح نہیں ہے۔

قال ابو يوسف رحمه الله تعالى الاحوط ان  
يجعل العقد موقوفاً على اجازة الولي الا ان  
النزوح اذا لم يكن كفاء يصح فسخ الولي وان  
كان كفاً لا يصح فسخه ۱۰  
علامہ علائی حنفی لکھتے ہیں:

غیر کفو میں نکاح پر مطلقاً عدم جواز کا فتویٰ دیا  
جاتا ہے اور زمانہ کے خراب حالات کی وجہ سے یہی  
قول فتویٰ میں مختار ہے۔

(ویفتی) فی غیر الکفاء (بعدم جوازہ اصلاً)  
وهو المختار للفتوى لفساد الزمان ۱۰

بعض بزرگ و مختار کی اس عبارت کو پیش کر کے یہ تاثر دیتے ہیں کہ غیر کفو میں نکاح مطلقاً باطل ہے خواہ  
ولی راضی ہو یا ناراض، لیکن اس قول کی تشریح میں جو علامہ شامی نے لکھا اس کو نظر انداز کر دیتے ہیں۔  
علامہ شامی لکھتے ہیں:

یہ قول حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ سے روایت  
کیا ہے اور یہ اس صورت پر محمول ہے، جب اس  
عورت کا ولی ہو اور وہ اس نکاح پر عقد سے پہلے  
راضی نہ ہو تو بعد میں اس کی رضا غیر معتبر ہوگی، (بجہر)۔  
لیکن جب عورت کا کوئی ولی نہ ہو تو یہ نکاح بالاتفاق  
صحیح اور نافذ العمل ہے۔ کیونکہ اس روایت کی بناء پر  
نکاح کے صحیح نہ ہونے کی وجہ اس کے ولی سے ضرر  
کو رفع کرنا ہے، لیکن جب وہ عورت خود اپنا حق ساقط  
کر کے غیر کفو میں نکاح کرنے پر راضی ہے تو نکاح  
صحیح ہوگا۔ (فتح القدیر)

هذه رواية الحسن عن ابي حنيفة وهذا  
اذا كان لها ولي لم يرخص به قبل العقد فلا يفيد  
الرضا بعده بخلاف ما اذا لم يكن لها ولي  
فهو صحيح نافذ مطلقاً اتفاقاً لان وجه عدم  
الصحة على هذه الرواية دفع الضرر عن  
الاولياء اما هي فقد رخصت باسقاط  
حقها فصح ۱۰

۱۰۔ علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۷۹۰ھ، البحر الرائق ج ۳ ص ۱۲۸، مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ  
۱۱۔ علامہ حسن بن منصور اور جہد متوفی ۲۹۵ھ، نقادی قاضی خان علی امشب الہندیہ ج ۱ ص ۳۳۵، مطبوعہ امیریہ بولاق مصر ۱۳۱۰ھ  
۱۲۔ علامہ علاؤ الدین حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار ج ۲ ص ۲۰۹، ۲۰۸، مطبوعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۸ھ  
۱۳۔ علامہ سلیمان محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار علی امشب الدر المختار ج ۲ ص ۲۰۹، مطبوعہ استنبول ۱۳۲۴ھ





حضرت ابو طیب نے بنی بیاضہ کو نکاح کا پیغام دیا، انھوں نے نکاح سے انکار کر دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابو طیب سے نکاح کراؤ۔ اگر تم نے ایسا نہ کیا تو زمین میں بہت فتنہ اور فساد ہوگا، اور روایت ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے انصار کی ایک قوم کو نکاح کا پیغام دیا، انھوں نے حضرت بلال کو رشتہ دینے سے انکار کر دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال سے فرمایا ان سے جا کر کہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم کو حکم دیتے ہیں کہ میرے ساتھ اپنی لڑکی کا نکاح کرو، حالانکہ حضرت بلال غیر کفو تھے، اگر نکاح میں کفو شرط ہوتا تو آپ حضرت بلال کو غیر کفو میں نکاح کا حکم نہ دیتے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی عربی کو عجمی پر فضیلت حاصل نہیں ہے، سوائے پرہیزگاری کے اور یہ اس پر نص صریح ہے کہ نکاح میں کفو شرط نہیں ہے اور اگر کفو شرط ہوتی تو اس کا سب سے زیادہ اعتبار قصاص میں کیا جاتا کیونکہ جتنی احتیاط قصاص کے باب میں ہوتی ہے اور کسی باب میں نہیں ہوتی، اس کے باوجود ہم دیکھتے ہیں کہ اعلیٰ شخص کو ادنیٰ شخص کے بدلہ میں قتل کر دیا جاتا ہے یہ علامہ حامد آفندی سے سوال کیا گیا،

**لہ تشبیہ کا غیر ہاشمی سے نکاح کا جزیہ**

سئل فی ہاشمی زوجہ صغیرہ لغیر ہاشمی  
عالمًا بذلک راضیًا بہ فهل یصح النکاح (الجواب)  
نعم والحالۃ ہذہ۔<sup>۱</sup>

ایک ہاشمی شخص نے دانستہ اپنی مرضی سے اپنی نابالغ لڑکی کا نکاح غیر ہاشمی شخص سے کر دیا آیا یہ نکاح صحیح ہے؟ (جواب) ہاں اس صورت میں نکاح صحیح ہے۔

**نکاح غیر کفو اور حلالہ کا جزیہ**

ومن تطیف الحیل ان تزوج لملوک فراق  
بشأ ہدین فاذا اولج یمکنہا فی بطل النکاح ثم  
تبعثہ لبلد آخر فلا یظہر امرہا لکن علی روایت  
الحسن المغنی بہا انہ لا یحلہا لعدم الکفأۃ  
ان لہا ولی ولا فیحلہا اتفاقا کما مر۔<sup>۲</sup>

مطلقہ ثلاثہ کے لیے ایک لطیف حیلہ یہ ہے کہ وہ عورت دو گروہوں کے سامنے کسی شخص کے قریب یہ بلوغ غلام سے نکاح کرے پھر جب وہ غلام دخول کر چکے تو غلام کا مالک اس عورت کو غلام کا مالک کر دے اب یہ نکاح باطل ہو جائے گا پھر وہ عورت اس غلام کو کسی اور شہر میں بھیج دے تاکہ اس کے حلالہ کا پتہ نہ چل سکے، لیکن اگر اس عورت کا ولی تھا تو یہ حلالہ نہیں ہوگا (کیونکہ غلام آزاد کا کفو نہیں ہے) اور حسن بن زیاد کی روایت پر غیر کفو میں نکاح کے لیے ولی کی اجازت ضروری

<sup>۱</sup> علامہ ابو بکر بن مسعود کا سنی حنفی متون ۵۸۷ء، بلات الصنائع ج ۲ ص ۳۱۷، مطبوعہ ایچ۔ ایم۔ سعید اینڈ کمپنی ۱۲۰۰ء  
<sup>۲</sup> علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متون ۱۲۵۲ء، تنقیح الفتاویٰ السامدیہ ج ۱ ص ۲۱، مطبوعہ دارالاشاعت العربیہ کربلا  
<sup>۳</sup> علامہ علاؤ الدین محمد بن علی بن محمد مصطفیٰ متون ۱۲۸۸ء، درمختار علی رد المحتار ج ۲ ص ۲۱، ۲۲، ۲۳، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۱ء

ہے اور اگر اس عورت کا ولی نہیں تھا یا ولی نے اجازت دے دی تھی تو پھر بالاتفاق یہ حلالہ ہو جائے گا۔

علامہ ابن عابدین شامی اس عبارت کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

وحاصله انها تتم على ظاهر المذهب من ان الكفاءة في النكاح ليست بشرط لانعقاد اما على رواية الحسن المفتي بها من انها شرط فلا يحلها الرقيق لعدم الكفاءة ان كان لها ولي لم يرخص بذلك والابان لم يكن لها ولي اصلا او كان ورضي فيحلها اتفاقا كما مر في باب الكفاءة - له

خلاصہ یہ ہے کہ اگر کسی آزاد عورت نے اپنے غلام سے نکاح کر کے حلالہ کر لیا تو احناف کے ظاہر مذہب پر حلالہ ہو جائے گا کیونکہ نکاح مستفاد ہونے کے لیے کفو ہونا شرط نہیں ہے، البتہ حسن بن زیاد کی مفتی بہ روایت پر اگر اس عورت کا ولی غلام سے نکاح پر راضی نہیں تھا تو پھر حلالہ نہیں ہوگا۔ لیکن اگر اس عورت کا ولی نہیں تھا یا ولی تھا لیکن وہ اس نکاح پر راضی تھا تو پھر بالاتفاق یہ حلالہ ہو جائے گا جیسا کہ کفر کے باب میں اس کی تفصیل بیان ہو چکی ہے۔

جو لوگ غیر کفو میں نکاح کو مطلقاً ناجائز اور حرام کہتے ہیں اس عبارت میں ان کی کوئی تائید نہیں ہے، یہ عبارت جہود فقہاء احناف کے مذہب کے مطابق ہے کہ ولی کی رضا مندی سے غیر کفو میں نکاح کرنا صحیح ہے، ہر چند کہ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کے مطابق غیر کفو میں نکاح کرنا مطلقاً صحیح ہے۔

**نکاح غیر کفو اور علامہ ابن ہمام** | بعض لوگ قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کے مقابلہ میں علامہ ابن ہمام کی ایک عبارت سے سارنہ کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ علامہ ابن ہمام نے کفو میں نکاح کرنے کو واجب اور غیر کفو میں نکاح کرنے کو مکروہ تحریمی اور موجب مصیبت قرار دیا ہے، اس لیے ہم چاہتے ہیں کہ یہاں پر علامہ ابن ہمام کی مکمل عبارت پیش کر کے اس کا مالہ و ما علیہ بیان کر دیں تاکہ حق اور صداقت سے گریز کے لیے کوئی حیلہ باقی نہ رہے۔

علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

قلنا مقتضى الادلة التي ذكرناها الوجوب اعني وجوب نكاح الكفاءة وتعليلها بانتظام المصالح يؤيده لا ينفيه ثم لا يستلزم كونه اول كف خطب الاماروي الترمذي من حديث ابى هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا خطب اليكم من ترصون دينه وخلقه فزوجوه الا تفعلوه تكن فتنه في الارض وفساد كبير ولولا ان شرط المشروعة

ہم کہتے ہیں کہ ہمارے ذکر کردہ دلائل کا تقاضا وجوب ہے، یعنی کفو میں نکاح کرنا واجب ہے، اور مصالحتوں کا لحاظ کرتا اس کی تائید کرتا ہے، اس کی نفی نہیں کرتا، اور یہ ضروری نہیں ہے کہ کفو میں جو پہلا رشتہ آئے وہیں نکاح کر دیا جائے، ان امام ترمذی نے یہ روایت کیا ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم کو ایسا شخص نکاح کا پیغام دے جس کے دین اور خلق پر تم راضی

القطعی لا یثبت بظنی لقلنا بأشراط الکفاءة  
للصحة ثم هذا الوجوب یتعلق بأولیاء  
حقا لها وبها حقاً لهم علی ما تبین مما  
ذکونا لکن انما تتحقق المعصية فی حقهم  
اذا كانت صغيرة لانها اذا كانت کبيرة لا  
ینفذ علیها تزویجهم الا برضاها ففی تارکة  
لحقها کما اذا رضی الولی بترك حقہ حیث  
ینفذ هذا کله مقتضى الأدلة التي ذکرناها  
مع قطع النظر عن غيرها وعلى اعتبارها یشکل  
قول ابی حنیفة فی ان الاب لہ ان یرزوج بنتہ  
الصغيرة من غیر کف۔

ہو تو اس سے نکاح کر دو، اگر تم نکاح نہیں کرو گے تو زمین  
میں بہت تفتہ اور فساد ہو گا، مگر یہ قاعدہ مقرر نہ ہوتا کہ  
کوئی قطعی حکم دلیل ظنی سے ثابت نہیں ہوتا تو ہم یہ کہتے  
کہ کفو میں نکاح کرنا شرط ہے، پھر اس وجوب کا تعلق لڑکی  
کے اولیاء سے ہے کیونکہ کفو میں نکاح کرنا لڑکی کا حق  
ہے، اور اس وجوب کا تعلق لڑکی سے بھی ہے کیونکہ کفو  
اس کے اولیاء کا حق ہے لیکن لڑکی کے اولیاء کے لیے  
غیر کفو میں نکاح کرنا اس وقت معصیت ہو گا جب وہ نابالغہ  
لڑکی کا نکاح غیر کفو میں کر دیں، کیونکہ اگر لڑکی بالغہ ہو  
تو جب تک لڑکی غیر کفو میں نکاح پر راضی نہ ہو، اس کے  
اولیاء کا کیا ہوا نکاح نافذ نہیں ہو گا، کیونکہ جب لڑکی  
غیر کفو میں نکاح پر راضی ہو گئی تو وہ لڑکی اور اس کے اولیاء  
دونوں غیر کفو میں نکاح کر کے اپنے اپنے حق کو ترک  
کرنے پر راضی ہو گئے، لہذا اس صورت میں یہ نکاح  
نافذ ہو جائے گا، ہم نے یہ جو کچھ لکھا ہے یہ دیگر اقوال  
سے قطع نظر کر کے فی نفسہ دلائل کا تقاضا ہے اور اس کا  
اعتبار کرنے سے یہ اشکال ہو گا کہ امام ابو حنیفہ نے  
یہ فرمایا ہے کہ باپ کے لیے اپنی نابالغ لڑکی کا غیر کفو  
میں نکاح کرنا جائز ہے۔

علامہ ابن ہمام کی اس عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ نابالغ لڑکی کے ولی پر واجب ہے کہ وہ اس کا نکاح کفو میں  
کرے اور اگر اس نے اس کا نکاح غیر کفو میں کیا تو وہ مکروہ تحریمی اور گناہ ہے، ہاں اگر لڑکی بالغ ہو اور اس کے  
ولی اس کی مرضی سے اس کا نکاح غیر کفو میں کر دیں تو یہ جائز ہے اور اس میں کوئی گناہ نہیں ہے، کیونکہ وہ دونوں  
اپنا حق ترک کرنے پر راضی ہو گئے۔  
علامہ ابن ہمام نے یہ جو کچھ لکھا ہے یہ جمہور فقہاء کے مطابق ہے انھوں نے اختلاف صرف اس امر میں کیا ہے  
کہ نابالغ لڑکی کا ولی اس کا نکاح غیر کفو میں کر سکتا ہے، امام ابو حنیفہ نے تصریح کی ہے کہ نابالغ لڑکی کے باپ کے  
لیے اس کا غیر کفو میں نکاح کرنا جائز ہے، جب کہ علامہ ابن ہمام نے اس نکاح کو مکروہ تحریمی اور موجب معصیت  
قرار دیا ہے۔

۱۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ فتح القدیر ج ۳ ص ۱۸۷-۱۸۶، مطبوعہ مکتبہ نور بیروتیہ سحر

جلد سادس

علامہ ابن ہمام نے جو دلائل ذکر کیے ہیں ان کا خلاصہ یہ ہے کہ غیر کفو میں نکاح کی ممانعت کے متعلق جو احادیث ہیں وہ ہر چند کہ اسانید ضعیفہ سے مروی ہیں لیکن ان کا طرق کثیرہ سے وارد ہونا اس پر دلالت کرتا ہے کہ ان کی کوئی اصل ہے اور وہ احادیث باوجود ضعف کے کثرت اسانید کی وجہ سے حسن لغیرہ ہو گئیں اور حدیث حسن لغیرہ سے استدلال درست ہے۔

علامہ ابن ہمام کی یہ دلیل صحیح نہیں ہے کیونکہ حدیث حسن لغیرہ سے کسی چیز کے استحباب اور استحسان یا عدم استحباب پر تو استدلال ہو سکتا ہے لیکن کسی چیز کی ممانعت اور تحریم پر حدیث حسن لغیرہ سے استدلال نہیں ہو سکتا، تحریم ثابت کرنے کے لیے اس دلیل کی ضرورت ہوتی ہے جو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالہ ہو جیسا کہ ہم اس سے پہلے باحوالہ بیان کر چکے ہیں اور خود علامہ ابن ہمام نے اقرار کیا ہے کہ کوئی قطعی حکم دلیل ظنی سے ثابت نہیں ہوتا اور جو حدیث حسن لغیرہ ہو، وہ اثبات ظن کے لیے بھی کافی نہیں ہے، اس کے لیے بھی صحیح حدیث درکار ہے۔ اس لیے جس دلیل کی بناء پر علامہ ابن ہمام نے امام ابو حنیفہ کے قول کی مخالفت کی تھی وہ دلیل ہی سرے سے باطل ہے۔

اب ہم امام ابو حنیفہ کے قول کی تائید میں مسلم الثبوت فقہاء احناف کی عبارات پیش کر رہے ہیں:

شمس الائمہ سرخسی لکھتے ہیں:

اگر باپ نے اپنی نابالغ بیٹی کا غیر کفو میں نکاح کر دیا،  
یا اپنے نابالغ بیٹے کا غیر کفو میں نکاح کر دیا تو یہ امام ابو حنیفہ  
کے نزدیک استحساناً جائز ہے۔

ولو تزوج الاب ابنته الصغيرة ممن لا  
يكا فثها او تزوج ابنه الصغيرا مراة ليست بكف  
له جاز في قول ابي حنيفة استحساناً

علامہ عالم بن علامہ انصاری نے بھی یہی لکھا ہے۔  
علامہ ابن عابدین شامی امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مسلک کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

باپ کے لیے اپنی نابالغ بیٹی کا غیر کفو میں نکاح  
کرنا جائز ہے، کیونکہ باپ کو اپنی بیٹی پر زیادہ شفقت  
ہوتی ہے اور اس کا کفو کی رعایت نہ کرنا کسی ایسی مصلحت  
کی بناء پر ہو گا جو کفو پر زائد ہوگی، یہ حکم اس وقت ہے  
جب باپ و انسنتہ اور عدا غیر کفو میں نکاح کرے۔

ان الاب ليصح تزويجه الصغيرة من غير  
الكفو لمزيد شفقتة و انه انما فوت الكفاءة  
لمصلحة تزيد عليها وهذا انما يصح اذا  
علمه غير كفوء

ہماری اس بحث کا حاصل یہ ہے کہ علامہ ابن ہمام نے مطلقاً غیر کفو میں نکاح کرنے کو مکروہ تحریمی اور موجب

- ۱۔ شمس الائمہ محمد بن احمد شمس مشونی ۴۸۳ھ، مبسوط ج ۴ ص ۲۲۲، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ
- ۲۔ علامہ عالم بن علامہ انصاری اندلسی درلوسی ہندی حنفی متوفی ۷۸۶ھ، فتاویٰ تاج الفاتیہ ج ۲ ص ۶۵، مطبوعہ امانة القرآن کراچی، ۱۴۱۱ھ
- ۳۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۲ ص ۴۳۷، مطبوعہ عثمانیہ، استنبول، ۱۳۲۷ھ
- ۴۔ امام ابو یوسف اور امام محمد نے صرف صغیرہ کے نکاح میں امام ابو حنیفہ سے اختلاف کیا ہے، لیکن اگر بالغہ لڑکی کا نکاح اس کے باپ اور اس لڑکی کی مرضی کے ساتھ غیر کفو میں کر دیا جائے تو یہ نکاح بالاتفاق جائز ہے۔

مضیت قرار نہیں دیا، جب بالغ لڑکی اور اس کے ولی کی رضامندی سے غیر کفو میں نکاح کیا جائے تو یہ ان کے نزدیک جائز ہے انھوں نے صرف اس صورت میں نکاح کو مکروہ تحریمی کہا ہے جب باپ اپنی نابالغ لڑکی کا غیر کفو میں نکاح کر دے لیکن انھوں نے اس پر خود یہ اعتراض کیا ہے کہ ان کا یہ قول امام اعظم کے قول کے خلاف ہے اور جس دلیل کی بناء پر انھوں نے یہ قول کیا ہے وہ دلیل بھی باطل ہے جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں، علاوہ ازیں یہ ملحوظ رکھنا چاہیے کہ شمس اللامہ سرخسی نے یہ تصریح کی ہے کہ تواضع اور اعسار کو اختیار کر کے غیر کفو میں نکاح کرنا مستحب اور مستحسن ہے، سفیان ثوری نے بنو براء سے حدیث سے کفو میں نسب کا اعتبار کرنے کی نفی کی، اس کے جواب میں شمس اللامہ سرخسی لکھتے ہیں:

وتأويل الحديث الآخر النداب الى

التواضع وترك طلب الكفاءة لا إلزام به

نقول ان عند الرضا يجوز العقد به

اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ تواضع کرنا اور کفو کے مطالبہ کو ترک کرنا مستحب ہے اور کفو کا مطالبہ لازم نہیں ہے اور ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ رضامندی کے وقت (غیر کفو میں) عقد نکاح جائز ہے۔

ہم نے قرآن مجید کی گیارہ آیات اور یکسورت احادیث اور آثار سے یہ بیان کیا ہے کہ غیر کفو میں نکاح کرنا جائز ہے،

نکاح غیر کفو میں مصنف کا موقف اور حرف آخر

اور مسلمانوں کے باہمی نکاح میں کفو ہونے کی شرط نہیں ہے، ائمہ مذاہب میں سے امام مالک کا بھی مذہب ہے، فقہاء احناف میں سے علامہ ابو بکر جصاص، علامہ کنز اور مشائخ عراق کا یہی نظریہ ہے علامہ شامی نے لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے، صحابہ میں سے حضرت عمر اور حضرت ابن مسعود کا بھی مسلک ہے، فقہاء تابعین میں سے عمر بن عبد العزیز، ابن کثیر اور سفیان ثوری کا یہی مختار ہے، اس لیے ہم نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔

امام شافعی، امام احمد کا مختار قول اور جمہور فقہاء احناف کا یہ مذہب ہے کہ اگر لڑکی اور اس کا ولی غیر کفو میں نکاح پر راضی ہوں تو نکاح صحیح ہے اور اگر ولی غیر کفو میں نکاح کی اجازت نہ دے تو پھر اس کو اس نکاح کے فسخ کمرانے کا اختیار ہے (واضح رہے کہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ولی کی اجازت کے بغیر کفو میں بھی نکاح نہیں ہوتا۔) لیکن یہ شرط فقہاء نے صرف اپنے اجتہاد سے عائد کی ہے، قرآن مجید اور سنت میں اس شرط کی کوئی اصل نہیں ہے، اس سلسلہ میں جو روایات بیان کی جاتی ہیں وہ سب موضوع یا شدید ضعیف ہیں اور کسی چیز کے عدم جواز کی شرط قطعی الثبوت اور قطعی الدلالت سے ہونی چاہیے اس لیے ہم نے اس مسئلہ میں جمہور فقہاء کے نظریہ کو اختیار نہیں کیا بلکہ قرآن مجید، احادیث صحیحہ اور آثار صحابہ کی متابعت کی ہے، اور محققین فقہاء کے نظریہ کو اختیار کیا ہے۔

ہم نے معروضی انداز میں اس مسئلہ کو دیکھا ہے اور محققین فقہاء اور جمہور فقہاء دونوں کی رائے اور دلائل کو بیان کر دیا ہے، جس شخص کو جس جانب دلائل قوی نظر آئیں وہ اس کو اختیار کر لے، تاہم یہ واضح رہے کہ کسی مسلمان سے غیر کفو میں کیا ہوا نکاح ناجائز یا حرام نہیں ہے، میں نے حتی الامکان اس مسئلہ کو بہت غور و خوض سے لکھا ہے تاہم



یہ واضح رہے کہ اگر لکھنے میں کوئی غلطی ہو گئی ہو یا کوئی اور ہوتا سمجھ گیا ہو یا کتابت کی کوئی غلطی رہ گئی ہو تو انسان اور بشر ہونے کے ناطے ہم معذور ہیں، بہر حال اس تحریر میں جو حسن ہے وہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے اور اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی عنایت سے ہے، اور جو قبح ہے وہ میری کوتاہی، کم علمی اور کم فہمی کی وجہ سے ہے، میں نے اس مسئلہ کو شرح صحیح مسلم جلد ثالث میں بھی لکھا تھا لیکن بعض پہلوؤں سے اس میں زیادہ تفصیل نہیں تھی، اس لیے میں نے اس مسئلہ کو دوبارہ نئی ترتیب اور زیادہ وضاحت سے لکھا ہے، جو لوگ غیر کفر سے نکاح کے مسئلہ میں واقعی کسی شک و شبہ یا الجھن کا شکار ہوں اور اس تحقیق سے ان کے شبہات دور ہو جائیں تو میں یہ سمجھوں گا کہ میری یہ تحریر ٹھکانے لگی۔

اخیر میں، میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں: اے اللہ العالمین اس تحریر کو نفع آور بنا، اہل حق کے لیے اس تحریر کو وجہ استقامت اور معاونین کے لیے وجہ ہدایت بنا دے، میری اس کتاب کو تاقیام قیامت باقی رکھ اور میرے لیے اس کو صدقہ جاریہ کر دے، میرے صغیرہ اور کبیرہ گناہ معاف فرما، دنیا اور آخرت کی ہر بلا اور ہر عذاب کو مجھ سے دور کر دے اور دارین کی عزتوں، سعادتوں اور برکتوں کو میرا مقدر کر دے، میری، میرے والدین کی، میرے اساتذہ اور مشائخ کی اس کتاب کے مواد میں، قارئین، اس کے ناشر، کاتب اور مصحح کی مغفرت فرما اور ہم سب کو دارین کی کامرانیوں سے نواز اور ہم سب کو جنت الفردوس عطا فرما!، وأخودعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین حبیب رب العالمین افضل الانبیاء والمرسلین قائد الغر المحجلین شفیعنا یوم الدین وحلی الہ واصحابہ وانما واجہ واولیاء امتہ وعلیاء ملتہ وامتہ اجمعین۔

## حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا کے فضائل

## بَابُ مِنْ فَضَائِلِ أُمِّ آيْمَنَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام ایمن کے پاس تشریف لے گئے، میں بھی آپ کے ساتھ گیا وہ ایک برتن میں ایک مشروب لائیں، حضرت انس کہتے ہیں مجھے معلوم نہیں کہ آپ روزے سے تھے یا آپ نے اس کو پینا نہیں چاہا، حضرت ام ایمن چلائے اور غصہ کرنے لگیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر سے کہا چلو حضرت ام ایمن کی زیارت کر کے آئیں جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی زیارت کے لیے تشریف لے جاتے تھے، حسب ہم

۶۱۹۵ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ

حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ الْمُغِيرَةِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ انْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أُمِّ آيْمَنَ فَأُطْلِقَتْ مَعَهُ فَنَادَتْهُ إِنَّكُمْ فِيهِ شَرَابٌ قَالَ فَلَا أَدْرِي أَصَادَفْتُهُ صَائِمًا أَوْ لَمْ يَرِدْهُ فَجَعَلَتْ تَصْحَبُ عَلَيْهِ وَتَذَمُّهُ عَلَيْهِ.

۶۱۹۶ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ

بُتِّ عَاصِمِ الْكَلَابِيِّ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَعْدَ وَقَاةٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْتَارُ انْطَلِقُ بِنَا إِلَى أُمِّ آيْمَنَ نَزُودُ مَعَهَا كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَزُودُهَا فَلَمَّا انْتَهَيْنَا إِلَيْهَا بَكَتْ فَقَالَتْ  
لَهَا مَا يَبْكِيكَ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ مَا أَبْكِي أَنْ لَأَكُونَنَّ أَعْلَمُ أَنَّ  
مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَلَكِنْ أَبْكِي أَنَّ الْوَحْيَ قَدْ انْقَطَعَ مِنَ السَّمَاءِ فَهَيَّجَتْهُمَا  
عَلَى الْبَيْكَاوِ فَجَعَلَا يَبْكِيَانِ مَعَهَا -

حضرت ام المین کے پاس پہنچے تو وہ رونے لگیں، ان  
دونوں نے کہا آپ کیوں رو رہی ہیں! اللہ کے پاس جو  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اجر ہے وہ زیادہ  
اچھا ہے، حضرت ام المین نے کہا میں اس لیے نہیں رو  
رہی کہ میں نہیں جانتی کہ اللہ کے پاس رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اچھا اجر ہے، لیکن میں  
اس لیے رو رہی ہوں کہ آسمان سے وحی کا آنا بند ہو گیا،  
پھر ان دونوں پر بھی گریہ طاری ہوا اور وہ بھی رونے  
لگیں۔

علامہ ابن اثیر ہذری لکھتے ہیں:

### حضرت ام المین رضی اللہ عنہا کی سوانح

حضرت ام المین رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی باندی اور

آپ کی پرورش کرنے والی ہیں، ان کا نام بکرہ تھا یہ حبشہ کی رہنے والی تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والد  
حضرت عبد اللہ نے ان کو آزاد کر دیا تھا، یہ ابتدا اسلام میں مسلمان ہو گئی تھیں، انھوں نے حبشہ اور مدینہ کی طرف  
ہجرت کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت کی، ایک قول یہ ہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ کی  
باندی تھیں، یہی وہ خاتون ہیں جنھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیشاب پیا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا تھا کہ تمہارے پیٹ میں کبھی درد نہیں ہو گا، ایک قول یہ ہے کہ جس خاتون نے آپ کا پیشاب پیا تھا، وہ  
حضرت ام حبیبہ کی باندی تھیں، ان کا نام بھی بکرہ تھا۔

حضرت ام المین کی کنیت ام المین اس لیے تھی کہ ان کے بیٹے کا نام امین بن عبید تھا، عبید حبشی کے بعد حضرت  
زید بن حارثہ نے ان سے نکاح کر لیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ میری والدہ کے بعد میری ماں  
حضرت ام المین ہیں، آپ ان کی زیارت کے لیے جاتے تھے، علامہ ابن اثیر نے اس تذکرہ میں صحیح مسلم کی حدیث نمبر  
۶۱۹۲ کا بھی ذکر کیا ہے۔

ابن شہاب نے ذکر کیا ہے کہ حضرت ام المین، حضرت اسامہ بن زید کی والدہ ہیں، یہ حضرت عبد اللہ بن عبد المطلب  
کی باندی تھیں، جب حضرت عبد اللہ کی وفات کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت ہوئی تو حضرت ام المین  
نے آپ کی پرورش کی حتیٰ کہ آپ بڑے ہو گئے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو آزاد کر کے حضرت زید  
بن حارثہ سے ان کا نکاح کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے پانچ ماہ بعد ان کا انتقال ہو گیا، ایک قول  
چھ ماہ کا ہے۔

۱۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر ہذری متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۵ ص ۵۶۸ - ۵۶۹ مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان ایران

جلد سادس

يَا نَبِيَّ مِنْ فَضَائِلِ أُمَّ سُلَيْمٍ أُمَّ النَّسِ بْنِ  
مَالِكٍ وَبِلَالٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

۶۱۹۷ - حَدَّثَنَا حَسَنُ الْحُلَوَانِيُّ حَدَّثَنَا عَمْرُو  
بْنُ عَاصِمٍ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ  
عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لَا يَدْخُلُ عَلَى أَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا عَلَى أَرْوَاحٍ  
إِلَّا أُمَّ سُلَيْمٍ فَإِنَّهُ كَانَ يَدْخُلُ عَلَيْهَا فَيَقِيلُ لَهَا  
فِي ذَلِكَ فَقَالَ إِنِّي أَرْحَمُهَا قَتِيلَ أَخَوَهَا مَعِي

۶۱۹۸ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا بِشْرُ  
(رِيعِيُّ ابْنِ السَّرِيِّ) حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ  
ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَسَمِعْتُ خَشْفَةً فَضَلَّتْ  
مَنْ هَذَا قَالُوا هَذِهِ الْغَبِيصَاءُ بِنْتُ مِلْحَانَ  
أُمُّ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ

۶۱۹۹ - حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْفَرَجِ  
حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ الْحَبَابِ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ  
أَبِي سَلَمَةَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ السُّنْكِدِيِّ عَنْ جَابِرِ  
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ أَمْرِيْتُ الْجَنَّةَ فَدَأَيْتُ امْرَأَةً أَبِي طَلْحَةَ  
فَمَرَّ سَمِعْتُ خَشْفَةً أَمَّا مِثْرِي فَأَذَى بِلَالٌ

۶۲۰۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بَنِي مَيْمُونٍ  
حَدَّثَنَا يَهُزُّ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ عَنْ ثَابِتٍ  
عَنْ أَنَسٍ قَالَ مَاتَ ابْنُ إِدْرِيسٍ طَلْحَةَ مِنْ أُمِّ سُلَيْمٍ  
فَقَالَتْ لِأَهْلِهَا لَا تُحَيُّوْا ابْنَ طَلْحَةَ بَابِنِمْ حَتَّى  
أَكُونُ أَنَا أَحَدُهُمْ قَالَ فَبَجَاءَ فَعَقَرَتْ بَيْتَ إِلَيْهِ عَشَاءً  
فَأَكَلَ وَشَرِبَ فَقَالَ ثُمَّ لَصَنَعْتُ لَهُ أَحْسَنَ مَا كَانَ

حضرت ام سلمہ اور حضرت بلال رضی اللہ  
عنہما کے فضائل

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ازواج مطہرات اور حضرت ام سلمہ  
کے علاوہ اور کسی عورت کے گھر نہیں جاتے تھے، حضرت  
حضرت ام سلمہ کے ہاں تشریف لے جاتے تھے، آپ  
سے اس کے متعلق استفسار کیا گیا تو آپ نے فرمایا: مجھے  
اس پر رحم آتا ہے اس کا بھائی میرے ساتھ شہید کیا گیا۔  
(حضرت ام سلمہ اور حضرت ام حرام دونوں آپ کی رضاعی  
خالہ تھیں)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں جنت میں داخل ہوا تو میں  
نے کسی کے چلنے کی آہٹ سنی، میں نے پوچھا یہ کون ہے،  
تو اہل جنت نے کہا یہ غیبی صابن ملحان ہے، انس بن  
مالک کی والدہ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مجھے جنت دکھائی  
گئی، میں نے وہاں ابو طلحہ کی بیوی کو دیکھا پھر میں نے  
اپنے آگے کسی کے چلنے کی آہٹ سنی تو وہ بلال تھے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ حضرت ام سلمہ کے بطن سے حضرت ابو طلحہ کا ایک  
لڑکا فوت ہو گیا، حضرت ام سلمہ نے اپنے گھر والوں سے  
کہا حضرت ابو طلحہ کو ان کے بیٹے کے انتقال کی اس  
وقت تک خیر نہ دینا جب تک کہ میں غور نہ بتا دوں،  
حضرت ابو طلحہ آئے تو حضرت ام سلمہ نے انہیں شام کا

تَصْنَعَهُ قَبْلَ ذَلِكَ فَوَقَعَ بِهَا فَلَمَّا رَأَتْ أَنَّهُ قَدْ شِيعَ  
وَأَصَابَ مِنْهَا قَالَتْ يَا أَبَا طَلْحَةَ أَرَأَيْتَ لَوَاتٍ  
قَوْمًا أَعَارُوا عَارِيَتَهُمْ أَهْلَ بَيْتٍ فَطَلَبُوا عَارِيَتَهُمْ  
أَلَهُمْ أَنْ يَمْنَعُوهُمْ قَالَ لَا قَالَتْ فَاحْتَسِبِ ابْنَكَ  
قَالَ فَغَضِبَ وَقَالَ تَرَكَتَنِي حَتَّى تَلْطَغُتِ شَمُّ  
أَخْبَرْتَنِي يَا بُنَيَّ فَأَنْطَلِقَ حَتَّى آتِيَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبِرَهُ بِمَا كَانَ فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَارَكَ اللَّهُ  
لَكُمْ فِي غَايِرِ لَيْلَتِكُمَا قَالَ فَحَمَلَتْ قَالَ فَكَانَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ وَهِيَ  
مَعَهُ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِذَا آتَى الْمَدِينَةَ مِنْ سَفَرٍ لَا يَطْرُقُهَا طَرُوقًا  
قَدَنُوا مِنَ الْمَدِينَةِ فَضَرَبَهَا الْمَخَاضُ فَاحْتَسِبَ  
عَلَيْهَا أَبُو طَلْحَةَ وَأَنْطَلِقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَقُولُ أَبُو طَلْحَةَ إِنَّكَ لَتَعْلَمُ  
يَا رَبِّ أَنَّهُ يُعْجِبُنِي أَنْ أَخْرِجَ مَعَ رَسُولِكَ إِذَا خَرَجَ  
وَأَدْخُلَ مَعَهُ إِذَا دَخَلَ وَقَدْ اخْتَلَسْتُ بِمَا تَرَى  
قَالَ تَقُولُ أُمُّ سُلَيْمٍ يَا أَبَا طَلْحَةَ مَا أَجِدُ الَّذِي  
كُنْتُ أَجِدُ أَنْطَلِقُ فَأَنْطَلِقْنَا قَالَ فَضَرَبَهَا  
الْمَخَاضُ حِينَ قَدِمَا فَوَلَدَتْ غُلَامًا فَقَالَتْ  
لِي أُمِّي يَا ابْنُ نَسٍ لَا يُرْضِعُهُ أَحَدٌ حَتَّى تَعُدَّ وَبِهِ  
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا  
أَصْبَحَ احْتَمَلَتْهُ فَأَنْطَلَقَتْ بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَصَادَفْتُهُ وَمَعَهُ مَيْسَمٌ فَلَمَّا  
رَأَى قَالَ لَعَلَّ أُمُّ سُلَيْمٍ وَلَدَتْ قُلْتُ نَعَمْ فَوَضَعَهُ  
الْمَيْسَمُ قَالَ وَجِئْتُ بِهِ فَوَضَعْتُهُ فِي جُجْرِهِ وَدَعَا  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَجْوَةٍ مِنْ حُجُورِ  
الْمَدِينَةِ فَلَا كَهَا فِي قَبْرِ حَتَّى دَابَّتْ ثُمَّ قَدَفَهَا  
فِي فِي الصَّبِيِّ فَجَعَلَ الصَّبِيُّ يَلْتَطِفُهَا قَالَ فَقَالَ

کھانا پیش کیا انھوں نے کھانا کھایا اور پانی پیا، پھر  
حضرت ام سلیم نے پہلے کی بہ نسبت زیادہ اچھا بناؤنگھا  
کیا، حضرت ابو طلحہ نے ان سے عمل ازدواج کیا، جب  
حضرت ام سلیم نے دیکھا کہ وہ سیر ہو گئے اور اپنی جیسی  
خواہش بھی پوری کر لی تو پھر انھوں نے کہا اسے ابو طلحہ! یہ  
بتاؤ کہ اگر کچھ لوگ کسی کو غارتیا کوئی چیز دیں اور پھر  
وہ اپنی چیز واپس لے لیں تو کیا وہ ان کو منع کر سکتے ہیں؟  
حضرت ابو طلحہ نے کہا نہیں، حضرت ام سلیم نے کہا تو پھر  
تم اپنے بیٹے کے متعلق یہی گمان کرو، حضرت ابو طلحہ  
یہ سن کر غضب ناک ہوئے اور کہا تم نے مجھے میرے  
بیٹے کے متعلق خبر نہیں دی حتیٰ کہ میں رجسی عمل سے  
آلودہ ہو گیا، پھر انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے پاس جا کر اس واقعہ کی خبر دی، رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہاری اس گزاری ہوئی رات  
میں برکت عطا کرے، پھر حضرت ام سلیم حاملہ ہو گئیں،  
حضرت انس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
ساتھ ایک سفر میں حضرت ام سلیم بھی تھیں اور جب آپ  
کسی سفر سے مدینہ منورہ واپس آتے تو رات کے وقت  
مدینہ منورہ نہیں جاتے تھے، جب لوگ مدینہ منورہ کے  
قریب پہنچے تو حضرت ام سلیم کو دروازہ مشرف ہوا، پھر  
ابو طلحہ ان کے پاس چلے گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم روانہ ہو گئے، حضرت انس کہتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ  
نے کہا: اے اللہ! تو خوب جانتا ہے کہ مجھے یہ بات  
پسند تھی کہ میں تیرے رسول کے ساتھ مدینہ منورہ  
سے نکلوں اور ان کے ساتھ ہی داخل ہوں اور مجھے  
معلوم ہے کہ میں کس مجبوری میں پھنس گیا ہوں، حضرت  
ام سلیم نے کہا اے ابو طلحہ اب مجھے پہلے کی طرح درد نہیں  
ہے چلو چلتے ہیں، پھر ہم چل پڑے اور جب ہم مدینہ  
آئے تو ان کو درد و شرف ہوا اور ایک لڑکا پیدا ہوا،

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْظُرُوا  
إِلَى حَيْثُ الْأَنْصَارِ الْقَمَرِ قَالَ فَمَسَحَ وَجْهَهُ  
وَسَمَّاهُ عَبْدَ اللَّهِ -

مجھ سے میری والدہ نے کہا اسے انس! جب تک تم اس  
بچے کو صبح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے  
کر جاؤ، اس وقت تک کوئی اس بچے کو رووہ نہیں پلا سکا  
جب صبح ہوئی تو میں اس بچے کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو گیا، میں نے دیکھا اس  
وقت آپ کے ہاتھ میں اونٹوں کو داغ دینے کا ایک آلہ  
تھا، آپ نے مجھے دیکھ کر فرمایا شاید ام سلیم کے ہاں  
بچہ ہوتا ہے، میں نے کہا جی، آپ نے وہ آلہ رکھ دیا،  
میں بچے کو آپ کے پاس لے کر آیا، میں نے اس بچے  
کو آپ کی گود میں دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے مدینہ کی غجور منگائی اور اس کو اپنے منہ سے چایا  
جب وہ گھور گھل گئی تو آپ نے اس کو بچہ کے منہ میں رکھ  
دیا، بچہ اس کو چوسنے لگا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا دیکھو انصار کو کھجور سے کتنی محبت ہے!  
پھر آپ نے اس بچہ کے سر پر دست شفقت پھیرا اور  
اس کا نام عبد اللہ رکھا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ ابو طلحہ کا بچہ فوت ہو گیا اس کے بعد حسب سابق  
حدیث ہے۔

۶۲۰۱ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ خَدَّاشٍ  
حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَاصِمٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ  
حَدَّثَنَا ثَابِتٌ حَدَّثَنَا شَيْخُ الْأَنْسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ مَاتَ  
ابْنُ لَدِيٍّ طَلْحَةَ وَاقْتَصَّ الْحَدِيثَ بِمِثْلِهِ -

۶۲۰۲ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ يَعْنِيَشَ وَحُمَيْدُ بْنُ  
الْعَلَاءِ الْقَهْمَدَانِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ أَبِي  
حَيَّانٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُمَيْدٍ (وَالْأَفْظَلُ لَهُ) حَدَّثَنَا فِي حَدَّثَنَا أَبُو حَيَّانٍ الْقَمِيصِيُّ  
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي ذُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبِلَالٍ  
عِنْدَ صَلَواتِ الْعَدَاةِ يَا بِلَالُ حَدِّثْنِي بِأَرْجَى عَمَلٍ  
عَمِلْتَهُ عِنْدَكَ فِي الْإِسْلَامِ مِنْ فَعْلَةٍ قِيَّامِي سَمِعْتُ  
اللَّيْلَةَ تَخْشَفُ نَعْلَيْكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنَّةِ قَالَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال سے صبح کی ناز کے وقت  
فرمایا: اے بلال! مجھے وہ عمل بتلاؤ جس کی تمہیں اسلام میں  
سب سے زیادہ منفعت کی امید ہو، کیونکہ میں نے آج  
رات کو جنت میں اپنے آگے تمہاری جنتیوں کی آہٹ سنی  
ہے، حضرت بلال نے کہا میں نے اسلام میں کوئی ایسا  
عمل نہیں کیا جس کی منفعت کی مجھے زیادہ امید ہو، البتہ  
رات ہو یا دن جب میں مکمل وضو کرتا ہوں تو میں اس وضو  
کے ساتھ اتنی رکعات نواز پڑھ لیتا ہوں جتنی رکعات



يَدُلُّ مَا عَمِلْتُ عَمَلًا فِي الْإِسْلَامِ أَرْجَى عِنْدِي  
مَنْفَعَةً مِّنَ آفِي لَدَا تَطَهَّرَ طَهُّورًا إِنَّا مَتَا فِي سَاعَةٍ  
مِّنْ لَّيْلِ وَلَا نَهَارٍ إِلَّا صَلَّيْتُ بِذَلِكَ الطَّهُّورِ مَا  
كُتِبَ اللَّهُ لِي أَنْ أَصَلِّيَ -

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

**حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کی سوانح**  
حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کا نسب یہ ہے: ام سلیم بنت بلحان بن خالد بن زید بن حزام بن جذب بن عامر بن غنم بن عدی بن النجار الانصاریہ الخزرجیہ النجاریہ، یہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی والدہ ہیں، ان کے نام میں کنی قول ہیں سہلہ، رمیلہ، رمینہ، بلیکہ، غمیصا، رمیصا۔ یہ زمانہ جاہلیت میں مالک بن انصر کے نکاح میں تھیں جو حضرت انس بن مالک کے والد تھے، وہ ان سے ناراض ہو کر ملک شام میں چلے گئے۔ اور وہیں فوت ہو گئے، ابو طلحہ انصاری نے ان کو نکاح کا پیغام دیا، اس وقت وہ مشرک تھے حضرت ام سلیم نے کہا میں تم کو پسند کرتی ہوں اور تم جیسے شخص کا پیغام مسترد نہیں کیا جاتا لیکن تم کافر ہو اور میں مسلمان ہوں، اگر تم اسلام لے آؤ تو یہی میرا مہر ہے، میں تم سے کسی اور چیز کا سوال نہیں کروں گی، حضرت ابو طلحہ انصاری نے مسلمان ہو کر ان سے نکاح کر لیا، ان کا اسلام لائے تو تعریف تھا، ان سے ایک بچہ ہوا جو بچپن میں فوت ہو گیا، اس کا نام ابو عبید تھا، اس کے بعد پھر ایک لڑکا ہوا اس کا نام عبداللہ بن ابی طلحہ تھا، حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوات میں شریک ہوتی رہی ہیں اور ان سے کئی احادیث مروی ہیں۔

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

**حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی سوانح**  
حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا نام و نسب یہ ہے: بلال بن رباح، ان کی کنیت ابو عبد اللہ الکرمیہ ہے، ایک قول ہے ابو عبد اللہ، اور ایک قول ہے ابو عمرو، ان کی والدہ کا نام حمامہ ہے آپ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے غلام تھے، انھوں نے آپ کو پانچ سات یا نو اوقیہ چاندی میں خریدا تھا، اور پھر اللہ کی راہ میں آزاد کر دیا آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مؤذن اور خازن تھے، غزوہ بدر اور تمام غزوات میں شریک رہے، یہ یقین اسلام میں سے تھے آپ ان صحابہ میں سے تھے جن کو اسلام لانے کی وجہ سے عذاب دیا جاتا تھا اور وہ اس پر صبر کرتے تھے، ابو جہل ان کو دھوپ میں منہ کے بل گرا دیتا پھر ان کے اوپر عقی رکھ دیتا حتیٰ کہ دھوپ کی شدت سے ان کی چربی پگھلنے لگتی، پھر وہ کہتا رب محمد کا انکار کرو آپ اس کے جواب میں اُحد اُحد کہتے تھے، ایک دن جب آپ کو عذاب دیا جا رہا تھا تو وہاں سے درقہ بن نوفل کا گذر ہوا اس وقت آپ اُحد اُحد کہہ رہے تھے، انھوں نے کہا اے بلال! اُحد اُحد کہتے رہو، یہ خدا اگر تم اس حال میں مر گئے تو تمہاری قبر میں بناؤں گا، آپ امیہ بن خلف کے غلام تھے، وہ آپ کو مسلسل عذاب دیتا تھا، پھر اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے مقرر کر دیا کہ حضرت بلال کو امیہ بن خلف سے انتقام لینے پر قادر کر دیا اور انھوں نے اس کو غزوہ بدر میں قتل کر دیا، جس وقت حضرت

علامہ ابن اثیر جزری جزری، ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۵ ص ۵۹، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان، اہلین

جلد سادس

ابو بکر نے ان کو خرید لیا تھا اس وقت ان پر پتھر رکھ کر عذاب دیا جا رہا تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال کو حضرت ابو عبیدہ بن جراح کا بھائی بنایا تھا آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں سفر اور حضر میں آپ کے مؤذن تھے، اور جس شخص نے اسلام میں سب سے پہلے اذان دی ہے وہ حضرت بلال تھے، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا تو حضرت بلال شام جانے لگے، حضرت ابو بکر نے کہا آپ میرے پاس رہیں، حضرت بلال نے کہا اگر آپ نے مجھے اپنے نفس کے لیے آزاد کیا تھا تو مجھے روک لیجئے اور اگر آپ نے مجھے اللہ کے لیے آزاد کیا تھا تو میں اللہ عز و جل کی طرف جا رہا ہوں مجھے جانے دیجئے، پھر حضرت ابو بکر نے انہیں جانے دیا اور وہ شام چلے گئے پھر آپ وفات تک شام میں ہی رہے۔

حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا، آپ نے فرمایا اسے بلال یہ کیسی بیونالی ہے تم اب تک ہماری زیارت کے لیے نہیں آئے، حضرت بلال غم زدہ حالت میں بیدار ہوئے اور مدینہ منورہ روانہ ہوئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر گئے اور زار و قطار رونے لگے اور قبر سے پیٹنے لگے، پھر حضرت حسن اور حسین آئے، حضرت بلال نے ان کو پیٹا یا اور ان کو بوسہ دیا، انہوں نے کہا ہماری خواہش ہے کہ آپ اذان دیں، پھر وہ مسجد کی چھت پر چڑھے، جب انہوں نے اللہ اکبر اللہ اکبر کہا تو مدینہ منورہ نے رگڑا، جب لا الہ الا اللہ کہا تو اس کی گردش زیادہ ہو گئی، جب اشد ان محمد رسول اللہ کہا تو خواہین اپنے گھروں سے نکل آئیں اور اس دن سے زیادہ کبھی لوگوں پر گریہ نہیں دیکھا گیا۔

امام محمد بن سعد نے کہا کہ حضرت بلال سنہ ۲۰ میں دمشق میں فوت ہوئے اس وقت ان کی عمر ساڑھے سال سے زیادہ تھی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت میں اپنے آگے حضرت بلال کے جوتوں کی آہٹ سنی، اس کی توجیہ

حدیث نمبر ۶۲۰۲ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال سے فرمایا: میں نے آج رات کو جنت میں اپنے آگے تمہاری جوتیوں کی آہٹ سنی ہے، یہ حدیث صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۵۲ میں بھی ہے، علامہ بدر الدین عینی حنفی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

علامہ کرمانی نے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس سماع کو خواب پر محمول کرنا ضروری ہے کیونکہ موت سے پہلے جنت میں کوئی شخص نہیں جاسکتا، اور یہ بیداری کا واقعہ بھی ہو سکتا ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معراج کی شب کو جنت میں داخل ہوئے، علامہ عینی فرماتے ہیں کہ علامہ کرمانی کی عبارت میں تشاد ہے، لہذا یہ صحیح یہ ہے کہ موت سے پہلے جنت میں نہ جاسکتا تا حدہ کلیہ نہیں ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب سات آسمانوں اور سترہ آسمانی

۱۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن اثیر ہندی متوفی ۷۴۰ھ، اسد الغابہ ج ۱ ص ۲۹-۳۰، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان، تہران

سے گذر گئے تو آپ اس عالم سے نکل گئے اس لیے اب آپ کا موت سے پہلے جنت میں جانا متعین نہیں ہے اور میں اس جواب میں منقرض ہوں۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے حضرت بلال جنت میں کیسے داخل ہو گئے حالانکہ آپ سے پہلے کسی شخص کا جنت میں داخل ہونا احکم ہے، علامہ کہانی نے اس کے جواب میں یہ کہا ہے کہ اس حدیث سے حضرت بلال کا جنت میں داخل ہونا لازم نہیں آتا۔  
باقی رہے آپ کا حضرت بلال کی جوتیوں کی آمٹ سننا تو ہو سکتا ہے کہ حضرت

بلال جنت سے باہر ہوں اور حضور نے جنت میں یہ آواز سن لی ہو، بعض علماء نے اس جواب کو مستبعد قرار دیا ہے، کیوں کہ حدیث کا سیاق و سباق یہ بتاتا ہے کہ حضرت بلال کو ہر وضو کے بعد نماز پڑھنے سے یہ فضیلت حاصل ہوئی کہ حضور نے جنت میں اپنے آگے ان کی جوتیوں کی آمٹ سنی، علامہ علی فرماتے ہیں کہ حقیقت یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب میں حضرت بلال کو جنت میں دیکھنا برحق ہے کیونکہ انبیاء علیہم السلام کے خواب برحق ہوتے ہیں اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے خواب وحی ہیں، باقی حدیث بلال کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے جنت میں داخل ہونا بہ طور حقیقت نہیں ہے بلکہ بطور تمثیل ہے، کیونکہ حضرت بلال کی بیداری میں یہ عادت تھی کہ وہ آپ سے آگے چلا کرتے تھے، اس لیے نیند میں بھی آپ کو اسی طرح دکھایا گیا، اس لیے حضرت بلال کا حقیقت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے جنت میں داخل ہونا لازم نہیں آتا۔

تیسرا سوال یہ ہے کہ اس حدیث سے یہ ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت بلال اپنے اس عمل (یعنی ہر وضو کے بعد نماز پڑھنے) کی وجہ سے جنت میں گئے، حالانکہ حدیث میں ہے کہ تم میں سے کوئی شخص اپنے عمل کی وجہ سے جنت میں داخل نہیں ہوگا، علامہ علی فرماتے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ جنت میں نفس دخول تو محض اللہ کی رحمت اور اس کے فضل سے ہوگا۔ اور درجات میں زیادتی اور کمی و بیشی کا فرق اعمال کی وجہ سے ہوگا، قرآن مجید میں ہے:

الذین تتوفىھم الملائکۃ طیبین یقولون  
سلم علیکم ادخلوا الجنة بما کنتم تعملون۔  
(نحل: ۳۲)

وہ (پرہیزگار) جن کی روحوں کو فرشتے قبض کرتے ہیں درآں عاجز وہ سرور اور عرش ہوں، فرشتے ان سے کہتے ہیں، تم پر سلام ہو تم جنت میں اپنے اعمال کی وجہ سے داخل ہو جاؤ۔

اس آیت کی بھی یہی توجیہ ہے کہ جنت میں اصل دخول تو محض اللہ کے فضل سے ہے اور درجات کا حصول اعمال کی

وجہ سے ہے۔  
یہی کہتا ہوں کہ اس آیت اور اس حدیث کی یہ توجیہ بھی ہو سکتی ہے کہ اعمال صورتہ سبب ہیں حقیقتہً سبب نہیں ہیں اور حضرت بلال والی حدیث اور سورہ نحل کی اس آیت میں سبب صوری بیان کیا گیا ہے، سبب حقیقی نہیں بیان کیا گیا، سبب حقیقی اللہ تعالیٰ کا فضل اور اس کی رحمت ہے۔

اذان سے پہلے صلوٰۃ و سلام پڑھتے اور دیگر معمولات اہل سنت پر ایک دلیل | حافظ ابن حجر عسقلانی

فوائد بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

و يستفاد منه جواز الاجتهاد في توقيت  
العبادة لان بلا تلا توصل الى ما ذكرنا  
بالاستتياط فنصوبه النبي صلى الله عليه  
وسلم له

اسی حدیث سے یہ استفادہ ہوتا ہے کہ اپنے اجتہاد  
سے کسی عبادت کا وقت مقرر کرنا جائز ہے، کیونکہ حضرت  
برال نے دخول جنت کا یہ مرتبہ اپنے اجتہاد اور استنباط سے  
حاصل کیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تصویب فرمائی  
(اور یہ نہیں فرمایا کہ تم نے از خود ہر وضو کے بعد نماز پڑھنے  
کو کیوں مقرر کر لیا؟)

اس قیاس پر ہم یہ کہتے ہیں کہ ہر اذان سے کچھ وقفہ پہلے صلوٰۃ و سلام پڑھنا، جمعہ کی نماز کے بعد کھڑے ہو کر صلوٰۃ و  
سلام پڑھنا، بارہ ربیع الاول کو حضور کے میلاد کی خوشی میں جلوس نکالنا اور محافل میلاد منعقد کرنا، موت کے تیسرے دن  
چالیسویں دن اور ایک سال کے بعد صدقات و خیرات کا ایصال ثواب کرنا، ہر ماہ کی گیارہ تاریخ کو غوث اعظم رضی اللہ  
عنه کو ایصال ثواب کرنا، ان تمام عبادات کے لیے جو اوقات علماء اور صالحین نے اپنے اجتہاد سے مقرر کیے ہیں وہ  
اس حدیث کی روشنی میں جائز اور صحیح ہیں البتہ ان عبادات کے لیے ان اوقات کی تعیین کو لازم اور ضروری قرار دینا یا  
اس تعیین کو تبیین شرعی سمجھ لینا بدعت سیئہ اور بدعت ضلالہ ہے، امام بخاری کی حسب ذیل روایت سے بھی ان امور  
کی تائید حاصل ہوتی ہے:-

عن انس كان رجل من الانصار يؤمهم  
في مسجد قبا وكان كلما افتتح سورة يقرأ  
بها في الصلوة مما يقرأ به افتتح بقل هو  
الله احد حتى يفرغ منها ثم يقرأ بسورة اخرى  
معها وكان يصنع ذلك في كل ركعة فكلما  
اصحابه وقالوا انك تفتتح بهذه السورة  
ثم لا ترى انها تجزئك حتى تقرأ بأخرى فاما  
ان تقرأ بها فاما ان تدعها وتقرأ بأخرى فقال  
ما انا بتاركها ان احببتم ان اؤمكم بذلك  
فعلت وان كرهتم تركتم وكانوا يرون انه  
من افضلهم وكرهوا ان يؤمهم غيره فلما  
اتاهم النبي صلى الله عليه وسلم اخبروه الخبر  
فقال يا فلان ما يمنعك ان تفعل ما يأمرك

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مسجد قبا  
میں انصار کا ایک شخص ان کی امامت کرتا تھا، وہ نماز میں  
پڑھی جانے والی سورتوں میں سے جب بھی کسی سورت  
کو شروع کرتا تو قل هو اللہ احد سے شروع کرتا اور  
اس سے فارغ ہونے کے بعد کوئی اور سورت پڑھتا، وہ  
اس طرح ہر رکعت میں کرتا تھا، اس کے اصحاب نے اس  
سے کہا تم اس سورت سے قرأت شروع کرتے ہو پھر اس کو کافی  
نہیں سمجھتے اور دوسری سورت پڑھتے ہو یا تم صرف اسی سورت کو پڑھو  
اور یا اس سورت کو چھوڑ دو اور کوئی اور سورت پڑھو،  
اس نے کہا میں اس سورت کو ترک نہیں کروں گا، اگر تم کو  
میری امامت پسند ہو تو میں نماز پڑھاؤں گا اور اگر تم کو  
میری امامت پسند نہیں ہے تو مجھ کو چھوڑ دو، وہ لوگ اس  
شخص کے علاوہ کسی اور کو امام بنانا پسند کرتے تھے،

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، نسخ البخاری ج ۲ ص ۳۲، مطبوعہ دار لکھنؤ اسلامیہ لاہور، ۱۳۸۱ھ

کیونکہ ان کے خیال میں وہ ان سب سے افضل تھا جب ان کے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم آئے تو انہوں نے اس واقعہ کی خبر دی، آپ نے فرمایا: اسے فلان! تم کو اپنے ساتھیوں کی بات ماننے سے کیا چیز مانع ہے؟ اور اس سورت کو رکعت میں لازماً پڑھنے کا کیا سبب ہے؟ اس نے کہا میں اس سورت سے محبت کرتا ہوں، آپ نے فرمایا اس سورت کی محبت نے تم کو جنت میں داخل کر دیا۔

بہ اصحابك وما يحمك على لزوم هذه السورة في كل ركعة فقال في احبها قال حبك اياها ادخلك الجنة

حضرت کلثوم بن ہم انصاری رضی اللہ عنہ نے نماز کی ہر رکعت میں سورۃ اخلاص پڑھنے کو لازم کر لیا اور یہ لزوم صرف قرآن مجید کی اس سورت سے محبت کی بنا پر تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عمل پر ان کو جنت کی بشارت دی سو اسی پہنچ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کی وجہ سے اگر اہل سنت اذان سے کچھ وقفہ پہلے یا نماز کے بعد اعتقاد لزوم کے بغیر صلوٰۃ و سلام پڑھنے کو معمول بنالیں تو وہ کب اس بشارت سے محروم ہوں گے! لیکن یہ تمام امور ادب اور محبت کے مظاہر ہیں، ان امور کو اسی درجہ میں رکھنا چاہیے اور کبھی کبھی ان امور کو قصداً ترک بھی کرنا چاہیے، تاکہ فرض اور واجب سے ان کا عملاً امتیاز قائم رہے، ہاں ان امور کے ساتھ فرض اور واجب کا معاملہ کرنا اور نہ کرنے والوں کو برا جانتا اور ان کو ملامت کرنا بدعت سیئہ اور بدعت ضلالہ ہے، جو مسلمان اتباع سنت کے جذبہ سے اذان سے پہلے یا بد جہراً صلوٰۃ و سلام نہیں پڑھتے کہ عہد رسالت اور عہد صحابہ میں یہ معمول نہیں تھا ان کی نیت پر شک نہیں کرنا چاہیے ہاں جو لوگ بغض رسالت کی وجہ سے صلوٰۃ و سلام پڑھنے والوں کو برا جانتے ہیں، برا کہیں، انہیں اہل بدعت سے تعبیر کریں اور صلوٰۃ و سلام پڑھنے سے منع کریں اور آمادہ پیکار ہوں ان کے کفر میں کیا شک ہو سکتا ہے! ہاں ہمہ ہمارا نظریہ یہ ہے کہ اذان کے کچھ وقفہ پہلے صلوٰۃ و سلام پڑھنے کا جواز اور اجر و ثواب مسلم ہے لیکن اذان دینے کا اصل اور افضل طریقہ وہی ہے جس طریقہ سے عہد رسالت میں اذان دی جاتی تھی۔

اس حدیث کے باقی فوائد حسب ذیل ہیں:

حدیث الباب کے بقیہ فوائد اور مسائل (۱) اس حدیث میں وضو کے بعد نماز پڑھنے پر براہیگنہ کرنا ہے تاکہ

وضو اپنے مقصود سے خالی نہ رہے۔

(۲) مطلب ہے کہ جو مسلمان اپنے کسی عمل کو پوشیدہ رکھتا ہے، اللہ تعالیٰ اسے اس عمل پر جزا عظیم عطا فرماتا ہے۔

(۳) صاحبین سے ان کی نیکیوں کے متعلق استفسار کرنا چاہیے تاکہ دوسرے بھی ان کی اقتدار کریں۔

(۴) استاد اور شیخ کو اپنے تلامذہ کے معمولات کے متعلق پوچھنا چاہیے تاکہ ان کے معمولات حسن ہوں تو ان کو برقرار رکھیں ورنہ ان کی اصلاح کریں۔

(۵) فقہاء شافعیہ نے اس حدیث کے عموم سے یہ استدلال کیا ہے کہ اوقات ممنوعہ (مثلاً استوا، غروب اور طلوع شمس)

صحیح بخاری ج ۱ ص ۷۷، مطبوعہ نور محمد امجد المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

جلد سادس



کے وقت) میں بھی اگر وضو کرے تو نماز پڑھ لے لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے، کیونکہ تحریم کے دلائل اباحت پر مقدم ہیں، نیز اس حدیث میں یہ نہیں ہے کہ حضرت بلال وضو کے فوراً بعد نماز پڑھ لیتے تھے اگر مکروہ وقت میں وضو کیا ہے تو مکروہ وقت گزرنے کے بعد نماز پڑھے۔

(۶)۔ حضرت بلال کے جنت میں چلنے کی آواز سننے کا واقعہ خواب میں ہوا، صحیح بخاری کی حسب ذیل روایات میں اس کی تشریح امام بخاری اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رايتني دخلت الجنة فاذا انا بالرميصاء امرأة ابي طلحة وسمعت خشقة فقلت من هذا فقلت هذا بلال ورايت قصرا بفناءه جارية فقلت لمن هذا فقال لعمر بن الخطاب فاردت ان ادخله فانظر اليه فذكرت غيرتك فقال عمر باني واهي يا رسول الله اعليك اغارار له

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے خواب میں دیکھا کہ میں جنت میں داخل ہوا، میں نے وہاں ابو طلحہ کی بیوی رمیصاء کو دیکھا اور میں نے وہاں جوتیوں کی آہٹ سنی میں نے پوچھا یہ کون ہے؟ کہا یہ بلال ہیں اور میں نے وہاں ایک محل دیکھا جس کے صحن میں ایک باندی تھی، میں نے پوچھا یہ کس کا محل ہے؟ کہا عمر بن الخطاب کا، میں نے اس کو دیکھنے کے لیے محل کے اندر جا جا پایا، پھر مجھے تمہاری غیرت یاد آئی، حضرت عمر نے کہا یا رسول اللہ! آپ پر میرے ماں باپ قربان ہوں کیا میں آپ پر غیرت کروں گا!

نیز امام بخاری روایت کرتے ہیں:

ان ابا هريرة قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال بينا انا نأثم رايتني في الجنة فاذا امرأة تتوضؤ الى جانب قصر فقلت لمن هذا القصر قالوا لعمر فذكرت غيرته فوليت مدبرا فبكى عمرو قال عليك اغار يا رسول الله! له

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب وقت ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، آپ نے فرمایا میں سو رہا ہوں اٹھاؤ میں نے اپنے آپ کو خواب میں جنت میں دیکھا، وہاں ایک عورت ایک محل کی ایک جانب وضو کر رہی تھی، میں نے پوچھا یہ کس کا محل ہے؟ کہا عمر کا، پھر مجھے تمہاری غیرت یاد آئی اور میں ہائیں روٹ گیا، حضرت عمر رونے لگے اور کہا یا رسول اللہ! میں آپ پر غیرت کروں گا۔

صحیح بخاری کا ان دونوں روایات سے یہ واضح ہو گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جنت میں اپنے آگے حضرت بلال

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۲۰، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۳۸۱ھ

۲۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۲۰

کے جوتوں کی آہٹ سننے کا واقعہ خواب میں رونما ہوا تھا جیسا کہ حضرت رمیہا اور حضرت عمر کے محل کو دیکھنے کا واقعہ بھی خواب میں رونما ہوا تھا، اس لیے اب نہ یہ اعتراض ہوگا کہ حضرت بلال موت سے پہلے جنت میں کیسے چلے گئے اور نہ یہ اعتراض ہوگا کہ وہ حضور کے آگے کیونکر چل سکتے اور نہ یہ اعتراض ہوگا کہ کیا حضرت بلال کو بھی جسد عنصری کے ساتھ معراج ہوئی تھی؟

بَابُ مَنْ فَضَّلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ وَأَقَمَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

حضرت عبداللہ بن مسعود اور ان کی والدہ رضی اللہ عنہما کے فضائل

۶۲۰۳ - حَدَّثَنَا مُجَابُّ بْنُ الْحَارِثِ التَّمِيمِيُّ وَسَهْلُ بْنُ عُثْمَانَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرٍ بْنُ ذَرَارَةَ الْحَضْرَمِيُّ وَسُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ وَالْوَلِيدُ بْنُ شُبَايْحٍ قَالَ سَهْلٌ وَمُجَابُّ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا إِلَىٰ آخِرِ الْآيَةِ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِيلَ لِي أَنْتَ مِنْهُمْ -

۶۲۰۴ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ رَافِعٍ) قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَدِمْتُ أَنَا وَآخِي مِنَ الْيَمَنِ فَكُنَّا حِينًا وَمَا نَرَى ابْنَ مَسْعُودٍ وَآمَنَّا إِلَّا مِنْ أَهْلِ بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ كَثَرَةِ دُخُولِهِمْ وَلَزُومِهِمْ لَنَا -

۶۲۰۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَتَّوِيْرٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يُونُسَ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی (ترجمہ:) جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے نیک اعمال کیے ان پر اس چیز میں کوئی گناہ نہیں ہے جو انھوں نے پہنچا رکھی کے ساتھ کھایا یا پوپی آیت تک تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا مجھے یہ بتایا گیا ہے تم ان لوگوں میں سے ہو۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں اور میرا بھائی یمن سے آئے تو ہم حضرت ابن مسعود اور ان کی والدہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر بہ کثرت آنے جانے اور آپ کے ساتھ رہنے کی وجہ سے یہ سمجھتے رہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت سے ہیں۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں اور میرا بھائی یمن سے آئے، اس کے حسب سابق روایت

عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ أَنَّ سَمْعَةَ الْأَسْوَدَ يَقُولُ  
سَمِعْتُ أَبَا مُوسَى يَقُولُ لَقَدْ قَدِمْتُ أَنَا وَأَخِي  
مِنَ الْيَمَنِ قَدْ كَرِبَ بَيْتُهُ

۶۲۰۶ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ  
بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالُوا حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ  
عَنْ سَفْيَانَ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِي  
مُوسَى قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ  
سَلَّمَ أَنَا أُرَى أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ أَوْ مَا  
ذَكَرَ مِنْ نَحْوِ هَذَا -

۶۲۰۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ  
وَاللَّفْظُ لِبْنِ الْمُثَنَّى قَالُوا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ  
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا  
الْأَحْوَصِ قَالَ شَهِدْتُ أَبَا مُوسَى وَأَبَا مَسْعُودٍ  
حِينَ مَاتَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ  
أَتَرَاهُ تَرَكَ بَعْدَهُ مِثْلَهُ فَقَالَ إِنْ قُلْتَ ذَلِكَ  
إِنْ كَانَ لَيُؤْذَنُ لَكَ إِذَا حُجِبْنَا وَيُشْهَدُ إِذَا  
غِبْنَا -

۶۲۰۸ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ  
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ حَدَّثَنَا قُطَيْبَةُ رَهُوَابُ بْنُ  
عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحَارِثِ  
عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ قَالَ كُنَّا فِي دَارِ أَبِي مُوسَى مَعَ  
نَفَرٍ مِّنْ أَصْحَابِ عَبْدِ اللَّهِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ فِي مِصْحَفٍ  
فَقَامَ عَبْدُ اللَّهِ فَقَالَ أَبُو مَسْعُودٍ مَا أَعْلَمُ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَكَ بَعْدَهُ أَأَعْلَمُ بِهَا  
أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ هَذَا الْقَائِمِ فَقَالَ أَبُو مُوسَى أَمَا  
لَنْ قُلْتَ ذَلِكَ لَقَدْ كَانَ يَشْهَدُ إِذَا غِبْنَا وَيُؤْذَنُ  
لَكَ إِذَا حُجِبْنَا -

۶۲۰۹ - وَحَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ زَكْرِيَّا عَنْ حَدَّثَنَا

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور میں یہ گمان کرتا  
تھا کہ حضرت عبد اللہ اہل بیت سے ہیں، یا اس کے قریب  
بیان کیا۔

ابوالاحوص کہتے ہیں کہ جس وقت حضرت ابن مسعود رضی  
اللہ عنہ کا انتقال ہوا میں اس وقت حضرت ابو موسیٰ اور حضرت  
ابو مسعود کے پاس گیا، اس وقت ان میں سے ایک نے  
دوسرے سے پوچھا کیا تمہارے خیال میں حضرت ابن مسود  
کے بعد کوئی شخص ان جیسے ہے؟ دوسرے نے کہا اگر تم یہ  
پوچھتے ہو تو ان کی یہ شان تھی کہ جب ہمیں بارگاہ رسالت  
میں باریابی نہیں ہوتی تھی تو حضرت ابن مسعود کو اس وقت  
بھی اجازت ہوتی تھی اور جس وقت ہم غائب ہوتے تھے  
حضرت ابن مسعود اس وقت بھی حاضر ہوتے تھے۔

ابوالاحوص بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت ابن مسود کے  
چند اصحاب کے ساتھ حضرت ابو موسیٰ کے گھر میں ایک مصحف  
(قرآن مجید کا نسخہ) دیکھ رہے تھے، اسثناء میں حضرت  
ابن مسود کھڑے ہو گئے تو حضرت ابو مسود نے کہا میں نہیں  
جانتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعد اس کھڑے  
ہونے شخص سے زیادہ قرآن مجید کا کوئی عالم چھوڑا ہو، حضرت  
ابو موسیٰ نے کہا اگر تم یہ کہتے ہو تو اس کا وجہ یہ ہے کہ جب  
ہم غائب ہوتے تھے تو حضرت ابن مسود حاضر ہوتے تھے  
اور جب ہم کو اجازت نہیں ہوتی تھی تو حضرت ابن مسود کو  
اجازت ہوتی تھی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

عَبِيدُ اللَّهِ (هُوَ ابْنُ مُوسَى) عَنْ شَيْبَانَ عَنِ الْأَعْمَشِ  
عَنْ مَالِكِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ قَالَ  
أَقْبَيْتُ أَبَا مُوسَى فَوَجَدْتُ عَبْدَ اللَّهِ وَابَا مُوسَى  
وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدَةَ  
حَدَّثَنَا أَبِي عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ نَائِدِ بْنِ وَهَبٍ قَالَ  
كُنْتُ جَالِسًا مَعَ حَدِيقَةَ وَابِي مُوسَى وَسَاقِ  
الْحَدِيثِ وَحَدِيثُ قُطَيْبَةَ أَكْثَرُ وَأَكْثَرُ

۶۲۱۰ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ  
أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ  
شَقِيقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ قَالَ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا  
عَلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ قَالَ عَلَى قِرَاءَةِ مَنْ تَأْمُرُونِي  
أَنْ أَقْرَأَ فَلَقَدْ قَرَأْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِضْعًا وَسَبْعِينَ سُورَةً وَلَقَدْ عَلِمَ  
أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي  
أَعْلَمُهُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ وَلَوْ أَعْلَمُ أَنَّ أَحَدًا أَعْلَمُ  
مِنِّي لَوَحَلْتُ إِلَيْهِ قَالَ شَقِيقٌ فَجَلَسْتُ فِي حَلْقٍ  
أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا  
سَمِعْتُ أَحَدًا يُدْرِكُ ذَلِكَ عَلَيْهِ وَلَا يَعْجِبُهُ

۶۲۱۱ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ  
أَدَمَ حَدَّثَنَا قُطَيْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَرْثُومٍ  
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ وَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ مَا مِنْ كِتَابٍ  
اللَّهُ سُورَةٌ إِلَّا أَنَا أَعْلَمُ حَيْثُ نَزَلَتْ وَمَا مِنْ  
آيَةٍ إِلَّا أَنَا أَعْلَمُ فِيمَا أُتِلَتْ وَلَوْ أَعْلَمُ أَحَدًا هُوَ  
أَعْلَمُ بِكِتَابِ اللَّهِ مِنِّي تَبْلُغُهُ إِلَّا بِلُكْرِبَتِ  
رَبِّي

۶۲۱۲ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ عَنْ أَبِي شَيْبَةَ وَحُمَيْدٍ  
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُسَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا

شقیق کہتے ہیں حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا جو  
شخص حیانت کرے گا وہ قیامت کے دن اس (خیانت  
شدہ چیز) کو لے کر حاضر ہوگا، پھر فرمایا مجھے کس شخص کی قرأت  
کے مطابق قرآن مجید پڑھنے کے لیے کہتے ہو؟ میں نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کچھ اوپر ستر ستریں  
پڑھی ہیں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب  
کہتے ہیں کہ میں ان سب سے زیادہ کتاب اللہ کا جاننے  
والا ہوں، اور اگر میں یہ جانتا کہ کوئی شخص مجھ سے زیادہ  
حائسے والا ہے تو میں اس کی طرف چلا جاتا، شقیق کہتے  
ہیں کہ میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب  
کے حلقہ میں بیٹھا ہوں اور میں نے نہیں سنا کہ کسی نے  
حضرت ابن مسعود کا رو کیا ہو یا ان کی مذمت کی ہو۔

مردوق کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا  
تسم اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے کتاب اللہ  
کی ہر سورت کے متعلق مجھے علم ہے وہ کب نازل ہوئی، اور  
کتاب اللہ کی ہر آیت کے متعلق مجھے علم ہے کہ وہ کب نازل  
ہوئی اور وہ کس چیز کے متعلق نازل ہوئی، اور اگر مجھے یہ علم ہوتا کہ کوئی  
شخص مجھ سے زیادہ کتاب اللہ کو جاننے والا ہے اور اونٹوں پر سفر کر کے اس  
کے پاس جانا ممکن ہوتا تو میں اونٹوں پر سفر کر کے  
اس کے پاس چلا جاتا۔

مردوق کہتے ہیں کہ ہم حضرت عبداللہ بن عمرو کے پاس  
جاتے اور ان سے گفتگو کرتے، ابن نمیر کہتے ہیں ایک

الْأَعْمَشُ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ كُنَّا نَأْتِي  
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو وَكُنْتُمْ حَدَّثُ الْيَمِّ وَ قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ  
عِنْدَهُ فَكَرْنَا يَوْمًا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ فَقَالَ  
لَقَدْ ذَكَرْتُمْ رَجُلًا لَا أَزَالُ أُحِبُّهُ بَعْدَ شَيْءٍ سَمِعْتُهُ  
مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعْتُ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خُذُوا الْقُرْآنَ  
مِنْ أَرْبَعَةٍ مِنْ ابْنِ أُمِّ عَبْدِ قَيْدٍ أَيْمَ وَمُعَاذِ بْنِ  
جَبَلٍ وَأَبِي بَنْ كَعْبٍ وَسَالِحِ مَوْلَى أَبِي حَذَافَةَ .

۶۲۱۳ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَزُهَيْرُ بْنُ  
حَرْبٍ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالُوا حَدَّثَنَا جَرِيرٌ  
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ كُنَّا  
عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو وَكَرْنَا حَدِيثًا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
بْنِ مَسْعُودٍ فَقَالَ إِنَّ ذَاكَ الرَّجُلَ لَا أَزَالُ أُحِبُّهُ  
بَعْدَ شَيْءٍ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَقُولُ سَمِعْتُهُ يَقُولُ اقْرَأُوا الْقُرْآنَ مِنْ  
أَرْبَعَةٍ مِنْ ابْنِ أُمِّ عَبْدِ قَيْدٍ أَيْمَ وَمِنْ أَبِي  
بَنْ كَعْبٍ وَمِنْ سَالِحِ مَوْلَى أَبِي حَذَافَةَ وَمِنْ  
مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ وَحَرْبٍ لَمْ يَذْكُرْهُ زُهَيْرٌ قَوْلُهُ يَقُولُ .

۶۲۱۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ  
كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ  
بِإِسْنَادٍ جَرِيدٍ وَوَكَيْعٍ قِي رَوَايَةً أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي  
مُعَاوِيَةَ قَالَا مَعَاذُ أَقْبَلَ أَبِي وَائِلٍ رَوَايَةً أَبِي كُرَيْبٍ  
أَبِي قَبْلَ مُعَاذٍ .

۶۲۱۵ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي الْمُنْذِرِ قَابُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ  
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ ح وَحَدَّثَنِي بِشْرُ بْنُ خَالِدٍ أَخْبَرَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ رِيعٍ ابْنُ جَعْفَرٍ كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ عَنْ  
الْأَعْمَشِ بِإِسْنَادٍ هُمُ وَاحْتَفَقَا عَنْ شُعْبَةَ فِي  
تَكْسِيْقِ الْأَرْبَعَةِ .

۶۲۱۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ

دن ہم نے ان سے حضرت عبداللہ بن مسعود کا ذکر کیا، انہوں  
نے کہا تم نے مجھ سے اس شخص کا ذکر کیا ہے کہ میں ان سے  
اس وقت سے محبت کرتا ہوں جب سے میں نے رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث سنی ہے، میں نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے:  
چار آدمیوں سے قرآن سیکھو، ابن ام عبد (حضرت ابن مسعود)  
سے، آپ نے ابتداء ان سے کی اور معاذ بن جبل سے اور  
ابی بن کعب سے، اور ابو حذیفہ کے آزاد شدہ غلام سالم سے۔

مسروق کہتے ہیں کہ ہم حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ  
عنہما کے پاس تھے ہم نے ان سے حضرت عبداللہ بن مسعود  
کی ایک روایت بیان کی، انہوں نے کہا وہ ایسے شخص ہیں  
کہ میں ایک چیز کے بعد ان سے ہمیشہ محبت کرتا ہوں، میں  
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا  
ہے، چار شخصوں سے قرآن مجید سیکھو، ابن ام عبد سے،  
آپ نے حضرت ابن مسعود سے ابتداء کی، اور ابی بن کعب  
سے، اور ابو حذیفہ کے آزاد شدہ غلام سالم سے، اور معاذ  
بن جبل سے، زہری نے اپنی روایت میں بقولہ کا ذکر نہیں  
کیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں، شبیکہ  
روایت میں چاروں کی ترتیب میں اختلاف ہے۔

مسروق کہتے ہیں کہ لوگوں نے حضرت عبداللہ بن عمر



کے سامنے حضرت ابن مسعود کا ذکر کیا انہوں نے کہا میں اس شخص سے اس وقت سے محبت کرتا ہوں جب سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے: چار آدمیوں سے قرآن مجید سیکھو، ابن مسعود سے، سالم سے جو ابو حذیفہ کے آزاد شدہ غلام ہیں، ابی بن کعب سے اور معاذ بن جبل سے۔

قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ ذَكَرُوا ابْنَ مَسْعُودٍ عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو فَقَالَ ذَاكَ رَجُلٌ لَا أَزَالُ أُحِبُّهُ بَعْدَ مَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اسْتَقْرُوا الْقُرْآنَ مِنْ أَرْبَعَةٍ مِنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَسَالِمٍ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ وَأَبِي بَنْ كَعْبٍ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ -

۶۲۱۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَتَرَادَفَ قَالَ شُعْبَةُ بَدَأَ بِهَذَا يَنْ لَا أَدْرِي بِأَيِّهِمَا بَدَأَ -

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی سوانح

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی، شبہ نے کہا آپ نے ان دونوں کے نام سے ابتداء کی، میں یہ نہیں جانتا کہ ان میں سے کس کے نام سے ابتداء کی۔

سلامہ ابن اشیر جزری لکھتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا نام ونسب یہ ہے: عبداللہ بن مسعود بن غافل بن حلیب بن شیح بن فار بن خنزوم بن صاہلہ بن کابل بن عارث بن تمیم بن سعد بن ہذیل بن مدرکہ بن البیاس بن مضر ابو عبدالرحمن الہذلی۔ ان کے والد کا نام مسعود تھا، ان کی والدہ کا نام ام عبد بنت عبدود تھا۔

آپ ابتداء اسلام میں مسلمان ہوئے تھے، حبیب حضرت سعید بن زید اور ان کی زوجہ فاطمہ بنت خطاب مسلمان ہوئی تھیں، آپ کے اسلام لانے کا واقعہ یہ ہے: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں عقبہ بن ابی معیط کی بکریاں چراتا تھا، ایک دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے، آپ کے ساتھ حضرت ابوبکر تھے، آپ نے فرمایا: اسے لڑکے کہا مٹھارے پاس دودھ ہے، میں نے کہا ہاں! لیکن میں امین ہوں، آپ نے فرمایا میرے پاس ایسی بکری لاؤ جس سے نرنے جفتی نہ کی ہو، میں ایک شیش ماہہ بکری لے آیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بانڈھا، پھر اس کے ٹخنوں کو ملتا شروع کیا اور دعا کرنے لگے حتیٰ کہ اس میں دودھ اتر آیا، پھر حضرت ابوبکر نے اس سے دودھ دیا، آپ نے حضرت ابوبکر سے کہا دودھ پیو، حضرت ابوبکر نے دودھ پیا، اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ پیا، آپ نے پھر اس بکری کے ٹخنوں سے کہا سکڑ جاؤ تو وہ سکڑ کر پہلے کی طرح ہو گئے، اس کے بعد ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گیا اور میں نے کہا یا رسول اللہ! مجھے اس کلام (قرآن مجید) کی تعلیم دیجئے، آپ نے میرے سر پر ہاتھ پھیرا اور فرمایا تم تو پڑھانے والے لڑکے ہو، حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ستر سو تہنی سیکھیں، اور کسی شخص نے مجھ سے بحث نہیں کی، حضرت ابن مسعود نے سب سے پہلے مکہ میں جہرا قرآن مجید پڑھا۔

جب حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ مسلمان ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اپنے ساتھ لے گئے، حضرت ابن مسعود آپ کی خدمت کرتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو پوشیدہ گفتگو سننے اور گھر میں آنے کی اجازت دی، حضرت ابن مسعود آپ کے گھر جاتے تھے، آپ کو نعلین پہناتے تھے، آپ کے ساتھ اور آپ کے

اگے چلتے تھے، جب آپ غسل کرتے تو حضرت ابن مسعود پر دہ کرتے، جب آپ سو جاتے تو آپ کو بیدار کرتے، صحابہ کرام میں آپ صاحب السواد والسواک کے نام سے مشہور تھے (یعنی آپ کی پرشیدہ گفتگو سننے والے اور آپ کی سواک لانے والے) حضرت ابن مسعود نے حبشہ اور مدینہ کی طرف دو ہجرتیں کیں، دونوں قبلوں کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی، بدر، اُحد، خندق، بیوت رضوان اور تمام غزوات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک رہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد جنگ یرموک میں شریک ہوئے، ابو جہل کے سینہ پر سوار ہو کر انھوں نے ہی اسی عین کامر کاٹا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو جنت کی بشارت دی تھی۔

حضرت ابن مسعود بیان کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا مجھے سورہ نساء پڑھ کر سناؤ، میں نے عرض کیا میں آپ کو قرآن مجید سناؤں! حالانکہ خود آپ پر قرآن مجید نازل ہوا ہے، آپ نے فرمایا میں اپنے علاوہ کسی اور سے قرآن سننا پسند کرتا ہوں، میں نے آپ کے سامنے قرأت کی جب میں اس آیت پر پہنچا حکیف اذا جئنا من کل امة بشہید وجئنا بک علی ہولاء شہید، تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے۔

عبدالرحمن بن یزید کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت حذیفہ سے کہا ہمیں اس شخص کے متعلق بتلائیے جو اپنی سیرت اور عادات والہوار میں سب سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ ہو، تاکہ ہم اس سے دین سیکھیں اور اس سے احادیث سنیں، حضرت حذیفہ نے کہا جو شخص اپنی سیرت اور عادات والہوار میں سب سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ ہے وہ ابن مسعود ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یاد رکھنے والے صحابہ کو معلوم ہے کہ ان سب سے زیادہ اللہ کا قرب ابن ام عبد کو حاصل ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں بغیر مشورہ کے کسی اور کو امیر بناتا تو ابن ام عبد (حضرت ابن مسعود) کو بناتا۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ مدینہ منورہ میں ۳۲ھ میں فوت ہو گئے، حضرت عثمان نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی ایک قول یہ ہے کہ آپ کی نماز جنازہ حضرت عمار بن یاسر نے پڑھائی وفات کے وقت آپ کی عمر ساٹھ اور چند سال تھی۔ ۱۷

حضرت ابن مسعود کے مصحف کا بیان | حدیث نمبر ۶۲۱۰ میں ہے: حضرت ابن مسعود نے فرمایا جو شخص نبی کریم سے گاہ قیامت کے دن خیانت شدہ چیز کو لے کر حاضر ہوگا۔ علامہ نروہی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

حضرت ابن مسعود کا مصحف (جس کو وہ قرآن) جہور کے مصحف کے مخالف تھا، حضرت ابن مسعود کے شاگردوں کے پاس بھی ان کا مصحف تھا، لوگوں نے ان کے مصحف پر اعتراض کیا اور ان سے یہ کہا کہ وہ اس مصحف کو ترک کر کے جہور کے مصحف کی موافقت کریں اور ان سے یہ مطالبہ کیا کہ وہ اپنے مصحف کو بلا دیں، جیسا کہ دوسرے مصحف

کو جلادیا گیا تھا، حضرت ابن مسعود نے اس مطالبہ کو نہیں مانا اور اپنے شاگردوں سے یہ کہا کہ تم لوگ اس مصحف کو چھپا دو، اور جب تم اس کو چھپاؤ گے تو قیامت کے دن اس کو لے کر حاضر ہو گے اور اس میں تمہاری نصیحت، سوگئی پھر بطور انکار فرمایا مجھے اس مصحف کے مطابق قرأت سے کون روکتا ہے؟ جس کو میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ سے سنا ہے! ۱

علامہ ابی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

قرآن مجید کو سات قرأت یعنی سات لغات پر نازل کیا گیا تھا اور ہر قبیلہ اپنی اپنی قرأت کے مطابق پڑھتا تھا، جب بکثرت فتوحات ہوئیں اور لوگ ناواقفیت کی بناء پر ایک دوسرے کی قرأت کی تکذیب کر سکتے تھے تو حضرت ابو حذیفہ کے مشورہ سے حضرت عثمان نے قرآن مجید کے اس نسخہ کو منگوایا جو حضرت ابو بکر کے عہد میں لغت قریش پر جمع کیا گیا تھا، اس نسخہ کی نقول تمام شہروں میں بھجوا دیں اور باقی مصاحف کو منگوا کر جلادیا تاکہ امت میں اختلاف نہ ہو، تمام صحابہ نے حضرت عثمان کے اس اقدام کی تائید کی کیونکہ ان کا یہ خیال تھا کہ تمام مصاحف کا باقی رہنا قرآن مجید میں التباس اور اختلاف کا موجب ہوگا۔

حضرت ابن مسعود کی رائے تمام صحابہ سے منفرد تھی انھوں نے اپنے مصحف کو چھپایا اور حضرت عثمان یا کوئی اور شخص اس کو نکلوانے میں کامیاب نہ ہو سکا، حضرت عثمان نے جو مصاحف تمام شہروں میں بھجواتے تھے وہ مشہور ہو گئے، تمام صحابہ نے اس کی موافقت کی اور اس کو پڑھا جانے لگا اور حضرت ابن مسعود کا مصحف ترک کر دیا گیا، اور وہ چھپا رہا تھی کہ جب مصر میں بنو عبید کی حکومت ختم ہو گئی اور معز کی حکومت شروع ہوئی تو ان کے خزانوں میں وہ مصحف پایا گیا۔ اور صدر الدین قاضی الجماعہ نے اس کو جلانے کا حکم دیا، ہم نے اپنے اساتذہ سے اسی طرح سنا۔

حضرت ابن مسعود کی اپنی علمی تفصیلت بیان کرنے کی توجیہ | حدیث نمبر ۶۲۱۱ میں ہے: حضرت ابن مسعود نے فرمایا: اگر مجھے یہ علم ہوتا کہ کوئی شخص مجھ سے زیادہ کتاب اللہ کو جانتے والا ہے اور اونٹوں پر سفر کر کے اس کے پاس جانا ممکن ہوتا تو میں اونٹوں پر سفر کر کے اس کے پاس جاتا! علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں اس کا بیان ہے کہ کسی ضرورت کی بناء پر انسان اپنے علم یا اپنے دوسرے فضائل کو بیان کر سکتا ہے، اور قرآن مجید میں جو ہے: لا تذکوا انفسکم (نجم، ۳۲) اپنی تعریف و توصیف نہ کرو! اس کا محل یہ ہے کہ کوئی شخص بغیر کسی ضرورت کے اپنی تعریف و توصیف نہ کرے، بلکہ اپنی بڑائی کے اظہار اور فخر جلالت کے لیے اپنی تعریف کرے، اور بزرگان دین سے ضرورت کی بناء پر اپنی تعریف کرنا منقول ہے، مثلاً اس سے منکر دور کرنا مقصود ہو یا لوگوں کے لیے کسی مصلحت کو حاصل کرنا مقصود ہو، یا کسی کو علم حاصل کرنے پر ترغیب دینا مطلوب ہو، مثلاً حضرت یوسف علیہ السلام نے فرمایا: اجعلنی علی خزان الدنیا (فی حفیظ علیہ یوسف) ۲

۱۔ علامہ سیحی بن خشر نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۹۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلیفہ ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال اکمال العلم ج ۶ ص ۲۹۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت



أَمَدَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ قَالَ اللَّهُ سَمَانِي لَكَ قَالَ  
اللَّهُ سَمَّاكَ لِي قَالَ فَجَعَلَ أَبِي يَبْكِي

سامنے قسداں مجید پڑھوں، حضرت ابی نے کہا کیا اللہ  
 تعالیٰ نے آپ سے میرا نام لیا ہے؟ آپ نے فرمایا اللہ  
 تعالیٰ نے مجھ سے ہتھارا نام لیا ہے؟ پھر حضرت اُبی  
 رونے لگے۔

٤٢٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ  
قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ  
سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بَرَّ بَيْنَ  
كَعْبٍ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ تَمْرِيكَ  
الَّذِينَ كَفَرُوا قَالَ وَسَمَّانِي قَالَ نَعَمْ قَالَ  
فَبَكَى -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابی بن کعب سے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تمہارے سامنے قرآن مجید کی یہ سورت پڑھوں: لہو یکن الذین کفروا۔ حضرت ابی نے پوچھا اللہ تعالیٰ نے میرا نام کیا ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں! پھر حضرت ابی رونے لگے۔

٤٢٢ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا  
خَالِدُ بْنُ رِيعٍ (ابْنُ الْحَارِثِ) حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ  
قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بُحَى بِمِثْلِهِ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابی سے فرمایا: اس کے بعد اس کی مثل روایت ہے۔

علامہ ابن اثیر جزری کہتے ہیں:

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي بِمِثْلِهِ

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی سوانح | علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں: حضرت ابی بن کعب کا نام و نسب یہ ہے: ابی بن کعب بن

قیس بن عبید بن زید بن معاویہ بن عمرو بن مالک بن نجار۔  
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت میں میری  
امت پر سب سے زیادہ رحم کرنے والا ابو بکر ہے، اور اللہ کے دین میں سب سے زیادہ شدید عمر ہے، سب  
سے زیادہ حیاء دار اور صادق عثمان ہے اور حلال اور حرام کا سب سے زیادہ عالم معاذ بن جبل ہے اور وراثت  
کے احکام کو سب سے زیادہ جاننے والا زید بن ثابت ہے، اور سب سے اچھی قرأت کرنے والا ابی بن کعب  
ہے، اور ہر امت کا ایک امین ہوتا ہے اور اس امت کا امین ابو عبیدہ بن جراح ہے۔  
واقعی نے بیان کیا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ آئے تو جس شخص نے سب سے پہلے آپ  
کے لیے لکھا وہ ابی بن کعب ہیں اور سب سے آخر میں لکھنے والے بھی یہی تھے، جب حضرت ابی بن کعب نہیں ہوتے  
تھے تو حضرت زید بن ثابت لکھتے تھے۔

تھے تو حضرت زبیر بن عوف ثابت رکھتے تھے۔  
ابو نعیم نے کہا کہ حضرت ابی بن کعب کی تاریخ وفات میں اختلاف ہے ایک قول ہے حضرت عمر کی خلافت میں  
۲۲ھ میں فوت ہوئے، ایک قول ہے ۳۰ھ میں حضرت عثمان کی خلافت میں فوت ہوئے ان کے سر  
اور ڈاڑھی کے بال سفید تھے یہ حضاب نہیں لگاتے تھے یہ۔ (حاشیہ صفحہ ۱۷۰) ہذا آئندہ صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں۔



بَابُ ۶۲۳ مِنْ فَضَائِلِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ  
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کے فضائل

۶۲۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا  
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ بَجْرٍ أَخْبَرَنَا أَبُو  
الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعَلَا ذُو  
سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ اهْتَرَّتْ لَهَا  
عَرْشُ الرَّحْمَنِ -

۶۲۴ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ  
بْنُ إِدْرِيسَ الْأَوْدِيُّ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي سُوَيْبَانَ  
عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
اهْتَرَّتْ عَرْشُ الرَّحْمَنِ لِمَوْتِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ -

۶۲۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّزَّاقِيُّ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابُ بْنُ عَطَاءٍ الْخَفَّافُ عَنْ سَعِيدِ  
عَنْ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَجَعَلَا ذُو مَوْصُوعَةَ يَعْزِي  
سَعْدًا اهْتَرَّتْ لَهَا عَرْشُ الرَّحْمَنِ -

۶۲۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ  
قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي  
إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يَقُولُ أَهْدَيْتُ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُلَّةً خَيْرَ فَجَعَلَ  
أَصْحَابُهُ يَلْمُسُونَهَا وَيَعْجَبُونَ مِنْ لَبِئْسَ هَذَا  
فَقَالَ اتَّعَجِبُونَ مِنْ لَبِئْسَ هَذَا لِمَا دِيلُ سَعْدِ  
بْنِ مُعَاذٍ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنْهَا زَالَيْنِ -

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا درآن عابکہ  
حضرت سعد بن معاذ کا جنازہ ان کے سامنے رکھا ہوا  
تھا کہ ان کی موت کی وجہ سے عرش الہی جنبش میں آگیا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سعد بن معاذ کی موت  
کی وجہ سے عرش الہی جنبش میں آگیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: درآن عابکہ ان کا  
جنازہ رکھا ہوا تھا، سعد کی موت کی وجہ سے عرش الہی جنبش  
میں آگیا۔

حضرت براء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ریشم کا ایک حلہ پہنایا گیا، آپ  
کے اصحاب اس کو چھوتے تھے اور اس کی نرمی پر تعجب  
کرتے تھے، آپ نے فرمایا: تم اس کی نرمی پر تعجب کرتے  
ہو جنت میں سعد بن معاذ کے رومال اس سے بھی زیادہ  
اچھے اور ملائم تھے۔

(حاشیہ مقررہ سال ۱۴۳۰ھ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر حوزہ مدنی متوفی ۷۶۳ھ اسناد الطایفہ ج ۱ ص ۵۰-۴۹، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان، اربل)

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

۶۲۲۷ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدَةَ الصَّبِيحُ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ يَقُولُ أَمَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَوِّبِ حَرِيرٍ فَكَرَّ الْحَدِيثُ ثُمَّ قَالَ ابْنُ عَبْدَةَ أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْحُوهُنَّ أَوْ يَمْشِيْنَ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

۶۲۲۸ - حَدَّثَنَا أُمِّيَّةُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْحَدِيثِ بِإِسْنَادَيْنِ جَمِيعًا كِرَاقَايَةَ أَبِي دَاوُدَ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوریشیم کا ایک جبہ ہدیہ کیا گیا حالانکہ آپ ریشیم پہننے سے منع کرتے تھے، صحابہ کو اس کی خوب صورتی سے تعجب ہوا، آپ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے جنت میں سعد بن معاذ کے رومال اس سے زیادہ حسین ہیں۔

۶۲۲۹ - حَدَّثَنَا مُهَيَّبُ بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّهُ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جُبَّةً مِّنْ سُودَسٍ وَكَانَ يَنْهَى عَنِ الْحَرِيرِ فَعَجِبَ النَّاسُ مِنْهَا فَقَالَ وَالَّذِي نَفْسِي لِحَمْدِ بَيْدِهِ إِنَّ مَنَادِيلَ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ فِي الْجَنَّةِ أَحْسَنُ مِنْ هَذَا -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اکیر دومترہ سجندل کے بادشاہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک حکہ ہدیہ کیا، پھر اسی کی مثل حدیث ہے، اس میں یہ نہیں ہے کہ آپ ریشیم سے منع فرماتے تھے۔

۶۲۳۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا سَالِمُ بْنُ نُوحٍ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَامِرٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ أَنَّ أَكْبَدَ دُومَةٍ الْجَنْدَلِ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَّةً فَذَكَرَ نَحْوَهُ وَلَمْ يَذْكُرْ قِيَّةً وَكَانَ يَنْهَى عَنِ الْحَرِيرِ -

سلامہ ابن اثیر ہنری لکھتے ہیں:

حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کا نام و نسب یہ ہے:

حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کی سوانح

سعد بن معاذ بن النہمان بن امرئ القیس بن زید بن عبد الاشہل بن جثم بن السمارث بن اکحزرج بن النہیت عمرو بن مالک بن اوس انصاری اوسی۔ ان کی والدہ کا نام کبشہ بنت رافع ہے، ان کی صحابیت بھی ثابت ہے۔ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کو مسلمانوں کو تعلیم دینے کے لیے مدینہ بھیجا اس وقت حضرت سعد بن معاذ نے ان کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا تھا، جب حضرت سعد مسلمان ہو گئے تو انہوں نے

جلد سادس

بنو عبد الاشہل سے کہا جب تک تم لوگ اسلام قبول نہیں کرو گے تمہارے مردوں اور عورتوں سے میری گفتگو حرام ہے تو وہ سب مسلمان ہو گئے، ان کا اسلام قبول کرنا بہت بڑی برکت تھا، وہ بدر، اُحد اور خندق کے معرکوں میں شریک ہوئے شہر میں غزوہ خندق ہوا، جب لڑائی کا وقت آیا تو حضرت سعد بن معاذ زرہ پہنے اور ہاتھ میں حربہ لے کر میدان جنگ کی طرف روانہ ہوئے، بنو حارثہ کے قلعہ میں ان کی والدہ موجود تھیں، اور حضرت عائشہ بھی ان کے پاس بیٹھی تھیں، جب حضرت سعد رضیہ شہر پڑھتے ہوئے گذرے تو والدہ نے کہا بیٹا تم پیچھے رہ گئے ہو جلدی جاؤ، جس ہاتھ میں حربہ تھا وہ باہر نکلا ہوا تھا، حضرت عائشہ نے کہا سعد کی ماں دیکھو، سعد کی زرہ بہت چھوٹی ہے، میدان میں پہنچے تو حباب بن عبد مناف نے جو عرقہ کا بیٹا تھا ان کے ہاتھ پر ایک تیر مارا جس سے ہفت اندام کٹ گئی، اس نے نہایت جوش سے کہا یہ لو، میں عرقہ کا بیٹا ہوں! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا تو فرمایا: اللہ تعالیٰ اس کا چہرہ دونوں طرف عرق آلود کرے اس کے بعد مسجد نبوی میں خیمہ لگایا گیا، حضرت سعد اسی خیمہ میں رہتے تھے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزانہ کی عبادت کے لیے تشریف لاتے تھے، چونکہ زندگی سے مایوس ہو چکے تھے، اس لیے اللہ تعالیٰ سے دعا کی: یا اللہ! اگر قریش کی لڑائیاں باقی ہوں تو مجھے زندہ رکھ، کیونکہ مجھے ان سے لڑنے کی بڑی تمنا ہے، انھوں نے تیر سے رسول کو اذیت دی، ان کی تلکدیب کی اور ان کو بے وطن کیا، اور اگر لڑائی بند ہونے کا وقت آ گیا ہے تو اس زخم سے مجھے شہادت دے دے، اور بنو قریظہ کے معاملہ میں میری آنکھیں ٹھنڈی کر، اس دعا کا دوسرا حصہ مقبول ہوا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو قریظہ کو جلا وطن کرنا چاہا تو انھوں نے کہا ابھیجا کہ ہم سعد کا حکم مانیں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعد کو اطلاع دی، وہ دراز گوش پر سوار ہو کر آئے، جب مسجد کے قریب پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار سے کہا ”اپنے سردار کے لیے کھڑے ہو“ پھر حضرت سعد سے فرمایا یہ لوگ تمہارے حکم کے منتظر ہیں تو عرض کیا میرا حکم یہ ہے کہ جو لوگ جنگ جو ہیں ان کو قتل کیا جائے بچوں کو غلام بنایا جائے اور ان کے اموال تقسیم کر دیے جائیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فیصلہ سن کر فرمایا تم نے آسمانی حکم کی پیروی کی ہے، پھلے حکم کے مطابق چار سو جنگجو آدمی قتل کرائے۔

اس واقعہ کے بعد حضرت سعد کچھ عرصہ تک زندہ رہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ان کے زخم کو داغ جس سے خون نہ نکلتا تھا ہم ہاتھ دھو کر دیکھا اور ایک دن زخم پھٹ گیا اور اس زور سے خون جاری ہوا کہ مسجد سے گذر کر بنو غفار کے خیمہ تک پہنچا، لوگوں کو بڑی تشویش ہوئی پوچھا کیا معاملہ ہے، جواب ملا حضرت سعد کا زخم پھٹ گیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع ہوئی تو گھبرا کر مسجد میں آئے دیکھا تو حضرت سعد کا انتقال ہو چکا تھا، انا للہ وانا الیہ راجعون، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کے جنازے میں ستر ہزار فرشتے شریک ہیں، جب آپ ان کو دفن کر کے لوٹے تو بہت مہنوم تھے اور ریش مبارک پر مسلسل آنسو گہ رہے تھے۔

حضرت ابودجانبہ سماک بن خرشہ رضی اللہ عنہ

کے فضائل

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احد کے دن ایک تلوار لی اور فرمایا مجھ سے یہ تلوار کون لیتا ہے تو ہر شخص نے اپنے ہاتھ پھیلا دیے اور کہا میں لیتا ہوں، میں لیتا ہوں، آپ نے فرمایا اس کا حق ادا کرنے کے ساتھ کون لیتا ہے، پھر سب پیچھے ہٹ گئے، حضرت سماک بن خرشہ ابودجانبہ نے کہا میں اس کا حق ادا کرنے کے ساتھ ہوں گا، پھر حضرت ابودجانبہ نے اس تلوار کو لیا اور اس کے ساتھ مشرکین کی کھوپڑیاں توڑ ڈالیں۔

بَابُ مَنْ مِنْ فَضَائِلِ أَبِي دُجَانَةَ سَمَّاكُ بْنُ خَرْشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

۶۲۳۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَنْ عَفَّانٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ سَيْفًا يَوْمَ أُحُدٍ فَقَالَ مَنْ يَأْخُذُ مِنِّي هَذَا فَيَسْطُرَ أَيْدِيَهُمْ كُلُّ إِنْسَانٍ مِنْهُمْ يَقُولُ أَنَا أَنَا قَالَ فَمَنْ يَأْخُذُكَ بِحَقِّهِ قَالَ فَأَحْجَمَ الْقَوْمُ فَقَالَ سَمَّاكُ بْنُ خَرْشَةَ أَبُو دُجَانَةَ أَنَا أَخُذُكَ بِحَقِّهِ قَالَ فَأَخَذَهُ فَعَلَقَ بِهِ هَامَ الْمُشْرِكِينَ -

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

حضرت ابودجانبہ کی سوانح

حضرت سماک کا نام ونسب یہ ہے: سماک بن اوس بن خرشہ بن لوزان بن عبدود بن بن ثعلبہ بن اخضر بن ساعدہ بن کعب بن اسخدرج الانصاری الساعدي ابودجانبہ۔  
یہ اپنی کنیت (ابودجانبہ) کے ساتھ مشہور ہوئے، بدر احد اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمام غزوات میں شریک ہوئے، حضرت ابودجانبہ کی بہادری بہت مشہور تھی، ان کے پاس ایک سرخ پٹی تھی، جس کو وہ جنگ میں جھنڈا بناتے تھے، جنگ احد میں انھوں نے اس کو جھنڈا بنایا اور دو صفوں کے درمیان اکڑ اکڑ کر چلنے لگے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میدان جنگ کے سوا اس طرح چلنے کو اللہ تعالیٰ ناپسند کرتا ہے۔  
حضرت ابودجانبہ اکابر و افاضل صحابہ میں سے تھے جنگ یمامہ میں شہید ہوئے اس دن وہ ایک عظیم امتحان میں مبتلا ہو گیا، یمامہ میں بنو حنیفہ کا ایک باغ تھا وہ لوگ اس کے عقب سے لڑ رہے تھے، مسلمان اس باغ میں داخل ہونے پر قادر نہیں ہو رہے تھے، حضرت ابودجانبہ نے کہا کہ ان کو اس باغ میں گمراہی، سو مسلمانوں نے ان کو اس باغ میں گمراہ دیا، اس سے ان کی ٹانگ ٹوٹ گئی مگر وہ باغ کے دروازے پر جو حنیفہ سے لڑتے رہے، مشرکین نے ان سے مقابلہ کیا اور اس دوران مسلمان باغ میں داخل ہو گئے، حضرت ابودجانبہ اسی دن شہید ہو گئے، ایک قول یہ ہے کہ بے تک زندہ رہے اور جنگ صفین میں حضرت علی کے ساتھ لڑے تھے، لیکن پہلی بات صحیح ہے۔

علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزری متوفی ۶۳۰ھ، اسد اللہ الغابہ ج ۲ ص ۳۵۳-۳۵۲، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان ایران

جلد سادس

بَابُ مَنْ فَضَّلَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنَ عَمْرِو بْنِ  
حَرَامٍ وَالِدِ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

۶۲۳۲ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ  
وَعَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ كِلَاهُمَا عَنْ سُفْيَانَ قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ  
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ الْمُنْكَدِرِ  
يَقُولُ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ لَمَّا كَانَ يَوْمُ  
أُحُدٍ جِئْتُ بِأَبِي مُسَجَّى وَقَدْ مُثِلَ بِهِ قَالَ فَأَرَدْتُ  
أَنْ أَرْفَعَهُ الثُّوبَ فَتَهَانِي قُوْمِي لَمَّا أَرَدْتُ أَنْ أَرْفَعَهُ  
الثُّوبَ فَتَهَانِي قُوْمِي فَرَفَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ أَمَرَهُمْ فَرَفَعَهُ فَسَمِعَ صَوْتَ  
بَاكِيَةٍ أَوْ صَائِحَةٍ فَقَالَ مَنْ هَذِهِ فَقَالُوا ابْنَتُ  
عَمْرِو بْنِ أُخْتِ عَمْرِو فَقَالَ وَلِمَ تَبْكِي فَمَا نَزَلَتْ  
الْمَلَائِكَةُ تُظِلُّهُ بِأَجْنِحَتِهَا حَتَّى رُفِعَ -

۶۲۳۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا وَهْبُ  
بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ  
جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أُصِيبَ ابْنِي يَوْمَ أُحُدٍ فَجَعَلْتُ  
أَكْشِفُ الثُّوبَ عَنْ وَجْهِهِ وَأَبْكِي وَجَعَلُوا يَنْهَوْنِي  
وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَدَيْنَهَا فَنِي قَالَ  
وَجَعَلْتُ قَاطِمَةً بِدَنْتِ عَمْرٍو وَتَبْكِي فَقَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبْكِيهِ أَوْ لَا تَبْكِيهِ مَا ذَلَّتِ  
الْمَلَائِكَةُ تُظِلُّهُ بِأَجْنِحَتِهَا حَتَّى رَفَعْتُمُوهُ -

۶۲۳۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُدَيْجٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَدَّادٍ عَنْ رُوْمِ بْنِ  
عَبْدَادَةَ عَنْ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ وَهْبِ بْنِ سُلَيْمٍ عَنْ  
إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ كِلَاهُمَا  
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا قَيْدٌ  
أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ لَيْسَ فِي حَدِيثِهِمْ ذِكْرُ الْمَلَائِكَةِ وَ  
بِكَأَيِّ الْبَاكِيَةِ -

حضرت جابر کے والد حضرت عبداللہ بن عمرو

بن حرام رضی اللہ عنہما کے فضائل !!

حضرت جابر بن عبداللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ غزوہ  
احد کے دن میرے والد کو لایا گیا وراں حالیکہ ان پر کپڑا  
ڈھکا ہوا تھا، اور ان کو مشکہ کیا گیا تھا ریوی ان کے اعضاء  
کاٹ دیے گئے تھے، میں نے ان کی نعش سے کپڑا اٹھانا  
چاہا تو مجھے میری قوم نے منع کر دیا، میں نے پھر کپڑا اٹھانا چاہا  
مجھے پھر میری قوم نے منع کیا، پھر خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم یا آپ کے حکم سے لوگوں نے وہ کپڑا اٹھایا پھر آپ نے  
ایک روئے والی یا چلانے والی کی آواز سنی، آپ نے پوچھا  
یہ کون ہے؟ لوگوں نے کہا یہ عمرو کی بیٹی یا بہن ہے، آپ  
نے فرمایا کیوں روتی ہو؟ ان کا جنازہ اٹھاتے جاتے  
تک فرشتے ان پر سایہ کرتے رہیں گے۔

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے  
ہیں کہ غزوہ احد کے دن میرے والد شہید ہو گئے، میں  
ان کے چہرے سے کپڑا اٹھا کر روئے لگا، لوگ مجھے  
منع کر رہے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے منع نہیں  
کر رہے تھے، حضرت فاطمہ بنت عمرو نے بھی روزنا شروع  
کر دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم رو دیا نہ  
رہو، جب تک تم ان کا جنازہ نہیں اٹھاؤ گے فرشتے ان پر  
سایہ کرتے رہیں گے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں، ابن جریج  
کی سند میں فرشتوں کا اور روئے والی کے روئے  
کا ذکر نہیں ہے۔



٢٢٣٥ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي خَلْفٍ  
عَمَّا زَكَرِيَّا بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ  
عَمْرِو عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُسْكَدِ عَنْ  
جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَدَكَرْنَا نَحْوَهُمْ

علامہ ابن اثیر جنزری لکھتے ہیں :

**حضرت عبداللہ بن عمرو بن حرام کی سوانح**

علامہ ابن اثیر ہنزی لکھتے ہیں :

حضرت عبداللہ بن عمرو بن حرام کا نام و نسب یہ ہے : عبداللہ بن عمرو بن حرام بن ثعلبہ بن حرام بن کعب بن غنم بن سلمہ بن سعد بن علی بن اسد بن سارده بن یزید بن جشم بن الحخرج الانصاری السخری۔

اسلمی، ان کی کنیت ابو عامر تھی ۔

حضرت عبداللہ عقیلی، بدری اور نقیب تھے، غزوہ بدر اور غزوہ اُحد میں شریک ہوئے اور غزوہ اُحد میں شہید کر دیے گئے۔ حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری طرف دیکھ کر فرمایا: کیا بات ہے؟ تم منہم اور پریشان نظر آ رہے ہو! میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرے والد شہید کر دیے گئے اور وہ قرضہ اور اولاد چھوڑ کر چلے گئے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا میں تم کو یہ نہ بتاؤں کہ اللہ تمہارے لئے ہر شخص سے پردہ کی اوٹ سے کلام کیا ہے اور تمہارے والد سے بلا حجاب کلام کیا ہے اور یہ فرمایا: اے میرے بند! مجھ سے سوال کرو، میں تم کو عطا کروں گا، انھوں نے کہا میں تجھ سے یہ سوال کرتا ہوں کہ تو مجھے دنیا میں بھیج دے تاکہ میں دوبارہ تیری راہ میں قتل کیا جاؤں! اللہ تمہارے لئے فرمایا میں پہلے یہ مقرر کر چکا ہوں کہ اب لوگ دوبارہ دنیا میں نہیں لوٹائے جائیں گے، انھوں نے کہا اچھا تو پھر جو لوگ میرے پیچھے ہیں ان تک میرا حال پہنچا دے، تب اللہ تمہارے لئے یہ آیت نازل فرمائی: وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ الْأَيُّمَةُ "جو لوگ اللہ کی راہ میں قتل کیے گئے ان کو مردہ گمان مت کرو بلکہ وہ زندہ ہیں"

جب حضرت عبداللہؑ نے احد کی طرف جانے کا ارادہ کیا تو اپنے بیٹے حضرت جابر کو بلایا اور فرمایا اے بیٹے! مجھے یقین ہے کہ جو لوگ شہید ہوں گے میں ان میں سب سے پہلے شہید ہوں گا۔ بہ خدا میں جن لوگوں کو چھوڑ کر جا رہا ہوں ان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد مجھے تم سب سے زیادہ عزیز ہو، اور مجھ پر قرض ہے تم وہ قرض ادا کر دینا اور اپنی بہنوں کے ساتھ خیر خواہی کرنا، حضرت جابر کہتے ہیں کہ جب صبح ہوئی تو میرے والد سب سے پہلے شہید ہوئے، مشرکین نے ان کی ناک اور کانوں کو کاٹ دیا، ان کو اور حضرت عمرو بن الجموح کو ایک قبر میں دفن کیا گیا وہ دنیا میں ایک دوسرے کے دوست اور ساتھی تھے، حضرت جابر کہتے ہیں میں نے چھ ماہ بعد اپنے والد کی قبر کھودی اور ان کو دوسری جگہ منتقل کر دیا، میں نے دیکھا کہ ان کے جسم میں کوئی تغیر نہیں ہوا تھا، صرف ڈاڑھی کے چند بالوں میں مٹی لگی ہوئی تھی۔ امام مالک نے اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ حضرت عمرو بن جموح انصاری اور حضرت عبداللہ بن عمرو بن حرام انصاری کی قبروں میں سیلاب کا پانی آگیا، وہ دونوں ایک ہی قبر میں مدفون تھے، یہ دونوں غزوہ احد میں شہید ہوئے تھے، ان دونوں کی قبر کھود کر نکالا گیا۔ ان دونوں کے جسم بالکل متغیر نہیں ہوئے تھے یوں لگتا تھا جیسے کل فوت ہوئے ہوں۔

ان میں سے ایک کا ہاتھ دفن کے وقت اپنے زخم پر تھا وہ اسی طرح تھا اس کو زخم سے ہٹایا گیا تو وہ پھر اپنی جگہ لوٹ گیا غزوہ احد اور قبر کھودنے کے درمیان چھیا بیس سال کا عرصہ تھا، — رضی اللہ عنہما وارضاهما — نے

### حضرت جلیب رضی اللہ عنہ کے فضائل

حضرت ابو بزرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک جہاد میں تھے، اللہ تعالیٰ نے آپ کو مال دیا، آپ نے اپنے اصحاب سے فرمایا تم میں سے کوئی غائب ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں فلاں، فلاں اور فلاں غائب ہے، آپ نے فرمایا تم میں سے کوئی غائب ہے؟ صحابہ نے کہا: ہاں! فلاں، فلاں اور فلاں غائب ہے۔ آپ نے پھر فرمایا تم میں سے کوئی غائب ہے؟ صحابہ نے کہا: نہیں، آپ نے فرمایا لیکن میں جلیب کو غائب پارا ہوں، اس کو تلاش کرو، انہوں نے ان کو شہداء میں تلاش کیا، تو دیکھا کہ سات آدمیوں کے پہلو میں ان کی نعش پڑی تھی، جن کو حضرت جلیب نے قتل کیا تھا، پھر انہوں نے ان کو شہید کر دیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کی نعش کے پاس آئے اور فرمایا: اس نے سات کو قتل کیا پھر انہوں نے اس کو قتل کر دیا، یہ مجھ سے ہے اور میں اس سے ہوں، یہ مجھ سے ہے اور میں اس سے ہوں پھر آپ نے ان کی نعش کو اپنے دونوں ہاتھوں سے اٹھایا اور ان کو صحن آپ نے ہی اٹھایا تھا۔ پھر ان کی قبر کھودی گئی اور ان کو قبر میں رکھ دیا گیا راوی نے ان کو غسل دینے کا ذکر نہیں کیا۔

بَابُ مِنْ فَضَائِلِ جُلَيْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
۶۲۳۶ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ بْنِ سَلِيطٍ حَدَّثَنَا  
حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ كِنَانَةَ بْنِ نَعِيمٍ  
عَنْ أَبِي بَرزَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَانَ فِي مَعْرَى لَهَا قَائِمًا اللَّهُ عَلَيْهِ فَقَالَ لِاصْحَابِهِ  
هَلْ تَفْقِدُونَ مِنْ أَحَدٍ قَالُوا نَعَمْ فُلَانًا وَفُلَانًا  
وَفُلَانًا ثُمَّ قَالَ هَلْ تَفْقِدُونَ مِنْ أَحَدٍ قَالُوا نَعَمْ  
فُلَانًا وَفُلَانًا وَفُلَانًا ثُمَّ قَالَ هَلْ تَفْقِدُونَ  
مِنْ أَحَدٍ قَالُوا لَا قَالَ لِكَيْ أَفْقِدَ جُلَيْبًا فَاطْلُبُوهُ  
فَطُيِبَ فِي الْقَتْلِ فَوَجِدُوهُ إِلَى جَنْبِ سَبْعَةٍ قَدْ قَتَلَهُمْ  
ثُمَّ قَتَلُوهُ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَقَفَ  
عَلَيْهِ فَقَالَ قَتَلَ سَبْعَةً ثُمَّ قَتَلُوهُ هَذَا امْرَأَتِي وَأَنَا  
مِنْهُ هَذَا امْرَأَتِي وَأَنَا مِنْهُ قَالَ فَوَضَعَهُ عَلَى  
سَاعِدَيْهِ لَيْسَ لَهُ إِلَّا سَاعِدَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَحَفِرَ لَهُ وَوُضِعَ فِي قَبْرِهِ  
وَلَمْ يَدُكَّرْ غُسْلًا -

### حضرت جلیب رضی اللہ عنہ کی سوانح

علامہ ابن الاثیر جزیری کہتے ہیں: جلیب قذیل کے وزن پر ہے یہ انصاری صحابی تھے، حضرت ابو بزرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کے ایک شخص کی بیٹی سے ان کے نکاح کا پیغام دیا، حضرت جلیب کو تاہ قدر اور بد شکل تھے، اس لڑکی کے ماں باپ نے اس رشتہ کو ناپسند کیا، جب اس لڑکی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیغام کا علم ہوا تو اس نے قرآن مجید کی یہ آیت پڑھی وما کان لکم من ولائم مؤمنین ولا مؤمنات

۱۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزیری متوفی ۴۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۳ ص ۲۳۳-۲۳۲، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان، ایران

اذا قضى الله ورسوله امرا ان يكون لهما الخيرة من امره - جب اللہ اور اس کے رسول کسی چیز کا فیصلہ کر لیں تو کسی مومن یا مومنہ کو ان کے حکم سے اختلاف کی گنجائش نہیں ہے۔ اس نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے لیے جو فیصلہ کر لیا میں اس کو تسلیم کرتی ہوں اور اس پر راضی ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لڑکی کے لیے دعا کی: اے اللہ! اس پر خیر کو بہا دے اور اس کے عیش کو مکدر نہ کر۔ پھر وہ لڑکی انصار میں سب سے زیادہ مال و دولت والی تھی، اس کے بعد علامہ ابن اثیر نے وہ حدیث ذکر کی ہے جس کو امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اگلا

### حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کے فضائل

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم اپنی قوم غفار کے ساتھ تھے، وہ لوگ حرمت والے مہینوں کو بھی حلال سمجھتے تھے، میں، میرا بھائی انیس اور میری ماں تینوں نکلے اور اپنے ماموں کے پاس ٹھہرے، انھوں نے ہماری بہت عزت اور غلط و مدارات کی، ان کی قوم ہم سے حد کرنے لگی، انھوں نے ماموں سے کہا جب تم اپنی بیوی کو چھوڑ کر جاتے ہو تو انیس اس سے بدکاری کرتا ہے پھر ہمارا ماموں آیا اور اس سے جو کچھ کہا گیا تھا اس نے وہ الزام ہم پر لگایا، میں نے ان سے کہا تم نے یہ الزام لگا کر اپنے لیے ہوتے احسانات کو بھی مکدر کر دیا، اس کے بعد ہم تہلہ سے ساتھ نہیں رہ سکتے، ہم اپنے اونٹوں کے پاس آئے اور ان پر اپنا سامان لاد دیا، ہم نے ماموں کے کپڑا اوڑھ کر رونا شروع کر دیا، ہم وہاں سے روانہ ہوئے اور مکہ مکرمہ کے سامنے اترے، انیس نے ہمارے اونٹوں اور اتنے ہی اور اونٹوں پر یہ شرط لگائی کہ کس کے اونٹ اچھے ہیں؟ پھر انیس اور وہ شخص کا، من کے پاس گئے اس نے انیس کے اونٹوں کو اچھا قرار دیا، انیس ہمارے اونٹ اور اتنے ہی اور اونٹ بہت کمرے آیا، حضرت ابو ذر نے کہا اے میرے بھتیجے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ملاقات سے تین سال پہلے نازہ پڑھتا تھا،

### بَابُ مِنْ فَضَائِلِ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

۶۲۳۷ - حَدَّثَنَا هَذَا ابْنُ حَالِدٍ الْأَزْدِيُّ عَنْ ثَنَا سَلِيمَانَ بْنِ الْمُغِيرَةِ أَخْبَرَنَا حَمِيدُ بْنُ هِلَالٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ أَبُو ذَرٍّ تَخَرَّجْنَا مِنْ قَوْمٍ مَنَاغِقَارٍ وَكَانُوا يُحِلُّونَ الشَّهْرَ الْحَرَامَ فَخَرَجْتُ أَنَا وَآخِي أَنَيْسٌ وَأُمُّنَا فَتَزَلْنَا عَلَى خَالٍ لَنَا فَأَكْرَمَنَا خَالُنَا وَأَحْسَنَ إِلَيْنَا فَحَسَدَنَا قَوْمُهُ فَقَالُوا إِنَّكَ إِذَا خَرَجْتَ عَنْ أَهْلِكَ خَالَفَ إِلَيْهِمْ أَنَيْسٌ فَجَاءَ خَالُنَا فَذَنَا عَلَيْنَا الَّذِي قِيلَ لَنَا فَقُلْتُ أَمَا مَضَى مِنْ مَعْرُوفِكَ فَقَدْ كَذَّبْتَهُ وَكَذَّبَ عَمَّا لَكَ فِيمَا بَعْدَ فَقَرَّبْنَا صِرْمَتَنَا فَاحْتَمَلْنَا عَلَيْهَا وَتَغَطَّى خَالُنَا ثَوْبًا فَجَعَلَ يَبْكِي فَانْطَلَقْنَا حَتَّى تَزَلْنَا بِحَضْرَةِ مَكَّةَ فَتَأَخَّرَ أَنَيْسٌ عَنْ صِرْمَتِنَا وَعَنْ مِثْلِهَا فَاتَّيَا الْكَاهِنَ فَخَبَّرَ أَنَيْسًا فَاتَّيَا أَنَيْسٌ بِصِرْمَتِنَا وَمِثْلِهَا مَعَهَا قَالَ وَقَدْ صَلَّيْتُ يَا ابْنَ أَخِي قَبْلَ أَنْ أَلْقَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقُلُوبٍ سِنِينَ قُلْتُ لِمَنْ قَالَ لِلَّهِ قُلْتُ فَأَيْنَ تَوَجَّهَ قَالَ أَتَوَجَّهُ كَحَيْثُ يُوجَّهُنِي رَبِّي أَصَلِّيَ عِشَاءً حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ الْخِيَالِ أَلْقَيْتُ كَاتِي خِفَاءً وَحَتَّى تَعْلُوَنِي الشَّمْسُ فَقَالَ أَنَيْسُ إِنَّ لِي حَاجَةً بِمَكَّةَ فَأَكْفِنِي

علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزری متوفی ۶۴۰ھ، اسد الغابہ ج ۱ ص ۲۹۳-۲۹۲، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان ایران

فَاَنْطَلَقَ اُنَيْسٌ حَتَّى اَتَى مَكَّةَ فَرَاثَ عَلَيَّ ثُمَّ  
جَاءَ فَقُلْتُ مَا صَنَعْتَ قَالَ لَقِيتُ رَجُلًا بِمَكَّةَ  
عَلَى دِيْلِكَ يَزْعُمُ اَنَّ اللهَ ارْسَلَهُ قُلْتُ فَمَا  
يَقُوْلُ النَّاسُ قَالَ يَقُوْلُوْنَ شَاعِرٌ كَاهِنٌ سَاحِرٌ  
وَكَانَ اُنَيْسٌ اَحَدَ الشُّعْرَاءِ قَالَ اُنَيْسٌ لَقَدْ  
سَمِعْتُ قَوْلَ الْكُهَنَةِ فَمَا هُوَ يَقُوْلُهُمْ وَ  
لَقَدْ وَضَعْتُ قَوْلَهُ عَلَى اقْدَاءِ الشُّعْرِ فَمَا  
يَلْتَمِمْ عَلَيَّ لِسَانِ اَحَدٍ بَعْدِي اِنَّهُ شِعْرُ اللهِ  
اِنَّهُ لَصَادِقٌ فَلَا تَهْمُ لِمَا ذُبُوْنَ قَالَ قُلْتُ  
فَاَكْفَيْنِي حَتَّى اَذْهَبَ فَاَنْظُرَ قَالَ فَاَتَيْتُ  
مَكَّةَ فَتَضَعَفْتُ رَجُلًا مِنْهُمْ فَقُلْتُ اَيُّنَ  
هَذَا الَّذِي تَدْعُوْنَهُ الصَّابِيَّ فَاَشَارَ اِلَيَّ  
فَقَالَ الصَّابِيَّ فَمَا لَ عَلَيَّ اَهْلُ الْوَادِي  
يَكُلُّ مَدْرَآةً وَعَظُمَ حَتَّى خَرَّتْ مَغْشِيًا عَلَيَّ  
قَالَ فَاَدْ تَفَعْتُ حَيْثُ ارْتَفَعْتُ كَأَنِّي نَصَبُ  
اَحْمَرُ قَالَ فَاَتَيْتُ زَمْزَرَ فَعَسَلْتُ عَسِيَّ  
الَّذِي مَاءٌ وَشَرِبْتُ مِنْ مَّاءِهَا وَلَقَدْ لَبِثْتُ  
يَا اِبْنَ اَخِي ثَلَاثِيْنَ بَيْنَ لَيْلَةٍ وَيَوْمٍ مَا كَانَ  
لِي طَعَامٌ اِلَّا مَاءُ زَمْزَرَ فَسَمِعْتُ حَتَّى تَكْسَرَتْ  
عُكُوْنُ بَطْنِي وَمَا وَجَدْتُ عَلَيَّ كِبِدِي سَخْفَةً  
جُوعٍ قَالَ فَبَيْنَا اَهْلُ مَكَّةَ فِي لَيْلَةٍ قَمَرَاءُ  
اصْحِيَاتِ اِذْ ضَرَبَ عَلَيَّ اَسْمَاحَتُهُمْ فَمَا  
يَطُوْفُ بِالْبَيْتِ اَحَدًا وَامْرَأَتَانِ مِنْهُمَا  
تَدْعُوَانِ اِسَافًا وَتَارِلَةً قَالَ فَاَتَاكَ  
عَلَيَّ فِي طَوَافِهِمَا فَقُلْتُ اَلَيْكَا اَحَدَهُمَا  
الْاُخْرَى قَالَ فَمَا تَنَا هَتَا عَنْ قَوْلِهِمَا قَالَ  
فَاَتَنَا عَلَيَّ فَقُلْتُ هَيَّ مِثْلُ الْحَشْبَةِ عَيْدِ  
اَيُّ لَدَا كُنِي فَاَنْطَلَقْنَا ثَوَلُوْلَانِ وَتَقُوْلَانِ  
لَوْ كَانَ لِهَهُمَا اَحَدٌ مِّنْ اَنْفَارِنَا قَالَ فَاَسْتَقْبَلَهُمَا

میں نے پوچھا: کس کے لیے؟ انھوں نے کہا اللہ کے لیے،  
میں نے پوچھا: کس طرف منہ کرتے تھے، اس نے کہا اللہ تعالیٰ  
جس طرف میرا منہ کر دیتا تھا میں عشا کی ناز بڑھاتا تھا حتیٰ کہ  
جب رات کا آخری حصہ ہوتا تو میں اپنے آپ کو چادر کی طرح  
ڈال دیتا تھا حتیٰ کہ مجھ پر دھوپ آجاتی، انیس نے کہا مجھے مکہ  
میں کام ہے تم یہاں رہو، میں جاتا ہوں، انیس مکہ چلے گئے  
پھر انھوں نے آنے میں دیر کی، پھر وہ آیا میں نے پوچھا تم کیا کرتے  
رہے تھے؟ میں نے کہا میری مگر میں ایک شخص سے  
علامات ہوئی جو تمہارے دین پر ہے، وہ کہتا ہے کہ اللہ  
نے مجھے رسول بنایا ہے، میں نے پوچھا اور لوگ کیا کہتے ہیں؟  
اس نے کہا لوگ اس کو شاعر، کاهن اور ساحر کہتے ہیں، انیس  
خود بھی ایک شاعر تھا، انیس نے کہا میں نے کاهنوں کا  
کلام سنا ہے، اس کا کلام کاهنوں کی طرح نہیں ہے، میں نے  
اس کے کلام کا شاعروں کے کلام سے بھی موازنہ کیا لیکن کسی  
شخص کی زبان پر ایسے شعر نہیں آسکتے، بخدا وہ سچا ہے اور  
لوگ جھوٹے ہیں میں نے کہا تم یہیں رہو، میں جا کر دیکھتا ہوں  
حضرت ابوذر کہتے ہیں میں نے مکہ گیا، اور اہل مکہ میں سے ایک کمزور  
شخص کو منتخب کیا، میں نے پوچھا وہ شخص کہاں ہے جس کے  
متعلق تم یہ کہتے ہو کہ اس نے اپنا دین بدل لیا ہے، اس نے  
میری طرف اشارہ کر کے کہا یہ مابی روم بننے والا ہے،  
پھر تمام اہل وادی ٹہریں اور ڈھیلوں کے ساتھ مجھ پر چل  
پڑے، اچھا کہ میں بے ہوش ہو کر گر پڑا، پھر جب مجھے ہوش  
آیا تو کیا دیکھتا ہوں کہ میں رعب کثرت غون پہنے کی وجہ سے  
سرخ رنگ کا ہوں، میں نے زمزم کے پاس آکر غون دھویا  
اور پانی پیا، اسے پھینچے میں وہاں تیس دن رات تک رہا،  
اس وقت زمزم کے پانی کے سوا میری کوئی اور ضرورت نہیں  
تھی، میں اس قدر کمزور ہوا کہ میرے پیٹ کی ستر میں ختم ہو  
گئیں، اور میں نے اپنے جگر میں بھوک کی شدت محسوس نہیں  
کی، ایک چادر لی رات کو جب اہل مکہ سو گئے، اس وقت



رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ  
وَهُمَا هَا بَطَانٍ قَالَ مَا لَكُمَا قَالَتَا الصَّابِيُّ  
بَيْنَ الْكَعْبَةِ وَاسْتَأْذَنَاهَا قَالَ مَا لَكُمَا قَالَتَا  
إِنَّهُ قَالَ لَنَا كَلِمَةٌ تَمْلَأُ الْفَمَ وَجَاءَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى اسْتَلَمَ الْحَجَرَ  
وَطَافَ بِالْبَيْتِ هُوَ وَصَاحِبُهُ ثُمَّ صَلَّى فَلَمَّا  
قَضَى صَلَاتَهُ قَالَ أَبُو ذَرٍّ فَكُنْتُ أَنَا أَوَّلُ  
مَنْ حَيَّاهُ بِتَحِيَّةِ الْإِسْلَامِ قَالَ فَقُلْتُ السَّلَامُ  
عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ وَعَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ  
فَمَرَّ قَالَ مَنْ أَنْتَ قَالَ قُلْتُ مِنْ غِفَارٍ قَالَ فَاهْوَى  
بِيَدِهِ فَوَضَعَ أَصَابِعَهُ عَلَى جَبْهَتِهِ فَقُلْتُ فِي  
نَفْسِي كِرَةً أَنْ أَتَمِيمْتُ إِلَى غِفَارٍ فَذَهَبْتُ  
أَخَذًا بِيَدِهِ فَقَدْ عَنِيَ صَاحِبُهُ وَكَانَ أَعْلَمَ بِهِ  
مَنْجِي ثُمَّ دَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ قَالَ مَنْ كُنْتُ هَهُنَا  
قَالَ قُلْتُ قَدْ كُنْتُ هَهُنَا مُنْذُ ثَلَاثِينَ بَيْنَ لَيْلَةٍ  
وَيَوْمٍ قَالَ فَمَنْ كَانَ يُطْعِمُكَ قَالَ قُلْتُ مَا كَانَ  
لِي طَعَامٌ إِلَّا مَاؤُزٌ مَزْمٌ فَسَمِنْتُ حَتَّى تَكَسَّرَتْ  
عَنْ بَطْنِي وَمَا أَجِدُ عَلَى كَيْدِي سَخْفَةً جَوْعٍ  
قَالَ إِنَّهَا مَبَارَكَةٌ إِنَّهَا طَعَامٌ طَعِمَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَذُنُّ لِي فِي طَعَامِهِ اللَّيْلَةَ فَانْطَلَقَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ  
وَانْطَلَقْتُ مَعَهُمَا فَفَتَحَ أَبُو بَكْرٍ بَابًا فَعَمِلَ يَقْبِضُ  
لَنَا مِنْ زَبِيبِ الطَّائِفِ وَكَانَ ذَلِكَ أَوَّلَ طَعَامٍ  
أَكَلْتُهُ بِهَا ثُمَّ غَبَرْتُ مَا غَبَرْتُ ثُمَّ أَتَيْتُ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ وَجَّهَتْ  
لِي أَرْضٌ ذَاتُ تَعْلٍ لَا أَرَاهَا إِلَّا يَثْرِبَ فَهَلْ أَنْتَ  
مُتَّبِعٌ عَنِّي قَوْمَكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَنْفَعَهُمْ بِكَ وَ  
يَاجُرَكَ فِيهِمْ فَأَتَيْتُ أُنَيْسًا فَقَالَ مَا صَنَعْتَ  
قُلْتُ صَنَعْتُ أَمَّا قَدْ اسْتَلَمْتُ وَصَدَّقْتُ فَقَالَ

بیت اللہ کا کوئی طواف نہیں کر رہا تھا صرف دو عورتیں  
اسحاق اور نائیلہ (بیت) کو پکار رہی تھیں، وہ طواف  
کرتے کرتے میرے پاس آئیں، میں نے کہا اسحاق  
اور نائلہ میں سے ایک کا دوسرے کے ساتھ نکلے کر دو  
یہ سن کر بھی وہ اپنے پکارنے سے باز نہیں آئیں، جب  
وہ پھر میرے پاس آئیں تو میں نے کہا "فرج میں لکھی"  
کیونکہ میں اشارہ کنا یہ سے بات نہیں کرتا اس لیے اسحاق  
اور نائلہ کو سیدھی گالی دی، یہ سن کر وہ دونوں عورتیں چلتی  
ہوئی اور یہ کہتی ہوئی گئیں، کاش ہمارے لوگوں میں سے  
اس وقت کوئی ہوتا، راستہ میں ان دونوں کو رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر ملے وہ پہاڑی سے  
اُتر رہے تھے، آپ نے فرمایا تمہیں کیا ہوا؟ وہ کہنے لگیں  
ایک صابی آیا ہے جو کعبہ کے پردوں میں چھپا ہوا ہے،  
آپ نے پوچھا اس نے تم سے کیا کہا، انہوں نے کہا وہ  
ایسی بات کہتا ہے جس سے منہ بھر جاتا ہے، رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم آئے، آپ نے حجر اسود کو بوسہ دیا،  
اور آپ نے اور آپ کے صاحب نے بیت اللہ کا طواف  
کیا پھر نماز پڑھی، جب آپ نے نماز پوری کر لی، حضرت  
ابو ذر کہتے ہیں تو میں پہلا شخص تھا جس نے اسلام کے طریقہ  
سے سلام کیا، میں نے کہا السلام علیک یا رسول اللہ! آپ  
نے فرمایا وعلیک السلام ورحمۃ اللہ، پھر فرمایا: تم کون ہو؟  
میں نے کہا غفار سے ہوں، آپ نے اپنا ہاتھ اٹھا کر  
انگلیاں اپنی پیشانی پر رکھیں، میں نے دل میں سوچا شاید  
آپ کو میرا غفار سے ہونا ناپسند ہو اس لیے میں آپ کا ہاتھ  
پکڑنے کے لیے بڑھا، آپ کے صاحب نے مجھے روکا، جو  
مجھ سے زیادہ آپ کا حال جانتا تھا، پھر آپ نے اپنا منہ  
اٹھایا اور فرمایا: تم کب سے یہاں ہو میں نے کہا مجھے یہاں  
پرسیس دن رات ہو گئے، فرمایا: تمہیں کھانا کون کھلاتا  
ہے؟ میں نے کہا زمزم کے پانی کے سوا میرا اور کوئی طعام



مَا بِي رَغْبَةٍ عَنْ دِينِكَ فَإِنِّي قَدْ اسْلَمْتُ وَصَدَّقْتُ  
 مَا تَنَبَّأْنَا مِنَّا فَقَالَتْ مَا بِي رَغْبَةٍ عَنْ دِينِكُمَا فَإِنِّي  
 قَدْ اسْلَمْتُ وَصَدَّقْتُ فَأَحْتَمِلْنَا حَتَّى أَتَيْنَا  
 قَوْمَنَا عِفَارًا فَأَسْلَمَ نَصْفُهُمْ وَكَانَ يُؤْمِنُهُمْ  
 أَيْمَانُ بَيْنَ رَحْصَةِ الْغِفَارِيِّ وَكَانَ سَيِّدُهُمْ وَ  
 قَالَ نَصْفُهُمْ إِذَا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ اسْلَمْنَا فَقَدِمَ رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ  
 فَأَسْلَمَ نَصْفُهُمْ الْبَاقِي وَجَاءَتْ اسْلَمُ  
 فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ ائْخُوتُنَا نُسْلِمُ  
 عَلَى الَّذِي اسْلَمُوا عَلَيْهِ فَأَسْلَمُوا  
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ  
 سَلَّمَ غِفَارُ غَفَا اللَّهُ لَهَا وَاسْلَمُ  
 سَالَمَهَا اللَّهُ -

نہیں ہے، میں اس قدر موٹا ہو گیا ہوں کہ میرے پیٹ کی  
 سلو میں ختم ہو گئی ہیں اور میرے جگر میں جھوک کی کمزوری نہیں  
 ہے، آپ نے فرمایا از مزم کا پانی برکت والا ہے، یہ پیٹ  
 بھرنے والا کھانا ہے، حضرت ابو بکر نے کہا یا رسول اللہ  
 مجھے اجازت دیجئے کہ اس کو آج رات میں کھانا کھلاؤں!  
 پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر چلے پڑے  
 اور میں بھی ان کے ساتھ چل پڑا، حضرت ابو بکر نے دروازہ  
 کھولا اور اس میں سے ہمارے لیے طائف کی کشمش نکالی یہ مکہ میں  
 پہلا طعام تھا جس کو میں نے کھایا پھر میں نے بچا دیا جو بچا دیا  
 پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر  
 ہوا۔ آپ نے فرمایا مجھے کھجوروں والی ایک تین دکھائی  
 گئی ہے، میرا خیال ہے کہ وہ یثرب (مدینہ) ہی ہے،  
 کیا تم اپنی قوم کو میری طرف سے (دین اسلام کا) پیغام پہنچاؤ  
 گے؟ شاید اللہ تعالیٰ تمہاری وجہ سے ان کو نفع دے اور  
 تمہیں اجر و ثواب عطا فرمائے، پھر میں انہیں کے پاس  
 پہنچا، اس نے پوچھا تم کیا کہتے رہے؟ میں نے کہا  
 میں نے اسلام قبول کر لیا ہے اور اس (رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم) کی تصدیق کر دی ہے اس نے کہا مجھے بھی تمہارے دین سے  
 نفرت نہیں ہے، میں بھی مسلمان ہو چکا ہوں اور تصدیق کر چکا ہوں، پھر  
 ہم اپنی والدہ کے پاس آئے، اس نے کہا مجھے بھی تمہارے دین سے نفرت  
 نہیں ہے، میں بھی اسلام لاتی ہوں اور تصدیق کرتی ہوں، ہم نے  
 اونٹوں پر اپنا سامان لادا اور اپنی قوم بنو غفار کے پاس پہنچے، ان میں سے  
 اکوڑے لوگ مسلمان ہو گئے، ان لوگوں کا سردار اور امام ایمان بن رخصۃ الغفاری  
 تھا، باقی آدھے لوگوں نے یہ کہا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائیں گے۔  
 تو ہم مسلمان ہو جائیں گے، پھر جب رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو باقی آدھے بھی مسلمان ہو گئے  
 پھر قبیلہ اسلم کے لوگ آئے اور انہوں نے کہا یا رسول اللہ!  
 ہم بھی اپنے بھائیوں کی طرح اسلام قبول کرتے ہیں، پھر  
 وہ بھی مسلمان ہو گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا: غفار کی اللہ تعالیٰ مغفرت فرمائے اور اسلم کو اللہ تعالیٰ سلامت رکھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی، اس میں اس قول کے بعد ”تم پیغمبر وحنیٰ کہ میں جا کر انہیں دیکھ آؤں“ یہ اضافہ ہے: انہیں نے کہا اچھا جاؤ لیکن اہل مکہ سے بچے رہنا وہ اس شخص کے دشمن ہیں اور اس سے اپنا منہ نہاتے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن صامت رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اسے بھتیجے! میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے دو سال پہلے نماز پڑھی ہے، میں نے کہا تم کس طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے؟ انہوں نے کہا جس طرف بھی اللہ تعالیٰ میرا منہ کر دیتا تھا، اس کے بعد سلیمان بن مغیرہ کی حدیث کی طرح روایت ہے، اور اس حدیث میں یہ ہے کہ وہ دونوں ایک کاہن کے پاس گئے اور ان کا بھائی انہیں اس کی مدح کرتا رہا حتیٰ کہ اس پر غلاب آگیا، ہم نے اس کے اونٹ لے کر اپنے اونٹوں کے ساتھ ملا لیے، اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم آئے، آپ نے بیت اللہ کا طواف کیا اور مقام کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھی پھر میں آپ کے پاس گیا، میں پہلا شخص تھا جس نے آپ کو اسلام کے طریقہ سے سلام کیا، میں نے کہا اسلام علیک یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: علیک السلام، تم کون ہو؟ اور اس حدیث میں یہ بھی ہے، تم کب سے یہاں ہو؟ میں نے کہا پندرہ دن سے، اور اس میں یہ ہے کہ حضرت ابو بکر نے کہا آج رات مجھے اس کی مہمان نوازی کرنے دیجئے۔

۶۲۳۸ - حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ أَخْبَرَنَا التَّمِيمُ بْنُ شَمِيلٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ هِلَالٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَنَحْنُ إِذْ بَعْدَ قَوْلِهِ قُلْتُ فَأَكْفِنِي حَتَّى أَذْهَبَ فَأَنْظُرَ قَالَ نَعَمْ وَكُنْ عَلَى حَدِّ مَرَمٍ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ فَإِنَّهُمْ قَدْ شَفِصُوا لَكَ وَتَجَهَّمُوا -

۶۲۳۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَنَزِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ قَالَ أُنْبَأَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ أَبُو ذَرٍّ يَا ابْنَ أَخِي صَلَّيْتُ سَنَتَيْنِ قَبْلَ مَبْعَثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قُلْتُ فَإِنَّ كُذِّتَ تَوَجَّهْتُ قَالَ حَيْثُ وَجَّهَنِي اللَّهُ وَاقْتَصَّ الْحَدِيثُ بِنَحْوِ حَدِيثِ سُلَيْمَانَ بْنِ الْمُغِيرَةِ وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ فَتَنَّا فَرَأَى رَجُلٌ مِنَ الْكُفَّانِ قَالَ فَلَمْ يَزَلْ أَخِي أُتَيْسَ يَمْدَحُهُ حَتَّى غَلَبَهُ قَالَ فَاتَّخَذْنَا صُورَةً فَضَمَمْنَاهَا إِلَى صُورَتِنَا وَقَالَ أَيُّضًا فِي حَدِيثِهِ قَالَ فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ وَصَلَّى رُكْعَتَيْنِ خَلْفَ الْمَقَامِ قَالَ فَاتَّيْتُهُ فَإِنِّي لَا أَوَّلُ النَّاسِ حَيًّا لَا بِتَحِيَّةِ الْإِسْلَامِ قَالَ قُلْتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ مَنْ أَنْتَ وَفِي حَدِيثِهِ أَيُّضًا فَقَالَ مَنْذُكُمْ أَنْتَ هَهُنَا قَالَ قُلْتُ مَنْذُ خَمْسِ عَشْرَةَ وَفِيهِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الْحَقْنِيُّ

بِضِيَاخَتِهِ اللَّيْلَةَ - ۶۲۴۰ - وَحَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ عَزْرَةَ الشَّامِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ (وَكُفَّارِيَا فِي سِيَاقِ الْحَدِيثِ وَاللَّفْظُ لِابْنِ حَاتِمٍ) قَالَ لَا حَدَّثَنَا

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ مَرْثَدٍ حَدَّثَنَا الْمُتَنِّي بْنُ سَعِيدٍ  
عَنْ أَبِي جَمْرَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا بَلَغَ أَبَا  
ذَرٍّ مَبْعَثَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ  
قَالَ لِأَخِيهِ ارْكَبْ إِلَى هَذَا الْوَادِي فَأَعْلَمَكُمُ  
عِلْمَ هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّهُ يَا تَيْيَةَ الْخَبَرِ  
مِنَ السَّمَاءِ فَاسْمَعُ مِنْ قَوْلِهِ ثُمَّ اثْنِي فَأَنْطَلِقَ  
الْآخِرَ حَتَّى قَدِمَ مَكَّةَ وَسَمِعَ مِنْ قَوْلِهِ ثُمَّ رَاجَعَ  
إِلَى أَبِي ذَرٍّ فَقَالَ رَأَيْتُ يَا مَرْثَدُ بَمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ  
وَكَلَامًا هُوَ بِالشَّعْرِ فَقَالَ مَا شَفِيتَنِي فِيْمَا  
أَرَدْتُ فَتَزَوَّدَ وَحَمَلَ شَتَّةً لَهُ فِيهَا مَاءٌ حَقٌّ  
قَدِيمٌ مَكَّةَ فَاتَى الْمَسْجِدَ فَالْتَمَسَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يَعْرِفُهُ وَكِيْدَةٌ أَنْ يُسْأَلَ عَنْهُ  
حَتَّى أَدْرَكَهُ يَعْنِي اللَّيْلَ فَأَصْطَبَحَهُ قَوَالُهُ عَلَى  
فَعَرَفَ أَنَّهُ غَرِيْبٌ فَلَمَّا رَأَى تَبِعَهُ فَلَمْ يُسْأَلْ  
وَاحِدٌ مِنْهُمَا صَاحِبَهُ عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أَصْبَحَ ثُمَّ  
اُحْتَمَلَ قُرْبَتَهُ وَنَزَلَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَظَلَّ ذَلِكَ  
الْيَوْمَ وَلَا يَرَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَمْسَى  
فَعَادَ إِلَى مَضْجَعِهِ فَمَرَّ بِهِ عَلَى فَقَالَ مَا أُنَ لِلرَّجُلِ  
أَنْ يَعْلَمَ مَنْزِلَهُ فَأَقَامَ فَذَهَبَ بِهِ مَعَهُ وَلَا يُسْأَلُ  
وَاحِدٌ مِنْهُمَا صَاحِبَهُ عَنْ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمُ  
الثَّالِثِ فَعَلَّ مِثْلَ ذَلِكَ فَأَقَامَ عَلَى مَعَهُ ثُمَّ  
قَالَ لَهُ لَا تُحَدِّثْنِي مَا الَّذِي أَقَامَ مَكَتَ هَذَا  
الْبَلَدَ قَالَ إِنْ أَعْطَيْتَنِي عَهْدًا وَمِيثَاقًا لَتُرْشِدَنِي  
فَعَلْتُ فَفَعَلَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ قِيَامًا حَقٌّ وَهُوَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا أَصْبَحْتَ  
فَاتَّبِعْنِي فَإِنْ رَأَيْتَ شَيْئًا اخْشَافَ عَلَيْكَ  
قُمْتُ كَأَنِّي أُرِيكَ السَّمَاءَ فَإِنْ مَضَيْتُ فَاتَّبِعْنِي  
حَتَّى تَدْخُلَ مَنْ خَلَى فَفَعَلَ فَأَنْطَلَقَ يَقْفُوهُ  
حَتَّى دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کہا اس وادی میں جاؤ اور وہاں جا کر میری خاطر اس شخص کے  
متعلق معلومات حاصل کرو جو یہ کہتے ہیں کہ ان کے پاس  
آسمان سے خبریں آتی ہیں، ان کا قول سنو اور پھر میرے  
پاس آؤ، وہ چلے گئے حتیٰ کہ مکہ آئے، انہوں نے حضور  
کا قول سنا پھر ابوذر کے پاس آئے، انہوں نے کہا میں نے  
حضور کو دیکھا ہے وہ لوگوں کو کارم اخلاق کا حکم دیتے ہیں  
اور ان کا کلام ایسا ہے جو شعر نہیں ہے، میں نے کہا تم  
نے میرے ارادے کے مطابق کام نہیں کیا، پھر حضرت  
ابوذر نے زور راہ لیا اور پانی کا ایک مشکیزہ لیا اور مکہ گئے،  
وہ مسجد میں گئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو تلاش کیا، وہ  
حضور کو پہچانتے نہیں تھے اور آپ کے متعلق سوال کرنے  
کو ناپسند کرتے تھے، حتیٰ کہ رات ہو گئی اور وہ لیٹ  
گئے حضرت علی نے ان کو دیکھا اور یہ نہیال کیا کہ وہ کوئی  
مسافر ہیں، وہ ان کو دیکھ کر ان کے ساتھ گئے اور کسی نے  
دوسرے سے کوئی بات نہیں کی، حتیٰ کہ صبح ہو گئی، پھر  
حضرت ابوذر نے اپنی مشک اٹھائی اور اپنا زاد راہ لے  
کر مسجد گئے، وہ سارا دن وہاں رہے اور نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کو نہیں دیکھ سکے، حتیٰ کہ شام ہو گئی، اور وہ پھر  
اپنے سونے کی جگہ آ گئے، حضرت علی رضی اللہ عنہ وہاں سے  
گزرے اور کہنے لگے ابھی تک اس شخص کو اپنے ٹھکانے  
کا پتا نہیں چلا، پھر ان کو کھڑا کیا اور ان کے ساتھ گئے اور  
کسی نے ایک دوسرے سے کوئی سوال نہیں کیا، حتیٰ کہ  
تیسرا دن بھی اسی طرح گزر گیا، حضرت علی نے انہیں اٹھایا  
اور کہا تم مجھے کیوں نہیں بتاتے کہ تم اس شہر میں کس کام  
سے آئے ہو، حضرت ابوذر نے کہا اگر تم مجھ سے پکا  
وعدہ کرو کہ تم میری رہنمائی کرو گے تو میں تم کو بتا دیتا ہوں،  
حضرت علی نے وعدہ کیا، حضرت ابوذر نے اپنا مدعا بیان  
کیا، حضرت علی نے کہا وہ سچے ہیں اور وہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم ہیں، جب صبح ہوا تو تم میرے ساتھ چلو، اگر

وَدَخَلَ مَعَهُ فَمِيزَةً مِنْ قَوْلِهِ وَاسْلَمَ مَكَانَهُ  
فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اذْجِعْ  
إِلَى قَوْمِكَ فَأَخْبِرْهُمْ حَتَّى يَأْتِيَكَ أَمْرِي  
فَقَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا صَرْخَ بَهَا  
بَيْنَ ظُهُمِ انْبِيَهُمْ فَخَرَجَ حَتَّى أَتَى الْمَسْجِدَ  
فَنَادَى يَا عَلِيُّ صَوْتِهِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَنَادَى الْقَوْمَ  
فَضَرَبُوهُ حَتَّى اضْجَعُوهُ فَإِذَا فِي الْعَبَّاسِ فَأَكْبَتْ  
عَلَيْهِ فَقَالَ وَيْلَكُمْ أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ مِنْ  
غَفَّارٍ وَأَنَّ طَرِيقَ تَجَارِكُمْ إِلَى الشَّامِ عَلَيْهِمْ  
فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهُمْ ثُمَّ عَادَ مِنَ الْغَدِ بِمِثْلِهَا  
وَنَادَى إِلَيْهِ فَضَرَبُوهُ فَأَكْبَتْ عَلَيْهِ  
الْعَبَّاسُ فَأَنْقَذَكُمْ

میں نے تہارے لیے کوئی خطرہ دیکھا تو میں کھڑا ہو جاؤں گا جیسے کوئی  
پانی بہا رہا ہے، اگر میں چلتا رہوں تو تم بھی میرے ساتھ  
چلتا جتنی کہ جہاں میں داخل ہوں تم بھی وہاں آجانا، حضرت  
ابوذر حضرت علی کے پیچھے پیچھے چلتے رہے حتیٰ کہ حضرت  
علی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے اور حضرت ابوذر بھی ساتھ  
گئے، حضرت ابوذر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی باتیں سنیں اور  
اسی جگہ اسلام لے آئے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے  
فرمایا اپنی قوم کے پاس واپس جاؤ اور انھیں دین کی تبلیغ کرو،  
حتیٰ کہ تہارے پاس میرا حکم آئے، حضرت ابوذر نے کہا اس  
وقت کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میری جان ہے میں مکہ  
والوں کے سامنے اپنے اسلام کا اعلان کروں گا، حضرت  
ابوذر وہاں سے نکلے اور مسجد میں آئے اور با آواز بلند کہا  
اشھدان لا الہ الا اللہ وان محمداً رسول اللہ  
پھر قوم ان پر ٹوٹ پڑی اور ان کو مارنے مارنے لگا دیا،  
پھر حضرت عباس آئے اور ان پر جھک گئے اور کہا تم پر  
افسوس ہے، کیا تم نہیں جانتے کہ یہ شخص قبیلہ غفار سے  
ہے؟ اور شام سے تمہاری تجارت کا راستہ ان کے پاس  
سے گزرتا ہے، پھر حضرت ابوذر کو ان سے چھڑا لیا، دوسرے  
روز پھر حضرت ابوذر نے اپنے اسلام کا اعلان کیا، لوگ  
پھر ان کو مارنے کے لیے ٹوٹ پڑے پھر حضرت عباس  
ان پر جھکے اور ان کو چھڑا لیا۔

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی سوانح

بن سفیان بن عبید بن حرام بن غفار بن ملیل بن ضمیر بن بکر بن عبدمنات بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن الیاس بن مضر  
ان کی کنیت ابوذر اور ان کا اطلاق غفار قبیلہ سے ہے۔

جس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تھے، یہ اسلام لائے والوں میں یہ چہرے  
تھے، ایک قول یہ ہے کہ پانچویں تھے، یہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسلام کے  
طریقہ کے مطابق اسلام کیا، اسلام لانے کے بعد آپ اپنی قوم کے شہر میں گئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کرنے  
تک وہیں ٹھہرے رہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ میں ہجرت کر کے آگئے، غزوہ بدر، احد اور خندق گذر

جلد سادس

گئے اس کے بعد حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ منورہ آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال تک آپ کے مصاحب رہے۔ حضرت ابوذر نے اعلان نبوت سے تین سال پہلے اللہ تعالیٰ کی عبادت شروع کر دی تھی، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر بیعت کی کہ وہ حق بات کہنے پر کسی کی ملامت سے نہیں ڈریں گے، خواہ وہ بات کتنی ہی تلخ کیوں نہ ہو، حضرت عبداللہ بن عمرو بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ زمین و آسمان میں ابوذر سے زیادہ سچا کوئی نہیں ہے، اور یہ بھی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ابوذر زمین پر چلتے ہیں دراکں حالیکہ وہ زہر میں عیسیٰ ابن مریم ہیں۔

حضرت ابوذر نے سترہ میں ربذہ کے ویرانہ میں وفات پائی، ان کی اہلیہ بیان کرتی ہیں کہ جب حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی حالت بادل خراب ہونے لگی تو میں رونے لگی، پوچھا کیوں روتی ہو؟ میں نے کہا تم ایک صحرا میں سفر آخرت پر جا رہے ہو، یہاں تم کو کفن دینے کے لیے کوئی نیا کپڑا بھی نہیں ہے، فرمایا میں تم کو ایک خوشخبری سناتا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چند آدمیوں کے سامنے فرمایا جن میں ایک میں بھی تھا، تم میں ایک شخص صحرا میں مرے گا اور اس کی موت کے وقت وہاں مسلمانوں کی ایک جماعت پہنچ جائے گی، ان آدمیوں میں سے میرے علاوہ سب لوگ آبادی میں مر چکے ہیں اور اب صرف میں باقی رہ گیا ہوں اس لیے یقیناً وہ شخص میں ہی ہوں۔ اور میں حلفیہ کہتا ہوں کہ میں نے تم سے جھوٹ نہیں کہا، اس لیے جاؤ راستہ پر دیکھو ضرور غیبی امداد آتی ہوگی، میں نے کہا اب تو حجاج بھی واپس جا چکے ہیں اور راستہ بند ہو چکا ہے فرمایا نہیں جا کر دیکھو، وہ کہتی ہیں میں حضرت ابوذر کی تیاری داری بھی کرتی اور ٹیلہ پر بھی جا کر دیکھتی، آخر کچھ دیر بعد دوسرے کچھ سوار آتے دکھائی دیے، میں نے اشارہ کیا وہ لوگ تیزی سے میرے پاس آئے، اور حضرت ابوذر کی طرف اشارہ کر کے پوچھا یہ کون ہیں؟ میں نے کہا ابوذر، انھوں نے کہا صحابی رسول؟ میں نے کہا ہاں وہ لوگ "ان پر ہمارے ماں باپ قدا ہوں،" کہہ کر حضرت ابوذر کے پاس گئے، حضرت ابوذر نے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی سنائی پھر وصیت کی کہ اگر میرے پاس یا میری بیوی کے پاس کفن کے مطابق کپڑا نکلے تو اسی کپڑے میں مجھ کو کفن دینا، اور یہ قسم دی کہ تم میں سے جو شخص حکومت کا ادنیٰ عہدہ دار بھی ہو وہ مجھ کو کفن نہ دے، اتفاق سے ایک انصاری نوجوان کے سوا ہر شخص کسی نہ کسی عہدہ پر رہ چکا تھا، اس جوان نے کہا چچا میرے پاس ایک چادر ہے، اس کے علاوہ دو کپڑے اور ہیں جن کو میری والدہ نے کات کر بنایا ہے، میں آپ کو ان میں کفن دوں گا، سو اسی جوان نے آپ کو کفن دیا، ان سواروں میں مشہور صحابی حضرت ابن مسعود بھی تھے، انھوں نے نماز جنازہ پڑھائی، اور اسی صحرا کے ایک گوشہ میں ان کو پیوند خاک کر دیا۔

بَابُ فِي فَضَائِلِ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ  
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ  
۶۲۴۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى الْأَخْبَرُ أَنَّ خَالِدَ  
حَضْرَتِ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَيَانِ كَرْتِ  
فَضَائِلِ

۱۔ علامہ محمد بن محمد ابن الاثیر جزری متوفی ۶۴۰ھ، اسد الغابہ ج ۱ ص ۳۴۰۔ ۲۔ مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان تہران



ہیں کہ جب سے میں اسلام لایا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے کبھی نہیں روکا، اور آپ جب بھی مجھے دیکھتے تبسم فرماتے۔

بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ بَيَّانٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ وَحْدَةَ ثَنِيَّ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ ابْنِ بَيَّانٍ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ بَيَّانٍ قَالَ سَمِعْتُ قَيْسَ بْنَ أَبِي حَازِمٍ يَقُولُ قَالَ جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مَا حَبَّبَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُنْذُ اسْتُمْتُ وَلَا رَأَيْتُ إِلَّا ضَحِكَ.

حضرت جریر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب سے میں اسلام لایا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے کبھی نہیں روکا اور آپ جب بھی مجھے دیکھتے تبسم فرماتے، ابن جریر کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ شکایت کی کہ میں گھوڑے پر چم نہیں بیٹھ سکتا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے سینہ پر ہاتھ مارا اور دعا کی: اے اللہ! اس کو گھوڑے پر قائم رکھ اور اس کو ہادی اور مہدی کر دے۔

۶۲۲۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَآبُو سَامَةَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ وَحْدَةَ ثَنِيَّ ابْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ قَيْسٍ عَنْ جَرِيرٍ قَالَ مَا حَبَّبَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُنْذُ اسْتُمْتُ وَلَا رَأَيْتُ إِلَّا تَبَسَّمَ فِي وَجْهِ زَادَ ابْنُ نُمَيْرٍ فِي حَدِيثِهِ عَنْ ابْنِ إِدْرِيسٍ وَلَقَدْ شَكَوْتُ إِلَيْهِ أَنِّي لَا أَثْبُتُ عَلَى الْخَيْلِ فَصَرَفَ بِيَدِهِ فِي صَدْرِي وَقَالَ اللَّهُمَّ كُنْ لَهُ وَاجْعَلْهُ هَادِيًا مَهْدِيًا.

حضرت جریر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ زمانہ جاہلیت میں ایک مکان تھا جس کو ذوالخلصہ کہتے تھے، اور اس کو کعبہ یانیہ یا کعبہ شامیہ بھی کہتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: اے جریر! کیا تم مجھے ذوالخلصہ، کعبہ یانیہ اور کعبہ شامیہ کی نگر سے راحت دلاؤ گے؟ سو میں قبیلہ احس کے ڈیڑھ سو لوگوں کے ساتھ اس کی جانب روانہ ہوا اور اس بت خانہ کو توڑ دیا، اور جو لوگ وہاں پائے گئے ان سب کو قتل کر دیا، پھر میں نے اگر آپ کو اس کی خبر دی تو آپ نے ہمارے اور قبیلہ احس کے لیے دعا کی۔

۶۲۲۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدُ بْنُ بَيَّانٍ أَخْبَرَنَا خَالِدٌ عَنْ بَيَّانٍ عَنْ قَيْسٍ عَنْ جَرِيرٍ قَالَ كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ بَيْتٌ يُقَالُ لَهُ ذُو الْخَلَصَةِ وَكَانَ يُقَالُ لَهُ الْكَعْبَةُ الْيَمَانِيَّةُ وَالْكَعْبَةُ الشَّامِيَّةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ أَنْتَ مُرِيحِي مِنْ ذِي الْخَلَصَةِ وَالْكَعْبَةِ الْيَمَانِيَّةِ وَالْكَعْبَةِ الشَّامِيَّةِ فَتَفَرَّقْتُ إِلَيْهِ فِي مِائَةِ وَخَمْسِينَ مِنْ أَحْمَسَ فَكَسَرْنَا لَهُ وَقَتَلْنَا مِنْ وَجَدْنَا عِنْدَهُ خَاتَمَتَهُ فَأَخْبَرْتُهُ قَالَ قَدْ عَلِمْنَا وَلَا أَحْمَسَ.

حضرت جریر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: اے جریر! کیا تم مجھے ختم کے بت خانہ سے راحت نہیں دو گے جس کو کعبہ یانیہ بھی کہتے ہیں، حضرت جریر کہتے ہیں کہ

۶۲۲۴ - حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا جَرِيرُ

أَلَا تُرِيحُنِي مَنْ ذِي الْخَلَصَةِ بَيْتٍ لِيخْتَصِمَ كَانَتْ  
يُدْعَى كَعْبَةُ الْيَمَانِيَّةِ قَالَ فَتَفَرُّتُ فِي تَحْمُسَيْنِ  
وَمَا خَرَّ قَارِسٍ وَكُنْتُ لَا أَقْبِيْتُ عَلَى الْخَيْلِ  
فَكَرِهْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَضَرَبَ يَدَاكَ فِي صَدْرِي فَقَالَ اللَّهُمَّ ثَبِّتْهُ وَ  
اجْعَلْهُ هَادِيًا مَهْدِيًا قَالَ فَأُتِلَقَ فَخَرَّ قَهْقَابًا لَنَارٍ  
ثُمَّ بَعَثَ جَرِيرًا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
سَلَّمَ رَجُلًا يُبَشِّرُكَ يُكْنَى أَبَا أَرْطَاةَ مِنَّا فَاتَى  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ مَا  
جِئْتُكَ حَتَّى تَرْكُنَا هَاكَذَا فَجَاءَ بِجَمَلٍ أَجْدَبَ  
فَتَبَرَّكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَلَى خَيْلٍ أَحْمَسَ وَرِجَالٍ أَحْمَسَ مَرَاتٍ

۶۲۴۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
وَكَيْعٌ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ لُمَيْزٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حَرْبٍ وَحَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ  
أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ (يَعْنِي الْقَزَّازِي) ح وَ  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ كَلَّمَهُ  
عَنْ إِسْمَاعِيلَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ فِي حَدِيثِ  
مَرْوَانَ فَجَاءَ بِشَيْرٍ جَرِيرًا أَبُو أَرْطَاةَ حَصِينُ بْنُ  
رَبِيعَةَ يُبَشِّرُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت جریر رضی اللہ عنہ کی سوانح

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں

حضرت جریر رضی اللہ عنہ کا نام و نسب یہ ہے: جریر بن عبد اللہ بن  
جابر بن مالک بن نصر بن ثعلبہ بن جشم بن عوف بن خزیمہ بن حرب بن مالک بن سعد بن مذہب بن قسیر بن عقیق بن امار  
بن الاش، ابو عبد اللہ بجلی۔

حضرت جریر رضی اللہ عنہ کی وفات سے چالیس دن پہلے مسلمان ہوئے، وہ بہت حسین و جمیل تھے،  
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جریر اس امت کے یوسف ہیں، وہ اپنی قوم کے سردار تھے، جب حضرت جریر رضی  
اللہ عنہ کے پاس آئے تو آپ نے ان کی عزت کا اور فرمایا جب تمہارے پاس کسی قوم کا عزت دار شخص  
آئے تو اس کی عزت کرو۔  
رحمۃ اللہ علیہ

علامہ ابن اثیر نے حضرت جریر کے اسلام لانے کا جو وقت بیان کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ امام احمد بن حنبل نے یہ روایت کیا ہے کہ حجۃ الوداع میں حضرت جریر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ لہٰذا اس لیے حضور کے وصال سے کم از کم چار پانچ ماہ پہلے ان کا اسلام ماننا پڑے گا۔

فتح مکہ کے بعد تقریباً عرب کے تمام قبائل اسلام کے حلقہ اثر میں آچکے تھے، لیکن بعض علاقوں میں صدیوں کی بدعتی کا وجہ سے توہم پرستی باقی تھی اور لوگ صنم کدوں کو مانندہ گمان سے ڈرتے تھے، اس وہم کو دور کرنے کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی صنم کدے گروا دیے، امین کا صنم کدہ ذی النخلہ جو کعبہ میانی کے نام سے مشہور تھا، اس کو ڈھانے کی خدمت آپ نے حضرت جریر کے سپرد کی جس کا صحیح مسلم کی زیر بحث احادیث میں تفصیلاً ذکر ہے، ابھی حضرت جریر یمن میں ہی تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا، حضرت جریر یہ خبر وحشت اثر سننے ہی مدینہ منورہ روانہ ہوئے، راستہ میں حضرت ابوبکر صدیق کے خلیفہ مقرر ہونے کی اطلاع ملی۔

حضرت ابوبکر کے عہد میں انھوں نے غالباً کسی سرگرمی میں حصہ نہیں لیا، حضرت عمر کے زمانہ میں کئی جنگوں میں شریک ہوئے، حضرت عمر نے عراق کی افواج کی مدد کے لیے تمام قبائل عرب کو جمع کیا اور ہر قبیلہ کے سردار کو اس قبیلہ کا افسر بنا کر عراق روانہ کیا، حضرت جریر کو بھیلہ کی سرداری ملی۔ یہ اپنے قبیلہ کے ساتھ عراق پہنچے، مقام حیرہ میں مسلمانوں اور ایرانیوں کا مقابلہ ہوا، اس مقابلہ میں حضرت جریر ممینہ کے افسر تھے، ممینہ، میسرہ اور قلب کو لے کر ایرانیوں پر حملہ کیا، ایرانیوں نے بھی زبردست جواب دیا اور مسلمان منتشر ہو گئے لیکن مثنیٰ کی لڑکار پر پھر دوبارہ حملہ آور ہوئے، اس حملہ میں عرب کے مشہور بہادر مسعود بن حارثہ شہید ہو گئے۔ مثنیٰ نے پھر جوش دلیا، حضرت جریر نے بھی اپنے قبیلہ کو لڑکارا، ان دونوں کی لڑکار پر مسلمانوں نے تیسرا حملہ کیا، اس حملہ میں ایرانی افسر مہران مار گیا اور ایرانیوں نے میدان خالی کر دیا۔ لہٰذا حضرت جریر نے متعدد معرکوں میں حصہ لیا اور اسے میں وفات پائی۔

باب ۶۹ من فضائل عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے فضائل

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قضاء حاجت کے لیے تشریف لے گئے، میں نے آپ کے لیے وضو

۶۲۶۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ قَالَا حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا وَزُّقَاءُ بْنُ عَمْرٍو الْيَشْكُوْنِي قَالَ سَمِعْتُ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي

۱۔ (خاتمہ صفحہ سابقہ) علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزیری متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۱ ص ۲۶۹، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان ایران

۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۳۵۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ  
۳۔ علامہ ابو حنیفہ احمد بن فاؤد الدینوری متوفی ۲۸۲ھ، اخبار الطوال ص ۱۱۵، ۱۱۴، مطبوعہ دار المنیرہ بیروت  
۴۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزیری متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۱ ص ۲۸۰، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان ایران

جلد سادس

يَزِيدُ يُحَدِّثُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آتَى الْخَلَاءَ فَوَضَعَتْ لَهُ  
 وَضُوءًا فَلَكَمَّا خَدَجَ قَالَ مَنْ وَضَعَهُ هَذَا فِي  
 رِوَايَةٍ زُهَيْرٍ قَالُوا فِي رِوَايَةٍ آيِي بَكَرٍ قُلْتُ  
 ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ اللَّهُمَّ قَبِّضْهُ -

کا پانی رکھا جب آپ آئے تو آپ نے پوچھا "یہ پانی  
 کس نے رکھا ہے؟" صحابہ نے کہا، ایک روایت میں  
 ہے، میں نے کہا، ابن عباس نے! آپ نے دعا دی اسے  
 اللہ! اس کو دین میں سمجھ عطا فرما۔!

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:  
 حضرت عبداللہ بن عباس کا نام و نسب یہ ہے: عبداللہ بن عباس  
 بن عبدالمطلب بن ہاشم بن عبدمناف ابوالعباس القرشی الهاشمی۔

یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم زاد ہیں، حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے بڑے بیٹے تھے ان کو ان کے وفور  
 علم کی وجہ سے البحر اور صبر الامۃ کا لقب دیا گیا، یہی صلے اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اہل بیت مکہ کی گھاٹیوں میں تھے اس  
 دوران حضرت ابن عباس پیدا ہوئے، یہ ہجرت سے تین سال پہلے کا واقعہ ہے، ان کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس  
 لایا گیا، آپ نے اپنے صاحب مبارک سے ان کو گھٹی دی، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضرت جبرائیل  
 کو دیکھا تھا، حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ انھوں نے دو مرتبہ حضرت جبرائیل کو دیکھا اور دو مرتبہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے دعا کی، حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے  
 ساتھ چٹا کر ان کے لیے دعا کی: اللھم علمہ الحکمة "اے اللہ! اس کو حکمت کی تعلیم دے"۔  
 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم شجرہ نبوت کے اہل بیت ہیں، ہمارے ہاں فرشتے آتے تھے،  
 ہم اہل بیت رسالت اور اہل بیت رحمت، اور مدد علم ہیں۔

عبداللہ بن عباس بن عتبہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس جب کوئی پیچیدہ مقدمہ آتا تو وہ حضرت  
 ابن عباس سے کہتے کہ ہمارے پاس ایک مشکل مسئلہ آیا ہے، اور اس جیسے مسائل کو تم ہی حل کر سکتے ہو، پھر اس مسئلہ  
 میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی رائے پر عمل کرتے، اور حضرت ابن عباس کے علاوہ اور کسی کو نہیں بلاتے تھے، عبداللہ  
 بن عباس لکھتے ہیں کہ حضرت ابن عباس کئی اوصاف میں دوسروں پر فائق تھے، علم، حکم، نسب اور تادیل میں، میں نے ان کے سوا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کا جاننے والا کسی اور کو نہیں دیکھا، نہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کے فیصلوں کو ان سے  
 زیادہ کوئی جاننے والا تھا، نہ کوئی ان سے زیادہ فقیہ تھا، شمر، غز، بیت، تفسیر قرآن، حساب اور وراثت کے مسائل کو بھی ان  
 سے زیادہ جاننے والا کوئی اور نہیں تھا، ایک دن وہ مجلس میں صرف فقہی مسائل کا بیان کرتے، ایک دن صرف خواب کی  
 تفسیر بیان کرتے، ایک دن صرف غزوات کا بیان کرتے، ایک دن صرف اشعار سناتے، اور ایک دن صرف ایام عرب بیان کرتے، جو عالم بھی ان کی مجلس  
 میں آیا وہ ان کے علم کا اعتراف کر کے اٹھا، اور جس شخص نے بھی ان سے کوئی مسئلہ دریافت کیا وہ ان سے جواب معلوم  
 کر کے گیا۔

لیث بن ابی سلیم بیان کرتے ہیں کہ میں نے طاؤس سے پوچھا کہ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 بڑے بڑے صحابہ کو چھوڑ کر اس نوجوان صحابی کی مجلس کو کیوں اختیار کیا ہے، انھوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کے ستر صحابہ کو دیکھا کہ جب ان کا کسی مسئلہ میں اختلاف ہوتا تو وہ حضرت ابن عباس کے قول پر عمل کرتے۔  
امام ترمذی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے بیٹھا ہوا تھا آپ نے فرمایا: "اے بڑے! تم کو چند کلمات سکھاتا ہوں، اللہ کو یاد کرو، اللہ تمہیں یاد کرے گا، اللہ کو یاد کرو، تم اللہ کو اپنے سامنے پاؤ گے، جب تم سوال کرو تو اللہ سے سوال کرو، اور جب تم مدد حاصل کرو تو اللہ سے مدد حاصل کرو اور یاد رکھو اگر ساری امت مل کر تم کو کوئی نفع پہنچانا چاہے تو جب تک اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے وہ نفع مقدر نہ کر دیا ہو تم اس نفع کو حاصل نہیں کر سکتے، اور اگر ساری امت مل کر تم کو نقصان پہنچانا چاہے تو جب تک اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے وہ نقصان مقدر نہ کیا ہو وہ تم کو نقصان نہیں پہنچا سکتے قلم اٹھا لیے گئے ہیں اور صحیفے خشک ہو چکے ہیں۔"

امام محمد بن سعد بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت عبداللہ بن زبیر اور عبدالملک بن مروان کا فتنہ کھڑا ہوا تو حضرت عبداللہ بن عباس اور محمد بن حنفیہ اپنے بال بچوں کو لے کر مکہ مکرمہ میں مقیم ہو گئے، حضرت عبداللہ بن زبیر نے ان دونوں کے پاس بیعت لینے کے لیے کسی کو بھیجا، ان دونوں نے حضرت ابن الزبیر کی بیعت کرنے سے انکار کر دیا اور کہا آپ اپنا کام کیجئے، ہم آپ سے یا کسی اور سے کوئی سروکار نہیں رکھیں گے، حضرت ابن الزبیر نے مانے اور بہت سختی کے ساتھ ان سے بیعت کا مطالبہ کیا، بالآخر حضرت ابن الزبیر نے کہا تم بیعت کرو ورنہ میں تم کو زندہ جلا دوں گا، پھر ان دونوں نے ابو الطفیل کو اپنے حامیوں کے پاس کو فر روانہ کیا اور یہ پیغام بھیجا کہ ہمیں اس شخص سے امان نہیں ہے، ابو الطفیل چار ہزار سواروں کے ساتھ مکہ میں آئے اور اللہ اکبر کے نعروں سے مکہ کے دروازے پر گونجنے لگے، حضرت ابن الزبیر نے نعروں کی آوازیں سنیں تو دارالندوہ میں چلے گئے، ایک روایت ہے کہ کعبہ کے پردوں کے پیچھے چھپ گئے، اور کہا میں بیت اللہ کی پناہ میں ہوں، ابو الطفیل نے خانہ کعبہ کے چاروں طرف لکڑیاں چن دیں اور کہا ہم اس شخص کو زندہ جلا کر مسلمانوں کو اس کے فتنے سے مامون کر دیتے ہیں، حضرت ابن عباس نے فرمایا: نہیں! اس شہر کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے، اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے صرف ایک ساعت میں قتال حلال کیا تھا، تم صرف میری حفاظت کرو۔

اس واقعہ کی وجہ سے جو حضرت ابن الزبیر کے ساتھ حضرت ابن عباس کی چپقلش ہو گئی تھی، اس وجہ سے حضرت ابن عباس طائف چلے گئے، وہاں حضرت ابن عباس بیمار ہو گئے اور چند روز کے بعد وفات پا گئے، محمد بن الحنفیہ نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی، ایک سفید پرندہ حضرت ابن عباس کے کفن میں داخل ہو گیا اور دفن سے پہلے کفن سے نہیں نکلا، جب آپ کی قبر پر مٹی ڈالی گئی تو ابن الحنفیہ نے کہا، یہ خدا آج اس امت کا عالم اٹھ گیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے وقت حضرت ابن عباس کی عمر تیرہ سال تھی، ۶۸ء میں حضرت ابن عباس ستر سال کی عمر میں علحدہ آشتیاں ہو گئے۔

۱۔ امام ابو عبیدہ محمد بن عبیدہ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۶۱، مطبوعہ نور محمد کا رفانہ تجارت کتب کراچی  
۲۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزوی متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۳ ص ۱۹۵-۱۹۲ ملخصاً مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان ایران



بَابُ مَنْ فَضَّلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

۶۲۴۷ - حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ وَخَلْفُ  
بْنُ هِشَامٍ وَابْنُ كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ كُلُّهُمْ عَنْ حَمَّادِ  
بْنِ زَيْدٍ قَالَ أَبُو الرَّبِيعِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ  
حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ تَائِفٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ دَأَيْتُ  
فِي الْمَنَامِ كَأَنِّي فِي يَدِي قِطْعَةً اسْتَبْرَقِي وَلَيْسَ  
مَكَانُ أُرَيْدُ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَّا طَادَتْ إِلَيَّ فَتَالَ  
فَقَصَصْتُ عَلَى حَفْصَةَ فَقَصَصَتْ حَفْصَةُ عَلَى  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَى عَبْدَ اللَّهِ رَجُلًا صَالِحًا.

۶۲۴۸ - حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَهَبُ بْنُ  
حُمَيْدٍ (وَاللَّفْظُ لِعَبْدٍ) قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ  
أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ  
قَالَ كَانَ الرَّجُلُ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَى رُؤْيَا قَصَّهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَكُنْتُ غُلَامًا شَابًا  
عَزَبًا وَكُنْتُ أَنَامُ فِي الْمَسْجِدِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَيْتُ فِي النَّوْمِ كَأَنِّي  
مَتَكِّينَ أَخَذَ إِنِّي فَتَنَ بَنِي إِلَى النَّارِ فَإِذَا هِيَ  
مَطْوِيَّةٌ كَطَيِّ الْبُثْرِ وَإِذَا هِيَ قَدْ نَانَ كَقَرْنِ الْبُثْرِ  
فَمَا إِذَا فِيهَا نَارٌ قَدْ عَمَّ قُتُومٌ فَجَعَلْتُ أَقُولُ أَعُوذُ  
بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ أَعُوذُ  
بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ قَالَ فَلَقِيَ هَمًّا مَلَكًا فَقَالَ لِي لَمْ  
تَرَمْ قِصَصَتُهَا عَلَى حَفْصَةَ فَقَصَصْتُهَا حَفْصَةُ عَلَى  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِعْمَ الرَّجُلُ عَبْدُ اللَّهِ لَوْ كَانَ  
يُكَلِّمُنِي مِنَ اللَّيْلِ قَالَ سَالِمٌ فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بَعْدَ  
ذَلِكَ لَا يَنَامُ مِنَ اللَّيْلِ إِلَّا قَلِيلًا.

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے فضائل  
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں  
نے خواب میں دیکھا کہ میرے ہاتھ میں استبرق (ریشم) کا ایک  
ٹکڑا ہے، اور میں جنت میں جس جگہ بھی جانا چاہتا ہوں وہ  
ٹکڑا اڑ کر اس جگہ آجاتا ہے، میں نے یہ خواب حضرت  
حفصہ سے بیان کیا، حضرت حفصہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
سے بیان کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرا گمان ہے  
کہ عبد اللہ (ابن عمر) نیک آدمی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں جو شخص بھی کوئی خواب  
دیکھتا، وہ اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے  
بیان کرتا، میری بھی یہ تمنا تھی کہ میں کوئی خواب دیکھوں اور  
اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کروں میں  
ایک مجرور کنوارا نوجوان تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کے زمانہ میں مسجد میں سویا کرتا تھا، میں نے خواب  
میں دیکھا کہ دو فرشتے مجھ کو پکڑ کر جہنم کی طرف لے گئے  
میں نے دیکھا کہ دوزخ کنویں کی طرح گہری ہے اور کنویں  
کی طرح اس پر دو کھڑیاں رکھی ہیں اور دوزخ میں کچھ لوگ  
تھے جن کو میں نے پہچان لیا، میں کہنے لگا: میں دوزخ  
سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں، میں دوزخ سے اللہ کی پناہ  
مانگتا ہوں میں دوزخ سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں پھر ان سے ایک اور فرشتہ  
ہوا اور مجھ سے کہنا کہ اس سے کوئی اندیشہ نہیں ہے، میں نے حضرت  
حفصہ سے یہ خواب بیان کیا، حضرت حفصہ نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا: عبد اللہ خوب آدمی ہے اکاشی یہ بات کو اٹھ کر  
نہاڑ پڑھتا، سالم کہتے ہیں اس کے بعد حضرت عبد اللہ بن عمر

رات کو بہت کم سوتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
میں رات کو مسجد میں سوتا تھا اس وقت میری شادی نہیں  
ہوئی تھی، میں نے خواب میں دیکھا کہ گویا مجھے ایک کنویں  
کی طرف لے جایا گیا ہے۔ اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم کا وہ ارشاد ہے جو اس سے پہلی روایت میں بیان  
کیا گیا ہے۔

۶۲۴۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا مُوسَى بْنُ خَالِدٍ عَنْ الْقَزَّيْجِيِّ  
عَنْ أَبِي إِسْحَقَ الْقَزَّازِيِّ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ  
نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كُنْتُ أَبِيتُ فِي الْمَسْجِدِ وَ  
لَمْ يَكُنْ لِي أَهْلٌ فَدَأَيْتُ فِي الْمَتْنَمِ كَأَنَّمَا أَنْطَلِقُ  
إِلَى يَثْرِبَ فَذَكَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بِمَعْنَى حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی سوانح

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی سوانح

عمر رضی اللہ عنہ کی سوانح کے بیان میں گزر چکا ہے، ان کی والدہ کا نام زینب بنت مفلح بن حبیب جمحیہ ہے۔  
حضرت عبداللہ بن عمر اپنے والد کے ساتھ اسلام لائے اس وقت وہ کم سن اور نابالغ تھے، انھوں نے اپنے والد  
سے پہلے ہجرت کی تھی، اس پر اتفاق ہے کہ وہ غزوہ بدر میں نہیں تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو کم عمر قرار دے  
کر واپس کر دیا تھا۔ غزوہ احد میں ان کی شرکت کے متعلق اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ اس غزوہ میں شریک  
تھے اور ایک قول یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دوسرے نابالغ لڑکوں کے ساتھ واپس کر دیا تھا،  
صحیح یہ ہے کہ حضرت ابن عمر سب سے پہلے غزوہ خندق میں شریک ہوئے، اور اس کے بعد دیگر غزوات میں شریک  
ہوئے، مگر کہیں کہیں فتح مصر اور فتح افریقیہ میں بھی شریک ہوئے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار کی بہت زیادہ اتباع کرتے تھے، سفر میں اس جگہ  
ٹھہرتے جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ٹھہرتے تھے، اور ہر اس جگہ نماز پڑھتے تھے جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے نماز پڑھی ہو، حتیٰ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس درخت کے نیچے اترتے تھے، حضرت ابن عمر اس درخت کو پانی  
دینے رہتے تھے کہ کہیں وہ درخت خشک نہ ہو جائے۔

حضرت ابن عمر کو احادیث بہت یاد تھیں اور فقہ میں اتنے ماہر نہ تھے، دینی معاملات میں بہت احتیاط کرتے تھے  
اور فتویٰ دینے میں بھی بہت محتاط تھے، وہ خلافت کے معاملہ میں نہیں پڑے، حالانکہ اہل شام کو ان سے بہت محبت  
تھی اور ان کی طرف بہت میلان تھا، انھوں نے فتنوں میں سے کسی لڑائی میں حصہ نہیں لیا، البتہ حضرت علی کا ساتھ نہ دینے  
پر نادم رہتے تھے، حبیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر نے آخری وقت میں کہا مجھے دنیا سے جاتے ہوئے اس  
کے سوا اور کسی چیز پر قلق نہیں کہ میں نے باغی جماعت کے خلاف قتال میں حصہ نہیں لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے دُعا کے بعد انھوں نے بکثرت حج کیے اور صدقہ و خیرات بہت زیادہ کرتے تھے، بسا اوقات ایک مجلس میں  
تیس ہزار درہم خیرات کر دیتے تھے۔

حضرت ابن عمر کی شہادت کے تین ماہ بعد ۳۷ھ میں حضرت ابن عمر فوت ہو گئے، حضرت ابن عمر کی وفات

کا سبب یہ تھا کہ حجاج نے ایک شخص کو یہ حکم دیا کہ وہ بھیڑ میں حضرت ابن عمر کے پاؤں میں تیزے کی نوک چھو دے، حجاج نے یہ اس لیے کیا تھا کہ ایک دن اس نے لمبا خطبہ دیا اور نماز کو مؤخر کر دیا، حضرت ابن عمر نے فرمایا سورج تیرا انتظار نہیں کرے گا، حجاج نے کہا میرا ارادہ ہے کہ میں تیرے اس جگہ ضرب لگاؤں جہاں تیری آنکھیں ہیں، حضرت ابن عمر نے فرمایا: ہاں تو یہ کر سکتا ہے کیونکہ تو ایک جاہل شخص ہے جو ہم پر مسلط کر دیا گیا ہے، حجاج اس جواب سے غضب ناک ہوا پھر اس نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ زہر میں بچھا ہوا نیزہ حضرت ابن عمر کے پاؤں میں چھو دے، اسی زخم کی تکلیف سے حضرت ابن عمر فوت ہو گئے، ان کی نماز جنازہ حجاج نے پڑھائی، اس وقت ان کی عمر چھیالیس سال تھی۔ ۱۰

## حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے فضائل

## بَابُ مَنْ فَضَّلَ اَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ

۶۲۵۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ اَنَسِ عَنِ اُمِّ سُلَيْمٍ اَنَّهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللّٰهِ خَادِمُكَ اَنَسٌ اَدْعُرُ اللّٰهَ لَهُ فَقَالَ اللّٰهُمَّ اكْثِرْ مَالَهُ وَوَلَدَهُ وَبَارِكْ لَهُ فِيمَا اَعْطَيْتَهُ وَدَعَا

۶۲۵۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ سَمِعْتُ اَنَسًا يَقُولُ قَالَتْ اُمُّ سُلَيْمٍ يَا رَسُولَ اللّٰهِ خَادِمُكَ اَنَسٌ فَذَكَرْنَاهُ - ۶۲۵۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ سَمِعْتُ اَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ مِثْلَ ذَلِكَ -

۶۲۵۳ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ شَابِثٍ عَنْ اَنَسٍ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْنَا وَ مَا هُوَ اِلَّا نَاوِ اقْبَى دَاوُدَ حَرَامٍ خَالَتِي فَقَالَتْ اُقْبَى يَا رَسُولَ اللّٰهِ خَوْدِ مَلِكَ اَدْعُرُ اللّٰهَ لَهُ قَالَ فَدَعَانِي بِكُلِّ نَحِيرٍ وَكَانَ فِيْ اَخِرِ مَا دَعَانِي بِهٖ اَنْ قَالَ اللّٰهُمَّ

حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انھوں نے کہا: یا رسول اللہ! انس آپ کا خادم ہے، آپ اس کے لیے دعا کیجئے، آپ نے کہا: اے اللہ! اس کے مال اور اولاد کو زیادہ کر اور اس کو جو کچھ دیا ہے اس میں برکت دے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ام سلیم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! انس آپ کا خادم ہے پھر حسب سابق حدیث ہے۔ امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ہاں تشریف لائے، اس وقت گھر میں صرف میں، میری والدہ اور میری خالہ ام حرام تھیں، میری والدہ نے کہا: یا رسول اللہ! انس آپ کا چھوٹا خادم ہے، اس کے حق میں اللہ سے دعا کیجئے، آپ نے میرے لیے ہر خیر کی دعا کی، آپ نے میرے لیے جو دعا کی اسی کے

أَكْثَرُ مَالَهُ وَوَلَدَهُ وَبَارَكَ لَهُ فِيهِ -

۶۲۵۴ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْنٍ الرَّقَاشِيُّ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا أَنَسُ قَالَ جَاءَتْ بِنْتُ أُمِّ أُنَيْسٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ أَسْرَرَتْ بِنْتِهَا بِهَا وَرَدَّتْ بِنْتِي بِنِصْفِهَا هَذَا أُنَيْسُ ابْنِي أَتَيْتُكَ بِهِ يَخْذُمُ مَلِكٌ فَأَدْعُرُ اللَّهَ لَهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ أَكْثَرُ مَالَهُ وَوَلَدَهُ قَالَ أَنَسُ خَوَّاهُ إِنَّ مَالِي لَكَثِيرٌ وَإِنْ وَلَدِي وَلَدِي وَلَدِي لَيَتَعَاذُونِ عَلَى نَحْوِ الْيَوْمِ -

۶۲۵۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ رِجْوَى (ابْنُ سُلَيْمَانَ) عَنِ الْجَعْدِ ابْنِ عُثْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمِعْتُ أُمِّي أُمَّ سُلَيْمٍ صَوْتَهُ فَقَالَتْ يَا بِنْتُ أُمِّ قَيْسٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ أُنَيْسٌ قَدْ عَالَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَدًا دَعَاوَاتٍ هَذِهِ آيَاتٌ مِنْهَا اثْنَتَيْنِ فِي الدُّنْيَا وَآنَا أَرْجُوا الثَّالِثَةَ فِي الْآخِرَةِ -

۶۲۵۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ حَدَّثَنَا بَهْزُ بْنُ خَدَّاجٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ أَنَسٍ قَالَ أَتَى عَلِيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَلْعَبُ مَعَ الْغُلَّامِ قَالَ فَسَلَّمَ عَلَيْنَا فَبَعَثَنِي إِلَى حَاجَةِ قَابِطَاتٍ عَلَى أُمِّ قَيْسٍ فَلَمَّا جِئْتُ قَالَتْ مَا حَبَسَكَ قُلْتُ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحَاجَةٍ قَالَتْ مَا حَاجَتِي قُلْتُ إِنِّي هَاسِرٌ قَالَتْ لَا تُحْدِثَنَّ رَيْسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدًا قَالَ أَنَسُ وَاللَّهِ لَوْ حَدَّثْتُ بِهِ أَحَدًا لَحَدَّثْتُكَ يَا خَالِدُ -

انجیر میں کہا: اسے اللہ اس کے مال اور اولاد کو زیادہ کر اور اس میں اس کو برکت دے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میری والدہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے کر گئیں، انھوں نے اپنا دوپٹہ پھاڑ کر اُدھے دوپٹے کی میری چادر بنا دی، میری والدہ نے کہا یا رسول اللہ! انس میرا بیٹا ہے، میں آپ کی خدمت کے لیے اس کو آپ کے پاس لائی ہوں، آپ اس کے حق میں اللہ سے دعا کیجئے، آپ نے کہا: اسے اللہ اس کے مال اور اولاد کو زیادہ کر، حضرت انس نے کہا یہ خدا میرا مال بہت زیادہ ہے اور آج میری اولاد اور اولاد کی اولاد سو کے لگ بھگ ہیں۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گزرے، میری والدہ ام سلیم نے آپ کی آواز سنی، انھوں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ پر میرے مال باپ خدا ہوں! یہ چھوٹا انس ہے، اس کے لیے دعا فرمائیے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے لیے تین دعائیں کیں جن میں سے دو کی قبولیت کو میں نے دنیا میں دیکھ لیا اور تیسری کی قبولیت کے متعلق میں آخرت میں امید رکھتا ہوں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے وہاں حایکہ میں لڑکوں کے ساتھ کھیل رہا تھا، آپ نے ہمیں سلام کیا اور مجھے کسی کام کے لیے بھیج دیا، سو مجھے اپنی والدہ کے پاس جانے میں دیر ہو گئی، جب میں پہنچا تو والدہ نے پوچھا تم کو کس وجہ سے دیر ہوئی؟ میں نے کہا مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کام کے لیے بھیجا تھا، میری والدہ نے پوچھا وہ کیا کام تھا؟ میں نے کہا وہ ایک ملازم ہے، میری والدہ نے کہا تم رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کا راز کسی پر افشاء نہ کرنا، حضرت انس نے کہا: اسے ثابت اگر میں وہ راز کسی کو بتاتا تو تم کو بتاتا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ایک راز کی بات کی، میں نے اب تک وہ راز کسی کو نہیں بتایا، میری والدہ حضرت ام سلیم نے اس کے متعلق پوچھا تھا، میں نے ان کو بھی نہیں بتایا۔

۶۲۵۷ - حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا عَادِمُ ابْنُ الْفَقِيلِ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ أَسَرَّ إِلَيَّ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِرًّا فَمَا أَخْبَرْتُ بِهِ أَحَدًا ابَعْدًا وَلَقَدْ سَأَلْتَنِي عَنْهُ أُمُّ سُلَيْمٍ فَمَا أَخْبَرْتُهَا بِهِ -

علامہ ابن اثیر جزیری لکھتے ہیں: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کا نام و نسب یہ ہے:

انس بن مالک بن نضر بن ضمضم بن زید بن حرام بن جذرب بن عامر بن غنم بن عدی بن نجار تیم اللہ بن ثعلبہ بن عمرو بن خزرج بن حارثہ انصاری خزرجی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم تھے، اپنے آپ کو خادم رسول کہلاتے تھے اور اس پر فخر کرتے تھے، ان کی کنیت ابو حمزہ تھی، یہ کنیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رکھی تھی، ان کی والدہ کا نام ام سلیم بنت سلیمان تھا، آپ زرد رنگ کا خضاب لگاتے تھے، ایک قول ہے مہندی سے بالوں کو رنگتے تھے اور ایک قول ہے دس سے بالوں کو رنگتے تھے۔

حضرت انس، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ بدر میں گئے، اس وقت یہ کم سن تھے اور میدان جنگ میں آپ کی خدمت کرتے تھے، جس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ میں آئے اس وقت حضرت انس کی عمر دس سال تھی، ایک قول نو سال کا ہے، حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دس سال خدمت کی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دعا دی ان کے باغ میں سال میں دو مرتبہ پھل لگتے تھے اور ان کے باغ کے پھلوں سے مشک کی خوشبو آتی تھی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ مکشربین صحابہ میں سے تھے، ان کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عصا تھا انھوں نے کہا تھا کہ موت کے بعد اس عصا کو ان کے ساتھ دفن کر دیا جائے، سو اس کو ان کے ساتھ ہی دفن کر دیا گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے حق میں کثرت مال اور کثرت اولاد کی دعا کی تھی، ان کی صلب سے اسی لڑکے اور دو لڑکیاں پیدا ہوئیں، اور ان کے بیٹوں اور پوتوں کی تعداد ایک سو بیس کے قریب تھی۔

حضرت انس کی وفات کی تاریخ میں اختلاف ہے، ایک قول ہے یہ ۹۱ھ میں فوت ہوئے، ایک قول ۹۲ھ کا ہے اور ایک قول ۹۳ھ کا اور ایک قول ۹۰ھ کا ہے، ان کی عمر اس وقت ایک سو تین سال تھی، ایک قول ایک سو دس کا ہے اور ایک قول ایک سو سات سال کا ہے۔ سلم

۱۷ - علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزیری متوفی ۶۴۰ھ، اسد الغابہ ج ۱ ص ۱۲۸، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان ایران



## بَابُ مَنْ فَضَّلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

۶۲۵۸ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ سَنَدَنَا  
إِسْحَاقُ بْنُ عِيسَى حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ أَبِي النَّضْرِ عَنْ عَامِرِ  
بْنِ سَعْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ مَا سَمِعْتُ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِحَيٍّ يَمْشِي إِنَّهُ  
فِي الْجَنَّةِ إِلَّا لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ -

۶۲۵۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَنَزِيُّ حَدَّثَنَا  
مُعَاذُ بْنُ مَعَاذٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدِ  
بْنِ سِيرِينَ عَنْ قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ قَالَ كُنْتُ بِالْمَدِينَةِ  
فِي نَاسٍ فِيهِمْ بَعْضُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَجَاءَ رَجُلٌ فِي وَجْهِهِ أَثَرٌ مِنْ شَوْشَرَةٍ فَقَالَ  
بَعْضُ الْقَوْمِ هَذَا رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ هَذَا رَجُلٌ  
مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَصَلَّى رُكْعَتَيْنِ يَتَجَوَّزُ فِيهِمَا ثُمَّ  
خَرَجَ فَاتَّبَعْتُهُ فَدْخَلَ مَنْزِلَهُ وَدَخَلَتْ فَتَحَدَّثَنَا  
قَلَمًا اسْتَأْذَنَ قُلْتُ لَهُ إِنَّكَ لَمَّا دَخَلْتَ قَبْلُ قَالَ  
رَجُلٌ كَذَّاءٌ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ مَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ  
يَقُولَ مَا لَا يَعْلَمُ وَسَاحِدٌ ثَلَاثَ لَمَذَاتٍ رَأَيْتُ رُؤْيَا  
عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَصَصْتُهَا  
عَلَيْهِ رَأَيْتُنِي فِي رَوْضَةٍ ذَكَرْتُ سَعْتَهَا وَعُشْبَتَهَا وَخُضْرَتَهَا  
وَوَسْطَ الرُّودَةِ عَمُودٌ مِثْلُ حَيْدٍ اسْقَلَهُ فِي الْأَرْضِ  
وَأَعْلَاهُ فِي السَّمَاءِ فِي أَعْلَاهُ عَمُودٌ فَاقْبَلُ إِلَيَّ أَرْقَمًا  
فَقُلْتُ لَهُ لَا اسْتَطِيعُ فَجَاءَنِي مُنْصَفٌ قَالَ ابْنُ  
عَوْنٍ وَالْمُنْصَفُ الْخَادِمُ فَقَالَ ابْنُ أَبِي حَتْمٍ  
وَصَفَّاهُ دَفَعَهُ مِنْ حَلِيٍّ بِيَدِهِ فَزَقَيْتُ حَتَّى  
كُنْتُ فِي أَعْلَى الْعَمُودِ فَاخْتَذْتُ بِالْعُرْوَةِ فَقِيلَ  
لِي اسْتَمْسِكْ فَلَقَدْ اسْتَيْقِظْتُ وَإِنَّهَا لَفِي يَدَايَ  
فَقَصَصْتُهَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ

## حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کے فضائل

عامر بن سعد کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے  
سنا وہ کہتے تھے کہ حضرت عبد اللہ بن سلام کے علاوہ میں  
نے زمین پر چلنے والے کسی زندہ شخص کے متعلق رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ نہیں سنا کہ وہ جنتی ہے۔

قیس بن عباد کہتے ہیں کہ میں مدینہ منورہ کے کچھ  
لوگوں کی مجلس میں تھا، جن میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے  
بعض صحابہ بھی تھے، اس وقت ایک شخص آیا جس کے چہرے  
پر خدا خونی کا اثر تھا، مجلس میں سے ایک شخص نے کہا یہ  
شخص اہل جنت میں سے ہے، یہ شخص اہل جنت میں سے ہے، اس آدمی نے اختصار  
سے دو رکعت نماز پڑھی، پھر اٹھ کر چلا گیا، میں بھی اس  
کے پیچھے پیچھے گیا، حتیٰ کہ وہ شخص اپنے گھر میں داخل ہو  
گیا، میں بھی داخل ہوا، پھر ہم ہاتھیں کمرے لگے، جب  
وہ کچھ مانوس ہو گیا تو میں نے کہا: جب آپ اس سے پہلے  
مسجد میں آئے تھے تو آپ کے متعلق ایک شخص نے اس  
اس طرح کہا تھا، اس نے کہا سبحان اللہ! کسی شخص کو  
یہ سزاوار نہیں ہے کہ وہ بغیر علم کے کوئی بات کہے اور  
میں تمہیں اس کا سبب ابھی بتاتا ہوں، میں نے رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ایک خواب دیکھا، میں  
نے آپ کے سامنے وہ خواب بیان کیا، میں نے اپنے  
آپ کو باغ میں دیکھا جو بہت وسیع پھل دار اور بہت  
سبز تھا، باغ کے وسط میں لوہے کا ستون تھا، جو  
میچے سے زمین کے اندر تھا، اور اس کا اوپر کا حصہ  
آسمان میں تھا، اس کے اوپر کی جانب ایک حلقہ تھا  
مجھ سے کہا گیا اس پر چڑھو، میں نے کہا میں اس پر  
نہیں چڑھ سکتا، پھر ایک منصف آیا، ابن عون نے کہا

بلد سادس

تِلْكَ الرُّوحَةُ الْإِسْلَامُ وَذَلِكَ الْعُمُودُ عُمُودُ  
الْإِسْلَامِ وَتِلْكَ الْعُرْوَةُ الْوُثْقَى وَأَنْتَ  
عَلَى الْإِسْلَامِ حَتَّى تَمُوتَ قَالَ وَالرَّجُلُ عَبْدُ اللَّهِ  
بْنُ سَلَامٍ -

منصف خادم کو کہتے ہیں، اس نے میرے پیچھے سے  
کپڑے اٹھائے اور اس نے اپنے ہاتھ سے مجھے پیچھے  
سے اٹھایا، پھر میں اس پر چڑھا حتیٰ کہ میں ستون کے  
اوپر کی جانب پہنچ گیا، پھر میں نے اس حلقہ کو پکڑ لیا،  
مجھ سے کہا گیا اس کو پکڑے رہو، پھر میں بیدار ہوا  
دراں حالیکہ وہ حلقہ اس وقت بھی میرے ہاتھ میں  
تھا، میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے وہ  
خواب بیان کیا، آپ نے فرمایا وہ باغ اسلام ہے،  
اور وہ ستون اسلام کا ستون ہے اور وہ حلقہ عروہ وثقی ہے اور  
تم تاحیات اسلام پر قائم رہو گے، وہ شخص حضرت عبداللہ بن سلام  
رضی اللہ عنہ تھے۔

قیس بن عباد بیان کرتے ہیں کہ میں ایک جماعت  
میں بیٹھا تھا جس میں حضرت سدر بن مالک اور حضرت  
ابن عمر بھی تھے، اتنے میں حضرت عبداللہ بن سلام وہاں  
سے گزرے، لوگوں نے کہا یہ شخص اہل جنت سے ہے  
میں کھڑا ہوا اور میں نے ان سے کہا آپ کے متعلق لوگ  
اس طرح کہہ رہے تھے، انہوں نے کہا سبحان اللہ!  
انہیں بغیر علم کے ایسی بات نہیں کہنی چاہیے، میں نے خواب  
میں دیکھا کہ سر سبز باغ میں ایک ستون رکھا گیا ہے اس  
ستون کی چوٹی پر ایک حلقہ ہے اور اس کے پیچھے ایک  
خدمت گار کھڑا ہے، مجھ سے کہا گیا اس پر چڑھو، میں  
اس پر چڑھا حتیٰ کہ میں نے اس حلقہ کو پکڑ لیا، پھر میں  
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے وہ خواب  
بیان کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عبداللہ  
اس حال میں فوت ہو گا کہ اس نے عروہ وثقی پکڑا ہوا ہو گا۔  
خوشہ بن عمر بیان کرتے ہیں کہ میں مدینہ منورہ کی  
مسجد میں بیٹھا ہوا تھا، اس میں ایک حسین و جمیل بوڑھا  
شخص بیٹھا ہوا تھا، وہ حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ  
عنہ تھے، وہ لوگوں سے بہت اچھی باتیں کر رہے تھے

۶۲۶۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عُبَادٍ وَبْنُ  
جَبَلَةَ بْنِ أَبِي رَوَّادٍ حَدَّثَنَا حَرَمِيُّ بْنُ عَمَّارَةَ حَدَّثَنَا  
قُتَيْبَةُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ قَالَ قَيْسُ  
بْنُ عُبَادٍ كُنْتُ فِي حَلْقَةٍ فِيهَا سَعْدُ بْنُ مَالِكٍ وَابْنُ  
عَمَرَ قَمَرًا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ فَقَالُوا هَذَا رَجُلٌ مِنْ  
أَهْلِ الْجَنَّةِ فَقُمْتُ فَقُلْتُ لَهَا إِنَّهُمْ قَالُوا كَذَا وَكَذَا  
قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَهُمْ أَنْ يَقُولُوا مَا  
لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ إِنَّمَا رَأَيْتُ كَانَ عُمُودًا أَوْ ضَعُرَ فِي  
رُوحَةٍ نَخْصَرَاءَ فَتُصِيبُ فِيهَا وَفِي رَأْسِهَا عُرْوَةٌ وَفِي  
أَسْفَلِهَا مُنْصَفٌ وَالْمُنْصَفُ الْوَصِيفُ فَقِيلَ لِي ارْقُصْ  
فَرَقِيتُ حَتَّى أَخَذْتُ بِالْعُرْوَةِ فَقَصَصْتُهَا عَلَى  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمُوتُ عَبْدُ اللَّهِ وَهُوَ آخِذٌ  
بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى

۶۲۶۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَاسْتَعِيذُ بْنُ  
إِبْرَاهِيمَ (وَالْفَقْدُ لِقُتَيْبَةَ) حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ  
عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ مُسْهِرٍ عَنْ خُرَشَةَ بْنِ الْحُرِّ قَالَ  
كُنْتُ جَالِسًا فِي حَلْقَةٍ فِي مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ قَالَ وَفِيهَا

شَيْخٌ حَسَنٌ الْهَيْئَةِ وَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ قَالَ  
فَجَعَلَ يَحْدِثُ لَهُمْ حَدِيثًا حَسَنًا قَالَ فَلَمَّا قَامَ  
قَالَ الْقَوْمُ مَنْ سَرَّكَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِّنْ أَهْلِ  
الْجَنَّةِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى هَذَا قَالَ فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا تَبْعَنَّهُ  
فَلَا عِلْمَ مِن مَّكَانِ بَيْتِهِ قَالَ فَتَبِعْتُهُ فَأَنْطَلَقَ حَتَّى  
كَادَ أَنْ يَخُوضَ مِنَ الْمَدِينَةِ ثُمَّ دَخَلَ مَثْوًى لَّهُ قَالَ  
فَأَسْتَأْذِنْتُ عَلَيْهِ فَأَذِنَ لِي فَقَالَ مَا حَاجْتُكَ يَا بَنَ  
أَخِي قَالَ فَقُلْتُ لَهُ سَمِعْتُ الْقَوْمَ يَقُولُونَ لَكَ نَمَّا  
قُمْتَ مَنْ سَرَّكَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِّنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ  
فَلْيَنْظُرْ إِلَى هَذَا فَأَعْجَبَنِي أَنْ أَكُونَ مَعَكَ قَالَ  
اللَّهُ أَعْلَمُ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ وَسَاحِدًا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالُوا  
ذَلِكَ إِنِّي بَيْنَمَا أَكُنَا نَائِمًا إِذْ أَتَانِي رَجُلٌ فَقَالَ لِي  
قُمْ فَآخِذْ بِيَدِي فَأَنْطَلَقْتُ مَعَهُ قَالَ فَإِذَا أَكُنَا  
بِجَوَادٍ عَنْ شِمَالِي قَالَ فَآخِذْتُ لِأَخِذَ فِيهَا  
فَقَالَ لِي لَا تَأْخِذْ فِيهَا فَإِنَّهَا طُرُقُ أَصْحَابِ الشِّمَالِ  
قَالَ فَإِذَا جَوَادٌ مِّنْهُمَا عَلَى يَمِينِي فَقَالَ لِي خُذْ  
هَهُنَا فَآتَى بِي جَبَلًا فَقَالَ لِي اصْصَعْ قَالَ فَجَعَلْتُ  
إِذَا ارْدَدْتُ أَنْ أَصْعَدَ خَرَرْتُ عَلَى اسْتِي قَالَ  
حَتَّى فَعَلْتُ ذَلِكَ مَرَارًا قَالَ ثُمَّ انْطَلَقَ بِي حَتَّى  
آتَى بِي عُمُودًا أَرَأَيْتَ فِي السَّمَاءِ وَأَسْفَلَ فِي الْأَرْضِ  
فِي أَعْلَاهُ خَلْقَةٌ فَقَالَ لِي اصْصَعْ فَوَقَى هَذَا قَالَ  
قُلْتُ كَيْفَ اصْصَعُ هَذَا وَأَرَأَيْتَ فِي السَّمَاءِ قَالَ  
فَآخِذْ بِيَدِي فَزَجَلْ بِي قَالَ فَإِذَا أَنَا مُتَعَلِّقٌ  
بِالْخَلْقَةِ قَالَ ثُمَّ صَرَبَ الْعُمُودُ فَخَرَقَ قَالَ فَبَقِيََتْ مُنْقَلَبًا  
بِالْخَلْقَةِ حَتَّى أَصْبَحْتُ قَالَ فَآتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَضَصْتُهَا عَلَيْهِ فَقَالَ أَمَّا  
الطُّرُقُ الَّتِي رَأَيْتَ عَنْ يَسَارِكَ فَهِيَ طُرُقُ  
أَصْحَابِ الشِّمَالِ قَالَ وَأَمَّا الطُّرُقُ الَّتِي رَأَيْتَ  
عَنْ يَمِينِكَ فَهِيَ طُرُقُ أَصْحَابِ الْيَمِينِ وَأَمَّا

جب وہ چلے گئے تو لوگوں نے کہا جو شخص کسی جنتی آدمی  
کو دیکھ کر خوش ہو نا چاہتا ہو وہ اس آدمی کو دیکھ لے،  
میں نے دل میں کہا میں ضرور اس شخص کا پیچھا کروں گا،  
اور اس کا ٹھکانا معلوم کروں گا، پھر میں ان کے پیچھے  
چل پڑا، وہ چلتے رہے حتیٰ کہ شہر سے باہر نکلنے کے  
قریب ہو گئے، پھر وہ اپنے گھر میں داخل ہوئے، میں  
نے ان سے آنے کی اجازت طلب کی، انہوں نے اجازت  
دے دی، انہوں نے کہا اے بھتیجے! کیا کام ہے؟  
میں نے کہا، میں نے لوگوں سے یہ سنا ہے کہ جس شخص  
کو کوئی جنتی آدمی دیکھنا اچھا لگتا ہو، اسے اس شخص  
کو دیکھنا چاہیے، تو مجھے آپ کے ساتھ رہنا اچھا معلوم  
ہوا، انہوں نے فرمایا: اللہ ہی خوب جانتا ہے کہ  
اہل جنت کون ہیں؟ اور میں تم کو بتاتا ہوں کہ وہ کس  
وجہ سے ایسا کہتے ہیں، جس وقت میں سویا ہوا تھا تو  
میرے پاس ایک شخص آیا اور مجھ سے کہا اٹھو! پھر  
اس نے میرا ہاتھ پکڑا، اور میں اس کے ساتھ چل پڑا،  
میں نے بائیں جانب ایک راستہ دیکھا میں اس میں  
جانے لگا، اس نے کہا اس طرف نہ جاؤ یہ کفار کے راستے  
ہیں پھر دائیں جانب ایک راستہ ملا، اس نے کہا اس  
طرف چلے جاؤ، پھر ایک پہاڑ آیا، اس نے کہا اس پر  
چڑھو، میں اس پر چڑھنے لگا تو میں سر کے بل  
گر پڑا، میں نے بار بار چڑھنا چاہا اور ہر بار گرا، پھر وہ  
شخص مجھے لے کر چلا، حتیٰ کہ ایک ستون آیا جس کی چوٹی  
آسمان میں تھی اور اس کا نیچلا حصہ زمین میں تھا، اور اس  
کی چوٹی پر ایک حلقہ تھا، اس نے مجھ سے کہا اس کے  
اوپر چڑھو، میں نے کہا میں اس پر کیسے چڑھوں اس  
کی چوٹی تو آسمان میں ہے، پھر اس نے میرا ہاتھ پکڑا اور  
مجھے اوپر چڑھا دیا، پھر میں نے دیکھا کہ میں اس حلقہ  
کو پکڑے ہوئے تھا، پھر اس نے اس ستون پر ضرب

الْجَبَلُ فَهُوَ مَنْزِلُ الشَّهَدَاءِ وَلَكِنْ تَنَالَهُ وَأَمَّا  
الْعَمُودُ فَهُوَ عَمُودُ الْإِسْلَامِ وَأَمَّا الْعُرْوَةُ فَهِيَ  
عُرْوَةُ الْإِسْلَامِ وَلَكِنْ تَزَالُ مُتَمَسِّكًا بِهَا  
حَتَّى تَمُوتَ.

لگائی جس سے وہ گر پڑا اور میں حلقے سے متعلق رہا بیان تک کہ صبح ہو گئی پھر  
میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر یہ خواب بیان کیا، آپ نے  
فرمایا تم نے بائیں طرف جو راستے دیکھے وہ اصحاب شمال کے  
راستے ہیں اور دائیں طرف جو راستے دیکھے وہ اصحاب یمن  
کے راستے ہیں اور جو پہاڑ دیکھا وہ شہداء کا مقام ہے جس  
کو تم نہیں پاسکو گے (یعنی شہادت کی موت نہیں مرو گے)۔  
اور جو ستون دیکھا وہ اسلام ہے اور جو حلقہ دیکھا وہ عروہ  
اسلام ہے، اور تم مرتے دم تک اس کو تھامے رہو گے۔

حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کی سوانح

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

عبداللہ بن سلام بن حارث اسرائیلی (پھر) انصاری، یہ بنو قینقاع کے  
حلیف تھے اور حضرت یوسف بن یعقوب علیہما السلام کی اولاد میں سے تھے، زمانہ جاہلیت میں ان کا نام حسین تھا، جب یہ اسلام  
لائے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نام عبداللہ رکھ دیا، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے  
یہ اسی وقت مسلمان ہو گئے تھے، زرارہ بن ادنی نے حضرت عبداللہ بن سلام سے روایت کیا ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
مدینہ تشریف لائے تو میں آپ کے چہرہ کو بار بار دیکھ رہا تھا، جب میں نے آپ کے چہرہ کو دیکھا تو میں نے جان لیا کہ یہ کسی  
جھوٹے کا چہرہ نہیں ہے، میں نے آپ سے جو پہلا کلام سنا وہ یہ تھا:

افشوا السلام واطعموا الطعام وصلوا  
الادحام وصلوا باللیل والناس نیام تداخلوا  
الجنة بسلامہ

سلام پھیلاؤ اور کھانا کھلاؤ، صلہ رحمی کرو، جب لوگ  
سوئے ہوئے ہوں تو رات کو اٹھ کر نماز پڑھو اور سلامتی  
کے ساتھ جنت میں داخل ہو جاؤ۔

حضرت عبداللہ بن سلام کے بھتیجے بیان کرتے ہیں جب باغیوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قتل کا ارادہ کیا تو حضرت  
عبداللہ بن سلام حضرت عثمان کے پاس گئے، حضرت عثمان نے پوچھا کس کام سے آئے ہو؟ کہا میں آپ کا مدد کے لیے آیا  
ہوں، فرمایا پھر ان باغیوں کے پاس جاؤ اور ان کو بھگا دو، حضرت عبداللہ بن سلام باغیوں کے پاس گئے اور فرمایا زمانہ جاہلیت  
میں میرا نام "فلاں" تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا نام عبداللہ رکھا۔ میرے متعلق قرآن مجید میں یہ آیات نازل ہوئیں:  
وشہدا شاهد من بنی اسرائیل علی مثلہ  
فامن واستکبرتم (احقاف ۱۰۱)  
اور یہ آیت نازل ہوئی:

قل کفی باللہ شہیداً بینی و بینکم ومن  
عندہ علم الکتاب

(رعد ۴۳)

فرما دیجئے میرے اور تمہارے درمیان اللہ کافی  
گواہ ہے اور وہ شخص جس کے پاس (آسمانی) کتاب کا

علم ہے۔  
تمہارے اس شہر میں فرشتے آتے رہتے ہیں، اس شہر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے آئے، تم لوگ

جلد سادس

اس شخص کو قتل کرنے کے معاملہ میں اللہ سے ڈرو، یہ خدا اگر تم نے اس شخص کو قتل کر دیا تو تمہارے پڑوسی فرشتے تم کو نکال باہر کریں گے اور اللہ اپنی تلوار کو میان سے نکال بیگا۔ پھر قیامت تک وہ تلوار میان میں نہیں جائے گی، باغیوں نے کہا اس یہودی اور عثمان دونوں کو قتل کر دو۔

زید بن عمرہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت معاذ بن جبل پر موت کا وقت آیا تو ان سے کہا گیا کہ ابو عبد الرحمن ہم کو وصیت کیجئے انہوں نے کہا مجھے بھٹاؤ، انہوں نے کہا علم اور ایمان ایک جگہ پر ہیں جو ان کو طلب کرے گا وہ ان کو حاصل کر لے گا، تم علم کو چار آدمیوں کے پاس تلاش کرو، حضرت عویمر ابو دردادہ، حضرت سلمان فارسی، حضرت عبد اللہ بن مسعود، اور حضرت عبد اللہ بن سلام کے پاس جو پہلے یہودی تھے پھر مسلمان ہو گئے اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ وہ جنت میں جانے والے دس شخصوں میں سے دسویں ہیں، حضرت عبد اللہ بن سلام ۴۳؎ میں فوت ہوئے۔

### بَابُ فَضَائِلِ حَسَنِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

### حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے فضائل

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے پاس سے گذرے، درآں حالیکہ وہ مسجد میں شعر پڑھ رہے تھے، حضرت عمر نے گھور کر ان کی طرف دیکھا، حضرت حسان نے کہا میں مسجد میں اس وقت بھی شعر پڑھتا تھا جب مسجد میں تم سے افضل شخص موجود تھے، پھر انہوں نے حضرت ابو ہریرہ کی طرف مڑ کر کہا میں تم کو اللہ کی قسم دے کر سوال کرتا ہوں، کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: میری طرف سے جواب دو کہ

۶۲۶۲ - حَدَّثَنَا عَنْمُ وَالْثَّاقِدِيُّ إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ كُلُّهُمَا عَنْ سُفْيَانَ قَالَ عَنْمُ وَحَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ عُمَرَ مَرَّ بِحَسَّانٍ وَهُوَ يُنْشِدُ الشَّعْرَ فِي الْمَسْجِدِ فَلَحَظَ إِلَيْهِ فَقَالَ قَدْ كُنْتُ أَنْشِدُ وَفِيهِ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ ثُمَّ اتَّعَتِ إِلَى أَبِي هُرَيْرَةَ فَقَالَ أَنْشِدْكَ اللَّهُ أَسَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَجِبْ عَنِّي اللَّهُمَّ أَيُّدُهُ يَرْوِجُ الْقُدُسِ قَالَ اللَّهُمَّ نَعَمْ

اللہ! اس کی روح القدس سے تائید فرما انہوں نے کہا ہاں۔ ابن مسیب کہتے ہیں کہ ایک حلقہ میں حضرت ابو ہریرہ بیٹھے ہوئے تھے، حضرت حسان نے ان سے کہا: اے ابو ہریرہ! میں تم کو اللہ کی قسم دیتا ہوں، کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے اس کے بعد حسب

۶۲۶۳ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَحُمَيْدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ حَسَّانَ قَالَ فِي حَلْقَةٍ فِيهِمْ أَبُو هُرَيْرَةَ أَنْشِدْكَ اللَّهُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَسَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرِهْتُمْ لَكَ - ۶۲۶۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ

سابق ہے۔ ابو سلمہ بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ حضرت حسان بن ثابت



أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنَا  
أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ سَمِعَ حَسَّانَ بْنَ  
ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيَّ يَسْتَشْهِدُ أَبَاهُ بِرَدِّ الشُّكْلِ أَنَّ  
هَلْ سَمِعْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَا  
حَسَّانُ أَجِبْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
سَلَّمَ اللَّهُمَّ آيِدُهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ نَعَمْ  
۶۲۶۵ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ ابْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا  
أَبِي حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ عَنْ عَدِيٍّ (وَهُوَ ابْنُ ثَابِتٍ)  
قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِحَسَّانِ بْنِ ثَابِتٍ  
أَهْجُهُمْ أَوْ هَاجَهُمْ وَجِيرِيلُ مَعَكَ -

۶۲۶۶ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ وَحْدَةَ شَيْبَى أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ حَدَّثَنَا  
عُذْرَةُ بْنُ وَحْدَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ  
وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ كُلُّهُمْ عَنْ شُعَيْبٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -  
۶۲۶۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو  
كَرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ  
أَنَّ حَسَّانَ بْنَ ثَابِتٍ كَانَ مِمَّنْ كَثُرَ عَلَى عَائِشَةَ  
فَسَيِّئَتُهُ فَقَالَتْ يَا ابْنَ أُخْتِي دَعَا قَاتِلَهُ كَانَ  
يُنَافِرُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۶۲۶۸ - حَدَّثَنَا لَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۶۲۶۹ - حَدَّثَنَا شَيْخُ بَشَرُ بْنُ خَالِدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ  
(يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ) عَنْ شُعَيْبٍ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي  
الصُّلْحِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ  
وَعِنْدَهَا حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ يُنَشِّدُهَا شِعْرًا -  
يُشَيِّبُ بِأَبْيَاتٍ لَهُ فَقَالَ -

حَصَانٌ رَدَّانِ مَا تَكُونُ بِرَيْبَةٍ

انصاری رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے  
یہ گواہی طلب کی میں تمہیں اللہ کی قسم دیتا ہوں کیا تم نے رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے: اے  
حسان! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جواب  
دو، اے اللہ! اس کی روح القدس کی طرف سے تائید  
فرما! حضرت ابو ہریرہ نے کہا ہاں!

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت حسان  
بن ثابت رضی اللہ عنہ کے لیے یہ فرماتے ہوئے سنا  
ہے کہ ان (کافروں) کی ہجو کرو اور جبرائیل بھی تمہارے  
ساتھ ہیں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

عروہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت حسان بن ثابت  
رضی اللہ عنہ نے حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے  
متعلق بہت کچھ کہا تھا یعنی تہمت لگانے والوں کے ساتھ  
شامل تھے) میں نے ان کو برا کہا، حضرت عائشہ نے فرمایا:  
اے بھتیجے اس کو چھوڑ دو، کیونکہ وہ رسول اللہ کی طرف  
سے کافروں کو جواب دیتے تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

مسروق کہتے ہیں میں حضرت عائشہ کے پاس گیا،  
وہاں مالیکہ ان کے پاس حضرت حسان بیٹھے ہوئے ان  
کو اپنے اشارے سے کہتے، انہوں نے کہا:

وہ پاکیزہ اور عقل مند ہیں ان پر کسی عیب کی تہمت نہیں ہے۔

وہ صبح غافلوں کے گوشت سے بھوکا اٹھتی ہیں (یعنی کسی کی غیبت نہیں کرتیں)

حضرت عائشہ نے ان سے (فقہاً) فرمایا لیکن تم اس طرح نہیں سمجھتے، مسروق نے کہا آپ ان کو اپنے پاس آنے کی کیوں اجازت دیتی ہیں؟ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: اور جس نے ان میں سے اس (پہنچان) میں سب سے بڑا حصہ لیا اس کے لیے بہت بڑا عذاب ہے۔ (نور ۱۱) حضرت عائشہ نے فرمایا اندھے ہونے سے زیادہ اور کون سا بڑا عذاب ہوگا؟ حسان بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے کفار کو جواب دیتے تھے، یا ان کا ہجو کرتے تھے۔

اسی سند کے ساتھ روایت ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: حضرت حسان بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جواب دیتے تھے، اس تواریخ میں حسان بن زید کے الفاظ نہیں ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت حسان نے عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے ابوسفیان کی ہجو کرنے کی اجازت دیجیے، آپ نے فرمایا اس کے ساتھ میری جو قرابت ہے اس کا کیا کرو گے؟ حضرت حسان نے کہا اس ذات کی قسم جس نے آپ کو کرامت دی ہے میں آپ کو ان سے اس طرح نکال لوں گا جس طرح گندھے ہونے آٹے سے بال نکال لیا جاتا ہے، پھر حضرت حسان نے یہ قصیدہ کہا۔

آل ہاشم کی بزرگی کا کہان

بنت مخزوم کی اولاد ہے اور تیرا باپ تو غلام تھا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت حسان بن ثابت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مشرکین کی ہجو کرنے کی اجازت طلب کی، اور ابوسفیان کا ذکر نہیں کیا اور حمیر کی بجائے عجمین کا ذکر کیا۔

وَتُصْبِحُ غُرْفِي مِنْ لُحُومِ الْغَوَافِلِ

فَقَالَتْ لِمَا عَاشَتْهُ لِكُنَّكَ لَسْتَ كَذَلِكَ قَالَ  
مَسْرُوقٌ فَقُلْتُ لَهَا لِمَ تَأْذِينُ لَهُ يَدْخُلُ عَلَيْكَ  
وَقَدْ قَالَ اللَّهُ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ  
عَذَابٌ عَظِيمٌ فَقَالَتْ قَائِلٌ عَذَابٌ أَشَدُّ مِنْ  
الْعَلَى إِنَّهُ كَانَ يَنَافِرُ أَوْ يَهَاجِي عَنْ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۶۲۷۰ - حَدَّثَنَا أَبُو الْمُنْتَنَى حَدَّثَنَا ابْنُ  
أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ قَالَتْ  
كَانَ يَدُبُّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَلَمْ يَدْكُزْ حَصَانُ رَمَانُ -

۶۲۷۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا يَحْيَى  
بْنُ زَكْرِيَّا عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ  
عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ حَسَانُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ائْذِنْ  
لِي فِي أَرْجَى سَفِيَّانَ قَالَ كَيْفَ يَقْرَأُ بَنِي مِنْهُ قَالَ  
وَالَّذِي أَكْرَمَكَ لَا سُبْحَانَكَ مِنْهُمْ كَمَا تُسَلُّ  
الشَّعْرَةَ مِنَ الْخَبِيرِ فَقَالَ حَسَانُ ه  
وَإِنْ سَنَامُ الْمَجْدِ مِنْ آلِ هَاشِمٍ  
بَنُو بَنَاتٍ مَخْزُومٍ وَوَالِدُكَ الْعَبْدُ  
قَصِيدَةً هَذِهِ -

۶۲۷۲ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ  
قَالَتْ اسْتَأْذَنَ حَسَانُ بْنُ ثَابِتٍ النَّبِيَّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَجَاءِ الْمُشْرِكِينَ وَلَمْ يَدْكُزْ

جلد سادس

أَبَا سُوَيْبَانَ وَقَالَ بَدَلُ الْخَمِيرِ الْعَجِينِ -

۶۲۴۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ  
الْكَثِيرِ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ  
يَزِيدَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي هِلَالٍ عَنْ عُمَارَةَ  
بْنِ غَزِيَّةٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ  
عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَهْجُوا قَرِيشًا فَإِنَّهُ أَشَدُّ عَلَيْهَا  
مِنْ رَهْقٍ بِالنَّبْلِ فَأَرْسَلَ إِلَى ابْنِ رَوَاحَةَ فَقَالَ  
أَهْجُهُمْ فَهَجَاهُمْ فَلَمْ يُرِضْ فَأَرْسَلَ إِلَى كَعْبِ  
بْنِ مَالِكٍ ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَى حَسَّانَ بْنِ ثَابِتٍ فَلَمَّا دَخَلَ  
عَلَيْهِ قَالَ حَسَّانُ قَدْ أَنْ لَكُمْ أَنْ تُرْسِلُوا إِلَى هَذَا  
الْأَسَدِ الضَّارِبِ بِذُنُوبِهِ ثُمَّ أَدْلَعُ لِسَانَهُ فَجَعَلَ  
يُحَرِّكُهُ فَقَالَ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا فَرِيَّتَهُمْ  
يَلْسَانِي قَرَى الْأَدِيمِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَعْجَلْ فَإِنَّ أَبَا يَكْرٍ أَعْلَمُ قَرِيشَ  
بِأَنْسَابِهَا وَإِنَّ لِي فِيهِمْ نَسَبًا حَتَّى يُلْغِيَنَّ لَكَ نَسَبِي  
فَأَتَانَا حَسَّانُ ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ لَغِيَنَّ  
لِي نَسَبَكَ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا سَلْتَكَ مِنْهُمْ كَمَا  
كُنْتُ أَلْتُمُ الشَّعْرَةَ مِنَ الْعَجِينِ قَالَتْ عَائِشَةُ قَسَمْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِحَسَّانٍ  
إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ لَا يَزَالُ يُؤَيِّدُكَ مَا نَاخَتِ  
عَنِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَقَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ هَجَاهُمْ هَجَسَانُ  
كَشَفَى وَاشْتَفَى

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قریش کی ہجو کرو، کیونکہ  
ان پر اپنی ہجو تیروں کی بوچھاڑ سے زیادہ شاق گذرتی ہے  
پھر آپ نے حضرت ابن رواحہ کی طرف پیغام بھیجا کہ کفار  
قریش کی ہجو کرو، انہوں نے کفار قریش کی ہجو کی، وہ  
آپ کو پسند نہیں آئی، پھر آپ نے حضرت کعب بن مالک  
کی طرف پیغام بھیجا، پھر حسان بن ثابت کی طرف پیغام  
بھیجا، جب حضرت حسان آپ کے پاس آئے تو انہوں نے  
کہا اب وقت آگیا ہے آپ نے اس شیر کی طرف پیغام  
بھیجا ہے جو اپنی دم سے مارتا ہے، پھر اپنی زبان نکال  
کر اس کو ہلانے لگے، پھر کہا اس ذات کی قسم جس نے  
آپ کو حق دے کر بھیجا ہے، میں ان کو اپنی زبان سے  
اس طرح پھیر پھاڑ کر رکھ دوں گا جس طرح چمڑے کو  
پھاڑتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:  
جلدی نہ کرو، کیونکہ ابوبکر قریش کے نسب کو سب سے  
زیادہ جانتے والے ہیں اور ان میں میرا نسب بھی ہے  
تاکہ ابوبکر میرا نسب ان سے الگ نہ دیں، حضرت حسان  
حضرت ابوبکر کے پاس گئے، پھر لوٹ آئے اور کہا یا رسول  
اللہ! آپ کا نسب الگ کر دیا گیا ہے، اس ذات کی قسم!  
جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے، میں آپ کو ان  
سے اس طرح نکال لوں گا جس طرح گندھے ہوٹے  
آٹے سے بال نکال دیا جاتا ہے، حضرت عائشہ رضی  
اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب تک تم اللہ اور  
رسول کی طرف سے جواب دیتے رہتے ہو روح القدس  
تمہاری تائید کرتا رہتا ہے، نیز حضرت عائشہ نے فرمایا  
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے  
حسان نے کفار قریش کی ہجو کر کے مسلمانوں کی شقاوی

(یعنی ان کا دل ٹھنڈا کر دیا) اور کفار کے دلوں کو بیمار کر دیا، حضرت حسان کے وہ اشتعار یہ ہیں:

تو نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجو کی تو میں نے حضور کی طرف سے جواب دیا اور اس کی اہل جزا اللہ ہی کے پاس ہے۔

تو نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجو کی جو نیک اور ادیان باطلہ سے اعراض کرنے والے ہیں، وہ اللہ کے رسول ہیں اور ان کی تھلکت وفا کو نہا ہے۔

بلاشبہ میرے ماں باپ اور میری عزت، تم سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت، بچانے کے لیے قربان میں خود پر گریہ کروں (یعنی مرجاؤں) اگر تم گھوڑوں کو مقام کداد کی طرف گرداڑا تے نہ دیکھو۔

وہ گھوڑے جو تنہا ہی طرف دوڑتے ہیں ان کے کندھوں پر پیاسے نیرے ہیں۔

ہمارے گھوڑے دوڑتے ہوئے آئیں گے اور ان کی حق تعالیٰ کو عورتیں دوپٹوں سے صاف کریں گی۔ اگر تم ہم سے روگردانی کرو تو ہم عمرہ کر لیں پر وہ اٹھ جائے گا اور فسح حاصل ہو جائے گی۔

ورنہ اس دن کا انتظار کرو گے جس دن اللہ تعالیٰ جس کو چاہے گا عزت دے گا۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، میں نے ایک بندہ کو رسول بنایا ہے، جو حق کہتا ہے اور اس میں کوئی پوشیدگی نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں نے ایک لشکر بنایا ہے جو انصار ہیں اور ان کا مقصد صرف دشمن کا مقابلہ کرنا ہے وہ لشکر ہر روز مذمت، جنگ یا ہجو کرنے کے لیے تیار ہے۔

پس تم میں سے جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہجو کرے، تعریف کرے، یا آپ کی مدد کرے، سب برابر ہے۔

قَالَ حَسَّانُ

(۱) هَجَوْتُ مُحَمَّدًا فَأَجَبْتُ عَنْهُ

وَعِنْدَ اللَّهِ فِي ذَلِكَ الْجَزَاءُ

(۲) هَجَوْتُ مُحَمَّدًا بَرًّا حَنِيفًا

رَسُولَ اللَّهِ شَيْئًا نُوَفَّاءُ

(۳) فَإِنَّ ابْنِي وَالدَّيْلِي وَعِزِّي

لِعِزِّ مُحَمَّدٍ مِنْكُمْ وَفَاءُ

(۴) تَكَلَّمْتُ بِنَيْتِي إِنْ لَمْ تَكْرُوهَا

ثُمَّ يَرِثُ النَّعْمَ مَنْ كَتَفَى كَدَّاءُ

(۵) يُبَارِئُنِ الْأَعِنَّةَ مُضْعِدَاتٍ

عَلَى اكْتِنَافِهَا الْأَسْلَاطِمَاءُ

(۶) تَطْلُبُ حَيَاتِنَا مَشَاطِرَاتٍ

تُلْطِمُهُنَّ بِالنَّحْرِ السِّسَاءُ

(۷) فَإِنْ أَعْرَضْتُمْوَا عَنَّا اعْتَمَرْنَا

وَكَانَ الْقَتْلُ وَانْكَشَفَ الْغَطَاءُ

(۸) وَالْأَقَاصِيدُ الْبُضَابُ يَوْمٍ

يُعِزُّ اللَّهُ فِيهِ مَنْ يَشَاءُ

(۹) وَقَالَ اللَّهُ قَدْ أَرْسَلْتُ عَبْدًا

يَقُولُ الْحَقَّ لَيْسَ بِهِ خَفَاءُ

(۱۰) وَقَالَ اللَّهُ قَدْ كَسَرْتُ جُنْدًا

هُمْ إِلَّا نَصَادُ عَزَّصَتْهَا الْقَتَاءُ

(۱۱) يَلْدِي كُلَّ يَوْمٍ مِنْ مَعَدٍّ

سِيَابٍ أَوْ قِتَالٍ أَوْ هِجَاءٍ

(۱۲) فَمَنْ يَهْجُو رَسُولَ اللَّهِ مِنْكُمْ

وَيُبْدَحُهُ وَيَنْصُرُهُ سَوَاءُ

(۱۳) وَجِئِرِيلٌ رَّسُولُ اللَّهِ فِينَا  
وَرَدُّهُ الْقُدْسَ كَيْسَ لَدَّ كَفَاءً  
ہم میں اللہ کے رسول جبرائیل موجود ہیں وہ روح  
القدس ہیں جن کا کوئی کفو نہیں ہے۔

علامہ ابن اثیر حذری لکھتے ہیں:

حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کی سوانح

حسان بن ثابت بن المنذر بن حرام بن عمرو بن زید مناہ بن عدی بن عمر بن مالک ابن نجار تیم اللہ بن ثعلبہ بن عمرو بن الخزرج  
الانصاری الخزرجی۔ ان کی کنیت ابو الولید ہے۔ ایک قول ہے ابو عبد الرحمن کنیت ہے، اور ایک قول ہے کہ  
ابو الحسام کنیت ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے لیے مسجد میں منبر نصب کراتے تھے، یہ منبر پر کھڑے ہو کر رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کی شان بیان کرتے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ جب تک حسان رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کی طرف سے مدافعت کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ ان کی تائید کرتا ہے، اس کے بعد علامہ ابن اثیر نے صحیح مسلم کی حدیث نمبر ۶۲۴۷ کا خلاصہ بیان کیا ہے۔  
عروہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو حد قذف لگائی جنہوں نے حضرت  
عائشہ کے متعلق تہمت لگانے میں حصہ لیا تھا، ان سب کو اسی کوڑے سے حد لگائی گئی، جن لوگوں پر حد لگائی گئی ان  
میں حضرت حسان بن ثابت، حضرت مسطح بن اثامہ اور حضرت حمہ بنت جحش رضی اللہ عنہم کا شمار بھی کیا گیا ہے۔  
حضرت حسان بھی تہمت لگانے والوں میں شامل تھے اور بعض کے قول کے مطابق ان کو بھی حد لگائی گئی اور بعض علماء  
نے اس کا انکار کیا ہے، انہوں نے کہا حضرت عائشہ طواف کر رہی تھیں، اور ان کے ساتھ ام حکیم بنت خالد بن عاص  
اور ام حکیم بنت عبد اللہ بن ابی رہبیہ بھی تھیں، انہوں نے حضرت حسان بن ثابت کا ذکر کر کے ان کی مذمت کی، حضرت  
عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے فرمایا مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو جنت میں داخل کر دے گا کیونکہ وہ اپنی زبان  
سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مدافعت کرتے تھے، کیا ان کا یہ شکر نہیں ہے؟

فان ابی والداتی و عرضی  
لعرض محمد منكم و قاء

میرے ماں باپ اور میری عزت تم سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت بچانے کے لیے قربان ہے۔  
حضرت عائشہ نے کہا حضرت حسان مجھ پر تہمت لگانے سے بری ہیں، ان دونوں نے کہا کیا انہوں نے  
آپ کے متعلق وہ سب کچھ نہیں کیا، حضرت عائشہ نے فرمایا انہوں نے کچھ نہیں کہا البتہ ان کے افعال یہ ہیں:

حصان ذالت ما تزن بریبة  
و تصبر عی فی من لحوم الغوافل  
وہ پاکیزہ اور عقلمند ہیں ان پر کسی عیب کی تہمت نہیں ہے۔ وہ صبح کو غافلوں کے گوشت سے بھوکے اٹھتی  
ہیں، (یعنی وہ کسی کی غیبت نہیں کرتیں)

فان کات ما قد قیل عنی قلت  
فلارفعت سوطی الی انا ملی  
جو قول میری طرف منسوب کیا گیا ہے اگر واقعی وہ میں نے کہا ہے تو میں اپنے کوڑے کو اپنے ماتھے سے نہ  
اٹھا سکوں (یعنی میرے ماتھے پر بیکارہ ہو جائیں)

مصنف کہتا ہے کہ صحیح مسلم کی حدیث نمبر ۶۲۴۷ اور حدیث نمبر ۶۲۴۹ میں یہ ذکر ہے کہ حضرت حسان تہمت



لگانے والوں میں شامل تھے اور صحیح مسلم کی روایات علامہ ابن اثیر کی بغیر سند کے ذکر کردہ روایت سے کہیں قوی ہیں، بہر حال جب ان پر حد لگ گئی تو وہ پاک ہو گئے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ہمیشہ ان کا خیر کے ساتھ ذکر کیا وہ مداح رسول تھے اور حضور کی مدافعت میں کفار سے زبانی جہاد کرتے تھے، ہم نے صرف تاریخی واقعہ کی نوعیت بیان کرنے کے لیے اس کا ذکر کیا ہے، ورنہ ہمیں اور سب مسلمانوں کو ان کے ساتھ حسن اعتقاد رکھنا چاہیے اور خیر کے ساتھ ان کا ذکر کرنا چاہیے، رضی اللہ عنہ وارضاه۔

علامہ ابن اثیر جذری لکھتے ہیں:

حضرت حسان دل کے فطرۃ کمزور تھے اسی لیے کسی غزوہ میں شریک نہیں ہو سکے، غزوہ خندق میں عورتوں کے ساتھ قلعہ میں تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بھوپھی حضرت صفیہ بنت عبدالمطلب بھی اسی قلعہ میں تھیں، ایک یہودی نے قلعہ کے گرد چکر لگایا، حضرت صفیہ کو اندیشہ ہوا کہ اگر یہودیوں کو اطلاع ہو گئی تو بڑی مشکل ہو گی کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہاد میں مشغول تھے، انھوں نے حضرت حسان سے کہا اس کو مارو ورنہ یہ جا کہ یہودیوں کو خبر کر دے گا، حضرت حسان نے کہا آپ کو معلوم ہے میرے پاس اس کا کوئی علاج نہیں ہے، حضرت صفیہ نے یہ سن کر خود خیمہ کی چوب اسٹائی اور مردانہ وار نکل کر مقابلہ کیا اور اس یہودی کو قتل کر کے کہا جاؤ اب جا کہ اس کا سامان اتار لاؤ، حضرت حسان نے کہا مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے۔

حضرت حسان رضی اللہ عنہ، حضرت علی کی خلافت میں ۴۰ھ سے پہلے فوت ہو گئے، ایک قول ۳۵ھ اور ایک قول ۴۵ھ کا بھی ہے، اس پر اتفاق ہے کہ اس وقت ان کی عمر ایک سو بیس سال کی تھی۔ انھوں نے ساٹھ سال زمانہ جاہلیت میں گزارے اور ساٹھ سال اسلام میں ان کے باپ ثابت اور ان کے دادا منذر اور ان کے پردادا حرام کی عمریں بھی ایک سو بیس سال تھیں، ایک نسل کے چار افراد کی عمروں کا ایک سو بیس سال کا ہونا عرب میں واحد مثال ہے۔

حضرت ابوہریرہ دوسی رضی اللہ عنہ کے فضائل

بَابُ مِنْ فَضَائِلِ أَبِي هُرَيْرَةَ الدَّوْسِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

۶۲۶۴۔ حَدَّثَنَا عَنْ وَالتَّائِقِدِ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي بَنْ يُوْنُسَ الْبَسَامِيِّ حَدَّثَنَا عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ عَمَّارٍ عَنْ أَبِي كَثِيْرٍ زَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ كُنْتُ أَدْعُو أُمَّتِي إِلَى الْإِسْلَامِ وَهِيَ مُشْرِكَةٌ قَدْ عَوَّنَهَا يَوْمَ مَا قَاسَمَعَتْنِي فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَكْرَهُ فَأَكْبَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میری والدہ مشرک تھیں، میں ان کو اسلام کی دعوت دیتا تھا ایک دن میں نے ان کو دعوت دی تو انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق ایسی بات کہی جو مجھ کو ناگوار گذری، میں روتا ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا، میں نے کہا یا رسول اللہ! میں اپنی

علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن اثیر جذری متوفی ۶۳۰ھ اسد الغابہ ج ۲ ص ۷۷، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان، ایران

جلد سادس

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَجَبْتُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي  
كُنْتُ أَدْعُو أُمَّيَ إِلَى الْإِسْلَامِ فَتَأْتِي عَلَيَّ فَدَعَوْتُهَا  
الْيَوْمَ فَاسْمَعْتَنِي فَيَكُ مَا أَكْرَهُ فَادْعُ اللَّهَ أَنْ  
يَهْدِيَ أُمَّيَ هَرِيرَةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ اهْدِ أُمَّيَ هَرِيرَةً فَخَرَجْتُ  
مُسْتَبْشِرًا بِدَعْوَةِ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَلَمَّا جِئْتُ فَصُرْتُ إِلَى الْبَابِ فَإِذَا هُوَ مُجَافٌ  
فَسَمِعْتُ أُمَّيَ خَشَفَ قَدْ مَيَّ فَقَالَتْ مَكَانَكَ يَا  
أَبَا هَرِيرَةَ وَسَمِعْتُ نَخْضَ خَصَنَةِ الْمَاءِ قَالَ فَاغْتَسَلْتُ  
وَلَبِستُ دُرْعَهَا وَخَجَلْتُ عَنْ زِينَتِهَا فَفَتَحَتِ  
الْبَابَ ثُمَّ قَالَتْ يَا أَبَا هَرِيرَةَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا  
اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ قَالَ فَرَجَعْتُ  
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَيْتُهُ وَأَنَا  
أَجَبْتُ مِنَ الْفَرَحِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَبْشُرْ قَدْ  
اسْتَجَابَ اللَّهُ دَعْوَتَكَ وَهَدَى أُمَّيَ هَرِيرَةً  
فَحَمِدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ وَقَالَ خَيْرًا قَالَ قُلْتُ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يُحِبِّبَنِي أَثَا وَأُمَّيَ إِلَى  
عِبَادَةِ الْمُؤْمِنِينَ وَيُحِبِّبَهُمُ إِلَيْنَا قَالَ فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ حَبِّبْ عَبْدَكَ  
هَذَا أَيْعَنِي أَبَا هَرِيرَةَ وَأُمَّيَ إِلَى عِبَادَةِ الْمُؤْمِنِينَ  
وَحَبِّبْ إِلَيْهِمُ الْمُؤْمِنِينَ فَمَا خَلَقَ مُؤْمِنٌ يَسْمَعُ  
بِي وَلَا يَخَافُنِي إِلَّا أَحَبَّنِي -

ماں کو اسلام کی دعوت دیتا تھا وہ انکار کرتی تھی، آج میں  
نے اس کو دعوت دی تو اس نے آپ کے متعلق ایسا کلمہ کہا  
جو مجھے ناگوار گذرا، آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ  
ابو ہریرہ کی ماں کو ہدایت دے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے فرمایا: "اے اللہ! ابو ہریرہ کی ماں کو ہدایت دے"  
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا نے خوشی سے  
روانہ ہوا، جب میں گھر کے دروازہ پر پہنچا تو دروازہ بند تھا، ماں  
نے میرے قدموں کی آہٹ سن لی، اس نے کہا اے ابو ہریرہ!  
اپنی جگہ بھڑو، پھر میں نے پانی گرنے کی آواز سنی، میری  
ماں نے غسل کیا اور قمیض پہنی اور جلدی میں بغیر دوشہ کے باہر آئیں، پھر  
دروازہ کھولا اور کہا: اے ابو ہریرہ! میں گواہی دیتی ہوں کہ اللہ  
کے سوا کوئی مستحق عبادت نہیں اور میں گواہی دیتی ہوں کہ  
محمد اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں، پھر میں خوشی  
سے روناموا حضور کے پاس گیا، میں نے عرض کیا یا رسول  
اللہ! آپ کو بشارت ہو، اللہ نے آپ کی دعا قبول کر لی  
اور ابو ہریرہ کی ماں کو ہدایت دے دی، آپ نے اللہ  
تعالیٰ کی حمد و ثناء کی اور کلمہ خیر فرمایا، میں نے عرض کیا یا رسول  
اللہ! آپ اللہ سے دعا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ میری اور میری ماں کی  
محبت اپنے مومن بندوں کے دلوں میں ڈال دے،  
اور ہمارے دلوں میں ان کی محبت ڈال دے، رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ! اپنے اس  
بندے (حضور کی مراد ابو ہریرہ تھی) اور اس کی ماں کی  
محبت اپنے مومن بندوں کے دلوں میں پیدا کر دے،  
اور مومنوں کی محبت ان کے دل میں ڈال دے، پھر ایسا  
کوئی مسلمان پیدا نہیں ہوا جو میرا ذکر سن کر یا مجھے دیکھ  
کر مجھ سے محبت نہ کرے۔

فتاویٰ اے اللہ! قیامت تک آنے والے مسلمانوں کے دلوں میں مصنف کی محبت پیدا کر دے اور تمام  
مسلمانوں کی محبت میرے دل میں پیدا کر دے۔

۶۲۴۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ

کہا تم یہ گمان کہہ تے ہو کہ ابو ہریرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث بہت زیادہ بیان کرتا ہے، اللہ ہی حساب لینے والا ہے، میں ایک مسکین آدمی تھا، پیٹ بھرنے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت گیا کرتا تھا، مہاجرین کو بازار کی خرید و فروخت سے فرصت نہ تھی، اور انصار اپنے اموال کی حفاظت میں مشغول رہتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنا کپڑا بچا دے گا وہ مجھ سے سنی ہوئی حدیث کو کبھی نہیں بھولے گا۔ میں نے اپنا کپڑا بچھا دیا حتیٰ کہ آپ نے اپنی حدیث پوری کر لی، پھر میں نے اس کپڑے کو اپنے ساتھ چٹا لیا، اس کے بعد آپ سے سنی ہوئی بات کو کبھی نہیں بھولا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نہیں ہے کہ کون اپنا کپڑا پھیلاتا ہے اخیر حدیث تک۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: کیا تم کو ابو ہریرہ پر تعجب نہیں ہوتا؟ وہ اُسے اور میرے حجرے کے پہلو میں بیٹھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث بیان کرنے لگے، میں اس وقت تسبیح پڑھ رہی تھی وہ مجھ کو احادیث سنانے لگے، اور میری تسبیح ختم ہونے سے پہلے اٹھ گئے اگر مجھے بات کرنے کا موقع ملتا تو میں ان کو ٹوکتی، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہاری طرح جلدی جلدی نہیں بولتے تھے، — ابن مسیب نے کہا حضرت ابو ہریرہ نے کہا لوگ کہتے ہیں کہ ابو ہریرہ بہت

أَبَى شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ الْأَعْرَجِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ إِنَّكُمْ تَزْعُمُونَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ يَكْثُرُ الْحَدِيثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ الْمَوْعِدُ كُنْتُ رَجُلًا مُسْكِينًا أَحْدَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مِلْءِ بَطْنِي وَكَانَ لَهَا جُرُونُ يَشْفَعُ لَهُمُ الصَّفَقُ بِالْأَسْوَاقِ وَكَانَتْ الْأَنْصَارُ يَشْفَعُ لَهُمُ الْقِيَامُ عَلَى أَمْوَالِهِمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَبْسُطْ ثَوْبَهُ فَلَنْ يَكُنِيَ شَيْئًا سَمِعَهُ مِنِّْي فَبَسَطْتُ ثَوْبِي حَتَّى قَضَى حَدِيثَهُ ثُمَّ صَمَمْتُهُ إِلَى فَمَا لَسَيْتُ شَيْئًا سَمِعْتُهُ مِنْهُ -

۴۲۷۶ - حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرِ بْنِ يَحْيَى بْنِ خَالِدٍ أَخْبَرَنَا عَنْ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ كَلَاهُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بِهَذَا الْحَدِيثِ غَيْرَ أَنَّ مَالِكًا أَتَاهُ حَدِيثُهُ عِنْدَ الْأَنْصَارِ قَوْلُ أَبِي هُرَيْرَةَ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي حَدِيثِهِ الرِّوَايَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَبْسُطْ ثَوْبَهُ إِلَى آخِرِهِ -

۴۲۷۷ - وَحَدَّثَنَا عَنْ حَزْمَةَ بْنِ مَيْمُونٍ التَّجِيبِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ عُمَرَ وَابْنَ الزُّبَيْرِ حَدَّثَا أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ لَا تَعِيبُكَ أَبُو هُرَيْرَةَ جَاءَ فَجَلَسَ إِلَى جَنْبِ حُجْرَتِي يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَمِعُنِي ذَلِكَ وَكُنْتُ أَسْتَبْرِعُ فَقَامَ قَبْلَ أَنْ أَقْضَى سُبْحَتِي وَلَوْ أَدْرَكْتُهُ لَرَدَدْتُ عَلَيْهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ يُسَرِّدُ الْحَدِيثَ كَسَرْدِكُمْ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ وَقَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ إِنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ

قَالَ يَقُولُونَ إِنَّ أَبَاهُمْ يَرَىٰ قَدْ أَكْثَرُوا اللَّهَ الْمُؤْعِدَ  
وَيَقُولُونَ مَا بَالُ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ لَا يَتَّخِذُونَ  
مِثْلَ أَحَادِيثِهِمْ وَسَأَخْبِرُكُمْ عَنْ ذَلِكَ إِنَّ إِنْخَوَانِي  
مِنَ الْأَنْصَارِ كَانَ يَشْغَلُهُمْ عَمَلُ أَرْضِيهِمْ وَإِنْ  
إِنْخَوَانِي مِنَ الْمُهَاجِرِينَ كَانَ يَشْغَلُهُمُ الصَّفَقُ بِالْأَسْوَاقِ  
وَكُنْتُ أَلْزَمُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَلَىٰ مِلٍّ بَطْنِي فَأَشْهَدُ إِذَا غَابُوا وَأَحْفَظُ  
إِذَا نَسُوا وَلَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَوْمَ مَا أَتَيْكُمْ يَبْسُطُ ثَوْبَهُ فَيَأْخُذُ مِنْ  
حَدِيثِي هَذَا ثُمَّ يَجْمَعُهُ إِلَىٰ صَدْرِهِ فَإِنَّهُ لَمْ  
يَلَسْ شَيْئًا سَمِعَهُ فَيَسْطُتُ بِرُودَةٍ عَلَىٰ حَتَّى  
فَرَعَمَ مِنْ حَدِيثِهِ ثُمَّ جَمَعَتْهَا إِلَىٰ صَدْرِي  
فَمَا تَسَيِّتُ بَعْدَ ذَلِكَ الْيَوْمَ شَيْئًا حَدَّثَ شَيْءٌ  
بِهِ وَلَوْلَا إِيْتَانِ أَنْزَلَهُمَا اللَّهُ فِي كِتَابِهِ مَا  
حَدَّثْتُ شَيْئًا أَبَدًا إِنَّ الَّذِينَ يَكْذِبُونَ مَا  
أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ إِلَى الْآخِرِ  
الْأَوَّلِينَ -

احادیث بیان کرتے ہیں، اور اللہ ہی حساب لینے والا  
ہے، لوگ کہتے ہیں کہ کیا وجہ ہے کہ مہاجرین اور انصار  
ابو ہریرہ کی طرح احادیث بیان نہیں کرتے؟ میں تم کو  
اس کی وجہ بیان کرتا ہوں، میرے انصار بھائیوں کو  
ان کی کھیتی باڑی کا کام مشغول رکھتا تھا اور مہاجرین  
بھائیوں کو بازار کی خرید و فروخت مصروف رکھتی تھی  
اور میں پیٹ بھرنے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کی خدمت میں حاضر رہتا تھا، جب وہ غائب ہوتے  
تو میں حاضر ہوتا تھا اور میں باتوں کو وہ بھول جاتے  
تھے میں ان کو یاد رکھتا تھا، ایک دن رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کون شخص اپنا  
کپڑا بچھائے گا تاکہ میری اس حدیث کو یاد رکھے،  
پھر اس کپڑے کو اپنے سینے سے لگا لے تو پھر وہ  
شخص کبھی کوئی سنی ہوئی بات نہیں بھولے گا، پھر میں  
نے اپنی چادر بچھا دی، پھر اس کے بعد میں آج تک  
حضور کی بیان کی ہوئی کوئی حدیث نہیں بھولا، اور  
اگر اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں یہ دو آیتیں نازل نہ  
کی ہوتیں تو میں کبھی کوئی حدیث بیان نہ کرتا: لوگوں  
کے لیے کتاب میں ہمارے بیان فرما دینے کے بعد جو  
لوگ ہماری نازل کی ہوئی روشنی دلیلوں اور ہدایت  
کو چھپاتے ہیں، بے شک اللہ ان پر لعنت کرتا ہے  
اور (سب) لعنت کرنے والے ان پر لعنت کرتے  
ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تم لوگ  
یہ کہتے ہو کہ ابو ہریرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث  
بہت بیان کرتا ہے۔ پھر حسب سابق ہے۔

۶۲۷۸ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ عَنْ شُعَيْبِ بْنِ  
الرَّهَوِيِّ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَأَبُو سَلَمَةَ  
بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَاهُمْ يَرَىٰ قَدْ أَكْثَرُوا اللَّهَ  
إِنَّ أَبَاهُمْ يَرَىٰ يَكْثُرُ الْحَدِيثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْحُوهِ بَيْنَهُمْ -

علامہ ابن اثیر حذری لکھتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی سوانح

حضرت ابو ہریرہ دوسی رضی اللہ عنہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

صحابی ہیں، اور انھوں نے سب سے زیادہ احادیث روایت کی ہیں، ان کا نسب دوس بن عدنان بن عبد اللہ بن زہران بن کعب بن عارث بن کعب بن مالک بن نصر بن الازد سے متعلق ہے۔

ان کے نام میں بہت اختلاف ہے، کسی اور صحابی کے نام میں اتنا اختلاف نہیں ہے، ان کے نام کے متعلق حسب ذیل اقوال ہیں:

عبد اللہ بن عامر، بہر بن عسقر، سکین بن دومتہ، عبد اللہ بن عبد شمس، عبد شمس، عبد نهم، عبد غنم، عبد عمر بن عبد غنم، عمرو بن علی القلاس، بہر حال اسلام لانے کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نام تبدیل کر دیا تھا، اس میں بھی دو قول ہیں، عبد اللہ اور عبد الرحمن۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جاہلیت میں میرا نام عبد شمس تھا اور اسلام لانے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا نام عبد الرحمن رکھا، اور میری کنیت کی وجہ یہ ہے کہ ایک دن مجھے ایک ہجرہ (پتی) ملی۔ میں نے اس کو اپنی آستین میں رکھ لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری آستین میں ہتی دیکھ کر فرمایا: اے ابو ہریرہ!

حضرت ابو ہریرہ نے فتح خیبر کے سال اسلام قبول کیا اور غزوہ خیبر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گئے اور پھر علم کی طلب میں ہمیشہ آپ کے ساتھ رہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے حق میں دعا کی۔ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں آپ سے احادیث سنا ہوں اور مجھے یاد نہیں رہتی، آپ نے فرمایا اپنی چادر بچھاؤ، میں نے چادر بچھائی، پھر آپ نے بہت سی احادیث بیان کیں جن کو میں پھر کبھی نہیں بھولا، نیز حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ میں سب سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رہتا تھا اور سب سے زیادہ احادیث یاد رکھتا تھا۔ امام بخاری نے کہا حضرت ابو ہریرہ سے احادیث روایت کرنے والوں کی تعداد آٹھ سو سے زیادہ ہے، جن میں صحابی اور تابعی شامل ہیں، صحابہ میں حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر، حضرت جابر، حضرت انس اور حضرت واثلہ بن اسقع نے ان سے احادیث روایت کی ہیں، حضرت عمر نے ان کو بحرین کا عامل بنا یا پھر معزول کر دیا، پھر دوبارہ عامل بنانا چاہا لیکن حضرت ابو ہریرہ نے انکار کر دیا، مدینہ میں رہے اور وہیں وفات ہوئی، حضرت ابو ہریرہ ۳۵ھ میں فوت ہوئے، ہیثم بن عدی نے کہا حضرت ابو ہریرہ ۵۸ھ میں ستر سال کی عمر میں فوت ہوئے، ایک قول یہ ہے کہ ان کا انتقال عقیقہ میں ہوا اور امیر مدینہ ولید بن عتبہ بن ابی سفیان نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔ ۱۷

يَا أَيُّهَا فَضَائِلُ أَهْلِ بَدْرٍ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُمْ وَحَاطِبُ بْنُ أَبِي بَلْتَعَةَ

اہل بدر رضی اللہ عنہم کے فضائل اور حضرت حاطب بن ابی بلتعہ کا عذر

۱۷۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن اثیر حذری متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۵، ص ۳۱۵۔ مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان ایران۔

جلد سادس



۶۲۷۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو  
التَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْتَعْيُ بْنُ إِبرَاهِيمَ وَابْنُ  
أَبِي عَمْرٍو وَالتَّقِطُ لَعْمَرٍ قَالَ اسْتَعْيُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ  
الْأَخَرُونَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو  
عَنِ الْحَسَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي  
رَافِعٍ وَهُوَ كَاتِبٌ عَلِيٌّ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُ وَهُوَ يَقُولُ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ أَنَا وَالزُّبَيْرُ وَالْبُقْعَدَاذُ فَقَالُوا لِمَ  
رَوْضَةٌ خَافِرٍ فَإِنَّ بِهَا ظِلْمَةً مَعَهَا كِتَابٌ فَخَذُوهُ  
مِنْهَا فَأَنْطَلَقْنَا تَعَادٍ بِنَا خِيلُنَا فَإِذَا نَحْنُ بِالْمَرْأَةِ  
فَقُلْنَا أَخْرِجِي الْكِتَابَ فَقَالَتْ مَا مَعِيَ كِتَابٌ  
فَقُلْنَا لَتُخْرِجَنَّ الْكِتَابَ أَوْ لَتُلْقِينَ السِّيَّابَ  
فَأَخْرَجَتْهُ مِنْ عِقَاصِهَا كَأَنِّي نَأِيهِ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا فِيهِ مِنْ  
حَاطِبِ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ إِلَى نَاسٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ  
مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ يُنْعِبُهُمْ بَعْضُ أُمِّرِ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا حَاطِبُ مَا هَذَا قَالَ لَا  
تَعْجَلْ عَلَيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ امْرَأًا مُلْصَقًا  
فِي قُرَيْشٍ قَالَ سُفْيَانُ كَانَ حَلِيفًا لَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ  
مِنْ أَنْفُسِهَا وَكَانَ مِمَّنْ كَانَ مَعَكَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ  
لَهُمْ قُرْآنٌ بَاتَ يَحْمُونَ بِهَا أَهْلِيَهُمْ فَأَحْبَبْتُ إِذْ  
فَاتَنِي ذَلِكَ مِنَ النَّسَبِ فِيهِمْ أَنْ أَتَّخِذَ فِيهِمْ  
يَدًا يَحْمُونَ بِهَا قُرَابَتِي وَكَلِمًا فَعَلَهُ كُفْرًا وَلَا  
أُذِنًا إِذْ أَعَنَ دِينِي وَلَا رِضًا يَا لَكُفْرٍ بَعْدَ الْإِسْلَامِ  
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَ فَقَالَ  
عُمَرُ دَعْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَضْرِبُ عَنْقَ هَذَا  
الْمُتَنَافِقِ فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ شَهِدَ يَدًا أَوْ مَا يُدْرِيكَ  
لَعَلَّ اللَّهَ أَظْلَمَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ لِعَمَلِكُوا

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے، حضرت زبیر اور حضرت  
مقداد کو روانہ کیا اور فرمایا خانج کے باغ میں جاؤ، وہاں  
ایک مسافر ملے گی جس کے پاس ایک خط ہوگا تم اس  
سے وہ خط لے لینا، ہم لوگ روانہ ہو گئے، ہم نے اپنے  
گھوڑوں کو دوڑایا، پھر ہم کو ایک عورت ملی، ہم نے  
اس سے کہا خط نکالو، اس نے کہا میرے پاس کوئی  
خط نہیں ہے، ہم نے اس سے کہا خط نکالو، ورنہ  
ہم تمہارے کپڑے اتار دیں گے، اس نے اپنے بالوں  
کے پچھے سے خط نکال کر دیا، ہم رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کے پاس وہ خط لے کر آئے، اس خط میں حضرت  
حاطب بن ابی بلتعہ نے اہل مکہ کے بعض مشرکین کو خبر  
دی تھی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض  
منصوروں سے مطلع کیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا: اے حاطب! کیا معاملہ ہے؟ انھوں نے کہا،  
یا رسول اللہ! میرے متعلق جلدی نہ کریں، میں قریش  
کے ساتھ چسپاں تھا، سفیان نے کہا وہ ان کے خلیف  
تھے، اور قریش سے نہ تھے، آپ کے ساتھ جو مہاجر  
ہیں ان کی وہاں رشتہ داریاں ہیں، ان رشتہ داریوں کی  
بناد پر قریش ان کے اہل و عیال کی حفاظت کریں گے،  
میں نے یہ چاہا کہ ہر چند کہ میرا ان کے ساتھ کوئی رشتہ  
تعلق نہیں ہے تاہم میں ان پر ایک احسان کرتا ہوں،  
جس کی وجہ سے وہ (مکہ میں) میرے قرابت داروں  
کی حفاظت کریں گے، میں نے یہ اقدام دینی کفار کو خط  
لکھنا کسی کفر کی وجہ سے نہیں کیا، نہ اپنے دین سے  
مرتد ہونے کی بناد پر کیا ہے، اور نہ اسلام لانے کے  
بعد کفر پر راضی ہونے کے سبب سے کیا ہے، یہی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس نے سچ کہا، حضرت عمر  
نے کہا یا رسول اللہ! مجھے اجازت دیں میں اس منافق

مَا شِئْتُمْ قَدْ عَفَا عَنْكُمْ فَانْزَلَ اللَّهُ —  
عَزَّ وَجَلَّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا  
عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ  
أَبِي بَكْرٍ وَزُهَيْرٍ ذِكْرُ الْآيَةِ وَجَعَلَهَا اسْتَحَقَّ فِي  
رَوَايَتِهِ مِنْ بِلَاوَةِ سَفِيَّانَ -

کی گردن اڑا دوں، آپ نے فرمایا یہ غزوہ بدر میں حاضر  
ہوا ہے، اور تم کیا جانو کہ اللہ تعالیٰ یقیناً اہل بدر کے  
تمام حالات سے واقف ہے، اور اس نے فرمایا: تم  
جو چاہو کہو، میں نے تم کو بخش دیا ہے، پھر اللہ عز و  
جل نے یہ آیت نازل فرمائی: اے ایمان والو! میرے  
دشمن اور اپنے دشمنوں کو دوست نہ بناؤ، ابو بکر اور  
زبیر کی روایت میں اس آیت کا ذکر نہیں ہے، اور اسحاق  
نے اپنی روایت میں سفیان کی تلاوت کے حوالے سے  
اس کا ذکر کیا ہے۔

۶۲۸۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُسَيْبٍ ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ  
أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ ح وَحَدَّثَنَا رِفَاعَةُ بْنُ  
الْهِثَمِ الْوَاسِطِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدٌ (يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ) كَلَّمَهُ  
عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
السُّلَمِيِّ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ وَأَبَا مَرْثَدَةَ الْغَنَوِيُّ وَالزُّبَيْرُ بْنُ الْعَوَّامِ  
وَكُنَّا فَارِسِي فَقَالَ انْطَلِقُوا حَتَّى تَأْتُوا رَوْضَةً  
خَاجِرَ فَإِنَّ بِهَا أَمْرًا مِّنَ الْمَشْرِكِينَ مَعَهَا كِتَابٌ  
مِّنْ حَاطِبٍ إِلَى الْمَشْرِكِينَ فَنَذَرُ بِمَعْقِلِ حَدِيثِ  
عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ صَحَّحَ عَلِيٌّ -

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے، حضرت ابو مرثدہ غنوی اور  
حضرت زبیر بن عوام کو روانہ کیا، ہم سب گھوڑوں پر سوار  
تھے، آپ نے فرمایا: تم غاجہ کے باغ کی طرف روانہ ہو  
وہاں ایک مشرکہ عورت ہوگی، اس کے پاس مشرکین  
کے نام حاطب کا ایک خط ہوگا۔ اس کے بعد حسب سابق  
ہے۔

۶۲۸۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ  
ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا لَيْثٌ عَنْ أَبِي  
الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَاطِبٍ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْكُو حَاطِبًا فَقَالَ يَا رَسُولَ  
اللَّهِ لَيْدٌ خَلَقَ حَاطِبُ التَّارِقُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذِبٌ لَا يَدْخُلُهَا فَإِنَّهُ شَهِدَ  
بِدَارٍ وَالْحَدَّثُ يُبَيِّنُ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت  
حاطب کا ایک غلام، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
پاس آیا اور حضرت حاطب کا شکایت کرتے ہوئے  
کہا: یا رسول اللہ! حاطب دوزخ میں داخل ہو جائے گا،  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم جھوٹ کہتے  
ہو، وہ دوزخ میں داخل نہیں ہوگا کیونکہ وہ بدر اور  
حدیبیہ میں حاضر ہوا ہے۔

کفار کے لیے جاسوسی کرنے والے کا حکم

علامہ یحییٰ بن شرف نوروی لکھتے ہیں:  
اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ظاہر ہے،

نیز اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ غیر ملکی جاسوسوں کی کوئی حرمت نہیں ہے، اور ان سے جاسوسی کا مواد برآمد کرنے کے لیے ان کے ساتھ کسی قسم کی رعایت نہیں کی جائے گی، خواہ جاسوس عورت ہو یا مرد، نیز اگر ملکی یا ملی مصلحت ہو تو مقصد کا ستر کھولنا جائز ہے، یا اگر اس کے ستر سے فساد ہوتا ہو تب بھی ستر کھولنا جائز ہے، ستر اس وقت مستحب ہے جب اس میں کوئی فساد نہ ہو، نیز اس میں یہ ثبوت بھی ہے کہ غیر ملک کے لیے جاسوسی کرنا گناہ کبیرہ ہے کفر نہیں ہے، اور اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ گناہ گار پر امام کی اجازت کے بغیر کوئی حد یا تعزیر نہیں ہے، امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ غیر ملکی جاسوس کو تعزیر لگائی جائے گی، اس کو قتل کرنا جائز نہیں ہے، بعض مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ توبہ نہ کرے تو اس کو قتل کر دیا جائے، اور بعض دوسرے مالکیہ کا مذہب یہ ہے کہ خواہ وہ توبہ کرے پھر بھی اس کو قتل کر دیا جائے اور امام مالک یہ فرماتے ہیں کہ یہ امام کے اجتہاد پر موقوف ہے۔ ۱۰

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عاتب کا عذر قبول کر لیا تھا، اس کے باوجود حضرت عمر کا یہ فرمانا ”آپ اجازت دیں تو میں اس منافق کا سر اڑا دوں“ فرط حمیت دین پر محمول ہے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں :

امام ابو حنیفہ اور امام اوزاعی سے مروی ہے کہ غیر ملکی جاسوس کو سزا دی جائے گی اور اس کو بے عرصہ کے لیے قید میں رکھا جائے گا، اس کو قتل کرنا جائز نہیں ہے اور اگر وہ ذمی حیثیت مسلمان ہو تو اس کو قتل کرنا بھی جائز نہیں ہے جیسا کہ اس حدیث میں ہے۔ امام اوزاعی کہتے ہیں کہ اگر غیر ملکی جاسوس کا قتل ہو تو اس نے عہد شکنی کی ہے، اس نے کہا ہے کہ اگر جاسوس عربی ہے تو اس کو قتل کر دیا جائے اور اگر مسلمان یا ذمی ہے تو ان کو سزا دی جائے گی، ہاں اگر وہ اسلام کے خلاف کام کر رہے ہوں تو ان کو قتل کر دیا جائے۔

اس حدیث میں علامات نبوت کا بیان ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس پر مطلع کیا کہ فلاں جگہ پر فلاں عورت خط کو لے کر جا رہی ہے، اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ گناہوں کے وقوع سے پہلے بھی ان کی مغفرت جائز ہے، ابن عربی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں یہ بھی بیان ہے کہ ضرورت کے وقت عورت کے کپڑے اتارنا جائز ہے، علامہ ابن جوزی نے کہا جو شخص کسی ممنوع کام کو کسی تاویل سے کرے اس کا حکم اس سے مختلف ہے جو کسی ممنوع کام کو بغیر کسی تاویل کے عمداً کرے، کیونکہ حضرت عاتب نے ایک تاویل سے جاسوسی کی تھی تو ان کی تقصیر معاف کر دی گئی، اس حدیث میں یہ بھی بیان ہے کہ جو شخص کسی ممنوع کام کے ارتکاب کی تاویل بیان کرے، اس کی تاویل کو قبول کر لیا جائے خواہ اس کی تاویل خلاف ظاہر ہو۔ ۱۱

(اے اہل بدر!) تم جو چاہو عمل کرو، میں نے تمہارے لیے مغفرت کر دی ہے۔“

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اہل بدر کے متعلق فرمایا تم جو دل چاہو کرو اللہ تعالیٰ

۱۰۔ علامہ سبھی بن شرف نووی شافعی متوفی ۷۴۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۰۲، مطبوعہ نور محمد، ص ۱۳۷۵۔  
 ۱۱۔ علامہ ابو محمد محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، حاشیہ القاری ج ۱ ص ۲۵۷-۲۵۸، مطبوعہ دارۃ الطباعۃ المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ۔

نے تمہیں بخش دیا ہے۔

علامہ بیہقی بن شرف نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ آخرت میں ان سے ان کے گناہوں پر مواخذہ نہیں ہوگا، ورنہ اگر ان میں سے کسی نے ایسا کام کیا جس پر حد یا تعزیر واجب ہوتی ہے تو دنیا میں اس پر حد یا تعزیر لگائی جائے گی، تاہم عیاض نے کہا کہ حد قائم کرنے پر اجماع ہے، حضرت عمر نے بعض پر حد جاری کی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مسیح پر حد قذف لگائی، حالانکہ وہ بدری صحابی تھے۔ لہٰذا

ماقظ ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں اصحاب بدر کے لیے بہت بشارت ہے جو ان کے علاوہ کسی اور کو حاصل نہیں ہوئی، بعض احادیث میں ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میں نے تمہاری مغفرت کر دی اور بعض احادیث میں ہے میں نے تمہارے لیے جنت کو واجب کر دیا، امام ابن ابی شیبہ نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے، بے شک اللہ تعالیٰ نے اہل بدر کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا: تم جو چاہو عمل کرو میں نے تمہاری مغفرت کر دی ہے، اور امام احمد نے حضرت جابر سے مرفوعاً روایت کیا ہے "جو شخص بدر میں حاضر ہوا، اللہ تعالیٰ اس کو دوزخ میں ہرگز داخل نہیں کرے گا" یہ حدیث امام مسلم کا شرط کے مطابق ہے۔

اس حدیث پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ تم جو چاہو عمل کرو" بظاہر یہ امر اباحت کے لیے ہے، یعنی بدریوں کے لیے ہر کام مباح ہے خواہ وہ نیک ہو یا بد، اور یہ چیز عملاً شرع سے، اس اشکال کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ یہ افعال ماضیہ کی خبر ہے، یعنی اصحاب بدر کے ماضی میں کیے ہوئے گناہ بخش دیے جائیں گے اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ماضی کے صیغہ سے قد غفرت لکھ کر۔ "میں نے تمہارے لیے بخش دیا" فرمایا، یہ نہیں فرمایا سا اغفر لکم۔ "میں معذرت نہایت سے لیے بخش دوں گا" لیکن یہ جواب اس لیے صحیح نہیں ہے کہ اگر اس بشارت سے اہل بدر کے پچھلے گناہوں کی معافی مراد ہوتی تو پھر اس حدیث سے حضرت عاتب کی مغفرت پر استدلال درست نہ ہوتا، کیونکہ حضرت عاتب کا یہ واقعہ غزوہ بدر کے چھ سال بعد فتح مکہ سے ذرا پہلے واقع ہوا تھا، اس سے معلوم ہوا کہ یہ بشارت اہل بدر کے تمام گناہوں کی مغفرت کو شامل ہے خواہ وہ گناہ ماضی کے ہوں یا مستقبل کے، اور اس بشارت کو صیغہ ماضی کے ساتھ تعبیر کرنا اس کے مستحق وقوع کو بیان کرنے کے لیے ہے، دوسرا جواب یہ دیا گیا کہ اعملوا جو چاہو عمل کرو" محض تشریع اور تحریم کے لیے ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ اگر ان سے بعد میں کوئی گناہ صادر ہو گیا تو اس پر مواخذہ نہیں ہوگا، اور ان کو اس بشارت کے ساتھ اس لیے خاص کیا گیا کہ بدر میں کفر و اسلام کا پہلا معرکہ برپا ہوا اور اصحاب بدر نے بے ہوش و سامان ہوتے ہوئے اپنے ہمراہوں کے ساتھ مردانہ وار جنگ کی اور ان کو شکست دی، اس وجہ سے وہ اس انعام کے مستحق ہوئے کہ اللہ تعالیٰ نے ان سے بعد میں صادر ہونے والے گناہوں کو بھی بخش دیا، یعنی غزوہ بدر کے بعد تم جو چاہو عمل بھی کرو گے وہ بخش دیا جائے گا، تیسرا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں یہ بشارت ہے کہ اصحاب بدر سے گناہ کسر و نہر نہیں ہوں گے، لیکن اس جواب پر یہ اعتراض ہے کہ حضرت قدام بن منظور

لے۔ علامہ بیہقی بن شرف نووی شافعی مترق ۶۶۶ ج ۲، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۰۲، مطبوعہ نور محمد اصرح المطابع کراچی، الطبعة الاولیٰ، ۱۳۷۵ھ

جلد سادس

بدری صحابی تھے انھوں نے حضرت عمرؓ کے دور خلافت میں شراب پی اور حضرت عمرؓ نے ان پر مد لگائی، اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اس بشارت کا تعلق آخرت کے ساتھ ہے، اگر دنیا میں کوئی ایسا جرم کیا جس پر مد واجب ہوتی ہو تو اس پر حد جاری کی جائے گی۔ لے

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

مجھ پر اس اشکال کا یہ جواب منکشف ہوا کہ اس حدیث میں اکرام اور تشریف کے اعتبار سے خطاب ہے جو اس معنی کو تضمن ہے کہ اصحاب بدر نے ایسی نیکیاں کیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے پھیلے گناہوں کو بخش دیا اور ان نیکیوں کی وجہ سے وہ اس انعام کے اہل ہو گئے کہ اگر بعد میں بھی ان سے کوئی گناہ ہو جائے تو اس کو بھی بخش دیا جائے، اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فی الفور ان کے تمام مستقبل کے گناہ بخش دیے، بلکہ ان کی خصوصی نیکیوں کی بناء پر ان کو یہ صلاحیت حاصل ہو گئی کہ اگر ان سے بعد میں کوئی گناہ ہو گیا تو یہ امید رکھنی چاہیے کہ اللہ تعالیٰ اس گناہ کو بھی بخش دے گا اور کسی چیز کے وجود کی صلاحیت سے اس چیز کا بالفعل ہونا لازم نہیں آتا، مثلاً اگر کسی شخص میں قضا یا خلافت کی صلاحیت ہو تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ بالفعل قاضی یا حلیفہ ہو، اس لیے جس شخص میں مؤاخذہ سے مغفرت کی اہلیت ہوگی تو اس کا بالفعل مغفور ہونا لازم نہیں آئے گا، پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کی خبر کے صدق کو ظاہر کر دیا اور تمام بدری صحابہ تادم مرگ اہل جنت کے اعمال پر قائم رہے اور اگر کسی سے کوئی گناہ سرزد ہو گیا، ہو تو اس پر حد جاری ہو گئی (جس سے وہ پاک ہو گیا) یا اس نے توبہ کر لی اور وہ پاک صاف ہو کر اللہ سے جلا اور جس شخص نے اہل کی سیرت کا مطالعہ کیا ہو گا اس پر یہ امر واضح ہو گا۔ لے

علامہ بدر الدین عینی کے اس جواب پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اگر اہل بدر کے لیے مغفرت کی اس بشارت کا یہ مطلب ہو کہ وہ بالفعل مغفور نہیں ہیں لیکن انہیں مستقبل کے گناہوں کی مغفرت کی اہلیت حاصل ہو گئی ہے تو اس میں ان کی کوئی تخصیص نہیں ہے، کیونکہ جو شخص بھی کلمہ پڑھ کر اسلام میں داخل ہو گیا اس کو بعد کے گناہوں کی مغفرت کی اہلیت حاصل ہو گئی اور اس کو یہ امید رکھنی چاہیے کہ اللہ تعالیٰ اس کے بعد کے گناہوں کو بخش دے گا۔

مصنف کے نزدیک اس حدیث کی توجیہ یہ ہے کہ اس حدیث میں اہل بدر کے لیے یہ بشارت ہے کہ ان کا خاتمہ ایمان پر ہو گا اور ان کو دایا فباللہ (اور اللہ سے محفوظ رکھنے کا اللہ تعالیٰ ضامن ہو گیا ہے)، اور اللہ تعالیٰ اس بات کا ضامن ہو گیا ہے کہ اول تر ان سے کوئی گناہ سرزد نہیں ہو گا اور اگر کسی سے کوئی گناہ ہو گیا تو اللہ تعالیٰ ان کو موت سے پہلے توبہ کی توفیق دے دے گا، اس لیے ان سے فرمایا کہ تم کفر اور نفاق پر موت کے خطرہ سے مت ڈرو اور اعلو اعمال شتو جو عمل چاہو کرو، اللہ تم کو کفر اور نفاق سے محفوظ رکھے گا، تمہارے اعمال میں باہموم کوئی گناہ آئے نہیں دے گا اور اگر ثناعت نفس سے کوئی گناہ سرزد ہو گیا تو توبہ یا حد کے ذریعہ موت سے پہلے تم کو پاک کر دے گا۔ اس توجیہ پر کوئی اعتراض وارد نہیں ہوتا، متقدمین میں سے کسی کا ذہن اس توجیہ کی طرف نہیں گیا، رب کریم نے اپنے حبیب حبیب کے تصدیق سے اس توجیہ کو صرف اس نا کارہ کے ذہن میں انعام کیا ہے والحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۴، ص ۲۵۶، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ ۱۳۸۱ھ

۲۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱، ص ۲۵۶، ادارۃ المطابعۃ المنیریہ مصر ۱۳۸۲ھ



علی سیدنا محمدنا محمدنا محمدنا نبیین افضل الانبیاء والمرسلین وعلی آلہ واصحابہ وازواجہ واولیاء امتہ وعلماؤ ملتہ اجمعین۔

حضرت ابو بکر اور حضرت عمر اور حضرت عثمان کے ایمان پر خاتمہ اور اسلام پر استقامت

علماء شیعہ کی روایات سے استدلال اور دعویٰ ارتداد کا بطلان

شیعہ علماء کی معتبر تصانیف میں بھی اصحاب بدر کی اس بشارت کا ذکر ہے۔

شیخ الطائفة ابو جعفر محمد بن حسن طوسی اس پوری روایت کو نقل کرتے ہیں اس کے آخر میں ہے:

فقال عمر بن الخطاب وقال يا رسول الله عني

بان اضرب عنقه فانه نافع فقال رسول

الله: انه من اهل بدر، ولعل الله تعالى

اطلعه اطلاعة فغفر له

حضرت عمر بن الخطاب نے کھڑے ہو کر کہا:

یا رسول اللہ مجھے حکم دیں میں اس کی گردن اڑا دوں، کیونکہ

اس نے منافقت کی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا یہ اہل بدر سے ہے، اور تحقیق یہ ہے کہ اللہ

تعالیٰ ان کے احوال پر مطلع ہے اور اس نے ان کی

منفرت کر دی ہے۔

شیخ ابو علی طبرسی بھی اس حدیث کو روایت کرتے ہیں اس کے آخر میں ہے:

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما

يدريك يا عمر لعل الله اطلع على اهل بدر

فغفر لهم فقال لهم اعملوا ما شئتم

فقد غفرت لكم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے عمر!

تمہیں کیا معلوم! تحقیق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اہل بدر کے

احوال پر مطلع ہے اور اس نے ان کی منفرت کر دی اور

ان سے فرمایا: تم جو چاہو عمل کرو میں نے تمہاری منفرت

کر دی ہے۔

شیخ فتح اللہ کاشانی نے بھی اس روایت کو نقل کیا جس کے آخر میں ہے:

رسول فرمود کہ وہ سے اڑا لی بدر است، و خدا نے تعالیٰ

بدریوں کو وعدہ مغفرت دادہ و ایشان را بخطاب مستطاب،

اعلوا اما شئتم فقد غفرت لكم۔ نوازش فرمود،

امید بہست کہ باب مغفرت نامہ سیاہ اور البشود

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کہ یہ (حضرت

عاطب) اصحاب بدر میں سے ہے، اور اللہ تعالیٰ نے

اصحاب بدر سے مغفرت کا وعدہ کیا ہے، اور جو چاہو

عمل کرو میں نے تمہیں بخش دیا ہے، کے پیار سے

خطاب سے ان کو نوازا ہے، امید ہے کہ اس مغفرت

سے اس کا سیاہ نامہ اعمال و محل جاتے گا۔

۱۔ شیخ الطائفة ابو جعفر محمد بن حسن طوسی متوفی ۴۶۰ھ، التبیان ج ۹ ص ۵۷، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۔ شیخ ابو علی فضل بن حسن طبرسی متوفی ۵۲۸ھ، مجمع البیان ج ۹ ص ۴۰۵، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران

۳۔ شیخ فتح اللہ کاشانی متوفی ۹۷۷ھ، منہج الصادقین ج ۹ ص ۲۴۷، کتاب المغفرت فی علمہ اسلامیہ خیابان ناصر خسرو ایران

جلد سادس

مستند علماء شیعہ نے اس روایت پر اعتماد کیا ہے اور اس کو اپنی تصانیف میں نقل کیا ہے، کہ تمام اہل بدر بخشتے ہوئے ہیں اور ایمان پر خاتمہ اور اسلام پر استقامت کے بغیر مغفرت ممکن نہیں ہے، اس سے واضح ہو گیا کہ تمام اہل بدر اسلام پر قائم رہے اور ان کا اسلام پر خاتمہ ہوا، اور تمام اہل بدر میں حضرت ابو بکر اور حضرت عمر حقیقہً موجود تھے اور حضرت عثمان حکماً موجود تھے اور باقی تمام صحابہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کے متبع تھے سو اس میں ان کی استقامت کی بھی دلیل ہے اور شیعہ کا یہ دعویٰ باطل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد تین صحابہ کے سوا باقی سب صحابہ مرتد ہو گئے تھے (الیاذ اللہ) کیونکہ غزوہ بدر میں تین سو تیرہ صحابہ شریک تھے اور ان میں سو تیرہ صحابہ کا ایمان پر فورت ہونا، اسلام پر قائم رہنا اور ان کا مغفور ہونا اس حدیث کی نص صریح سے ثابت ہو گیا ولله الحمد!

بَابُ مِنْ فَضَائِلِ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ أَهْلِ بَيْعَةِ الرِّضْوَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

کے فضائل  
حضرت ام مبشر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے حضرت حفصہ کے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا "ان شاء اللہ اصحاب شجرہ میں سے کوئی شخص دوزخ میں داخل نہیں ہوگا، جن لوگوں نے درخت کے نیچے بیعت کی تھی، حضرت حفصہ نے کہا، یا رسول اللہ کیوں نہیں، آپ نے ان کو جھوٹا کہا، حضرت حفصہ نے کہا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: تم میں سے ہر شخص جہنم سے گزرنے والا ہے! نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: پھر ہم پر ہیزگاروں کو جہنم سے نجات دے دیں گے اور ظالموں کو جہنم میں گھٹنوں کے بل چھوڑ دیں گے۔

۶۲۸۲ - حَدَّثَنِي هُرُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ أَخْبَرَتْنِي أُمُّ مَيْسَرَةَ أَنَّهَا سَمِعَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عِنْدَ حَفْصَةَ لَا يَدْخُلُ النَّارَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ أَحَدٌ الَّذِينَ بَايَعُوا تَحْتَهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَانَتْهَا هَا فَعَالَتْ حَفْصَةُ فَلَمَّا رَدُّوا رَدُّهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ثُمَّ تَنَبَّاهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُوا الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثَّتْ أَعْنَاقُهُمْ

علامہ یحییٰ بن شرف ترمذی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ اصحاب بیعت رضوان قطعی طور پر جہنم میں داخل نہیں ہوں گے اور ان شاء اللہ کا کلمہ آپ نے تبرک کے لیے فرمایا ہے، شک کے لیے نہیں فرمایا، حضرت حفصہ نے جو قرآن مجید کی آیت سے مبالغہ کیا اس کی وجہ اس آیت کا مطلب سمجھنا تھا مقابلہ کرنا نہیں تھا جیسا کہ حضور کے جواب سے ظاہر ہو گیا، اس حدیث میں کسی بات کو سمجھنے کے لیے اعتراض اور جواب اور مناظرہ کا ثبوت ہے، صحیح یہ ہے کہ قرآن مجید میں جو جہنم سے گزرنے کا ذکر کیا گیا ہے اس سے مراد پل صراط ہے جس کو جہنم پر نصب کیا گیا ہے۔ کفار اس پل سے جہنم میں گر جائیں گے اور مسلمان نجات پا جائیں گے۔

## بیعت رضوان سے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر سمیت چودہ سو سے زائد صحابہ کے ایمان اور اسلام کی استقامت پر استدلال

اللہ عزوجل ارشاد فرماتا ہے:

لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك  
تحت الشجرة فاعلموا في قلوبهم فانزل  
السكينة عليهم واثابهم فتحا قريبا و  
مغانم كثيرة ياخذونها وكان الله  
عزيزا حكيمًا

(فتح: ۱۹-۱۸)

بے شک اللہ ایمان والوں سے راضی ہو گیا جب وہ درخت کے نیچے آپ سے بیعت کر رہے تھے، جو کچھ ان کے دلوں میں تھا وہ اللہ کو (پہلے سے) معلوم تھا، سو اللہ نے ان پر (دل کا) سکون نازل فرمایا، اور انہیں عنقریب آنے والی فتح کا انعام دیا اور بہت سی غنیمتیں (عطا فرمائیں) جن کو وہ حاصل کریں گے اور اللہ بڑی عزت والا ہے، بڑی حکمت والا ہے۔

بیعت رضوان کے موقع پر، خلفاء راشدین یعنی حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان اور حضرت علی سمیت چودہ سو صحابہ تھے اور ان سب کے متعلق اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اللہ تعالیٰ تمام مومنین سے راضی ہو گیا، اور جس شخص کا خاتمہ کفر ہو اور جو بعد میں مرتد ہو جائے، اس سے اللہ تعالیٰ پہلے راضی نہیں ہو سکتا کیونکہ مرتد کا کوئی عمل مقبول نہیں ہوتا اور جس کا عمل بیعت مقبول نہ ہوا، اور جس کا خاتمہ کفر ہو اور اس سے اللہ تعالیٰ کیے راضی ہو سکتا ہے؟ بلکہ یہ خود قرآن مجید کی تصریح کے خلاف ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

ولا يرضى لعباده الكفر (زمرہ: ۷۱)

فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين۔ (توبہ: ۹۶)

وہ اپنے بندوں کے لیے کفر پر راضی نہیں ہے۔ بیشک اللہ تعالیٰ فاسق لوگوں سے راضی نہیں ہوگا۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ جب انھوں نے حدیبیہ میں بیعت کی اس وقت راضی ہوا اور بعد میں جب وہ مرتد ہو گئے تو ناراض ہو گیا تو سوال یہ ہے کہ جس وقت انھوں نے بیعت کی اور اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہوا اس وقت اس کو ان کے مرتد ہونے کا علم تھا یا نہیں اگر علم نہیں تھا تو اللہ تعالیٰ کا الایمان باللہ جہل لازم آیا، اور اگر ان کے مرتد ہونے کا علم تھا اس کے باوجود ان سے راضی ہو گیا تو یہ خود قرآن مجید کی ان مذکورہ آیت کے خلاف ہے! بہر حال قرآن مجید کی ان آیات سے تمام اصحاب بیعت رضوان کا اسلام پر قائم رہنا اور ایمان پر خاتمہ ثابت ہو گیا اور یہ بالاتفاق چودہ سو یا اس سے کچھ زائد صحابہ تھے۔

### اہل سنت اور اہل تشیع کی متفق علیہ روایات سے اصحاب بیعت رضوان کی تعداد کا بیان

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن جابر قال كنا يوم البدرية الفأ واربعة

جلد سادس

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حدیبیہ

مائة فبايعناه وعمر اخذ بيدك تحت الشجرة  
وهي سمرة ۱۰

کے دن ہم چودہ سو نفر تھے، ہم نے آپ سے بیعت کی،  
حضرت عمر درخت کے نیچے آپ کا ہاتھ پکڑے ہوئے تھے  
اور یہ ببول کا درخت تھا۔

شیعہ علماء نے بھی یہ تصریح کی ہے کہ اصحاب بیعت رضوان چودہ سو یا اس سے زائد نفر تھے۔  
شیخ الطائفة ابو جعفر محمد بن حسن طوسی لکھتے ہیں:

وقال ابن عباس كان سبب بيعة رضوان  
بالحديبية تاخر عثمان حين بعثه النبي صلى  
الله عليه وسلم الى قريش انهم قتلوه فبايعهم  
على قتال قريش، وقال ابن عباس كانوا ألفاً  
وخمسمائة نفس وقال جابر كانوا ألفاً  
واربعمائة نفس وقال ابن ابي ادنى ألفاً و  
ثلثمائة والشجرة التي بايعوا تحتها هي  
السمرة ۱۱

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ مدینہ  
میں بیعت رضوان کا سبب یہ تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
نے حضرت عثمان کو قریش کے پاس بھیجا تھا، ان کو دیر ہو  
گئی اور یہ مشہور ہو گیا کہ قریش نے ان کو قتل کر دیا ہے  
تب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش سے جنگ کرنے  
کے لیے صحابہ سے بیعت لی، حضرت ابن عباس نے کہا  
اصحاب بیعت رضوان پندرہ سو صحابہ تھے، حضرت جابر  
نے کہا چودہ سو صحابہ تھے، حضرت ابن ابي ادنى نے کہا  
تیرہ سو صحابہ تھے جس درخت کے نیچے انھوں نے بیعت کی تھی وہ ببول کا درخت تھا۔

شیخ ابو علی طبرسی نے بھی بیعت رضوان کا یہی سبب بیان کیا ہے اور تعداد کے متعلق لکھتے ہیں:

خویر رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
الحديبية في بضع عشرة مائة من اصحابه -  
شیخ فتح اللہ کاشانی لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہزار اور چند سو  
صحابہ کے ساتھ مدینہ سے نکلے۔

وايشان هزار و پانصد یا چهار صد مرد بودند و  
بقول اشهر واضح هزار و پانصد و بیست و پنج - ۱۲

اصحاب بیعت رضوان ایک ہزار پانچ سو یا ایک  
ہزار چار سو مرد تھے اور زیادہ مشہور اور زیادہ صحیح قول یہ  
ہے کہ ایک ہزار پانچ سو پچیس افراد تھے۔

بہر حال ان روایات سے واضح ہو گیا کہ مدینہ میں چودہ سو یا اس سے زیادہ صحابہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت  
کی تھی اور اس بیعت پر اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اپنے راضی ہونے کے متعلق آیات نازل فرمائی اور حضرت ابو بکر، حضرت  
عمر اور حضرت عثمان سمیت چودہ سو صحابہ سے اللہ تعالیٰ نے اپنے راضی ہونے کا اعلان فرمایا اور جن سے اللہ تعالیٰ راضی

۱۰۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۱۔ شیخ الطائفة ابو جعفر محمد بن حسن طوسی متوفی ۴۴۰ھ، تہذیب ج ۹ ص ۳۲۸، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت

۱۲۔ شیخ ابو علی فضل بن حسن طبرسی متوفی ۵۲۸ھ، انتشارات ناصر خسرو ایران

۱۳۔ شیخ فتح اللہ کاشانی متوفی ۹۷۷ھ، مسند الصادقین ج ۸ ص ۳۷۳، مطبوعہ کتاب فروشی علیہ السلام ایمان

ہو ان کا ایمان پر خاتمہ اور ان کا اسلام پر قائم رہنا ضروری ہے، اس لیے شیعہ کا یہ کہنا باطل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد تین کے علاوہ سب صحابہ مرتد ہو گئے تھے۔

**بیمعت رضوان سے حضرت ابو بکر کی فضیلت پر شیخ طوسی کے اعتراضات** | ان آیات سے

علماء اہل سنت حضرت ابو بکر کی فضیلت پر جو استدلال کرتے ہیں، شیعہ محقق شیخ طوسی نے اس استدلال پر ایک اعتراض کیا ہے، ہم پہلے ان کا اعتراض نقل کریں گے پھر اس کا جواب بیان کریں گے، فنقول وبالله التوفیق و بہ الاستعانة بلیق۔

شیخ طوسی لکھتے ہیں:

اس آیت سے حضرت ابو بکر کی فضیلت پر استدلال کیا گیا ہے، کیونکہ اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ (حضرت ابو بکر بھی درخت کے نیچے بیعت کرنے والوں میں تھے اور اللہ تعالیٰ نے یہ ذکر فرمایا ہے کہ وہ بیعت کرنے والوں سے راضی ہو گیا اور ان پر سکون نازل کیا، اور ان کے دلوں میں جواہر بیان ہے اس کو جان لیا اور ان کو عنقریب فتح عطا فرمائے گا۔

یہ استدلال اس قول پر مبنی ہے کہ (لقد رضي الله عن المؤمنين) میں المؤمنین میں (عموم ہے اور ہمارے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ عموم کے لیے کوئی منفرد صیغہ نہیں ہے اور اکثر معنی لفین کا بھی یہی قول ہے اور جن کے نزدیک اس میں عموم نہیں ہے، ان کے نزدیک یہ آیت مجمل ہے اس کا معنی معلوم نہیں ہے، اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منافقین کی ایک جماعت سے بھی بیعت لی تھی، اس لیے اس آیت میں تخصیص کرنا بہر حال ضروری ہے، اس کے علاوہ جن لوگوں نے درخت کے نیچے بیعت کی اللہ تعالیٰ نے ان کے حوا و صاف بیان کیے ہیں وہ اوصاف تمام بیعت کرنے والوں میں نہیں تھے، اس لیے اللہ کی رضا مندی کی تخصیص ان لوگوں کے ساتھ کرنا ضروری ہے، جن میں یہ اوصاف تھے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا واثابهم ففتحنا قریبا "اور ان کو عنقریب فتح کا انعام دے گا" اور تمام اہل نقل کا اس پر اتفاق ہے کہ بیعت رضوان کے بعد جو متصل فتح حاصل ہوئی وہ خیبر کی فتح ہے، اور اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا، کل میں اس شخص کو جھنڈا دوں گا جو اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہو گا اور اللہ اور اس کا رسول اس سے محبت کرتا ہو گا، پھر آپ نے حضرت علی کو بلایا اور ان کو جھنڈا دے دیا اور ان کے ہاتھ پر خیبر فتح ہوا، اس لیے واجب ہے کہ اس آیت کے حکم کے ساتھ حضرت علی مخصوص ہوئی اور وہ لوگ جو حضرت علی کے ساتھ اس فتح میں شریک تھے، تاکہ ان بیعت کرنے والوں میں یہ صفات مکمل ہوں، علاوہ ازیں جن لوگوں نے بیعت کی ان میں (حضرت) طلحہ اور (حضرت) زبیر بھی تھے اور ان دونوں نے مقرر علی سے جنگ کی اس لیے یہ دونوں ایمان سے خارج ہو گئے اور معتزلہ کے نزدیک فاسق ہو گئے، اور بدعت بیعت کا واقع ہونا اس وقت راضی ہونے کے منافی نہیں ہے۔ لہ

لہ شیخ الطائفة ابو جعفر محمد بن حسن طوسی متوفی ۴۸۰ھ، تبیان ج ۹ ص ۳۲۹-۳۲۸، مطبوعہ دار جیاد التراث العربی بیروت

جلد سادس



## شیخ طوسی کے اعتراضات کے جوابات

شیخ طوسی کا یہ کہنا باطل ہے کہ ”عموم کے لیے کوئی منفرد صیغہ نہیں ہے“، جمع کا صیغہ عموم کے لیے ہوتا ہے، اگر عموم کا صیغہ نہ مانا جائے تو احکام تکلیفیہ ساقط ہو جائیں گے، لوگوں کو اللہ اور رسول پر جو ایمان لانے کا حکم دیا گیا ہے وہ جمع کے صیغہ عموم سے ہے، نماز، روزہ اور دیگر احکام شرعیہ کا جو مسلمانوں کو حکم دیا گیا ہے وہ بھی جمع کے صیغہ عموم سے ہے، اگر جمع کا صیغہ عموم کے لیے تسلیم نہ کیا جائے تو کوئی شخص اللہ اور رسول پر ایمان لانے کا مکلف ہو گا نہ کوئی مسلمان احکام شرعیہ کا مکلف ہو گا۔

شیخ طوسی کا یہ کہنا بھی باطل ہے کہ یہ آیت مجمل ہے، مجمل اس لفظ کو کہتے ہیں جس کے کئی معنی ہوں اور متکلم کے بیان کے بغیر اس کے معنی کا تعین نہ کیا جاسکے اس کے برخلاف عام اس لفظ کو کہتے ہیں جس کے متعدد افراد ہوں اور عام ان تمام افراد کو شامل ہوتا ہے اور یہاں ایسا ہی ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يَبَايَعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ ”اللہ تعالیٰ ان تمام مومنین سے راضی ہو گیا جب وہ درخت کے نیچے آپ سے بیعت کر رہے تھے“ لہذا بیعت کرنے والے مومنین سے بلا استثناء اللہ تعالیٰ راضی ہو گیا، اور اس عموم کی تائید صحیح مسلم کی اس حدیث سے ہوتی ہے:

عن ام مبشر انھا سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول عند حفصة لا یدخل النار ان شاء اللہ من اصحاب الشجرة احد من الذین بايعوا تحتھا۔

حضرت ام مبشر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انھوں نے حضرت حفصہ کے پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا کہ ”جن اصحاب شجرہ نے درخت کے نیچے بیعت کی تھی، ان شاء اللہ ان میں سے کوئی بھی جہنم میں داخل نہیں ہو گا۔“

اس حدیث کو شیعہ علماء نے بھی بیان کیا ہے، شیخ فیح اللہ کا شافی لکھتے ہیں: وہم اصحاب بیعت کرندہ بر آئیکہ مطلقاً راہ گریز نہ جویند تا آئیکہ کشتہ نشوند یا فتح نمایند حضرت فرمود کہ انتم الیوم خیر اہل الارض، شما امروز بہترین اہل زمینند و از جابر مرویست کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کہ یک کسی بدو رخ نرود از آں مومنان کہ زیر درخت سمرہ بیعت کرند۔

تمام اصحاب نے آپ سے اس پر بیعت کی کہ جب تک وہ قتل نہ کر دیے جائیں یا فتح حاصل نہ کر لیں جاگیں گے نہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”آج کے دن روئے زمین پر تم سب سے بہتر لوگ ہو“ اور حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان مسلمانوں میں سے کوئی شخص بھی دو رخ میں نہیں جائے گا جنھوں نے بول کے درخت کے نیچے بیعت کی ہے۔

علماء شیعہ کی بیان کردہ اس روایت سے واضح ہو گیا کہ قرآن مجید کی اس آیت میں عموم مراد ہے، اور اس حدیث کے نیچے بیعت کرنے والے تمام صحابہ سے اللہ تعالیٰ راضی ہو گیا، اس نے ان کے دلوں کے ایمان کو جان لیا اور ان پر طمانیت اور سکون کو نازل کیا، اور ان پر فتح کا انعام کیا۔

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۰۳-۳۰۲، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ  
۲۔ شیخ فیح اللہ کا شافی متوفی ۹۷۷ھ، منہج الصادقین ج ۸ ص ۳۷۷، مطبوعہ کتاب فروشنے علیہ اسلامیہ ایران

شیخ طوسی نے جو یہ کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منافقین کی ایک جماعت سے بھی بیعت لی تھی، اس میں انہوں نے سخت تبلیغ کی ہے آپ نے غزوہ حدیبیہ کے موقع پر تو منافقین کی ایک جماعت سے بیعت نہیں لی تھی، مدینہ منورہ میں ظاہر حال کے اعتبار سے آپ نے اگر کسی منافق سے بیعت لی ہو تو اس سے یہاں معارفہ کرنا کہاں کا انصاف ہے، کتنا بیا قرآن مجید میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ درخت کے نیچے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مومنین نے بیعت کی تھی، اور یہ کہنا کہ اس موقع پر منافقین نے بھی بیعت کی تھی صریح قرآن کے خلاف ہے۔

شیخ طوسی نے جو یہ کہا ہے کہ ”اللہ تعالیٰ نے بیعت کرنے والے مومنین کی جو صفات بیان کی ہیں وہ کاملاً صرف حضرت علی اور ان کے متبعین میں پائی جاتی ہیں کیونکہ ”وانا بھہم فتحا قدیبا“ اور ان کو عنقریب فتح کا انعام دیا، اور اس فتح سے مراد فتح خیبر ہے اور خیبر حضرت علی کے ہاتھوں فتح ہوا، یہ بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ ہر چند کہ خیبر کی فتح میں حضرت علی کی کارکردگی نمایاں تھی، لیکن فتح خیبر کا یہ مشرکہ صرف حضرت علی کو نہیں دیا، یہ تمام مسلمانوں کے لیے مشرکہ ہے، اس لیے غزوہ حدیبیہ میں شریک تمام بیعت کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ نے فتح و کامرانی کا مشرکہ سنایا اور یہ سب کی صفت ہے کہ اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہوا، ان کے دلوں کے ایمان کو اس نے ظاہر کیا اور ان کو عنقریب فتح کی خوش خبری دی۔

شیخ طوسی نے یہ لکھا ہے کہ ان بیعت کرنے والوں میں حضرت طلحہ اور حضرت زبیر بھی تھے اور انہوں نے ایام فتنہ میں حضرت علی سے جنگ کی، اس وجہ سے وہ ایمان سے خارج ہو گئے، سو یہ بھی غلط ہے، حضرت طلحہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہما کی ایمان اور اسلام پر استقامت تو بیعت رضوان اور قرآن مجید کی اس آیت سے واضح ہو گئی اور حضرت علی سے جنگ کرنا ایک اجتہادی معاملہ تھا، یہ کوئی کفر اور اسلام کا مکرہ نہیں تھا، مسلمانوں کے دو فریقوں کی آپس میں جنگ تھی، اور ہر دو فریق قابلِ صدا و احترام اور محبت صحابہ تھے نیز ہم حضرت طلحہ اور حضرت زبیر کی سوانح میں بیان کر چکے ہیں کہ بالآخر ان دونوں محترم صحابہ نے حضرت علی کی رائے سے اتفاق کر لیا تھا اور جنگ سے کنارہ کش ہو گئے تھے۔

بیعت رضوان کے واقعہ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خصوصی فضائل | بیعت رضوان کے واقعہ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی وجہ سے آپ نے کفار قریش

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ کو حضرت عثمان کا ہاتھ قرار دیا اور حضرت عثمان کی وجہ سے آپ نے کفار قریش سے جنگ کا قصد کیا اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حضرت عثمان سے انتہائی محبت کا بیان ہے اور مکہ مکرمہ میں جب کفار قریش نے حضرت عثمان سے کہا کہ صرف تم خانہ کعبہ کا طواف کر سکتے ہو تو انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بغیر میں کعبہ کا طواف نہیں کروں گا، اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت عثمان کی انتہائی محبت کا اظہار ہے۔ ان تمام امور کا شیعہ علماء نے بھی اعتراف کیا ہے۔

شیخ فتح اللہ کاشانی لکھتے ہیں:

کفار قریش نے کہا ہم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ میں آنے نہیں دیں گے اگر تم پاؤں طواف کر کے واپس چلے جاؤ، انہوں نے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے طواف نہیں کروں گا۔

گفتند ما محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم را نگذاریم کہ در مکہ آید اگر تو سے خواہی طواف کن و باز گردا گفت من پیش از رسول طواف نکنم۔

لے۔ شیخ فتح اللہ کاشانی مترق، ۹۷۷ھ، منہج الصادقین ج ۸ ص ۳۷۳، مطبوعہ کتاب فروشنے علیہ اسلامیہ ایران

ملا باقر مجلسی ایسے کثر ترائی رافضی نے بھی لکھا ہے کہ:  
 دربر روایت کلینی حضرت یک دست خود را بردست  
 دیگر از و برائے عثمان بیعت گرفت کہ چوں بیعت را  
 بشکنید گناہش عظیم تر و عقابش شدید تر باشد پس  
 مسلمانان گفت خوشحال عثمان کہ طواف کعبہ و سعی میان  
 صفا و مروہ کرد و محل شد حضرت فرمود: نخواہد کرد چوں  
 عثمان آمد حضرت پرسید طواف کردی؟ گفت چوں طواف  
 نکردہ بودی من نکردم۔ لے

کلینی کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے اپنا ایک ہاتھ دوسرے ہاتھ پر مارا اور حضرت  
 عثمان کی طرف سے بیعت کی تاکہ جب بیعت توڑے گا  
 تو اس کا گناہ اور عذاب زیادہ ہوگا یہ نکتہ مجلسی کے  
 حبشیہ ذہن کی پیداوار ہے کلینی کی روایت میں یہ الفاظ  
 نہیں ہیں۔ سعیدی غفرلہ چھ مسلمانوں نے کہا حضرت  
 عثمان کیسے خوش نصیب ہیں کہ کعبہ کا طواف کر لیں گے اور  
 صفا اور مروہ میں سعی کر لیں گے اور احرام کھول دیں گے  
 حضور نے فرمایا وہ ایسا نہیں کریں گے! جب حضرت  
 عثمان آئے تو حضور نے پوچھا: تم نے طواف کیا تھا؟  
 حضرت عثمان نے کہا جب آپ نے طواف نہیں کیا تو  
 میں کیسے کر سکتا تھا۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری اور حضرت ابو عامر اشعری  
 رضی اللہ عنہما کے فضائل

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
 کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا۔ اس وقت  
 آپ مقام جعترانہ میں مکہ اور مدینہ کے درمیان اترے  
 تھے، اور حضرت بلال بھی آپ کے ساتھ تھے، رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک اعرابی شخص آیا، اس نے  
 کہا یا رسول اللہ! آپ نے مجھ سے کیا ہوا وعدہ پورا نہیں  
 کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "خوش ہو جاؤ"  
 اس اعرابی نے آپ سے کہا آپ نے مجھ سے بہت وعدہ  
 کہا ہے "خوش ہو جاؤ" رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 غصہ کی حالت میں حضرت ابو موسیٰ اور حضرت بلال کی طرف  
 متوجہ ہوئے، آپ نے فرمایا: اس شخص نے میری بشارت

بَابُ مِنْ فَضَائِلِ أَبِي مُوسَى وَ أَبِي  
 عَامِرِ الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا  
 ۶۲۸۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ الْأَشْعَرِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ  
 جَمِيعًا عَنْ أَبِي أَسَامَةَ قَالَ أَبُو عَامِرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَا أَبُو أَسَامَةَ  
 حَدَّثَنَا بُرَيْدٌ عَنْ جَدِّهِ أَبِي بَرْدٍ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ  
 كُنْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ نَازِلٌ  
 بِالْجِعْرَانَةِ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ وَمَعَهُ بِلَالٌ فَآتَى  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا أَعْرَابِيًّا  
 فَقَالَ لَا تُنْجِرُنِي يَا مُحَمَّدُ مَا وَعَدْتَنِي فَقَالَ لَهُ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَشِّرْ فَقَالَ لَهُ  
 الْأَعْرَابِيُّ أَكْثَرْتَ عَلَيَّ مِنْ أَبَشَرٍ فَأَبْشَرَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَبِي مُوسَى وَبِلَالٍ كَهَيْئَةِ  
 الْغَضَبَانِ فَقَالَ إِنَّ هَذَا قَدَرُكَ الْبَشَرِيَّ فَأَجْبَلَا أَنْتُمَا

فَقَالَ قَبِلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ثُمَّ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَدَحٍ فِيهِ مَاءٌ فَغَسَلَ يَدَيْهِ  
وَوَجْهَهُ فِيهِ وَمِخْرَ فِيهِ ثُمَّ قَالَ اشْرَبُوا مِنْهُ وَأَقْرِفُوا  
عَلَى وَجْوهِكُمْ وَأَنْحُورِكُمْ وَأَبْشِرُوا فَخَذَا الْقَدَحَ  
فَفَعَلَا مَا أَمَرَهُمَا بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ  
سَلَّمَ فَتَنَادَ تَهُمَا أَمْرٌ سَكَمَةٌ مِنْ وَرَاءِ السِّتْرِ أَفْضَلًا  
لَكُمْ مِمَّا مَتَانِي إِنْ أَتَيْتُمْ فَافْضَلًا لَهَا مِنْهُ  
طَائِفَةً -

کو مستر کر دیا ہے، اب تم دونوں میری بشارت کو قبول کرو،  
ان دونوں نے کہا: یا رسول اللہ ہم نے قبول کیا، پھر رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی کا ایک پیالہ منگوایا آپ نے  
اس پیالہ میں اپنے ہاتھ اور اپنا چہرہ دھویا، اور اس میں  
گل کی، پھر فرمایا تم دونوں اس کو پی لو، اور اس کو اپنے  
اپنے چہرے اور سینہ پر مل لو، اور خوش ہو جاؤ، ان دونوں  
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے مطابق کیا، پھر  
ان دونوں کو حضرت ام سلمہ ام المومنین نے پرہ کی اور  
سے آواز دی: اس برتن میں جو بچا ہوا پانی ہے وہ اپنی  
مال کے لیے بھی لاؤ، پھر وہ اس میں سے کچھ پانی حضرت  
ام سلمہ کے لیے بھی لے گئے۔

حضرت ابو بردہ اپنے والد سے روایت کرتے  
ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ خین سے فارغ  
ہوئے تو آپ نے حضرت ابو عامر کو ایک لشکر کے ساتھ  
اوطاس کی طرف روانہ کیا، درید بن صمہ نے ان کا مقابلہ کیا،  
وہ قتل کر دیا گیا اور اللہ تعالیٰ نے اس کے لشکر کو شکست  
دی، — حضرت ابو موسیٰ بیان کرتے ہیں کہ مجھے بھی  
آپ نے حضرت ابو عامر کے ساتھ روانہ کیا تھا، حضرت  
ابو عامر کے گھٹنے میں تیر لگا تھا، جو چشم کے ایک آدمی نے  
وہ تیر مارا تھا، وہ تیر ان کے گھٹنے میں گھس گیا تھا، میں ان  
کے پاس گیا اور پوچھا اے چچا آپ کو یہ تیر کس نے مارا  
تھا، حضرت ابو عامر نے حضرت ابو موسیٰ کو اشارہ کر کے  
بتایا: تم اس شخص کو دیکھ رہے ہو وہ میرا قاتل ہے اس  
نے مجھ کو تیر مارا ہے، حضرت ابو موسیٰ نے کہا میں نے اس  
شخص کا ارادہ کیا اور اس کو جالیا، وہ مجھے دیکھ کر پشت پھیر  
کر بھاگائیں نے اس کا پیچھا کیا دریں حالیکہ میں اس سے  
کہہ رہا تھا، تجھے شرم نہیں آتی! کیا تو عرب نہیں ہے؟ کیا  
تو ٹھیکے گا نہیں! وہ بھڑا، پھر اس کا اور میرا مقابلہ ہوا،  
ہم دونوں نے ایک دوسرے پر وار کیے، پھر میں نے

۶۲۸۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرَّادٍ أَبُو عَامِرٍ  
الْأَشْعَرِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ (وَاللَّفْظُ  
لِأَبِي عَامِرٍ) قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ  
عَنْ أَبِي بَرَّةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَمَّا قَرَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ حَتَيْنِ بَعَثَ أَبَا عَامِرٍ عَلَى حَيْشٍ  
إِلَى أَوَّلِ بَنِي قَلْقِي دُرَيْدِ بْنِ الصِّمَّةِ فَقَبِلَ دُرَيْدٌ  
وَهَرَمَ مِنَ اللَّهِ أَضْحَابَهُ فَقَالَ أَبُو مُوسَى وَيَعْنِي  
مَعْرِي عَامِرٌ قَالَ فَرَمَى أَبُو عَامِرٍ فِي رُكْبَتَيْهِمَا  
رَجُلٌ مِنْ بَنِي بَجْشَمٍ بِسَهْمٍ فَأَثْبَتَهُ فِي رُكْبَتَيْهِمَا  
فَانْتَهَيْتُ إِلَيْهِ فَقُلْتُ يَا عَمْرٍو مَا كَ فَاثَّارَ  
أَبُو عَامِرٍ إِلَى أَبِي مُوسَى فَقَالَ إِنَّ ذَلِكَ قَاتِلِي تَرَاهُ  
ذَلِكَ النَّبِيُّ رَمَانِي قَالَ أَبُو مُوسَى فَقَصَدْتُ لَهُ  
فَاعْتَمَدْتُهِ فَلَحِيقَتُهُ فَلَمَّا سَرَانِي وَلِي عَنِّي ذَاهِبًا  
فَاتَّبَعْتُهُ وَجَعَلْتُ أَقُولُ لَهُ أَلَا تَسْتَحْيِي أَلَسْتَ  
عَرَبِيًّا أَلَا تَخْبِتُ فَلَكَ فَالتَّقِيْتُ أَنَا وَهُوَ  
فَانْتَلَقْنَا أَنَا وَهُوَ مَتْرِبَتَيْنِ فَضَرَبْتُهُ بِالسَّيْفِ  
فَقَتَلْتُهُ ثُمَّ رَجَعْتُ إِلَى أَبِي عَامِرٍ فَقُلْتُ إِنَّ اللَّهَ  
قَدْ قَتَلَ مَا حَيْكَ قَالَ فَاتَّوَعَزُ هَذَا الشَّهْدَ فَتَزَحَّضْ

فَتَرَامِنَهُ الْمَاءُ فَقَالَ يَا ابْنَ آدَمَ انْطَلِقْ إِلَى رَسُولِ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْرِضْهُ مِنْهُ السَّلَامَ  
 وَقُلْ لَنَا يَقُولُ لَكَ أَبُو عَامِرٍ اسْتَغْفِرُ لِي قَالَ وَ  
 اسْتَغْفِرْ لِي أَبُو عَامِرٍ عَلَى النَّاسِ وَمَكَتَ يَسِيرًا ثُمَّ  
 إِنَّهُ مَاتَ فَلَمَّا رَجَعْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ  
 وَسَلَّمَ دَخَلْتُ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي بَيْتٍ عَلَى سَرِيرٍ مُزْمِلٍ  
 وَعَلَيْهِ فِرَاشٌ وَقَدْ أَثَرِ مَالُ السَّرِيرِ بِظَهْرِ  
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَنَابِيهِ  
 فَأَخْبَرْتُهُ بِخَبَرِنَا وَخَبَرِ أَبِي عَامِرٍ وَقُلْتُ لَنَا  
 قَالَ قُلْ لَنَا يَسْتَغْفِرُ لِي قَدْ عَارَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَاءٍ فَتَوَضَّأَ مِنْهُ ثُمَّ رَفَعَهُ يَدَيْهِ  
 ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِعَبِيدِ ابْنِي عَامِرٍ حَتَّى رَأَيْتُ  
 بَيَاضَ إِبْطِيهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
 فَوْقَ كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْتَ أَوْ مِنْ النَّاسِ فَقُلْتُ وَلِي  
 يَا رَسُولَ اللَّهِ فَاسْتَغْفِرْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ ذَنْبَهُ وَ  
 ادْخِلْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَدْخَلَ كَرِيمٍ قَالَ أَبُو بَرْدَةَ  
 أَحَدًا هُمَا لِابْنِي عَامِرٍ وَالْأُخْرَى لِابْنِي مُوسَى -

تلوار سے ضرب لگا کر اس کو قتل کر دیا، پھر میں حضرت  
 ابو عامر کی طرف لوٹا، میں نے کہا اللہ تعالیٰ نے تمہارے قاتل  
 کو قتل کر دیا ہے، حضرت ابو عامر نے کہا اب اس تیر کو لکا لڑا  
 میں نے تیر کو لکا لڑا تیر کا جگہ سے پانی نکلا، انھوں نے  
 کہا اے بھتیجے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ  
 جا کر میرا سلام عرض کرو، اور ان سے عرض کرنا کہ ابو عامر یہ  
 کہتا تھا کہ میرے لیے اللہ سے مغفرت طلب کہیں اور  
 حضرت ابو عامر نے مجھے لوگوں کا امیر بنا دیا۔ وہ تھوڑی دیر  
 اور زندہ رہے پھر فوت ہو گئے، جب میں نبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم کی طرف لوٹا اور آپ کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ بان  
 کی ایک چار پائی پر لیٹے ہوئے تھے، جس پر بستر تھا،  
 اس کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت  
 اور دونوں پہلوؤں پر چار پائی کے بانوں کے نشانات  
 تھے، میں نے آپ کے سامنے اپنا اور حضرت ابو عامر کا  
 ماجرا بیان کیا اور میں نے بتایا کہ انھوں نے کہا تھا کہ  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرنا کہ میرے  
 لیے استغفار کہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 پانی منگا کر اس سے وضو کیا، پھر آپ نے دونوں ہاتھ  
 بلند کیے حتیٰ کہ میں نے آپ کی ہاتھوں کی سفیدی دیکھی،  
 پھر آپ نے فرمایا: اے اللہ! عبید ابی عامر کی مغفرت فرما،  
 اے اللہ! اس کو قیامت کے دن اپنی بہت سی مخلوق پر  
 فائق کر، یا فرمایا لوگوں پر فائق کر، میں نے عرض کیا:  
 یا رسول اللہ! میرے لیے دعا فرمائیں، تو نبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے فرمایا: اے اللہ! عبید اللہ بن قیس کے گناہ کو  
 معاف فرما، اور اس کو قیامت کے دن عزت کے مقام  
 میں داخل فرما، حضرت ابو بردہ کہتے ہیں کہ ایک دفعہ حضرت ابو عامر  
 کے لیے سیر اور ایک حضرت ابو موسیٰ کے لیے -

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی سوانح | علامہ ابن اثیر ہندری لکھتے ہیں:  
 حضرت ابو موسیٰ اشعری کا نام و نسب یہ ہے، عبید اللہ بن قیس



بن سلیم بن حضار بن حرب بن عامر بن غنم بن بکر بن عامر بن عذر بن وائل بن ناجیہ بن ابجاہ میر بن الاشعر بن ادویہ بن زید بن شجب۔ ان کا کنیت ابو موسیٰ ہے۔

واقعی نے ذکر کیا ہے کہ حضرت ابو موسیٰ مکہ میں آئے اور سعید بن العاص کے حلیف بنے، وہ اپنے اشقری بھائیوں کی ایک جماعت کے ساتھ آئے تھے پھر مسلمان ہو گئے اور سرزمین حبشہ کی طرف ہجرت کی، ابو عامر نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ حضرت ابو موسیٰ مکہ مکہ مدائن کے بعد پھر اپنی قوم کی طرف لوٹ گئے، اور وہیں ٹھہرے رہے، پھر پچاس ہجری میں ان کے ساتھ کشتی میں بیٹھ کر حبشہ چلے گئے، حضرت جعفر اور ان کے ساتھی بھی اسی وقت مکہ سے حبشہ گئے تھے، پھر یہ دونوں الگ الگ کشتیوں میں بیٹھ کر ایک ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس وقت مدینہ منورہ پہنچے جب خیبر فتح ہو چکا تھا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو موسیٰ کو زبیر اور عدن کا عامل مقرر کیا تھا، حضرت عمر نے ان کو بصرہ کا عامل مقرر کیا تھا، جس وقت حضرت عمر شہید ہوئے تو حضرت ابو موسیٰ بصرہ کے عامل تھے، حضرت عثمان نے ان کو بصرہ پر مقرر رکھا، پھر حضرت عثمان نے ان کو معزول کر کے ابن عامر کو بصرہ کا عامل مقرر کر دیا، حضرت ابو موسیٰ بصرہ سے کوفہ چلے گئے اور وہیں رہے، پھر وہاں کے لوگوں نے حضرت عثمان سے مطالبہ کیا کہ حضرت ابو موسیٰ کو کوفہ کا عامل مقرر کر دیا جائے، سو حضرت عثمان نے ان کو کوفہ کا عامل مقرر کر دیا، پھر حضرت عثمان کی شہادت تک یہ کوفہ کے عامل رہے، پھر حضرت علی نے ان کو کوفہ سے معزول کر دیا، پھر حضرت علی نے ان کو اپنا حکم مقرر کیا۔ یہ واقعہ تاریخ میں مذکور ہے، اسے کامل میں تفصیل سے بیان کیا گیا ہے، ۳۲۲ میں حضرت ابو موسیٰ کا کوفہ میں انتقال ہو گیا، ایک قول یہ ہے کہ مکہ میں انتقال ہوا، تاریخ وفات میں بھی کئی اقوال ہیں۔

حضرت ابو عامر رضی اللہ عنہ کی سوانح | حضرت ابو عامر اشقری رضی اللہ عنہ حضرت ابو موسیٰ اشقری رضی اللہ عنہ کے چچا ہیں، ان کا نام عبید بن سلیم بن حضار ہے، یہ کبار صحابہ میں سے تھے اور غزوہ عین بھی شہید ہو گئے، ابن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ایک لشکر کی کمان دے کر اوطاس کی طرف روانہ کیا تھا، اس کے بعد علامہ ابن اثیر نے صحیح مسلم کی وہ روایت ذکر کی ہے جو متن میں بیان ہو چکی ہے۔

اشعر بن رضی اللہ عنہم کے فضائل | ۶۲۸۵۔ حاکم ثنا ابو کریم محمد بن العلاء حدثنا  
ابو اسامہ حدثنا یزید بن ابی بکر عن ابی موسیٰ  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارفق

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں اشقری رفقاء کے قرآن مجید پڑھنے کی آواز کو پہچان لیتا ہوں، جب وہ

۱۔ علامہ محمد بن محمد بن ابی اثیر جزیری متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۳ ص ۲۴۶-۲۴۵ مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران

۲۔ اسد الغابہ ج ۳ ص ۲۳۸

جلد ساویں

لَا عِزَّ أَصَوَاتٍ رُفِقَةً الْأَشْعَرِيَّينَ بِالْقُرْآنِ  
حِينَ يَدْخُلُونَ بِاللَّيْلِ وَأَعْرِفْ مَتَارَ لَهْمٍ مِنْ  
أَصَوَاتِهِمْ بِالْقُرْآنِ بِاللَّيْلِ وَلَا تَكُنْ كَمَنْ أَرَمْنَا لَهُمْ  
حِينَ تَزُولُوا بِالنَّهَارِ وَمِنْهُمْ حَكِيمٌ إِذَا لَقِيَ الْخَيْلَ  
أَوْ قَالَ الْعَدُوَّ قَالَ لَهُمْ إِنَّ أَصْحَابِي يَأْمُرُونَكُمْ  
أَنْ تَنْظُرُوا هُمْ -

۶۲۸۶ - حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ الْأَشْعَرِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ  
جَمِيعًا عَنْ أَبِي سَامَةَ قَالَ أَبُو عَامِرٍ حَدَّثَنَا أَبُو  
سَامَةَ حَدَّثَنَا بُرَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَرْدَةَ  
عَنْ جَدِّهِ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْأَشْعَرِيَّينَ إِذَا  
أَرْمَلُوا فِي الْغَزْوِ أَوْ قُلَّ طَعَامُ عِيَالِهِمْ بِالْمَدِينَةِ  
جَمَعُوا مَا كَانَ عَنْدهُمْ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ شَحْمَ  
أُقْتَسَمُوهُ بَيْنَهُمْ فِي إِنْسَاءٍ وَاحِدٍ بِالسَّوِيَّةِ  
فَهُمْ مَعِي وَآثَامُهُمْ -

رات کو آتے ہیں، اور رات کو ان کی آواز سے ان کے گھروں  
کو بھی پہچان لیتا ہوں، خواہ دن میں ان کے گھروں کو میں  
نے نہ دیکھا ہو، ان میں سے ایک شخص حکیم ہے، جب وہ  
شخص گھوڑے سواروں یا دشمن سے مقابلہ کرتا ہے تو  
ان سے کہتا ہے کہ میرے ساتھ تمہیں حکم دیتے ہیں کہ تم  
ان کا انتظار کرو۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اشعری جب  
جہاد میں ناکار ہوں، یا مدینہ میں ان کے اہل و عیال کا  
کھانا کم ہو تو ان کے پاس جو کچھ بچا ہو اس کو ایک کپڑے  
میں اکٹھا کر لیتے ہیں، پھر ایک ہی برتن سے آپس میں برابر  
تقسیم کر لیتے ہیں، میں ان سے ہوں اور وہ مجھ سے ہیں۔

بَابُ مِنْ فَضَائِلِ أَبِي سُفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ  
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

۶۲۸۷ - حَدَّثَنَا شَيْخُ عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ الْعَنْبَرِيُّ  
وَإِسْحَاقُ بْنُ جَعْفَرٍ الْمُعَقَّرِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا الْقَضَا  
(وَهُوَ ابْنُ مُحَمَّدٍ الْيَمَامِيُّ) حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ  
حَدَّثَنَا أَبُو زَيْدٍ مِيلٌ حَدَّثَنَا شَيْخُ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ  
الْمُسْلِمُونَ لَا يَنْظُرُونَ إِلَى أَبِي سُفْيَانَ وَلَا يَتَعَادَوْنَ  
فَقَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ ثَلَاثُ  
أَعْطِيَنِي قَالَ نَعَمْ قَالَ عِنْدِي أَحْسَنُ الْعَرَبِ وَ  
أَجْمَلُهُ أُمُّ حَبِيبَةَ بِنْتُ أَبِي سُفْيَانَ أَرْوَجُهَا قَالَ  
نَعَمْ قَالَ وَمَعَاوِيَةُ تَجْعَلُهُ كَاتِبًا بَيْنَ يَدَيْكَ قَالَ  
نَعَمْ قَالَ وَتَوْفَرِي حَتَّى أَتَا تِلْكَ الْكُفَّاءَ كَمَا  
كُنْتُ أَقَاتِلُ الْمُسْلِمِينَ قَالَ نَعَمْ قَالَ أَبُو زَيْدٍ مِيلٌ

حضرت ابوسفیان بن حرب رضی اللہ عنہ  
کے فضائل

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
مسلمان حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ سے بات کرتے  
تھے نہ ان کے ساتھ نشست برخاست کرتے تھے، انھوں  
نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: یا رسول اللہ!  
میری عین باتیں قبول فرمائیے، آپ نے فرمایا: اچھا!  
انھوں نے کہا حضرت ام حبیبہ بنت ابی سفیان عرب کی  
سب سے حسین و جمیل لڑکی ہیں میں آپ کا اس سے  
نکاح کرنا ہوں، آپ نے فرمایا اچھا، پھر انھوں نے کہا حضرت  
معاویہ کو آپ اپنا کاتب بنالیں، آپ نے فرمایا: اچھا!  
پھر کہا آپ مجھے لشکر کا امیر بنالیں تاکہ میں کفار سے  
جنگ کروں جس طرح میں مسلمانوں سے جنگ کرتا تھا،

وَلَوْلَا أَنَّا طَلَبَ ذَلِكَ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَطَاكَ ذَلِكَ لِأَنَّكَ لَمْ تَكُنْ يُسْأَلُ شَيْئًا إِلَّا قَالَ نَعَمْ

آپ نے فرمایا: اچھا! ابو زبیل نے کہا اگر وہ خود ہی صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست نہ کرتے تو آپ یہ کام نہ کرتے لیکن آپ کی عادت کہ یہ یہ تھی کہ آپ کسی سائل کا سوال رد نہیں کرتے تھے۔

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ کی سوانح

الاموی حضرت یزید اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما وغیرہما کے والد ہیں، سال قبل سے دس سال پہلے پیدا ہوئے یہ تاجر تھے اور اپنے اور دیگر قریش کے اموال وغیرہ شام لے جاتے تھے، رئیسوں کا جھنڈا اٹھنے کے پاس ہوتا تھا، زمانہ جاہلیت میں تین آدمیوں کی رائے قابل اعتماد تھی، عتبہ، ابو جہل اور ابوسفیان، ابوسفیان نے ہی اسلام کے خلاف غزوہ احد میں کفار کی قیادت کی تھی، ابوسفیان حضرت عباس کے دوست تھے، فتح مکہ کی رات کو مشرف بہ اسلام ہوئے تھے، جنگ حنین میں شریک ہوئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو سوکیریاں اور چالیس اوقیہ عنایت فرمائے تھے، اور ان کے دو بیٹوں حضرت یزید اور حضرت معاویہ کو بھی اتنا ہی عطا فرمایا تھا، یہ طائف کی جنگ میں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک ہوئے تھے۔ اس جہاد میں ان کا ایک آنکھ راہ خدا میں کام آگئی، جنگ یرموک میں بھی شریک ہوئے تھے اور دوسری آنکھ اس جہاد میں کام آگئی، اس دن یہ اپنے بیٹے یزید کے جھنڈے تلے لڑ رہے تھے، اور یہ نعرہ لگا رہے تھے، اے اللہ کی مدد قریب آجا، یہ مؤلفہ القلوب میں سے تھے اور ایک اچھے مسلمان کی طرح انھوں نے وقت گزاریا، ۳۲ھ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت میں فوت ہوئے، سن وفات میں اختلاف ہے، اکتیس، تینتیس اور چونتیس ہجری کے بھی اقوال ہیں، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی، ایک قول یہ ہے کہ حضرت معاویہ نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی، اس وقت ان کی عمر اٹھاسی سال تھی۔ ۱۷ھ

حدیث نمبر ۶۲۸۷ میں ہے کہ حضرت ابوسفیان نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میں اپنی بیٹی ام حبیبہ بنت ابی سفیان کا آپ سے نکاح کرتا ہوں۔ علامہ نووی لکھتے ہیں اس حدیث پر یہ اشکال ہے کہ حضرت ابوسفیان ۸ھ میں فتح مکہ کے موقع پر اسلام لائے تھے، اور حضرت ام حبیبہ کا آپ سے چھ یا سات ہجری میں نکاح ہوا تھا، اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کی سند میں ایک راوی ہے، عکرمہ بن عمار وہ ضعیف ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے حضرت ابوسفیان نے تجدید نکاح کی درخواست کی ہو۔ ۱۷ھ

✽

۱۷ھ۔ علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن الاثیر جزری متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۵ ص ۲۱۶، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران  
۱۸ھ۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۰۲، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ  
۱۹ھ۔ یہ یزید بن ابی سفیان ہیں امام حنین کا جس نے اختلاف تھا، وہ یزید بن معاویہ تھا۔

جلد سادس

## بَابُ مِنْ فَضَائِلِ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَ

أَسْمَاءُ بِنْتِ عُمَيْسٍ وَأَهْلِ سَفِينَتِهِمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

۶۲۱۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَيْدٍ الْأَشْجَرِيُّ وَحُمَيْدُ

بْنُ الْعَلَاءِ الْقُمِيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَامَةَ حَدَّثَنَا

بُرَيْدًا عَنْ أَبِي بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ بَلَغَنَا أَنَّ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ بِالْيَمَنِ

فَخَرَجْنَا مَعَ حُرَيْنَ إِلَى أُنَا وَأَخْوَانٍ لِي أَنَا أَصْغَرُهُمَا

أَحَدُهُمَا أَبُو بُرَيْدَةَ وَالْآخَرُ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ بَضْعًا

وَأَمَّا قَالَ ثَلَاثَةً وَخَمْسِينَ أَوْ ثَمْنِينَ وَخَمْسِينَ

رَجُلًا مِنْ قَوْمِي قَالَ فَرَكِبْنَا سَفِينَتَهُمَا فَالْقَتْنَا سَفِينَتَنَا

إِلَى التَّجَانِثِي بِالْحَبَشَةِ فَوَاقَعْنَا جَعْفَرَ بْنَ أَبِي طَالِبٍ

أَصْحَابَهُ عِنْدَهُ فَقَالَ جَعْفَرٌ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَنَا هَهُنَا وَأَمَرَنَا بِالْإِقَامَةِ فَأَقِيمُوا

مَعَنَا فَأَقَمْنَا مَعَهُ حَتَّى قَدِمْنَا جَمِيعًا قَالَ فَوَاقَعْنَا

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ أَقْتَتَرَ خَيْبَرَ

فَأَسْهَمَ لَنَا أَوْ قَالَ أَهْطَانًا مِنْهَا وَمَا قَسَمَ لِأَحَدٍ

غَايَ عَنْ قَتْلِ خَيْبَرَ مِنْهَا شَيْئًا إِلَّا لِمَنْ شَهِدَ مَعَهُ

إِلَّا لِأَصْحَابِ سَفِينَتِنَا مَعَ جَعْفَرٍ وَأَصْحَابِهِ قَسَمَ

لَهُمْ مَعَهُمْ قَالَ فَكَانَ نَاسٌ مِنَ النَّاسِ يَقُولُونَ لَنَا

يَعْنِي لِأَهْلِ السَّفِينَةِ نَحْنُ سَبَقْنَاكُمْ بِالْهَجْرَةِ

قَالَ قَدْ تَحَلَّتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ عُمَيْسٍ وَهِيَ مِثْنُ قَدِيمٍ

مَعَنَا عَلَى حَفْصَةَ وَوَجَّهَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

زَايِرَةً وَقَدْ كَانَتْ هَاجَرَتْ إِلَى التَّجَانِثِي فِيمَنْ هَاجَرَ

إِلَيْهِ فَدَخَلَ عُمَرُ عَلَى حَفْصَةَ وَأَسْمَاءُ عِنْدَهَا فَقَالَ

عُمَرُ حِينَ رَأَى أَسْمَاءَ مِنْ هُنَا قَالَتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ

عُمَيْسٍ قَالَ عُمَرُ الْحَبَشِيَّةُ هَذِهِ الْبَحْرِيَّةُ هَذِهِ

فَقَالَتْ أَسْمَاءُ مَعَهُ فَقَالَ عُمَرُ سَبَقْنَاكُمْ بِالْهَجْرَةِ

فَنَحْنُ أَحَقُّ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت جعفر بن ابی طالب، حضرت اسماء بنت

عمیس اور ان کی کشتی والوں کے فضائل

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے

ہیں کہ جب ہم یمن میں تھے تو ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم کی روانگی کی خبر ملی، میں اور میرے دو بھائی، ابو بردہ

اور ابو ہریرہ ہم سب ہجرت کر کے آپ کی طرف روانہ ہوئے،

میں ان دونوں سے چھوٹا تھا، ہمارے ساتھ ہماری قوم

کے باون یا تیرہ تھے آدمی بھی تھے، ہم کشتی میں

سوار ہوئے، کشتی نے ہمیں حبشہ کی طرف جا پہنچا،

وہاں پر ہماری حضرت جعفر بن ابی طالب اور ان کے

ساتھیوں سے ملاقات ہوئی، حضرت جعفر نے کہا رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں یہاں بھیجا ہے اور

ہمیں یہاں ٹھہرنے کا حکم دیا ہے، تم بھی ہمارے ساتھ

یہاں ٹھہرو، ہم ان کے ساتھ ٹھہرے، حتیٰ کہ ہم سب اکٹھے

آئے اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر

فتح کیا تھا، آپ نے مال غنیمت میں سے ہمیں بھی حصہ

دیا، ہمارے علاوہ جو لوگ غزوہ خیر میں شریک نہیں

ہوئے تھے ان میں سے کسی کو حصہ نہیں دیا، البتہ جو

لوگ غزوہ خیر میں شریک تھے اور ہماری کشتی والے

اور جعفر اور ان کے اصحاب کو مال غنیمت سے حصہ

عطا فرمایا، راوی کہتے ہیں پھر کچھ اصحاب ہم سے کہتے

تھے کہ ہم نے تم سے پہلے ہجرت کی ہے، حضرت اسماء

بنت عمیس بھی ہمارے ساتھ آنے والوں میں سے

تھیں وہ ہی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت حفصہ کی

ملاقات کے لیے گئیں، حضرت اسماء نے بھی ہجرت

کرنے والوں کے ساتھ نجاشی کی طرف ہجرت کی تھی،

حضرت عمر، حضرت حفصہ کے پاس آئے اس وقت ان

کے پاس حضرت اسماء بھی تھیں، حضرت عمر نے حضرت

جلد ساریں

مِنْكُمْ فَغَضِبَتْ وَقَالَتْ كَلِمَةً كَذَبْتَ يَا عَمْرُؤُ كَلَّا وَ  
 اللَّهُ كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 يُطْعِمُ جَائِعَكُمْ وَيَعْطِي جَاهِلَكُمْ وَكُنْتُ فِي دَارٍ أَوْ فِي  
 أَرْضٍ الْبُعْدَ أَيْ الْبُعْثَ عَنِ الْحَبَشَةِ وَ ذَلِكَ فِي اللَّهِ  
 وَفِي رَسُولِهِ وَ أَيْمَنَ اللَّهُ لَا أَطْعَمُ طَعَامًا وَلَا أَشْرَبُ  
 شَرَبًا حَتَّى أَذْكَرَ مَا قُلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ وَتَحْنُ كُنَّا نُؤْذِي وَنُحَافُ وَمَا ذُكِرَ ذَلِكَ  
 لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ أَسْأَلُكَ وَاللَّهُ  
 لَا أَكْذِبُ وَلَا أَرِيعُ وَلَا أَرِيدُ عَلَى ذَلِكَ قَالَ فَلَمَّا  
 جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ  
 إِنَّ عَمْرًا قَالَ كَذَا وَكَذَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ بِأَحَقَّ فِي مِنْكُمْ وَلَكِنْ وَلَا صَحَابِي  
 هِجْرَةٌ قَاحِدَةٌ وَكُنْتُمْ أَنْتُمْ أَهْلُ السَّفِينَةِ هِجْرَتَانِ  
 قَالَتْ فَلَقَدْ رَأَيْتُ أَبَا مُوسَى وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ  
 يَأْتُونِي أَرْسَالًا لَوْ فِي عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ مَا مِنْ  
 الدُّنْيَا شَيْءٌ هُمْ بِهِ أَفْرَحُ وَلَا أَعْظَمُ فِي أَنْفُسِهِمْ  
 مِمَّا قَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
 أَبُو بَرَّةٍ فَقَالَتْ أَسْمَاءُ فَلَقَدْ رَأَيْتُ أَبَا مُوسَى  
 وَرَأَيْتُ لَيْسَ تَعِيدُ هَذَا الْحَدِيثَ مِنِّي

اسماء کی طرف دیکھ کر پوچھا یہ کون ہیں؟ حضرت حفصہ  
 نے کہا یہ اسماء بنت عمیس ہیں! حضرت عمر نے کہا یہ  
 حبشیہ اور بھریہ ہیں، حضرت اسماء نے کہا ہاں! حضرت  
 عمر نے کہا ہم نے تم سے پہلے ہجرت کی ہے، ہم رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تم سے زیادہ حقدار ہیں،  
 حضرت اسماء کو غصہ آگیا، اور انھوں نے ایک بات  
 کہی: اے عمر! تم نے غلط کہا بخدا تم رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، وہ تمہارے بھوکوں کو  
 کھلاتے تھے اور تمہارے جاہلوں کو نصیحت کرتے  
 تھے، اور ہم دور دراز دشمنوں کے ملک حبش میں تھے  
 اور ہمارا دہل جانا محض اللہ اور اس کے رسول کی  
 وجہ سے تھا، اور بخدا میں اس وقت تک کوئی چیز  
 کھاؤں گی نہ پیوں گی جب تک کہ میں تمہاری کہی ہوئی  
 بات کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ کر نہ کروں  
 حبشہ میں ہم کو ایذا دی جاتی تھی اور ہم کو خوف زدہ کیا  
 جاتا تھا، میں عنقریب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 اس کا ذکر کروں گی اور آپ سے اس کے متعلق سوال  
 کروں گی، بہ خدا! میں جھوٹ بولوں گی نہ سچ بھنٹی کروں گی  
 نہ اصل واقعہ پر زیادتی کروں گی، راوی کہتے ہیں کہ  
 جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے، تو انھوں نے  
 کہا: یا نبی اللہ! بے شک عمر نے اس اس طرح کہا  
 ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان کا  
 مجھ پر تم سے زیادہ حق نہیں ہے، ان کی اور ان کے  
 اصحاب کی ایک ہجرت ہے، اور اسے اہل سفینہ تمہاری  
 دو ہجرتیں ہیں، حضرت اسماء کہتی ہیں میں نے دیکھا کہ  
 حضرت ابو موسیٰ اور اصحاب سفینہ گروہ در گروہ آتے اور  
 مجھ سے اس حدیث کے متعلق سوال کرتے، ان کے  
 نزدیک دنیا کی کوئی چیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے اس فرمان سے زیادہ عظیم اور خوش کن نہیں تھی،



ابو بردہ کہتے ہیں کہ حضرت اسماعیلؑ نے کہا: حضرت ابو موسیٰ  
اس حدیث کو مجھ سے دہرایا کرتے تھے۔

علامہ ابن اثیر جزیری لکھتے ہیں:

حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی سوانح

حضرت جعفر بن ابی طالب عبد مناف بن عبد المطلب

بن ہاشم بن عبد مناف بن قصی القرشی الہاشمی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عم زاد ہیں، حضرت علی بن ابی طالب  
رضی اللہ عنہ کے بھائی ہیں، اور بھی جعفر طیار ہیں، یہ صورت اور سیرت میں سب سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کے مشابہ تھے، یہ حضرت علی کے اسلام قبول کرنے کے نقوڑے عرصے بعد مسلمان ہو گئے تھے، ایک روایت  
یہ ہے کہ اکتیس دن بعد مسلمان ہو گئے تھے، ابن اسحاق نے بیان کیا انھوں نے دو ہجرتیں کیں ایک ہجرت حبشہ  
کی طرف کی اور ایک ہجرت مدینہ منورہ کی طرف کی، یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے دس سال بڑے تھے، رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم ان کو ابوالمسکین کہتے تھے۔

حبشہ کی طرف ہجرت کرنے کے بعد یہ نجاشی کے پاس رہے حتیٰ کہ جب خیبر فتح ہو گیا تو پھر یہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو گلے لگا کر ملے اور ان کی آنکھوں کے درمیان  
بوسہ دیا، اور فرمایا مجھے پتہ نہیں کہ مجھے خیبر کے فتح ہونے سے زیادہ خوشی مولیٰ ہے یا جعفر کے آنے سے زیادہ  
خوشی ہوئی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مسجد کے پہلو میں ٹھہرایا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے جعفر کو جنت  
کے فرشتوں کے ساتھ اڑتے ہوئے دیکھا، حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا: مجھ سے پہلے ہر نبی کو سات رفقاء نجباء، اور وزرا دیے گئے اور مجھ کو چودہ (وزرا) دیے گئے، حمزہ،  
جعفر، علی، حسن، حسین، ابو بکر، عمر، مقداد، عذیفہ، سلمان، عمار اور بلال۔ (باقی دو کا نام راوی کو یاد نہیں رہا)۔

عروہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جادی آٹھ ہجری میں مؤتہ کی طرف لشکر بھیجا اس میں  
سخت لڑائی ہوئی حتیٰ کہ حضرت زید بن حارثہ شہید ہو گئے، پھر حضرت جعفر بن ابی طالب نے جھنڈا لیا پھر وہ شہید ہو گئے۔  
ابن اسحاق نے بیان کیا کہ حضرت جعفر کے دونوں ہاتھ کاٹ دیے گئے لیکن انھوں نے جھنڈا گرنے نہیں دیا، رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان دو ہاتھوں کے بدلہ میں اللہ تعالیٰ نے جعفر کو دو پر عطا فرمائے جن کے ساتھ وہ جنت  
میں اڑتے ہیں، جب وہ شہید ہوئے تو ان کے جسم پر ستر سے زیادہ زخم تھے، وہ سب تلواروں اور نیزوں کے زخم  
تھے، ابن اسحاق نے بیان کیا کہ جب جنگ ہو رہی تھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: زید بن حارثہ نے  
جھنڈا لیا اور جنگ کی پھر وہ شہید ہو گئے، پھر جعفر نے جھنڈا لیا اور جنگ کی پھر وہ شہید ہو گئے، پھر رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم خاموش ہو گئے، حتیٰ کہ انصار کے چہرے متغیر ہو گئے کہ اب حضرت عبداللہ بن رواحہ کے متعلق وہ خبر ہوگی  
جس سے وہ رنجیدہ ہوں گے، پھر آپ نے فرمایا: اب جھنڈا عبداللہ بن رواحہ نے لیا اور جنگ کی حتیٰ کہ وہ شہید  
ہو گئے پھر ان سب کو جنت کے سورنے کے تخت پر اٹھایا گیا۔

روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضرت جعفر کی شہادت کی خبر آئی تو آپ ان کی زوجہ

جلد سادس

حضرت اسماء بنت عمیس کے پاس تشریف لے گئے اور ان سے تعزیت کی، حضرت فاطمہ روتی ہوئی آئیں اور کہا اے میرے چچا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جعفر جیسے شخص پر رونے والیوں کو رونا چاہیے، جس وقت حضرت جعفر شہید ہوئے ان کی عمر اکتالیس سال تھی۔ ۱۷

علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا کا نام و نسب یہ ہے:

اسماء بنت عمیس بن معبد بن اسحاق بن تیم بن کعب بن مالک بن بشر بن وہب اللہ بن شہران بن عقرس بن خلف بن اقبل، ان کی والدہ کا نام تھا ہند بنت عون بن نہیر بن اسحاق۔

حضرت اسماء قدیم الاسلام تھیں، انھوں نے اپنے خاوند حضرت جعفر بن ابی طالب کے ساتھ حبشہ ہجرت کی، وہاں ان کے تین بیٹے ہوئے، عبد اللہ، عون اور محمد، پھر انھوں نے مدینہ کی طرف ہجرت کی، جب حضرت جعفر بن ابی طالب شہید ہو گئے تو ان سے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے نکاح کر لیا، پھر ان کے ہاں محمد بن ابی بکر پیدا ہوئے، پھر حضرت ابوبکر فوت ہو گئے تو ان سے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نکاح کر لیا، پھر ان سے یحییٰ پیدا ہوئے، حضرت اسماء، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت میمونہ بنت اسحاق اور حضرت عباس کی زوجہ حضرت ام الفضل کی بہن تھیں، یہ دس اغیانی بہنیں تھیں۔ ۱۸

حضرت سلمان، حضرت صہیب اور حضرت بلال

رضی اللہ عنہم کے فضائل

عائد بن عمرو بیان کرتے ہیں کہ حضرت سلمان، حضرت صہیب اور حضرت بلال کے پاس چند لوگوں کی موجودگی میں حضرت ابوسفیان آئے تو انھوں نے کہا: اللہ کی تلواریں، اللہ کے دشمن کی گردن میں اپنی جگہ پر نہیں پہنچیں، حضرت ابوبکر نے فرمایا تم قریش کے شیخ اور سردار کے متعلق اس طرح کہتے ہو، پھر حضرت ابوبکر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر آپ کو اس کی خبر دی، آپ نے فرمایا: اسے ابوبکر! شاید تم نے ان کو ناراض کر دیا، اگر تم نے ان کو ناراض کر دیا تو اپنے رب کو ناراض کر دیا، پھر حضرت ابوبکر ان کے پاس گئے اور کہا: اے

بَابُ ۸۸ مِنْ فَضَائِلِ سَلْمَانَ وَصُهَيْبٍ

وَبِلَالٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ

۶۲۸۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى

حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ

قُرَّةَ عَنْ عَائِشَةَ بْنِ عَمْرِوَانَ أَبَا سَعْدِيَّانَ أَنِّي عَلَى

سَلْمَانَ وَصُهَيْبٍ وَبِلَالٍ فِي نَهْرٍ فَقَالُوا وَاللَّهِ

مَا أَخَذَتْ سَيْفُوتُ اللَّهِ مِنْ عُنُقِ عَدُوِّ اللَّهِ مَا خَذَهَا

فَقَالَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَتَقُولُونَ هَذَا الشَّيْخُ قُرَيْشِيٌّ وَ

سَيِّدُهُمْ فَإِنِّي الرَّبِّيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ لَعَلَّكَ أَغْضَبْتَهُمْ

لَئِنْ كُنْتُ أَغْضَبْتَهُمْ لَعَدَا أَغْضَبْتُ رَبَّكَ

فَأَتَاهُمُ أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ يَا إِخْوَتَاهُ أَغْضَبْتُمْ

۱۷ - علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن اثیر جزری متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۱ ص ۲۸۹، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان ایران

۱۸ - علامہ محمد بن محمد شیبانی ابن اثیر جزری متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۵ ص ۳۹۵، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران

جلد سادس

قَالُوا لَا يَغْفِرَ اللَّهُ لَكَ يَا أَرْحَمَ

میرے بھائیو! میں نے تم کو ناراض کر دیا! انہوں نے کہا نہیں! اسے بھائی اللہ آپ کی مغفرت فرمائے۔

**حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کی سوانح** | حضرت سلمان فارسی کا نام و نسب علامہ ابن اثیر نے اس طرح بیان کیا ہے: ماہ ابن بوذخشان بن مور سلمان بن بیودان بن فیروز بن سہرک۔

حضرت سلمان مجوسیوں کے آتش پرست گھرانے میں فارس میں پیدا ہوئے تھے، ان کے والد کا ذریعہ معاش کھیتی باڑی تھا، ایک دن والد نے حضرت سلمان کو کھیت میں بھیجا وہاں راستہ میں ایک گر جا ملا، یہ گر بے می گئے وہاں عبادت ہو رہی تھی، ان کو عیسائیوں کا طریقہ عبادت اس قدر پسند آیا کہ بے ساختہ کہا ”یہ مذہب ہمارے مذہب سے بہتر ہے“ آپ نے پوچھا اس مذہب کا سرچشمہ کہاں ہے؟ انہوں نے کہا شام میں، حضرت سلمان بھاگ کر شام چلے گئے اور وہاں کے پادری کے ساتھ رہنے لگے وہ شخص لاکھی تھا لوگوں سے سونا چاندی غریبوں میں تقسیم کرنے کے لیے لیتا اور خود رکھ لیتا اور اس طرح سونے چاندی کے سات منگے اس نے جمع کر لیے، بالآخر وہ مر گیا اور اس کی جگہ دوسرا پادری مقرر ہوا یہ شخص عابد و زاہد اور تارک الدنیا تھا، حضرت سلمان فارسی کو اس سے انسیت ہو گئی اور اس کی خدمت میں رہے جب وہ مرنے لگا تو آپ نے اس سے پوچھا اب میں کس سے فیض حاصل کروں؟ اس نے کہا موصول میں فلاں شخص دین حق کا سچا پیرو ہے اس سے فیض حاصل کرو، حضرت سلمان اس کے پاس گئے پھر آئندہ کے لیے اس نے نصیبین میں ایک شخص کا بتایا یہ اس کے پاس گئے، یہ شخص بھی بڑا عابد و زاہد تھا جب اس کا وقت قریب آگیا تو اس نے عموریہ میں ایک شخص کا پتا بتایا حضرت سلمان عموریہ گئے جب اس کا بھی آخری وقت آگیا تو اس نے کہا اب اس نبی کے ظہور کا زمانہ قریب ہے جو ریگستان عرب سے اٹھ کر دین ابراہیم کو زندہ کرے گا اس کی علامات یہ ہیں کہ وہ ہر یہ قبول کرے گا اور صدقہ کو اپنے اوپر حرام کرے گا اور اس کے دو شانوں کے درمیان مہر نبوت ہوگی، اگر تم اس سے مل سکو تو ضرور ملنا۔

حضرت سلمان فارسی عرب جانا چاہتے تھے کچھ عرصہ کے بعد ان کو عموریہ میں بنو کلب کے تاجر مل گئے، حضرت سلمان نے ان سے کہا اگر تم مجھ کو عرب پہنچا دو تو میں اپنی گائیش اور بکریاں تمہیں دے دوں گا، وہ لوگ تیار ہو گئے، لیکن ان عربوں نے وادی القرئی میں پہنچ کر دھوکا دیا اور ان کو ایک یہودی کے ہاتھ فروخت کر ڈالا۔ چند دنوں کے بعد اس یہودی کا چچا زاد بھائی مدینہ سے ملنے آیا، اس نے حضرت سلمان کو اس کے ہاتھ فروخت کر دیا، ایک دن حضرت سلمان کجور کے درخت پر چڑھ کر کچھ دھرت کر رہے تھے، ان کا مالک نیچے بیٹھا ہوا تھا، کہ اس کے عم زاد نے آکر کہا سب لوگ قبائیں ایک شخص کے پاس جمع ہیں جو مکہ سے آیا ہے اور لوگ اس کو نبی سمجھتے ہیں، حضرت سلمان نے یہ سنا تو خوش ہو گئے، ایک دن کھانے پینے کا کچھ چیزیں لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے اور کہا میں یہ کچھ صدقہ کی چیزیں لایا ہوں، آپ ان کو قبول کر لیں، آپ نے حاضرین کو وہ چیزیں کھانے کا حکم دیا اور خود نہیں کھائیں، اس طرح حضرت سلمان کو آپ کی ایک علامت کی تصدیق ہو گئی، دوسرے دن پھر کچھ چیزیں لے کر پہنچے اور کہا کل آپ نے صدقہ قبول نہیں کیا تھا آج یہ ہر یہ قبول کیجئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں سے کچھ خود کھایا اور کچھ حاضرین کو کھلایا، اور یوں حضرت سلمان کو دوسری علامت کی بھی تصدیق ہو گئی اور اس اثنا میں مہر نبوت کو بھی دیکھ لیا اس کو بوسہ دیا، آپ نے فرمایا سنا ملے آؤ، حضرت سلمان نے اسی سرگذشت سنائی، پھر حضرت سلمان سلمان ہو گئے، غلامی کے باعث آپ کو ارکان اسلام ادا کرنے میں دشواری ہوتی تھی، رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مالک کو معاوضہ دے کر آزادی حاصل کر لو، تین سو کھجور کے درختوں اور چالیس اوقیہ سونے پر معاملہ طے ہوا، عام مسلمانوں نے مل کر تین سو درخت دیے، کسی غزوہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مرغی کے انڈے کے برابر سونا ملا تھا وہ چالیس اوقیہ تھا، وہ سونا بھی اس یہودی کو دیا گیا اور حضرت سلمان فارسی آزاد ہو گئے۔ ۱۷

حضرت سلمان فارسی کے آزاد ہونے کے بعد پہلا غزوہ خندق پیش آیا، غزوہ خندق میں تمام عرب کا ٹھہری دل لشکر اس ارادے سے اُٹ آیا تھا کہ مسلمانوں کا مکمل استیصال کر دے، حملہ خود مدینہ پر تھا جس کی طرف کوئی قلعہ تھا نہ کوئی فصیل، حضرت سلمان فارسی ایرانیوں کی صف آرائیاں دیکھ چکے تھے، انھوں نے مشورہ دیا کہ اتنے بڑے لشکر کا کھلے میدان میں مقابلہ کرنا مناسب نہیں، مدینہ کے چاروں طرف خندقیں کھود کر شہر کو محفوظ کر دینا چاہیے، یہ تدبیر مسلمانوں کو بہت پسند آئی اور اسی پر عمل کیا گیا، خندق کی کھدائی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہ نفس نفیس شریک تھے۔ ایکس بائیس دن محاصرہ رہا مگر مشرکوں کو شہر تک پہنچنا نصیب نہ ہوا اور بالآخر نا کام لوٹ گئے، خندق کے علاوہ بھی حضرت سلمان تمام غزوات میں شریک رہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد حضرت سلمان مدینہ میں رہے اور عہد صدیقی کے آخر یا عہد فاروقی کی ابتداء میں انھوں نے عراق میں سکونت اختیار کر لی، عہد فاروقی میں حضرت سلمان ایران کے خلاف جہاد میں شریک ہوئے اور چونکہ خود ایرانی تھے اس لیے بہت قیمتی معلومات بہم پہنچائیں۔

حضرت سلمان فارسی، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اخیر دور خلافت میں ۳۵ھ میں فوت ہو گئے، اہل علم نے کہا ہے کہ حضرت سلمان فارسی کی عمر تین سو پچاس سال تھی، ان کی مصفیان میں تین بیٹیاں تھیں۔ ۱۸

حضرت صہیب رومی رضی اللہ عنہ کی سوانح | علامہ ابن اثیر جزری لکھتے ہیں:

بن مالک بن عبد عمرو بن عقیل بن عامر بن جندلہ بن جزمیہ بن کعب بن سعد بن اسلم۔

حضرت صہیب کا اصلی وطن موصل کے قریب ایک قریہ تھا جو دجلہ کے کنارے واقع تھا، ان کے والد اور چچا کسریٰ کی طرف سے اہلہ کے عامل تھے، ابھی ان کی عمر صرف چند سال تھی کہ رومی فوجوں نے اہلہ پر چڑھائی کی اور مال غنیمت میں ان کو بھی اٹھا کر لے گئے، حضرت صہیب رومیوں میں ہی پرورش پا کر جوان ہوئے، بنو کلب نے ان کو خرید کر مکہ پہنچایا اور ان سے عبداللہ بن الجعدان نے خرید کر ان کو آزاد کر دیا۔

جب اسلام کا ظہور ہوا تو یہ تحقیق کے ارادے سے آستانہ نبوت میں حاضر ہوئے، اتفاق سے حضرت عمار بھی اسی وقت اسی ارادے سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا رہے تھے، دونوں ایک ساتھ جا کر مشرف بہ اسلام ہوئے، حضرت صہیب اسلام قبول کرنے والے پہلے رومی تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ صہیب روم کا پہلا پھل حضرت صہیب نے اپنے اسلام کو ظاہر کر دیا تھا، اور اس کی وجہ سے بہت مظالم برداشت کیئے، وہ سب سے آخری

۱۷۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مستدرج ص ۲۲، ۲۱۔ ملخصاً و موضحاً، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ۔  
۱۸۔ علامہ محمد بن محمد ابن اثیر جزری متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۲ ص ۳۳۲-۳۳۸، ملخصاً، مطبوعہ انتشارات اسماعیلیان۔

مہاجر تھے، جب ہجرت کرنے لگے تو قریش نے سخت مزاحمت کی اور کہا تم یہاں مفلس بن کر آئے تھے اب یہاں سے اتنا مال و متاع لے کر جانا چاہتے ہو ہم تم کو نہیں جانے دیں گے، حضرت صہیب اپنے مال و متاع کے عوض ایمان کا سودا خرید کر مدینہ منورہ پہنچ گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ابو یحییٰ تمہاری تجارت نفع بخش رہی اور ان کی شان میں قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی:

ومن الناس من يَشْرِي نفسه ابتغاءَ مرضاتِ اللَّهِ - (بقرہ: ۲۰۸)

بعض لوگ اللہ کی رضا کے بدلہ میں اپنی جانیں فرو کر دیتے ہیں۔

حضرت صہیب تیر اندازی میں کمال رکھتے تھے، غزوہ بدر، احد، خندق اور تمام غزوات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم رکاب رہے، حضرت عمر ان سے نہایت حسن ظن رکھتے تھے، انھوں نے حضرت عمر کی وصیت کے مطابق حضرت عمر کی نماز جنازہ پڑھائی، حضرت عمر کی وصیت تھی کہ جب تک شور مئی کسی نتیجہ پر نہ پہنچے حضرت صہیب نماز پڑھا میں، سو حضرت صہیب تین دن حلیفہ رہے۔

۳۸ میں بہتر سال کی عمر میں وفات پائی اور یقین کے قبرستان میں دفن کیے گئے۔ لے

## باب ۸۸۲ من فضائل الأنصار رضي الله تعالى عنهم

### انصار کے فضائل

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ یہ آیت ہم میں نازل ہوئی ہے: جب تم میں سے دو جماعتوں نے بزدلی کا ارادہ کیا، اور اللہ ان دونوں کا مددگار ہے، یہ آیت بنو سلمہ اور بنو حارثہ کے متعلق نازل ہوئی، ہماری یہ خواہش نہ تھی کہ یہ آیت نازل نہ ہوتی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: اللہ ان دونوں کا مددگار ہے۔

۶۲۹۰ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ وَاحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ (وَاللَّفْظُ لِاسْحَقَ) قَالَا اخْبَرَنَا سَفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ جَابِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ فِينَا نَزَلَتْ اِذْ هَمَّتْ طَلِيفَتَانِ مِنْكُمْ اَنْ تَغْشَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا بَنُو سَلَمَةَ وَيَبْنُو حَارِثَةَ وَمَا ضَعُفَ اَنْتَهُمَا تَتَوَلَّ لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا -

ف: علامہ ابی ماسکی نے لکھا ہے کہ غزوہ احد میں عبد اللہ بن ابی اپنے کثیر ساتھیوں کو لے کر عین لڑائی کے وقت لشکر سے نکل گیا، بنو سلمہ اور بنو حارثہ نے بھی ان کے ساتھ جانے کا ارادہ کیا تھا، مگر اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں کو ثابت قدم رکھا۔ (اکمال الکمال العلم ج ۴ ص ۴۴۳)

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ انصار کی مغفرت فرما، انصار کے بیٹوں کی مغفرت فرما، انصار کے پوتوں کی مغفرت فرما۔

۶۲۹۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ قَالَا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَللَّهُمَّ

لے۔ امام محمد بن محمد غیبیان ابن الاثیر جزری متوفی ۶۳۰ھ، اسد الغابہ ج ۳ ص ۳۳۳۔ ۳۴ مطبوعہ انتشار اسماعیلیان ایران



اغْفَرَ لِلْأَنْصَارِ وَلِأَبْنَاءِ الْأَنْصَارِ وَأَبْنَاءِ الْأَنْصَارِ -

۶۲۹۲ - وَحَدَّثَنِيهِ يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ (يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ) حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۶۲۹۳ - حَدَّثَنِي أَبُو مَعْنٍ الرَّقَاشِيُّ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ يُوسُفَ حَدَّثَنَا عِكْرَمَةُ (وَهُوَ ابْنُ عَمَّارٍ) حَدَّثَنَا إِسْحَقُ (وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ) أَنَّ الْأَسَّاءَ حَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَغْفَرَ لِلْأَنْصَارِ قَالَ وَاحْسِبُهُ قَالَ وَلِذَرَارِي الْأَنْصَارِ وَلِأَمْوَإِلِي الْأَنْصَارِ لَا أَشْكُ فِيهِ -

۶۲۹۴ - حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُكَيْتٍ (وَاللَّفْظُ لَزْهَرٍ) حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ (وَهُوَ ابْنُ صُهَيْبٍ) عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى صَبِيًّا نَا وَنِسَاءً مُقْبِلِينَ مِنْ عُمَرِ بْنِ قُعَامٍ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُثَلِّدًا فَقَالَ اللَّهُمَّ أَنْتُمْ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ اللَّهُمَّ أَنْتُمْ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ يَعْنِي الْأَنْصَارَ -

۶۲۹۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْفَتْحِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ جَاءَتِ امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَخَلَّ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ لَمْ يَكُنْ أَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ -

۶۲۹۶ - حَدَّثَنِيهِ يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ (يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُثَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ وَكُلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کے لیے استغفار کیا، راوی نے کہا میرا گمان ہے آپ نے فرمایا: انصار کی اولاد اور انصار کے غلاموں کی مغفرت فرما۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کے کچھ بچوں اور عورتوں کو شادی سے آتے ہوئے دیکھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم سیدھے کھڑے ہو گئے، آپ نے فرمایا مجھے لوگوں میں سب سے زیادہ تم محبوب ہو، مجھے لوگوں میں سب سے زیادہ تم محبوب ہو، آپ کی مراد انصار تھے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انصار کی ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے علیحدگی میں بات کی، اور تین بار فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے مجھے لوگوں میں سب سے زیادہ تم محبوب ہو۔

وہ یہ عورت یا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محرم تھی، یا یہ آپ سے کوئی ایسا مخفی امر پر چھپنا چاہتی تھی جس کو لوگوں کے سامنے بیان کرنا اس کو پسند نہ تھا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

۱۱۹۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْأَنْصَارَ كُرُشَى وَعَيْبَتِي وَإِنَّ النَّاسَ سَيَكْثُرُونَ وَ يَقْلُونَ فَأَقْبِلُوا مِنْ مُحْسِنِهِمْ وَأَعْفُوا عَنْ مُسِيئِهِمْ

۱۱۹۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ ابْنُ بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي أُسَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ دُورِ الْأَنْصَارِ بَنُو النَّجَّارِ ثُمَّ بَنُو عَبْدِ الْأَشْهَلِ ثُمَّ بَنُو الْحَارِثِ بْنِ الْخَزَمِ ثُمَّ بَنُو سَاعِدَةَ وَ فِي كُلِّ دُورٍ الْأَنْصَارُ خَيْرٌ فَقَالَ سَعْدُ مَا أَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا قَدْ فَضَّلَ عَلَيْنَا فَقِيلَ قَدْ فَضَّلَكُمْ عَلَى كَثِيرٍ

۶۲۹۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ سَمِعْتُ أَنَسًا يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي أُسَيْدٍ الْأَنْصَارِ رِثِي عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ

۶۳۰۰ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَ ابْنُ رُمَيْحٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ وَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ رِيعَنِي ابْنُ مُحَمَّدٍ (وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ) قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ كَلَّمَهُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَدُكُّ فِي الْحَدِيثِ قَوْلَ سَعْدٍ

۶۳۰۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَادٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ مَهْرَانَ الرَّازِيُّ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ عَبَّادٍ) حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ رَمْثَانَ السَّمِيعِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُمَيْدٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ طَلْحَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا أُسَيْدٍ خَطِيبًا عِنْدَ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انصار میرا سہرا اور زمیل ہیں، (یعنی میرے غامض معتمد ہیں) اور لوگ بڑھتے رہیں گے اور انصار کم ہوتے رہیں گے، تم ان کی میکیوں کو قبول کرنا اور ان کی لغزشوں کو درگزر کرنا۔

حضرت ابواسید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انصار کے گھرانوں میں سب سے بہتر بنو النجار ہیں، پھر بنو عبد الاشہل ہیں، پھر بنو الحارث بن الخزیم ہیں، پھر بنو ساعدہ ہیں اور انصار کے تمام گھرانوں میں خیر ہے، حضرت سعد نے کہا میرا گمان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم پر (اور لوگوں کو) فضیلت دی ہے، ان سے کہا گیا کہ آپ کو بھی بہتوں پر فضیلت دی ہے۔

حضرت ابواسید انصاری رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت کی ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت کی ہے، البتہ اس حدیث میں حضرت سعد کا قول نہیں ہے۔

حضرت ابواسید نے ابن عتیہ کے پاس خطبہ میٹے ہوئے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انصار کا بہترین گھرانہ بنو نجاسک ہے اور بنو عبد الاشہل کا گھرانہ ہے اور بنو ماریث بن الحزرج کا گھرانہ ہے اور بنو ساعدہ کا گھرانہ ہے۔ بخدا اگر میں انصار پر

کسی خاندان کو ترجیح دینا تو اپنے خاندان کو ترجیح دینا۔

ابن عتبة فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
خير دؤبر الانصار دار بني النجاشي ودار بني عبد  
الاشهل ودار بني الحارث بن الخزرج ودار بني  
ساعة والله لو كنت مؤثرا بها احدا لاثرت  
بها عشيرتي

۶۴۲۔ حدثنا يحيى بن يحيى التميمي اخبرنا  
المغيرة بن عبد الرحمن عن ابي الزناد قال شهد  
ابو سلمة سمع ابا اسيد الانصاري يشهد ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال خير دؤبر الانصار  
بنو النجاشي ثم بنو عبد الاشهل ثم بنو الحارث بن  
الخزرج ثم بنو ساعة وفي كل دؤبر الانصار خير  
قال ابو سلمة قال ابو اسيد انا على رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لو كنت كاذبا لبدأت  
بقومي بني ساعة وبلغ ذلك سعد بن عباد  
فوجد في نفسه وقال خلتنا فكتا اخو الربيع  
اسرجوا لي حماري اتي رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وكلمه ابن اخيه سهل فقال اقد هب لترو  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله  
صلى الله عليه وسلم اعلم او ليس حبسك ان  
تكون رابع اربع فرجة وقال الله ورسوله اعلم  
وامر بصارية فحل عنه

۶۴۳۔ حدثنا عبد بن علي بن بحر حدثنا  
ابو داود حدثنا حرب بن شداد عن يحيى بن  
ابن كثير حدثنا ابو سلمة ان ابا اسيد الانصاري  
حدثنا ان سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول خير الانصار او خير دؤبر الانصار بمثل  
حديثهم في ذكر الدؤبر ولعمري ذكر قصة سعد  
بن عباد رضي الله عنه

حضرت ابواسید انصاری رضی اللہ عنہ یہ شہادت دیتے  
تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انصار کے گھرانوں  
میں سب سے بہتر بنو نجاش کا گھرانہ ہے پھر بنو عبد الاشہل کا پھر  
بنو حارث بن خزرج کا، پھر بنو ساعدہ کا اور انصار کے تمام  
گھرانوں میں خیر ہے، ابوسلمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابواسید  
نے کہا کیا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف غلط بات  
منسوب کر رہا ہوں؟ اگر میں جھوٹ بولتا تو اپنی قوم بنو ساعدہ  
سے ابتدا کرتا، یہ بات حضرت سعد بن عبادہ تک پہنچی تو ان  
کو رنج ہوا، انھوں نے کہا ہم کو یہ چھو کر دیا گیا، ہم کو چاروں  
خاندانوں کے آخر میں رکھا گیا، میرے گدھے پر زین کسو  
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جانا چاہتا ہوں،  
ان کے پیچھے سہل نے کہا کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کی بات کو مسترد کرتے جا رہے ہو؟ حالانکہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ جاننے والے ہیں، کیا  
تمہارے لیے یہ کافی نہیں ہیں کہ تم چوتھے درجہ میں ہو، پھر  
وہ لوٹ گئے اور کہا اللہ اور اس کے رسول زیادہ جاننے  
والے ہیں یہ کہہ کر گدھے سے زین اتارنے کا حکم دیا۔  
حضرت ابواسید انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے  
کہ انصار میں سے بہترین گھرانہ اس کے بعد سب سابق ہے  
اور اس میں حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کا قصہ نہیں  
ہے۔

جلد سادس

۶۳۰۴ - وَحَدَّثَنَا شَيْخٌ عَمْرُو النَّاقِدُ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ  
قَالَا حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ (وَهُوَ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ)  
حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ قَالَ أَبُو  
سَلَمَةَ وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ  
سَمِعَا أَبَاهُمَا يُرَوِّهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي مَجْلِسٍ عَظِيمٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ  
أَحَدٌ تَكْمُ بِخَيْرٍ دُونَ الْأَنْصَارِ قَالُوا نَعَمْ يَا رَسُولَ  
اللَّهِ فَتَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بَنُو عَبْدِ الْأَشْهَلِ قَالُوا ثُمَّ مَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ثُمَّ  
بَنُو التَّجَارِ قَالُوا ثُمَّ مَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ثُمَّ  
بَنُو حَارِثِ بْنِ الْخَزْرَجِ قَالُوا ثُمَّ مَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ  
ثُمَّ بَنُو سَاعِدَةَ قَالُوا ثُمَّ مَنْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ثُمَّ فِي  
كُلِّ دُورٍ الْأَنْصَارُ خَيْرٌ فَقامَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ مُغَضَّبًا فَقَالَ  
أَفَحُنَّ أَحَدُ الْأَرْبَعِ حِينَ سَمِعِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاكَ أَرَهُمْ فَأَدَاكَ كَلَامَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ رِجَالٌ مِمَّنْ قَوْمُهُ اجْلِسْ أَلَا  
تَرْضَى أَنْ سَمِعِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
ذَاكُمْ فِي الْأَرْبَعِ الدُّوَرِ الَّتِي سَمِعِي فَمَنْ تَرَكْتُ فَلَمْ  
يُسَمَّ أَكْثَرُ مِمَّنْ سَمِعِي فَأَتَتْهُ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ عَنْ  
كَلَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۶۳۰۵ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ وَحُمَيْدُ  
بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُرَيْرَةَ (وَالْكَفْظُ  
لِلْجَهْضِيِّ) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعْبَةَ  
عَنْ يُونُسَ بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ ثَابِتِ الْبَكَّافِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ  
مَالِكٍ قَالَ خَرَجْتُ مَعَ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ  
فِي سَفَرٍ فَكَانَ يَخْدُمُنِي فَقُلْتُ لَهُ لَا تَفْعَلْ فَقَالَ  
إِنِّي قَدْ رَأَيْتُ الْأَنْصَارَ كَتَمْتُهُمْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا الْيَتِ أَنْ لَا أَصْحَبَ أَحَدًا مِنْهُمْ  
إِلَّا خَدَمْتُهُ زَادَ ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ فِي حَدِيثِهِمَا

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کی ایک عظیم مجلس  
میں فرمایا: میں تم کو انصار کا بہترین گھرانہ بتاؤں؟ صحابہ نے  
کہا جی یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا بنو عبد الاشہل، صحابہ نے  
کہا یا رسول اللہ! پھر کون ہیں؟ فرمایا پھر بنو نجار ہیں، صحابہ  
نے کہا یا رسول اللہ! پھر کون ہیں؟ فرمایا پھر بنو حارث بن الخزرج  
ہیں، صحابہ نے کہا پھر کون ہیں یا رسول اللہ! فرمایا پھر بنو ساعد  
ہیں، صحابہ نے کہا یا رسول اللہ! پھر کون ہیں؟ فرمایا پھر انصار  
کے تمام گھرانوں میں خیر ہے، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے ان کے گھروں کے نام لیے تو حضرت سعد بن عبادہ  
غصہ میں کھڑے ہوئے اور یہ کہنے کا ارادہ کیا: یا رسول اللہ!  
ہم چاروں کے اخیر میں ہیں! انھوں نے رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کے کلام پر اعتراض کرنا چاہا، ان کی قوم کے  
لوگوں نے کہا بیٹھ جاؤ! کیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہارا گھرانہ ان چار گھرانوں میں رکھا  
ہے، حالانکہ جن گھروں کا آپ نے نام نہیں لیا ان کی تعداد  
تو بہت زیادہ ہے، پھر حضرت سعد رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم پر اعتراض کرنے سے رک گئے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ میں حضرت جریر بن عبد اللہ بجلي کے ساتھ ایک سفر میں  
گیا، وہ اس سفر میں میری خدمت کرتے تھے، میں نے  
ان سے کہا ایسا نہ کرو! انھوں نے کہا کہ میں نے انصار کو جب سے نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کرتے ہوئے دیکھا تو میں  
نے قسم کھائی کہ میں جب بھی کسی انصاری کے ساتھ جاؤں گا  
تو اس کی خدمت کروں گا، حضرت جریر انس سے بڑے  
تھے، ابن بشار نے کہا حضرت انس سے زیادہ بڑے تھے

وَكَانَ جَدِيرًا كَبِيرًا مِنْ أَتَيْسَ وَقَالَ ابْنُ بَشَّارٍ رَأْسًا  
مِنْ أَتَيْسَ -

بَابُ ۱۸۳ مِنْ فَضَائِلِ غِفَارٍ وَأَسْلَمَ وَجْهَيْنَهُ وَ  
أَشْجَعَهُ وَمَرْيُوتَهُ وَتَبْلُغَهُ وَدُوسٍ وَطَيْبِيَّةٍ  
۶۳۰۶ - حَدَّثَنَا هَذَا ابْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ  
بْنُ الْمُغِيرَةِ حَدَّثَنَا حُسَيْدُ بْنُ هِلَالٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
الصَّامِتِ قَالَ قَالَ أَبُو ذَرٍّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غِفَارٌ غَفَرَ اللَّهُ لَهَا وَأَسْلَمَ سَأَلَهَا اللَّهُ -

۶۳۰۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ  
وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ مَهْدِيٍّ  
قَالَ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ  
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي عُمَرَ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
الصَّامِتِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَ قَوْمُكَ فَقُلْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَسْلَمَ سَأَلَهَا اللَّهُ وَغِفَارٌ  
غَفَرَ اللَّهُ لَهَا -

۶۳۰۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ  
قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ وَحَدَّثَنَا شُعْبَةُ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ -

۶۳۰۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ  
وَسُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالُوا حَدَّثَنَا عَبْدُ  
الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَزْمٍ وَحَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ  
قَالَا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا شَبَابَةُ حَدَّثَنَا  
وَرَقَاءُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ  
ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ نُمَيْرٍ وَعَبْدُ بْنُ

غفار، اسلم، جہینہ، اشجع، مزینہ، تمیم، دوس  
اور طئی کے فضائل

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: غفار کی اللہ مغفرت کرے،  
اور اسلم کو اللہ سلامت رکھے۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: اپنی قوم کے  
پاس جاؤ اور ان سے کہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا ہے اسلم کو اللہ تعالیٰ سلامت رکھے اور غفار  
کی اللہ تعالیٰ مغفرت فرمائے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

امام مسلم نے سات سندوں کے ساتھ حضرت جابر  
رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا اسلم کو اللہ سلامت رکھے اور اللہ غفار کی مغفرت  
فرمائے۔



حُمَيْدٌ عَنْ أَبِي عَاصِمٍ كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ  
أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ  
حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَعْيَنَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ أَبِي  
الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ كُلُّهُمْ قَالَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَسْلَمُوا سَأَلَهَا اللَّهُ وَغَفَّارُ  
غَفَرَ اللَّهُ لَهَا -

۶۳۱۰ - وَحَدَّثَنِي حُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ حَدَّثَنَا  
الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى عَنْ حُثَيْمِ بْنِ عَدَالَةَ عَنْ أَبِيهِ  
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ أَسْلَمُوا سَأَلَهَا اللَّهُ وَغَفَّارُ غَفَرَ اللَّهُ لَهَا أَمَا  
إِنِّي لَمُ أَقْلَهَا وَلَكِنْ قَالَهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ -

۶۳۱۱ - حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ  
عَنِ الثَّيْتِ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي أُنَيْسٍ عَنْ حُظَلَّةَ بْنِ  
عَلِيٍّ عَنْ خِفَافِ بْنِ إِيمَاءٍ الْغِفَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ اللَّهِ الْعَنْ بَنِي  
لُحْيَانَ وَرِعْلًا وَذُكُوَانَ وَعُصَيَّةَ عَصَوْا اللَّهَ وَ  
رَسُولَهُ غَفَّارُ غَفَرَ اللَّهُ لَهَا وَأَسْلَمُوا سَأَلَهَا اللَّهُ -

۶۳۱۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ  
وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ  
الْأَخْزَوْنُ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
بْنِ دِينَارٍ أَنَّ سَمَةَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَفَّارُ غَفَرَ اللَّهُ لَهَا وَأَسْلَمُوا  
سَأَلَهَا اللَّهُ وَعُصَيَّةَ عَصَتْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ -

۶۳۱۳ - حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ سَوَّادٍ أَخْبَرَنَا  
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ  
حَرْبٍ وَأَبُو حُلْوَانَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ  
بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحِ  
كُلُّهُمْ عَنْ ثَافِعٍ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غفار کی اللہ مغفرت کرے  
اور اسلم کو اللہ تعالیٰ سلامت رکھے، یہ کوئی میرا قول نہیں ہے  
بلکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

خفاف بن ایماء الغفاری بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں دعا کی: اے اللہ نبیجان  
رعل، ذکوان اور عصیہ پر لعنت فرما جنہوں نے اللہ اور رسول  
کی نافرمانی کی ہے اور غفار کی اللہ مغفرت فرمائے اور اسلم  
کو اللہ سلامت رکھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غفار کی اللہ مغفرت فرمائے  
اور اسلم کو اللہ سلامت رکھے، اور عصیہ نے اللہ اور اس کے  
رسول کی نافرمانی کی ہے۔

حضرت ابن عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس  
حدیث کی مثل روایت کی، صالح اور اسامہ کی روایت میں ہے  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر یہ ارشاد فرمایا۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَفِي حَدِيثٍ صَالِحٍ وَأَسَامَةَ  
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذَلِكَ  
عَلَى الْبَيْتِ.

۶۳۱۴ - وَحَدَّثَنَا بِرُّ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا  
أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ حَدَّثَنَا حَرْبُ بْنُ شَدَّادٍ عَنْ  
يَحْيَى حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُمَرَ قَالَ  
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
مِثْلَ حَدِيثِ هُوَ لَا عَنْ ابْنِ عُمَرَ.

۶۳۱۵ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ  
(وَهُوَ ابْنُ هُرُونَ) أَخْبَرَنَا أَبُو مَالِكٍ الْأَشْجَعِيُّ عَنْ  
مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَنْصَارُ وَمُزَيْنَةُ وَ  
جُهَيْنَةُ وَغِفَارٌ وَأَشْجَعٌ وَمَنْ كَانَ مِنْ بَنِي عَبْدِ اللَّهِ  
مَوَالِي دُونَ النَّاسِ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ مُوَلَاهُمْ.

۶۳۱۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ تَمِيمٍ  
حَدَّثَنَا ابْنُ حُدَّادٍ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ ابْرَاهِيمَ  
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرَيْرَةَ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُرَيْشٌ  
وَالْأَنْصَارُ وَمُزَيْنَةُ وَجُهَيْنَةُ وَغِفَارٌ وَأَشْجَعٌ مَوَالِي لَيْسَ لَهُمْ مَوَالِي دُونَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ.

۶۳۱۷ - حَدَّثَنَا عِيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ  
حَدَّادٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ ابْرَاهِيمَ بِهَذَا الْوَسْطِ  
مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّ فِي الْحَدِيثِ قَالَ سَعْدٌ فِي بَعْضِ هَذَا  
فِيمَا أَعْلَمَ.

۶۳۱۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ مُحَمَّدُ بْنُ  
بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا  
شُعْبَةُ عَنْ سَعْدِ بْنِ ابْرَاهِيمَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ  
يُحَدِّثُ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ أَسْلَمَ وَغِفَارٌ وَمُزَيْنَةُ وَمَنْ  
كَانَ مِنْ جُهَيْنَةَ أَوْ جُهَيْنَةَ خَيْرٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ وَبَنِي

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا پھر حسب  
سابق روایت ہے۔

حضرت ابوالیوب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انصار، مزینہ،  
جہینہ، غفار اور اشجع اور جو عبد اللہ کی اولاد سے ہے  
وہ لوگوں کے علاوہ میرے مددگار ہیں اور اللہ اور اس  
کا رسول ان کا مددگار ہے۔

حضرت ابوسریحہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قریش، انصار،  
مزینہ، جہینہ، اسلم، غفار اور اشجع میرے مددگار ہیں  
ان کا اللہ اور رسول کے سوا کوئی مددگار نہیں ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت ابوسریحہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسلم، غفار  
اور مزینہ اور جو لوگ جہینہ سے ہیں، یا جہینہ بنو تميم سے  
بہتر ہیں اور بنو عامر اور دو حلیف اسد اور غطفان سے  
بہتر ہیں۔

عَامِدٍ وَالْحَلِيفَيْنِ أَسَدٍ وَغَطَفَانَ -

۶۳۱۹ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ  
رِيعِيُّ الْحِزَامِيُّ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي  
هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مِنْ وَحْدَةٍ ثَنَانَا عَمْرٌو وَالنَّاقِدُ وَحَسَنُ الْخُلَوَانِي وَعَبْدُ  
بُنْ حَمِيدٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنِي وَقَالَ الْإِخْرَانِ حَدَّثَنَا  
يَعْقُوبُ بْنُ ابْنِ إِسْرَاهِيلَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَلَاحٍ  
عَنِ الْأَعْمَشِ قَالَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ  
لِغَفَارٍ وَأَسْلَمٍ وَمُزَيْنَةَ وَمَنْ كَانَ مِنْ جُفْهَيْنَةٍ أَوْ  
قَالَ جُفْهَيْنَةٍ وَمَنْ كَانَ مِنْ مُزَيْنَةٍ خَيْرٌ عِنْدَ اللَّهِ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ أَسَدٍ وَطَيْئٍ وَغَطَفَانَ -

۶۳۲۰ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَيَعْقُوبُ  
اللَّذْرِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ رِيعِيُّ الْهَمْدَانِيُّ عَنْ أَبِي  
حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا سَلَامَ وَغَفَارٍ  
وَشَيْءٌ مِنْ مُزَيْنَةٍ وَجُفْهَيْنَةٍ أَوْ شَيْءٌ مِنْ جُفْهَيْنَةٍ وَ  
مُزَيْنَةٍ خَيْرٌ عِنْدَ اللَّهِ قَالَ أَحْسِبُهُ قَالَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
مِنْ أَسَدٍ وَغَطَفَانَ وَهُوَ إِنْ وَتَمِيمٍ -

۶۳۲۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَنْدَرُ عَنْ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ  
بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ  
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي يَعْقُوبَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ  
أَبِي بَكْرٍ يَقُولُ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ الْأَشْعَرِيَّ بْنَ حَلَّاسٍ  
جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ  
إِنَّمَا بَايَعَكَ سَرَّاقُ الْحَبِجِيِّ مِنْ أَسْلَمٍ وَغَفَارٍ وَ  
مُزَيْنَةَ وَأَحْسِبُ جُفْهَيْنَةَ مُحَمَّدِ بْنِ الدَّيْ شَكٍّ فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ  
أَسْلَمٌ وَغَفَارٌ وَمُزَيْنَةُ وَأَحْسِبُ جُفْهَيْنَةَ خَيْرًا مِنْ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس ذات کی قسم  
جس کے قبضہ و قدرت میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)  
کی جان ہے، غفار، اسلم، مزینہ اور جو جہینہ سے ہیں  
یا آپ نے جہینہ فرمایا اور جو مزینہ سے ہیں قیامت  
کے دن اللہ کے نزدیک اسد، طئی اور غطفان سے  
بہتر ہوں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسلم اور غفار  
اور کچھ مزینہ سے اور جہینہ یا کچھ جہینہ سے اور مزینہ  
قیامت کے دن اللہ کے نزدیک اسد، غطفان، ہوازن  
اور تمیم سے بہتر ہوں گے۔

حضرت اقرع بن حابس رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا اسلم، غفار اور مزینہ  
اور میرا گمان ہے کہ جہینہ بھی کہا راوی کو شک ہے یہ  
حاجیوں کا مال چرانے والے ہیں جنہوں نے آپ کی بیعت  
کی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر اسلم،  
غفار اور مزینہ اور میرا گمان ہے کہ جہینہ بھی بنو تمیم، بنو عامر  
اسد اور غطفان سے بہتر ہوں تو کیا یہ ناکامی اور غطفان  
میں رہیں گے، اس نے کہا ہاں! آپ نے فرمایا اس ذات  
کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے، بیشک  
یہ لوگ ان سے بہتر ہیں۔

جلد سادس

بَنِي تَيْمِيمٍ وَبَنِي عَامِرٍ وَأَسَدٍ وَغَطَفَانَ أَخَابُوا وَ  
خَسِرُوا فَقَالَ نَعَمْ قَالَ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّهُمْ  
لَا خَيْرَ مِنْهُمْ وَكَأَيِّ حَدِيثِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ  
مُحَمَّدٌ بِالَّذِي شَكَ -

۴۳۲۲ - حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا سَيِّدُ بَنِي تَيْمِيمٍ  
مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَعْقُوبَ الصَّبَّيْ بِهَذَا الْإِسْنَادِ  
مِثْلَهُ وَقَالَ وَجْهَيْنَهُ وَلَمْ يَقُلْ أَحْسِبُ -

۴۳۲۳ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ حَدَّثَنَا  
أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي بَشْرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي  
بَكْرَةَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ أَسْلَمُوا وَغَفَارُ وَمُزَيْنَةُ وَجْهَيْنَهُ خَيْرٌ مِنْ بَنِي  
تَيْمِيمٍ وَمِنْ بَنِي عَامِرٍ وَالْحَلِيفَيْنِ بَنِي أَسَدٍ وَغَطَفَانَ -  
۴۳۲۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَهُرُونُ بْنُ  
عَبْدِ اللَّهِ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ  
عَنْ أَبِي بَشْرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۴۳۲۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ  
(وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ) قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ  
عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ  
عَنْ أَبِي بَكْرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ جْهَيْنَةُ وَأَسْلَمُ وَغَفَارُ خَيْرًا مِنْ بَنِي  
تَيْمِيمٍ وَبَنِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَطَفَانَ وَعَامِرُ بْنُ صَعْصَعَةَ  
وَمَنْ بَهَا صَوْتَهُ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَدْ خَابُوا  
وَخَسِرُوا قَالَ فَإِنَّهُمْ خَيْرٌ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي كُرَيْبٍ  
أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ جْهَيْنَةُ وَمُزَيْنَةُ وَأَسْلَمُ وَغَفَارُ -

۴۳۲۶ - حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا  
بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ مُعِينَةَ عَنْ عَامِرٍ  
عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَارِثٍ قَالَ أَتَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی  
ہے اس میں جہینہ کا بغیر شک کا ذکر ہے۔

حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسلم، غفار، مزینہ اور  
جہینہ بنو تمیم اور بنو عامر اور دو حلیف بنو اسد اور غطفان  
سے بہتر ہیں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ بتاؤ کہ اگر جہینہ، اسلم  
اور غفار بنو تمیم اور بنو عبد اللہ بن غطفان اور عامر بن صعصعہ  
سے بہتر ہوں؟ آپ نے آواز بلند کی، صحابہ نے کہا یا رسول  
اللہ! پھر وہ نام اوی اور نقصان میں ہوں گے، آپ نے  
فرمایا بے شک وہ ان سے بہتر ہوں گے۔ ابو کریم کی  
روایت میں ہے یہ بتاؤ کہ اگر جہینہ اور مزینہ اور اسلم اور  
غفار۔

عادی بن حاتم بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عمر  
بن الخطاب کے پاس گیا تو انہوں نے مجھ سے کہا سب  
سے پہلا وہ صدقہ جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فَقَالَ لِيَإِنَّ أَوَّلَ صَدَقَةٍ بَيَّضَتْ وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوُجُوهُ أَصْحَابِهِ صَدَقَةٌ طَيِّبَةٌ جِئْتُ  
بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۶۳۲۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا الْمُخَيْرَةُ بْنُ  
عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
قَالَ قَدِمَ الطُّفَيْلُ وَأَصْحَابُهُ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ  
إِنَّ دُوسًا قَدْ كَفَرَتْ وَابْتَدَأَ اللَّهُ عَلَيْهَا فَقِيلَ  
هَكَكَتْ دُوسٌ فَقَالَ اللَّهُمَّ اهْدِ دُوسًا وَابْتَدِئْ بِهِمْ

۶۳۲۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ  
عَنْ مُخَيْرَةَ عَنِ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ قَالَ قَالَ  
أَبُو هُرَيْرَةَ لَا أَدْرِي أَحِبُّ بَنِي تَيْمٍ مِنْ ثَلَاثٍ سَمِعْتُهُنَّ  
مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعْتُ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ هُمَا شِدَاؤُ مَتَى عَلَى  
الْبَجَالِ قَالَ وَجَاءَتْ صَدَقَاتُهُمْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ صَدَقَاتُ قَوْمِنَا قَالَ وَكَانَتْ  
سَبِيحَةً مِنْهُمْ عِنْدَ عَائِشَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْتَقِيهَا فَإِنَّهَا مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ

۶۳۲۹ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ  
عَنْ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَا أَدْرِي  
أَحِبُّ بَنِي تَيْمٍ بَعْدَ ثَلَاثٍ سَمِعْتُهُنَّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُهَا فِيهِمْ كَذَا كَرَمِ اللَّهِ

۶۳۳۰ - وَحَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبُكْرِيُّ حَدَّثَنَا  
مُسْلِمُ بْنُ عَلْقَمَةَ الْمَازِنِيُّ إِمَامٌ مُسْتَجِدٌّ دَاوُدُ حَدَّثَنَا دَاوُدُ  
عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ ثَلَاثُ خِصَالٍ سَمِعْتُهُنَّ  
مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَنِي تَيْمٍ لَا أَدْرِي  
أَحِبُّهُنَّ بَعْدَ دُوسَاقِ الْعَدَايَةِ بِهَذَا الْمَعْنَى فَهِيَ أَمَّا كَانَتْ  
هُمَا شِدَاؤُ النَّاسِ قِتَالًا فِي الْمَلَا حِمٍ وَكَمْ يَذْكُرُ  
الْبَجَالُ

اور آپ کے صحابہ کے چہروں کو روشن کر دیا تھا، وہ نبوی  
کے صدقہ کا مال تھا، جس کو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی  
خدمت میں لے کر آیا تھا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت  
طفیل اور ان کے اصحاب آئے اور کہنے لگے یا رسول اللہ!  
دوس نے کفر کیا اور اسلام لانے سے انکار کیا، آپ ان  
کے لیے دعا فرمائیجئے، کہا گیا کہ اب دوس ہلاک ہو گئے،  
آپ نے فرمایا: اے اللہ دوس کو ہدایت دے اور ان کو  
یہاں لے آ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے  
بنو تیم کے متعلق تین باتیں سنی ہیں جس کی وجہ سے میں ان  
سے ہمیشہ محبت کرتا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا: وہ میری امت میں سب سے زیادہ دجال پر سخت ہیں  
ایک مرتبہ ان کے صدقات آئے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ  
ہماری قوم کے صدقات ہیں اور حضرت عائشہ کے پاس ان کی ایک  
باندی تھی، آپ نے فرمایا اس کو آؤ اور دو، یہ حضرت اسماعیل علیہ  
السلام کی اولاد میں سے ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو تین باتیں  
سنی ہیں ان کی وجہ سے میں بنو تیم سے ہمیشہ محبت کرتا  
ہوں۔ اس کے بعد حسب سابق ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بنو تیم  
کے متعلق میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تین  
باتیں سنی ہیں جس کی وجہ سے میں ان سے ہمیشہ محبت کرتا  
ہوں، اس کے بعد حسب سابق ہے، البتہ اس میں دجال  
کا ذکر نہیں ہے، اور یہ ہے کہ یہ لڑائی میں سب سے  
زیادہ سخت ہیں۔



## بَابُ خِيَارِ النَّاسِ

## بہترین لوگ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم لوگوں کو معدنیات کی طرح پاؤ گے جو لوگ زمانہ جاہلیت میں بہتر تھے وہ زمانہ اسلام میں بھی بہتر ہوں گے، یہ بشرطیکہ وہ دین میں فقیہ ہوں، اور اس امر میں تم اسی شخص کو سب سے بہتر پاؤ گے جو اس امر میں واقع ہونے سے پہلے سب سے زیادہ اس سے متنفر تھا، اور تم لوگوں میں سب سے برا اس کو پاؤ گے جس کے دو چہرے ہوں گے، ایک کے پاس ایک چہرے سے ملاقات کرے گا اور دوسرے کے پاس دوسرے

چہرے سے۔

۶۳۳۱۔ حَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَجِدُونَ النَّاسَ مَعَادِنَ فَخِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فَقَهُُوا وَتَجِدُونَ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ فِي هَذَا الْأَمْرِ أَكْرَهُهُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ يَنْقَرَفِيهِ وَتَجِدُونَ مِنْ شَرِّ النَّاسِ ذُلُّهُمْ فِي الْوَجْهِينِ الَّذِي يَأْتِي هُوَ لَا يَرَى بَوَّجُهُ وَهُوَ لَا يَرَى بَوَّجُهُ۔

۶۳۳۲۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْوَيْلِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَزَارِيِّ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَجِدُونَ النَّاسَ مَعَادِنَ بِمَثَلِ حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ أَبِي زُرْعَةَ وَالْأَعْرَجِ تَجِدُونَ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ فِي هَذَا الشَّأْنِ أَكْرَهُهُمْ لَهُ كَرَاهِيَةً حَتَّى يَقَعَفِيهِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم لوگوں کو معدنیات پاؤ گے، یہ حدیث زہری کی طرح ہے البتہ ابو زرہ اور اعرج کی روایت میں ہے تم اس امر میں سب سے بہتر اس کو پاؤ گے جو جاہلیت میں سب سے شدید اس سے متنفر تھا۔

ساتھ تعریف اور پس پشت برائی کرنے کا حکم | حدیث نمبر ۶۳۳۱ میں ہے: تم لوگوں کو معدنیات کی طرح پاؤ گے، علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

معادن سے مراد اصول ہیں اور جب اصول شریف ہوں گے تو فروع بھی شریف ہوں گے، اور اسلام میں فضیلت تقویٰ سے ہوتی ہے، اور جب تقویٰ کے ساتھ نسب فضیلت بھی ہوگی تو اس کی زیادہ فضیلت ہوگی۔

نیز اس حدیث میں ہے جو زمانہ جاہلیت میں اس سے شدید متنفر تھے وہ بعد میں سب سے بہتر ہوں گے جیسے حضرت عمر بن الخطاب، حضرت خالد بن ولید، حضرت عمرو بن العاص، حضرت عکرمہ بن ابی جہل اور حضرت سہل بن عمرو وغیرہ، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ "اس امر" سے مراد اسلام نہ ہو بلکہ عہدہ اور منصب مراد ہو یعنی جو شخص کسی عہدہ اور منصب کے حصول سے پہلے اس سے متنفر ہوگا، وہ عہدہ اچھے کے بعد اس منصب پر سب سے زیادہ بہتر ہوگا۔

اور اس حدیث میں ہے: لوگوں میں بدترین وہ شخص ہے جس کے دو چہرے ہوں، اس کا سبب ظاہر ہے کہ کوئی

جلد سادس

یہ محض نفاق ہے اور جھوٹ اور دھوکا، یہ شخص ہر ایک کے راز کی بات دوسرے کو بتا دیتا ہے اور ہر ایک کے سامنے اس کا خیر خواہ اور دوسرے کا بدخواہ ہوتا ہے، یہ ملامت اور حرام ہے۔ ۵  
آج کل عوام اور خاص سب اس مرض میں مبتلا ہیں، ایک محفل میں بیٹھ کر کسی شخص کی مذمت کرتے ہیں اور جب اس شخص سے ملتے ہیں تو اس سے انتہائی خیر خواہی کی باتیں کرتے ہیں اور دوسروں کی مذمت کرتے ہیں، منہ کے سامنے تعریف اور پس پشت برائی کرنا آج کل لوگوں کا معمول بن گیا ہے اعاذنا اللہ من ذلک۔

## بَابُ مَنْ فَضَّلَ نِسَاءَ قُرَيْشٍ! قریش کی خواتین کے فضائل

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اونٹوں پر سوار ہونے والی عورتوں میں بہترین وہ ہیں، ایک راوی نے کہا جو قریش کی نیک عورتیں ہیں، دوسرے راوی نے کہا وہ قریش کی عورتیں ہیں جو اپنے بچوں پر کم سخی میں مہربان ہوتی ہیں اور اپنے شوہر کے مال کی زیادہ حفاظت کرتی ہیں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی، البتہ اس میں یہ ہے جو اپنی اولاد کی کم سخی میں زیادہ حفاظت کرتی ہیں اس میں یتیم کا لفظ نہیں ہے۔

۴۳۳۳ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ نِسَاءٍ رَكِبْنَ الْإِبِلَ قَالَ أَحَدُهُمَا صَالِحَةُ نِسَاءِ قُرَيْشٍ وَقَالَ الْآخَرُ نِسَاءُ قُرَيْشٍ أَحْنَاءُ عَلَى يَتِيمٍ فِي صَغِيرَةٍ وَأَرْعَاءُ عَلَى زَوْجٍ فِي ذَاتِ يَدٍ -

۴۳۳۴ - حَدَّثَنَا عُمَرُ وَالتَّائِدُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِمْ خَيْرًا قَالَ أَرْعَاءُ عَلَى وَلَدٍ فِي صَغِيرَةٍ وَلَمْ يَقُلْ يَتِيمٍ - ۴۳۳۵ - حَدَّثَنِي حُزْمَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نِسَاءُ قُرَيْشٍ خَيْرُ نِسَاءٍ رَكِبْنَ الْإِبِلَ أَحْنَاءُ عَلَى طِفْلِ وَأَرْعَاءُ عَلَى زَوْجٍ فِي ذَاتِ يَدٍ قَالَ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ عَلَى إِقْدَارِكَ وَلَمْ تَرَ كَبْ مَرِيضًا يَلْتَمِسُ عَمْرًا بَعِيرًا قَطْلًا -

۴۳۳۶ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعْمَدٍ قَالَ عَمْرُو بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قریش کی بہترین عورتیں وہ ہیں جو اونٹوں پر سفر کرتی ہیں، بچوں پر زیادہ شفقت ہوتی ہیں اور اپنے خاوند کے مال کی زیادہ حفاظت کرتی ہیں، حضرت ابوہریرہ اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد کہتے تھے کہ حضرت مریم بنت عمران کبھی اونٹ پر سوار نہیں ہوئیں۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام لابی بنت ابی طالب

۵۔ علامہ یحییٰ بن شرف لدی متوفی ۶۷۶ھ شرح مسلم ج ۲ ص ۲۰۷، مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۸۵ھ

عَبْدُ الرَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ ابْنِ  
النُّسَيْبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ خَطَبَ أُمَّهَانِي بِنْتَ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَتْ يَا  
رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي قَدْ كَبِرْتُ وَلِي عِيَالٌ فَقَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ نِسَاءٍ رَكِبْنَ ثَمَرُ ذَكَرَ  
بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَ عِيَانَةَ قَالَ أَحْنَاهُ عَلَى وَلَدِهِ  
فِي صَغِيرَةٍ -

۶۳۲۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَحَبِيبُ بْنُ  
حَمِيدٍ قَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا  
عَبْدُ الرَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ  
أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ خَيْرُ نِسَاءٍ رَكِبْنَ ثَمَرُ ذَكَرَ  
نِسَاءً قَرِيشٍ أَحْنَاهُ عَلَى وَلَدِهِ فِي صَغِيرَةٍ وَأَرْعَاهُ  
عَلَى نَوَاجِرٍ فِي ذَاتِ يَدِهِ -

۶۳۳۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ عَنْ ابْنِ حَكِيمٍ الْأَوْدِيِّ  
حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ  
ابْنِ يَزِيدٍ حَدَّثَنَا سَهِيلٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ  
مَعْمَرٍ هَذَا اسْوَاءُ -

کو نکاح کا پیغام دیا، انھوں نے کہا یا رسول اللہ! اب میں  
بوڑھی ہو گئی ہوں اور میرے بچے ہیں، پھر رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بہترین عورتیں وہ ہیں جو  
اونٹوں پر سوار ہوتی ہیں، اس کے بعد حسب سابق حدیث  
ہے، البتہ اس میں یہ ہے جو اپنے بچوں پر کم سخی میں  
زیادہ شفیق ہوتی ہیں۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو عورتیں اونٹوں  
پر سفر کرتی ہیں ان میں بہترین قریش کی نیک عورتیں ہیں  
جو اپنی اولاد پر کم سخی میں زیادہ شفیق ہوتی ہیں اور فائدہ  
کے مال کی زیادہ حفاظت کرتی ہیں۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت کی۔

علامہ نووی لکھتے ہیں: ان احادیث میں قریش کی عورتوں کی فضیلت کا بیان ہے کہ وہ اولاد پر شفقت کرتی ہیں، ان کی اچھی تربیت  
کرتی ہیں اور ماعز کے مال اور اس کی امانت کی حفاظت کرتی ہیں اور اس کے مال کو حسن تدبیر سے خرچ  
کرتی ہیں اور اونٹوں پر سوار ہونے والیوں سے عرب کی عورتیں مراد ہیں، اس لیے حضرت ابوہریرہ نے  
کہا حضرت مریم بنت عمران اونٹ پر سوار نہیں ہوتیں، مقصود یہ ہے کہ عرب کی عورتوں میں قریش کی عورتیں  
سے افضل ہیں اور یہ بات معلوم ہے کہ عموماً عرب غیر عرب سے افضل ہوتے ہیں، البتہ بعض افراد کی خصوصیت  
ہونا الگ بات ہے۔ لیکن یاد رہے یہ فضیلت تقویٰ کے ساتھ مشروط ہے۔

بَابُ مُوَاخَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بَيْنَ أَصْحَابِهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ  
۶۳۳۹- حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ الثَّعَالِبِيِّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ  
الصَّمَدِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ رِيعٍ (ابْنُ سَلَمَةَ) عَنْ ثَابِتٍ  
عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَى بَيْنَ  
أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ الْجَرَّاحِ وَبَيْنَ أَبِي طَلْحَةَ.

۶۳۴۰- حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ  
حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا عَاصِمُ الْأَحْوَلِ قَالَ  
قِيلَ لِأَنَسِ بْنِ مَالِكٍ بَلَّغْكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا حِلْفَ فِي الْإِسْلَامِ فَقَالَ أَنَسٌ قَدْ  
خَالَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ قُرَيْشٍ  
وَالْأَنْصَارِ فِي دَارِهِ.

۶۳۴۱- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحُمَيدُ بْنُ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ  
عَاصِمِ بْنِ أَنَسٍ قَالَ خَالَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ بَيْنَ قُرَيْشٍ وَالْأَنْصَارِ فِي دَارِهِ الَّتِي بِالْمَدِينَةِ.  
۶۳۴۲- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَأَبُو أُسَامَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ سَعْدِ  
بْنِ أَبِي هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا حِلْفَ فِي الْإِسْلَامِ  
وَأَيْتُهَا حِلْفٌ كَانَ فِي الْبَاهِلِيَّةِ لَمْ يَزِدْهُ الْإِسْلَامُ إِلَّا نِفَةً.

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابہ کرام کو آپس میں  
بھائی بنانا

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو عبیدہ بن جراح  
اور حضرت ابو طلحہ کو آپس میں بھائی بنایا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا  
کیا آپ تک یہ حدیث پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا: اسلام میں حلف نہیں ہے۔ حضرت  
انس نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود  
اپنے مکان میں قریش اور انصار کو ایک دوسرے کا  
حلیف بنایا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں اپنے گھر میں قریش  
اور انصار کو ایک دوسرے کا حلیف بنایا۔

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسلام میں  
حلف نہیں ہے، جس شخص نے جاہلیت میں کوئی حلف  
کیا تھا، اسلام میں وہ حلف اور مضبوط ہو گا۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:

حلف بالتوارث کا منسوخ ہونا ایک دوسرے کو بھائی بنانا اور ایک دوسرے کو حلیف بنانا جس  
سے وہ ایک دوسرے کے وارث ہو جائیں، یہ پہلے معمول تھا اور جب قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی: و  
اولی الارحام بعضهم اولى ببعض "اور قرابت دار ایک دوسرے کی بہ نسبت زیادہ حقدار ہیں،  
حسن بصری نے کہا توارث بالحلف اس آیت سے منسوخ ہو گیا، البتہ اسلام میں ایک دوسرے کا بھائی بنانا  
اور اللہ تعالیٰ کی اطاعت، دین میں نصرت، بیکی پر تعاون اور حق کو قائم کرنے پر حلف اٹھانا اب بھی مشروع ہے  
اور منسوخ نہیں ہوا، یہی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا ہے "اسلام میں حلف نہیں ہے" اس سے مراد حلف بالتوارث

جلد سادس

ہے۔ لہ

بَابُ بَيَانِ أَنَّ بَقَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَمَانٌ لِأَصْحَابِهِ وَبَقَاءُ أَصْحَابِهِ أَمَانٌ لِلْأُمَّةِ  
۶۳۴۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْتَحَقُّ بْنُ  
إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ أَبِي حَبَانَ كُلُّهُمْ عَنْ حُسَيْنِ  
قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَعْفِيُّ عَنْ جَمْعٍ  
بْنِ يَحْيَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ  
أَبِيهِ قَالَ صَلَّيْنَا الْمَغْرِبَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ ثُمَّ قُلْنَا لَوْ جَلَسْنَا حَتَّى نَصَلِّيَ مَعَهُ  
الْعِشَاءَ قَالَ فَجَلَسْنَا فَخَرَجَ عَلَيْنَا فَقَالَ مَا زِلْتُمْ  
هَهُنَا قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّيْنَا مَعَكَ الْمَغْرِبَ  
ثُمَّ قُلْنَا نَجْلِسُ حَتَّى نَصَلِّيَ مَعَكَ الْعِشَاءَ فَقَالَ  
أَحْسَنْتُمْ أَوْ أَصَبْتُمْ قَالَ فَدَفَعَهُ رَأْسُهُ إِلَى السَّمَاءِ  
وَكَانَ كَشَيْءٍ أَوْ مَيَّازٍ دَفَعَهُ رَأْسُهُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ  
الْجُحُومُ أَمَنَةٌ لِلْسَّمَاءِ فَإِذَا ذَهَبَتِ الْجُحُومُ  
إِلَى السَّمَاءِ مَا تَوَعَّدُوا أَنَا أَمَنَةٌ لِأَصْحَابِي  
فَإِذَا ذَهَبَتْ أَتَى أَصْحَابِي مَا يُوْعَدُونَ وَأَصْحَابِي  
أَمَنَةٌ لِلْأُمَّةِ فَإِذَا ذَهَبَ أَصْحَابِي أَتَى الْأُمَّةُ  
مَا يُوْعَدُونَ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بقا کا صحابہ کے لیے  
اور صحابہ کی بقا کا امت کے لیے امان ہونا  
حضرت ابو بردہ اپنے والد سے  
روایت کرتے ہیں، کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کے ساتھ مغرب کی نماز پڑھی، پھر ہم نے (دل  
میں) کہا کہ اگر ہم بیٹھے رہیں اور آپ کے ساتھ عشاء  
کی نماز پڑھیں (تو بہتر ہوگا) ہم بیٹھے رہے، آپ  
ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا تم جب سے یہیں  
بیٹھے ہو! ہم نے کہا یا رسول اللہ! ہم نے آپ کے ساتھ  
مغرب کی نماز پڑھی، پھر ہم نے سوچا کہ ہم یہیں بیٹھے رہیں  
حتیٰ کہ آپ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھیں، آپ نے فرمایا  
تم نے اچھا کیا، یا فرمایا تم نے صحیح کیا، پھر آپ نے آسمان کی  
طرف سر اٹھایا اور آپ بکثرت آسمان کی طرف سر اٹھاتے  
تھے، آپ نے فرمایا تارے آسمانوں کے لیے امان ہیں  
اچھ جب تارے ختم ہو جائیں گے تو آسمان پر وہ چیز آجائے گی جس سے  
تم کو ڈرایا گیا ہے، (یعنی قیامت) اور میں اپنے اصحاب کے لیے  
امان ہوں اور جب میں چلا جاؤں گا تو میرے اصحاب پر  
وہ (فتنے) آجائیں گے جن سے ان کو ڈرایا گیا اور میرے  
اصحاب میری امت کے لیے امان ہیں اور جب وہ چلے  
جائیں گے تو میری امت پر وہ (فتنے) آجائیں گے جن  
سے اس کو ڈرایا گیا ہے۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:  
صحابہ کو جن فتنوں سے ڈرایا گیا تھا وہ آپس کی جنگیں، بعض اعراب کا مرتد ہونا اور دلوں میں اختلاف پڑ جانا  
ہے، اور امت کو جن فتنوں کی خبر کی گئی ہے وہ دین میں بدعات کا پیدا ہونا، قرن شیطان کا طلوع، رومیوں کا غالب  
ہونا، مذہب منورہ اور مکہ مکرمہ کی عورتوں کا پامال ہونا وغیرہ ہیں، اور ان تمام دی گئی غیب کی خبروں میں نبی صلی اللہ علیہ



وسلم کے معجزات کا ظہور ہے۔

## بَابُ فَضْلِ الصَّحَابَةِ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ

۶۳۴۲ - حَدَّثَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ زُهَيْرِيُّ حَذِّبٌ وَ  
أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الضَّبِّيُّ (وَاللَّفْظُ لَزُهَيْرٍ) قَالَا  
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ قَالَ سَمِعَ عُمَرُ وَجَابِرًا  
يُخْبِرُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَغْزُونَ فِثَامَ  
مِنَ النَّاسِ فَيَقَالُ لَهُمْ فَيُكْمَمُونَ رَأْيَ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيُفْتَنُ لَهُمْ ثُمَّ  
يَغْزُونَ فِثَامَ مِنَ النَّاسِ فَيَقَالُ لَهُمْ فَيُكْمَمُونَ  
رَأْيَ مَنْ صَعِبَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيُفْتَنُ لَهُمْ ثُمَّ يَغْزُونَ فِثَامَ مِنَ  
النَّاسِ فَيَقَالُ لَهُمْ هَلْ فِيكُمْ مَنْ رَأَى مَنْ صَعِبَ مِنْ  
صَعِبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَقُولُونَ  
نَعَمْ فَيُفْتَنُ لَهُمْ -

۶۳۴۵ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ  
الْأُمَوِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي  
الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ رَأَى أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي  
عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَبْعَثُ مِنْهُمْ الْبَعْثَ فَيَقُولُونَ  
الظُّرُؤُا هَلْ تَجِدُونَ فِيكُمْ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُؤَجِّدُ الرَّجُلُ فَيُفْتَنُ لَهُمْ  
يَوْمَ تَبْعَثُ الْبَعْثُ الثَّانِي فَيَقُولُونَ هَلْ فِيهِمْ  
مَنْ رَأَى أَصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُفْتَنُ  
لَهُمْ يَوْمَ تَبْعَثُ الْبَعْثُ الثَّالِثُ فَيَقَالُ الظُّرُؤُا  
هَلْ تَرَوْهُمْ فِيهِمْ مَنْ رَأَى مَنْ رَأَى أَصْحَابَ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَكُونُ الْبَعْثُ الرَّابِعُ

صحابہ، تابعین اور تبع تابعین کے

## فضائل

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگوں پر ایک  
ایسا زمانہ آئے گا جس میں لوگوں کی چند جماعتیں جہاد  
کے لیے جائیں گی، ان سے پوچھا جائے گا کیا تم میں وہ  
شخص ہے جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت  
کی ہے؟ وہ کہیں گے ہاں پھر ان کو فتح حاصل ہوگی، پھر ایک  
جماعت جہاد کے لیے نکلے گی، ان سے پوچھا جائیگا:  
تم میں وہ شخص ہے جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے صحابی کی زیارت کی ہے؟ وہ کہیں گے ہاں، پھر  
ان کو بھی فتح حاصل ہوگی، پھر ایک جماعت جہاد کے لیے  
روانہ ہوگی، ان سے کہا جائے گا کیا تم میں وہ شخص ہے  
جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی کی زیارت  
کرنے والے کی زیارت کی ہے؟ وہ کہیں گے ہاں پھر ان کو بھی فتح حاصل ہوگی۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگوں پر  
ایک ایسا زمانہ آئے گا جس میں وہ ایک لشکر کو جنگ کے لیے روانہ  
کریں گے، لوگ کہیں گے دیکھو ان میں نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کا کوئی صحابی ہے؟ پھر ایک شخص مل جائے گا اور  
ان کو اس کی برکت سے فتح حاصل ہو جائے گی، پھر ایک  
دوسرا لشکر روانہ کیا جائے گا لوگ کہیں گے: کیا ان میں  
کوئی شخص ایسا ہے جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے  
اصحاب کو دیکھا ہو؟ پھر اس کی برکت سے ان کو فتح حاصل  
ہو جائے گی، پھر ایک تیسرا لشکر روانہ کیا جائے گا اور  
کہا جائے گا دیکھو کیا ان میں کوئی ایسا شخص ہے جس نے  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے دیکھنے والوں کی

جلد سادس

زیارت کی ہو، پھر ایک چوتھا لشکر روانہ کیا جائے گا پھر کہا جائے گا دیکھو تم ان میں کوئی ایسا شخص دیکھتے ہو جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے دیکھنے والوں میں سے کسی ایک شخص کو دیکھا ہو، پھر ایک شخص مل جائیگا اور اس کی برکت سے ان کو فتح حاصل ہو جائے گی۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کے بہترین لوگ وہ ہیں جو اس قرن میں ہیں جو میرے قریب ہیں، پھر وہ لوگ ہیں جو ان کے قریب ہیں، پھر وہ لوگ ہیں جو ان کے قریب ہیں، ان کے بعد ایسے لوگ آئیں گے، جن میں سے کسی ایک کی شہادت اس کی قسم پر سابق ہوگی اور اس کی قسم اس کی شہادت پر سابق ہوگی، ہناد کی حدیث میں اس جگہ قرن کا ذکر نہیں کیا گیا، اور قتیبہ نے قوم کی بجائے اقوام کہا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ لوگوں میں سب سے بہتر کون ہیں؟ آپ نے فرمایا میرا قرن اسے یعنی میرے زمانہ کے مسلمان لوگ، پھر وہ لوگ ہیں جو ان کے قریب ہوں، پھر وہ لوگ ہیں جو ان کے قریب ہوں، پھر ایک ایسی قوم آئے گی کہ ان کی شہادت ان کی قسم پر سبقت کرے گی اور ان کی قسم ان کی شہادت پر سبقت کرے گی، ابراہیم نے کہا کہ جس وقت ہم کم عمر تھے لوگ ہم کو قسم کھانے اور شہادت دینے سے منع کرتے تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، ان حدیثوں میں یہ نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا۔

فَيَقَالُ أَنْظَرُوا هَلْ تَرَوْنَ فِيهِمْ أَحَدًا رَأَى مَنْ رَأَى أَحَدًا رَأَى أَصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُوجَدُ الرَّجُلُ فَيُفْتَحُ لَهُمْ بَابُ

۶۳۴۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَهَذَا بِنُ السَّرِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عُيَيْدَةَ السَّلَمِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ أُمَّتِي الْقَرْنُ الَّذِينَ يَكُونُ فِي ثَمَرِ الَّذِينَ يَكُونُ تَحْتَهُ الَّذِينَ يَكُونُ تَحْتَهُ يَجِيئُ قَوْمٌ تَسْبِقُ شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ يَمِينُهُ وَيَمِينُهُ شَهَادَتُهُ لَمْ يَدُكُوهَا الْقَرْنُ فِي حَدِيثِهِمْ وَقَالَ قُتَيْبَةُ شَرَّ يَجِيئُ أَهْوَامُ -

۶۳۴۷ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَطَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيِّ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُيَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ النَّاسُ خَيْرُ قَالَ قَرْنِي ثَمَّ الَّذِينَ يَكُونُ تَحْتَهُ ثَمَّ يَجِيئُ قَوْمٌ تَبْدُو شَهَادَةً أَحَدِهِمْ يَمِينُهُ وَتَبْدُو شَهَادَتَهُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ كَانُوا يَتَهَوَّنُوا وَنَحْنُ عُثْمَانُ عَنِ الْعَهْدِ وَالشَّهَادَاتِ

۶۳۴۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَرَوً حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَدِيٍّ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ كِلَابٍ حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ بِإِسْنَادٍ أَبِي الْأَحْوَصِ وَجَرِيرٌ بِإِسْنَادٍ حَدِيثُهُمَا وَلَيْسَ

جلد سادس

فِي حَدِيثِهِمَا سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 ۶۳۴۹ - وَحَدَّثَنِي الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَاتِي  
 حَدَّثَنَا أَزْهَرُ بْنُ سَعْدِ السَّمَّانِ عَنْ أَبِي عَوْنٍ عَنْ  
 إِبْرَاهِيمَ عَنْ عِيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ النَّاسِ قَدَفِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ  
 ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ فَلَا دَرِي فِي الثَّلَاثَةِ أَوْ فِي الرَّابِعَةِ  
 قَالَ ثُمَّ يَتَخَلَّفُ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ تَسْبِقُ شَهَادَةُ  
 أَحَدِهِمْ يَمِينَهُ وَيَمِينُهُ شَهَادَتَهُ -

۶۳۵۰ - حَدَّثَنِي يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا  
 هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ وَحَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ سَالِمٍ  
 أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا أَبُو بَشِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
 شَقِيقٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ أُمَّتِي الْقَرْنُ الَّذِينَ بَعَثْتُ  
 فِيهِمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَذْكَرَ الثَّلَاثِ  
 أَمْ لَا قَالَ ثُمَّ يَخْلَفُ قَوْمٌ يُحِبُّونَ السَّنَانَةَ  
 كَيْشْهُدُونَ قَبْلَ أَنْ يُسْتَشْهَدُوا -

۶۳۵۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ  
 بْنُ جَعْفَرٍ وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ حَدَّثَنَا عُثْمَرُ  
 عَنْ شُعْبَةَ ح وَحَدَّثَنِي حَجَّابُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا  
 أَبُو الْحَوَلِيدِ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي  
 بَشِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَمِثْلَهُ غَيْرَانِ فِي حَدِيثِ شُعْبَةَ قَالَ  
 أَبُو هُرَيْرَةَ فَلَا دَرِي مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً -

۶۳۵۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَدَّثَنَا  
 بَنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ جَمِيعًا عَنْ عُثْمَرَ قَالَ ابْنُ  
 الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ سَمِعْتُ  
 أَبَا جَمْرَةَ حَدَّثَنِي زُهْدَمُ بْنُ مُصَرِّبٍ سَمِعْتُ عُمَرَ  
 بْنَ حُصَيْنٍ يَقُولُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ خَيْرَكُمْ قَدَفِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ  
 ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ قَالَ عُمَرَانُ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
 ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہترین لوگ میرا  
 قرن ہیں، پھر وہ لوگ ہیں جو ان کے قریب ہوں، پھر وہ  
 لوگ ہیں جو ان کے قریب ہوں، مجھے یاد نہیں آپ نے  
 تیسری یا چوتھی بار فرمایا، پھر ان کے بعد ایسے لوگ  
 ہوں گے کہ ان میں سے کسی ایک کی شہادت قسم سے  
 پہلے ہوگی اور کسی ایک کی قسم شہادت سے پہلے ہوگی۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کے  
 بہترین لوگ اس زمانہ کے ہیں جس میں میں مبعوث ہوا  
 ہوں، پھر وہ لوگ ہیں جو ان کے قریب ہیں، اللہ ہی  
 خوب جانتا ہے کہ آپ نے تیسرے نمبر کا ذکر کیا  
 تھا یا نہیں، پھر ایک ایسی قوم آئے گی جو فرہی کو پسند  
 کریں گے، وہ شہادت طلب کیے جانے سے پہلے شہادت  
 دیں گے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں۔

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
 ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں بہترین  
 لوگ میرا قرن ہیں، پھر وہ لوگ جو ان کے قریب ہیں،  
 پھر وہ لوگ جو ان کے قریب ہیں، پھر وہ لوگ جو ان کے  
 قریب ہیں، حضرت عمران یہ کہتے ہیں کہ حضور نے دو بار  
 تین بار کے بعد فرمایا کہ ان کے بعد ایسے لوگ ہوں گے  
 جو بغیر شہادت طلب کیے جانے کے شہادت دیں گے،

اور خیانت کریں گے، امانت دار نہیں ہوں گے، وہ نذر مانیں گے اور اس کو پورا نہیں کریں گے۔

فَلَا أَدْرِي أَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ قَرْنِهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً ثُمَّ يَكُونُ بَعْدَهُمْ قَوْمٌ يَشْهَدُونَ وَلَا يُسْأَلُهُمْ وَلَا يَخُونُونَ وَلَا يُؤْتَمَنُونَ وَيَنْذُرُونَ وَلَا يُؤْفُونَ وَيُظْهَرُ فِيهِمُ السَّمَنُ -

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں، ایک روایت میں ہے مجھے یاد نہیں کہ ایک قرن یا دو قرنوں یا تین قرنوں کے بعد فرمایا۔ اور ایک روایت میں ہے وہ نذر مانیں گے اور اس کو پورا نہیں کریں گے۔

۴۳۵۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَسْرِ الْعَبْدِيُّ حَدَّثَنَا بِهِمْ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا شَبَابَةُ كُلُّهُمْ عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِهِمْ قَالَ لَا أَدْرِي أَذَكَرَ بَعْدَ قَرْنِهِ قَرْنَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً وَفِي حَدِيثِ شَبَابَةَ قَالَ سَمِعْتُ زُهْدَمَ بْنَ مُصَرِّبٍ وَجَاءَنِي فِي حَاجَةٍ عَلَى فَرَسٍ فَحَدَّثَنِي أَنَّهُ سَمِعَ عُمَرَ ابْنَ حُصَيْنٍ وَفِي حَدِيثِ يَحْيَى وَشَبَابَةَ يَنْذُرُونَ وَلَا يُؤْفُونَ وَفِي حَدِيثِ بِهِمْ يُؤْفُونَ كَمَا قَالَ ابْنُ جَعْفَرٍ -

امام مسلم نے دو مزید سندیں بیان کیں، حضرت عمران بن حصین نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا: اس امت کے بہترین لوگ اس زمانہ کے لوگ ہیں جس میں میں مبعوث ہوا ہوں، پھر وہ لوگ ہیں جو ان کے قریب ہیں، ابو عوانہ کی روایت میں یہ اضافہ ہے: اللہ ہی خوب جانتا ہے کہ آپ نے تیسری بار کا ذکر کیا تھا یا نہیں، اور قتادہ کی روایت میں ہے وہ حلف طلب کیے جانے کے بغیر حلف اٹھائیں گے۔

۴۳۵۴ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَحُمْدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ الْأُمَوِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا أَبِي كِلَاهُمَا عَنْ قَتَادَةَ عَنْ زُرَّارَةَ عَنْ أَبِي عُمَرَ عَنْ ابْنِ حُصَيْنٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ فِي حَدِيثِهِ الْأُمِّيَّةِ الْقَرْنُ الْبَيْنُ بَعَثْتُ فِيهِمْ ثَمَرِ الدِّينِ يَلُؤْنَهُمْ زَادَنِي حَدِيثُ أَبِي عَوَانَةَ قَالَ وَاللَّهِ أَعْلَمُ أَذَكَرَ الثَّالِثَ أَمْ لَا بِمِثْلِ حَدِيثِ زُهْدَمَ عَنْ عُمَرَ ابْنِ زَادَنِي حَدِيثُ هِشَامٍ عَنْ قَتَادَةَ وَيُحْلِفُونَ وَلَا يُسْأَلُونَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال کیا کہ کون سے لوگ سب سے بہتر ہیں، آپ نے فرمایا جس زمانہ

۴۳۵۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَشُعْبَةُ بْنُ الْخَلَدِ وَالْأَلْفِظِيُّ بَكْرٌ قَالَا حَدَّثَنَا حُسَيْنٌ وَهُوَ ابْنُ عَلِيٍّ الْجَعْفَرِيُّ عَنْ زَادَنَةَ عَنِ السَّيِّدِيِّ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ



الْبَهِّي عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلَ رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ النَّاسِ خَيْرٌ قَالَ الْقُرُونُ الدُّوَى  
 أَنَا فِيهِ ثُمَّ الثَّانِي ثُمَّ الثَّالِثُ -

میں میں ہوں پھر دوسرے زمانہ کے پھر تیسرے زمانہ  
 کے۔

علامہ یحییٰ بن کثوف نووی لکھتے ہیں:

قدن کی تعریف

سردن کی تعریف | جمہور علماء کے نزدیک ہر وہ مسلمان جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو (بیداری میں) ایک نظر دیکھا ہو وہ صحابی ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا ہے کہ میری امت کے بہترین لوگ میرا قرن ہیں، سو اس حدیث میں قرن کی تفسیر میں اختلاف ہے، حضرت مغیرہؓ نے کہا قرن سے مراد آپ کے صحابہ ہیں اور جو ان کے قریب ہیں اس سے مراد صحابہ کی اولاد ہیں، اور جو ان کے قریب ہیں اس سے مراد صحابہ کی اولاد ہیں، علامہ شہر نے کہا قرن سے مراد اس وقت تک کا زمانہ ہے جب تک آپ کو دیکھنے والی ایک آنکھ بھی باقی ہو، اور دوسرا قرن اس وقت تک کا زمانہ ہے جب تک صحابہ کو دیکھنے والی ایک آنکھ بھی باقی ہو، اسی طرح تیسرا قرن ہے، اور بہت سے علماء نے یہ کہا ہے کہ قرن لوگوں کے اس طبقہ کو کہتے ہیں جس میں لوگ ایک وقت میں مقتدر ہوں، ایک قول یہ ہے کہ جس زمانہ میں نبی مبعوث ہو وہ ایک قرن ہے، علامہ حربی نے ذکر کیا ہے کہ قرن کا اندازہ ایک سو بیس سال تک لگایا گیا ہے، صحیح قول یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قرن صحابہ ہیں، دوسرا قرن تابعین ہیں اور تیسرا قرن تبع تابعین ہیں۔ لہ

بغیر طلب کے شہادت دینے سے متعلق احادیث کے تعارض کا جواب

شہادت طلب کرنے سے پہلے شہادت دے گی، علامہ نووی اس کی شرع میں کہتے ہیں:

یہ حدیث بنظر اس حدیث کے مخالف ہے جس میں یہ ہے کہ بہترین گواہ وہ ہیں جو شہادت طلب کیے جاتے  
سے پہلے شہادت دین ، ان حدیثوں میں تطبیق اس طرح ہے کہ جو شخص کسی آدمی کے حق میں اس کے طلب کرنے سے  
پہلے شہادت دے ، دراکں حالیکہ اس آدمی کو اس کی شہادت کا علم ہو یہ مذموم ہے ، اور جو شخص کسی آدمی کے حق  
میں اس کی طلب سے پہلے شہادت دے دراکں حالیکہ اس آدمی کو اس کی شہادت کا علم نہ ہو ، پھر وہ اس کو اپنے شاہد  
ہونے کی خبر دے تاکہ اس کے حق میں قاضی کے سامنے شہادت دے تو یہ مستحسن ہے جبکہ وہ بشرق اللہ شخص  
قواب کی نیت سے شہادت دے ، یہ وہ شہادت ہے جو حقوق اللہ میں ہو وہ قاضی کے پاس آئے اور شہادت  
دے تو یہ ممدوح ہے ، اں اگر شہادت حقوق العباد سے متعلق ہو اور وہ پر وہ پوشی میں مصلحت سمجھے تو پھر شہادت  
نہ دے ، ہم نے جو ان حدیثوں میں تطبیق بیان کی ہے ، امام مالک اور جہور علماء کا یہی مسلک ہے ۔  
ان احادیث میں بھی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر دلائل اور معجزات ہیں ، کیونکہ آپ نے جس چیز کے متعلق

۱۵۔ علامہ یحییٰ ابن شرف لودی متوفی ۷۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۰۹-۳۰۸، مطبوعہ لودی محمد رفیع المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

شرح مسلم ج ۲ ص ۳۰۹

جلد سادس



ہمیشہ کوئی کی وہ واقع ہو گئی۔

بَابُ بَيَانِ مَعْنَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَلَى رَأْسِ سَنَةٍ لَا يَبْقَى نَفْسٌ مَنفُوسَةٌ  
مِمَّنْ هُوَ مَوْجُودٌ الْآنَ

جو لوگ اس وقت زندہ ہیں سو سال بعد ان میں  
سے کوئی زندہ نہیں ہوگا، کا مطلب

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی کے آخر میں ہمیں  
ایک رات عشاء کی نماز پڑھائی آپ سلام پھیر کر کھڑے  
ہو گئے اور آپ نے فرمایا تم نے اس رات پر غور کیا؟  
جو لوگ اب روئے زمین پر ہیں ایک سو سال بعد ان میں  
سے کوئی بھی زندہ نہیں رہے گا، حضرت ابن عمر نے کہا:  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کو لوگ ٹھیک نہیں  
سمجھے وہ ان اعاذیث میں ایک سو سال کی باتیں کرتے تھے  
حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا کہ جو  
لوگ اب روئے زمین پر ہیں ان میں سے کوئی باقی نہیں  
رہے گا، آپ کی مراد یہ تھی کہ یہ زمانہ ختم ہو جائے گا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال سے ایک ماہ پہلے میں  
نے آپ سے یہ سنا: تم مجھ سے قیامت کے متعلق سوال کرتے  
ہو، اس کا علم صرف اللہ کو ہے، میں اللہ کی قسم کھا کر کہتا  
ہوں کہ روئے زمین پر اب کوئی ایسا ذی روح نہیں ہے

۶۳۵۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ  
حَمِيدٍ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا وَقَالَ عَبْدُ  
الْأَحْبَرِ أَخْبَرَنَا إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ  
أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبُو يَكْرُبُ بْنُ سُلَيْمَانَ أَنَّ  
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ صَلَوَةُ الْعِشَاءِ فِي آخِرِ حَيَاتِهِ  
فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ فَقَالَ أَرَأَيْتَكُمْ لَيْسَتَكُمْ هَذِهِ حَيَاتٌ  
عَلَى رَأْسِ مِائَةِ سَنَةٍ مِنْهَا لَا يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ عَلَى  
ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ قَالَ ابْنُ عُمَرَ فَوَهَلِ النَّاسُ فِي  
مَقَالَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ فِيمَا  
يَتَحَدَّثُونَ مِنْ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ عَنْ مِائَةِ سَنَةٍ  
وَلَا تَمَّا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا  
يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ الْيَوْمَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ يُرِيدُ  
بِذَلِكَ أَنْ يَنْحَرِمَ ذَلِكَ الْقَرْنُ

۶۳۵۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ وَدَوَاهُ  
الْكَلْبِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خَالِدٍ عَنْ مُسَافِرٍ  
كَلَاهُمَا عَنِ الزُّهْرِيِّ بِإِسْنَادٍ مَعْنَى كَوْنِ حَدِيثِهِ  
۶۳۵۸۔ حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَجَعْفَرُ  
بْنُ الشَّاعِرِ قَالَا حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ  
ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ  
عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقُولُ قُلُوبُ أَنْ تَمُوتَ بِشَهْرِ تَسَاكُونِي عَنِ السَّاعَةِ

جلد سادس

جس پر سو سال گزر جائیں۔

وَأَتَمَّاعِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَأُقْسِمُ بِاللَّهِ مَا عَلَى الْأَرْضِ  
مِنْ نَفْسٍ مَنفُوسَةٍ تَأْتِي عَلَيْهَا مِائَةُ سَنَةٍ -  
۶۳۵۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ  
كَهَذَا كَقَبْلَ مَوْتِهِ بِشَهْرٍ -

۶۳۶۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ  
عَبْدِ الْأَعْلَى كِلَاهُمَا عَنِ الْمُعْتَمِرِ قَالَ ابْنُ حَبِيبٍ  
حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي حَدَّثَنَا  
أَبُو نَضْرَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ قَبْلَ مَوْتِهِ بِشَهْرٍ أَوْ  
تَحْوِذِ ذَلِكَ مَا مِنْ نَفْسٍ مَنفُوسَةٍ الْيَوْمَ تَأْتِي عَلَيْهَا  
مِائَةُ سَنَةٍ وَهِيَ حَيَّةٌ يَوْمَئِذٍ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
صَاحِبِ السَّقَايَةِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ ذَلِكَ وَفَسَّرَهَا عَبْدُ  
الرَّحْمَنِ قَالَ لَقِصُّ الْعُمُرِ -

۶۳۶۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ التَّيْمِيُّ  
بِإِسْنَادَيْنِ جَمِيعًا مِثْلَهُ -

۶۳۶۲ - حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ عَنْ  
دَاوُدَ (وَاللَّفْظُ لَهُ) ۷ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَيَّانَ عَنْ دَاوُدَ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ  
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ لَمَّا رَجَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ مِنْ تَبُوكَ سَأَلُوهُ عَنِ السَّاعَةِ فَقَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَأْتِي مِائَةُ سَنَةٍ وَهِيَ  
الْأَرْضُ نَفْسٍ مَنفُوسَةٍ الْيَوْمَ -

۶۳۶۳ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا  
أَبُو الْوَلِيدِ أَخْبَرَنَا أَبُو مَرْوَانَ عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ سَالِمٍ  
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ نَفْسٍ مَنفُوسَةٍ تَبْلُغُ مِائَةَ سَنَةٍ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی، اس  
میں وصال سے ایک ماہ پہلے کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے  
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے وصال سے تقریباً  
ایک ماہ پہلے فرمایا: آج کوئی ایسا ذی روح نہیں ہے  
جو سو سال گزرنے کے بعد بھی اس وقت تک زندہ رہے  
عبدالرحمان نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے اس کی مثل  
روایت کی اور عبدالرحمن نے اس کی یہ تفسیر کی کہ لوگوں کی  
عمریں کم ہو جائیں گی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک سے واپس ہوئے تو  
لوگوں نے آپ سے قیامت کے متعلق سوال کیا، رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو ذی روح آج زمین  
پر زندہ ہے اس پر سو سال نہیں گزریں گے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی ذی روح سو  
سال تک نہیں پہنچے گا، سالم کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت  
جابر کے سامنے اس حدیث کا ذکر کیا تو انہوں نے کہا اس

جلد سادس

فَقَالَ سَأَلْتُ تَدَاكُرْنَا ذَلِكَ عِنْدَكَ إِتْمَاهِي كُلُّ نَفْسٍ مَخْلُوقَةٍ يَوْمَئِذٍ

سے مراد وہ انسان ہیں جو اس دن پیدا ہو چکے تھے۔

علامہ ترمذی فرماتے ہیں:

یہ احادیث ایک دوسرے کی تفسیر کرتی ہیں اور ان احادیث میں علوم نبوت کا بیان ہے، اور ان سے مراد یہ ہے کہ اس رات کے بعد کوئی شخص بھی روئے زمین پر سو سال سے زیادہ زندہ نہیں رہے گا، اس رات کے بعد اگر کوئی پیدا ہونے والا سو سال سے زیادہ زندہ رہے تو ان احادیث میں اس کی نفی نہیں ہے۔ اس حدیث کے مضامین اور مباحث ہم نے حضرت خضر کے باب میں بیان کر دیے ہیں۔

### سب صحابہ کی تحسین

### باب ۸۹ تحریم سب الصحابة رضي الله عنهم

۶۳۶۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْطَرُ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسُبُّوا أَصْحَابِي لَا تَسُبُّوا أَصْحَابِي قَوْلَ الَّذِي نَفْسِي بَيْنَ يَدَيْهِ لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا أَدْرَكَ مُدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ

۶۳۶۵ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ كَانَ بَيْنَ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ وَبَيْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ شَيْءٌ فَسَبَّهَ خَالِدٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسُبُّوا أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِي فَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَوْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا أَدْرَكَ مُدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ

۶۳۶۶ - حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجَرِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ

قَالَا حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنِ الْأَعْمَشِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْكَثَرِ وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ جَمِيعًا عَنْ شُعْبَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ بِإِسْنَادٍ جَرِيدٍ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ بِمِثْلِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے صحابہ کو برا مت کہو، میرے صحابہ کو برا مت کہو، اس ذات کی قسم جس کے دست قدرت میں میری جان ہے اگر تم میں سے کوئی شخص اُحد پہاڑ جتنا سونا بھی خیرات دے تو وہ صحابہ کے دیے ہوئے ایک مد (ایک کلوگرام) بلکہ نصف مد کے برابر بھی نہیں ہے۔

حضرت ابو سعید بیان کرتے ہیں کہ خالد بن ولید اور حضرت عبدالرحمان بن عوف کے درمیان کوئی مناقشہ تھا، حضرت خالد نے ان کو برا کہا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے اصحاب میں سے کسی کو برا نہ کہو، کیونکہ تم میں سے اگر کسی شخص نے اُحد پہاڑ کے برابر سونا بھی خیرات کیا تو وہ ان میں سے کسی ایک کے دیے ہوئے مد (ایک کلوگرام) یا نصف مد کے برابر بھی نہیں پہنچ سکتا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں ذکر کیں، شعبہ اور وکیع کی روایت میں حضرت خالد بن ولید اور حضرت عبدالرحمن بن عوف کا تذکرہ نہیں ہے۔

حَدِيثُهُمَا وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ ثَعْبَةَ وَوَكَيْعٍ ذَكَرَ  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ -

سب صحابہ کرنے والے کے حکم میں فقہاء احناف کا نظریہ | علامہ ابن ہمام حنفی لکھتے ہیں:

روافضی کا حکم یہ ہے کہ جو حضرت علی کو خلفاء ثلاثہ  
پر فضیلت دے وہ بدعتی ہے اور جو حضرت ابوبکر یا  
حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی خلافت کا انکار کرے وہ کافر  
ہے۔

و في الروافض ان من فضل عليا على  
الثلاثة فمبتدع وان انكر خلافة الصديق او  
عمر رضي الله عنهما فهو كافر به

علامہ شبلی لکھتے ہیں:

و في الروافض ان فضل عليا على الثلاثة  
فمبتدع وان انكر خلافة الصديق او عمر  
فهو كافر به

روافضی کا حکم یہ ہے کہ اگر انھوں نے حضرت  
علی کو خلفاء ثلاثہ پر فضیلت دی تو وہ بدعتی ہیں اور اگر  
وہ حضرت ابوبکر یا حضرت عمر کی خلافت کا انکار کریں تو  
وہ کافر ہیں۔

علامہ ابراہیم حلبی لکھتے ہیں

واما لو كان مؤديا الى الكفر فلا يجوز اصلا  
كالغلاة من الروافض الذين يدعون الالوهية  
لعلی رضي الله عنه او ان النبوة كانت له  
فغلط جبرائيل ونحو ذلك مما هو كفرو  
كذا من يقتضف الصديقة او ينكر صحبة  
الصديق او خلافته او يسب الشيعين الخ

اگر ان لوگوں کی بدعت ان کو کفر تک پہنچا دے،  
ترجمہ ان کے پیچھے ناز بالکل جائز نہیں ہے، جیسا کہ  
وہ غالی روافضی جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لیے الہییت  
کے مدعی ہیں یا جو کہتے ہیں کہ نبوت حضرت علی کے لیے  
تھی اور جبرائیل سے غلطی ہو گئی یا اس قسم کے اور عقائد  
رکھتے ہیں جو کفر ہیں یا اسی طرح جو حضرت عائشہ صدیقہ  
پر تہمت لگاتے ہیں یا جو حضرت ابوبکر صدیق کی صحابیت یا خلافت کا  
انکار کرے یا جو حضرت ابوبکر اور عمر کو سب کرے  
(برائے)

علامہ زبیر الدین ابن نجیم حنفی لکھتے ہیں:

وقد صرح في الخلاصة والبرازية بان

خلاصہ اور برازیہ میں یہ تصریح کی گئی ہے کہ رافضی

۱۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۱ ص ۳۰۴، مطبوعہ مکتبہ تدریہ رضویہ سکھر  
۲۔ علامہ شہاب الدین احمد شبلی، حاشیہ الشیل علی تبیین الحقائق ج ۱ ص ۱۳۵، مطبوعہ مکتبہ اداویہ ملتان  
۳۔ علامہ ابراہیم بن محمد حلبی متوفی ۹۵۶ھ، غنیۃ المستملی ص ۲۸۰، مطبوعہ مطبعہ مجتبائی دہلی

جلد سادس

الرافضی اذا سب الشيخين و طعن فيهما  
كفر به

علامہ ابن بزاز کروری حنفی لکھتے ہیں:

ومن انكر خلافة ابي بكر رضي الله عنه فهو  
كافر في الصحيح ومنكر خلافة عمر رضي الله  
عنه فهو كافر في الاصح - ۱۰

جب حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کو سب کرے اور ان  
میں عیب نہ لگائے تو اس کی تکفیر کی جائے گی۔

جو شخص حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا انکار  
کرے وہ صحیح قول کے مطابق کافر ہے، اور جو شخص  
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا انکار کرے وہ  
زیادہ صحیح قول کے مطابق کافر ہے۔

عالمگیری میں ہے:

الرافضی اذا كان يسب الشيخين ويلعنهما  
والعياذ بالله فهو كافر - ۱۰

علامہ طحاوی حنفی لکھتے ہیں:

وان انكر خلافة الصديق كفر به

رافضی اگر حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کو سب کرے  
اور ان پر لعنت کرے، العياذ باللہ تو وہ کافر ہے۔

اگر خلافت صدیق کا انکار کیا تو اس کی تکفیر کی  
جائے گی۔

علامہ داماد آئندہ لکھتے ہیں:

والرافضی ان فضل عليا فهو مبتدع وان  
انكر خلافة الصديق فهو كافر - ۱۰

رافضی اگر حضرت علی کو رفقاء ثلثہ پر فضیلت  
دے تو وہ بدعتی ہے اور اگر حضرت ابو بکر کی خلافت  
کا انکار کرے تو وہ کافر ہے۔

سب صحابہ کرنے والے کے متعلق فقہ شافعیہ کا نظریہ | ضرر مذہب شافعیہ علامہ یحییٰ بن شرف  
نوی لکھتے ہیں:

واعلم ان سب الصحابة حرام من فواحش  
المحرمات قال القاضي وسب احد هم من  
المعاصي الكبار ومنهبتا ومذهب الجمهور  
انه يعزرو ولا يقتل وقال بعض المالكية

صحابہ کرام کو سب کرنا حرام ہے اور بہت سخت  
محرمات سے ہے، قاضی عیاض مانگی نے کہا کسی  
ایک صحابی کو سب کرنا بھی گناہ کبیرہ ہے اور ہمارا اور  
جمہور کا مذہب یہ ہے کہ اس کو تعزیر دی جائے گی

- ۱۔ علامہ ترین الدین ابن شہیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ، البحر الرائق ج ۵ ص ۱۲۶، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر ۱۳۱۱ھ
- ۲۔ علامہ محمد شہاب الدین ابن بزاز کروری متوفی ۸۲۷ھ، فتاویٰ بزاز پر علی ہامش الہندیہ ج ۶ ص ۲۱۸، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ بولاق مصر ۱۳۱۰ھ
- ۳۔ نظام الدین متوفی ۱۱۶۱ھ، فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۲۶۲، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ بولاق مصر ۱۳۱۰ھ
- ۴۔ علامہ احمد بن محمد طحاوی متوفی ۱۲۳۱ھ، حاشیۃ الطحاوی علی مراقی الفلاح ص ۸۸، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البابی دلاویہ مصر ۱۳۵۶ھ
- ۵۔ علامہ محمد سلیمان داماد آئندہ حنفی متوفی ۱۰۷۸ھ، مجمع الانہر فی شرح ملتقى الابحر ج ۱ ص ۱۰۸، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت



یقتل لہ

اور قتل نہیں کیا جائے گا اور بعض مالکیہ نے کہا اس کو قتل کیا جائے گا۔

سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ | علامہ وشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

(ع) واختلف في حكم من تنقصهم او سبههم فمشهور قول مالك ان فيه الاجتهاد بحسب القول والمقول فيه وليس له في الفئ حق واما من قال انهم كانوا على الضلالة وكفر فانه يقتل وعن سحنون فيمن قال ذلك في الخلفاء الاربعة وينكل في غيرهم وعنه ايضا انه يقتل في الجميع كقول مالك۔

قاضی عیاض مالکی نے کہا ہے کہ صحابہ کی تنقیص اور ان کو سب کرنے (برنا کہنے) کے حکم میں اختلاف ہے، امام مالک کا مشہور قول یہ ہے کہ سب کے کلمات اور جس کو سب کیا ہے اس میں غور کیا جائے، اور اس میں رجوع کا حق نہیں ہے، جس شخص نے کہا کہ صحابہ کفر اور ضلالت پر تھے، — ان کے نزدیک اس کو قتل کیا جائے گا، امام سحنون مالکی نے بھی یہی کہا ہے، اگر اس نے خلفاء اربعہ کو سب کیا ہو، اور اگر دیگر صحابہ کو سب کیا ہو تو اس کو غیر تکاک سزا دی جائے گی، امام سحنون نے یہ بھی منقول ہے کہ کسی بھی صحابی کو سب کرنے کے جرم میں قتل کیا جائے گا، جیسا کہ امام مالک کا قول ہے۔

(ط) لم يختلف في كفر من قال انهم كانوا على ضلالة لانه انكر ما علم من الدين ضرورة وكذب الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم فيها اخبر به عنهم واختلف هل يستتاب كالمرتد او لا يستتاب كالزندق۔ وان سبههم بغير ذلك فان سبههم بها يوجب الحد كالقتل الحد للقتل ثم ينكل التنكيل الشديد بالاهانة وطول السجن ما خلا عما فشته رضى الله عنها فانه من قذفها قتل لانه مكذب لها جاء من براءتها في الكتاب والسنة واختلف من قذف غيرها من نساؤه صلى الله عليه

علامہ عطاء بن مالکی نے یہ کہا ہے کہ جس نے صحابہ کو گمراہ کہا اس کے کفر میں کوئی شک نہیں ہے، کیونکہ اس نے ضروریات دینیہ کا انکار کیا اور اللہ اور اس کے رسول کی دی ہوئی خبروں کی تکذیب کی، اس میں اختلاف ہے کہ مرتد کی طرح کیا اس سے توبہ طلب کی جائے گی یا دہن کی طرح اس سے توبہ طلب نہیں کی جائے گی، اور اگر کسی شخص نے صحابہ کو گمراہ کہنے کی بجائے کوئی اور برا کلمہ کہا تو اگر اس نے کوئی کلمہ موجب قذف کہا تو اس پر حد قذف لگائی جائے گی۔ پھر اس کو سخت عبرت ناک اور اہانت آمیز سزا دی جائے گی اور طویل قید کی سزا دی جائے گی، ماسوا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے، کیونکہ انہیں قذف کرنے والے کو قتل کیا جائے گا، کیونکہ وہ شخص کتاب اور سنت میں حضرت عائشہ کی برادری کے

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نوروی شافعی متوفی ۶۷۶ھ شرح مسلم ج ۲ ص ۳۱۰، مطبوعہ نور محمد اربع المطابع کراچی، ۱۴۰۵ھ

جلد سادس

وسلم فقیل یقتل لانه اذی النبی صلی اللہ علیہ وسلم و قیل یحدثہ ینکل علی ما تقدم وان سبهم بغير ذلك جلد الجلد الشدید قال ابن المسیب ویخلد فی السجن الی ان یموت وعن مالک رضی اللہ عنہ ان من سب عائشة رضی اللہ عنہا یقتل وقد یحمل علی سبها بالقذف لہ

بیان کا انکار کر رہا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی باقی ازواج مطہرات پر قذف کرنے کی سزا میں اختلاف ہے، ایک قول یہ ہے کہ اس کو قتل کر دیا جائے گا کیونکہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دی ہے، ایک قول یہ ہے کہ پہلے اس کو حد لگائی جائے گی، پھر اس کو سخت عبرت ناک اور امانت آمیز سزا دی جائے گی اور اگر اس نے ان کو سب کیا تو اس کو سخت کوڑے لگائے جائیں گے ابن مسیب نے کہا اس کو تا دم مرگ قید میں رکھا جائے گا، امام مالک رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ہے کہ جس نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو سب کیا اس کو قتل کر دیا جائے گا، ایک قول یہ ہے کہ اس جگہ سب کرنے سے حضرت عائشہ پر قذف کرنا مراد ہے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

سب کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا منظر یہ

خوارج کا یہ مذہب معروف ہے کہ وہ بکثرت صحابہ اور بعد کے لوگوں کی تکفیر کرتے ہیں اور ان کے قتل اور مال لوٹنے کو حلال گردانتے ہیں اور ان کا یہ اعتقاد ہے کہ صحابہ وغیرہ کو قتل کرنے سے اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہوگا، اس کے باوجود فقہاء نے ان کی تکفیر نہیں کی کیونکہ وہ یہ کام تاویل سے کرتے ہیں اسی سے یہ مسئلہ متفرع ہوتا ہے کہ اگر کسی حرام کو تاویل سے حلال کیا جائے تو یہ کفر نہیں ہے، کیونکہ روایت ہے کہ قدامہ بن مظعون نے تاویل سے شراب کو حلال قرار دے کر پیا تو حضرت عمر نے ان کو حد لگائی اور ان کی تکفیر نہیں کی۔

خلاصہ یہ ہے کہ جمہور فقہاء احناف اور فقہاء مالکیہ سب صحابہ کرنے والے کی تکفیر کرتے ہیں اور فقہاء شافعیہ اور فقہاء حنبلیہ ان کی تکفیر نہیں کرتے۔

علامہ ابن عبد البر رحمہ اللہ محمد بن خلکان دمشقی اقبالی متوفی ۸۴۸ھ، اکمال الکمال المصنوع ج ۶ ص ۶۲۲-۶۲۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت  
علامہ مرقی الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المصنوع ج ۹ ص ۲۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

جلد سادس

## روافض کی تکفیر کے متعلق میر سید شریف جرجانی کا نظریہ | میر سید شریف کہتے ہیں:

الرابع من تلك الابحاث قد كفر الخوارج والروافض بوجوه الاول ان القدح في اكابر الصحابة الذين شهد لهم القرآن و الاحاديث الصحيحة بالتزكية والايمان تكذيب للقرآن وللرسول حيث اثنى عليهم وعظمهم فيكون كفرا قلنا لا ثناء عليهم خاصة اي لا ثناء في القرآن على واحد من الصحابة بخصوصه هؤلاء قد اعتقدوا ان من قد حوا فيه ليس داخلا في الثناء العام الوارد فيه واليه اشارة بقوله ولا هم داخلون فيه عند هم فلا يكون قدحهم تكذيبا للقرآن واما الاحاديث الواردة في تزكية بعض معين من الصحابة والشهادة لهم بالجنة فمن قبيل الاحاد لا يكفر المسلم بانكارها او نقول ذلك الثناء عليهم وتلك الشهادة لهم بالجنة مقيدان بشرط سلامة العاقبة ولم توجد عند هم فلا يلزم تكذيبهم للرسول.

الثاني الاجماع متعقد من الامة على تكفير من كفر عظماء الصحابة وكل واحد من الفريقين يكفر بعض هؤلاء العظماء فيكون كافرا قلنا هراي من كفر جماعة مخصوصة من الصحابة ولا يسلم كونهم من اكابر الصحابة وعظماءهم فلا يلزم كفره الثالث قوله عليه السلام

ان ابحاث میں سے چوتھی بحث یہ ہے کہ کئی وجہ سے خوارج اور روافض کی تکفیر کی گئی ہے، پہلی وجہ یہ ہے کہ وہ اکابر صحابہ جن کے ایمان اور صالحیت کی قرآن مجید اور احادیث صحیحہ نے شہادت دی ہے، یہ ان کی برائی بیان کرتے ہیں اور یہ امر قرآن مجید اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کو مستلزم ہے، کیونکہ قرآن مجید اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی تعظیم بیان کی ہے، اور ان کی تناء کی ہے، ہم کہتے ہیں کہ قرآن مجید نے کسی ایک صحابی کی بالخصوصیت تناء نہیں کی، اور ان لوگوں کا اعتقاد یہ ہے کہ جن صحابہ کی انھوں نے برائی بیان کی ہے وہ اس عام تناء میں داخل نہیں ہیں، مصنف نے اس جواب کی طرف اپنے اس قول سے اشارہ کیا ہے کہ ان کے نزدیک صحابہ اس تناء میں داخل نہیں ہیں لہذا ان صحابہ کی مذمت کرنا قرآن مجید کی تکذیب نہیں ہے، باقی رہیں وہ احادیث جو بعض مخصوص صحابہ کی تناء میں وارد ہیں اور جن میں ان کے لیے جنت کی بشارت ہے، تو وہ احادیث اخبار احاد ہیں، ان کے انکار سے مسلمان کافر نہیں ہوتا یا ہم یہ کہتے ہیں کہ ان کی یہ تناء اور ان کے لیے جنت کی شہادت ایمان پر غایت کی شرط کے ساتھ مشروط ہے اور ان کے نزدیک یہ شرط نہیں پائی گئی، لہذا یہ لازم نہیں آیا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کرتے ہیں۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اکابر صحابہ کو کافر کہنے والے کی تکفیر پر تمام امت کا اجماع ہے اور روافض اور خوارج بعض اکابر صحابہ کی تکفیر کرتے ہیں، لہذا وہ کافر قرار پائے، ہم کہتے ہیں کہ وہ مخصوص صحابہ کی تکفیر کرتے ہیں اور وہ ان کا اکابر صحابہ میں سے ہونا تسلیم نہیں کرتے۔ مصنف کہتا ہے کہ روافض حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان کی تکفیر کرتے

من قال لا خبيہ المسلم یا کافر فقد باء به اى  
بالکفر احدهما قلنا احاد وقد اجتمعت الامة  
على ان انکار الاحاد ليس کفرا ومع ذلك نقول  
المراد مع اعتقاد انه مسلح فان من ظن بمسلم  
انه يهودى او نصرانى قتال له یا کافر لم يكن  
ذلك کفرا بالاجماع واعلم ان عدم التكفير  
لاهل القبلة موافق لكلام الشيخ الاشعري  
والفقهاء كما مر

ہیں اور غور ج حضرت علی کی تکفیر کرتے ہیں اور ان کو اکابر  
صحابہ نہ ماننا خود اجماع کے خلاف ہے۔  
سیدی غفرلہ) سوان کا کفر لازم نہ آیا۔ قیسوی وجہ یہ ہے  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے اپنے  
مسلمان بھائی سے کہا اے کافر! تو ان میں سے کوئی ایک  
کافر ہو جائے گا، ہم کہتے ہیں کہ یہ اخبار احاد ہیں، اور اس  
پر امت کا اجماع ہے کہ اخبار احاد کا انکار کفر نہیں ہے  
اس کے علاوہ ہم یہ کہتے ہیں کہ مراد یہ ہے کہ یہ حدیث  
اس پر محمول ہے کہ وہ اس کو مسلمان اعتقاد کرے کیونکہ  
جو شخص کسی مسلمان کو یہ گمان کرے کہ وہ یہودی یا نصرانی ہے  
اور پھر یہ کہے کہ اے کافر! تو یہ بالاجماع کفر نہیں ہے  
جانتا چاہیے کہ اہل قبلہ کی تکفیر نہ کرنا شیخ اشعری اور فقہاء  
کے کلام کے موافق ہے۔

علامہ تفتازانی لکھتے ہیں:

مبتدعین اہل قبلہ کی تکفیر کے متعلق متکلمین کا نظریہ

والجمع بین قولہما لا یکفر احد من  
اهل القبلة وقولہما یکفر من قال بنخلق  
القدان او استحالة الروية اوسب الشیخین  
اولعنهما دامثال ذلك مشکل

علامہ عبد العزیز پرہاروی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس اشکال کے تین جواب دیے گئے ہیں:

- (۱) تکفیر نہ کرنا شیخ اشعری اور ان کے موافق متکلمین کا مذہب ہے، ملتقی (منتقی) میں امام اعظم سے بھی یہی مذہب  
مروی ہے، اور تکفیر کرنا فقہار کا مذہب ہے لہذا دونوں قولوں کے قائل الگ الگ ہیں۔
- (۲) کتاب وسنت کے دلائل قطعیہ اور اجماع سلف کی اس پر دلالت ہے کہ قرآن اللہ کا کلام ہے، اور رویت باری  
واقع ہے، اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کو شرف عظیم حاصل ہے، سو جو شخص ان امور کا انکار کرے

۱۔ میر سید شریف علی بن محمد جرجانی متوفی ۸۱۶ھ، شرح مواقف ص ۲۸۹-۲۸۰، مطبوعہ مطبع منشی نرائیشور لکھنؤ

۲۔ علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی متوفی ۷۹۱ھ، شرح عقائد نسفی ص ۱۲۲، مطبوعہ نور محمد مداح المطابع کراچی

جلد سادس

اس کو اہل قبلہ میں سے شمار نہیں کیا جائے گا۔

(۳)۔ جن علماء نے تکفیر کی ہے وہ تہدید اور تنذیظ پر محمول ہے، اس کا ظاہری معنی مراد نہیں ہے۔ لہٰذا فاضل سیالکوٹی اس بحث میں لکھتے ہیں:

اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ یہ قاعدہ (کہ اہل قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہیں کی جائے گی) شیخ اشعری نے بیان کیا ہے اور اکثر فقہاء نے اس کی موافقت کی ہے، ملتقی (منسقی) میں امام ابو حنیفہ سے بھی یہی مروی ہے، اور دوسرے فقہاء نے اس قاعدہ کی موافقت نہیں کی اور انہوں نے کہا کہ ہم شیعہ اور معتزلہ کی تکفیر کرتے ہیں اس لیے دونوں قولوں کا قائل ایک نہیں ہے، اس لیے ان میں تطبیق کی ضرورت نہیں ہے۔ لہٰذا

علامہ ابن ہمام اس بحث میں لکھتے ہیں:

واعلم ان الحكم بكفر من ذكرنا من اهل  
الاهواء مع ما ثبت عن ابي حنيفة والشافعي  
رحمهما الله من عدم تكفير اهل القبلة من  
المبتدعة كلهم عمدا ان ذلك المعتقد  
نفسه كفر فالقائل به قائل بكفر وان  
له يكفر بناء على كون قوله ذلك عن استفراغ  
وسعه مجتهدا في طلب الحق لكن جزمهم  
ببطلان الصلاة خلفه لا يصح هذا الجمع  
اللهم الا ان يراد بعدم الجواز خلفهم عدم  
الحل اي عدم حل ان يفعل وهو لا يتنافى  
الصحة والا فهو مشكل والله سبحانه  
اعلم۔

جان لو کہ ہم نے جو اہل اہوار (مثلاً حضرت ابو بکر کی امامت کے منکر اور ان کو سب کرنے والے) پر کفر کا حکم لگایا ہے، حالانکہ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی رحمہما اللہ سے یہ ثابت ہے کہ مبتدعین اہل قبلہ کی تکفیر نہیں کی جائیگی، سو اس تکفیر کا محمل یہ ہے کہ فی نفسہ یہ معتقدات کفر ہیں اور جو ان کا قول کرے گا وہ کفر کا قول کرے گا، ہر چند کہ اس کی تکفیر نہیں کی جائے گی، کیونکہ اس قول کے قائل نے حق کو طلب کرنے کے لیے حتیٰ الوسع اجتہاد کر کے یہ قول کیا ہے، لیکن ان کی اقتداء میں نماز کے بطلان کا قول کرنا اس تطبیق کی تصحیح نہیں کرتا، اسے اللہ البتہ ان کی اقتداء میں نماز کے بطلان کے قول کو اس پر محمول کیا جائے، کہ ان کی اقتداء نہیں کرنی چاہیے اور یہ چیز صحت نماز کے متنافی نہیں ہے، اور اگر یہ توجیہ نہ کی جائے تو پھر اہل قبلہ کی عدم تکفیر کے قاعدہ سے یقیناً اشکال واقع ہوگا، واللہ اعلم بالصواب۔

ملاحظہ قاری اس بحث میں لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ نے اہل قبلہ کی تکفیر نہ کرنے پر تفصیل سے کلام کیا ہے خواہ وہ اہل معصیت ہوں یا اہل بدعت اور

۱۔ مولانا عبدالعزیز پیراوی، نبراس ص ۵۲، مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور، ۱۳۹۷ھ

۲۔ مولانا عبدالحکیم سیالکوٹی متوفی ۱۰۶۷ھ، حاشیہ علی النجالی ص ۳۲، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، ۱۳۹۷ھ

۳۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۱ ص ۲۰۲، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ کھڑ



امام اعظم کا یہ قول اس پر دلالت کرتا ہے کہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو سب کرنا کفر نہیں ہے، چنانچہ ابوشکور سالمی نے تہذیب میں اسی قول کو صحیح قرار دیا ہے، کیونکہ اس تکفیر کا ثبوت نہیں ہے، مسلمان کو سب کرنا فسق ہے، جیسا کہ حدیث میں ہے، اور اس لحاظ سے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر اور دوسرے مسلمان مساوی ہیں بلکہ اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ کسی شخص نے حضرت ابوبکر اور عمر کو قتل کر دیا بلکہ حضرت عثمان اور حضرت علی کو بھی قتل کر دیا تب بھی وہ اہل سنت و جماعت کے نزدیک اسلام سے خارج نہیں ہوگا، اور یہ مسلم ہے کہ سب کرنا قتل کرنے سے کم درجہ کا گناہ ہے۔ ہاں اگر کوئی شخص حلال سمجھ کر قتل یا سب کرے تو وہ لامحالہ کافر ہوگا، (الی قولہ) شرح عقائد میں ہے ”صحابہ کو سب کرنا اور ان پر طعن کرنا اگر اولہ قطعہ کے مخالف ہو تو کفر ہے جیسے حضرت عائشہ کو قذف کرنا، ورنہ بدعت اور فسق ہے“ اس عبارت میں یہ تصریح ہے کہ عام متکلمین کے نزدیک حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو سب کرنا کفر نہیں ہے۔ لہ

نیز ملا علی قاری لکھتے ہیں:

ولا يخفى انه يمكن ان يقال في دفع الاشكال: ان جزمهم بطلان الصلوة خلفهم احتياطاً لا يستلزم جزمهم بكفرهم۔

(الی قولہ) وان المراد بعدم تكفير احد من اهل القبلة عند اهل السنة انه لا يكفر ما لم يوجد شيء من امارات الكفر وعلاماته ولم يصدر عنه شيء من موجباته۔

(الی قولہ) واختلفوا ايضاً هل يكفر المخالف للحق بذلك الاعتقاد والقول به على وجه الاعتماد امر لا ذهب الاشعري واكثر اصحابه الى انه ليس بكافر، وبه يشعر ما قاله الشافعي رحمه الله: لا ارد شهادة اهل الاهواء الا الخطابية لا استحلالهم الكذب وفي المنتقى عن ابي حنيفة رحمه الله لم نكفر احداً من اهل القبلة وعليه اكثر الفقهاء ومن اصحابنا من قال بكفر

یہ بات مخفی نہ رہے کہ اس اشکال کو دور کرنے کے لیے یہ کہا جاسکتا ہے کہ روافض وغیرہ کی اقتدار میں نماز کے باطل ہونے کا حکم احتیاطاً ہے، اور یہ ان کے کفر کو مستلزم نہیں ہے۔ متکلمین نے جو یہ قاعدہ بیان کیا ہے کہ اہل سنت کے نزدیک اہل قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہیں کی جائے گی یہ اس وقت ہے کہ جب ان میں کفر کی کوئی علامت نہ پائی گئی ہو اور نہ ان سے کوئی چیز موجب کفر صادر ہوئی ہو۔

اس میں اختلاف ہے کہ جو شخص اعتقاد حق کا محقق ہو اور اس کا اعتماد سے قائل ہو آیا اس کی تکفیر کی جائیگی یا نہیں؟ امام اشعری اور ان کے اکثر اصحاب کا مذہب یہ ہے کہ وہ کافر نہیں ہے، امام شافعی کا یہ قول بھی اس کی تائید کرتا ہے کہ: میں خطابیہ کے علاوہ باقی اہل اہواء کی شہادت کو مسترد نہیں کرتا اور خطابیہ کی شہادت اس لیے مسترد کرتا ہوں کہ وہ جھوٹ کو حلال قرار دیتے ہیں، منتقى این امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے یہ منقول ہے

المخالفين وقال قدماء المعتزلة يكفر القائل  
بالصفات القدیمة وبخلق الاعمال وقال  
الاستاذ ابو اسحاق تكفر من يكفرنا ومن لا فلا  
واختار الدانزي ان لا يكفر احد من اهل القبلة  
وقد اجيب عن الاشكال بان عدم التكفير  
مذهب المتكلمين والتكفير مذهب الفقهاء  
فلا يتحد القائل بالنقيضين فلا يحد ودلو  
سلم فيجوز ان يكون الثاني للتقليط في رد  
ما ذهب اليه المخالفون والاول لاحترام  
شان اهل القبلة فانهم في الجملة معناه  
موافقون -

کہ ہم اہل قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہیں کرتے، اکثر فقہاء  
کا یہی مختار ہے اور ہمارے بعض اصحاب نے مخالفین  
کی تکفیر کی ہے اور قدم معتزلہ ان کی تکفیر کرتے تھے  
جو اللہ تعالیٰ کی صفات کو قدیم مانتے تھے یا اعمال کو مخلوق  
مانتے تھے، اور استاذ ابو اسحاق نے کہا جو ہماری تکفیر  
کرے گا ہم اس کی تکفیر کریں گے، اور جو ہماری تکفیر  
نہیں کرے گا ہم اس کی تکفیر نہیں کریں گے، امام رازی  
کا مختار یہ ہے کہ اہل قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہ کی جائے  
اور اس اشکال کا یہ جواب بھی ہے کہ (روافض وغیرہ  
کی) تکفیر نہ کرنا متکلمین کا مذہب ہے اور تکفیر کرنا فقہاء  
کا مذہب ہے، سو ان دو متنافی قولوں کا قائل ایک  
نہیں ہے، اور اگر قائل ایک ہو تو تکفیر مخالفین کے رد  
کی وجہ سے تغلیظ پر محمول ہے اور تکفیر نہ کرنا، ان  
کے اہل قبلہ ہونے کے احترام کی وجہ سے ہے، کیونکہ  
یہ لوگ بعض امور میں بہر حال ہمارے موافق ہیں۔

### روافض کی تکفیر کے متعلق علامہ شامی کا نظریہ

علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:  
بزاز یہ میں خلاصہ سے یہ نقل کیا گیا ہے کہ "روافضی جب

حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کو سب کرے یا ان کو لعنت کرے تو وہ کافر ہے، اور اگر حضرت علی کو ان پر فضیلت دے تو  
وہ بدعتی ہے" یہ اس کو مستلزم نہیں ہے کہ ان کی توبہ قبول نہ ہو، علاوہ ازیں ان پر کفر کا حکم لگانا مشکل ہے، کیوں کہ  
"اعتبار" میں ہے کہ تمام اہل بدعت کو گمراہ قرار دینے پر ائمہ کا اتفاق ہے، اور کسی ایک صحابی کو سب کرنا اور اس سے  
بغض رکھنا کفر نہیں ہے البتہ گمراہی ہے، اور فسخ القدیر میں ہے کہ وہ خواہج جو مسلمانوں کی جانوں اور مالوں کو  
مباح سمجھتے ہیں اور صحابہ کو کافر کہتے ہیں، جمہور فقہاء اور محدثین کے نزدیک وہ باغیوں کے حکم میں ہیں اور بعض محدثین  
کا یہ منظر یہ ہے کہ وہ مرتد ہیں، ابن منذر نے کہا میرے علم میں کسی نے ان محدثین کی تکفیر میں موافقت نہیں کی اور  
یہ فقہاء کے اجماع کی نقل کا تقاضا کرتا ہے اور محیط میں یہ مذکور ہے کہ بعض فقہاء اہل بدعت میں سے کسی کی تکفیر  
نہیں کرتے، اور یہ وہ اہل بدعت ہیں جن کی بدعت کسی دلیل قطعی کے خلاف ہو، انہوں نے اس کو اکثر اہل سنت کی طرف  
منسوب کیا ہے اور پہلی نقل زیادہ ثابت ہے اور ابن منذر مجتہدین کے کلام کی نقل کے زیادہ جاننے والے  
ہیں، ان اہل مذہب کے کلام میں یہ کثرت تکفیر ہے لیکن یہ ان فقہاء کا کلام نہیں ہے جو مجتہد ہیں بلکہ غیر مجتہد فقہاء ہیں

۱۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۱ھ، شرح فہرہ کبریٰ ۱۵۵-۱۵۶، مطبوعہ مطبعہ المعتمدیہ البانی دار لاہ مصر، ۱۳۷۵ھ

اور غیر مجتہد کے قول کا کوئی اعتبار نہیں ہے، اور مجتہدین سے وہی مقبول ہے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے۔  
 اس چیز کی زیادہ وضاحت اس بات سے ہوتی ہے کہ تمام متون اور شروح میں لکھا ہوا ہے کہ جو لوگ سلف صالحین کو علی الاعلان سب کرے ان کی شہادت مقبول نہیں ہے اور خطابیہ کے علاوہ اہل اہواء کی شہادت مقبول ہے، اور ابن اللک نے شرح الجمع میں لکھا ہے جو لوگ سلف کو علی الاعلان سب کرے ان کی شہادت مردود ہے، کیونکہ یہ فسق معلن ہے اور اہل اہواء میں سے جبر یہ، قدریہ، رافضیہ، خوارج، مشبہ اور معتزلہ کی شہادت مقبول ہے اھ۔ علامہ ذہبی نے کہا ہے کہ جو شخص سلف صالحین یعنی صحابہ اور تابعین کو علی الاعلان سب کرے اس کی شہادت غیر مقبول ہے، کیونکہ اس قسم کا انسان عاۃً جھوٹ سے باز نہیں رہتا، بہ خلاف اس شخص کے جو خفیہ طور پر سب کرتا ہو، ان میں سے کسی نے ان کی شہادت قبول نہ کرنے کی یہ وجہ نہیں بیان کی کہ یہ کافر ہیں جس طرح انھوں نے خطابیہ کا استثناء کیا ہے کیونکہ وہ جھوٹی قسم کھانے کو حلال سمجھتے ہیں، اسی طرح محدثین نے یہ بھی تصریح کی ہے کہ اہل اہواء کی شہادت مقبول ہے، یہ حکم ان لوگوں کے متعلق ہے جو اپنی تاویل فاسد کی بناء پر تمام صحابہ کو سب کرتے ہیں اور ان کی تکفیر کرتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ غلامہ میں جو لکھا ہوا ہے کہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو سب کرنے والا کافر ہے، یہ قول ضعیف ہے، متون اور شروح کے مخالف ہے بلکہ تمام فقہاء کے اجماع کے مخالف ہے، ملا علی قاری نے خلاصہ کے رد میں ایک رسالہ لکھا ہے۔  
 اس وضاحت سے یہ معلوم ہو گیا کہ جو ہرہ نیرہ کی طرف جو یہ منسوب ہے کہ ان کی توبہ قبول نہیں ہے یہ عبارت اگر بالفرض جو ہرہ نیرہ میں ہو بھی تو باطل ہے، اور اس پر عمل کرنا جائز نہیں ہے۔

یہ پہلے بتایا جا چکا ہے کہ اگر کسی مسئلہ میں اختلاف ہو خواہ وہ کسی روایت ضعیفہ کی بناء پر ہو، تو مفتی پر لازم ہے کہ وہ تکفیر نہ کرنے میں اس روایت کی طرف میلان کرے، پس یہاں اس تکفیر کی طرف کیسے میلان کیا جائے گا جو اجماع کے مخالف ہے؟ چہ جائیکہ اس طرف میلان کیا جائے کہ اس کو قتل کر دیا جائے خواہ اس نے توبہ کر لی ہو، اور یہ پہلے گذر چکا ہے کہ مذہب یہ ہے کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب کرے (العیاذ باللہ!) اس کی توبہ مقبول ہے تو حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو سب کرنے والے کی توبہ کیونکہ مقبول نہیں ہوگی، صاحب البحر پر تعجب ہے کہ انھوں نے انتہائی تساہل سے کام لے کر اس شخص کے قتل کا فتویٰ دیا، حالانکہ انھوں نے یہ کہا تھا کہ میں نے اپنے اوپر یہ لازم کیا ہے کہ کتب فتاویٰ میں جو الفاظ تکفیر مذکور ہیں میں ان پر فتویٰ نہیں دوں گا۔

ہاں اس میں کوئی شک نہیں کہ جو شخص حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا پر قذف کرے وہ کافر ہے یا جو حضرت ابوبکر صدیق کی صحابیت کا انکار کرے وہ کافر ہے، جو حضرت علی کو خدا مانے وہ کافر ہے یا جو وحی لانے میں حضرت جبرائیل کی غلطی مانے وہ کافر ہے (اسی طرح جو کہے کہ تین چار صحابہ کے سوا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دھال کے بعد سب صحابہ مرتد ہو گئے تھے وہ بھی کافر ہے۔ از مصنف غفرلہ) یا جو شخص قرآن مجید کی صریح مخالفت کرے وہ بھی کافر ہے۔ (جو شخص قرآن مجید میں تحریف یا ترمیم کا عقیدہ رکھے وہ بھی کافر ہے۔ از مصنف غفرلہ) لیکن اگر یہ لوگ توبہ کر لیں تو ان کی توبہ

سہ۔ تمام صحابہ کی تکفیر کرنے والوں کا کفر قطعی اور یقینی ہے کیونکہ تمام صحابہ کو کافر کہنا درحقیقت قرآن مجید، احادیث اور تمام احکام شرعیہ کا انکار کرنا ہے، کیونکہ کافر اور مرتد کے کسی قول اور عمل کا اعتبار نہیں ہے اور جب (باقی آئندہ صفحہ پر)۔

مقبول ہوگی۔

وہ رافضی جو حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کو سب کرتا ہو اور حضرت عائشہ کو سب نہ کرتا ہو اور نہ حضرت ابو بکر کی صحابیت کا انکار کرتا ہو وہ کافر نہیں ہے۔ ۱۔  
نیز علامہ شامی لکھتے ہیں:

شرح منیۃ المصلیٰ میں یہ کہا ہے کہ جو شخص کسی شبہ کی بناء پر حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کو سب کرے اور ان کی خلافت کا انکار کرے اس کی تکفیر نہیں کی جائے گی (ہم نے غنیۃ المستملیٰ شرح منیۃ المصلیٰ سے جو عبارت نقل کی ہے وہ اس کے خلاف ہے۔ از سعیدی غفرلہ) اس کے برخلاف جو یہ دعویٰ کرے کہ حضرت علی خدا ہیں اور حضرت جبرائیل نے غلطی کی کیونکہ یہ کسی مسئلہ میں غور و فکر اور اجتہاد کی غلطی نہیں ہے بلکہ محض ہمارے ہیں کہتا ہوں کہ اسی طرح حضرت عائشہ پر قذف کرنے والا اور حضرت ابو بکر کی صحابیت کا انکار کرنے والا کافر ہے کیونکہ یہ قرآن مجید کی صریح تکذیب ہے۔ ۲۔

**روافض کی تکفیر کے متعلق اعلیٰ حضرت کا نظریہ** | اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:  
نیز فتاویٰ ہندیہ جلد ۲ ص ۲۶۲ اور طریقہ محمدیہ اور اس کی شرح حدیقہ ندیہ مطبع مصر جلد اول ص ۲۰۸ اور برجنہی شرح نقایہ جلد ۲ ص ۲ میں ہے: یجب اکفار الروافض فی قولہم برجة الاموات الی الدنیا (الی قولہ) دھولاء القوم خاسر جون عن ملة الاسلام واحکام احکام الموت۔ کذا فی الظہیریہ۔ یعنی رافضیوں کو ان کے عقائد کفریہ کے باعث کافر کہنا واجب ہے یہ لوگ دین اسلام سے خارج ہیں ان کے احکام بعینہ مرتدین کے احکام ہیں ایسا ہی فتاویٰ ظہیریہ میں ہے اور مرتد اصلا صالح وراثتاً نہیں مسلمان تو مسلمان کسی کافر حتیٰ کہ خود اپنے ہم مذہب مرتد کا ترکہ بھی ہرگز اسے نہیں پہنچ سکتا عالمگیری جلد ۶ ص ۴۵۵ میں ہے: الموت لا یرث من مسلم ولا من مرتد مثله کذا فی البحر المحیط۔ خزانة المفتیین میں ہے: الموت لا یرث من احد لا من المسلم ولا من الذمی ولا من مرتد مثله۔ یہ حکم فقہی مطلق تبرا ئی رافضیوں کا ہے اگرچہ تبراوا کا خلافت شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے سوا ضروریات دین کا انکار نہ کرتے ہوں والا حوط فیہ قول المتکلمین انہم ضلال من کلاب النار لا کفار بہ تاخذ۔ اور روافض زمانہ تو سرگز صرف تبرا ئی علی العموم منکر ان ضروریات دین باجماع مسلمین یقیناً قطعاً کفار مرتدین میں یہاں تک کہ علامہ نے تصریح فرمائی کہ جو اہل کفر نے خود کافر سے بہت عقائد کفریہ کے علاوہ دو کفر صریح میں ان کے عالم جاہل مرد عورت چھوٹے بڑے سب بالاتفاق گرفتار ہیں۔ کفر اول: قرآن عظیم کو ناقص بتاتے ہیں کوئی کہتا ہے اس میں سے کچھ سورتیں امیر المؤمنین عثمان غنی ذوالنورین یا دیگر صحابہ یا اہلسنت رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے گھٹا دیں کوئی کہتا ہے کچھ لفظ بدل دیے کوئی کہتا ہے یہ نقص و تبدیل اگرچہ یقیناً ثابت

(عاشیہ صفحہ سابقہ) تمام صحابہ کافر ہوئے تو ان کا جمع کیا ہوا قرآن اور تمام احکام شدہ عینہ ساقط الاعتبار ہو گئے۔ از مصنف غفرلہ

۱۔ علامہ سید امین الدین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۳ ص ۴۰۶-۴۰۵، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۲۔

نہیں محتمل ضرور ہے اور جو شخص قرآن مجید میں زیادت یا نقص یا تبدیلی کسی طرح کے تصرف بشری کا دخل مانتا ہے یا اسے  
محتمل مانتا ہے بالاجماع کافر مرتد ہے کہ صراحۃً قرآن عظیم کی تکذیب کر رہا ہے، اللہ عزوجل سورہ حجر میں فرماتا ہے:  
اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاِنَّا لَاحْفَظُوْنَہُ بِعَشْرِ اَشْفَافٍ لِّئَلَّا تُشْکَّ بِہِمْ اَوَّلَیْقَیْنِ ہَمْ خَوَّاسُ کَیْہِیْنِ  
ہیں، بیضاوی شریف مطبع مکتبہ ص ۴۲۸ میں ہے: لِحَفَظُوْنَہِ اِیْ مِّنَ التَّحْرِیْفِ وَالتَّزْیَادَةِ وَالتَّنْقِصِ جلالین شریف میں  
ہے: لِحَفَظُوْنَہِ مِّنَ التَّبْدِیْلِ وَالتَّحْرِیْفِ وَالتَّزْیَادَةِ وَالتَّنْقِصِ بمعنی حق نثانی فرماتا ہے ہم خود اس کے نگہبان ہیں اس لیے کہ کوئی  
اسے بدل دے یا الٹ پلٹ کر دے یا کچھ بڑھا دے یا کچھ گھٹا دے۔ جمل مطبع مصر جلد ۲ ص ۵۶۱ میں ہے: بخلاف  
سائر الکتب المنزلة فقد دخل فیہا التحریف والتبديل بخلاف القرآن فانه محفوظ عن ذلك لا یقدر احد من جمیع  
الخلق الانس والجن ان یرید فیہ او ینقص منه حرفا واحدا او کلمة واحدة یعنی بخلاف اور کتب آسمانی کے ان میں تحریف و تبدیلی نے دخل پایا،  
اور قرآن اس سے محفوظ ہے تمام مخلوق جن وانس کسی کی جان نہیں کہ اس میں ایک لفظ یا ایک حرف بڑھا دیں یا کم کر دیں  
اللہ تعالیٰ سورہ حم السجدة میں فرماتا ہے: وَاِنَّ لَکُمۡ لَکِتٰبَ عِزِّیْ لَیَا تِیْہِ الْبَاطِلُ مِّنۢ بَیْنِ یَدَیْہِہٖ وَلَا مِّنۢ خَلْفِہٖۤ اَنْزَلِیْہِ مِّنۢ حَکِیْمٍ حَمِیْدٌ  
بے شک یہ قرآن شریف معزز کتاب ہے باطل کو اس کی طرف اصلاً راہ نہیں نہ سامنے سے نہ پیچھے سے، یہ اتارا ہوا  
ہے حکمت والے سرانے ہوئے کا۔ تفسیر معالم التنزیل شریف طبع بمبئی جلد ۲ ص ۳۵ میں ہے: قَالَ قَتَادَةُ وَالسُّدِّيُّ الْبَاطِلُ  
هُوَ الشَّیْطَانُ لَا یَسْتَطِیْعُ اَنْ یَّعْبُرَ اَوْ یَزِیْدَ فِیْہِ اَوْ یَنْقُصَ مِنْہُ قَالَ الزَّجَّاجُ بِمَعْنَاہُ اِنَّہٗ مَحْفُوظٌ مِّنۡ اَنْ یَّنْقُصَ فِیَا تِیْہِ الْبَاطِلُ مِّنۢ بَیْنِ یَدَیْہِہٖ  
اَوْ یَزِیْدَ فِیْہِ فِیَا تِیْہِ الْبَاطِلُ الْبَاطِلُ الْبَاطِلُ وَالتَّنْقِصُ اَب - یعنی قنادی سدی مفسرین  
نے کہا باطل کہ شیطان ہے کچھ گھٹا بڑھا یا بدل نہیں سکتا، زجاج نے کہا باطل کہ زیادت و نقصان میں قرآن ان سے محفوظ ہے  
کچھ کم ہو جائے تو باطل سامنے سے آئے بڑھ جائے تو پس پشت سے اور یہ کتاب ہر طرح باطل سے محفوظ ہے۔  
کشف الاسرار امام اجل شیخ عبدالعزیز بخاری شرح اصول امام ہمام فخر الاسلام بزدوی مطبوعہ قسطنطنیہ جلد ۲ ص ۸۸، ۸۹  
میں ہے: كَانَ نَسْمُ التَّلَادَةِ وَالْحُكْمُ جَمِيعًا جَائِزًا فِي حَيَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامًا بَعْدَ وَفَاتِهِ فَلَا يَجُوزُ قَالَ بَعْضُ الرَّافِضَةِ  
وَالْمُلْحَدَةِ مَعْنَى تَحْرِیْمِ بَاطِلٍ بِالْإِسْلَامِ وَهُوَ قَاصِدٌ إِلَى فُسَادِهِ هَذَا جَائِزٌ بَعْدَ وَفَاتِهِ أَيْضًا وَزَعَمُوا أَنَّ الْقُرْآنَ كَانَتْ آيَاتُ فِي  
إِمَامَةٍ عَلَى وَلِيٍّ فَضَائِلُ أَهْلِ بَيْتِ فَكْتَمَهَا الصَّحَابَةُ فَلَمْ يَتَّبِعْ بَآئِدًا رَأْسَ زَمَانِهِمُ الدَّلِيلُ عَلَى بَطْلَانِ هَذَا الْقَوْلِ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا  
الذِّكْرَ وَاِنَّا لَاحْفَظُوْنَہُ كَذَا فِي اَصُولِ الْفَقْهَةِ لَشَمْسِ الْاَثَمَةِ مُلْتَقَطًا قرآن مجید سے کسی چیز کی تلاوت و حکم دونوں کا نسخ ہونا زمانہ  
میں صلی اللہ علیہ وسلم میں جائز تھا، بعد وفات اقدس ممکن نہیں بعض وہ لوگ کہ رافضی اور نرسے زمرہ میں بظاہر مسلمان کا نام  
کہ اپنا پر وہ ڈھانکتے ہیں اور حقیقتاً انھیں اسلام کو تباہ کرنا مقصود ہے وہ کہتے ہیں کہ یہ بعد وفات والا بھی ممکن ہے  
وہ کہتے ہیں کہ قرآن میں کچھ آیتیں امامت مولیٰ علی اور فضائل اہلبیت میں یقین کہ صحابہ نے چھپا ڈالیں جب وہ زمانہ بطل  
گیا باقی نہ رہیں اور اس قول کے بطلان پر دلیل عروۃ قرآن عظیم کا ارشاد ہے کہ بے شک ہم نے اتارا یہ قرآن اور ہم  
خود اس کے نگہبان ہیں ایسا ہی امام شمس الاثمہ کی کتاب اصول الفقہ میں ہے، امام قاضی عیاض شفا شریف مطبع صدیقی  
ص ۴۶۲ میں بہت سے یقینی اجماع کے کفر بیان کر کے فرماتے ہیں: وَكَذَلِكَ مِنْ اَنْكَرَ الْقُرْآنَ اَوْ حَرَفَ مِنْہُ اَوْ غَيَّرَ شَيْئًا  
مِنْہُ اَوْ نَادٰ فِیْہِ - یعنی اسی طرح وہ بھی قطعاً اجماعاً کافر ہے جو قرآن عظیم یا اس کے کسی حرف کا انکار کرے یا اس میں سے  
کچھ بدلے یا قرآن میں اس موجودہ میں کچھ زیادہ بتائے۔ فوائج الرحمن شرح مسلم القشیر مطبع مکتبہ ص ۶۱۷ میں ہے:



اعلم انی رأیت فی جمیع البیان تفسیر الشیعة انه ذهب بعض اصحابهم الى ان القرآن العیا ذب الله کان ذاتاً علی هذا المکتوب قد ذهب بتقصیر من الصحابة الجاهلین العیا ذب الله لم یختص صاحب ذلك التفسیر هذا القول فمن قال بهذا القول فهو کافر کالکاسرۃ الضروری - یعنی میں نے طبری رافضی کی تفسیر مجمع البیان میں دیکھا کہ بعض رافضیوں کے مذہب میں قرآن عظیم معاذ اللہ اس قدر موجود ہے نہ کہ تھا جن صحابہ نے قرآن جمع کیا عیاذاً باللہ ان کے قصور سے جا تارہ اس مفسر نے یہ قول اختیار نہ کیا جو اس کا قائل ہو کافر ہے کہ ضروریات دین سے منکر ہے۔

کفر ورم :- ان کا ہر متنفس سیدنا امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم و دیگر ائمہ طاہرین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو حضرات عالیات انبیائے سابقین علیہم الصلوٰات والتحیات سے افضل بتاتا ہے اور جو کسی غیر نبی کو نبی سے افضل کہے باجماع مسلمین کافر ہے دین ہے، شفاء شریف ص ۲۶۵ میں انہیں اجماعی کفروں کے بیان میں ہے؛ وكذلك نقطع بتکفیر ضلالة الرافضة في قولهم ان الائمة افضل من الانبياء اور اسی طرح ہم یقینی کافر جانتے ہیں ان غالی رافضیوں کو جو ائمہ کو انبیاء سے افضل بتاتے ہیں، امام اجل نووی کتاب الروضہ میں پھر امام ابن حجر مکی اعلام بقواطع الاسلام مطبع مصر ص ۲۲ میں کلام شفاء نقل فرماتے ہیں اور مقرر رکھتے ہیں مولانا علی قاری شرح شفاء مطبوعہ قسطنطنیہ جلد ۲ ص ۵۲۶ میں فرماتے ہیں هذا کفر صریح یہ کھلا کفر ہے۔ منع الروضہ الا زہر شرح فقہ اکبر مطبع حنفی ص ۱۳۷ میں ہے: ما نقل عن بعض الکرامیة من جوامع کون الولی افضل من النبی کفر وضلالة والحاد جہالت وہ جو بعض کرامیہ سے منقول ہوا کہ جاثو ہے کہ ولی نبی سے مرتبہ میں بڑھ جائے یہ کفر وضلال ہے دینی وجہالت ہے، شرح مقاصد مطبوعہ قسطنطنیہ جلد ۱ ص ۲۰۵ اور طریقہ محمدیہ علامہ برکوی فلمی آخر فصل اول باب ثانی میں ہے: واللفظ لهما ان الاجماع منعقد علی ان الانبياء افضل من الاولياء بے شک مسلمانوں کا اجماع قائم ہے اس پر کہ انبیائے کرام علیہم الصلوٰة والسلام اولیائے عظام سے افضل ہیں، حدیقہ مدنیہ شرح طریقہ محمدیہ طبع مصر جلد اول ص ۲۱۵ میں ہے: التفضیل علی بنی تفضیل علی کل نبی کسی کو ایک نبی سے افضل کہنا تمام انبیاء سے افضل بتانا ہے، شرح عقائد نفسی مطبع قدیم ص ۱۱۵ پھر طریقہ محمدیہ و حدیقہ تذیہ ص ۲۱۵ میں ہے: واللفظ لهما تفضیل ولی علی النبی (مرسل کا اولاد) کفر وضلال کیف وهو معتبر للنبی بالنسبة الى الولی (و حقوق الاجماع) حیث اجمع المسلمون علی فضيلة النبی علی الولی بالاختصاص ولی کسی نبی سے خواہ وہ نبی مرسل ہو یا غیر مرسل افضل بتانا کفر وضلال ہے اور کہیں نہ ہو کہ اس میں ولی کے مقابل نبی کی تحقیر اور اجماع کا رد ہے کہ ولی سے نبی کے افضل ہونے پر تمام اہل اسلام کا اجماع ہے ارشاد و الساری شرح صحیح بخاری جلد ۵ ص ۱۵۵ میں ہے: النبی افضل من الولی وهو امر مقطوع به والقائل بخلافه کافر لانه معلوم من الشرع بالضرورة نبی ولی سے افضل ہے اور یہ امر یقینی ہے اور اس کے خلاف کہنے والا کافر ہے کہ یہ ضروریات دین سے ہے روافض کے مجتہدان حال نے اپنے فتوؤں میں ان صریح کفروں کا صاف اقرار کیا ہے، یہ فتویٰ رسالہ تکملہ رد روافض و رسالہ اظہار الحق مطبوعات مطبع صبح صادق سینا پور ۱۲۹۳ھ و ۱۸۷۶ء میں مفصل مذکور ہیں جن میں اس مقام کے مستحق یہ الفاظ ہیں: فتویٰ راہ چہ میفرمانید مجتہدین دین مسئلہ کہ مرتبہ ولی مصطفیٰ علی مرتضیٰ علیہ السلام از سائر انبیائے سابقین علیہم السلام سولے سرور کائنات محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم افضل است یا نہ بینوا و ترجعوا۔ الجواب: افضل است واللہ اعلم "ہو العالم" ۱۲۸۳ھ الرام میر آغا عینی عنہ، فتویٰ راہ چہ میفرمایید دین مسئلہ کہ در کلام مجید جمع کردہ عثمان تحریر از تخریج آیات مدح جناب امیر علیہ السلام وغیرہ واقع شدہ یا نہ۔ جواب: ہر این امر بر سبب اہل بزم و قلع ثابت نیست لیکن متحمل است۔ واللہ اعلم "ہو العالم" ۱۲۸۳ھ

الراثم میرا غافل عنہ، فتویٰ ۱۲۲۳ء مسئلہ دوم مرتبہ اہلبیت نبوی صلوات اللہ علیہم اجمعین سیاحت علی مرتضیٰ از سائر انبیاء افضل است یا نہ۔ جواب: بر البیت مراتب اللہ ہی از سائر انبیاء بلکہ رسولان اول العزم سوائے حضرت خاتم المرسلین صلوات اللہ علیہ زیادہ برود و رتبہ جناب امیر نیز سید علی محمد ۱۲۶۳ھ فتویٰ ۱۲۶۳ھ مسئلہ ہفتم و نرسد آن مجید جمع کردہ عثمان تحریف نقصان واقع شدہ یا نہ۔ جواب: تحریف جامع القرآن بلکہ محرق و محرق قرآن در نظم قرآن یعنی ترتیب آیات از کلام مفسرین فریقین و عنوان نظم قرآن مستثنی عن البیان و یجوز نقصان بعضی آیات وارودہ در فضیلت اہلبیت علیہم السلام بدلول تراش بسیار و انتشار بے شمار سید علی محمد ۱۲۶۳ھ، روافض علی العموم اپنے مجتہدوں کے پیرو ہوتے ہیں، اگر بعض غلط کوئی جاہل رافضی ان کھلے کفر و غالی الذم بھی ہو تو فتوے مجتہدان کے قبول سے اسے چارہ نہیں اور بعض باطل یہ بھی مان لیجئے کہ کوئی رافضی ایسا نکلے جو اپنے مجتہدین کے فتوے بھی نہ مانے تو لا اقل اتنا یقیناً ہوگا کہ ان کفر و غالی کی وجہ سے اپنے مجتہدوں کو کافر نہ کہے گا بلکہ انھیں اپنے دین کا عالم و پیشوا و مجتہد ہی جانے گا اور جو کسی کافر منکر ضروریات دین کو کافر نہ مانے خود کافر مرتد ہے۔ شفا شریف ص ۳۶۲ میں انھیں اجماعی کفر کے بیان میں ہے ولہذا تکفر من لم یکن من دان بغیر ملتہ المسلمین من الملل او وقف فیہم او شک او صح مذہبہم وان اظهر مع ذلك الاسلام واعتقدہ واعتقد ابطال کل مذہب سواہ فہو کافر باظہار ما اظهر من خلاف ذالک۔ ہم اسی واسطے کافر کہتے ہیں ہر اس شخص کو جو کافروں کو کافر نہ کہے یا ان کی تکفیر میں توقف کرے یا شک رکھے یا ان کے مذہب کی تصحیح کرے اگرچہ اس کے ساتھ اپنے آپ کو مسلمان جتنا اور اسلام کی حقانیت اور اس کے سوا ہر مذہب کے باطل ہونے کا اعتقاد رکھتا ہو کہ وہ اس کے خلاف اس اظہار سے کہ کافر کو کافر نہ کہنا خود کافر ہے اسی کے ص ۱۳۲ اور فتاویٰ بزازیہ جلد ۳ ص ۳۲۲ اور درر وغرہ مطبوع مصر جلد اول ص ۳۰۰ اور فتاویٰ خیرہ جلد اول ص ۹۲-۹۵، اور درمختار ص ۱۳۹، اور مجمع الانہر جلد اول ص ۹۱ میں ہے: من شک فی کفر و عذابہ فقد کفر۔ جو اس کے کفر و عذاب میں شک کرے وہ بالیقین خود کافر ہے، علامہ نے کلام نے خود واضح کے بارے میں بالخصوص اس حکم کی تصریح فرمائی ہے۔ علامہ نوح آفندی و شیخ الاسلام عبداللہ آفندی و علامہ حامد عمادی آفندی مفتی دمشق الشام علامہ سید ابن عابدین شامی عمود جلد اول ص ۹۲ میں اس سوال کے جواب میں کہ رافضیوں کے باب میں کیا حکم ہے، فرماتے ہیں هؤلاء الکفرة جمعوا بین اصناف الکفر ومن توقف فی کفرہم فہو کافر مشہور اور یہ کافر طرح طرح کے کفر و غالی کے مجمع ہیں جو ان کے کفر میں توقف کرے خود انھیں کی طرح کافر ہے، علامہ الوجہ مفتی ابراہیم السعدی اپنے فتاویٰ پھر علامہ کو ابی شرح فراندستہ پھر علامہ محمد امین الدین شامی تنفیح السامدیہ ص ۹۲ میں فرماتے ہیں: اجماع علماء الاعصار علی ان من شک فی کفرہم کافر۔ تمام رمانوں کے علماء کا اجماع ہے کہ جو ان رافضیوں کے کفر میں شک کرے خود کافر ہے والعیاذ باللہ تعالیٰ۔ تنبیہ جلیل مسالک اصل مدار ایمان ضروریات دین ہیں اور ضروریات اپنے ذاتی روشن بدیہی ثبوت کے سبب مطلقاً ثبوت سے غنی ہوتے ہیں یہاں تک کہ اگر با شخصوں ان پر کوئی قطعی اصلانہ موجب بھی ان کا یہی حکم رہے گا کہ سن کر یقیناً کافر مثلاً عالم مجیب اجزاء حادث ہونے کی تصریح کسی نفس قطعی میں نہ ملے گی غایت کہ

مسئلہ: یہ عبارت علامہ شامی کی نہیں ہے، بلکہ اس عبارت کو علامہ حامد آفندی نے فتاویٰ حامدیہ میں عبداللہ آفندی کے فتاویٰ سے نقل کیا ہے۔ دیکھئے تنفیح الفتاویٰ السامدیہ ج ۱ ص ۱۰۳، مطبوعہ دارالاشاعۃ العربیہ کوئٹہ۔ (از مصنف غفرلہ)

آسمان وزمین کا حدوث ارشاد ہوا ہے مگر باجماع مسلمین کسی غیر خدا کو قدیم ماننے والا قطعاً کافر ہے جس کی اسانید کثیرہ فقیر کے رسالہ متعلق السید علیٰ هذا المنطق السجید میں مذکور تو وجہ وہی ہے کہ حدوث جمیع ماسوی اللہ ضروریات دین سے ہے کہ کسی ثبوت خاص کی حاجت نہیں اعلام امام ابن حجر ص ۱۰۰ اذا جمعا علیہ یعلم من دین الاسلام ضرورۃ سواء کان فیہ نص ام لا ضروریات دین میں تاویل مسموع نہیں ہوتی اور شک نہیں کہ قرآن عظیم جو الحمد للہ تعالیٰ شرقاً غرباً قرناً فقراً تیرہ سو برس سے آج تک مسلمانوں کے ہاتھوں میں موجود و محفوظ ہے باجماع مسلمین بلا کم و کاست وہی تمیز رب العالمین سے جو محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو پہنچائی اور ان کے ہاتھوں میں ان کے ایمان ان کے اعتقاد ان کے اعمال کے لیے چھوڑی، اسی کا ہر نقص و زیادت و تغیر و تحریف سے معصون و محفوظ اور اسی کا وعدہ حق و صادق انا لہ لحافظون میں مراد و ملحوظ ہونا ہی یقیناً ضروریات دین سے ہے نہ یہ کہ قرآن جو تمام جہان کے مسلمانوں کے ہاتھ میں تیرہ سو برس سے آج تک ہے یہ تو نقص و تحریف سے محفوظ نہیں، ہاں ایک دم تراشیدہ صورت ناکشیدہ دندان غول کی خواہر پوشیدہ غار سامرہ میں اصلی قرآن بگل کتمان میں دبائے بیٹھی ہے انا لہ لحافظون۔ کامطلب یہی ہے یعنی مسلمانوں سے عمل تو اسی محرم بدل ناقص نامکمل پر کرائیں گے اور اس اصلی جعلی کو صریحاً بدل نہاد و چہ سنگ و چہ زر کی کھوپ چھپائیں گے، بعض ناپاکوں نے اس سے بڑھ کر تاویل نکالی ہے کہ قرآن اگرچہ کتنا ہی بدل جائے مگر علم الہی و لوح محفوظ میں تو بدستور باقی ہے حالانکہ علم الہی میں کوئی شے نہیں بدل سکتی پھر قرآن کی کیا خوبی نکلی، توریت، انجیل و کنار مہل سی مہل ردی سی ردی کوئی تحریر جس میں مصنف کا ایک لفظ ٹھکانے سے نہ رہا بلکہ دنیا سے سراسر معدوم ہو گئی ہو علم الہی و لوح محفوظ میں یقیناً بدستور باقی ہے، ایسی ناپاک تاویلات ضروریات دین کے مقابل نہ سموع ہوں نہ ان کے کفر و ارتداد و اصلا مدفوع ہوں، ان کی حالت وہی ہے جو پیچر یہ نے آسمان کو بلندی جبریل لانکہ کو قوت خیر ابلیس شیاطین کو قوت بدی حشر و نشر و جنت و نار کو محض روحانی نہ جلدی بنایا، قادیانی مرتد نے خاتم النبیین کو اقتل المرسلین ایک دوسرے شفیق نے بھی بالذات سے بدل دیا۔ ایسی تاویلیں سن لی جائیں تو اسلام و ایمان قطعاً درہم ہرہم ہو جائیں، بت پرست لالہ الا اللہ کی تاویل کر لیں گے کہ یہ افضل و اعلیٰ میں حصر ہے یعنی خدا کے برابر دوسرا خدا ہے، وہ سب دوسروں سے بڑھ کر خدا ہے نہ یہ کہ دوسرا خدا ہی نہیں جیسے لافقی الاعلیٰ لا سیف الا ذوالفقار۔ وغیرہ محاورات عرب سے روشن ہے، یہ نکتہ ہمیشہ یاد رکھنے کا ہے کہ لیے مرتدان پیام مدعیان اسلام کے مکروہ اولام سے نجات و شفا دے۔ وبالله التوفیق والحمد للہ رب العالمین۔

### باجملہ ان رافضیوں تبرائیوں کے باب میں حکم یقینی قطعی اجماعی یہ ہے

کہ وہ علی العموم کفار مرتدین ہیں ان کے ہاتھ کا تو بیچہ مردار ہے ان کے ساتھ منا کحت نہ صرف حرام بلکہ خالص زنا ہے، ماذ اللہ مرد رافضی اور عورت مسلمان ہو تو یہ سخت قہر الہی ہے اگر مرد سنی اور عورت ان عجمیوں میں کی ہو جب بھی ہرگز نکاح نہیں ہوگا محض زنا ہوگا اولاد ولد الزنا ہوگی باب کا ترکہ نہ پائے گی اگرچہ اولاد بھی سنی ہی ہو کہ شرعاً ولد الزنا کا باپ کوئی نہیں عورت نہ ترکہ کی مستحق ہوگی نہ مہر کی، کہ زانیہ کے لیے مہر نہیں رافضی اپنے کسی قریب حتیٰ کہ باپ بیٹے ماں بیٹی کا بھی ترکہ نہیں پاسکتا، سنی تو سنی مسلمان بلکہ کسی کافر کے بھی یہاں تک کہ خود اپنے ہم مذہب رافضی کے ترکہ

میں اس کا اصلاً کچھ حق نہیں ان کے مرد و عورت عالم جاہل کسی سے سیل جول اسلام کلام سب سخت کبیرہ اشد حرام۔  
جوان کے ملعون عقیدوں پر آگاہ ہو کر پھر بھی انہیں مسلمان جانے یا ان کے کافر ہونے میں شک کرے باجماع تمام ائمہ  
دین خود کافر بے دین ہے اور اس کے لیے بھی یہی احکام ہیں جو ان کے لیے مذکور ہوئے مسلمانوں پر قرص ہے کہ  
اس فتویٰ کو بگوشی ہوش شنیں اور اس پر عمل کر کے سچے سچے مسلمان بنتی بنیں۔

سب صحابہ پر مشتمل شیعہ علماء کی چند عبارات

ملا باقر مجلسی کہتے ہیں:

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ جہنم کے  
سان دروازے ہیں ایک دروازے سے داخل ہونے والے فرعون  
لہمان اور قارون ہیں یہ ابوبکر، عمر اور عثمان سے کنایہ ہے، اور دوسرے  
دروازے سے بنو امیہ داخل ہوں گے جو ان کے ساتھ مخصوص ہے۔

برأت میں ہمارا اعتقاد یہ ہے کہ ان چار بتوں سے بیزاری طلب کرتے ہیں، یعنی ابو بکر، عمر، عثمان اور معاویہ سے اور چار غور توں سے یعنی عائشہ، حفصہ، ہند اور ام اسلمہ سے، اور ان کے معتقدوں اور پیروکاروں سے اور یہ لوگ اللہ کی مخلوق میں سب سے بدتر ہیں اور اللہ رسول اور ائمہ سے کیا مواعد اس وقت تک پورا نہیں ہوگا جب تک کہ ان کے دشمنوں سے بیزاری کا اظہار نہ کیا جائے۔

تقریب المعارف میں روایت ہے کہ حضرت علی بن الحسین علیہ السلام کے آزاد کردہ شخص نے حضرت سے پوچھا، آپ کی خدمت کرنے کی وجہ سے میرا آپ پر حق ہے، مجھے ابو بکر اور عمر کے حال کے متعلق بتائیے، آپ نے فرمایا وہ دونوں کافر ہیں اور جو ان کو دوست رکھتا ہے وہ بھی کافر ہے۔

علل الشرائع میں حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے روایت ہے کہ جب امام ہمدی کا ظہور ہوگا تو وہ حضرت عائشہ کو زندہ کمر کے ان پر حد جاری کر دیں گے اور ان سے فاطمہ کا انتقام لیں گے۔

وا از حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام منقول است کہ جنم را بہفت  
در است از یک در فرعون و ہامان و قارون کہ کنایہ از ابوبکر و عمر  
و عثمان است داخل می شوند و از یک در دیگر بنو امیہ داخل شوند  
کہ مخصوص ایشانست ۔ کہ

و اعتقاد ما در برائت آنست که پیزاری جویند از بت های  
چهار گانه یعنی البکر و عمر و عثمان و معاویه و زمان چهار گانه یعنی  
عائشه و حفصه و یحیی و ام الحکم و از جمیع اشیاع و اتباع ایشان  
و آنکه ایشان \_\_\_\_\_ بدترین خلقی خدایند و آنکه تمام  
نمیشود اقرار بخدا و رسول و ائمه مگر به پیزاری از دشمنان  
ایشان -

در تقریب المعارف رعایت کرده که آزاد کرده حضرت  
علی بن الحسین علیہ السلام از آنحضرت پرسید که مرا بر تو حق خدمتی  
هست مرا خیر ده از حال ابو بکر و عمر حضرت فرمود هر دو کافر بودند  
و هر که ایشان را دوست دارد کافر است۔

در علی الشریع روایت کرده است از حضرت امام محمد باقر  
علیه السلام که چون قائم مآطی بر شود عالیه را زنده کند تا بر او  
حد بزند و انتقام فاطمه را از او بگیرد - ۵۵

۱۰۔ اعلیٰ حضرت احمد رضا خاں فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ رد المرقضۃ ص ۱۶-۹، مطبوعہ مشہور پریس کراچی

۵۔ ملا محمد باقر بن محمد تقی مجلسی متوفی ۱۱۰۰ھ، حق الیقین ص: ۵۰، مطبوعہ کتاب فروشی اسلامیہ تہران ایران ۱۳۵۷ھ

حق الیقین ص ۵۱۹،

حق البيعتين ص ٥٢٢

حق یقین سن ۳۳ء

یہ عبارت حیات القلوب میں بھی ہے۔ اے

دھر دورا از قبر بیرون آوردند پس ہر دورا با بدن تافہ بدر آورد بہاں صورت کہ داشتہ اند پس بفرماید کہ گفتن ہمارا از ایشان بدر آوردند و بکشایند و ایشانرا بحلق کشند (الی قولہ) و ایشان را بقدرت الہی زندہ گردانند و امر فرماید خلائی را کہ جمع شوند پس ہر ظلمے و کفر سے کہ از اول عالم تا آخر شدہ گناہش را بر ایشان لازم آورد (الی قولہ) و ایشان اعتراض کنند زیرا کہ اگر در روز اول غضب حق علیفہ بہ حق نمیکردند انہما نمی شد پس ایشان را بفرماید کہ از درخت برکشند و آتش را فرماید کہ از زمین بیرون آید و ایشان را بسوزانند با درخت و باد سے را امر فرماید کہ خاکستر آنہا را بدریالم پاشد - ۵۲

عاشقے بسند معتبر از حضرت امام محمد باقر  
(۶) روایت کرده است کہ چون حضرت رسول  
(۷) از دنیا رحلت نمود مردم همه مرتد شدند بغیر  
چهار نفر علی بن ابی طالب، مقداد، سلمان ابوذر

عامه و خاصه روایت کرده اند که عمر بن الخطاب  
(علیه اللعنة والعذاب) گفت من شک نه کردم مگر  
در آن روزه (دو رخ گفتم بلکه او همیشه در شک  
و کفر بود) - ۴۷

امام مہدی ہر دو (ابوبکر اور عمر) کو قبر سے باہر نکالیں گے ، وہ اپنی اسی صورت پر نر و تازہ بدن کے ساتھ باہر نکالے جائیں گے پھر فرمائیں گے کہ ان کا کفن اتارو ، ان کا کفن حلق سے اتارا جائے گا ، ان کو اللہ کی قدرت سے زندہ کریں گے ، اور تمام مخلوق کو جمع ہونے کا حکم دیں گے ، پھر ابتداء عالم سے لے کر اخیر عالم تک جتنے ظلم اور کفر ہوئے ہیں ان سب کا گناہ ابوبکر اور عمر پر لازم کر لیں گے ، اور وہ اس کا اعتراف کریں گے کہ اگر وہ پہلے دن خلیفہ برحق کا حق غضب نہ کرتے تو یہ گناہ نہ ہوتے پھر ان کو درخت پر چڑھانے کا حکم دیں گے اور آگ کو حکم دیں گے کہ زمین سے باہر آئے اور ان کو درخت کے ساتھ جلا دے ، اور ہوا کو حکم دیں گے کہ ان کی راکھ کو اڑا کر دریاؤں میں گرا دے ۔

عیاش نے سند معتبر کے ساتھ حضرت امام  
محمد باقر سے روایت کیا ہے کہ جب حضرت  
رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) دنیا سے تشریف  
لے گئے تو چار کے سوا تمام لوگ مرتد ہو  
گئے، علی بن ابی طالب، مقداد، سلمان اور ابوذر  
عام اور خاص نے روایت کیا ہے کہ عمر بن الخطاب  
(اس پر لعنت اور عذاب ہو) نے کہا مجھے صرت  
اس روز شک ہوا، (اس نے جھوٹ کہا بلکہ وہ  
ہمیشہ شک اور کفر میں تھا۔)

۱-	علاء محمد باقر بن محمد	مدتقی مجلس منتوفی ۱۱۱۰ هـ	حیات القلوب ج ۲ ص ۴۱۱-۴۱۰	مطبوعہ کتاب فروشنے اسلامیہ تہران
۲-	"	"	حق الیقین ص ۶۲-۶۱	مطبوعہ کتاب فروشنے اسلامیہ تہران ایران ۱۳۵۷
۳-	"	"	حیات القلوب ج ۲ ص ۴۲۷	مطبوعہ کتاب فروشنے اسلامیہ تہران
۴-	"	"	حیات القلوب ج ۲ ص ۴۲۷	"



ای عزیز آیا بعد از اس حدیث کہ ہمہ عامہ روایت کردہ اند عاقل را مجال آن ہست کہ شک نماید در کفر عمر ملعون و کفر کسی کہ عمر لعین را مسلمان داند؟ ۱۰

ای عزیز! اس حدیث کے بعد جس کو تمام عام لوگوں نے روایت کیا ہے کیا کوئی شخص عمر ملعون کے کفر میں شک کر سکتا ہے؟ اور اس شخص کے کفر میں شک کر سکتا ہے جو عمر ملعون کو مسلمان سمجھتا ہے؟

### قرآن مجید میں تحریف پر شیعہ ائمہ کی روایات اور تصریحات

کہ روافض قرآن مجید میں تحریف کے معتقد ہیں ہم نے اس سلسلہ میں معروضی مطالعہ اور تجزیہ کیا سو اس سلسلہ میں ہم پر یہ منکشف ہوا کہ بعض رافضی علماء واقعی قرآن مجید میں تحریف کے قائل ہیں، اس کے برخلاف بعض دوسرے رافضی علماء اس عقیدے سے براہوت کا اظہار کرتے ہیں اور اس قسم کی روایات اور عبارات کو مسترد کرتے ہیں یا ان کو قابل تاویل گردانتے ہیں ہم اس موضوع پر طرفین کی باحوالہ عبارات پیش کر رہے ہیں:

شیخ ابو جعفر کلینی روایت کرتے ہیں:

عن هشام بن سالم عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال: ان القرآن الذی جاء به جبرائیل علیہ السلام الی محمد صلی اللہ علیہ وسلم سبعة عشر الف آية۔ ۱۱

ہشام بن سالم بیان کرتے ہیں کہ ابو عبد اللہ علیہ السلام نے فرمایا: بے شک جس قرآن کو جبرائیل علیہ السلام محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لے کر آئے وہ سترہ ہزار آیتوں پر (مشتمل) ہے۔

علامہ جلال الدین سیوطی نے لکھا ہے کہ قرآن مجید میں چھ ہزار چھ سو سولہ آیات ہیں۔ ۱۲

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم جمیع سائر القرآن مائة واربع عشر سورة و جمیع آیات القرآن ستة الاف و مائة وست و ثلاثون آية۔ ۱۳

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قرآن مجید کی تمام سورتوں کی تعداد ایک سو چودہ ہے اور تمام آیتوں کی تعداد چھ ہزار دو سو چھتیس ہے۔

علامہ سیوطی اور شیخ طبرسی نے تصریح کی ہے کہ قرآن مجید کی آیات کی تعداد چھ ہزار اور چند سو ہے، اور شیعہ امام شیخ ابو جعفر کلینی نے یہ روایت بیان کی ہے کہ اصل قرآن کی سترہ ہزار آیتیں تھیں، اس سے معلوم ہوا کہ شیخ کلینی کے نزدیک موجودہ قرآن اصل قرآن سے دو ٹکٹ کم ہے۔ مشہور شیعہ عالم شیخ طبرسی نے اس کی تصریح کی ہے، لکھتے ہیں:

۱۰۔ علامہ محمد باقر بن محمد تقی مجلسی متوفی ۱۱۱۰ھ، حیات القلوب ج ۲ ص ۶۸۰، مطبوعہ کتاب فروشہ اسلامیہ تہران

۱۱۔ شیخ ابو جعفر محمد بن یعقوب کلینی متوفی ۳۲۸ھ، اصول کافی ج ۲ ص ۶۳۲، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ تہران ایران۔

۱۲۔ علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ، الاتقان ج ۱ ص ۶۷، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ۱۴۰۰ھ

۱۳۔ شیخ ابو علی فضل بن حسن طبرسی متوفی ۵۲۸ھ، مجمع البیان ج ۱ ص ۶۱۲، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک نزیدیق سے فرمایا:

واما ظهورك على تناك قوله فان خفتهم ان لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء وليس يشبه القسط في اليتامى نكاح النساء، ولا كل النساء ايتام، فهو: مما قدمت ذكره من اسقاط المنافقين من القرآن وبين القول في اليتامى وبين نكاح النساء من الخطاب والقصص اكثر من ثلث القرآن وهذا ما اشبه مما ظهرت حوادث المنافقين فيه لاهل النظر والتأمل. ووجد المعطلون واهل الملل المخالفة للاسلام مساغا الى القدح في القرآن، ولو شرحت لك كلما اسقط وحرف وبدل مما يجرى هذا المجرى لطال، وظهر ما تحظر التقية اظهاره من منافق الاولياء، و مثالب الاعداء.

قرآن مجید کی آیت کریمہ فان خفتهم ان لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء جوتم کو غیر مربوط معلوم ہوتی ہے، کیوں کہ تمام عورتیں یتیم نہیں ہیں، اس کا سبب یہ ہے کہ یتامی اور عورتوں سے نکاح کے درمیان قرآن مجید کے ایک تہائی حصہ کو منافقین نے نکال دیا جیسا کہ میں تم کو پہلے بیان کر چکا ہوں، عورتوں کو نکاح کا پیغام دینے والوں کے قصے قرآن مجید کے ایک ثلث سے زیادہ تھے جو یتامی اور عورتوں سے نکاح کے درمیان تھے، غور و فکر کرنے والوں کے لیے قرآن مجید میں اس جیسے اور بھی مقامات ہیں جن سے منافقین کی کارگزاری معلوم ہوتی ہے، جن کی وجہ سے فرقہ معطلہ اور دیگر مخالفین اسلام قرآن مجید پر نکتہ چینی کرتے ہیں، اور اگر میں تم کو وہ تمام مقامات بتاؤں جہاں سے قرآن مجید کو ساقط کیا گیا ہے اور تحریف کی گئی ہے تو بات بڑھ جائے گی دوستوں کی اچائیاں اور دشمنوں کی برائیاں ظاہر ہو جائیں گی لیکن ان کے اظہار سے تقیہ منع کرتا ہے۔

شیخ طبری نے ایک اور روایت نقل کی ہے جو موجودہ قرآن مجید کی تحریف پر دلالت کرتی ہے:

حضرت ابو ذر غفاری روایت کرتے ہیں کہ جب رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا تو حضرت علی نے قرآن مجید کو جمع کیا اور اس کو مہاجرین اور انصار کے سامنے پیش کیا، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں وصیت کی تھی، جب حضرت ابو بکر نے اس کو کھولا تو اس کے پہلے صفحہ پر قوم (صحابہ) کی برائیاں لکھی ہوئی تھیں (حضرت عمر نے اچھل کر کہا اسے علی اس کو واپس لے جاؤ، میں اس کی ضرورت نہیں ہے، پھر حضرت علی علیہ السلام اس کو

(ع) وجاء به الى المهاجرين والانصار وعرضه عليهم لما قد اوصاه بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم (ص) فلما فتحه ابو بكر خرب في اول صفحة فتحها فضاع القوم فوثب عمر وقال يا علي اردد فلما حاجة لنا فيه، فاخذ (ع) و انصرف ثم حضر وا زيد بن ثابت وكان قاريا للقرآن فقال له عمر: ان عليا جاء بالقرآن وفيه فضا ئح المهاجرين والانصار وقد رأينا ان

۱۲۳۲ شیخ ابو منصور احمد بن علی بن ابی طالب طبری من علماء القرن السادس الاحتجاج ج ۱ ص ۲۵۴ مطبوعہ مؤسسة الاعلیٰ بیروت

تَوَلَّى الْقُرْآنَ وَنَسَقَطَ مِنْهُ مَا كَانَ قَضِيحَةً  
وَهَتَاكَ لَهَا جَرِيرِينَ وَالْأَنْصَارُ، فَأَجَابَهُ نَزِيدًا  
إِلَى ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ: قَاتِلْنَا فَرَعْتَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلَى  
مَا سَأَلْتُمْ وَظَهَرَ عَلَى الْقُرْآنِ الَّذِي الْفَهْمُ الْيَسِيرُ  
قَدْ بَطَلَ كُلُّ مَا عَمِلْتُمْ؟ قَالَ عُمَرُ: فَمَا الْحِيلَةُ؟  
قَالَ نَزِيدٌ: اسْتَدْرَاجًا بِالْحِيلَةِ، فَقَالَ عُمَرُ:  
مَا حِيلَتُهُ دُونَ أَنْ نَقْتُلَهُ وَنَسْتَرِيحَ مِنْهُ؟  
فَدَبَّرَ فِي قَتْلِهِ عَلَى يَدِ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ فَلَمْ  
يَقْدِرْ عَلَى ذَلِكَ -

لے کر واپس چلے گئے، پھر قرآن مجید کے قاری حضرت زبید بن ثابت  
کو بلا لیا، ان سے (حضرت) عمر نے کہا: ابھی علی قرآن لے کر  
آئے تھے، اس میں مہاجرین اور انصار کی بڑائیاں تھیں اور ہم  
نے یہ سوچا کہ ہم خود قرآن مجید کو جمع کریں اور اس میں مہاجرین اور  
انصار کی بے عزتی اور رسوائی کی جو باتیں ہوں اس کو نکال  
دیں، (حضرت) زبید نے اس کی حامی بھری، پھر کہا اگر میں  
تہا سے منشاء کے مطابق قرآن مجید جمع کر کے فارغ ہو گیا  
اور علی نے اپنا جمع کیا ہوا قرآن لوگوں کے سامنے ظاہر کر  
دیا تو کیا تمہاری کی ہوئی کوشش رائیگاں نہیں ہو جائے گی؟  
حضرت عمر نے پوچھا پھر اس سے خلاصی کس طرح ہوگی؟ (حضرت)  
زبید نے کہا تم اس کو مجھ سے بہتر جانتے ہو! (حضرت) عمر  
نے کہا حضرت علی کو قتل کرنے کے سوا اس کا اور کوئی حل  
نہیں ہے، پھر (حضرت) خالد بن ولید کے ہاتھ سے حضرت  
علی کو قتل کرنے کا پروگرام بنایا لیکن وہ اس پر قادر نہ  
ہو سکے۔

شیخ طبری نے ایک اور روایت درج کی ہے، حضرت علی ایک رند بنی کو قرآن مجید کی آیات متشابہات کی وجہ  
بتاتے ہیں:

دَفَعَهُمْ إِلَّا ضَرَارَ بَوْدٍ وَدِ الْمَسَائِلِ  
عَلَيْهِمْ عَمَّا لَا يَعْلَمُونَ تَأْوِيلَهُ إِلَى جَمْعِهِ وَتَأْلِيْفِهِ  
وَتَضْمِينِهِ مِنْ تَلْقَاءِ هَرَمٍ مَا يَقِيمُونَ بِهِ دَعَائِمَ  
كَفَرِهِمْ، فَصَرَحَ مَنْ دَاوَيْهِمْ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ شَيْءٌ  
مِنَ الْقُرْآنِ فَلْيَا تَنَابَهُ وَوَكَّلُوا تَأْلِيْفَهُ وَنَظْمَهُ  
إِلَى بَعْضِ مَنْ وَافَقَهُمْ عَلَى مَعَادَاةِ أَوْلِيَاءِ  
اللَّهِ فَالْقَهْرُ عَلَى اخْتِيَارِهِمْ وَمَا يَدُلُّ لِلْمَتَأَمِّلِ  
لَهُ عَلَى اخْتِلَالِ تَمْيِيزِهِمْ وَافْتِرَائِهِمْ وَتَوَكُّؤُهُمْ  
مِنْهُ مَا قَدَرُوا أَنَّهُ لَهُمْ وَهُوَ عَلَيْهِمْ وَنَزَادُوا

پھر جب منافقین کے سامنے ایسے مسائل آئے  
جن کی تاویل وہ نہیں جانتے تھے، تب وہ قرآن مجید کو جمع  
کرنے اور اس کو مؤلف کرنے پر مجبور ہو گئے، اور اس  
میں وہ باتیں بڑھانے پر مجبور ہو گئے جن سے وہ اپنے  
کفر کے ستروں کو قائم رکھ سکیں، پھر ان کے ایک منادی نے  
آواز دی، جس کے پاس قرآن کا کوئی حصہ ہو وہ اس کو ہمارے  
پاس لے آئے، اور انھوں نے قرآن مجید کے جمع کرنے  
کے کام کو اس شخص کے سپرد کر دیا جو دوستانہ خدا کی دشمنی  
میں ان کا ہم خیال تھا سو اس نے قرآن مجید کو ان کی منشا

الشیخ ابو منصور احمد بن علی بن ابی طالب طبری من علماء القرآن السادس، الاختصاص ج ۱ ص ۱۵۵ - ۱۵۶ مطبوعہ مؤسستہ العلمی

بیروت ۱۴۰۳ھ

جلد سادس

فیه ما ظہر تناکراً و تناخراً لہ

کے مطابق جمع کچھ جس چیز سے ان منافقوں کی عقل کی خرابی کا پتا چلتا ہے وہ یہ ہے کہ انھوں نے قرآن مجید میں وہ آیات رہنے دیں جو ان کے خیال میں حق حقیقت حالانکہ وہ ان کے خلاف ہیں اور انھوں نے قرآن مجید میں ایسی چیزیں بڑھا دیں جس سے قرآن مجید کا قابل نفرت ہونا ظاہر ہو۔

شیخ ابو منصور احمد بن علی طبرسی کے علاوہ اور بھی بہت سے شیعہ علماء نے قرآن مجید میں تحریف کی تصریح کی ہے لیکن ہمارے مقصد یہاں پر ان تمام شیعہ علماء کا استیجاب کرنا نہیں ہے اب ہم یہاں پر ان شیعہ علماء کی عبارات پیش کر رہے ہیں، جنھوں نے قرآن مجید میں تحریف کے عقیدہ سے براہت کا اظہار کیا ہے۔

**قرآن مجید میں عدم تحریف پر شیعہ علماء کی تصریحات** | شیخ ابو علی فضل بن حسن طبرسی لکھتے ہیں:

ومن ذلك الكلام في غاية القران ونقصانه فانه لا يدين بالتفسير فاما الزيادة فيه فمجمع على بطلانه واما النقصان منه فقد روى جماعة من اصحابنا وقوم من حشوية العامة ان لقران تغييرا ونقصانا والصحيح من مذهب اصحابنا خلافة وذكران من خالف في ذلك من الامامية والحشوية لا يعتد بخلافهم فان الخلاف في ذلك مضاف الى قوم من اصحاب الحديث نقلوا اخبارا ضعيفة ظنوا صحتها لا يرجع بمثلها عن المعلوم المقطوع على صحتہ۔ ۵۷

قرآن مجید کے مباحث میں سے ایک بحث قرآن مجید میں زیادتی اور کمی کی بحث ہے، یہ بحث تفسیر کے لائق نہیں ہے، قرآن مجید میں زیادتی کے نہ ہونے پر اجماع ہے، البتہ قرآن مجید میں کمی کے متعلق ہمارے اصحاب کی ایک جماعت اور حشویہ کی ایک جماعت کا قول ہے، کہ قرآن مجید میں کمی یا تغیر ہوئی ہے، اور صحیح یہ ہے کہ ہمارے اصحاب کا مذہب اس کے خلاف ہے، (الی قولہ) امامیہ اور حشویہ میں سے جن لوگوں نے اس کے خلاف قول کیا ہے، وہ لائق شمار نہیں ہے، کیونکہ یہ خلاف اصحاب حدیث کی ایک قوم کی طرف منسوب ہے، جنھوں نے احادیث ضعیفہ نقل کیں اور ان کی صحت کا گمان کیا حالانکہ ایسی احادیث ضعیفہ سے ان کے خلاف معارضہ نہیں کیا جا سکتا جن کی صحت قطعیت سے معلوم ہو۔

شیخ کا نشانی لکھتے ہیں:

پہچنانکہ نازل شدہ است باقی ماندہ و از افزون شدن و کم شدن (تحریر) مصنون و محفوظ گشتہ اما زیاد شدن پس علماء اسلام از خاصہ و عامہ متفقند بر آنکہ چیزی بر قرآن افزوده و زیاد نشدہ

قرآن مجید جس طرح نازل ہوا تھا، اسی طرح باقی ہے اور زیادتی، کمی و تحریف، سے محفوظ ہے، تمام علماء اسلام عام ہوں یا خاص اس پر متفق ہیں کہ قرآن مجید میں کوئی چیز

۱۔ شیخ ابو منصور احمد بن علی بن ابی طالب طبرسی من علماء القرن السادس الاجتاج ج ۱ ص ۲۵، مطبوعہ موسسۃ العلمی بیروت ۱۴۰۳ھ

۲۔ شیخ ابو علی فضل بن الحسن طبرسی متوفی ۵۲۸ھ، مجمع البیان ج ۱ ص ۸۳-۸۴، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران ۱۴۰۶ھ

جلد نواہیں

و اما راجع بہ کم شدن پس جمعی بر آنند کہ در قرآن نقص و کاهشی  
راہ داده و مقداری از آیات را منافقین از قرآن حذف  
نمودند و اکثر علماء اسلام از شیعہ و سنی را عقیدہ بر خلاف  
آنست و گویند ابدأ تغییر و تبدیلی و زیادہ و نقصی در قرآن  
راہ نیافتہ۔  
و روایاتیکہ در این بارہ نقل شدہ و موہم دلالت بر تحریف  
و ابدال و حذف و تغییر قرآن است و برابر این آیات ہر گاہ  
قابل توجہ و حمل بر معنی موافق آیات است پس باید توجہ کرد و ہر گاہ  
قابل نباشد باید آنہا را طرح کرد۔

زیادہ نہیں ہوئی، البتہ کمی کے متعلق ایک جماعت کا عقیدہ یہ  
ہے کہ قرآن مجید میں کمی ہوئی ہے اور منافقین نے چند  
آیات کو حذف کر دیا، اور شیعہ فرقے کے اکثر علماء اور سنی  
علماء اس پر متفق ہیں کہ قرآن مجید میں کوئی تغیر اور تبدیلی  
اور زیادتی نہیں ہوئی۔ (الحق قولہ)  
جن روایات سے یہ وہم پیدا ہوا ہے کہ قرآن مجید  
میں تحریف، تبدیل، حذف یا تغیر ہوا ہے ان روایات کی  
تاویل اور توجیہ کرنی چاہیے اور اگر ان روایات کا توجیہ نہ  
ہو سکے تو ان کو مسترد کر دینا چاہیے۔

انا نحن نزلنا الذکر و انا له لحافظون۔ کی تفسیر میں شیخ طوسی لکھتے ہیں:  
قال قتادة لحافظون من الزيادة و  
النقصان و مثله قوله لا ياتيہ الباطل من  
بين يديه و من خلفه۔  
قتادہ نے کہا ہے کہ اس آیت کا معنی ہے: زیادتی  
اور کمی سے ہم قرآن مجید کی حفاظت کرنے والے ہیں اسی  
کی مثل یہ آیت ہے: اس میں باطل نہیں آ سکتا سامنے  
سے نہ پیچھے سے۔

روافض کی تکفیر میں مصنف کا موقف | روافض اور شیعہ کی تکفیر کے سلسلہ میں ہمارا موقف یہ ہے کہ جو  
لوگ قرآن مجید میں تحریف کا قول کریں، یا حضرت عائشہ رضی  
اللہ عنہا پر قذف کریں، یا حضرت ابوبکر کی صحابہ بیت کا انکار کریں یا حضرت علی کی الوہیت کے قائل ہوں یا ان کو انبیاء علیہم  
السلام پر فضیلت دیں، یا یہ کہیں کہ وحی لانے میں حضرت جبرائیل سے غلطی ہوئی، وحی حضرت علی پر لانی تھی وہ غلطی سے  
حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی لے آئے یا جو کسی امتی کو مہموم کہیں اور اسی کو نبی پر فضیلت دیں یا  
جو کہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد میں یا چار کے سوا باقی صحابہ را الیاذ باللہ! مرتد ہو گئے تھے،  
ان میں سے ہر ایک قول کرنے والے کافر قطعی اور یقینی ہے، اور جو حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کو سب کرے (یعنی  
لعنت کرے اور برا کہے) یا ان کی خلافت کا انکار کرے اس کا کفر قطعی ہے، کیونکہ شوافع اور حنابلہ ان کی تکفیر نہیں کرتے، اور فقہار  
احناف میں سے بھی علامہ قاری اور علامہ شامی ان کی تکفیر نہیں کرنے اور علامہ ابن ہمام کو بھی اس میں تامل ہے،  
اور جو لوگ صرف حضرت علی کو خلفائے ثلاثہ پر فضیلت دیتے ہیں وہ اہل بدعت ہیں لیکن ان کی تکفیر نہیں کی جائے گا۔

باب ۱۹۱ من فضائل اویس القرنی رضی اللہ عنہ  
۶۳۶۷۔ حدیثی زہوی بن حوزہ حدیثنا ہاشم  
حضرت اویس قرنی رضی اللہ عنہ کے فضائل  
اسیر بن بابوہ بیان کرتے ہیں کہ اہل کوفہ ایک وفد سے

۱۔ شیخ فتح اللہ کاشانی متوفی ۱۰۷۲ھ، منہج الصادقین ج ۱ ص ۴۸۔ ۴۹، مطبوعہ نصابان ناصر خسرو ایران

۲۔ شیخ ابو جعفر محمد بن حسن طوسی متوفی ۴۶۰ھ، نہج بیان ج ۱ ص ۳۲۰، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

جلد سادس



بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُعَبَّرِ حَدَّثَنَا  
سَعِيدُ الْجَرِيرِيُّ عَنْ أَبِي تَضَرَّةَ عَنْ أُسَيْرِ بْنِ  
جَابِرٍ أَنَّ أَهْلَ الْكُوفَةِ وَقَدُوا إِلَى عُمَرَ وَفِيهِمْ  
رَجُلٌ وَمَنْ كَانَ يَسْخَرُ بِأَوْسٍ فَقَالَ عُمَرُ هَلْ  
هَهُنَا أَحَدٌ مِنَ الْفَرَسِيِّينَ فَجَاءَ ذَلِكَ الرَّجُلُ فَقَالَ  
عُمَرُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ قَالَ  
إِنَّ رَجُلًا يَأْتِيكُمْ مِنَ الْيَمَنِ يُقَالُ لَهُ أَوْسٌ لَا يَدْعُ  
بِالْيَمَنِ غَيْرَ أَمْرٍ لَهُ قَدْ كَانَ بِهِ بَيَاضٌ فَدَعَا اللَّهُ  
فَإَذْهَبَ عَنْهُ إِلَّا مَوْضِعَ الْيَنْبَرِ أَوِ الدَّرْهَمِ فَمَنْ  
لَقِيَهُ مِنْكُمْ فَلْيَسْتَغْفِرْ لَكُمْ.

۶۳۶۸ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ  
الْمُنْثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا عَنَّا أَبُو مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ  
(وَهُوَ ابْنُ سَكَمَةَ) عَنْ سَعِيدِ الْجَرِيرِيِّ بِهَِذَا  
الْإِسْنَادُ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ إِنْ سَمِعْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ  
غَيْرَ النَّبِيِّينَ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ أَوْسٌ وَلَهُ وَالِدَةٌ  
وَكَانَ بِهِ بَيَاضٌ فَهُوَ وَكَهْ فَلْيَسْتَغْفِرْ لَكُمْ.

۶۳۶۹ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ وَ  
مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا  
وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا (وَالْتَفُظَ لِابْنِ الْمُثَنَّى) حَدَّثَنَا  
مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ زُرَّارَةَ  
بْنِ أَوْفَى عَنْ أُسَيْرِ بْنِ جَابِرٍ قَالَ كَانَ عُمَرُ بْنُ  
الْخَطَّابِ إِذَا أَتَى عَلَيْهِ أَمْدَادُ أَهْلِ الْيَمَنِ سَأَلَهُمْ  
أَفِيكُمْ أَوْسٌ بْنُ عَامِرٍ حَتَّى أَتَى عَلَى أَوْسٍ فَقَالَ  
أَنْتَ أَوْسٌ بْنُ عَامِرٍ قَالَ كَعَمُ قَالَ مِنْ مَرَادِكُمْ  
مِنْ قَرْنٍ قَالَ كَعَمُ قَالَ فَكَانَ بِكَ بَرَصٌ قَبْلَ أَنْ  
يَمُنَّ إِلَّا مَوْضِعَ دُرْهَمٍ قَالَ كَعَمُ قَالَ لَكَ وَالِدَةٌ  
قَالَ كَعَمُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

کہ حضرت عمر فاروق کے پاس گئے، وہ میں ایک ایسا آدمی  
بھی تھا، جو حضرت اوس سے مذاق کرتا تھا، حضرت عمر  
نے پوچھا یہاں کوئی قرن کا رہنے والا ہے، تو وہ شخص  
پیش ہوا، حضرت عمر نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا تھا، تمہارے پاس میں سے ایک شخص آئے گا،  
اس کا نام اوس ہوگا، میں میں اس کی والدہ کے سوا کوئی  
نہیں ہوگا، اس کو برص کی بیماری تھی، اس نے اللہ تعالیٰ  
سے دعا کی تو اللہ تعالیٰ نے ایک دینار یا درہم کے برابر  
سفید داغ کے سوا باقی داغ اس سے دور کر دیے تم  
میں سے جس شخص کی اس سے ملاقات ہو وہ اس سے  
اپنے لیے مغفرت کی دعا کرے۔

حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، تابعین میں سب  
سے افضل شخص ایک آدمی ہے جس کا نام اوس ہوگا، اس  
کی ایک والدہ ہے، اس کو برص کی بیماری ہے، اس کے  
کہو وہ تمہارے لیے مغفرت کی دعا کرے۔

اسیر بن جابر بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب  
کے پاس جب اہل یمن میں سے کوئی کمک آتی تو وہ ان  
سے سوال کرتے کیا تم میں اوس بن عامر ہے؟ حتیٰ کہ ایک  
دن حضرت اوس ان کے پاس گئے، حضرت عمر نے کہا کیا  
آپ اوس بن عامر ہیں؟ انھوں نے کہا ہاں کہا آپ قبیلہ  
مراد سے ہیں؟ انھوں نے کہا ہاں آپ نے کہا کیا آپ قرن سے ہیں؟  
انھوں نے کہا ہاں کیا آپ کو برص کی بیماری تھی اور ایک درہم کے برابر داغ  
رہ گیا ہے اور باقی داغ ختم ہو گئے؟ انھوں نے کہا ہاں حضرت عمر نے کہا  
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ سنا ہے کہ اہل  
یمن کی املاؤں کے ساتھ تمہارے پاس قبیلہ مراد سے  
قرن کے ایک شخص آئیں گے جن کا نام اوس بن عامر

وَسَلَّمَ يَقُولُ يَا تَقِي عَلَيْكُمْ أَوْ يُسْ بَنُ عَامِرٍ مَعَ  
 أَمَدًا أَوْ أَهْلَ الْيَمَنِ مِنْ مَرَادٍ ثَمَّ مِنْ قَرْنٍ كَانَ بِهِ  
 بَرَصٌ فَبَرَأَ مِنْهُ إِلَّا مَوْضِعَ دِرْهَمٍ لَهُ وَالْيَدِ تَأْ  
 هُوَ بِهَا بَرٌّ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةَ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ  
 أَنْ تَسْتَغْفِرَ لَكَ فَا فَعَلْ فَاسْتَغْفِرْ لِي فَاسْتَغْفَرَ  
 لَهُ فَقَالَ لَهُ عَمْرُؤُا مِّنْ حُرَيْدٍ قَالَ ائْتُوهُ قَالَ لَا  
 أَكْتُبُ لَكَ إِلَى عَامِلِهَا قَالَ أَكُونُ لِي عَمِيرًا  
 النَّاسِ أَحَبُّ إِلَيَّ قَالَ فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ  
 حَجَّ رَجُلٌ مِّنْ أَشْرَافِهِمْ فَوَافَقَ عَمْرًا فَسَأَلَهُ عَنْ  
 أَوْسٍ قَالَ تَرَكْتُهُ رَتْكَ الْبَيْتِ فَلَيْلِ النَّعَاءِ قَالَ  
 سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
 يَا تَقِي عَلَيْكُمْ أَوْ يُسْ بَنُ عَامِرٍ مَعَ أَمَدًا أَوْ أَهْلَ الْيَمَنِ  
 مِنْ مَرَادٍ ثَمَّ مِنْ قَرْنٍ كَانَ بِهِ بَرَصٌ فَبَرَأَ مِنْهُ إِلَّا  
 مَوْضِعَ دِرْهَمٍ لَهُ وَالْيَدِ تَأْ هُوَ بِهَا بَرٌّ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى  
 اللَّهِ لَا بَرَّةَ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَسْتَغْفِرَ لَكَ فَا فَعَلْ  
 فَأَتَى أَوْسِيًا فَقَالَ اسْتَغْفِرْ لِي قَالَ أَنْتَ أَحَدُ  
 عَهْدٍ أَيْسَرَ صَلَاحٍ فَاسْتَغْفِرْ لِي قَالَ اسْتَغْفِرْ لِي  
 قَالَ أَنْتَ أَحَدُ عَهْدٍ أَيْسَرَ صَلَاحٍ فَاسْتَغْفِرْ لِي  
 قَالَ لَقِيتُ عَمْرًا قَالَ نَعَمْ فَاسْتَغْفِرْ لَكَ فَقَطِنَ لَهُ  
 النَّاسُ فَانْطَلَقَ عَلَى وَجْهِهِمْ قَالَ أَسِيرٌ وَكَسَوْتُهُ  
 مِرْدَةً فَكَانَ كُلُّهَا مَرَاةً إِنْسَانٍ قَالَ مِنْ آيِينَ  
 لَا وَ يُسْ هَذِهِ الْبُرْدَةُ

ہوگا، ان کو برص کی بیماری تھی اور ایک درہم کی مقدار کے  
 علاوہ باقی ٹھیک ہو چکی ہوگی، قرن میں ان کی ایک والدہ  
 ہے جس کے ساتھ وہ بہت نیکی کرتے ہیں، اگر وہ کسی چیز  
 پر اللہ کی قسم کھائیں تو اللہ تعالیٰ اس کو ضرور پورا کرے گا،  
 اگر تم سے ہو سکے تو تم ان سے مغفرت کی دعا کرنا، سو اب  
 آپ میرے لیے مغفرت کی دعا کیجئے، حضرت اویس قرنی  
 نے حضرت عمر کے لیے استغفار کیا، حضرت عمر نے کہا:  
 اب آپ کہاں جا رہے ہیں؟ انھوں نے کہا کوفہ میں،  
 حضرت عمر نے کہا کیا میں کوفہ کے عامل کی طرف آپ کے  
 لیے خط لکھ دوں؟ حضرت اویس نے کہا خاکی نشیں  
 لوگوں میں رہنا مجھے زیادہ پسند ہے، جب دوسرا سال  
 آیا تو کوفہ کے اشراف میں سے ایک شخص آیا، اس کی حضرت  
 عمر سے ملاقات ہوئی، حضرت عمر نے اس سے حضرت  
 اویس کے متعلق پوچھا اس نے کہا میں ان کو کم سامان کے  
 ساتھ شکستہ گھر میں چھوڑ کے آیا ہوں، حضرت عمر نے  
 کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سننا  
 کہ تمہارے پاس کمک کے ساتھ قبیلہ مراد سے اویس  
 بن عامر قرن سے آئیں گے، ان کو برص کی بیماری تھی،  
 ایک درہم کی مقدار کے علاوہ وہ سب بیماری ٹھیک  
 ہو گئی، ان کی ایک والدہ ہیں، وہ ان کے ساتھ بہت  
 نیکی کرتے ہیں، اگر وہ اللہ تعالیٰ پر کسی کام کی قسم کھائیں  
 تو اللہ تعالیٰ اس کو ضرور کرتا ہے، اگر تم سے ہو سکے  
 تو تم ان سے اپنے لیے مغفرت کی دعا کرنا، پھر وہ شخص  
 حضرت اویس کے پاس گیا اور ان سے کہا میرے لیے  
 استغفار کیجئے، انھوں نے کہا تم ابھی اچھا سفر کر کے آ  
 رہے ہو، تم میرے لیے استغفار کرو، اس نے پھر  
 کہا آپ میرے لیے استغفار کیجئے، انھوں نے کہا تم  
 ابھی نیک سفر کر کے آ رہے ہو، تم میرے لیے استغفار  
 کرو، پھر کہا کیا تمہاری حضرت عمر سے ملاقات ہوئی تھی،

اس نے کہا اہل بیت! پھر حضرت اویس نے اس کے لیے استنقاء کیا، تب لوگوں کو حضرت اویس کے مقام کا علم ہوا اور وہ وہاں سے چلے گئے، امیر نے کہا میں نے حضرت اویس کو ایک چادر اوڑھائی، جب بھی ان کو کوئی شخص دیکھتا تو کہتا کہ اویس کے پاس یہ چادر کہاں سے آئی؟

ف: اس باب کی احادیث میں حضرت اویس قرنی کے افضل التابعین ہونے کا بیان ہے اور اللہ کے نیک بندوں سے مغفرت کی دعا کرانے کا ثبوت ہے۔

اہل مصر کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم

کی وصیت

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم عتقرب مصر ایک زمین کو فتح کرو گے جس میں قیراط رہیائے کا ذکر کیا جائے گا، تم اس زمین کے رہنے والوں سے اچھا سلوک کرنا، کیونکہ تم پر ان کا حق اور رشتہ ہے، جب تم وہاں دو آدمیوں کو ایک اینٹ کی جگہ کے لیے لڑنا دیکھو تو وہاں سے چلے جانا، پھر شرجیل بن حسنہ کے دو بیٹے ربیعہ اور عبدالرحمان ایک اینٹ کی جگہ میں لڑ رہے تھے تو حضرت ابوذر وہاں سے نکل آئے۔

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم عتقرب مصر کو فتح کرو گے یہ وہ سرزمین ہے جہاں قیراط بولا جاتا ہے جب تم اس سرزمین کو فتح کرو تو وہاں کے لوگوں سے اچھا سلوک کرنا، کیونکہ ان کا حق اور رشتہ ہے یا فرمایا ان کا حق اور سسرالی رشتہ ہے اور جب تم وہاں پر دو آدمیوں کو ایک اینٹ کی جگہ پر لڑتے دیکھو تو تم

بَابُ وَصِيَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَهْلِ مِصْرَ

۶۳۷۰ - حَدَّثَنِي أَبُو الظَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ هَبٍ أَخْبَرَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ وَهْبٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْأَدِيلِيِّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ عَنْ ثَنِي حَرَمَلَةَ رَوْهُوَ ابْنُ عَمْرِو بْنِ التَّحِيْبِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شِمَاسَةَ الْمَهْرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا ذَرٍّ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَتَسْتَحُونَ أَرْضًا يَذْكُرُ فِيهَا الْفَيْرَاطُ فَاسْتَوْصُوا بِأَهْلِهَا خَيْرًا فَإِنَّ لَهُمْ ذِمَّةً وَرَحِمًا فَإِذَا رَأَيْتُمْ رَجُلَيْنِ يَغْتَتَلَانِ فِي مَوْضِعٍ لَيْتَةٍ فَاخْرُجْ مِنْهَا قَالَ فَسَمِعْتُ بِرَ بَيْعَةَ وَحَبْدَةَ الرَّحْمَنِ ابْنِ شَرْحِبِيلَ بْنِ حَسَنَةَ يَكْنَى أَرْعَانَ فِي مَوْضِعٍ لَيْتَةٍ فَخَرَجَ مِنْهَا -

۶۳۷۱ - حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ بَكْرِ بْنِ حَدَّثَنَا أَبِي سَمِعْتُ حَرَمَلَةَ الْمِصْرِيَّ يَحْدِثُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شِمَاسَةَ عَنْ أَبِي بَصْرَةَ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِتَكُمْ سَتَسْتَحُونَ مِصْرَ وَهِيَ أَرْضٌ يُسْتَعْنَى فِيهَا الْفَيْرَاطُ فَإِذَا قَضَيْتُمُوهَا فَاسْتَوْصُوا إِلَى أَهْلِهَا فَإِنَّ لَهُمْ ذِمَّةً وَرَحِمًا وَقَالَ

جلد سادس

ذِمَّةٌ وَصِهْرًا فَإِذَا رَأَيْتَ رَجُلَيْنِ يَخْتَصِمَانِ فِيهَا فِي  
مَوْضِعٍ لَيْتَنِي فَأَخَذَ مِنْهَا قَالَ فَرَأَيْتَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ  
بْنَ شَرَحْبِيلَ بِنَ حَسَنَةَ وَآخَاكَ رِبِيعَةَ يَخْتَصِمَانِ  
فِي مَوْضِعٍ لَيْتَنِي فَخَرَجْتُ مِنْهَا

علامہ نووی لکھتے ہیں:

علامہ نے کہا ہے کہ قیراط وینار یا درہم کا ایک جڑ ہے، اہل مصر اس لفظ کو بہت بولتے ہیں اور اس پیمانے کا بہ کثرت استعمال کرتے ہیں، ذمہ سے مراد حق ہے، اور رشتہ سے مراد یہ ہے کہ حضرت اسماعیل کی والدہ حضرت حاجہ مصر سے تھیں، اور سسرالی رشتہ سے مراد یہ ہے کہ حضور کے صاحبزادے حضرت ابراہیم کی والدہ حضرت ماریہ قطیبہ بھی مصر کی تھیں، ان اہادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات کا ظہور ہے، کہ چونکہ آپ نے یہ پیش گوئی کی کہ آپ کے بعد آپ کی امت کو شوکت اور قوت حاصل ہوگی، اور وہ بڑے بڑے ملکوں کو فتح کریں گے اور مصر کو فتح کریں گے، اور جن دو آدمیوں نے ایک اینٹ کے برابر جگہ پر جھگڑا کیا اس کی خیر دی، ولہذا الحمد۔

### اہل عمان کی فضیلت

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو قبائل عرب میں سے کسی قبیلہ کے پاس بھیجا، ان لوگوں نے اس کو گالیاں دیں اور مارا، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر اس کی خبر دی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تم اہل عمان کے پاس جاتے تو وہ تم کو گالیاں دیتے نہ مارتے۔

ف: علامہ نووی نے لکھا ہے کہ عمان بحرین کا ایک شہر ہے۔

### باب ۹۸ ذکر گناب ثقیف ومبیرھا

۴۳۷۴۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَنْشُورٍ بِحَدَّثِ ثَمَامَةَ بْنِ  
بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ أَبِي الْوَارِثِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
سَمِعْتُ أَبَا بَرْزَةَ يَقُولُ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا إِلَى حِجٍّ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ  
فَسَيَّرَهُ وَصَرَّفَهُ وَجَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ عَمَانَ أَتَيْتَ مَا سَبَّوْكَ وَلَا صَرَّفُوكَ

قبیلہ ثقیف کا گناب اور اس کا ظالم ابو نوفل بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما کو مدینہ کی گھاٹی میں رسول پر لشکر ہوا دیکھا، اس جگہ سے قریش اور دوسرے لوگ گذر رہے تھے، حتیٰ کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا وہاں سے گذر ہوا، وہ وہاں پر ٹھہر گئے اور کہا: السلام علیک ابا غیب، السلام علیک ابا غیب،

جلد سادس



السَّلَامُ عَلَيْكَ أَبَا حَبِيبٍ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَبَا حَبِيبٍ  
 أَمَا وَاللَّهِ لَقَدْ كُنْتُ أَنُهَاكَ عَنْ هَذَا أَمَا وَاللَّهِ لَقَدْ  
 كُنْتُ أَنُهَاكَ عَنْ هَذَا أَمَا وَاللَّهِ لَقَدْ كُنْتُ أَنُهَاكَ  
 عَنْ هَذَا أَمَا وَاللَّهِ إِنْ كُنْتُ مَا عَلِمْتُ صَوَامًا قَوَامًا  
 وَصَوَامًا لِلرَّحِمِ أَمَا وَاللَّهِ لَأَمَّا أَنْتَ أَشْرُهُا لَأَمَّا  
 خَيْرٌ ثُمَّ نَفَذَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ قِبَلَ الْحِجَابِ مَوْقِفُ  
 عَبْدِ اللَّهِ وَقَوْلُهُ فَأَرْسَلَ إِلَيَّ فَأَنْزَلَ عَنْ جِدْعِهَا  
 فَأَلْقَى فِي قُبُورِ الْيَهُودِ ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَى أُمِّهِ أَسْمَاءَ بِنْتِ  
 أَبِي بَكْرٍ فَأَبَتْ أَنْ تَأْتِيَهُ فَأَعَادَ عَلَيْهَا الرَّسُولُ لَتَأْتِيَنِي  
 أَوْ لَا بَعَثْتُ إِلَيْكَ مَنْ يَسْحَبُكَ بِقُرُونِكَ قَالَ فَأَبَتْ  
 وَقَالَتْ وَاللَّهِ لَا أَتِيكَ حَتَّى تَبْعَثَ إِلَيَّ مَنْ يَسْحَبُنِي  
 بِقُرُونِي قَالَ فَقَالَ أَمْ وَفِي سَبَبِي فَأَخَذَ تَعْلِيَهُ ثُمَّ  
 انْطَلَقَ يَتَرَدَّدُ حَتَّى دَخَلَ عَلَيْهَا فَقَالَ كَيْفَ  
 دَأَيْتَنِي صَنَعْتَ بَعْدَ وَاللَّهِ قَالَتْ رَأَيْتُكَ أَفْسَدْتَ  
 عَنِّي دُنْيَاكَ وَأَفْسَدَ عَلَيْكَ اخِرَتَكَ بَلَغَنِي أَنَّكَ  
 تَقُولُ لَنَا يَا ابْنَ دَاثِ الْبَطَاقِينِ أَنَا وَاللَّهِ ذَاتِ  
 الْبَطَاقِينِ أَمَا أَحَدُهُمَا فَكُنْتُ أَرْفَعُهُمْ طَعَامَ  
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَطَعَامَ أَبِي بَكْرٍ  
 مِنَ الدَّوَابِّ وَأَمَا الْآخَرُ فَنِطَاقُ الْمَرْأَةِ الَّتِي  
 لَا تَسْتَعْنِي عَنْهُ أَمَا إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا أَنَّ فِي ثَقِيفٍ كَذَابًا وَهَبِيًّا  
 قَامَا الْكَذَّابُ فَتَرَأَيْتَاهُ وَأَمَا الْمُبِيرُ  
 قَدْ أَخَالَكَ إِلَّا يَأْهُ قَالَ فَقَامَ عَنْهَا وَلَمْ  
 يَجْعَلْهَا

اسلام عليك ابا حبيب، میں آپ کو اس (خلافت کے)  
 اقدام سے منع کرتا تھا، سنیے یہ خدا میں آپ کو اس سے  
 منع کرتا تھا، یہ خدا میں آپ کو اس سے منع کرتا تھا، سنیے  
 یہ خدا آپ بکثرت روزے رکھنے والے، بہت قیام  
 کرنے والے، بہت صلہ رحمی کرنے والے تھے، بخدا  
 (دشمنوں کے زعم میں) آپ کی جو جماعت بڑی تھی وہ  
 (درحقیقت) بہت اچھی تھی، اس کے بعد حضرت عبداللہ  
 بن عمر رضی اللہ عنہما وہاں سے چلے گئے، جب حجاج کو  
 حضرت ابن عمر کے وہاں کھڑے ہونے اور آپ کے اس کلام  
 کی خبر ہوئی تو اس نے حضرت عبداللہ بن زبیر کی نمش کے  
 پاس کسی کو بھیجا اور ان کی نمش کو سولے سے اتر وایا اور یہود  
 کے قبرستان میں پھینکا دیا، پھر ان کی والدہ حضرت اسماء  
 بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا کو بلوایا، انھوں نے اس کے پاس  
 جانے سے انکار کر دیا، اس نے دوبارہ پیغام بھیجا،  
 کہ میرے پاس آؤ ورنہ میں کسی شخص کو بھیجوں گا جو تم کو  
 بالوں سے پکڑ کر گھسیٹا ہوا میرے پاس لے آئے گا۔  
 حضرت اسماء نے انکار کیا اور فرمایا یہ خدا میں اس وقت  
 تک تیرے پاس نہیں آؤں گی جب تک تو مجھے بالوں  
 سے پکڑو اگر گھسیٹو اگر نہیں بلائے گا، حجاج نے کہا،  
 میری جوتیاں لاؤ، پھر اس نے جوتیاں پہنیں اور اگر عطا  
 ہوا حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کے پاس گیا اور کہنے لگا  
 ”تو نے دیکھا میں نے اللہ کے دشمن کو کیسے قتل کیا،“  
 انھوں نے فرمایا: تم نے اس کی دنیا خراب کی اور اس نے  
 تیری عاقبت برباد کر دی! مجھے معلوم ہوا ہے کہ تو اس  
 کو دو کمر بندوں والی کا بیٹا کہتا ہے، تو سن! یہ خدا میں  
 دو کمر بندوں والی ہوں کمر بند کے ایک ٹکڑے کے ساتھ  
 تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر  
 رضی اللہ عنہ کے طعام کو سواری کے ساتھ باندھا ہوا تھا،  
 اور دوسرا ٹکڑا وہ سب سے جن سے کوئی عورت مستغنی نہیں



ہوتی، اور سن! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں یہ حدیث بیان فرمائی کہ ثقیف میں ایک کذاب اور ظالم ہوگا کذاب کو تو ہم پہلے دیکھ چکے ہیں اور ظالم تو میرے گمان میں وہ صرف تو ہی ہو سکتا ہے! راوی کہتا ہے پھر حجاج وہاں سے چلا گیا اور اس نے کوئی جواب نہیں دیا۔

علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں:

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کی سوانح

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کا نام و نسب یہ ہے:

عبداللہ بن زبیر بن عوام بن خویلد بن اسد بن عبدالمزی بن قصی بن کلاب بن مرہ بن کعب بن لوی قرشی اسدی۔

ابوبکر اور ابو عبیدہ ان کی کنیت تھیں۔

سب سے پہلے میں حضرت ابن الزبیر کی ولادت ہوئی، آپ کی والدہ آپ کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تبرکاً کھجور چبا کر اس نو مولا کو منہ میں ڈالی۔ جنگ جمل میں حضرت ام المؤمنین کی حفاظت میں بڑی با شاری سے لڑے لیکن صفین کی خانہ جنگی میں کوئی حصہ نہیں لیا، حضرت معاویہ کے ہاتھ پر بیعت کر لی تھی، البتہ یزید کے ہاتھ پر بیعت نہیں کی۔

۶۰ھ میں جب یزید ولی عہد ہوا تو اس نے حضرت حسین اور حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما سے بیعت کا مطالبہ کیا، حضرت ابن الزبیر مکہ روانہ ہو گئے، اور حضرت حسین کی شہادت تک مکہ مکرمہ میں رہے اور یزید کے بار بار اصرار اور مطالبہ کے باوجود اس کی بیعت نہیں کی، یزید کے وفد کے واپس جانے کے بعد حضرت ابن الزبیر نے تہامہ اور اہل حجاز کو اپنی بیعت کی دعوت دی، حضرت ابن عباس اور محمد بن حنفیہ کے علاوہ باقی تمام لوگوں نے حضرت ابن الزبیر کی بیعت کر لی، بیعت لینے کے بعد حضرت ابن الزبیر نے یزید کے عمال کو نکال دیا، اور یہاں سے بنو امیہ کی حکومت اٹھ گئی، یزید نے مسلم بن عقبہ مری کو ایک فوج کے ساتھ روانہ کیا کہ پہلے اہل مدینہ کی تادیب کی جائے اور پھر مکہ میں حضرت ابن الزبیر کا مقابلہ کیا جائے، واقعہ حمرہ اور اہل مدینہ کو قتل و غارت کرنے کے بعد مسلم بن عقبہ مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہوا لیکن مکہ مکرمہ پہنچنے سے پہلے اس کو قضاء الہی نے آیا، حصین بن نمیر اس کا جانشین ہوا اور وہ مکہ مکرمہ پر حملہ آور ہوا، ابھی یہ لڑائی جاری تھی کہ ربیع الاول ۶۲ھ میں یزید مر گیا اور حصین شام واپس چلا گیا۔

۶۳ھ میں عبدالملک بن مروان نے حجاج کو حضرت ابن الزبیر پر حملہ کرنے کے لیے روانہ کیا، اس وقت حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما حرم میں پناہ گزین تھے، کئی مہینوں تک یہ جنگ جاری رہی، بالآخر حماد ثانی ۶۳ھ میں حضرت ابن الزبیر شہید ہو گئے، حجاج نے حضرت ابن الزبیر کی شہادت کے بعد آپ کی نعش سسلی پر لٹکا دی۔ (خلاصہ طبری)۔

علامہ نوروسی لکھتے ہیں، اس حدیث میں میت کو سلام کرنے کا ثبوت ہے اور میت کے محاسن ذکر کرنے کا بیان ہے، اس میں حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما کی جبراست کا بیان ہے کہ انھوں نے یزید کے ظلم کی پرواہ نہ کرتے ہوئے

جلد سادس

کہ حق کہا، اہل حق کا مذہب یہ ہے کہ حضرت ابن الزبیر مظلوماً شہید ہوئے اور حجاج اور اس کے رفقاء باغی تھے۔

## باب ۸۹۵ فضل فارس

### اہل فارس کی فضیلت

۳۷۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عُبَيْدُ بْنُ أَبِي رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي جَعْفَرٍ الْجَدَارِيُّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْأَصْبَغِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ الْدِّينُ عِنْدَ الثَّرَيَّا لَهَبَ بِهِ رَجُلٌ مِنْ فَارِسٍ أَوْ قَالَ مِنْ أَبْنَاءِ فَارِسٍ حَتَّى يَتَنَاوَلَهُ -

۳۷۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ رِيعِيُّ ابْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ ثَوْرٍ عَنْ أَبِي الْعَلِيٍّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ نَزَلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْجُمُعَةِ فَكُنَّا قَرَاءُ الْآخِرِينَ مِنْهُمْ لَنَأَيُّدَحِقُوا بِهِمْ قَالَ رَجُلٌ مِّنْ هَؤُلَاءِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَلَمَّ يَرَا جُعَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى سَأَلَ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا قَالَ وَفِينَا سَلَمَانُ الْفَارِسِيُّ قَالَ فَوَضَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ عَلَى سَلَمَانَ ثُمَّ قَالَ لَوْ كَانَ الْإِسْلَامُ عِنْدَ الثَّرَيَّا لَنَأَلَهُ رِجَالٌ مِّنْ هَؤُلَاءِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر دین شریا پر ہوتا تب بھی فارس کا ایک شخص اس کو حاصل کر لیتا۔ یا فارس کی اولاد میں سے ایک شخص اس کو حاصل کر لیتا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر سورہ جمعہ نازل ہوئی اور آپ نے یہ پڑھا و آخرین منهم لَنَأَيُّدَحِقُوا بِهِمْ - (یعنی آپ ان پر بھی کتاب کی تلاوت کرتے ہیں اور ان کو بھی کتاب اور حکمت کی تعلیم دیتے ہیں اور ان کا بھی تذکرہ کرتے ہیں جو ابھی آپ سے واصل نہیں ہوئے) ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! وہ کون لوگ ہیں؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا کوئی جواب نہیں دیا، حتیٰ کہ اس نے آپ سے ایک یا دو یا تین بار سوال کیا، اس وقت ہم میں حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ بھی تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سلمان پر نازل ہوا پھر فرمایا اگر ایمان شریا کے پاس بھی ہوتا تو اس کے علاقے کے لوگ اس کو حاصل کر لیتے۔

### حدیث رسول اللہ میں امام اعظم کی بشارت

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں: اس میں اختلاف ہے کہ و آخرین منهم سے کون مراد ہے، اور اس میں یہ اقوال ہیں (۱) تابعین (۲) عجم (۳) ابنائ عجم (۴) صحابہ کے بعد کے لوگ (۵) قیامت تک کے مسلمان (۶) علامہ قرطبی نے کہا احسن یہ ہے کہ اس کو ابنائ فارس پر محمول کیا جائے۔ یہ بات مشاہدہ سے ثابت ہو چکی ہے کہ فارس میں دینی علوم کا غلبہ ہوا اور وہاں بہت علماء کا ظہور ہوا اور یہ

۵ - علامہ یحییٰ بن شرف نورانی مترقی ۶۷۶ ھ شرح مسلم ج ۲ ص ۱۲۱ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ

جلد سادس

حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی کے صدق پر دلیل ہے۔ لہ  
حضرت امام ابو حنیفہ کے آباؤ اجداد بھی چونکہ فارس سے آئے تھے، اس لیے اس حدیث کی بشارت کو امام  
ابو حنیفہ پر بھی محمول کیا گیا ہے، علامہ شامی اس حدیث کی مستند و ساقیہ بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں:  
اکثر علماء کی تصریح کے مطابق امام ابو حنیفہ کے دادا فارس کے رہنے والے تھے، حافظ سیوطی شافعی نے کہا  
سے کہ اس حدیث کو امام بخاری اور امام مسلم نے روایت کیا ہے، اس حدیث کی صحت پر اتفاق ہے اور اس میں امام ابو حنیفہ  
کی طرف اشارہ ہے، امام ابو حنیفہ کے فضائل اور مناقب میں یہ حدیث کافی ہے حافظ سیوطی کے شاگرد علامہ شامی  
نے لکھا ہے کہ ہمارے استاد نے جو یہ حزم کیا ہے وہ بالکل صحیح ہے اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ اس حدیث  
سے مراد امام ابو حنیفہ ہیں، کیونکہ انہی فارس میں امام ابو حنیفہ کے مرتبہ علم و فضل تک کوئی نہیں پہنچا۔ لہ

بَاب ۸۹۶ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسُ  
كَابِلٍ مَاءٍ لَا تَجِدُ فِيهَا رَا حِلَةً  
۴۳۷۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ  
رَوَاهُ الْقَافُظُ لِحَمِيدٍ قَالَ عَبْدُ أَحَبْرَنَا وَقَالَ ابْنُ  
رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَحْبَرَكَ مَعْمُورٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ  
عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَجِدُونَ النَّاسَ كَابِلٍ مَاءٍ لَا  
يَجِدُ الرَّجُلُ فِيهَا رَا حِلَةً

انسان اونٹوں کی طرح ہیں جن میں سو میں سے  
ایک بھی سواری کے لائق نہیں ہے  
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم انسانوں کو سو  
اونٹوں کی مثل پاؤ گے ان میں سے ایک بھی سواری کے  
لائق نہیں ہوگا۔

کامل انسان کی کامل اونٹ کے ساتھ تشبیہ کی وجہ | علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:  
علامہ ابن قتیبہ نے کہا کہ راحلہ اس عمدہ اونٹ  
کو کہتے ہیں جو کامل الاوصاف ہو اور سواری کے لائق ہو، اور اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ لوگ برابر ہیں کسی کو  
دوسرے پر نیسی فضیلت نہیں ہے بلکہ وہ سو اونٹوں کی طرح ایک دوسرے کے مشابہ ہیں، اور سری نے کہا اہل عرب  
راحلہ اچھی نسل سے اونٹ کو کہتے ہیں، اور ابن قتیبہ کا ذکر کردہ معنی غلط ہے، بلکہ حدیث کا معنی یہ ہے کہ جو شخص دنیا میں  
مکمل نہ ہو اور آخرت میں پوری طرح راجع ہو وہ بہت کم ہوتا ہے جیسے اچھی نسل کا اونٹ بہت کم ہوتا ہے، علامہ  
نووی کے کہنا سے کہ ان دونوں معنوں سے بہتر معنی یہ ہے کہ انسانوں میں عمدہ حصال اور کامل اوصاف کا حامل  
بہت کم ہوتا ہے، جیسے اونٹوں میں اچھا اونٹ کم ہوتا ہے۔ لہ

۱۳۷۵ھ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۷۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۱۹ ص ۲۳۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی،  
۱۳۲۷ھ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۲۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ  
۱۳۷۵ھ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۱۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

علامہ ابی مالکی لکھتے ہیں:

عمرہ اور کم یاب اونٹ کے ساتھ انسان کی مثال کی توجیہ یہ ہے کہ جو انسان جواد ہو اور جو لوگوں کے حقوق اور فرائض کا بوجھ اٹھاتا ہو، ان کے تعاون اور جرمانے ادا کرتا ہو اور ان کا غم بانٹ لیتا ہو ایسا انسان بہت کم ہے، جس طرح خوشی سے بوجھ اٹھانے والے اچھی نسل کے اونٹ کم ہوتے ہیں۔ ۱۵

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے مطابق سو میں سے کوئی ایک انسان یہ مشکل کامل ہوتا ہے، اور درحقیقت کامل و فری ہوتا ہے جو اپنے اندر کمال کا دعویٰ نہیں رکھتا، اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ ہم کو انسان کامل بنائے

✽

## اختتامی کلمات

شرح صحیح مسلم کی جلد ساوس کتاب الفضائل پر ختم ہو گئی، اس کے بعد کتاب البر والصلۃ سے جلد سابع شروع ہوگی اور ان شاء اللہ جلد سابع میں شرح صحیح مسلم مکمل ہو جائے گی۔

اللہ العالمین! آپ کا بے حد و بے حساب شکر ہے کہ آپ نے اس عاجز اور ناکارہ سے دین اسلام کا اتنا عظیم کام لے لیا، مجھے دین اسلام کے تمام افکار و نظریات اور تمام ارکان اور احکام کو قرآن مجید، احادیث صحیحہ، آثار ثابۃ، اقوال ائمہ اور خصوصاً سراج الائمہ امام ابو حنیفہ کے اقوال کی روشنی میں پیش کرنے کی سعادت فرمائی، میرے وہم و گمان میں بھی کبھی نہیں تھا کہ میں دین کا اتنا عظیم کام کر سکوں گا، یہ محض آپ کا لطف و کرم ہے، اور آپ کی عنایت ہے، اللہ العالمین جس طرح آپ نے شرح صحیح مسلم کی یہ چھ جلدیں مکمل کرنے کی توفیق دی ہے، ساتویں جلد مکمل کرنے کی بھی توفیق عطا فرما۔

اس کتاب کی تصنیف و تالیف اور ترتیب و تدوین میں دارالعلوم نعیمیہ کراچی کے اراکین اور کراچی کے دوسرے احباب کا بہت بڑا تعاون ہے، جنہوں نے مجھے فراہمی کتب کے علاوہ ایسی سہولتیں مہیا کیں جن کی وجہ سے میں سکون کے ساتھ یہ کام کر رہا ہوں، میں ڈاکٹر مفتی سید شجاعت علی قادری زبید بطعنہ، پروفیسر مفتی منیب الرحمان زبید جہم اور علامہ غلام محمد سیالوی زبید عنایتہم کو ہمیشہ اپنی دعاؤں میں یاد رکھتا ہوں۔

اللہ العالمین! مجھے اور میرے ان تمام احباب کو اس کتاب کے ناشر اس کے کاتب اور اس کے صحیح مولانا محمد ابراہیم فیضی اسعدہ اللہ اور اس کتاب کے قارئین کو میرے والدین، میرے مشائخ اور اساتذہ اور میرے تلامذہ کو دین و دنیا کی خوشیاں عطا فرمادے، ہر غم اور ہر بلا سے محفوظ رکھے، اللہ العالمین دنیا اور آخرت میں عزت اور آبرو کو قائم رکھے اور دارین کی سعادتیں کامیابیاں اور کامرانیاں عطا فرما۔ دنیا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور زیارت عطا فرما

۱۵۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ وشتانی ابی مالکی متوفی ۸۴۸ھ، اکمال اکمال المسلم ج ۲ ص ۳۷، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت

آخرت میں آپ کی عنایت اور شفاعت عطا فرما اور آپ کے توسط سے بے حساب و کتاب جنت الفردوس عطا فرما، قیامت تک اس کتاب کے فیض کو باقی اور جاری رکھ اور اس کو میرے لیے صدقہ جاریہ کر دے۔

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد افضل الانبياء والمرسلين خاتم النبيين اكره الاولين والاخرين قائد الغر المحجلين شفيعنا يوم الدين وعلى ازواجه امهات المؤمنين وآله الطيبين الطاهرين واصحابه الكاملين الواصلين واوليائه امته وعلماء ملته وامته اجمعين۔





# ماخذ و مراجع

## کتاب الہیہ

- ۱۔ تفسیر آن مجید
- ۲۔ تورات
- ۳۔ انجیل

## کتاب احادیث

- ۴۔ صحیح بخاری، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ، امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ
- ۵۔ صحیح مسلم، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع، کراچی، ۱۳۷۵ھ، امام ابو الحسین مسلم بن حجاج قشیری، متوفی ۲۶۱ھ
- ۶۔ جامع ترمذی، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی، متوفی ۲۶۹ھ
- ۷۔ سنن ابی داؤد، مطبوعہ مطبع مجتبیٰ، پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ، امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ
- ۸۔ سنن نسائی، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب، کراچی، امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ
- ۹۔ سنن ابن ماجہ، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب، کراچی، امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۷۳ھ
- ۱۰۔ صحیح ابن خزمیہ، مطبوعہ مکتب اسلامی، بیروت، ۱۳۹۵ھ، امام محمد بن اسحاق بن خزمیہ متوفی ۳۱۱ھ
- ۱۱۔ مؤطا امام مالک، مطبوعہ مطبع مجتبیٰ پاکستان لاہور، امام مالک بن انس اصبحی، متوفی ۱۷۹ھ
- ۱۲۔ مسند امام اعظم، مطبوعہ محمد سعید اینڈ سنز کراچی، امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت متوفی ۱۵۰ھ
- ۱۳۔ مؤطا امام محمد، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ
- ۱۴۔ کتاب الاشارة، مطبوعہ ادارۃ القرآن، کراچی، ۱۴۰۷ھ، امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ
- ۱۵۔ کتاب الاشارة، مطبوعہ مکتبۃ اثریہ سانگلہ، امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم متوفی ۱۸۲ھ
- ۱۶۔ مصنف عبد الرزاق، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ، امام عبد الرزاق بن ہمام صنفی متوفی ۲۱۱ھ
- ۱۷۔ مصنف ابن ابی شیبہ، مطبوعہ ادارۃ القرآن، کراچی، ۱۴۰۶ھ، امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ

جلد ہواں

- ۱۸- مسند احمد بن حنبل، مکتب اسلامی، بیروت، ۱۳۹۸ھ، امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ
- ۱۹- مسند دارمی، مطبوعہ مطبع نظامی، کراچی، ۱۳۸۳ھ، امام عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی متوفی ۲۵۵ھ
- ۲۰- سنن دارقطنی، مطبوعہ نشر السنۃ، عمان، امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ
- ۲۱- شمائل ترمذی، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب، کراچی، امام ابوعلی محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ
- ۲۲- شرح معانی الآثار، مطبوعہ مجتہائی، پاکستان لاہور، ۱۴۰۲ھ، امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ
- ۲۳- سنن کبریٰ، مطبوعہ نشر السنۃ، عمان، امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ
- ۲۴- کشف الاستار عن زوائد الزرار، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت، ۱۴۰۲ھ، حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ
- ۲۵- مجمع الزوائد، مطبوعہ دارالکتب العربی، ۱۴۰۲ھ، حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ
- ۲۶- شرح السنۃ، مطبوعہ مکتب اسلامی، بیروت، ۱۴۰۰ھ، امام حسین بن مسعود بغوی متوفی ۵۱۶ھ
- ۲۷- الادب المفرد، مطبوعہ مکتبۃ اثریہ سانگلہ، امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ
- ۲۸- المستدرک، مطبوعہ دارالباز للنشر والتوزیع، مکہ مکرمہ، امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ
- ۲۹- جامع الصغیر، مطبوعہ دارالمعرفۃ، بیروت، ۱۳۹۱ھ، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ
- ۳۰- مسند اسماعیل ابوداؤد، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ
- ۳۱- فردوس الاخبار، مطبوعہ دارالکتب العربی بیروت، حافظ شیرویه بن شہر دار الدیلمی متوفی ۵۰۹ھ
- ۳۲- تلخیص المستدرک، مطبوعہ دارالباز للنشر والتوزیع، مکہ مکرمہ، علامہ شمس الدین محمد بن احمد ہی متوفی ۸۴۸ھ
- ۳۳- خصائص کبریٰ، مطبوعہ مکتبۃ نوربہ رضویہ، فیصل آباد، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ
- ۳۴- الجواهر النقی، مطبوعہ نشر السنۃ عمان، علامہ علاؤ الدین بن علی بن عثمان ماروسی ترکمانی متوفی ۸۴۵ھ
- ۳۵- نصب الراية، مطبوعہ مجلس علمی، سورت ہند، ۱۳۵۷ھ، حافظ جمال الدین ابو محمد عبد اللہ بن یوسف زلیعی ۷۲۲ھ
- ۳۶- مشکوٰۃ، مطبوعہ اصح المطابع دہلی، شیخ ولی الدین تبریزی متوفی ۷۲۲ھ
- ۳۷- اعلام السنن، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، شیخ ظفر احمد عثمانی ۱۳۶۲ھ
- ۳۸- کثر العمال، مطبوعہ مؤسسۃ الرسالۃ، بیروت، ۱۴۰۵ھ، علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی بریل پوری متوفی ۹۷۵ھ
- ۳۹- الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۷ھ، امیر علاؤ الدین علی بن لیثان فارسی متوفی ۷۳۹ھ
- ۴۰- مسند طرابلسی، مطبوعہ ہند، امام سلیمان بن داؤد بن جارد طرابلسی متوفی ۲۰۳ھ
- ۴۱- جامع الاموال فی احادیث الرسول، مطبوعہ مطبعۃ اصلاح بیروت، ۱۳۹۰ھ، امام محمد الدین ابوالسعادات مبارک بن محمد بن اثیر حذری متوفی ۷۰۴ھ
- ۴۲- المسند، مطبوعہ عالم الکتب بیروت، حافظ عبد اللہ بن زبیر جمیدی متوفی ۲۱۹ھ
- ۴۳- مسند ابویعلیٰ المرصلی، مطبوعہ دارالناموس نشرات بیروت، ۱۴۰۲ھ، حافظ احمد بن علی المثنیٰ المہتمی متوفی ۳۰۷ھ
- ۴۴- دلائل النبوة، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت، حافظ ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ
- ۴۵- شعب الایمان، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۱ھ، حافظ ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ

## کتاب تفسیر

- ۴۶۔ احکام القرآن، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ۱۴۰۰ھ، علامہ ابو بکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی، متوفی ۳۷۰ھ
- ۴۷۔ تفسیر کبیر، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ، امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین بن عمر رازی، متوفی ۶۰۶ھ
- ۴۸۔ الجامع لاحکام القرآن، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۳۸۷ھ، علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مابکی قرطبی متوفی ۶۶۸ھ
- ۴۹۔ تفسیر خازن، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بشار، علامہ علی بن محمد خازن شافعی، متوفی ۲۵۵ھ
- ۵۰۔ عنایۃ القامنی، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۲۸۳ھ، علامہ احمد شہاب الدین خفاجی مصری حنفی، متوفی ۱۰۶۹ھ
- ۵۱۔ تفسیر ابوسعود، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ، علامہ ابوسعود محمد بن محمد عمادی سبکی، متوفی ۹۸۲ھ
- ۵۲۔ روح البیان، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، علامہ اسماعیل حقی حنفی، متوفی ۱۱۳۷ھ
- ۵۳۔ تفسیر مظہری، مطبوعہ بلوچستان بک ڈپو کوئٹہ، قاضی شام الدین پانی پتی، متوفی ۱۳۲۵ھ
- ۵۴۔ تفسیر عزیزی، مطبوعہ مطبع فاروقی دہلی، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی، متوفی ۱۲۳۹ھ
- ۵۵۔ روح المعانی، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، علامہ ابو الفضل شہاب الدین سید محمد آلوسی بغدادی حنفی، متوفی ۱۲۷۰ھ
- ۵۶۔ منتج القدیر، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، شیخ محمد بن علی شوکانی، متوفی ۱۲۵۰ھ
- ۵۷۔ جامع البیان، مطبوعہ شرکت مکتبہ و مطبعہ مصطفیٰ البابی مصر الطبعة الثالثة ۱۳۷۳ھ، ابو جعفر محمد بن جریر طبری، متوفی ۳۱۰ھ
- ۵۸۔ التبیان فی تفسیر القرآن، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، شیخ ابو جعفر محمد بن حسن طوسی، ۳۸۵ھ
- ۵۹۔ اضواء البیان، مطبوعہ عالم الکتب بیروت، علامہ محمد ابن بن محمد مختار جلی شافعی، متوفی ۱۲۷۰ھ
- ۶۰۔ البحر المنیر فی تفسیر القرآن، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، علامہ حلیم شیخ طنطاوی جدہری
- ۶۱۔ تفسیر المنار، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، علامہ محمد رشید رضا، متوفی ۱۳۵۴ھ
- ۶۲۔ تفسیر المرامی، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۹۴ھ، علامہ احمد مصطفیٰ امرامی
- ۶۳۔ تفسیر نیشاپوری، مطبوعہ مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، علامہ نظام الدین حسن بن محمد قمی نیشاپوری، متوفی ۷۲۸ھ
- ۶۴۔ تفسیر السجلائی، مطبوعہ قدیمی کتب خانہ، لاہور، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ
- ۶۵۔ انوار التنزیل، مطبوعہ دار صادر بیروت، قاضی ابوالخیر عبداللہ بن عمر بیضاوی شیرازی، متوفی ۶۸۵ھ
- ۶۶۔ المفتوحات الالہیہ، مطبوعہ مطبعۃ البیت مصر، ۱۳۰۳ھ، شیخ سلیمان بن عمر المعروف بابجلی، متوفی ۱۲۰۲ھ
- ۶۷۔ الدر المنثور، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر، ۱۳۱۴ھ، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ
- ۶۸۔ تفسیر ابن کثیر، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۸۵ھ، حافظ ابو القادح عماد الدین ابن کثیر، متوفی ۷۴۴ھ
- ۶۹۔ فتح البیان، مطبوعہ مطبع کبریٰ امیریہ بولاق مصر، ۱۳۰۱ھ، لواء صدیق حسن خان بھٹہ بانی، متوفی ۱۳۰۷ھ
- ۷۰۔ فخر ابن العرفان، تاج کبیری لاہور، صدر الافاضل سید محمد نعیم الدین مراد آبادی، متوفی ۱۳۶۶ھ
- ۷۱۔ بیان القرآن، مطبوعہ تاج کبیری لاہور، شیخ اشرف علی تھانوی، متوفی ۱۳۶۲ھ

- ۷۲۔ حاشیہ القسدان، مطبوعہ تاج کپنی لاہور، شیخ محمود الحسن دیوبندی متوفی ۱۳۳۹ھ و شیخ شبیر احمد عثمانی متوفی ۱۳۶۹ھ
- ۷۳۔ معارف القرآن، مطبوعہ ادارۃ المعارف کراچی، ۱۳۹۷ھ، مفتی محمد شفیع دیوبندی، متوفی ۱۳۶۹ھ
- ۷۴۔ مدارک التنزیل، مطبوعہ دارالکتب العربیہ لپشاور، علامہ ابوالبرکات احمد بن محمد نسفی، متوفی ۷۱۰ھ
- ۷۵۔ البحر المحیط، مطبوعہ دارالفکر بیروت، ۱۴۰۳ھ، علامہ ابوالحسین محمد بن یوسف اندلسی قرطابی، متوفی ۵۵۲ھ
- ۷۶۔ فی ظلال القرآن، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۸۶ھ، سید محمد قطب شہید مصری
- ۷۷۔ احکام القرآن، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت، علامہ ابوبکر محمد بن عبد اللہ المعروف بابن العربی، متوفی ۵۴۳ھ
- ۷۸۔ زاد المسیر، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، علامہ ابوالفرج عبد الرحمن بن علی محمد جزیری صنیعی، متوفی ۵۹۷ھ
- ۷۹۔ تفسیر القسدان، مطبوعہ ادارۃ ترجمان القرآن، لاہور، سید ابوالاعلیٰ مودودی، متوفی ۱۳۹۹ھ
- ۸۰۔ نور العرفان، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ گجرات، مفتی احمد یار خان نعیمی، متوفی ۱۳۹۱ھ
- ۸۱۔ ضیاء القرآن، مطبوعہ ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور، جسٹس پیر محمد کرم شاہ الازہری
- ۸۲۔ مفہوم القرآن، مطبوعہ ادارۃ طلوع اسلام لاہور، غلام احمد پرویز

## علوم قرآن

- ۸۳۔ البرہان فی علوم القرآن، مطبوعہ دارالفکر بیروت، علامہ بدر الدین محمد بن عبد اللہ رزکی، متوفی ۷۹۲ھ
- ۸۴۔ الاتقان فی علوم القرآن، سہیل اکیڈمی لاہور، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ

## کتب شرح حدیث

- ۸۵۔ تحقیق الکواکب الدراری شرح البخاری، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۱ھ، علامہ محمد بن یوسف کربانی متوفی ۷۸۶ھ
- ۸۶۔ عمدۃ القاری، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ، علامہ بدر الدین ابومحمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ
- ۸۷۔ فتح الباری، مطبوعہ دار النشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۴۰۱ھ، علامہ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
- ۸۸۔ ارشاد الساری مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر، ۱۳۰۶ھ، علامہ احمد قسطلانی متوفی ۹۱۱ھ
- ۸۹۔ فیض الباری، مطبوعہ مطبع حجازی مصر، ۱۳۵۷ھ، شیخ نور شاہ کشمیری، متوفی ۱۳۵۲ھ
- ۹۰۔ فیوض الباری، مطبوعہ مکتبہ رضوان لاہور، ۱۹۸۶ء، علامہ محمود احمد رضوی، لاہور
- ۹۱۔ تفسیر البخاری، مطبوعہ مکتبہ نبویہ رضویہ، فیصل آباد، مولانا غلام رسول رضوی، فیصل آباد
- ۹۲۔ شرح مسلم، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ، علامہ یحییٰ بن شرف النووی، متوفی ۶۷۶ھ
- ۹۳۔ اکمال اکمال المعلم، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت، علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلہ دشتانی ابی مالکی، متوفی ۸۲۸ھ
- ۹۴۔ مکمل اکمال المعلم، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت، علامہ محمد بن محمد سنوسی مالکی، متوفی ۸۹۵ھ
- ۹۵۔ السراج النور، مطبوعہ مطبع صدیقی بمبئی، ۱۳۰۲ھ، نواب صدیق حسن خان بمبئی، متوفی ۱۳۰۷ھ
- ۹۶۔ فتح الملہم، مطبوعہ مکتبہ الحجاز کراچی، شیخ شبیر احمد عثمانی، متوفی ۱۳۶۹ھ

- ۹۷۔ مکملہ فتح المبین، مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم کراچی، ۱۴۰۷ھ، شیخ محمد تقی عثمانی کراچی
- ۹۸۔ تحفۃ الاحوذی، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان، شیخ عبدالرحمن مبارک پوری، متوفی ۱۳۲۵ھ
- ۹۹۔ نزل المجهود، مطبوعہ مکتبہ قاسمیہ ملتان، شیخ خلیل احمد سہانپوری، متوفی ۱۳۲۶ھ
- ۱۰۰۔ عون المعبود، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان، شیخ شمس الحق عظیم آبادی، متوفی ۱۳۲۹ھ
- ۱۰۱۔ تمہید، مطبوعہ مکتبہ القدوسیہ، لاہور، ۱۴۰۲ھ، حافظ ابو عمرو ابن عبدالبر مالکی، متوفی ۴۶۳ھ
- ۱۰۲۔ مرقات، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان، ۱۳۹۰ھ، ملا علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۲ھ
- ۱۰۳۔ اشعۃ السمات، مطبوعہ مطبع تیج کمار، کھنؤ، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ
- ۱۰۴۔ منتقى، مطبوعہ مطبع السعاده، مصر، ۱۳۳۲ھ، علامہ ابوالولید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی، متوفی ۴۶۴ھ
- ۱۰۵۔ شرح الموطا، مطبوعہ المطبعة الخيرية مصر، علامہ محمد باقر زرقانی، متوفی ۱۱۲۲ھ
- ۱۰۶۔ فیض القدير، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت، ۱۳۹۱ھ، علامہ عبدالرؤف مناوی، متوفی ۱۰۰۳ھ
- ۱۰۷۔ شرح مسند امام اعظم، مطبوعہ مطبع محمدی لاہور، ۱۳۷۷ھ، ملا علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۲ھ
- ۱۰۸۔ التعليق المفتی، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان، شیخ محمد شمس الحق عظیم آبادی، متوفی ۱۳۲۹ھ
- ۱۰۹۔ التعليق المحمد، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، مولانا عبدالحق کھنوی، متوفی ۱۳۰۴ھ
- ۱۱۰۔ تقریرات ترمذی، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، شیخ محمود الحسن دیوبندی، ۱۳۳۹ھ
- ۱۱۱۔ سراج منیر، شرح السجاء الصغیر، مطبع خیرہ مصر، ۱۳۰۵ھ، علامہ شیخ علی بن شیخ احمد عزیزی
- ۱۱۲۔ فیض القدير، شرح السجاء الصغیر دارالمعرفۃ بیروت، ۱۳۹۱ھ، علامہ عبدالرؤف مناوی، متوفی ۱۰۰۳ھ
- ۱۱۳۔ اوجز المسالك، مطبوعہ المکتبۃ الخیریہ، سہارن پور ہند، شیخ محمد زکریا
- ۱۱۴۔ جمع الرسائل، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ملا علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۲ھ
- ۱۱۵۔ شرح الشرائع، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، علامہ عبدالرؤف مناوی مصری، متوفی ۱۰۰۳ھ

## اسماء رجال

- ۱۱۶۔ تاریخ بغداد، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ مدینہ منورہ، حافظ ابو بکر علی بن احمد خطیب بغدادی، متوفی ۴۶۳ھ
- ۱۱۷۔ تہذیب التہذیب، مطبوعہ واثرۃ المعارف حیدرآباد دکن، ۱۳۲۶ھ، حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی
- ۱۱۸۔ لسان المیزان، مطبوعہ واثرۃ المعارف حیدرآباد دکن، ۱۳۲۶ھ، حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ
- ۱۱۹۔ خلاصۃ منہ سبب تہذیب الکمال، مطبوعہ مکتبۃ اثریہ سالنگہ بی، شیخ صفی الدین احمد بن عبداللہ غوری
- ۱۲۰۔ الاکمال فی اسماء الرجال، مطبوعہ اصح المطابع، دہلی، شیخ ولی الدین تبریزی، متوفی ۷۴۲ھ
- ۱۲۱۔ کتاب الشقائق، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۱ھ، حافظ محمد ابن جابر یمنی، متوفی ۳۵۴ھ
- ۱۲۲۔ کتابہ الجرح والتعديل، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۷۷ھ، حافظ عبدالرحمن بن ابی عاتق رازی، متوفی ۳۶۷ھ



- ۱۲۳- میزان الاعتدال، مطبوعہ مطبع محمدی، مکھنؤ، حافظ شمس الدین ذہبی، متوفی ۷۵۴ھ
- ۱۲۴- المقامد الحسنہ، مطبوعہ مکتبۃ النجاشی، مصر، ۱۳۷۵ھ، ابوالخیر شمس الدین محمد بن عبدالرحمان سخاوی متوفی ۹۰۲ھ
- ۱۲۵- موضوعات کبیر، مطبوعہ مطبع محبتانی دہلی، ملا علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۲ھ
- ۱۲۶- اعلل المتناہیہ، مطبوعہ مکتبۃ اثریہ فیصل آباد، ۱۴۰۱ھ، علامہ ابوالفرج عبدالرحمن بن علی الجوزی، متوفی ۵۹۷ھ
- ۱۲۷- کشف الاحوال فی نقد الرجال، مطبوعہ مطبع علوی ۱۳۰۲ھ، شیخ عبدالناب بن مولوی محمد غوث مدرسی
- ۱۲۸- تذکرۃ الحفاظ، مطبوعہ ادارہ احیاء التراث العربی بیروت، علامہ شمس الدین ذہبی متوفی ۷۴۸ھ
- ۱۲۹- المعارف مطبوعہ نور محمد اصح الکتب کراچی، ابو محمد عبداللہ بن مسلم المعروف بابن قتیبہ، متوفی ۲۷۶ھ
- ۱۳۰- الالی المصنوعہ، مطبع علوی مکھنؤ ۱۳۰۳ھ، علامہ جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ

## لغت

- ۱۳۱- المفردات مطبوعہ المکتبۃ المرتضویہ ایران، ۱۳۴۲ھ، علامہ حسین بن محمد راعب اصفہانی، متوفی ۵۰۲ھ
- ۱۳۲- نہایہ مطبوعہ مؤسسۃ مطبوعات ایران، ۱۳۶۴ھ، علامہ محمد بن اثیر السجری، متوفی ۶۰۶ھ
- ۱۳۳- تہذیب الاسماء واللغات، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، علامہ یحییٰ بن شرف نووی، متوفی ۶۷۶ھ
- ۱۳۴- قاموس، مطبوعہ مطبع منشئ نو الکشتور مکھنؤ، علامہ محمد الدین فیروز آبادی
- ۱۳۵- لسان العرب، مطبوعہ نشر ادب السحوۃ، قم ایران، ۱۴۰۵ھ، علامہ جمال الدین محمد بن کرم ابن منظور افریقی، متوفی ۷۱۱ھ
- ۱۳۶- تاج العروس شرح القاموس، مطبوعہ المطبوعۃ الخیریہ مصر، ۱۳۰۶ھ، سید محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی حنفی، متوفی ۱۲۰۵ھ
- ۱۳۷- المنجد، مطبوعہ المطبوعۃ النثر لیک، بیروت، ۱۹۲۴ء، لوئیس معلوف الیسوی
- ۱۳۸- المنجد مترجم، مطبوعہ دار الاشاعت کراچی، لوئیس معلوف الیسوی
- ۱۳۹- مجمع بحار الانوار، مطبوعہ مطبع منشئ نو الکشتور مکھنؤ، علامہ محمد طاہر پٹنی، متوفی ۹۸۶ھ
- ۱۴۰- لغات الحدیث، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، شیخ وحید الزمان، متوفی ۱۳۳۸ھ
- ۱۴۱- انسائیکلو پیڈیا آف برٹانیکا، ۱۹۵۰ء
- ۱۴۲- دائرة المعارف، القرن العشرین، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۹۷۱ء، علامہ محمد فرید و جدی
- ۱۴۳- الصحاح، مطبوعہ دار العلم بیروت، ۱۴۰۴ھ، علامہ اسماعیل بن حماد الجوسری، متوفی ۳۹۸ھ
- ۱۴۴- فقہ السنۃ، مطبوعہ شرکت دار القبلیۃ للثقافت الاسلامیہ جدہ، علامہ سید سابق
- ۱۴۵- معجم البلدان، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۳۹۹ھ، شیخ شہاب الدین البر عبد اللہ باقوت بن عبد اللہ حموی روی ہندادی متوفی ۶۲۶ھ
- ۱۴۶- مفتی الادب، مطبوعہ اسلامیہ لاہور، ۱۳۴۲ھ، عبد الرحیم بن عبد اکبر صغریٰ پوری
- ۱۴۷- معجم متن اللغۃ، مطبوعہ دار مکتبۃ الحیاۃ، بیروت، ۱۹۸۵ء، شیخ احمد رضا، متوفی ۱۹۴۸ء

- ۱۴۸۔ لاروسس، مطبوعہ مکتبۃ لاروسس بالیس (پیرس)، ڈاکٹر خلیل الحبر  
 ۱۴۹۔ کتاب العین، مطبوعہ دار الهجرة، قم ایران، ۱۴۰۵ھ، امام ابو عبد الرحمن النخعی بن احمد قراہندی، متوفی ۱۰۷۵ھ  
 ۱۵۰۔ اقرب الموارد، مطبوعہ منشورات مکتبۃ آیت اللہ العظمیٰ، ایران، ۱۴۰۳ھ، علامہ سعید خوری شترقی لبنانی  
 ۱۵۱۔ قائد اللغات، مطبوعہ حامد اینڈ کمپنی لاہور، طبع دوم، ابو نعیم عبدالحکیم خان نشتر جالندھری  
 ۱۵۲۔ فیروز اللغات، مطبوعہ فیروز سنٹر لمٹیڈ، لاہور، ۱۹۶۸ء، اسحاق فیروز الدین  
 ۱۵۳۔ فرہنگ آصفیہ، مطبوعہ معارف پریس لاہور، طبع چہارم، مولوی سید احمد دہلوی

## فصل وسیرت

- ۱۵۴۔ بشاد، مطبوعہ عبدالتواب اکیڈمی ملتان، قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۴ھ  
 ۱۵۵۔ نسیم الریاض، مطبوعہ دار الفکر بیروت، علامہ احمد شہاب الدین خفاجی حنفی، متوفی ۱۰۶۹ھ  
 ۱۵۶۔ شرح الشفاء، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ملا علی بن سلطان محمد القاری حنفی متوفی ۱۰۱۲ھ  
 ۱۵۷۔ سعادت الدارین، مطبوعہ مطبوعہ بیروت، بیروت ۱۴۱۶ھ، علامہ یوسف بن اسماعیل بنہانی متوفی ۱۳۵۰ھ  
 ۱۵۸۔ مدارج النبوت، مطبوعہ مکتبۃ نوریہ رضویہ سکھر، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ  
 ۱۵۹۔ الوفاء باحوال المصطفیٰ، مطبوعہ مکتبۃ نوریہ رضویہ فیصل آباد، علامہ عبدالحق بن جوزی، متوفی ۵۹ھ  
 ۱۶۰۔ زاد المعاد، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی واولادہ مصر، ۱۳۶۹ھ، علامہ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر المعروف بابن قیم جوزیہ، متوفی ۷۵۱ھ  
 ۱۶۱۔ المواہب اللدنیہ، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، علامہ احمد قسطلانی، متوفی ۹۱۱ھ  
 ۱۶۲۔ شرح المواہب اللدنیہ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۳ھ، علامہ محمد عبدالباقی زرقانی، متوفی ۱۱۲۲ھ  
 ۱۶۳۔ البدایہ والنہایہ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۳ھ، حافظ عماد الدین ابوالغداد ابن کثیر، متوفی ۷۴۳ھ  
 ۱۶۴۔ انسان الیوم، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی واولادہ مصر، ۱۳۴۸ھ، علامہ علی بن برہان الدین علی، متوفی ۱۰۴۲ھ  
 ۱۶۵۔ انزالہ الخفاد، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ۱۳۹۶ھ، شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، متوفی ۱۱۷۶ھ  
 ۱۶۶۔ حجت اللہ علی العالمین، مطبوعہ مکتبۃ نوریہ رضویہ لائل پور، علامہ یوسف بن اسماعیل بنہانی، متوفی ۱۳۵۰ھ  
 ۱۶۷۔ نشر الطیب، مطبوعہ تاج کمپنی لمٹیڈ، کراچی، شیخ اشرف علی ثنائی، متوفی ۱۳۶۲ھ  
 ۱۶۸۔ دلائل النبوت، مطبوعہ دار التفاسیر، امام ابو نعیم احمد بن عبد اللہ صغہانی متوفی ۴۳۰ھ  
 ۱۶۹۔ مطالع السیرت، مطبوعہ مکتبۃ نوریہ رضویہ لائل پور، علامہ محمد مہدی بن احمد بن علی بن یوسف قاسی  
 ۱۷۰۔ السیرۃ النبویہ، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، حافظ ابوالغداد اسماعیل بن کثیر، متوفی ۷۴۳ھ  
 ۱۷۱۔ الطبقات الکبریٰ، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ، امام محمد بن سعد، متوفی ۲۴۰ھ  
 ۱۷۲۔ استیعاب، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ، حافظ ابوالعزیز یوسف بن عبد اللہ بن محمد بن عبد البر، متوفی ۴۶۳ھ

- ۱۴۳- اصحابہ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ، حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی، متوفی ۸۵۲ھ
- ۱۴۴- اسد الغابہ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، علامہ ابو الحسن علی بن ابی اکرم الشیبانی المعروف بابن الاثیر متوفی ۷۲۰ھ
- ۱۴۵- تاریخ یعقوبی، مطبوعہ مرکز انتشارات علمی ایران، شیخ احمد بن ابی یعقوب، متوفی ۲۸۷ھ
- ۱۴۶- التاريخ الخمیس، مطبوعہ مؤسستہ شیبان بیروت، ۱۲۸۳ھ، علامہ حسین بن محمد دیار بکری
- ۱۴۷- الارض والائف، مطبوعہ مکتبہ فاروقیہ لبنان، علامہ البواقاسم عبدالرحمان بن عبداللہ سیبیل، متوفی ۵۸۱ھ
- ۱۴۸- مختصر سیرت الرسول، مطبوعہ المطبعة العربیہ، ۱۳۹۹ھ، شیخ عبداللہ بن محمد بن عبدالوہاب نجدی، متوفی ۱۲۴۲ھ
- ۱۴۹- سبل الہدی والرشاد فی سیرۃ خیر العباد مطبوعہ مجلس اعلیٰ قاہرہ، ۱۳۵۲ھ، علامہ محمد بن یوسف شامی صاکی، متوفی ۹۴۲ھ
- ۱۵۰- المدخل، مطبوعہ مصر، علامہ ابو عبداللہ محمد بن محمد المشہور ابن الحاج، متوفی ۷۳۷ھ
- ۱۵۱- الکامل فی تاریخ، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، ۱۲۰۰ھ، علامہ ابو الحسن علی بن ابی اکرم الشیبانی المعروف بابن الاثیر متوفی ۷۲۰ھ
- ۱۵۲- تاریخ الامم والملوک، مطبوعہ دار الفکر بیروت، علامہ ابو جعفر محمد بن جریر طبری، متوفی ۱۳۱۰ھ
- ۱۵۳- تاریخ ابن خلدون، مطبوعہ مؤسستہ الاعلیٰ للطبعات، بیروت، ۱۳۹۰ھ، علامہ عبدالرحمن ابن خلدون، متوفی ۸۰۸ھ
- ۱۵۴- تاریخ الخلفاء مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ
- ۱۵۵- مرآة الجنان، مطبوعہ مؤسستہ الاعلیٰ، بیروت، علامہ عبداللہ بن اسد بن علی یافعی، متوفی ۷۶۸ھ
- ۱۵۶- وقفاؤ الفواد، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۴۰۱ھ، علامہ نور الدین علی بن احمد سمہودی، متوفی ۹۱۱ھ
- ۱۵۷- البحار المنظم، مطبوعہ مکتبہ قادریہ، لاہور، ۱۴۰۵ھ، علامہ احمد بن حجر مکی شافعی، ۹۷۲ھ
- ۱۵۸- البحار البیجار، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، ۱۳۷۹ھ، علامہ یوسف بن اسماعیل نبہانی، متوفی ۱۳۵۰ھ
- ۱۵۹- کتاب الاذکار، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، علامہ یحییٰ بن شرف نووی، متوفی ۶۷۲ھ
- ۱۶۰- الصارم المسلول، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان، شیخ ابوالعباس تفتی الدین ابن تیمیہ حرانی، متوفی ۷۲۸ھ
- ۱۶۱- لؤلؤ الارزاق القدسیہ، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، علامہ عبدالوہاب شمرانی، متوفی ۹۷۳ھ
- ۱۶۲- الصواعق المحرقة، مطبوعہ مکتبۃ القاہرہ، ۱۳۸۵ھ، علامہ احمد بن حجر مکی، شافعی، متوفی ۹۷۲ھ
- ۱۶۳- السیاقۃ الندیہ، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد، ۱۹۷۷ھ، علامہ عبدالغنی نابلسی، متوفی ۱۱۴۳ھ
- ۱۶۴- تاریخ دمشق الکبیر، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، ۱۴۰۷ھ، حافظ البواقاسم علی بن حسین شافعی المعروف بابن عاکر متوفی ۵۷۱ھ
- ۱۶۵- سیر اعلام النبلاء، مطبوعہ مؤسستہ الرسالۃ، بیروت، ۱۴۰۲ھ، علامہ شمس الدین محمد بن احمد بن عثمان ذہبی، متوفی ۷۴۸ھ
- ۱۶۶- حجة اللہ علی العالمین، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ پاکستان، علامہ یوسف بن اسماعیل نبہانی متوفی ۱۳۵۰ھ

## کتاب فقہ حنفی

- ۱۶۷- کتاب الخراج، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم، متوفی ۱۸۲ھ
- ۱۶۸- مبسوط (کتاب الاصل)، مطبوعہ دارۃ القرآن کراچی، امام محمد بن حسن شیبانی، متوفی ۱۸۹ھ

جلد سادس



- ۲۲۸۔ رسائل ابن عابدین، مطبوعہ سبیل اکبر می لاہور، ۱۳۹۶ھ، علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی، متوفی ۱۲۵۲ھ
- ۲۲۹۔ تنقیح الفتاویٰ النجادیہ، مطبوعہ دارالاشاعت العربیہ کوئٹہ، " " " " " "
- ۲۳۰۔ تقریرات رافعی، مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ، ۱۴۰۲ھ، شیخ عبدالقادر رافعی مفتی الدیار المصریہ
- ۲۳۱۔ شرح النقایہ، مطبوعہ ایچ۔ ایم سید اینڈ کمپنی، لا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ
- ۲۳۲۔ فتاویٰ غیاثیہ، مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، ۱۴۰۳ھ، علامہ داؤد بن یوسف الخطیب
- ۲۳۳۔ حاشیۃ الدرر والغرر، مطبوعہ مطبع عامہ شرقیہ مصر، ۱۳۰۴ھ، علامہ حسن بن عمار شرنبلالی، متوفی ۱۰۶۹ھ
- ۲۳۴۔ اخبار العقائد، مطبوعہ الاستقامۃ قاہرہ، ۱۹۴۷ء، امام وکیع محمد بن خلف حبان، متوفی ۳۰۶ھ
- ۲۳۵۔ معین الاحکام، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر، ۱۳۱۰ھ، علامہ علاؤ الدین ابوالحسن علی بن خلیل طرابلسی حنفی
- ۲۳۶۔ مجمع الانہر فی شرح ملتقی الابحر، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، علامہ محمد سلیمان داماد آفندی، متوفی ۱۰۷۸ھ
- ۲۳۷۔ المسک المتقسط، مطبوعہ دار الفکر بیروت، لا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ
- ۲۳۸۔ حاشیۃ الشبلی علی تبیین الحقائق، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان، علامہ شہاب الدین احمد الشبلی
- ۲۳۹۔ تمکد البحر الرائق، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر، ۱۳۱۱ھ، علامہ محمد بن حسین بن علی طوری
- ۲۴۰۔ خلاصۃ الفتاویٰ، مطبوعہ امجد اکبر می لاہور، ۱۳۹۷ھ، شیخ طاہر بن عبد الرشید بخاری حنفی
- ۲۴۱۔ المنتقى علی ملتقى الابحر، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت، علامہ محمد علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ
- ۲۴۲۔ شرح الکفر، مطبوعہ جمعیۃ المعارف المصریہ، مصر، ۱۲۸۷ھ، علامہ معین الدین الہروی المعروف بجمہ ماسکین، متوفی ۹۵۴ھ
- ۲۴۳۔ فتاویٰ عبدالحی، مطبوعہ مطبعہ یوسفی ہند، ۱۳۲۵ھ، مولانا عبدالحی لکھنوی، متوفی ۱۳۰۴ھ
- ۲۴۴۔ فتاویٰ رضویہ، مطبوعہ مطبعہ سنی دارالاشاعت فیصل آباد، ۱۳۹۲ھ، امام احمد رضا قادری، متوفی ۱۳۲۰ھ
- ۲۴۵۔ الزبدۃ الزکیہ، مطبوعہ محبوب المطابع دہلی، " " " " " "
- ۲۴۶۔ کفل الفقیہ، مطبوعہ مطبعہ اہل سنت و جماعت بریلی، ۱۳۲۲ھ، امام احمد رضا قادری، متوفی ۱۳۲۰ھ
- ۲۴۷۔ فتاویٰ افریقیہ، مطبوعہ مدینہ پبلشنگ کمپنی کراچی، " " " " " "
- ۲۴۸۔ اسلام میں عورت کی دیت، مطبوعہ بزم سید لاہور، علامہ سید احمد سعید کاشمی، متوفی ۱۴۰۶ھ
- ۲۴۹۔ بہار شریعت، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز کراچی، مولانا امجد علی متوفی ۱۳۷۶ھ
- ۲۵۰۔ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، مطبوعہ دارالاشاعت کراچی، شیخ عزیز الرحمن مفتی محمد شفیع دیوبندی، متوفی ۱۳۹۲ھ
- ۲۵۱۔ فتاویٰ خیریہ مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر، ۱۳۱۰ھ، علامہ خیر الدین علی متوفی ۱۳۸۱ھ
- ۲۵۲۔ حاشیۃ ابی السعود، علی ماسکین، مطبوعہ جمعیۃ المعارف المصریہ، مصر، ۱۲۸۷ھ، علامہ ابوالسعود محمد بن محمد عمادی، متوفی ۹۸۲ھ
- ۲۵۳۔ فتاویٰ مسعودی، مطبوعہ سرحد پبلیکیشنز کراچی، ۱۴۰۷ھ، شاہ محمد مسعود دہلوی، متوفی ۱۳۹۶ھ
- ۲۵۴۔ جامع الفتاویٰ، مطبوعہ مطبعہ اسلامی پریس شاہ جہاں پور، ۱۳۲۲ھ، مولانا ریاست علی خاں
- ۲۵۵۔ لکھنؤ الراجیہ مطبوعہ مجلس علمی ہند، علامہ جمال الدین عبداللہ بن یوسف حنفی زبلی متوفی ۷۶۲ھ
- ۲۵۶۔ امداد الفتاویٰ، مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم کراچی، شیخ اشرف علی قاضی متوفی ۱۳۶۲ھ



- ۲۵۷۔ کتاب الاشباہ والنظائر، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت
- ۲۵۸۔ غزلیون البصائر، مطبوعہ دارالکتب العربیہ بیروت، سید احمد بن محمد حنفی جموی
- ۲۵۹۔ انسانی اعصاب کی پیوندکاری، مطبوعہ مجلس مسائل تحقیق حاضرہ، کراچی، مفتی محمد شفیع دیوبندی، متوفی ۱۳۹۶ھ
- ۲۶۰۔ پراویڈنٹ فنڈ پر سود اور زکوٰۃ کا مسئلہ، مطبوعہ دارالاشاعت کراچی، " " " " " "
- ۲۶۱۔ اوزان شرعیہ، مطبوعہ ادارۃ المعارف، کراچی، مفتی محمد شفیع دیوبندی، متوفی ۱۳۹۶ھ
- ۲۶۲۔ رسائل و مسائل، مطبوعہ اسلامک پبلیکیشنز، لاہور، سید ابوالاعلیٰ مودودی، متوفی ۱۳۹۹ھ
- ۲۶۳۔ ۵۔ اے ذیلدار پارک (اردو مجالس سید مودودی) مطبوعہ البریل پبلیکیشنز، ۱۹۷۵ء، سید ابوالاعلیٰ مودودی متوفی ۱۳۹۹ھ
- ۲۶۴۔ برجندی علی شہرح وقایہ، مطبوعہ مطبع مفتی نوکشتور لکھنؤ، ۱۳۲۴ھ، علامہ عبدالعلی برجندی
- ۲۶۵۔ حقوق الزوجین، مطبوعہ ادارہ ترجمان القرآن لاہور، سید ابوالاعلیٰ مودودی، متوفی ۱۳۹۹ھ
- ۲۶۶۔ مقالات کوثری، مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید اینڈ کمپنی، کراچی، علامہ زاہد انکوثری متوفی ۱۳۷۱ھ
- ۲۶۷۔ کنز الدقائق، مطبوعہ محمد سعید اینڈ سنز، کراچی، علامہ ابوالبرکات عبداللہ بن احمد بن محمود نسفی، متوفی ۷۱۰ھ
- ۲۶۸۔ شرح وقایہ، مطبوعہ مطبع مجتہائی، ۱۳۲۷ھ، صدر الشریعہ عبید اللہ بن محمد متوفی ۴۷ھ
- ۲۶۹۔ حاشیہ مولوی الیاس، مطبوعہ ایچ۔ ایم۔ سعید اینڈ کمپنی ۱۹۰۸ء، مولوی الیاس
- ۲۷۰۔ فتاویٰ نوریہ مطبوعہ کباتن پرنٹرز لاہور، ۱۹۸۳ء، مولانا نور اللہ نعیمی بصیر پوری متوفی ۱۴۰۳ھ
- ۲۷۱۔ فتاویٰ منطہری، مطبوعہ مدینہ پبلشنگ کمپنی کراچی، ۱۳۹۰ھ، مفتی محمد مظہر اللہ دہلوی متوفی ۱۳۸۶ھ
- ۲۷۲۔ عرفان شریعت، مطبوعہ رضوی کتب خانہ بریلی، طبع دوم، اعلیٰ حضرت احمد رضا خان فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ
- ۲۷۳۔ فتاویٰ عزیزی، مطبوعہ مطبع مجتہائی دہلی ۱۳۱۱ھ، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی متوفی ۱۲۲۹ھ
- ۲۷۴۔ الطیب الوجیز فی امتتہ الورق والاہریر، مطبوعہ نوری کتب خانہ لاہور، اعلیٰ حضرت احمد رضا خان متوفی ۱۳۴۰ھ
- ۲۷۵۔ فتاویٰ تاتارخانیہ، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۱۱ھ، علامہ عالم بن علامہ الانصاری دہلوی متوفی ۷۸۶ھ

کتاب فقہ شافعی

- ۲۷۶۔ کتاب الام، مطبوعہ دارالمعرفت بیروت، ۱۳۹۳ھ، امام محمد بن ادریس شافعی، متوفی ۲۰۴ھ  
 ۲۷۷۔ المہذب، مطبوعہ دارالفکر بیروت، شیخ ابواسحاق شیرازی شافعی، متوفی ۴۵۵ھ  
 ۲۷۸۔ شرح المہذب، مطبوعہ دارالفکر بیروت، علامہ یحییٰ بن مشرف نوری، متوفی ۶۷۶ھ  
 ۲۷۹۔ تکملہ شرح المہذب، " " " " ، علامہ تقی الدین سبکی، متوفی ۷۵۶ھ  
 ۲۸۰۔ فتح العزیز شرح الوجیز، " " " " ، علامہ ابو القاسم محمد رافعی، متوفی ۶۲۳ھ  
 ۲۸۱۔ مننی المحتاج، مطبوعہ دارایام التراث العربی بیروت، علامہ محمد الخطیب من قرن العاشر  
 ۲۸۲۔ احیائے علوم الدین، مطبوعہ دارالمعرفت بیروت، ابنا محمد بن محمد غفرانی، متوفی ۵۰۵ھ

۲۸۶۔ فقہ السنۃ، مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ، بیروت، ۱۴۰۱ھ، ڈاکٹر یوسف قرصاوی

٢٩٢ - مزاجيب الجليل، مطبعة دار الفکر بیروت، ١٣٩٥ هـ، علامہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد السخطاب المغربی، متوفی ٩٥٢ هـ

۱۰۴۔ بیح الحرف، " " " " " علامہ منصور بن یونس بن ادیس بجورق غلی، متوفی ۱۰۵۱ھ

۱۰۵۔ کشف القناع، " " " " "

کتاب فقہ ظاہریہ (غیر متقدمین)

- ۳۰۴۔ المحلی، مطبوعہ ادارۃ الطباعتہ المنیریہ مصر، ۱۳۴۹ھ، شیخ علی بن احمد بن حزم اندلسی، متوفی ۴۵۶ھ  
۳۰۵۔ نیل الاوطار، مطبوعہ الکلیات الازویہ، ۱۳۹۸ھ، شیخ محمد بن علی بشوکافی، متوفی ۱۲۵۰ھ  
۳۰۶۔ مسلک السخام، نواب صدیق حسن خاں بھوپالی، متوفی ۱۳۰۷ھ  
۳۰۷۔ ایک مجلس کی تین طلاقیں، مطبوعہ نعمانیہ کتب خانہ لاہور  
۳۰۸۔ کتاب الاموال، مطبوعہ ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد، امام ابو عبیدہ قاسم بن سلام، متوفی ۲۲۲ھ

مذاهب الربعه

- ٣٠٩ - ميزان الشريعة الكبرى، مطبوعه مطبع مصطفیٰ ابابى واولاده مصر، ١٣٥٩ هـ، علامه عبدالوهاب شوانى، متوفى ١٩٤٣ هـ  
٣١٠ - الفقه على مذاهب الاربعه، مطبوعه دار الفكر بيروت، علامه عبدالرحمن الحجزيرى  
٣١١ - الفتاوى الاسلاميه من دار الافتاء المصريه القايره، ١٤٠٠ هـ  
٣١٢ - الفقه الاسلامى وادلته، مطبوعه دار الفكر بيروت، ١٣٠٥ هـ، ڈاکٹر مہبوز علی  
٣١٣ - التشریح الجمانى، مطبوعه دار الكتاب العربى بيروت، علامه عبدالقادر عوده  
٣١٤ - يسلمونك في الدين والحياة، مطبوعه دار الجليل بيروت، ڈاکٹر احمد شراوى، استاذ جامعہ ازہر۔

## کتاب شیعہ (حدیث و فقہ)

- ۳۱۵ - الاصول من اركان دار الكتب الاسلاميه، تهران، شيخ ابو جعفر محمد بن يعقوب كليني، متوفى ٣٢٩ هـ  
 ۳۱۶ - الفروع من الكافي، مطبوعه " " " " ١٣٩١ م.  
 ۳۱۷ - من لا يحضره الفقهاء، مطبوعه " " " " شيخ ابو جعفر محمد بن علي قمي، متوفى ٤٨٦ هـ  
 ۳۱۸ - تهذيب الاحكام، مطبوعه " " " " شيخ ابو جعفر محمد بن حسن طوسي، متوفى ٤٦٠ هـ  
 ۳۱۹ - الاستنبصار، مطبوعه دار الكتب الاسلاميه، طهران، " " " "  
 ۳۲۰ - نهج البلاغه مع فارسي ترجمه، مطبوعه انتشارات نرسين ايران  
 ۳۲۱ - نهج البلاغه مع اردو ترجمه، مطبوعه شيخ غلام علي اينده مستر  
 ۳۲۲ - شرح نهج البلاغه، مطبوعه مؤسسه مطبوعات اسماعيليان ايران، شيخ عز الدين عبدالحميد بن ابی الحسيد، متوفى ٧٥٦ هـ  
 ۳۲۳ - تفسير حبيبان، مطبوعه دار اجاد التراث العربی بيروت، شيخ ابو جعفر محمد بن حسن طوسي، متوفى ٤٦٠ هـ

- ۳۲۲۔ تفسیر مجمع البیان، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو ایران، ۱۳۰۶ھ، شیخ ابو علی فضل بن حسن طبرسی متوفی ۵۲۸ھ
- ۳۲۳۔ تفسیر منہج الصادقین، نجایان ناصر خسرو، شیخ فتح اللہ کاشانی متوفی ۹۷۷ھ
- ۳۲۴۔ تفسیر قمی، مطبوعہ مطبعت النجف، ۱۳۸۷ھ، شیخ ابوالحسن علی بن ابراہیم قمی، متوفی ۳۳۹ھ
- ۳۲۵۔ تفسیر فیوض، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ ایران، ۱۳۴۳ھ، جسے از نویسندگان
- ۳۲۶۔ توضیح المسائل، مطبوعہ سازمان تبلیغ اسلامی ایران، ۱۳۰۴ھ، شیخ روح اللہ خمینی، متوفی ۱۴۰۹ھ
- ۳۲۷۔ توضیح المسائل، مطبوعہ جامعہ تعلیمات اسلامی، کراچی، شیخ ابوالقاسم السنوٹی،
- ۳۲۸۔ احتجاج، مطبوعہ دارالنگار ایران، شیخ ابو منصور احمد بن علی بن ابی طالب طبرسی، متوفی ۶۲۰ھ
- ۳۲۹۔ حق الیقین، مطبوعہ نجایان ناصر خسرو ایران، ۱۳۴۷ھ، ملا باقر بن محمد تقی مجلسی، متوفی ۱۱۱۰ھ
- ۳۳۰۔ جلاء العیون (مترجم)، مطبوعہ انصاف پریس لاہور، ملا باقر بن محمد تقی مجلسی، متوفی ۱۱۱۰ھ
- ۳۳۱۔ حیات القلوب (مترجم)، مطبوعہ حمایت اہل بیت وقف لاہور، ملا باقر بن محمد تقی مجلسی، متوفی ۱۱۱۰ھ
- ۳۳۲۔ تاریخ یعقوبی، مطبوعہ مرکز انتشارات علمی فرهنگی ایران، ۱۳۶۲ھ، شیخ احمد بن ابی یعقوب، متوفی ۲۶۰ھ
- ۳۳۳۔ کشف الاسرار، مطبوعہ انتشارات آزادی قم ایران، شیخ روح اللہ خمینی موسوی، متوفی ۱۴۰۹ھ
- ۳۳۴۔ المیزان، مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ ایران، ۱۳۰۲ھ، شیخ محمد حسین طباطبائی، متوفی ۱۲۹۳ھ
- ۳۳۵۔ فقہ الامام جعفر الصادق، مطبوعہ دارالعلم بیروت، شیخ محمد جواد مغنیہ
- ۳۳۶۔ تاریخ التواریخ، مطبوعہ کتاب فروشی اسلامیہ ایران، ۱۳۶۳ھ، میرزا محمد تقی ثورخ شہیر، متوفی ۱۲۹۷ھ
- ۳۳۷۔ بحار الانوار، مطبوعہ المطبوعۃ الاسلامیہ طهران، ۱۳۹۲ھ، ملا محمد باقر بن محمد تقی مجلسی متوفی ۱۱۱۰ھ
- ۳۳۸۔ القرآن البیین تفسیر المتقین، مطبوعہ شیعہ جنرل بک ایجنسی لاہور، شیخ امداد حسین کاظمی مشہدی
- ۳۳۹۔ فذک، مطبوعہ کتاب خانہ چیل ستون، جامع تهران، ۱۳۹۸ھ، فقیر سید محمد حسن قزوینی
- ۳۴۰۔ شرح نہج البلاغہ، مطبوعہ مؤسسۃ النصر ایران، ۱۳۸۷ھ، شیخ کمال الدین میثم بن علی بن میثم البحرانی، متوفی ۶۷۹ھ
- ۳۴۱۔ رجال کشی، مؤسسۃ الاعلیٰ للطبعات ایران، شیخ ابو عبد محمد بن عمر بن عبد العزیز کش من علماء القرن الرابع

## کتاب عقائد و کلام

- ۳۴۲۔ شرح عقائد نفسی، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع، کراچی، علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی، متوفی ۷۹۱ھ
- ۳۴۳۔ شرح مواقف، مطبوعہ مطبعہ فنی نو کشتہ کھنڈ، میر سید شریف علی بن محمد عجمی جانی، متوفی ۸۱۶ھ
- ۳۴۴۔ شرح فقہ اکبر، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، ۱۳۷۵ھ، ملا علی بن سلطان محمد قاری متوفی ۱۰۱۲ھ
- ۳۴۵۔ حاشیہ النجاشی، مطبوعہ عبد الحکیم اینڈ سنز پشاور، علامہ حسن الدین احمد بن موسیٰ نجاشی، متوفی ۸۷۰ھ
- ۳۴۶۔ المشتد من الضلال، مطبوعہ ہیئتہ الادب لاہور، ۱۴۰۵ھ، علامہ محمد بن محمد غزالی، متوفی ۵۰۵ھ
- ۳۴۷۔ البیواقیات و الجواب، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، ۱۳۷۸ھ، علامہ عبدالوہاب شمرانی، متوفی ۹۷۳ھ

- ۳۵۰۔ نبراس، مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور، ۱۳۹۷ھ، مولانا عبد العزیز پیراوی  
 ۳۵۱۔ حاشیہ عبد الحکیم سیالکوٹی مع مجموعہ حواشی البیہیہ مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، ۱۳۹۷ھ، مولانا عبد الحکیم سیالکوٹی، متوفی ۱۰۶۷ھ  
 ۳۵۲۔ شرح المقاصد، مطبوعہ دارالمعارف النعانیہ، لاہور، ۱۴۰۱ھ، علامہ سعد الدین مسعود بن عمر نقشانانی، متوفی ۷۹۱ھ  
 ۳۵۳۔ الاحکام السلطانیہ، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی و اولادہ مصر، ۱۳۹۳ھ، علامہ ابوالحسن علی بن محمد بن حبیب المارودوی متوفی ۴۵۰ھ  
 ۳۵۴۔ سائرہ، مطبوعہ مطبعۃ السعادیہ مصر، علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ  
 ۳۵۵۔ مسامرہ، مطبوعہ مطبعۃ السعادیہ مصر، علامہ کمال الدین محمد بن محمد المعروف بابن ابی شریف القدسی الشافعی متوفی ۹۰۶ھ  
 ۳۵۶۔ کتاب الفقائد، مطبوعہ تاجدار بلیشنگ کمپنی، کراچی، صدر الافاضل مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی، متوفی ۱۳۶۷ھ

## کتاب اصول حدیث

- ۳۵۷۔ الکفایہ فی علم الروایہ، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، حافظ ابوبکر احمد بن علی بن ثابت خطیب بندادی، متوفی ۴۶۳ھ  
 ۳۵۸۔ لفظ الدرر، مطبوعہ مطبعہ شرکتہ مصطفیٰ البابی علیی و اولادہ مصر، ۱۳۵۶ھ، علامہ عبد اللہ بن حسین خاطر  
 ۳۵۹۔ شرح شرح شخبۃ الفکر، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ، علامہ علی بن سلطان محمد القاری، متوفی ۱۰۱۲ھ  
 ۳۶۰۔ امان النظر، مطبوعہ اکادمی شاہ ولی اللہ، حیدرآباد سندھ، قاضی محمد اکرم سندھی  
 ۳۶۱۔ تدریب الراوی، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ، علامہ جلال الدین سیوطی، متوفی ۹۱۱ھ  
 ۳۶۲۔ تقریب النواوی، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، ۱۳۹۲ھ، علامہ یحییٰ بن مشرف نووی متوفی ۶۷۶ھ  
 ۳۶۳۔ علوم الحدیث، مطبوعہ مکتبہ علمیہ مدینہ منورہ، امام ابو عمر عثمان بن عبد الرحمن شہر زوری المعروف بابن الصلاح متوفی ۶۷۳ھ  
 ۳۶۴۔ تیسیر مصطلح الحدیث، مطبوعہ نشر السنۃ ملتان، ڈاکٹر محمد ظہان

## کتاب اصول فقہ

- ۳۶۵۔ مستصفیٰ، مطبوعہ مطبعہ امیر یہ کبریٰ بولاق مصر، ۱۲۹۲ھ، امام ابو حامد محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ  
 ۳۶۶۔ فوائج الرحموت، مطبوعہ مطبعہ امیر یہ کبریٰ بولاق مصر، ۱۲۹۲ھ، بحر العلوم عبد العلی بن نظام الدین متوفی ۱۲۲۵ھ  
 ۳۶۷۔ الرسالۃ، مطبوعہ مطبعہ امیر یہ کبریٰ بولاق مصر، ۱۳۱۲ھ، امام محمد بن ادریس شافعی متوفی ۲۰۴ھ  
 ۳۶۸۔ الاحکام فی اصول الاحکام، مطبوعہ مطبعہ محمد علی و اولادہ مصر، ۱۳۴۷ھ، علامہ سبیت الدین علی بن علی آمدی متوفی ۶۳۱ھ  
 ۳۶۹۔ اصول ہرودی، مطبوعہ فز محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، فخر الاسلام علی بن محمد ہرودی متوفی ۴۸۲ھ  
 ۳۷۰۔ ارشاد الغول الی تحقیق الحق من علم الاصول، مکتبہ اثیریہ ساکنہ علی، شیخ محمد بن علی شوکانی، متوفی ۱۲۵۰ھ



## متفرقات

- ۲۷۱۔ کتاب التعریفات، مطبوعہ المطبعة الخیریه مصر، ۱۳۰۶ھ، میر سید شریف علی بن محمد جرجانی، متوفی ۸۱۶ھ
- ۳۷۲۔ السامع الطیف، محمد جبار اللہ، متوفی ۹۸۵ھ
- ۲۷۳۔ فتاویٰ حدیثیہ، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی واولادہ مصر، ۱۳۵۶ھ، علامہ ابن حجر مکی، متوفی ۹۲۷ھ
- ۳۷۴۔ سباحۃ الفکر، مولانا عبدالحق لکھنوی، متوفی ۱۳۰۲ھ
- ۲۷۵۔ الکیریت الاحمر، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البابی واولادہ مصر، ۱۳۷۸ھ، علامہ عبدالحق شمرانی، متوفی ۹۷۳ھ
- ۳۷۶۔ الاعتصام، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت، علامہ ابواسحاق ابراہیم بن موسیٰ شاطبی، متوفی ۷۹۰ھ
- ۲۷۷۔ بواہر الزوائد، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز لاہور، ۱۹۶۲ء، شیخ اشرف علی تھانوی، متوفی ۱۳۲۶ھ
- ۳۷۸۔ برایین قاطع، مطبوعہ مطبع بلالی، ڈھونڈ، شیخ خلیل احمد انبیشوی، متوفی ۱۳۲۶ھ
- ۲۷۹۔ اسلام اور موسیقی، مطبوعہ ادارۃ ثقافت اسلامیہ لاہور، ۱۹۶۸ء، شاہ محمد جعفر بھلواروی
- ۳۸۰۔ المہند علی المنہر، مطبوعہ کتب خانہ دیرہند، شیخ خلیل احمد انبیشوی، متوفی ۱۳۲۶ھ
- ۳۸۱۔ دوا سلام، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز، ڈاکٹر غلام جیلانی برقی
- ۳۸۲۔ مکتوبات امام ربانی، مطبوعہ مدینہ پبلشنگ کمپنی، کراچی، ۱۹۷۰ء، حضرت مجدد الف ثانی، متوفی ۱۰۳۲ھ
- ۳۸۳۔ خلیۃ الحیوان الکبریٰ، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر، ۱۳۰۵ھ، علامہ محمد بن موسیٰ الدمیری، متوفی ۸۰۸ھ
- ۳۸۴۔ عجائب المخلوقات، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر، ۱۳۰۵ھ، علامہ زکریا بن محمد بن محمد
- ۳۸۵۔ المفوظ، مطبوعہ نوری کتب خانہ لاہور، امام احمد رضا قادری، متوفی ۱۳۲۰ھ
- ۳۸۶۔ تمکیل الایمان، مطبوعہ فخر المطابع لکھنؤ، ۱۹۱۲ء، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ
- ۳۸۷۔ منہاج السنۃ، مطبوعہ مطبعہ امیریہ کبریٰ بولاق مصر، شیخ تقی الدین ابوالباس احمد بن تیمیہ حرانی، متوفی ۷۲۸ھ
- ۳۸۸۔ تقویت الایمان، مطبوعہ مطبع علمی لاہور، شیخ اسماعیل دہلوی، متوفی ۱۲۴۶ھ
- ۳۸۹۔ تحقیق الفتویٰ، مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور، ۱۳۹۹ھ، علامہ فضل حق خیر آبادی، متوفی ۱۸۶۱ء
- ۳۹۰۔ ما ثبت بالسنۃ، مطبوعہ ادارۃ نعیمیہ رضویہ لاہور، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، متوفی ۱۰۵۲ھ
- ۳۹۱۔ شائم اداویہ، مطبوعہ مدنی کتب خانہ طاقان، ۱۴۰۵ھ، حاجی امداد اللہ مہاجر مکی، متوفی ۱۳۱۷ھ
- ۳۹۲۔ امداد المشتاق، مکتبہ اسلامیہ لاہور، شیخ اشرف علی تھانوی، متوفی ۱۳۶۴ھ
- ۳۹۳۔ فیصلہ ہفت مسئلہ، مطبوعہ مدنی کتب خانہ لاہور، حاجی امداد اللہ مہاجر مکی، متوفی ۱۳۱۷ھ
- ۳۹۴۔ المورد الروی فی الولد النبوی، مطبوعہ المدینۃ المنورۃ، ۱۴۰۰ھ، علامہ علی بن سلطان محمد القاری، ۱۰۱۴ھ
- ۳۹۵۔ السجدۃ العظمیٰ، مطبوعہ مکتبہ قدوسیہ لاہور، ۱۴۰۳ھ، نواب صدیق حسن خان بھوپالی، متوفی ۱۳۰۷ھ
- ۳۹۶۔ الدرر الکامنه، مطبوعہ دار الجلیل بیروت، حافظ شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی، متوفی ۸۵۲ھ

- ۳۹۷۔ فتاویٰ مہریہ، مطبوعہ گولڑا شریف ۱۹۸۵ء، علامہ پیر سید مہر علی شاہ متوفی ۱۳۵۶ھ
- ۳۹۸۔ روزنامہ جنگ کراچی، میر خلیل الرحمن (مدیر اعلیٰ)
- ۳۹۹۔ جہرۃ انساب العرب مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۳ھ، ابو محمد علی بن حزم اندلسی، متوفی ۴۵۶ھ
- ۴۰۰۔ التلخیص الجبیر، حافظ ابن حجر عسقلانی، متوفی ۸۵۲ھ
- ۴۰۱۔ ماہنامہ منیا کے حرم، لاہور، حبش پیر محمد کرم شاہ الازہری
- ۴۰۲۔ السیلة الناجزة، مطبوعہ دار الاشاعت کراچی، ۱۹۸۷ء، شیخ اشرف علی تھانوی، متوفی ۱۳۶۴ھ
- ۴۰۳۔ احسن الفتاویٰ، مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید اینڈ کمپنی، ۱۴۰۷ھ، مفتی رشید احمد
- ۴۰۴۔ ابریز من کلام سیدی عبدالعزیز، مطبوعہ مطبع مصطفیٰ البانی و اولادہ مصر، ۱۳۸۰ھ، سیدی احمد بن عبدالمبارک
- ۴۰۵۔ تحذیر الناس، مطبوعہ کتب خانہ امدادیہ دیوبند، ۱۳۹۵ھ، شیخ محمد قاسم نانوتوی، متوفی ۱۲۹۷ھ
- ۴۰۶۔ اذاعة الیوم بیعت الغیب، مطبوعہ رضوی کتب خانہ لاہور، ۱۳۳۰ھ، امام احمد رضا قادری، متوفی ۱۳۲۰ھ
- ۴۰۷۔ صراط مستقیم، مطبوعہ مکتبہ سلفیہ، لاہور، شیخ اسماعیل دہلوی، متوفی ۱۲۵۴ھ
- ۴۰۸۔ میری داستان حیات، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز، کراچی، ڈاکٹر غلام جیلانی برق
- ۴۰۹۔ رمز ایمان، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز، کراچی، ڈاکٹر غلام جیلانی برق
- ۴۱۰۔ فتاویٰ رشیدیہ کمال، مطبوعہ محمد سعید اینڈ سنز کراچی، شیخ رشید احمد گنگوہی، متوفی ۱۳۶۳ھ
- ۴۱۱۔ التزاتیب الاداریہ (نظام الحکومت البندیہ)، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، علامہ عبدالحی اکتانی
- ۴۱۲۔ انشورس اسلامی معیشت میں، مطبوعہ اسلامک پبلیکیشنز لمیٹڈ لاہور، ۱۹۸۲ء، ڈاکٹر محمد منجات اللہ صدیقی
- ۴۱۳۔ شرح جامی، مطبوعہ ایچ۔ ایم۔ سعید اینڈ کمپنی، کراچی، مولانا عبدالرحمن جامی
- ۴۱۴۔ اعانتہ الطالبین، مطبوعہ دار احیاء التراث العربیہ بیروت، علامہ سعید ابی بکر المعروف بالسید ابوبکر
- ۴۱۵۔ مختصر المعانی، مطبوعہ میر محمد کتب خانہ، کراچی، علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی، متوفی ۷۹۲ھ
- ۴۱۶۔ اُردو دائرۃ معارف اسلامیہ، مطبوعہ دیر اہتمام، دانش گاہ پنجاب لاہور، ۱۳۹۷ھ
- ۴۱۷۔ مقالات کاظمی، مطبوعہ مکتبہ فریدیہ ساہیوال، ۱۳۹۷ھ، علامہ سعید احمد سعید کاظمی، متوفی ۱۴۰۶ھ
- ۴۱۸۔ ہدایۃ النہج، مطبوعہ ایچ۔ ایم۔ سعید اینڈ کمپنی، کراچی، علامہ ابوالحسن علی بن ابی حمزہ متوفی ۷۵۲ھ
- ۴۱۹۔ المرأة فی فکر الاسلامی مطبوعہ مطابع جامعۃ الموصل بغداد، ۱۹۸۶ء، علامہ جمال محمد فقی رسول ابابوری
- ۴۲۰۔ اعلام الموقعین، مطبوعہ حارۃ حریک لبنان، علامہ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر المعروف ابی القیم الجوزی، متوفی ۷۵۱ھ
- ۴۲۱۔ استخاف سادة المتقين، مطبوعہ مطبعہ مبینہ مصر، ۱۳۱۱ھ، علامہ سعید محمد بن محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی حنفی، متوفی ۱۲۰۵ھ
- ۴۲۲۔ رد الرفعتہ، مطبوعہ مشہور پریس کراچی، امام احمد رضا خان متوفی ۱۳۲۰ھ
- ۴۲۳۔ تصفیہ مابین سنی و شیعہ، مطبوعہ گولڑا شریف ۱۹۷۹ء، علامہ پیر سید مہر علی شاہ متوفی ۱۳۵۶ھ
- ۴۲۴۔ تحقیق الحق فی کلمۃ الحق، ۱۴۱۲ھ، علامہ پیر سید مہر علی شاہ، متوفی ۱۳۵۴ھ

## شرح صحیح مسلم کی تبدیل شدہ عبارات کی تفصیل

22 اگست 2005ء کو میرٹھ پاس حسب ذیل علماء کرام تشریف لائے:

(1) استاذ العلماء مولانا محمد اشرف سیالوی (2) مولانا محمد عبدالحکیم شرف قادری (3) مولانا غلام محمد سیالوی (4) مولانا سید مظفر شاہ

(5) ڈاکٹر ممتاز احمد سدیدی

ان معزز علماء کرام نے مجھے ”شرح صحیح مسلم“ اور ”تفسیر تبیان القرآن“ کی بعض عبارات کی طرف توجہ دلائی جو ان کی رائے میں نامناسب تھیں، میں نے ان موقر علماء کرام کی رائے کا احترام کرتے ہوئے ان سے اتفاق کر لیا اور ان کے مشورے کے مطابق بعض عبارات کو تبدیل کر دیا، بعض عبارات کو حذف کر دیا اور اس قسم کی دیگر عبارات کو میں نے از خود تبدیل کر دیا اس کی تفصیل حسب ذیل ہے:

(1) شرح صحیح مسلم ج 1 ص 1094 پر تبدیل کر کے یہ عبارت لکھ دی: ”اذان سے پہلے یا اس کے بعد آہستہ یا بلند آواز سے درود شریف پڑھنا ارشاد ربانی ”صلوا علیہ وسلموا تسلیما“ کے عموم میں داخل ہے، خاص طور پر اذان کے بعد درود شریف پڑھنا مسلم شریف کی حدیث کے مطابق مامور ہے، البتہ درود شریف کو اذان کا حصہ سمجھنا اور اذان کے ساتھ ضروری سمجھنا کسی طرح بھی درست نہیں ہے، نیز اسی طرح مسنون طریقے کو تبدیل کر کے نیا طریقہ اختیار کرنا بھی کسی طرح مستحسن نہیں ہے۔

(2) شرح صحیح مسلم ج 2 ص 398-99 میں ”ارایت الذی ینہی عبدا اذا صلی“ کی وعید میں دخول کا خطرہ ہے جب کہ چلتی ٹرین میں نماز کے وقت میں نماز نہ پڑھی جائے اس عبارت کو حذف کر دیا ہے۔

(3) شرح صحیح مسلم ج 4 ص 542 پر یہ اضافہ کر دیا ہے: اگر نذر ماننے والے کی یہ نیت ہو کہ مالی صدقے کی عبادت تو اللہ کی ہے اور اس مال کا صدقہ شیخ کی درگاہ کے فقراء پر کیا جائے گا اور اس کا ثواب شیخ کو پہنچایا جائے گا تو صحیح ہے۔

(4) شرح صحیح مسلم ج 4 ص 544 پر یہ اضافہ کر دیا ہے: اولیاء کرام سے دعا کی درخواست کرنا جائز اور مستحسن ہے۔

(5) شرح صحیح مسلم ج 5 ص 100 میں تبدیلی کر کے اس طرح لکھ دیا ہے: یہ بھی آپ کا نور ہے اور اس کو بھی پھیلانے کی ضرورت ہے۔

(6) شرح صحیح مسلم ج 5 ص 111 پر یہ اضافہ کر دیا ہے: یاد رہے کہ یہ علوم اللہ تعالیٰ کے علم کے سامنے بعض ہیں ورنہ تمام مخلوق کے علوم سے زیادہ ہیں۔

(7) شرح صحیح مسلم ج 5 ص 472-73 میں قتال ملائکہ کے متعلق مصنف کی تحقیق کو حذف کر کے دیگر مفسرین کی آراء کو شامل کر دیا ہے۔

(8) شرح صحیح مسلم ج 6 ص 451 میں اس عبارت کو حذف کر دیا ہے کہ قبضہ بھرڈاڑھی سنت غیر مؤکدہ اور مستحب ہے۔

(9) شرح صحیح مسلم ج 6 ص 691، 694، 698 پر جہاں الفح 2 میں کنز الایمان کے ترجمے کو لکھا تھا کہ یہ صحیح نہیں ہے اس کو تبدیل کر کے یہ لکھ دیا ہے کہ یہ مرجوح ہے یا راجح اور مختار نہیں ہے۔

(10) شرح صحیح مسلم ج 7 ص 322 میں ”یہ تمام جوابات باطل اور بے اصل ہیں“ کو تبدیل کر کے یوں لکھ دیا ہے: ”ان میں سے بعض جوابات مرجوح اور بعض باطل ہیں“۔

(11) شرح صحیح مسلم ج 7 ص 324، 25-342 میں کنز الایمان کے الفح 2 کے ترجمے کو یہ لکھا تھا کہ یہ صحیح نہیں ہے۔ اس کو تبدیل کر کے یہ لکھ دیا ہے کہ یہ راجح اور مختار نہیں ہے یا یہ ترجمہ مرجوح ہے۔

(12) شرح صحیح مسلم ج 7 ص 335 میں اس عبارت کو حذف کر دیا ہے: ”یہ کہنا کہ مغفرت ذنب آپ کو حاصل نہیں ہوئی بلکہ آپ کے اگلوں اور پچھلوں کو حاصل ہوئی ہے ان تمام احادیث کے خلاف ہے“۔

## تبیان القرآن کی تبدیل شدہ عبارات کی تفصیل

(1) تبیان القرآن ج 3 ص 138 میں اس عبارت کو حذف کر دیا ہے: پھر اس پر بھی غور کرنا چاہیے کہ نور حسی سے حسی اندھیرا دور ہوتا ہے اور علم اور ہدایت کے نور سے جہالت اور گمراہی دور ہوتی ہے۔ الخ۔

(2) تبیان القرآن ج 4 ص 569-70 اور اسی طرح آل عمران: 124-127 میں قتال ملائکہ کی بحث میں مصنف کے موقف کو حذف کر کے دیگر مفسرین کی عبارات شامل کر دی ہیں۔

(3) تبیان القرآن ج 5 ص 352 کی ابتدائی 6 سطروں کو حذف کر کے یہ عبارت لکھ دی ہے: نیز اس پر غور کرنا چاہیے کہ انبیاء اولیاء کو مستقل سمجھ کر ان سے مدد مانگنا شرک ہے، لیکن انہیں ایک وسیلہ سبب اور مظہر امداد الہی جان کر ان کی طرف رجوع کرنا کسی طرح ایمان اور اسلام کے خلاف نہیں ہے۔ موجودہ علماء کرام کے تاثرات..... جنہوں نے اس فہرست کو ملاحظہ کرنے کے بعد حسب ذیل تحریر ارقام فرمائی:

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
21 اگست 2005ء کو حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد اشرف سیالوی مولانا غلام محمد سیالوی مولانا سید مظفر شاہ ڈاکٹر ممتاز احمد سیدی کے ہمراہ راقم دارالعلوم نعیمیہ کراچی میں حاضر ہوا وہاں راقم اور بعض دوسرے احباب نے چند عبارات کی نشاندہی کی اور شارح مسلم شریف و مفسر قرآن مولانا غلام رسول سعیدی دامت برکاتہم العالیہ سے درخواست کی کہ ان عبارات کو حذف کر دیں یا تبدیل کر دیں انہوں نے پورے شرح صدر کے ساتھ ہماری باتوں کو سنا اور ان عبارات کو حذف کر دیا یا تبدیل کر دیا اور یہ ان کی عالی ظرفی اور عظمت کی دلیل ہے۔

اللہ تعالیٰ اہل سنت و جماعت کو اتحاد و یگانگت کی اہمیت و ضرورت کا صحیح ادراک عطا فرما دے۔ والسلام محمد عبدالحکیم شرف قادری  
محمد عبدالحکیم شرف قادری  
۱۲ شعبان ۱۴۲۶ھ

4 حضرت علامہ سید مظفر حسین شاہ صاحب نے بھی ان عبارات کی تائید کر دی ہے۔ دستخط سید مظفر حسین شاہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
حضرت علامہ مولانا غلام رسول سعیدی مدظلہ العالی نے علمائے کرام کے ایک وفد کے ساتھ مورخہ 21-08-2005 کو ہونے والی ملاقات میں ایسی تمام عبارات کی کھلے دل سے اصلاح کی جن کی نشاندہی کی گئی تھی اللہ تعالیٰ انہیں اور اصلاح کے اس عمل کے لیے خلفائے کوشش کرنے والے سب حضرات کو جزائے خیر عطا فرمائے اللہ تبارک و تعالیٰ سے دعا ہے کہ اہل سنت و جماعت کو متحد ہو کر لادینیت کا راستہ روکنے کی توفیق عطا فرمائے۔ والسلام  
ڈاکٹر ممتاز احمد سیدی (أحد أئمة الأئمة الشریف)  
۲۰ شعبان المعظم ۱۴۲۶ھ / ۲۵ ستمبر ۲۰۰۵ء  
أحمد آباد لکھنؤ الشریف

1 باسم سبحانہ و تعالیٰ!  
حضرت علامہ غلام رسول صاحب سعیدی مدظلہ العالی نے جس وسعت ظرفی اور عالی ہمت کا مظاہرہ فرمایا وہ قابل صد ستائش اور لائق صد تحسین ہے۔ اللہ تعالیٰ انہیں مقربان بارگاہ قدس سے اجر جزیل اور جزائے جمیل عطا فرمائے۔  
سید امداد محمد شرف سیالوی  
بسم اللہ

3 شرح صحیح مسلم اور تفسیر تبیان القرآن کی جن بعض عبارات کو تبدیل کرنے یا حذف کرنے کی جانب استاذ العلماء شیخ الحدیث والتفسیر حضرت علامہ غلام رسول سعیدی مدظلہ کی توجہ مبذول کرائی گئی حضرت علامہ موصوف نے نہ صرف وہ سب عبارات تبدیل یا حذف فرمادی ہیں بلکہ از خود بھی جہاں دیگر مقامات پر اس قسم کی عبارات موجود تھیں انہیں بھی تبدیل فرمادیا میں نے وہ سارے متعلقہ مقامات از خود دیکھ لیے ہیں واضح رہے کہ اس کے علاوہ کسی اور عبارت کے بارے میں ان سے کسی قسم کی بات نہیں کی گئی یہ بھی ملحوظ رہے کہ حضرت علامہ موصوف نے عالم ربانی کا کردار ادا فرماتے ہوئے ہماری درخواست کو قبول فرمانے میں نہ کسی قسم کی ضد فرمائی اور نہ ہی انانیت کو مسئلہ بنایا بلکہ وسعت قلبی کا مظاہرہ فرماتے ہوئے بہ خوشی شرف قبولیت بخشا۔ ان کے اس مخلصانہ تعاون پر میں دل کی گہرائیوں سے ان کا شکر گزار ہوں اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ان کی صحت اور درازی عمر کے لیے دعا گو ہوں تاکہ ان کے علمی و دینی فیض سے اہل سنت و جماعت تادیر مستفید و مستفیض ہوتے رہیں آمین  
بجاء النبی اکرمہ اللہ۔ دستخط: غلام محمد سیالوی  
بجاء النبی اکرمہ اللہ۔ دستخط: سید مظفر حسین شاہ



